

اتحاف السادة المنفيين بشرح إحياء علوم الدين

تصنيف خاتمة المحققين وعمدة ذوي الفضائل من المدققين
العلامة السيد محمد بن محمد الحسيني الزبيدي الشهير بمرتضى
رحمه الله وأتابه من فيض فضله جزيل الرضا آمين .

تنبيه

حيث تحقق أن الشارح لم يستكمل جميع الأحياء في بعض مواضع من شرحه
فتتبعنا للفائدة وضعنا الأحياء المذكور في هامش هذا الشرح ولأجل زيادة الفائدة
بدأنا في أول الهامش بوضع كتاب تعريف الأحياء بفضائل الأحياء للأستاذ الفاضل
العلامة الشيخ عبد القادر بن شيخ عبد الله بن شيخ بن عبد الله العيدروس باعلوي
قدس الله سره .

وبالهامش أيضاً بعد تمام الكتاب المذكور كتاب الإملاء عن اشكالات الأحياء
تصنيف الامام الغزالي رد به على بعض اعتراضات أوردها بعض المعاصرين له على
بعض مواضع من الأحياء وقد صار وضع كتاب الإملاء بأول هامش الصحيفة ومتم
الأحياء بآخره وفصل بينها مجلية .

المجلد العاشر

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم الله ناصر كل صابر الجدة الله الذى أنس بذكره المخلصون * ولهج بحمته الصادقون * وفرح بحسن بلائه الراضون * أحمده جدا بشرق اشراق النجوم * واستغفره مما تراكم على القلوب من الغموم * واستهديه لما يرضيه من اكتساب المعارف والفهوم * وأشهد أن لا اله الا الله محسن الاعمال بالنيات * ومزين الاحوال بأشعة التجليات * ومودع الخواطر من حكمه جواهر مضيات * سبحانه من اله شرع لنا من الدين ما وصى به نوحا * وأطلع لنا من آفقه المحيط يوحا * وأفاض علينا من لذيذ شربه غبوقا وصبوحا * وأشهد أن سيدنا محمدا عبده الذى اصطفاه * ورسوله الذى اجتباه * وصفيه الذى اختاره وحباة * امام المخلصين * وعصمة أهل اليقين * وناج هامة المتقين * الذى هدى به السبيل الاقوم * وبين به الطريق الاعدل الاحكم * وشديه عرى الدين فاستوثق واستحكم * صلى عليه وعلى آله بحور المعارف * وأصحابه كنوز الطائف * صلاة تستنزل غيث الرحمة من سحابه * وتحل صاحبها من الرضوان أوسع رحابه * وسلم تسليما وزاده شرفا وتعظيما * وبعد فهذا شرح * (كتاب النية والاخلاص والصدق) *

وهو السابع والثلاثون من كتب الاحياء للامام الهمام * غوث الأئمة الاعلام * قطب العلم والحال والمقام * الملقب بين الانام بحجة الاسلام * أبى حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالى * أسكنه الله الفردوس الاعلى * وروى نراه من الكوثر الاحلى * رفعت عن مخدرات عرائس أفكاره حجب الاستار * وأوضحت ما استكن فى ضمائر فوائده من الاسرار * حتى ظهر للهمريدين سبيله * وصفا للواردين سلسيله * وراق للشاربين زلاله * وامتدت لللائذين ظلاله * فدونك شرحا مفيدا يسدى الخيرا اليك * ويمين كل مأشاكل عليك * يفتح لك منه باب الفهم * ويخلصك من ورطة الوهم * ويرشدك الى الصواب * ويحصل لك بخيريل

* (كتاب النية والاخلاص والصدق وهو الكتاب السابع من ربيع المتجليات من كتاب احياء علوم الدين) *

الثواب * والله تعالى أسأل العون والامداد * ويا ه أرجو لتوفيق والسداد * انه السكفي الكفيل * وهو حسبي ونعم الوكيل * قال المصنف رحمه الله تعالى (بسم الله الرحمن الرحيم) اذ كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بذكره فهو أئبر كما ورد بذلك الخبر (نحمد الله جد الشاكرين) أشار بالجملة الفعلية الى تجدد الحمد منه لانهم في كل آن بتجدد أنواع نعمه المتواترة في كل شان والجملة عبارة عن مركب من كلمتين أسندت ابعدهما الى الاخرى سواء أفاد أولا وفيما نحن فيه أفادت صدور الحمد من الحمد من الحمد من الحمد المطلق على كل حال والكلام في حقيقة الحمد والشكر وما بينهما من النسب والاضافات قد تقدم بيانها في صدر شرح كتاب العلم فلا نعيد (ونؤمن به ايمان الموقنين) أي ايماناً موصوفاً باليقين كما يمان من اتصف به على التعمين (ونقر بوحدايته) مصدر الواحد الذي لا يصح عليه التجزى والتكثير (اقرار الصادقين) الذي طابق قولهم الضمير والخبر عنه معاً (ونشهد ان لا اله الا الله رب العالمين) أي مالكمهم وحافظهم ومربهم الى ان ينتهوا الى مرتبة الكمال اللائق بهم والعالم كل ما سواه من الجواهر فانها لا مكانها واقتارها الى مؤثر واجب لذاته بذل على وجوده (وخالق السموات والارضين) أي وما بينهما والاقصاري في الذكر عليهما اتباعاً لما في القرآن الحمد لله الذي خلق السموات والارض لانهما أعظم المحسوسات في المشاهد (ومكاف الجن والانس والملائكة المقربين) في بساط حضرته قريباً يليق بهم كما قال تعالى يشهدون ذلك بحسب مقاماتهم ودرجاتهم كما قال تعالى حكاية عنهم وما منا الا له مقام معلوم (أن يعبدوه عبادة المخلصين فقال تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين) لا يشركون به ولا يشاركون غيره في عبادته والضمير في قوله وما أمروا راجع الى الكفار من أهل الكتاب والمشركين عبدة الاصنام أي وما أمروا في كتبهم بما فيها الا الاخلاص في العبادة (فما الله الا الدين الخالص المتين) يشير الى قوله تعالى ألا الله الدين الخالص والى قوله تعالى وذلك دين القيمة أي المستقيمة المتينة (فانه أغنى الاغنياء عن شركة المشركين) كما جاء ذلك في الحديث القدسي قال روي ابن جبر والبراز من حديث أبي هريرة قال قال الله عز وجل من عمل لي عملاً أشرك فيه غيري فهو له كله وأنا أغنى الشركاء عن الشرك (والصلاة) مع السلام (على نبيه) سيدنا (محمد سيد المرسلين) أي رئيسهم ومقدمهم (وعلى جميع) اخوانه من (النبين) والمرسلين (وعلى آله الطيبين) في أنفسهم (الطاهرين) عن الرذائل والادناس (أما بعد) فقد انكشف لارباب القلوب (أي أهل الباطن) (ببصيرة الايمان) بما قرئ فيها من نوره (وأنوار القرآن) أي بما تجلي عليها منها (ان لا وصول الى السعادة) الابدية التي لا شقاء بعدها (الا بالعلم) الذي هو الاصل الاعظم في كل مقام من مقامات الايمان (والعبادة) التي يفرها الحال المنتج عن العلم (فالناس كلهم هلكي) أي هالكون في بحر الضلالة والجهل (الا العالمون) فبعلمهم يخلصون أنفسهم من هلاك الجهل (والعالمون كلهم هلكي) أي هالكون في بحر الخيرة والدهش (الا العالمون) بمقتضى علومهم (والعالمون كلهم هلكي) في بحر العجب والرياء (الا المخلصون) لله في أعمالهم (والمخلصون) مع ذلك (على خطر عظيم) لا يدرون كيف ينجم لهم خائفون من خفي مكر الله تعالى وهذا القول نسب الى سهل التستري رحمه الله تعالى قال الخطيب في كتاب اقتضاء العلم العمل أخبرنا الحسن بن محمد الخلال حدثنا محمد بن عبد الله الشيباني قال سمعت عبد الكريم بن كامل يقول سمعت سهل بن عبد الله التستري يقول الناس كلهم سكارى الا العلماء والعلماء كلهم حيارى الا من عمل بعلمه قال وأخبرنا عبد الرحمن بن محمد بن فضالة الحافظ أخبرنا أبو أحمد الغطري بنى حدثنا بكر بن أحمد ابن سعدويه قال قال سهل بن عبد الله رحمه الله الدنيا جهل وموت الا العلم والعلم كله حجة الا العمل به والعمل كله هباء الا الاخلاص والاخلاص على خطر عظيم حتى يختم به (فالعامل بغير نية) تصاحبه (عناء) أي تعب (والنية بغير اخلاص رياء وهو للنفاق كفاء) أي مكافئ له وقر بن (ومع العصيان سواء) أي في مرتبة واحدة (والاخلاص من غير صدق وتحقيق) بان يطابق القول الضمير والخبر عنه معاً

(بسم الله الرحمن الرحيم) *
نحمد الله جد الشاكرين
ونؤمن به ايمان الموقنين
ونقر بوحدايته اقرار
الصادقين ونشهد ان لا اله
الا الله رب العالمين وخالق
السموات والارضين
ومكاف الجن والانس
والملائكة المقربين أن
يعبدوه عبادة المخلصين
فقال تعالى وما أمروا الا
ليعبدوا الله مخلصين له الدين
فما الله الا الدين الخالص
المتين فانه أغنى الاغنياء
عن شركة المشركين
والصلاة على نبيه محمد سيد
المرسلين وعلى جميع
النبين وعلى آله وصحبه
الطيبين الطاهرين (أما
بعد) فقد انكشف
لارباب القلوب ببصيرة
الايمان وأنوار القرآن ان
لا وصول الى السعادة الا
بالعلم والعبادة فالناس كلهم
هلكي الا العالمون والعالمون
كلهم هلكي الا العالمون
والعالمون كلهم هلكي الا
المخلصون والمخلصون على
خطر عظيم فالعمل بغير
نية عناء والنية بغير
اخلاص رياء وهو للنفاق
كفاء ومع العصيان سواء
والاخلاص من غير صدق
وتحقيق

هبة وقد قال الله تعالى في كل عمل (٤) كان بأرادة غير الله مشوباً بمغموراً وقد مننا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباءً منثوراً ولت

شعري كيف يصح نيته من لا يعرف حقيقة النية أو كيف يخلص من صح النية اذالم يعرف حقيقة الاخلاص أو كيف تطالب المخلص نفسه بالصدق اذالم يتحقق معناه فالوظيفة الاولى على كل عبد أراد طاعة الله تعالى أن يتعلم النية أولاً لتحصل المعرفة ثم يصحها بالعمل بعد فهم حقيقة الصدق والاخلاص اللذين هما وسيلتا العبد الى النجاة والاخلاص ونحن نذكر معاني الصدق والاخلاص في ثلاثة أبواب (الباب الاول) في حقيقة النية ومعناها (الباب الثاني) في الاخلاص وحقيقته (الباب الثالث) في الصدق وحقيقته (الباب الاول) في النية وفيه بيان فضيلة النية وبيان حقيقة النية وبيان كون النية خيراً من العمل وبيان تفضيل الاعمال المتعلقة بالنفس وبيان خروج النية عن الاختيار

(بيان فضيلة النية)

قال الله تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه والمراد بتلك الارادة هي النية وقال صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله

(هبة) وهو ما يرى في ضوء الشمس من الذرات (وقد قال الله تعالى في) شان (كل عمل) صادر من العامل (وكان بأرادة غير الله مشوباً بمغموراً) أي مخلوطاً (وقد مننا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباءً منثوراً) قال البيضاوي أي وعمدنا الى ما عملوا في كفرهم من المكارم كقري الضيف وصلة الرحم واغاثة الملهوف فاجبتنا له فقد ما هو شرط اعتباره وهو تشبيه حالهم وأعمالهم بحال قوم استعصوا سلطاتهم فقدم الى أسبابهم فزقها وأبطلها ولم يبق لها أثر والهباء غبار يرى في شعاع الشمس يطلع من الكوة من الهبة ومنثوراً صفتة شبه به عملهم المحيط في حقارته وعدم نفعه ثم بالمشور منه في انتشاره بحيث لا يمكنه نظمه أو تفرقه نحو اغراضهم التي كانوا يتوجهون به نحوها أو مفعول ثالث من حيث انه كان خبراً بعد خبر كقوله كوفوا قردة خاسئين (وليت شعري كيف يصح نيته من لا يعرف حقيقة النية أو كيف يخلص) أي يصير مخلصاً (من صح النية اذالم يعرف حقيقة الاخلاص أو كيف يطالب المخلص نفسه بالصدق اذالم يتحقق معناه فالوظيفة الاولى على كل عبد أراد طاعة الله تعالى أن يتعلم النية أولاً لتحصيل المعرفة ثم يصحها بالعمل بعد فهم حقيقة الصدق والاخلاص اللذين هما وسيلتا العبد الى النجاة والاخلاص ونحن نذكر معاني النية والاخلاص في ثلاثة أبواب (الباب الاول) في بيان حقيقة النية ومعناها (الباب الثاني) في بيان (الاخلاص وحقيقته (الباب الثالث) في بيان (الصدق وحقيقته (الباب الاول) في النية وفيه بيان فضيلة النية) من الكتاب والسنة (وبيان حقيقة النية وبيان كون النية خيراً من العمل وبيان تفضيل الاعمال المتعلقة بالنفس وبيان خروج النية عن الاختيار) *(بيان فضيلة النية)*

(قال الله تعالى) مخاطباً للنبيه صلى الله عليه وسلم ومعاتباً له (ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي) أي في مجامع أوقاتهم أو في طرف الليل والنهار (يريدون وجهه) أي رضاه وطاعته قال الطبراني حدثنا علي بن عبد العزيز بن حدثنا أبو حذيفة حدثنا سفيان الثوري عن المقدم بن شريح عن أبيه عن سعد بن أبي وقاص قال نزلت هذه الآية في ستة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم ابن مسعود قال كان استبق الى النبي صلى الله عليه وسلم ندفو اليه فقلت قريش ندفي هؤلاء دوننا فكان النبي صلى الله عليه وسلم هم شيء فنزلت ولا تطرد الذين يدعون ربهم الآية وقال صاحب الحلية انا أجد بن محمد بن أحمد حدثنا عبد الله بن شيرويه حدثنا إسحاق بن راهويه حدثنا عبد الله بن موسى حدثنا اسرائيل عن المقدم ابن شريح الحارثي عن أبيه عن سعد بن أبي وقاص قال كلمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن ستة نفر فقال المشركون اطرد هؤلاء عنك فانهم وانهم قال فكنت أنا وابن مسعود ورجل من هذيل وبلال ورجلان نسيت اسميهما قال فوقع في نفس النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك ما شاء الله فحدث به نفسه فانزل الله تعالى لا تطرد الذين يدعون ربهم الآية (والمراد بتلك الارادة هي النية) أي ينوون بدعائهم وجه الله تعالى وحده (وقال صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات وانما السكلك امرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها أو امرأة ينسكحها فهجرته الى ما هاجر اليه) أخبرنا عمر بن أحمد بن عقيل الحسني قال أخبرنا عبد الله بن سالم أخبرنا محمد بن العلاها الحافظ أخبرنا علي بن يحيى أخبرنا يوسف بن عبد الله الحسني ثنا محمد بن عبد الرحمن الحافظ أخبرنا أحمد بن علي الحافظ أخبرنا عبد الرحمن بن الحسين الحافظ أخبرنا محمد بن محمد بن إبراهيم أخبرنا عبد اللطيف بن عبد المنعم أخبرنا عبد الوهاب بن علي وعبد الرحمن بن أحمد العمري والمبارك بن معطوش قالوا أخبرنا هبة الله بن محمد أخبرنا محمد بن محمد بن إبراهيم البرازي أخبرنا محمد بن عبد الله الشافعي أخبرنا عبد الله بن روح المدائني ومحمد بن روح البرازي قالوا حدثنا يزيد بن هرثون حدثنا يحيى بن سعيد الانصاري عن محمد بن إبراهيم التيمي انه سمع علقمة ابن وقاص الليثي يقول سمعت عمر بن الخطاب على المنبر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره أخرجه الأئمة الستة فانخرجه مسلم عن محمد بن عبد الله بن غير وابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة كانت هجرته الى الله ورسوله

كلاهما عن يزيد بن هرون فوق بدلا لهما عاليا بدرجتين واتفق عليه الشيخان من رواية مالك وجماد بن زيد
 وابن عيينة وعبد الوهاب الثقفي وأخرجه البخاري وأبو داود من رواية الثوري ومسلم من طريق الميث
 وابن المبارك وأبي خالد الأحمر وحفص بن غياث والترمذي من رواية عبد الوهاب الثقفي والنسائي من
 طريق مالك وجماد بن زيد وابن المبارك وأبي خالد الأحمر وابن ماجه أيضا من رواية الليث عشرتهم عن يحيى
 ابن سعيد الأنصاري وأورده البخاري في سبع مواضع من صحيحه في بدء الوحي والإيمان والنكاح والهجرة
 وترك الخيل والعق والنذور ومسلم في الجهاد وأبو داود في الطلاق والنسائي في الإيمان وابن ماجه في الزهد
 وهذا الحديث من أفراد الصحيح لم يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا من حديث عمر ولاعن عمر إلا من
 رواية علقمة ولاعن علقمة إلا من رواية محمد بن إبراهيم التيمي ولاعن التيمي إلا من رواية يحيى بن سعيد
 الأنصاري قال أبو بكر البزار في مسنده لا نعلم يروى هذا الكلام إلا عن عمر بن الخطاب عن النبي صلى
 الله عليه وسلم بهذا الإسناد وقال الخطابي لأعلم خلافا بين أهل الحديث في أنه لم يصح مسندا عن النبي صلى
 الله عليه وسلم إلا من رواية عمر اه هذا هو المشهور وقد روى من طرق أخرى غير طريق عمر وفي كل منها
 مقال منها من طريق أبي سعيد الخدري رواه الدارقطني وابن عساكر كلاهما في غرائب مالك والخطابي
 في معالم السنن من رواية عبد المجيد بن عبد العزيز بن أبي رواد عن مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن
 يسار عن أبي سعيد وهو غلط من أبي رواد قاله الدارقطني ومنها من طريق أبي هريرة رواه الرشيد العطار
 في بعض تخاريجيه وهو وهم أيضا ومنها من طريق أنس رواه ابن عساكر من رواية يحيى بن سعيد عن
 محمد بن إبراهيم عن أنس وقال هذا حديث غريب جدا والمحموط حديث عمر اه والمحموط من حديث
 أنس ما رواه البيهقي من رواية عبد الله بن المثنى الأنصاري قال حدثني بعض أهلي بقي عن أنس فذكر
 حديثا فيه أنه لا عمل لمن لا نية له الحديث ومنها من طريق علي رواه محمد بن ياسر الحباني في نسخة من طريق
 أهل البيت إسنادها ضعيف وأما من تابع علقمة عليه فذكر أبو أحمد الحاكم أن موسى بن عقبة رواه
 عن نافع وعلقمة وأما من تابع يحيى بن سعيد عليه فقد رواه الحاكم في تاريخه ليسابور من رواية عبد ربه
 ابن سعيد عن محمد بن إبراهيم أورده في ترجمة أحمد بن نصر بن زياد وقال أنه غلط فيه واتماه عن يحيى بن
 سعيد لا عبد ربه بن سعيد وذكر الدارقطني أنه رواه حجاج بن أرطاة عن محمد بن إبراهيم وأنه رواه سهل
 ابن ضيعة عن الدراوردي وابن عيينة وأنس بن عياض عن محمد بن عمرو بن علقمة عن محمد بن إبراهيم
 وهو سهل على هؤلاء الثلاثة وغيرهم عن يحيى بن سعيد وقال النووي هو حديث مشهور بالنسبة
 إلى آخره غريب بالنسبة إلى أوله قال وليس متواترا للفقهاء شرط التواتر في أوله رواه عن يحيى بن سعيد
 أكثر من مائتي إنسان أكثرهم أئمة ثم إن هذا الحديث قاعدة من قواعد الإسلام حتى قيل فيه أنه ثلث
 العلم وقيل ربعه وقيل خمسة وكونه ثلث العلم روى عن الشافعي وأحمد وكونه ربعه روى عن أبي داود
 وروى عنه أيضا كونه خمسة قال ابن دقيق العيد لا بد من حذف المضاف واختلاف الفقهاء في تقديره
 فالذين اشترطوا النية قدروا صحة الأعمال بالنيات أو ما يقاربه والذين لم يشترطوها قدروا كمال الأعمال
 بالنيات أو ما يقاربه وقد رجح الأول بان الصحة أكثر لزوما للحقيقة من الكمال فالجمل عليها أولى قال وقد
 يقدرونه إنما اعتبار الأعمال بالنيات وقال قاضي القضاة الحنفية شمس الدين السروجي في شرح
 الهداية إن التقدير ثوابها لانه الذي يطرد فان كثيرا من الأعمال يوجد ويعتبر شرعا بدونها ولان
 اضممار الثواب متفق على ارادته لانه يلزم من انتفاء الصحة انتفاء الثواب دون العكس فكان ما ذهبنا
 إليه أقل اضممارا فهو أولى ولان اضممار الجواز والصحة يؤدي إلى نسخ الكتاب بخبر الواحد وهو ممتنع
 ولان العامل في قوله بالنية مقدر باجتماع النية ولا يجوز ان يتعلق بالأعمال لانها رفع بالابتداء فيبقى بلا
 خبر فلا يجوز المقدر اما مجزئة أو صحيحة أو ميثمية وميثمية أولى بالتقدير لوجهين أحدهما ان عند عدم

النية لا يبطل أصل العمل وعلى اضممار الصحة والاجزاء يبطل فلا يبطل بالشك الثاني ان قوله ولكل امرئ ما نوى يدل على الثواب والاجران الذي له انما هو الثواب وأما العمل فعليه انتهى وهذا قدره الزين العراقي في شرح التقریب وقال فيه نظر من وجوه أحدها انه لا حاجة الى اضممار محذوف من الصحة أو الكمال أو الثواب اذ الاضممار خلاف الاصل وانما المراد حقيقة العمل الشرعي فلا يحتاج حينئذ الى اضممار وأيضا فلا بد من اضممار شيء يتعلق به الجار والمجرور فلا حاجة لاضممار مضاف لان تعليل الاضممار أولى فيكون التقدير انما الاعمال وجودها بالنية ويكون المراد الاعمال الشرعية والثاني ان قوله ان تقدير الثواب أقل اضممارا لانه يلزم من انتفاء الصحة انتفاء الثواب دون العكس فلا نسلم ان فيه تقييد الاضممار لان المحذوف واحد ولا يلزم من تقدير الصحة تقدير ما يرتب على نفسها من نفي الثواب وجوب الاعادة وغير ذلك فلا يحتاج الى ان يقدر انما صحة الاعمال والثواب وسقوط القضاء مثلا بالنية بل المقدور واحد وان ترتب على ذلك الواحد شيء آخر فلا يلزم تقديره والثالث ان قوله ان تقدير الصحة يؤدي الى نسخ الكتاب بخبر الواحد فان أراد به ان الكتاب دال على صحة العمل بغيرية لكون النية لم تذكر في الكتاب فهذا ليس بنسخ وأيضا فالثواب مذكور في الكتاب في العمل ولم تذكر النية على ان الكتاب ذكرته فيه نية العمل في قوله تعالى وما أمر والاليعبدوا الله مخلصين له الدين فهذا القصد هو النية ولو سلم انه ان فيه نسخ الكتاب بخبر الواحد فلا مانع من ذلك عند أكثر أهل الاصول والرابع ان قوله ان تقدير الصحة يبطل العمل ولا يبطل الشك ليس بجيد بل اذا ثبتنا شغل الذمة بوجوب العمل لم نسقطه بالشك ولا تبرأ الذمة بالابتعین فحمله على الصحة أولى لتبين البراءة فيه والخامس ان قوله ان الذي له انما هو الثواب وأما العمل فعليه والاحسن في التقدير ان لا يقدر حذف مضاف فانه لا حاجة اليه ولكن يقدر بشيء يتعلق به الجار والمجرور فانه لا بد من تقديره كما تقدم فتقديره انما الاعمال وجودها بالنية ونفي الحقيقة أولى والمراد نفي العمل الشرعي وان وجد صورة الفعل في الظاهر فليس بشرعي عند عدم النية والله أعلم اهـ (وقال صلى الله عليه وسلم أكثر شهداء أمتي أصحاب الفرس) أي الذين يوفون على فرسهم ولهم نية جميلة في طلب الشهادة (ورب قتيل بين الصنفين الله أعلم بنيتهم) قال العراقي رواه أحمد من حديث ابن مسعود وفيه عبد الله بن لهيعة اهـ قلت ورواه كذلك الحكم في النوادر ولفظهما ان أكثر شهداء أمتي لأصحاب الفرس والباقي سواء (وقال) الله تعالى ان يريد اصلا يوفق الله بينهما فجعل النية سبب التوفيق) ولفظ القوت فجعل سبب التوفيق ارادة الاصلاح فذلك هو أول التوفيق من الموفق المصلح للعامل الصالح (وقال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى لا ينظر الى صوركم واموالكم وانما ينظر الى قلوبكم واعمالكم) رواه أحمد ومسلم وابن ماجه من حديث أبي هريرة ولفظهم ولكن انما ينظر والباقي سواء ورواه كذلك أبو بكر الشافعي في الغيلانيات وابن عساكر من حديث أبي امامة ورواه هنادي في الزهد عن الحسن مرسل ورواه الحكم عن يحيى بن أبي كثير مرسل بل لفظ ان الله لا ينظر الى صوركم ولا الى أموالكم ولكن ينظر الى قلوبكم واعمالكم فمن كان له قلب صالح تحن الله عليه ورواه الطبراني من حديث أبي مالك الأشعري بلفظ ان الله لا ينظر الى اجسامكم ولا الى احسابكم ولا الى أموالكم ولكن ينظر الى قلوبكم فمن كان له قلب صالح تحن الله عليه وانما أنتم بنو آدم وأحبكم الى الله كما تقدم (وانما انظر الى القلوب لانها مظنة النية وقال صلى الله عليه وسلم ان العبد ليعمل عملا لا حسنة فتصعد بها الملائكة في صحف مخطمة فتلقى بين يدي الله تعالى فيقول) لهم (القوا هذه الصحيفة فانه لم يرد بها فيها وجهي ثم ينادي الملائكة كتبوا له كذا وكذا اكتبوا له كذا وكذا فيقولون يا ربنا انه لم يعمل شيئا من ذلك فيقول الله تعالى انه نواه) كذا في القوت قال العراقي رواه الدارقطني من حديث أنس باسناد حسن قلت وهو في كتاب الاخلاص لابن أبي الدنيا من طريق أبي عمران الجوني قال بلغنا ان الملائكة تصف بكتبها في السماء الدنيا في كل عشية بعد العصر فينادي الملك

وقال صلى الله عليه وسلم
أكثر شهداء أمتي أصحاب
الفرس ورب قتيل بين
الصنفين الله أعلم بنيتهم وقال
تعالى ان يريد اصلا يوفق
الله بينهما فجعل النية سبب
التوفيق وقال صلى الله عليه
وسلم ان الله تعالى لا ينظر
الى صوركم واموالكم وانما
ينظر الى قلوبكم واعمالكم
وانما انظر الى القلوب لانها
مظنة النية وقال صلى الله
عليه وسلم ان العبد ليعمل
اعمالا حسنة فتصعد بها
الملائكة في صحف مخطمة
فتلقى بين يدي الله تعالى
فيقول القوا هذه الصحيفة
فانه لم يرد بها فيها وجهي ثم
ينادي الملائكة كتبوا
له كذا وكذا اكتبوا له كذا
وكذا فيقولون يا ربنا انه لم
يعمل شيئا من ذلك فيقول
الله تعالى انه نواه

اكتب لفلان بن فلان كذا وكذا فيقول يارب ان لم يعمل فيه يقول انه نواه انه نواه (وقال صلى الله عليه وسلم
 الناس اربعة رجل آتاه الله عز وجل علما ومالا فهو يعمل بعلمه في ماله فيقول رجل لو آتاني الله مثل
 ما آتاه لعملت كما يعمل فهماني الاخر سواور رجل آتاه الله مالا ولم يؤته علما فهو يتخبط بحوله في ماله فيقول
 رجل لو آتاني الله مثل ما آتاه لعملت كما يعمل فهماني في الوزر سواور) كذا في القوت قال العراقي رواه ابن
 ماجه من حديث أبي كشيبة الانباري بسند جيد بلفظ مثل هذه الامة كمثل اربعة نفر الحديث وقد تقدم
 ورواه الترمذي زيادة في قوله وفيه انما الدنيا لاربعة نفر وقال حسن صحيح اه قلت لفظ ابن ماجه مثل هذه
 الامة كمثل اربعة نفر رجل آتاه الله مالا فهو يعمل بعلمه في ماله ينفق في حقهم ورجل آتاه الله علما
 ولم يؤته مالا وهو يقول لو كان لي مثل هذا عملت فيه مثل الذي يعمل فهماني الاخر سواور رجل آتاه الله
 مالا ولم يؤته علما فهو يتخبط في ماله ينطق في غير حقه ورجل لم يؤته الله علما ولا مالا وهو يقول لو كان لي
 مثل هذا عملت فيه مثل الذي يعمل فهماني الوزر سواور وهكذا رواه أيضا أحمد وهناد والطبراني والبيهقي
 (الأنرى كيف شرکه بالنیة في محاسن عمله ومساویه) ولفظ القوت الأنرى كيف شرکه بحسن النیة في
 محاسن عمله وشرکه الاخر بسبی النیة في مساوی عمله (وكذلك في حديث أنس بن مالك) رضى الله عنه
 (لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك قال ان بالمدينة اقواما قطعنا واديا ولا وطننا موطننا
 يغبط الكفار ولا انفقنا نفقة ولا اصابنا منحة الا شركونا في ذلك وهم بالمدينة قالوا وكيف ذلك يا رسول الله
 وليسوا معنا قال حسبهم العذر فشركونا بحسن النیة) كذا في القوت قال العراقي رواه البخاري مختصرا
 وأبو داود اه قلت رواه البخاري مختصرا بلفظ ان اقواما بالمدينة خلفنا ما سلكنا شعبا ولا واديا الا وهم معنا
 فيه حسبهم العذر وأما لفظ أبي داود ان بالمدينة اقواما مسيرين ولا انفقنا من نفقة ولا قطعنا واديا
 الا كانوا معكم فيه قالوا يا رسول الله وهم بالمدينة قال وهم بالمدينة حسبهم العذر ورواه كذلك أحمد وابن
 أبي شيبة وعبد بن حميد وابن ماجه وأبو عوانة وابن حبان كلهم من حديث أنس ورواه أيضا عبد بن حميد
 ومسلم وابن ماجه من حديث جابر بلفظ ان بالمدينة رجلا ما قطعتم واديا ولا سلكتم طريقا الا شركوكم في
 الاخر حسبهم العذر وقوله فشركونا بحسن النیة هكذا هو في القوت وفي بعض نسخ الكتاب فشركونا بحسن
 النیة وهذا يشعر بأنه ليس من بقية الحديث بل هو من عند المصنف (وفي حديث ابن مسعود) رضى الله
 عنه (من هاجر ليبتغي شيا فهو له فهاجر رجل فتزوج امرأة منافكا كان يسمى مهاجرا أم قيس) كذا في
 القوت قال العراقي رواه الطبراني باسناد جيد قال وفي شرح التقریب ما اشتهر بين الشراح لهذا
 الحديث ان سببه قصة مهاجر أم قيس ورواه الطبراني في المعجم الكبير باسناد رجاله ثقات من رواية الاعمش
 عن أبي وائل عن ابن مسعود قال كان فينا رجل خطب امرأة يقال لها أم قيس فابت ان تزوجه حتى
 يهاجر فهاجر فتزوجها فكان نسبه مهاجرا أم قيس ثم قال ولم يسم أحدا من صنف في العجالة هذا الرجل
 الذي ذكر والله كان يسمى مهاجرا أم قيس فيما رأيت من التصانيف وأما أم قيس المذكورة فقد ذكر
 أبو الخطاب بن دحية ان اسمها قبله قالته أعلم اه قلت وقال الحفاظ في ترجمة أم قيس من الإصابة ما لفظه
 غير منسوبة أخرجه ابن منده وأبو نعیم من طريق اسمعيل بن عاصم بن يزيد قال وجدت في كتاب جدي يزيد
 الذي يقال له جبرجد ثنا سفيان عن الاعمش عن أبي وائل عن ابن مسعود قال كان فينا رجل خطب امرأة
 يقال لها أم قيس فابت ان تزوجه حتى يهاجر فهاجر فتزوجها فكان نسبه مهاجرا أم قيس قال ابن مسعود
 من هاجر لشيئ فهو له قال أبو نعیم تابعه عبد الملك الذماری عن سفيان ثم ذكر أم قيس الهذليّة وقال قال
 أبو موسى أوردناه جعفر ولم يخرج لها شيئا قال الحفاظ أحسن ان تكون هي التي قبلها فان ابن مسعود يقول
 في مهاجر أم قيس رجل منا وابن مسعود هذلي فالرجل هذلي فكان أم قيس المخطوبة أيضا هذلية (وكذلك
 جاء في الخبر ان رجلا قتل في سبيل الله وكان يدعى قتيل الجارلانه قاتل رجلا لبأخذ سلبه وجاره فقتل

وقال صلى الله عليه وسلم
 الناس اربعة رجل آتاه
 الله عز وجل علما ومالا فهو
 يعمل بعلمه في ماله فيقول
 رجل لو آتاني الله تعالى
 مثل ما آتاه لعملت كما يعمل
 فهماني الاخر سواور رجل
 آتاه الله تعالى مالا ولم يؤته
 علما فهو يتخبط بحوله في
 ماله فيقول رجل لو آتاني
 الله مثل ما آتاه لعملت كما
 يعمل فهماني الوزر سواور
 الأنرى كيف شرکه بالنیة
 في محاسن عمله ومساویه
 وكذلك في حديث أنس بن
 مالك لما خرج رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في غزوة
 تبوك قال ان بالمدينة اقواما
 ما قطعنا واديا ولا وطننا
 موطننا يغبط الكفار ولا
 انفقنا نفقة ولا اصابنا
 منحة الا شركونا في ذلك
 وهم بالمدينة قالوا وكيف
 ذلك يا رسول الله وليسوا
 معنا قال حسبهم العذر
 فشركونا بحسن النیة وفي
 حديث ابن مسعود من
 هاجر ليبتغي شيا فهو له فهاجر
 رجل فتزوج امرأة منا
 فكان يسمى مهاجرا أم قيس
 وكذلك جاء في الخبر ان رجلا
 قتل في سبيل الله وكان يدعى
 قتيل الجارلانه قاتل رجلا
 لبأخذ سلبه وجاره فقتل

على ذلك فاضيف الى نيته
 وفي حديث عبادة عن النبي
 صلى الله عليه وسلم من غزا
 وهو لا ينوي الاعتقال فله
 مانوى وقال أبي استعنت
 رجلا يغزو معي فقال لا حتى
 تجعل لي جعلاً فجعلته
 فذكرت ذلك للنبي صلى الله
 عليه وسلم فقال ليس له
 من دنياه وآخوته الا ما جعلت
 له وروى في الاسرائيليات
 ان رجلاً من بكثبان من رمل
 في جماعة فقال في نفسه لو
 كان هذا الرمل طعاماً لقسمته
 بين النائم فوحي الله تعالى
 الى نبيه - أن قل له ان الله
 تعالى قد قبل صدقتك وقد
 شكر حسن نيتك واعطاك
 ثواب ما لو كان طعاماً
 فتصدق به وقد ورد في
 أخبار كثيرة من هم بحسنة
 ولم يعملها كتبت له حسنة
 وفي حديث عبد الله بن
 عمرو من كانت الدنيا نيته
 جعل الله فقره بين عينيه
 وفارقها ارفع ما يكون فيها
 ومن تكن الآخرة نيته
 جعل الله تعالى غناه في قلبه
 وجعل عليه ضيعته وفارقها
 أرفع ما يكون فيها وفي
 حديث أم سلمة ان النبي
 صلى الله عليه وسلم ذكر
 جيشاً يخسف بهم بالبيداء
 فقلت يا رسول الله يكون
 فيهم المكره والاجير

على ذلك فاضيف الى نيته
 الكذا في القوت وقال العراقي لم أجده أصلاً في الموصولات وانما رواه أبو اسحق
 الفزارى في السير من وجه مرسل (وفي حديث عبادة) بن الصامت رضى الله عنه (عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال من غزا) في سبيل الله (وهو لا ينوي الاعتقال فله مانوى) رواه أحمد والدارى والنسائي
 والرويانى وابن حبان والطبرانى والحاكم والبيهقى والضياء وقد تقدم غير مرة (وقال أبي) بن كعب رضى
 الله عنه (استعنت رجلاً يغزو معي فقال لا حتى تجعل لي جعلاً فجعلته فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم
 فقال ليس له من دنياه وآخوته الا ما جعلت له) كذا في القوت قال العراقي رواه الطبرانى في مسند الشاميين
 ولأبي داود باسناد جيد من حديث يعلى بن أمية انه استأجر أجيراً للغزو وسمى ثلاثة دنانير فقال له النبي
 صلى الله عليه وسلم ما أجده في غزوته هذه في الدنيا والآخرة الدنانير التي سمى اه قلت وحديث يعلى
 أخرجه كذلك الحاكم ورواه الطبرانى في الكبير من حديث عوف بن مالك (وفي الاسرائيليات ان
 رجلاً من بكثبان من رمل في جماعة) أى زمن قطعاً أصاب الناس به الجوع (فقال في نفسه لو كان هذا
 الرمل طعاماً لقسمته بين الناس) قال (فاوحى الله تعالى الى نبيه -) في ذلك الزمان (ان قل له ان الله
 تعالى قد قبل صدقتك وقد شكر حسن نيتك وأعطاك ثواب ما لو كان طعاماً فتصدق به) نقله صاحب
 القوت وهو في كتاب الاخلاص لابن أبي الدنيا من طريق اسمعيل بن أبي خالد قال أصابت بنى اسرائيل
 مجاعة فرر رجل على رمل فقال وددت هذا الرمل يكون دقيقاً لى حتى أطعمه بنى اسرائيل فاعطاه الله على
 نيته (وقد ورد في أخبار كثيرة من هم بحسنة ولم يعملها كتبت له حسنة) رواه أحمد من حديث أبي هريرة
 بزيادة فان عملها كتبت له بعشر امثالها الى سبع مائة وسبع امثالها ومن هم بسنة لم يكتب عليه فان لم يعملها
 كتبت له حسنة فان عملها كتبت عليه سبعة واحدة وقال العراقي متفق عليه وقد تقدم (وفي حديث عبد
 الله بن عمرو) بن العاص رضى الله عنهما (من كانت الدنيا نيته جعل الله فقره بين عينيه وفارقها ارفع
 ما يكون فيها ومن تكن الآخرة نيته جعل الله غناه في قلبه وجعل عليه ضيعته وفارقها ارفع ما يكون فيها)
 كذا في القوت قال العراقي رواه ابن ماجه من حديث زيد بن ثابت باسناد جيد قوله وفارقها ارفع
 ما يكون فيها ودون قوله وفارقها ارفع ما يكون فيها وفيه زيادة ولم أجده من حديث عبد الله بن عمرو اه قلت
 حديث زيد بن ثابت ثابت هذا جاء بالفاظ مختلفة منها عند ابن عساكر بلفظ من تكن الدنيا نيته جعل الله فقره
 بين عينيه وشتت الله عليه ضيعته ولا ياتيه منها الا ما كتب له ومن تكن الآخرة نيته يجعل الله غناه في قلبه
 ويكف عليه ضيعته وتأتية الدنيا وهي راغمة وعند الطيالسي وابن ماجه والطبرانى بلفظ من كانت نيته
 الآخرة جمع الله شمله وجعل غناه في قلبه وأتته الدنيا راغمة ومن كانت نيته الدنيا فرق الله عليه أمره
 وجعل فقره بين عينيه ولم يأت به من الدنيا الا ما كتب الله له وقد روى هذا أيضاً من حديث أنس بلفظ من
 كانت نيته طلب الدنيا شتت الله عليه أمره وجعل الفقر بين عينيه ولم يأت به من الدنيا الا ما كتب له ومن كانت
 نيته طلب الآخرة جمع الله عليه شمله وجعل غناه في قلبه وأتته الدنيا وهي راغمة هكذا رواه ابن أبي حاتم
 في الزهد وعند هناد والترمذى بلفظ من كانت الآخرة همهم جعل الله غناه في قلبه وجعل له شمله وأتته الدنيا
 وهي راغمة ومن كانت الدنيا همهم جعل الله فقره بين عينيه وفرق عليه شمله ولم يأت به من الدنيا الا
 ما قدر له وهذا اللفظ قد رواه أيضاً الطبرانى في الكبير من حديث ابن عباس ولم اذكر ذلك في حديث عبد الله
 ابن عمرو في شيء من الكتب والذي يظهر لي انه تصحف على النسخين في كتاب القوت وتبعه المصنف ويكون
 المراد عبد الله بن عمر لا عبد الله بن عمرو فقد روى الحاكم من حديث ابن عمر ما يقرب سياقه مما تقدم وهو
 من جعل الهموم هما واحداً كفاه الله ما أهمه من أمر الدنيا والآخرة ومن تشاعب به الهموم لم يبال الله
 في أى أودية الدنيا هلك والله أعلم (وفي حديث أم سلمة) رضى الله عنها (ان النبي صلى الله عليه وسلم
 ذكر جيشاً يخسف بهم بالبيداء) المحصر بين مكة والمدينة (فقلت يا رسول الله يكون فيهم المكره والاجير

فقال يحشرون على نياتهم) كذا في القوت قال العراقي رواه مسلم وأبو داود وقد تقدم اه قلت ورواه ابن أبي شيبة والطبراني والحاكم بلفظ يبايع لرجل من أمتي بين الركن والمقام الحديث وفيه فيأتهم جيش من الشام حتى إذا كانوا بالبيداء عصف بهم الحديث (وقال عمر رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما يقتل المقتتلون على النيات) كذا في القوت قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الاخلاص والنية باسناد ضعيف بلفظ انما يبعث وريناه في فوائد تمام بلفظ انما يبعث المسلمون على النيات ولا بن ماجه من حديث أبي هريرة انما يبعث الناس على نياتهم وفيه ليث بن أبي سالم مختلف فيه اه قلت ورواه ابن عساکر أيضا بلفظ انما يبعث المقتتلون على النيات وروى أحمد من حديث أبي هريرة بلفظ يبعث الناس على نياتهم بدون انما (وقال صلى الله عليه وسلم إذا التقى الصفان نزلت الملائكة تكتب الخلق على مراتبهم فلان يقاتل الدنيا فلان يقاتل حمة فلان يقاتل عصبية الأفلان تقولوا فلان قتل في سبيل الله فن قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله) كذا في القوت قال العراقي رواه ابن المبارك في الزهد موقوفا على ابن سعود وأخر الحديث مرفوع في الصحيحين من حديث أبي موسى من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله اه قلت وحديث أبي موسى رواه كذلك أحمد والأربعة أصحاب السنن وروى الطبراني والحاكم من حديث فضالة بن عبيد من مات على مرتبة من هذه المراتب بعث عليها يوم القيامة رباط أو ج أو غير ذلك (وعن جابر) بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنه (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال يبعث كل عبد على ما مات عليه) قال العراقي رواه مسلم قلت ورواه كذلك عبد بن حماد وابن ماجه وابن حبان والحاكم ورواه أيضا الطبراني والبيهقي والحاكم في الكنى من حديث زيد بن حارثة ورواه الدارقطني في الافراد من حديث ابن عمر وعند ابن حبان في حديث جابر زيادة المؤمن على إيمانه والمنافق على نفاقه (وفي حديث الاحنف) بن قيس التميمي اله رواية (عن أبي بكر) نفي عن الحرث الثقفي رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال (إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار قيل يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول قال لانه أراد قتل صاحبه) رواه الشيخان وأبو داود والنسائي بلفظ إذا التقى المسلمان بسيفيهما فقتل أحدهما صاحبه فالقاتل والمقتول في النار قيل يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول قال انه كان حربا على قتل صاحبه ورواه ابن ماجه والطبراني من حديث أبي موسى وفي لفظ لابن ماجه من حديث أبي بكر إذا التقى المسلمان حل أحدهما على أخيه السلاح فهما على حرف جهنم فإذا قتل أحدهما صاحبه دخلها جميعا وقد رواه كذلك أحمد وابن ماجه وابن أبي شيبة ومسلم اعلم ان البخاري يروي هذا الحديث في عدة مواضع من صحيحه ففي الامان حدثنا عبد الرحمن بن المبارك حدثنا جاد بن زيد حدثنا أيوب بن يونس عن الحسن بن الحسن عن الاحنف قال ذهب لانصره هذا الرجل فلقيني أبو بكر فقال ان تريد قتل انصره هذا الرجل قال ارجع فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار فقلت يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول قال انه كان حربا على قتل صاحبه وأخرجه في الفتن عن عبد الله بن عبد الوهاب عن جاد بن سلمة عن رجل لم اسمه عن الحسن بن الحسن عن أبي بكر وقال أيضا حدثنا سالم بن جاد بن زيد عن أيوب بن يونس عن الحسن بن الحسن عن الاحنف وأبكر يحيى بن معين والدارقطني سمع الحسن بن عن أبي بكر وقال الدارقطني بينهما ما الاحنف قال وكذا رواه هشام بن زياد بن المعلى عن الحسن بن الحسن عن الاحنف وذهب غيرهما الى صحة سماعه من أبي بكر واستدل بما أخرجه البخاري في الفتن في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ان ابني هذا سيد من طريق سفيان عن اسباط وفيه قال الحسن ولقد سمعت أبا بكر قال بينما النبي صلى الله عليه وسلم يخطب الحديث قال البخاري قال علي بن المديني انما صح عندنا سماع الحسن من أبي بكر هذا الحديث وقال أبو الوليد الباجي المراد بالحسن هنا هو ابن علي بن أبي طالب لا البصري قلت

فقال يحشرون على نياتهم
وقال عمر رضي الله عنه
سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول انما يقتل
المقتتلون على النيات وقال
عليه السلام اذا التقى الصفان
نزلت الملائكة تكتب
الخلق على مراتبهم فلان
يقاتل الدنيا فلان يقاتل
حمة فلان يقاتل عصبية
الأفلان تقولوا فلان قتل في
سبيل الله فن قاتل لتكون
كلمة الله هي العليا فهو في
سبيل الله وعن جابر عن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم انه قال يبعث كل
عبد على ما مات عليه وفي
حديث الاحنف عن أبي
بكر إذا التقى المسلمان
بسيفيهما فالقاتل والمقتول
في النار قيل يا رسول الله
هذا القاتل فما بال المقتول
قال لانه أراد قتل صاحبه

وكلام أبي الوليد هذا مردود ساقطاً بآباء سباق الحديث كما هو ظاهر عند من تأمله قال الحافظ في الفتح وكان
الاحنف أراد أن يخرج بقومه إلى علي بن أبي طالب ليقاتل معه يوم الجمل فنهاه أبو بكره فرجع وحمل أبو
بكره الحديث على عمومهم في كل مسلمين التقييل بسيفهم ما حسموا للمادة والافالحق أنه محمول على ما إذا كان
القتال بينهما بغير تأويل سائق وقد رجح الاحنف عن رأي أبي بكره في ذلك وشهد مع علي باقي حروبه اه
واختلف العلماء في القتال في الفتنة فنع بعضهم القتال فيها وان دخلوا عليه عملاً بظاهر هذا الحديث وهو
مذهب أبي بكره وغيره من الصحابة وقال عمران بن الحصين وابن عمر لا يدفعها فان قصدوه دفع عن نفسه
وقال معظم الصحابة والتابعين وغيرهم بحسب نصر الحق وقتال الباغيين وهو الصحيح قال العيني وتناول
أحاديث المنع على من لا يظهر له الحق أو على عدم التأويل لواحد منهم ما ولو كان كما قال الأول لظهر الفساد
والحق الذي عليه أهل السنة الامسالك عما شجر بين الصحابة وحسن الظن بهم والتأويل لهم وانهم محتدون
لم يقصدوا معصية الله ولا محض الدنيا فمنهم المخطئ في اجتهاده والمصيب وقوف الطبري وغيره في تعيين
الحق منهم وصرح بالتعيين الجمهور وقالوا ان علياً رضى الله عنه وأشباعه كانوا مصيبين والله أعلم وقوله
انه كان حريصاً على قتل صاحبه قال بعض العلماء وفي هذا حجة لما قلنا في من تبعه ان العزم على الذنب
والعقد على جله معصية بخلاف الهم المعفو عنه والمخالف ان يقول هذا فعل أكثر من العزم والمواجهة
والقتال وقال النووي الصحيح الذي عليه الجمهور ان من نوى المعصية وأصر عليها يكون آثمًا وان لم يعملها ولا
تسكاه وقال العيني التحقيق ان من عزم على معصية بقلبه ووطن نفسه عليها آثم في اعتقاده وعزمه ولهذا
جاء بلفظ الحرص فيه ويحمل ما وقع من نحوه قوله صلى الله عليه وسلم ان الله تجاوز لآمتي ما حدثت به أنفسها
ما لم يتكلموا أو يعملوا به وفي الحديث الآخر اذا هم عبدى بسنة فلا تكتبوها عليه على ان ذلك فيما لو لم
يوطن نفسه عليها وانما امر ذلك بفكره من غير استقراء ويسمى هذاهما ويفرق بين الهم والعزم وان
عزم تكتب شيئة واحدة فان عملها كتبت معصية ثانية اه (وفي حديث أبي هريرة) رضى الله عنه (من
تزوج امرأة على صداق وهو لا ينوي أدائه فهو زان ومن اذن ديناً وهو لا ينوي قضاءه فهو سارق)
كذا في القوت قال العراقي رواه أحمد من حديث صهيب ورواه ابن ماجه مقتصر على قصة الدين دون
ذكر الصداق وفي سنده اضطراب اه قلت حديث صهيب عند ابن عساکر بلفظ من تزوج امرأة ومن
يئنه ان يذهب بصداقها لقي الله وهو زان حتى يتوب ومن اذن ديناً وهو يريد ان لا يفي به لقي الله سارقاً
حتى يتوب ورواه هكذا عن صفي بن صهيب عن أبيه ورواه ابن النجار والرافعي في تاريخه ما بلفظ من تزوج
امرأة بصداق لا يريد ان يؤديه جاء يوم القيامة زانياً ومن تسلف ما لا يريد ان يؤديه جاء يوم القيامة سارقاً
ورواه البيهقي في الشعب بلفظ من تزوج امرأة ثم مات وهو لا ينوي ان يعطيها مهرها مات وهو زان ومن
استقرض من رجل قرضاً ثم مات وهو لا ينوي ان يعطيه مات وهو سارق وقد روى الحديث أيضاً من طريق
ميمون بن جابر الكندي عن أبيه رفعه من تزوج امرأة وهو ينوي ان لا يعطيها الصداق لقي الله وهو زان
ورواه ابن منده وأما قصة الدين فقد رويت من حديث أبي امامة وميمونة أخرجه الطبراني والحاكم من حديث
أبي امامة من اذن ديناً وهو ينوي ان يؤديه أداء الله عنه يوم القيامة ومن استدان ديناً وهو لا ينوي ان
يؤديه فمات قال الله عز وجل يوم القيامة طنت ان لا آخذ لعبدي بحقه فيؤخذ من حسناته فجعل في
حسناته الاخر فان لم تكن له حسنات آخذ من سيئات الاخر فجعلت عليه وأخرج الطبراني من حديث
ميمونة من اذن ديناً تنوي قضاءه أداء الله عنه يوم القيامة وفي لفظ له وهو يحدث نفسه بقضائه أعاه الله عليه
وأخرجه ابن ماجه بلفظ من اذن ديناً ينوي قضاءه كان معه عون من الله على ذلك (وقال صلى الله عليه
وسلم من تطيب لله تعالى جاء يوم القيامة وريحه أطيب من المسك ومن تطيب لغير الله جاء يوم القيامة وريحه
أنتن من الجيفة) نقله صاحب القوت وقال رويناه في خبر مقطوع قال العراقي رواه أبو الوليد الصفاق في

وفي حديث أبي هريرة من
تزوج امرأة على صداق
وهو لا ينوي أدائه فهو
زان ومن اذن ديناً وهو
لا ينوي قضاءه فهو سارق
وقال صلى الله عليه وسلم من
تطيب لله تعالى جاء يوم
القيامة وريحه أطيب من
المسك ومن تطيب لغير الله
جاء يوم القيامة وريحه أنتن
من الجيفة

كتاب الصلاة من حديث عبد الله بن أبي طلحة من سلا قال صاحب القوت وليس الطبيب من البر المأمور به ولا من الائتم المنهي عنه وإنما صاحبه منه نيته فان كانت نيته اتباع السنة وإظهار النعمة كان بذلك مطيعا وكان له ثواب ما نواه وإن تعاطى لغير ذلك كان به عاصيا لا يتبعه هواه (وأما الاسمار) فقد قال عمر رضي الله عنه أفضل الاعمال أداء ما افترض الله تعالى والورع عما حرم الله تعالى وصدق النية فيما عند الله تعالى (نقله صاحب القوت) (وكتب سالم بن عبد الله) بن عمر بن الخطاب أبو عمر وأبو عبد الله أحد الفقهاء السبعة وكان شتاعا باذلا وكان يشبه بأبيه في الهدى والسمت وروى له الجماعة في آخره ست بعد المائة على الصحيح (إلى عمر بن عبد العزيز) الاموي وجهه الله تعالى وكان قد كتب اليه يستنصحه فكتب اليه (اعلم أن عون الله تعالى للعبد على قدر النية فمن تمت نيته تم عون الله له وإن نقصت نقص بقدره) كذا في القوت وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو حامد بن جلة حدثنا محمد بن اسحق حدثنا محمد بن يحيى الأزدي حدثنا سعيد بن سليمان وقرأته عليه حدثنا محمد بن عبد الرحمن بن محبر حدثنا موسى بن عقبة عن سالم بن عبد الله بن عمران عن عمر بن عبد العزيز كتب اليه من عبد الله عمر بن عبد العزيز بن أمير المؤمنين إلى سالم بن عبد الله سلام عليك فإني أجد اليك الله الذي لا اله الا هو أما بعد فإن الله ابتلاني بما ابتلاني من أمر هذه الامة من غير مشاورة مني فيها ولا طاعة مني لها الا قضاء الرحمن وقدره فاسأل الذي ابتلاني من أمر هذه الامة بما ابتلاني به ان يعفني على ولائي وأن يرزقني منهم السمع والداعة وحسن موازنة وان يرزقهم مني الرأفة والعدالة فاذا أتاك كُتبي هذا فابعث الي بكتاب عمر بن الخطاب وسيرته وقضاياه في أهل القبلة وأهل العهد فإني متبع أثر عمر وسيرته ان أعاني الله على ذلك والسلام فكتب اليه سالم بن عبد الله بسم الله الرحمن الرحيم من سالم بن عبد الله بن عمر إلى عبد الله عمر أمير المؤمنين سلام عليك فإني أجد اليك الله الذي لا اله الا هو أما بعد فإن الله خالق الدنيا وما أراد وجعل لهامدة قصيرة وكان ما بين أولها وآخرها ساعة من ثمار ثم قضى عليها وعلى أهلها العناء فقال كل شيء هالك الا وجهه الحكيم واليه ترجعون لا يقدر منها أهلها على شيء حتى تفارقهم ويغارقونها أنزل بذلك كتابه وبعث به رسله وشرع فيه دينه وانك اليوم يا عمر قد وليت أمرا عظيما ليس يليه عليك أحد دون الله قد أفضى فيما بينك وبين الخلائق فان استطعت ان تغنم نفسك وأهلك فافعل ولا حول ولا قوة الا بالله فانه كان قبلك رجال عملوا بما عملوا وأما توأما ما أتوا من الحق وأحبوا ما أحبهوا ومن الباطل حتى ولد فيهم رجال ونشؤا فيه ووطنوا انهم السنة ولم يسدوا على العباد باب رخاء الا فزع عليهم باب بلاء فان استطعت ان تفتح عليهم أبواب الرخاء فانك لا تفتح منها عليهم سببا الا سدد به عنك باب بلاء ولا يمنعك من نزاع عامل ان تقول لا أجد من يكلمني عمله فانك اذا كنت تنزع لله وتعمل لله أتاح الله لك رجلا وكالا بأعمال الله وإنما العون من الله على قدر النية فاذا تمت نية العبد تم عون الله له ومن قصرت نيته قصر من الله العون له بقدر ذلك فان استطعت ان تأتي الله يوم القيامة ولا تتبعك أحد بطم فافعل ولا حول ولا قوة الا بالله ثم انك كتبت الى تسأل ان أبعث اليك بكتاب عمر بن الخطاب وسيرته وقضائه في المسلمين وأهل العهد فان عمر رضي الله عنه عمل في غير زمانك وإن أوجوان عملت بمثل ما عمل عمر ان تكون عند الله أفضل منزلة من عمر وقد كمال العبد الصالح وما أريد ان أحاط الحكم الى ما أنها كم عنه ان أريد الا الاصلاح ما استطعت وما توفيق الا بالله عليه توكلت واليه أنيب والسلام عليك قال ورواه اسحق بن سليمان عن حنظلة بن أبي سفيان قال كتب عمر ابن عبد العزيز الى سالم بن عبد الله فذكره مطولا ورواه جعفر بن برقان قال كتب عمر الى سالم فذكره مختصرا ورواه معمر بن سليمان الرقي عن الفران بن سلمان قال كتب عمر الى سالم فذكره بطوله (وقال بعض السلف) رأيت الخير انما يجمعه حسن النية وكفالك به خيره وان لم تصب (رب عمل صغير تعظمه النية ورب عمل كبير تصغره النية) نقله صاحب القوت قال وكتب بعض الاولياء الى أخيه أخلص النية في أعمالك يكملك القليل من العمل قلت وسباني هذا من حديث معاذ (وقال) أبو سليمان (داود) بن

(وأما الاسمار) فقد قال

عمر بن الخطاب رضي

الله عنه أفضل الاعمال

أداء ما افترض الله تعالى

والورع عما حرم الله تعالى

وصدق النية فيما عند الله

تعالى وكتب سالم بن عبد

الله الى عمر بن عبد العزيز

اعلم أن عون الله تعالى للعبد

على قدر النية فمن تمت نيته

تم عون الله له وإن نقصت

نقص بقدره وقال بعض

السلف رب عمل صغير

تعظمه النية ورب عمل كبير

تصغره النية وقال داود

الطائي البرهمنه التقوى ولو تعلقت جميع جوارحه بالدين لارادته نيته يومالي نية صالحه وكذلك الجاهل بعكس ذلك وقال الثوري كانوا يتعلمون النية للعمل كما تتعلمون العمل وقال بعض العلماء اطلب النية للعمل قبل العمل ومادمت تنوي الخير فانت بخير وكان بعض المريدين يطوف على العلماء يقول (١٢) من يدلني على عمل لا ازال فيه عاملا لله تعالى فاني لأحب ان يأتي على

نصير (الطائي) رحمه الله تعالى (البرهمنه التقوى ولو تعلقت جميع جوارحه بالدين لارادته نيته يومالي نية صالحه فكذلك الجاهل بعكس ذلك) أي ان الجاهل بالله تعالى وآياته همته الدنيا والهوى ولو تعلقت جوارحه بكل أعمال الصالحات لكان مرجوعا الى ارادة الله تعالى وموافقة الهوى لان سرها كان همته النفس بعاجل عرض الدنيا كذا في القوت وروى أبو نعيم في الحلية من طريق محمد بن عبيد الوهاب قال قال داود الطائي كل نفس ترد الى همتها فهموم بخير ومهموم بشر (وقال) سفيان (الثوري) رحمه الله تعالى (كانوا يتعلمون النية للعمل كما يتعلمون العمل) كذا في النسخ ولفظ القوت كما تتعلمون العلم قال وقال محمد بن الحسين ينبغي للرجل ان تكون نيته بين يدي عمله (وقال بعض العلماء اطلب النية للعمل قبل العمل ومادمت تنوي الخير فانت بخير) (وكان بعض المريدين يطوف على العلماء يقول من يدلني على عمل لا ازال فيه عاملا لله تعالى فاني لأحب ان تأتي على ساعة من ليل أو نهار الا وأنا عامل من عمل الله تعالى فقيل له قد وجد حاجتك فاعمل الخير ما استطعت فاذا فترت أو تركته فهم بعمله فان الهام بعمل الخير كماله) نقله صاحب القوت قال وقال زيد بن أسلم خصلتان دعا كمال أمرك تصبح ولا تنهم لله بمعصية وتحمي ولا تنهم لله بمعصية (وكذلك قال بعض السلف) في معناه (ان نعمته الله تعالى عليكم أكثر من ان تحسوها وان ذنوبكم أخفى من ان تعلموها ولكن أصبحوا توابين وامسوا توابين يغفر لكم ما بين ذلك) نقله صاحب القوت (وقال عيسى عليه السلام طوبى لعين نامت ولا تنهم بمعصية وانتهت الى غير اثم وقال أبو هريرة يبعثون يوم القيامة على قدر نياتهم وكان الفضيل بن عياض اذا قرأ ولبسوا نكح حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبأوا بخبركم يبيكي ورددوها ويقول انك ان بلوتنا ففصحتنا وهنتك أستاذنا) رواه أبو نعيم في الحلية (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (انما خلد أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار بالنيات) نقله صاحب القوت لان تخليد الله العبد في الجنة ليس بعمله وانما هو بنيته لانه لو كان بعمله كان خالوده فيها بقدر مدة عمله أوضاعفه لكنه جازاه بنيته لانه كان ناولا ان يطيع الله أبا الوبي أبا الفدا اختبرته جوزى بنيته وكذا الكافر لانه لو جوزى بعمله لم يستحق التخليد في النار الا بقدر مدة كفره لكنه نوى الإقامة على كفره ابا الوبي فجوزى بنيته (وقال) أبو عمرو (بلال بن سعد) بن تميم الاشعري ثقة عابد فاضل مات في خلافة هشام روى له البخاري في الادب المفرد وأبو داود في القدر والنسائي (ان العبد ليقول قول مؤمن فلا بدع الله عز وجل وقوله حتى ينظر ماذا نوى فان صلت نيته فبالخبر ان يصلح ما دون ذلك) رواه البيهقي في الشعب فاذا عمدا الاعمال النيات والقطب الذي عليه المدار والوسيلة بعد الايمان الى السعادة العظمى في الاولى والعقبى (فالعامل مفتقر الى النية ليصير بها خيرا والنية في نفسها خيرا وان تعذر العمل بعائق) وليس للشرع عناية في طاعة من الطاعات بعد الايمان بالله أعظم من اعتناؤه بالنية اذ صحة العبادات أجعها موقوفة على وجودها بمعنى الايمان والنية فهي تلي الايمان في الرتبة والشرط في صحة الاعمال فينبذ يجب عليك فهم حقيقتها وتخليصها مما يشوبها من الخطوط الدنيوية وجوبا وعن الاعراض والعوارض الاخرية استعجابا ثم تفصيل أعمالها وطريق اكتسابها وقد شرع المصنف في بيان حقيقتها وبيان ما يضاف اليها من الارادة والعزم والقصد لان من روادفها فقال

(بيان حقيقة النية)

ساعة من ليل أو نهار الا وأنا عامل من عمل الله فقيل له قد وجدت حاجتك فاعمل الخير ما استطعت فاذا فترت أو تركته فهم بعمله فان الهام بعمل الخير كماله (وكذلك قال بعض السلف ان نعمة الله عليكم أكثر من ان تحسوها وان ذنوبكم أخفى من ان تعلموها ولكن أصبحوا توابين وامسوا توابين يغفر لكم ما بين ذلك وقال عيسى عليه السلام طوبى لعين نامت ولا تنهم بمعصية وانتهت الى غير اثم وقال أبو هريرة يبعثون يوم القيامة على قدر نياتهم وكان الفضيل بن عياض اذا قرأ ولبسوا نكح حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبأوا بخبركم يبيكي ورددوها ويقول انك ان بلوتنا ففصحتنا وهنتك أستاذنا) رواه أبو نعيم في الحلية (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (انما خلد أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار بالنيات) نقله صاحب القوت لان تخليد الله العبد في الجنة ليس بعمله وانما هو بنيته لانه لو كان بعمله كان خالوده فيها بقدر مدة عمله أوضاعفه لكنه جازاه بنيته لانه كان ناولا ان يطيع الله أبا الوبي أبا الفدا اختبرته جوزى بنيته وكذا الكافر لانه لو جوزى بعمله لم يستحق التخليد في النار الا بقدر مدة كفره لكنه نوى الإقامة على كفره ابا الوبي فجوزى بنيته (وقال) أبو عمرو (بلال بن سعد) بن تميم الاشعري ثقة عابد فاضل مات في خلافة هشام روى له البخاري في الادب المفرد وأبو داود في القدر والنسائي (ان العبد ليقول قول مؤمن فلا بدع الله عز وجل وقوله حتى ينظر ماذا نوى فان صلت نيته فبالخبر ان يصلح ما دون ذلك) رواه البيهقي في الشعب فاذا عمدا الاعمال النيات والقطب الذي عليه المدار والوسيلة بعد الايمان الى السعادة العظمى في الاولى والعقبى (فالعامل مفتقر الى النية ليصير بها خيرا والنية في نفسها خيرا وان تعذر العمل بعائق) وليس للشرع عناية في طاعة من الطاعات بعد الايمان بالله أعظم من اعتناؤه بالنية اذ صحة العبادات أجعها موقوفة على وجودها بمعنى الايمان والنية فهي تلي الايمان في الرتبة والشرط في صحة الاعمال فينبذ يجب عليك فهم حقيقتها وتخليصها مما يشوبها من الخطوط الدنيوية وجوبا وعن الاعراض والعوارض الاخرية استعجابا ثم تفصيل أعمالها وطريق اكتسابها وقد شرع المصنف في بيان حقيقتها وبيان ما يضاف اليها من الارادة والعزم والقصد لان من روادفها فقال

ينظر في عمله فاذا علم يدعه الله حتى ينظر في ورعه فان تورع لم يدعه حتى ينظر ماذا نوى

(اعلم) فان صلت نيته فبالخبر ان يصلح ما دون ذلك فاذا عمدا الاعمال النيات فاعمل مفتقر الى النية ليصير بها خيرا والنية في نفسها خيرا وان تعذر العمل بعائق *(بيان حقيقة النية)*

اعلم ان النية والارادة والقصد عبارات متواردة على معنى واحد وهو حالة وصفة للقلب يكتنفها أمران علم وعمل العلم يقدمه لانه أصله وشرطه والعمل يتبعه لانه ثمرته وفرعه وذلك لان كل عمل أعني كل حركة وسكون اختياري فانه لا يتم الا بثلاثة أمور علم وارادة وقدرة لانه لا يريد الانسان ما لا يعلمه فلا بد وان يعلم ولا يعمل ما لم يريد فلا بد من ارادة ومعنى الارادة انبعث القلب الى ما يراه موافقا للغرض اما في الحال أو في المآل فقد خلق الانسان بحيث يوافق بعض الامور ويلام غرضه ويخالفه بعض الامور فيحتاج الى جلب الملائم الموافق الى نفسه ودفع الضار المناهي عن نفسه فافتقر بالضرورة الى معرفة وادراك للشيء المضر والنافع حتى يجلب هذا ويهرب (١٣) من هذا فان من لا يبصر الغذاء ولا يعرفه

لا يمكنه ان يتناوله ومن لا يبصر النار لا يمكنه الهرب منها فخلق الله الهداية والمعرفة وجعل لها أسبابا وهي الحواس الظاهرة والباطنة وليس ذلك من غرضنا ثم لو أبصر الغذاء وعرف انه موافق له فلا يكفيه ذلك للتناول ما لم يكن فيه ميل اليه ورغبة فيه وشهوة له بأعنة عليه اذ المريض يرى الغذاء ويعلم انه موافق ولا يمكنه التناول لعدم الرغبة والميل ولقد الداعية المحركة اليه فخلق الله تعالى له الميل والرغبة والارادة وأعني به تزويج نفسه اليه وتوجيهها في قلبه اليه ثم ذلك لا يكفيه فكم من مشاهد طعاما راغب فيه يريد تناوله عاجز عنه لكونه زمنيا فخلقت له القدرة والاعضاء المتحركة حتى يتم به التناول والعضو لا يتحرك الا بالقدرة والقدرة تنتظر الداعية الباعثة والاعضاء تنتظر الداعية الباعثة والميل الى ما هو موافق للغرض اما في الحال واما في المآل فالحرك الاول هو الغرض المطلوب وهو الباعث والغرض الباعث هو المقصد المنوي والانبعث هو القصد والنية وانتهاض القدرة لخدمة الارادة بتحريك الاعضاء هو العمل بمعنى واحد وان حقت فلا بد من تفرقة قريية فالنية عبارة عن تمييز الاغراض بعضها عن بعض والقصد هو

(اعلم ان النية) بالكسر اسم من نواه يذوبه اذا قصدته والباء مشددة والتخفيف لغة حكاهم الا زهري وحذف اللام وعوض منها الهاء على هذه اللغة كما قيل في ثبوت وظيفة وأنشد بعضهم * أهم القلب حوشي النيات * وفي المحكم النية مثقلة والتخفيف عن الحياني وحده وهو على الحذف واذا عرفت هذا فاعلم ان النية (والارادة والقصد عبارات متواردة على معنى واحد وهو حالة وصفة للقلب يكتنفها أمران علم وعمل العلم يقدمه لانه أصله وشرطه والعمل يتبعه لانه ثمرته وفرعه وذلك لان كل عمل أعني كل حركة وسكون اختياري) أي صادر باختيار العبد (فانه لا يتم الا بثلاثة أمور علم وارادة وقدرة لانه لا يريد الانسان ما لا يعلمه فلا بد وان يعلم ولا يعمل ما لم يريد فلا بد من ارادة) تسبق العمل (ومعنى الارادة انبعث القلب الى ما يراه موافقا للغرض اما في الحال أو في المآل فقد خلق الانسان بحيث يوافق بعض الامور ويلام غرضه ويخالفه بعض الامور هذا من لطف الله تعالى وكمال حكمته) فاحتاج الى جلب الملائم الموافق (لطبعه النافع له في العاجل والاجل لنفسه) الى (دفع الضار) له فيهما (المناهي) لطبعه (عن نفسه فافتقر بالضرورة الى معرفة وادراك للشيء المضر والنافع) وهو العلم المعروف له ذلك (حتى يجلب هذا ويهرب من هذا فان من لا يبصر الغذاء ولا يعرفه لا يمكنه ان يتناوله ومن لا يبصر النار لا يمكنه الهرب منها فخلق الله الهداية والمعرفة وجعل لها أسبابا وهي الحواس الظاهرة والباطنة وليس ذلك من غرضنا ثم لو أبصر الغذاء وعرف انه موافق له فلا يكفيه ذلك للتناول ما لم يكن فيه ميل اليه ورغبة فيه وشهوة له بأعنة عليه اذ المريض يرى الغذاء ويعلم انه موافق ولا يمكنه التناول لعدم الرغبة والميل اليه) (ولقد الداعية المحركة اليه فخلق الله تعالى له الميل والرغبة وحكمته) (الميل والرغبة والارادة وأعني به) اي مجموع الميل والارادة والرغبة (تزوجا في نفسه اليه وتوجها في قلبه اليه) فوجود الميل الى الموافق للملائم والنفرة عن الماؤم المافر بعد العلم ضروريان لا كسب للعبد فيهما فلا ثواب ولا عقاب عليهما حتى ينصرف عن القلب ما يعارضهما من علوم وادوات لطلب اغراض آخر لان المعارضة والمضادة تمنع من جزم النية واليه أشار المصنف بقوله (ثم ذلك لا يكفيه فكم من مشاهد طعاما راغب فيه يريد تناوله عاجز عنه لكونه زمنيا) لا يقدر على التحرك (فخلقت له القدرة والاعضاء المتحركة حتى يتم به التناول والعضو لا يتحرك الا بالقدرة والقدرة تنتظر الداعية الباعثة والاعضاء تنتظر الداعية الباعثة والميل الى ما هو موافق للغرض اما في الحال واما في المآل فالحرك الاول هو الغرض المطلوب وهو الباعث والغرض الباعث هو المقصد المنوي والانبعث هو القصد والنية وانتهاض القدرة لخدمة الارادة بتحريك الاعضاء هو العمل) وبه تبين ان النية والقصد والارادة الفاظ متواردة على معنى واحد وان حقت فلا بد من تفرقة قريية فالنية عبارة عن تمييز الاغراض بعضها عن بعض والقصد هو

بان الشيء موافق ولا بد وان يفعل وسلمت عن معارضة باعث آخر صارف عنه انبعثت الارادة وتحقق الميل فاذا انبعثت الارادة انتهت القدرة لتحريك الاعضاء فالقدرة حادمة للارادة والارادة تابعة لحكم الاعتقاد والمعرفة فالنية عبارة عن الصفة المتوسطة وهي الارادة وانبعثت النفس بحكم الرغبة والميل الى ما هو موافق للغرض اما في الحال واما في المآل فالحرك الاول هو الغرض المطلوب وهو الباعث والغرض الباعث هو المقصد المنوي والانبعث هو القصد والنية وانتهاض القدرة لخدمة الارادة بتحريك الاعضاء هو العمل

على العطاء ولو اجتمعوا أو رتبوا مجموعهم ما تحريك القلب ولنسم هذا الجنس مشاركة (والرابع) (١٥) أن يكون أحد الباعثين مستقلا

انفرد بنفسه والثاني لا يستقل
ولكن لما انضاف اليه لم
ينفك عن تأثير بالاعانة

والتسهيل ومثاله في المحسوس

ان يعاون الضعيف الرجل

القوى على الحمل ولو انفرد

القوى لاستقل ولو انفرد

الضعيف لم يستقل فان

ذلك بالجمله يسهل العمل

ويؤثر في تخفيفه ومثاله في

غرضنا ان يكون للانسان

ورد في الصلوة وعادة في

الصدقات فاتفق أن حضر

في وقتها جماعة من الناس

فصار الفعل أخف عليه

بسبب مشاهدتهم وعلم من

نفسه انه لو كان منفردا

خاليا لم يفتر عن عمله وعلم

ان عمله لو لم يكن طاعة لم

يكن مجردا لربا يحمله عليه

فهو شوب تطرق الى النية

ولنسم هذا الجنس المعاونة

فالباعث الثاني اما أن

يكون رفيقا أو شريكا أو

معينا وسند كحكمها في

باب الاخلاص والغرض

الآن بيان أقسام النيات

فان العمل تابع للباعث

عليه فيكتسب الحكم منه

ولذلك قبل انما الاعمال

بالنيات لانها تابعة لاحكام

لها في نفسها وانما الحكم

للمتبوع * (بيان سر قوله

صلى الله عليه وسلم نية

المؤمن خير من عمله) * اعلم

انه قد يظن أن سبب هذا

الترجيح ان النية سر لا يطلع

على العطاء ولو اجتمعوا أو رتبوا مجموعهم ما تحريك القلب ولنسم هذا الجنس مشاركة (والرابع) (١٥) أن يكون أحد الباعثين مستقلا
على العطاء ولو اجتمعوا أو رتبوا مجموعهم ما تحريك القلب ولنسم هذا الجنس مشاركة (والرابع) (١٥) أن يكون أحد الباعثين مستقلا
بطلانه واجباط ثوابه فلاه ولا عليه الا ان كان باعثا الى رياء أقوى فانه يأتي بمقدار قوته وزيادته أو كان
باعث الثواب أقوى فانه يثاب بمقدار قوته وزيادته وهذا تحقيق قوله تعالى في يعمل مثقال ذرة خيرا يره
ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره (والرابع ان يكون أحد الباعثين مستقلا ولو انفرد بنفسه والثاني لا يستقل
ولكن لما انضاف اليه لم ينفك عن تأثير بالاعانة والتسهيل ومثاله من المحسوس ان يعاون الضعيف
الرجل القوى على الحمل ولو انفرد القوى لاستقل ولو انفرد الضعيف لم يستقل فان ذلك بالجمله يسهل
العمل ويؤثر في تحقيقه ومثاله في غرضنا ان يكون للانسان ورد في الصلوات وعادة في الصدقات فاتفق ان
حضر في وقتها جماعة من الناس فصار الفعل أخف عليه بسبب مشاهدتهم وعلم من نفسه انه لو كان
منفردا خاليا لم يفتر عن عمله وعلم ان عمله لو لم يكن طاعة لم يكن مجردا لربا يحمله عليه فهو شوب تطرق الى
النية ولنسم هذا الجنس المعاونة وهذه حالة تخوف لانها تدل على اجلال غير الله تعالى والتماس الثناء
عليهم (فالباعث الثاني اما أن يكون رفيقا أو شريكا أو معينا وسند كحكمها) أي حكم هؤلاء الثلاثة
وهي المرافقة والمشاركة والمعاونة (في باب الاخلاص والغرض الآن بيان أقسام النيات فان العمل
تابع للباعث عليه فيكتسب الحكم منه ولذلك قيل) في الخبر (انما الاعمال بالنيات لانها) أي الاعمال
(تابعة لاحكام لها في نفسها وانما الحكم للمتبوع) الذي هو النية

* (بيان سر قوله صلى الله عليه وسلم نية المؤمن خير من عمله) *

قال العراقي رواه الطبراني من حديث سهل بن سعد ومن حديث النواس بن سمعان وكلاهما ضعيف اه
تات في سياق كل من الطار يقين زيادات كذا كرها أو أما هذا الذي أورده المصنف فرواه العسكري في الامثال
والقضايا في مسند الشهاب والبيهقي في الشعب وابن عساكر في أماليه من طريق ثابت البناني عن أنس
مرفوعا الا انهم قالوا أبلغ بدل خبر وقال البيهقي اسناده ضعيف وقال ابن عساكر غريب من هذا الوجه
وقال ابن دحية انه لا يصح وحزم الزركشي بانه ضعيف وتمعه السيوطي في الدرر وكاه لاجل أبي عبد الرحمن
السلمي فقد تكلم فيه جماعة بانه وضاع ومن ثم حكم ابن الجوزي بوضعه ولم يصب فله طرق بمجموعها
يتقوى الحديث وقدرناه أيضا الحكيم والعسكري عن ثابت البناني بلاغا وأما لفظ حديث سهل بن سعد
نية المؤمن خير من عمله وعمل المنافق خير من نية من عمله وكل يعمل على نية فاذا عمل المؤمن عملا نارا في قلبه نور
أخرجه الطبراني في الكبير والخطيب في التارخ والضياء في المختارة قال الهيثمي رجاله موثقون الا حاتم بن
عبدان دينار لم أر من ذكره ترجمة انتهى فحينئذ اطلاق العراقي القول بالضعف فيه محل نظر ولفظ
حديث النواس نية المؤمن خير من عمله ونية المنافق خير من عمله هكذا هو لفظ العسكري في الامثال وقد
أخرج الطبراني مثله وقد حكم العراقي بضعفه أيضا وقد روى أيضا من حديث أبي موسى الأشعري نية
المؤمن خير من عمله ان الله عز وجل يعطي العبد على نية ما لا يعطيه على عمله وذلك ان النية لا رياء فيها
والعمل يخالطه الرياء أخرجه الديلمي في مسند الفردوس بسند ضعيف هذا ما يتعلق بخبر الحديث
ولنرجع الى معناه قال المصنف رحمه الله تعالى (اعلم انه قد يظن ان سبب هذا الترجيح ان النية سر) لانه
من عمل القلب (لا يطلع عليه الا الله تعالى والعمل ظاهر) لانه من الجوارح يطلع عليه (ولعمل السر
فضل) على عمل العلانية وهذا الذي قرره المصنف يخرج منه وجهان في الترجيح ونقرر بذلك ان النية
سر واعمال السر تضاعف فهذا وجه والثاني ان النية غيب لا يطلع عليه غير الله تعالى والظواهر مشتركة
(وهذا صحيح) في نفسه وقد قررنا غالب شراح الحديث واعتمدوه واليه يشير ما في حديث أبي موسى عند
الديلمي الذي تقدم قريبا وهو ان النية لا رياء فيها والعمل يخالطه الرياء أي لكونها عمل السر وهو سبب
المضاعفة فيكون سبب الترجيح (ولكن ليس هو المراد) من الحديث (لانه لو نوى ان يذكر الله بقلبه

عليه الا الله تعالى والعمل ظاهر ولعمل السر فضيل وهذا صحيح ولكن ليس هو المراد لانه لو نوى ان يذكر الله بقلبه

أو يتفكر في مصالح المسلمين فيقتضي عموم الحديث أن تكون نية التفكر خيرا من التفكر وقد يظن أن سبب التراجع أن النية تدوم إلى آخر العمل والأعمال لا تدوم وهو ضعيف لأن ذلك يرجع معناه إلى أن العمل الكثير خير من القليل بل ليس كذلك فإن نية أعمال الصلاة قد لا تدوم إلا في لحظات معدودة والأعمال تدوم والعموم يقتضي أن تكون نيته خيرا من عمله وقد يقال إن معناه أن النية بمجرد خيرا من العمل بمجرد دون النية وهو كذلك (١٦) ولكنه بعيد أن يكون هو المراد إذا العمل بلانية أو على الغفلة لا خيرا فيه

أصلا والنية بمجرد خيرا من ظاهر التراجع للمشتريين في أصل الخير بل المعنى به أن كل طاعة تنتظم بنية وعمل وكانت النية من جملة الخيرات وكان العمل من جملة الخيرات ولكن النية من جملة الطاعة خيرا من العمل أي لكل واحد منهما أثر في المقصود وأثر النية أكثر من أثر العمل فمعناه نية المؤمن من جملة طاعته خيرا من عمله الذي هو من جملة طاعته والغرض أن للعباد اختيارا في النية وفي العمل فهما عملان والنية من الجملة خيرا فهما فهذا معناه وأما سبب كونها خيرا ومترجحة على العمل فلا يفهمه إلا من فهم مقصد الدين وطريقه ومبلغ أثر الطريق في الاتصال إلى المقصود وقاس بعض الآراء بالبعث حتى يظهر له بعد ذلك الأرجح بالاضافة إلى المقصود فن قال الخير خير من الفاكهة فأنما يعني به أنه خير بالاضافة إلى أنه خير بالاضافة إلى مقصود القوت والاعتناء ولا يفهم ذلك إلا من فهم أن

أو يتفكر في مصالح المسلمين فيقتضي عموم الحديث أن يكون نية التفكر خيرا من التفكر (أونية الذكر خيرا من الذكر وهذا لا يقول عليه) وقد يظن أن سبب التراجع أن النية متصلة تدوم إلى آخر العمل (والاعمال) منقطعة (لا تدوم) فبالنية خلد أهل التوحيد في الجنة وولد أهل الشرك في النار ودوام نياتهم على التوحيد ودوام نيات الآخرين على الشرك مدة الدهر (وهو) أيضا صحيح واليه يشير كلام الحسن البصري المتقدم واعتمده بعض شراح الحديث وقرره بسط فيه ولكنه (ضعيف لأن ذلك يرجع معناه إلى أن العمل الكثير خير من القليل بل ليس كذلك فإن نية أعمال الصلاة قد لا تدوم إلا في لحظات معدودة والاعمال تدوم والعموم) في الحديث (يقتضي أن تكون نيته خيرا من عمله) مع أنها انقطعت والعمل دام (وقد يقال إن معناه أن النية بمجرد خيرا من العمل بمجرد دون النية) وتقرر بهذا القول على وجهين الأول أن يقال النية من شرط العمل حتى لا يصح عمل الإيهام هي تصح بمجرد خيرا من عمله صاحب القوت الثاني أن يقال إن النية خيرا من العمل بلانية إذ لو كان المراد خيرا من العمل مع نية لزم كون الشيء خيرا من نفسه مع غيره والمراد أن الجزء الذي هو النية خيرا من الجزء الذي هو العمل هكذا قرره الكرماني شارح البخاري (وهو كذلك) أي صحيح في نفسه (ولكنه بعيد أن يكون هو المراد) من الحديث (إذا العمل بلانية أو على الغفلة لا خيرا فيه أصلا والنية بمجرد خيرا من ظاهر التراجع للمشتريين في أصل الخير) وهنا لا اشتراك فهذه ثلاثة أوجه وهي ترجع إلى أربعة وفيه أقوال أخر يأتي ذكرها في آخر البحث (بل للمعنى به) في الحديث (أن كل طاعة تنتظم بنية وعمل كانت النية من جملة الخيرات وكان العمل من جملة الخيرات ولكن النية من جملة الطاعة خيرا من العمل أي لكل واحد منهما أثر في المقصود وأثر النية أكثر من أثر العمل فمعناه نية المؤمن من جملة طاعته خيرا من عمله الذي هو من جملة طاعته والغرض) من بيان الحديث (أن للعباد اختيارا في النية وفي العمل فهما عملان والنية من الجملة خيرا فهما فهذا معناه) وقد قرره صاحب القوت فقال وفيه وجه آخر يكون الكلام على التقديم والتأخير أي نية المؤمن هي من عمله خير كأنه قال هي بعض أعماله الخير فهذا كقوله ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها معناه نأت منها بخير وكما قال تعالى يسألونك كأنك حفي عنهم معناه يسألونك عنها كأنك حفي بهم وأخبروه عنها ومعناه التقديم فيكون على هذا التأويل أن النية من أعمال القلوب وأن عمل العبد خير كثير أه وهو صحيح ولكنه عند التأمل يرجع إلى الوجه الأول الذي قررناه ومع ذلك فلا يخلو من تكافؤ من جهة التقديم والتأخير ولعل المصنف غير في التعبير لاجل ذلك (وأما سبب كونها خيرا ومترجحة على العمل فلا يفهمه إلا من فهم مقصد الدين وطريقه ومبلغ أثر الطريق في الاتصال إلى المقصود وقاس بعض الآراء بالبعث حتى يظهر له بعد ذلك الأرجح بالاضافة إلى المقصود فن قال الخير خير من الفاكهة فأنما يعني به أنه خير بالاضافة إلى مقصود القوت والاعتناء ولا يفهم ذلك إلا من فهم أن النية من جملة الخيرات وكان العمل من جملة الخيرات ولكن النية من جملة الطاعة خيرا من العمل أي لكل واحد منهما أثر في المقصود وأثر النية أكثر من أثر العمل فمعناه نية المؤمن من جملة طاعته خيرا من عمله الذي هو من جملة طاعته والغرض) من بيان الحديث (أن للعباد اختيارا في النية وفي العمل فهما عملان والنية من الجملة خيرا فهما فهذا معناه) وقد قرره صاحب القوت فقال وفيه وجه آخر يكون الكلام على التقديم والتأخير أي نية المؤمن هي من عمله خير كأنه قال هي بعض أعماله الخير فهذا كقوله ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها معناه نأت منها بخير وكما قال تعالى يسألونك كأنك حفي عنهم معناه يسألونك عنها كأنك حفي بهم وأخبروه عنها ومعناه التقديم فيكون على هذا التأويل أن النية من أعمال القلوب وأن عمل العبد خير كثير أه وهو صحيح ولكنه عند التأمل يرجع إلى الوجه الأول الذي قررناه ومع ذلك فلا يخلو من تكافؤ من جهة التقديم والتأخير ولعل المصنف غير في التعبير لاجل ذلك (وأما سبب كونها خيرا ومترجحة على العمل فلا يفهمه إلا من فهم مقصد الدين وطريقه ومبلغ أثر الطريق في الاتصال إلى المقصود وقاس بعض الآراء بالبعث حتى يظهر له بعد ذلك الأرجح بالاضافة إلى المقصود فن قال الخير خير من الفاكهة فأنما يعني به أنه خير بالاضافة إلى مقصود القوت والاعتناء ولا يفهم ذلك إلا من فهم أن

للغذاء مقصد وهو الصحة والبقاء أو أن نافعها وفهم أثر كل واحد وقاس بعضها ببعض تعالى فالطاعات غذاء القلوب والمقصود شفاؤها وبقاؤها وسلامتها في الآخرة وسعادتها وتنعمها ببقاء الله تعالى فالغذاء مقصد ولأن يتنعم ببقاء الله الأمن من مات محبته تعالى عارفا بالله

ولن يحبه الامن عرفه ولن يانس به الامن طال ذكره فالانس يحصل بدوام الذكر والمعرفة تحصل بدوام الفكر والمحبة تتبع المعرفة بالضرورة ولن يتفرغ القلب لدوام الذكر والفكر الا اذا فرغ من شواغل الدنيا ولن يتفرغ من شواغلها الا اذا انقطع عنه شهاواتها حتى يصير مائلا الى الخير مريدا له نافر عن الشر مبغضه وانما يميل الى الخيرات والطاعات اذا علم ان سعادته في الآخرة منوطه بها كما يميل العاقل الى القصد والحجامة لعل بان سلامته فيها واذا حصل أصل الميل بالمعرفة فالتما يقوى بالعمل بمقتضى الميل والمواظبة عليه فان المواظبة على مقتضى صفات القلب وارادتها بالعمل تجرى مجرى الغذاء والقوت لتلك الصفة حتى ترشح الصفة وتقوى بسببها فالمائل الى طلب العلم أو طلب الرياضة لا يكون ميله في الابتداء الا ضعيفا فان اتبع مقتضى الميل واشتغل بالعلم وتربية الرياضة (١٧) والاعمال المطلوبة لذلك تاكده ميله ورسخ

وعسر عليه النزوع وان خالف مقتضى ميله ضعف ميله وانكسر ور بما زال وانحق بل الذي ينظر الى وجه حسن مثلا فيميل اليه طبعه ميلا ضعيفا لولتبعه وعمل بمقتضاه فدوام على النظر والمجالسة والمخالطة والمحاورة تاكده ميله حتى يخرج أمره عن اختياره فلا يقدر على النزوع عنه ولو فطم نفسه ابتداء وخالف مقتضى ميله لكان ذلك كقطع القوت والغذاء عن صفة الميل ويكون ذلك زبرا ودفعاني وجهه حتى يضعف وينكسر بسببه وينقطع وهكذا جميع الصفات والخيرات والطاعات كلها هي التي تراد بها الآخرة والشروط كلها هي التي تراد بها الدنيا والآخرة وميل النفس الى الخيرات الآخرة وانصرافها عن الدنيا هو الذي يفرغها للذكر والفكر ولن يتأكد ذلك الا بالمواظبة على أعمال الطاعات وترك المعاصي بالجوارح لان بين الجوارح وبين القلب علاقة حتى انه يتأثر بكل واحد منها بما لا آخر فتري العضو اذا أصابته جراحة تألم بها القلب وتري القلب اذا تألم بعلمه بموت عزيز من أعزته أو بهجوم أمر مخوف تأثر به الأعضاء وارتعدت الفرائص وتغير اللون الا ان القلب هو الاصل المتبوع وكانه الامير والراعي أي بمنزلة هما (الجوارح) كلها (كالخدم والرعايا والاتباع) أي بمنزلة لها (الجوارح خادمة للقلب بنا كيد صفاتها فيه فالقلب هو المقصود) الاعظم (والاعضاء آلات موصلة الى المقصود) ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم ان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح لها سائر الجسد) متفق عليه من حديث النعمان بن بشير وقد تقدم (وقال صلى الله عليه وسلم اللهم اصلح الراعي والرعية) قال العراقي لم أجده وقد تقدم (وأراد بالراعي القلب) وبالرعية الجوارح وكانه قال اللهم اصلح الظاهر والباطن وقال صاحب القوت وقد ضرب النبي صلى الله عليه وسلم مثل القلب بالملك والجوارح جنوده قال واذا صلح القلب صلح الجسد واذا فسد الجسد فسدت معناه فاذا صلحت للعبدينيته دامت للعبدا ستقامته واذا اخلص وصفان شوب الكدر

تعالى ولن يحبه الامن عرفه) المعرفة الخاصة (ولن يانس به الامن طال ذكره) في سائر أحواله (فالانس يحصل بدوام الذكر والمعرفة) تحصل (بدوام الفكر) بمراقبة القلب (والمحبة تتبع المعرفة بالضرورة) لانها ثمرتها (ولن يتفرغ القلب لدوام الذكر والفكر الا اذا فرغ من شواغل الدنيا ولن يتفرغ من شواغلها الا اذا انقطع عنه شهاواتها حتى يصير مائلا الى الخير مريدا له نافر عن الشر مبغضه وانما يميل الى الخيرات والطاعات اذا علم ان سعادته في الآخرة منوطه بها كما يميل العاقل الى القصد والحجامة لعل بان سلامته فيها واذا حصل أصل الميل بالمعرفة فالتما يقوى بالعمل بمقتضى الميل والمواظبة عليه فان المواظبة على مقتضى صفات القلب وارادتها بالعمل تجرى مجرى الغذاء والقوت لتلك الصفة حتى ترشح الصفة وتقوى بسببها فالمائل الى طلب العلم أو طلب الرياضة لا يكون ميله في الابتداء الا ضعيفا فان اتبع مقتضى الميل واشتغل بالعلم وتربية الرياضة والاعمال المطلوبة بذلك تاكده ميله ورسخ) أي ثبت (وتعسر عليه النزوع) عنه (وان خالف مقتضى ميله ضعف ميله وانكسر ور بما زال وانحق بل الذي ينظر الى وجه حسن مثلا فيميل اليه طبعه ميلا ضعيفا لولتبعه وعمل بمقتضاه فدوام على النظر والمجالسة والمخالطة والمحاورة حتى يخرج أمره عن اختياره فلا يقدر على النزوع عنه ولو فطم نفسه ابتداء وخالف مقتضى ميله لكان ذلك كقطع القوت والغذاء عن صفة الميل ويكون ذلك زبرا ودفعاني وجهه حتى يضعف وينكسر بسببه وينقطع وهكذا جميع الصفات والخيرات والطاعات كلها هي التي تراد بها الآخرة والشروط كلها هي التي تراد بها الدنيا والآخرة وانصرافها عن الدنيا هو الذي يفرغها للذكر والفكر ولن يتأكد ذلك الا بالمواظبة على أعمال الطاعات وترك المعاصي بالجوارح لان بين الجوارح وبين القلب علاقة حتى انه يتأثر بكل واحد منها بما لا آخر فتري العضو اذا أصابته جراحة تألم بها القلب وتري القلب اذا تألم بعلمه بموت عزيز من أعزته أو بهجوم أمر مخوف تأثر به الأعضاء وارتعدت الفرائص وتغير اللون الا ان القلب هو الاصل المتبوع وكانه الامير والراعي أي بمنزلة هما (الجوارح) كلها (كالخدم والرعايا والاتباع) أي بمنزلة لها (الجوارح خادمة للقلب بنا كيد صفاتها فيه فالقلب هو المقصود) الاعظم (والاعضاء آلات موصلة الى المقصود) ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم ان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح لها سائر الجسد) متفق عليه من حديث النعمان بن بشير وقد تقدم (وقال صلى الله عليه وسلم اللهم اصلح الراعي والرعية) قال العراقي لم أجده وقد تقدم (وأراد بالراعي القلب) وبالرعية الجوارح وكانه قال اللهم اصلح الظاهر والباطن وقال صاحب القوت وقد ضرب النبي صلى الله عليه وسلم مثل القلب بالملك والجوارح جنوده قال واذا صلح القلب صلح الجسد واذا فسد الجسد فسدت معناه فاذا صلحت للعبدينيته دامت للعبدا ستقامته واذا اخلص وصفان شوب الكدر

على أعمال الطاعة وترك المعاصي بالجوارح

(٣ - (تحاف السادة المتقين) - عاشر)

لان بين الجوارح وبين القلب علاقة حتى انه يتأثر بكل واحد منها بما لا آخر فتري العضو اذا أصابته جراحة تألم بها القلب وتري القلب اذا تألم بعلمه بموت عزيز من أعزته أو بهجوم أمر مخوف تأثر به الأعضاء وارتعدت الفرائص وتغير اللون الا ان القلب هو الاصل المتبوع وكانه الامير والراعي والجوارح كالخدم والرعايا والاتباع فالجوارح خادمة للقلب بنا كيد صفاتها فيه فالقلب هو المقصود والاعضاء آلات موصلة الى المقصود ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم ان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح لها سائر الجسد وقال عليه السلام اللهم اصلح الراعي والرعية وأراد بالراعي القلب

وقال الله تعالى ان ينال الله لحومها ولادماؤها ولكن يناله التقوى منكم وهي صفة القلب في هذا الوجه يجب لاحتمال أن تكون أعمال القلب على الجملة أفضل من حركات الجوارح ثم يجب أن تكون النية من جملتها أفضل لانها عبارة عن ميل القلب الى الخير واردة له وغرضنا من الاعمال بالجوارح أن يعود القلب (١٨) ارادة الخير ويؤكده فيه الميل اليه ليفرغ من شهوات الدنيا ويكسب على الذكر والفكر

فبالضرورة يكون خيرا
بالاضافة الى الغرض لانه
متمكن من نفس المقصود
وهذا كما ان المعدة اذا تأملت
فقد تدوى بان يوضع
الطلاء على الصدر وتدوى
بالشرب والدواء الواصل
الى المعدة فالشرب خير من
طلاء الصدر لان طلاء
الصدر ايضا انحار يديه
أن يسرى منه الاثر الى
المعدة فيا يلاقى عين المعدة
فهو خير وأنفع فهكذا ينبغي
أن تفهم تأثير الطاعات
كلها اذا المطلوب منها تغيير
القلوب وتبديل صفاتها فقط
دون الجوارح فلا تظن
أن في وضع الجبهة على
الارض غرض من حيث
انه جمع بين الجبهة والارض
بلى من حيث انه يحكم العادة
تو كدصفة التواضع في
القلب فان من يجدي في نفسه
تواضعا فاذا استمكن
بأعضائه وصورها بصورة
التواضع تأكد تواضعه
ومن وجد في قلبه رقة على
يتيم فاذا مسح رأسه وقبله
تأكد الرقة في قلبه ولهذا
لم يكن العمل بغير نية مفيدا
أصلا لان من مسح رأس
يتيم وهو غافل بقلبه أو طان

والهوى خلصت الاعمال من الرياء وصفت من الشهوات والاهواء واذا فسدت نيته بعبادته فسدت
أعمال الجوارح بحسب المدح والرياء وقال أيضا أول سلطان العدو على القلب عند فساد النية فاذا تغيرت من
العبد طمع فيه فيتسلط عليه وأول ارتداد العبد عن الاستقامة ضعف النية فاذا ضعفت النية قويت
النفس فتمكن الهوى واذا قويت النية صح العزم وضعفت صفات النفس ولان ينتقل العبد من معصية
الى معصية فيكون تاركا للاولى بنية الترك لاجل الله تعالى كان انفع له وأجود عاقبة وأصلح لقلبه
وأقرب الى توبته من افتعال الطاعات مشوبة بالهوى وفساد النيات لانه حينئذ يكون متقلبا في المعاصي
بفساد نيته وخالف عما سبب في مثله ودرا بالسيئ السيئة قبلها وهذا بخلاف وصف الله تعالى من قوله خلطوا
عجلا صالحا وآخر سيئا وقوله ويدرون بالحسنة السيئة ومخالف الامر رسول الله صلى الله عليه وسلم اتبع
السيئة الحسنة جمعها اه (وقال الله تعالى ان ينال الله لحومها ولادماؤها ولكن يناله التقوى منكم
وهو صفة القلب في هذا الوجه يجب لاحتمال أن تكون أعمال القلب على الجملة أفضل من حركات الجوارح
ثم يجب أن تكون النية من جملتها) أي أعمال القلب (أفضل لانها عبارة عن ميل القلب الى الخير واردة له
وغرضها من الاعمال بالجوارح أن يعود القلب ارادة الخير ويؤكده فيه الميل ليفرغ من شهوات الدنيا)
وساوس النفس (ويكسب على الذكر والفكر فبالضرورة يكون خيرا بالاضافة الى الغرض لانه متمكن
من نفس المقصود وهذا كما أن المعدة) التي هي حوض البدن (اذا تأملت فقد تدوى بان يوضع الطلاء على
الصدر ويدوى بالشرب والدواء الواصل الى المعدة فالشرب خير من طلاء الصدر لان طلاء الصدر ايضا انحار
أر يديه ان يسرى منه الاثر الى المعدة فيا يلاقى عين المعدة فهو خير وأنفع) لقرب التأثير (فهكذا ينبغي ان
تفهم تأثير الطاعات كلها اذا المطلوب منها تغيير القلوب وتبديل صفاتها فقط دون الجوارح فلا تظن ان في
وضع الجبهة على الارض غرض من حيث انه جمع بين الجبهة والارض بل من حيث انه يحكم العادة تو كدصفة
التواضع في القلب فان من يجدي في نفسه تواضعا فاذا استمكن بأعضائه وصورها بصورة التواضع تأكد
تواضعه ومن وجد في قلبه رقة على يتيم فاذا مسح رأسه وقبله تأكد الرقة في قلبه) وقد ورد في مسح رأس
اليتيم عدة أخبار منها عن أبي امامة رفعه من مسح رأس يتيم لا يحسبه الا الله فان له بكل شعرة مرت على يده
حسنة الحديث رواه ابن المبارك وأحمد والطبراني والحاكم وصاحب الحلية (ولهذا لم يكن العمل بغير نية
مفيدا أصلا لان من مسح رأس يتيم وهو غافل بقلبه أو طان انه مسح ثوبه بالمتشرب من أعضائه أثرى قلبه
لأن كيد الرقة وكذلك من يسجد غافلا وهو مشغول بهم بأعراض الدنيا لم ينتشر من جبهته ووضعها على
الارض أثرى قلبه يتأكد كذبه التواضع فكان وجود ذلك كعدمه ومساوئ وجوده عدمه بالاضافة الى
الغرض المطلوب منه يسمى باطلا فيقال العباد بغير نية باطله وهذا معناه) ومفهوم هذا ان قد رخصت الاعمال
بالنيات في حديث انما الاعمال بالنيات وقد تقدم الكلام عليه قريبا وفيه اشتراط النية لصحة العبادات قال
العراقي في شرح التقریب وقد اتفق العلماء على ذلك في العبادات المقصودة لعينها التي ليست وسيلة الى
غيرها وحكى أبو الوليد بن رشد المالكي في كتابه بداية المجتهد اتفاق العلماء على اشتراط النية في العبادات
وحكى الاختلاف في الموضوع لاختلافهم في انه مقصد أو وسيلة وحكى ان الذين انهم لا يختلفون ان العبادات
المحضة مفتقرة الى النية والعبادات المفهومة المعنى غير مفتقرة الى النية (هذا اذا فعل عن غفلة فان قصده رياء

او

انه مسح ثوبه بالمتشرب من أعضائه أثرى قلبه لتأكد كيد الرقة وكذلك من يسجد غافلا
وهو مشغول بهم بأعراض الدنيا لم ينتشر من جبهته ووضعها على الارض أثرى قلبه يتأكد كذبه التواضع فكان وجود ذلك كعدمه ومساوئ
وجوده عدمه بالاضافة الى الغرض المطلوب منه يسمى باطلا فيقال العباد بغير نية باطله وهذا معناه هذا اذا فعل عن غفلة فاذا قصده رياء

المطلوب قعها وهي صفة

الرياء التي هي من الميل إلى

الدينافهذا وجه كون النية

خبراً من العمل وبهذا

أيضاً يعرف معنى قوله صلى

الله عليه وسلم من هم بحسنة

فلم يعملها كتبت له حسنة

لأن هم القلب هو ميله إلى

الخير وانصرافه عن الهوى

وحب الدنيا وهي غاية

الحسنات وانما الاتمام

بالعمل يزيد هاتاً كيدا

فليس المقصود من اراقته دم

القربان الدم واللحم بل

ميل القلب عن حب الدنيا

وبذلها يشار الوجه الله تعالى

وهذه الصفة قد حصلت

عند خرم النية والهمة وان

عاق عن العمل عائق فلن

ينال الله لحومها ولا دماؤها

ولكن يناله التقوى منهم

والتقوى ههنا أعني القلب

ولذلك قال صلى الله عليه

وسلم ان قوما بالمدينة قد

شركونا في جهادنا كما تقدم

ذكره لان قلوبهم في صدق

ارادة الخير وبذل المال

والنفس والرغبة في طلب

الشهادة واعلاء كلمة الله

تعالى كقلوب الخارجين

في الجهاد وانما فارقوه هم

بالابدان اعوانى تخص

الاسباب الخارجة عن

القلب وذلك غير مطلوب الا

لتأ كيد هذه الصفات

وبهذه المعاني تفهم جميع

الاحاديث التي أوردها في

فضيلة النية فاعرضها عليها لينكشف لك أسرارها فلا تطول بالاعادة

أو تعظيم شخص آخر لم يكن وجوده كعدمه بل زاده شراً فإنه لم يؤكده الصفة المطلوب تا كيدها حتى أكد الصفة المطلوب قعها وهي صفة الرياء التي هي من الميل إلى الدينافهذا وجه كون النية خبراً من العمل وبهذا أيضاً يعرف معنى قوله صلى الله عليه وسلم من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة لأن هم القلب هو ميله إلى الخير وانصرافه عن الهوى وحب الدنيا وهي غاية الحسنات وانما الاتمام بالعمل يزيد هاتاً كيدا فليس المقصود من اراقته دم القربان الدم واللحم بل ميل القلب عن حب الدنيا وبذلها يشار الوجه الله تعالى وهذه الصفة قد حصلت عند خرم النية والهمة وان عاق عن العمل عائق فلن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منهم والتقوى ههنا أعني القلب ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ان قوما بالمدينة قد شركونا في جهادنا كما تقدم ذكره لان قلوبهم في صدق ارادة الخير وبذل المال والنفس والرغبة في طلب الشهادة واعلاء كلمة الله تعالى كقلوب الخارجين في الجهاد وانما فارقوه هم بالابدان اعوانى تخص الاسباب الخارجة عن القلب وذلك غير مطلوب الا لتأ كيد هذه الصفات وبهذه المعاني تفهم جميع الاحاديث التي أوردها في فضيلة النية فاعرضها عليها لتكشف لك أسرارها فلا تطول بالاعادة في مقاصد المخيمات سألت الامام عز الدين بن عبد السلام عن ترجيح النية على العمل فاجاب ان الوسيلة ليست أفضل من مقصودها اه قال وهذا بحسب نظر الناظر فنظر الى ان النية وسيلة ومحشة على العمل قال العمل أفضل من النية لانه مقصودها كمن نوى أن يتصدق بمال ثم تصدق به كان فضل العمل بقدر ما أدخل من السرور على قلوب الفقراء والصالحين لسد خللتهم ومن نظر الى ان أعمال الجوارح

* (بيان تفضيل الأعمال المتعلقة بالنية) * اعلم ان الاعمال وان انقسمت أقساما كثيرة من فعل وقول وحركة وسكون وجلب ودفع وفكر وذكر وغير ذلك مما لا يتصور احصاؤه (٢٠) واستقصاؤه فهي ثلاثة أقسام طاعات ومعاص ومباحات * (القسم الاول المعاصي) *

وهي لا تتغير عن موضعها بالنية فلا ينبغي أن يفهم الجاهل ذلك من عموم قوله عليه السلام انما الاعمال بالنيات فيظن أن المعصية تنقلب طاعة بالنية كالذي يغتاب انسانا مراعاة لقلب غيره أو يطعم فقيرا من مال غيره أو يبنى مدرسة أو مسجدا أو باطا بمال حرام وقصده الخير فهذا كله جهل والنية لا تؤثر في اخراجه عن كونه طالما وعدوانا ومعصية بل قصده الخير بالشرع على خلاف مقتضى الشرع شر آخر فان عرفه فهو معاند للشرع وان جهله فهو عاص بجهله اذ طلب العلم فريضة على كل مسلم والخيرات انما يعرف بكونها خيرات بالشرع فكيف يمكن أن يكون الشرخيرات هيات بل المروج لذلك على القلب خفي الشهوة وباطن الهوى فان القلب اذا كان مائلا الى طلب الجاه واستماله قلوب الناس وسائر حظوظ النفس توسل الشيطان به الى التلبس على الجاهل ولذلك قال سهل رحمه الله تعالى ما عصى الله تعالى أعظم من الجهل قيل يا أبا محمد هل تعرف أشد من الجهل قال نعم الجهل بالجهل لان الجهل بالجهل يسد باب السكينة باب التعلم فن يظن بالسكينة بنفسه أنه عالم فكيف يتعلم وكذلك أفضل ما طبع الله به العلم ورأس العلم العلم بالعلم كما أن رأس الجهل بالجهل فان من لا يعلم العلم النافع من العلم والضار اشتغل بما أكب الناس عليه من العلوم المزخرفة التي هي وسائلهم الى الدنيا وذلك هو مادة الجهل ومنبع فساد العالم وللفظ القوت وكذلك أيضا ما طبع الله تعالى بمنزلة العلم ومن علم العلم بالعلم أي شيء هو وذلك أيضا واجب من حيث كان العلم واجبا ليكون على بصيرة من تعلم العلم لانه قد دخل مذهب المتكلمين وأقوال الغالطين من الصوفية والقصاص في شبهات العلم فصار زخرفا من القول غرورا يشبه العلم وليس بعلم للتلبس المعنى بعضه ببعض ولا شكال دقائق العلوم وغرائب وخفاء السنة من طريق علماء السلف فاختلط لذلك القصاص والمتكلمون

المنوطة بالنية هي وسائل لتقوية النية قال النية أفضل اذ الاعمال بهذا الاعتبار وسيلة الى تقوية النية وكانها وسيلة أولا مقصودة آخر وهذا معنى ما ذكره الامام الغزالي وهو نظير صحيح لمن تأمله والله أعلم * (بيان تفضيل الاعمال المتعلقة بالنية) *

(اعلم) أرشدك الله تعالى ان الاعمال وان انقسمت أقساما كثيرة من فعل وقول وحركة وسكون وجلب ودفع وفكر وذكر وغير ذلك مما لا يتصور احصاؤه واستقصاؤه فهي ثلاثة أقسام طاعات ومعاص ومباحات (كأنه يشير الى بيان الاعمال التي ذكرت في حديث انما الاعمال بالنيات وقد قالوا ان المراد بها أعمال الجوارح حتى يدخل في ذلك الاقوال فانها عمل اللسان وهو من الجوارح قال ابن دقيق العيد ورأيت بعض المتأخرين من أهل الخلاف خصه بما لا يكون قولاً وأخرج الاقوال من ذلك قال وهذا عندي بعيد ولا تردد عندي في أن الحديث يتناول الاقوال أيضا (القسم الاول المعاصي وهي لا تتغير عن موضعها بالنية) ولا تصح فيها النية (فلا ينبغي أن يفهم الجاهل ذلك من عموم قوله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات فيظن ان المعصية تنقلب طاعة بالنية كالذي يغتاب انسانا مراعاة لقلب غيره) بنية الارضاء (أو يطعم فقيرا من مال غيره) بنية الصدقة (أو يبنى مدرسة أو مسجدا أو باطا بمال حرام وقصده الخير) وهو بقاء أجرها بعد موته وكذا اذا غصب أرضا بنية أن يبنيهامسجدا (فهذا كله جهل والنية لا تؤثر في اخراجه عن كونه طالما وعدوانا ومعصية بل قصده الخير بالشرع على خلاف مقتضى الشرع شر آخر) فمن ذلك الاصرار على تلك المعصية والفرح بها واستخفافها كما ذكرناه في كتاب التوبة (فان عرفه فهو معاند للشرع وان جهله فهو عاص بجهله اذ طلب العلم فريضة على كل مسلم) رواه ابن ماجه من حديث أنس وقد تقدم الكلام عليه في كتاب العلم (والخيرات انما يعرف بكونها خيرات بالشرع فكيف يمكن أن يكون الشرخيرات هيات بل المروج لذلك على القلب خفي الشهوة وباطن الهوى فان القلب اذا كان مائلا الى طلب الجاه واستماله قلوب الناس وسائر حظوظ النفس توسل الشيطان به الى التلبس على الجاهل ولذلك قال) أبو محمد (سهل) (التستري رحمه الله تعالى) (ما عصى الله تعالى أعظم من الجهل قيل يا أبا محمد هل تعرف شيئا أشد من الجهل قال نعم) (الجهل بالجهل) قال صاحب القوت يعني أن يكون العبد جاهلا وهو لا يعلم أو يحسب بجهله أنه عالم فيسكت عن جهله ويرضى به فيضيع فرض الفرائض وأصل الفرائض كلها وهو طلب العلم ولعله أن يبقى الجهل أو يتكلم بالشبهات وهو يظن انه عالم وهذا أعظم من سكونه واليه أشار المصنف بقوله (وهو كما قال لان الجهل بالجهل يسد باب السكينة باب التعلم فن يظن بنفسه أنه عالم فكيف يتعلم) وقد روى عن الخليل بن أحمد قال الرجل أربعة رجل يدرى ويدرى أنه يدرى فذلك عالم فبالسوء ورجل يدرى ويدرى أنه لا يدرى ورجل لا يدرى ويدرى أنه لا يدرى فذلك ضال فارشده ورجل لا يدرى ولا يدرى أنه لا يدرى فذلك جاهل فامقتوه (وكذلك أفضل ما طبع الله به العلم ورأس العلم العلم بالعلم كما أن رأس الجهل بالجهل فان من لا يعلم العلم النافع من العلم والضار اشتغل بما أكب الناس عليه من العلوم المزخرفة التي هي وسائلهم الى الدنيا وذلك هو مادة الجهل ومنبع فساد العالم) وللفظ القوت وكذلك أيضا ما طبع الله تعالى بمنزلة العلم ومن علم العلم بالعلم أي شيء هو وذلك أيضا واجب من حيث كان العلم واجبا ليكون على بصيرة من تعلم العلم لانه قد دخل مذهب المتكلمين وأقوال الغالطين من الصوفية والقصاص في شبهات العلم فصار زخرفا من القول غرورا يشبه العلم وليس بعلم للتلبس المعنى بعضه ببعض ولا شكال دقائق العلوم وغرائب وخفاء السنة من طريق علماء السلف فاختلط لذلك القصاص والمتكلمون

أشد من الجهل قال نعم الجهل بالجهل لان الجهل بالجهل يسد باب السكينة باب التعلم فن يظن بالسكينة بنفسه أنه عالم فكيف يتعلم وكذلك أفضل ما طبع الله تعالى به العلم ورأس العلم العلم بالعلم كما أن رأس الجهل بالجهل فان من لا يعلم العلم النافع من العلم والضار اشتغل بما أكب الناس عليه من العلوم المزخرفة التي هي وسائلهم الى الدنيا وذلك هو مادة الجهل ومنبع فساد العلم

والمقصود ان من قصد الخير بمعصية عن جهل فهو غير معذور الا اذا كان قريب العهد بالاسلام ولم يجد بعد مهلة للتعلم وقد قال الله سبحانه فاسئلوا
 اهل الذكرا ان كنتم لاتعلمون وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يعذر الجاهل على الجهل ولا يحل للجاهل ان يسكت على جهله ولا للعالم ان يسكت
 على علمه ويقرب من تقرب السلاطين ببناء المساجد والمدارس بالمال الحرام تقرب العلماء السوء بتعليم العلم للسفهاء والاشرار المشغولين
 بالفسق والفجور القاصرين همهمهم على مسارة العلماء ومباراة السفهاء واستمالة وجوه (٢١) الناس وجمع حطام الدنيا واخذ

أموال السلاطين والبنائى
 والمساكين فان هؤلاء اذا
 تعلموا كانوا قطاع طريق
 الله وانتهى كل واحد
 منهم في بلدته نائباعن
 الدجال يتكالب على الدنيا
 ويتبع الهوى ويتبعه
 عن التقوى ويستجري
 الناس بسبب مشاهدته
 على معاصي الله ثم قد ينتشر
 ذلك العلم الى مثله وأمثاله
 ويتخذونه أيضا آله ووسيلة
 في الشر واتباع الهوى
 ويتسلسل ذلك ووبال
 جميعه يرجع الى المعلم
 الذى علمه العلم مع علمه
 بفساد دينه وقصده ومشاهدته
 أنواع المعاصي من أقواله
 وأفعاله وفي مطعمه وملبسه
 ومسكنه فيموت هذا العالم
 وتبقى آثاره منتشرة في
 العالم ألف سنة مثلاً وألفى
 سنة وطوبى لمن اذا مات
 مات معه ذنوبه ثم العجب
 من جهله حيث يقول انما
 الأعمال بالنيات وقد قصدت
 بذلك نشر علم الدين فان
 استعمله هو في الفساد
 فالمعصية منه لأمى وما

بالعلماء فصار معرفة العلم أى شئ منه والعلم بالعالم من هو علماً آخر وصار العلم بالعلم ما هو دون الزخرف من
 القول كانه عالم فكان أيضاً العلم بالعلم بمنزلة فضل العلم ووجب وجوبه كما كان الجهل بالجهل أعظم وقد كان
 سهل رحمه الله تعالى يقول فسوة القلب بالجهل أشد من فسوته بالمعاصي لان الجهل ظلمة لا ينفع البصر فيه
 شياً ونور العلم يهتدى به القاصدون لم يمش (والمقصود ان من قصد الخير بمعصية عن جهل فهو غير معذور)
 ولقطة القوت وان كان قد خفي عليه الهوى ودق عليه لطيف حب الدنيا لجهله بالعلم فهو مأثوم فيه لتقصيره في
 طلب العلم الذى يعرف به الاخلاص وسكوته على الجهل الذى يدخل منه الانتقاص ولا عذره في ذلك اه
 (الاذا كان قريب العهد بالاسلام ولم يجد بعد مهلة للتعلم وقد قال) الله سبحانه فاسئلوا اهل الذكرا
 كنتم لاتعلمون وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يعذر الجاهل على الجهل ولا يحل للجاهل ان يسكت على جهله
 ولا للعالم ان يسكت على علمه كذا في القوت قال العراقي رواه الطبراني في الاوسط وابن السنن وأبو نعيم في
 رياضة المتعلمين من حديث جابر بسند ضعيف دون قوله لا يعذر الجاهل على الجهل وقال لا ينبغي بدل لا يحل
 اه قلت لفظ الطبراني في الاوسط لا ينبغي للعالم ان يسكت على علمه ولا ينبغي للجاهل ان يسكت على جهله قال
 الله تعالى فاسئلوا اهل الذكرا كنتم لاتعلمون وقد تقدم في كتاب العلم (ويقرب من تقرب السلاطين ببناء
 المساجد والمدارس) والرباطات (بالمال الحرام تقرب العلماء السوء بتعليم العلم للسفهاء والاشرار
 المشغولين بالفسق والفجور القاصرين همهمهم على مسارة العلماء ومباراة السفهاء واستمالة وجوه
 الناس) انهم (و جمع حطام الدنيا واخذ أموال السلاطين والبنائى والمساكين فان هؤلاء اذا تعلموا
 كانوا قطاع طريق الله وانتهى كل واحد منهم في بلدته نائباعن الدجال) قائماً مقامه (يتكالب على الدنيا
 ويتبع الهوى ويتبعه عن التقوى ويستجري الناس بسبب مشاهدته على مناهي الله تعالى ثم قد ينتشر
 ذلك العلم الى مثله وأمثاله ويتخذونه أيضا آله ووسيلة في الشر واتباع الهوى ويتسلسل ذلك ووبال جميعه
 يرجع الى المعلم الذى علمه بفساد دينه وقصده ومشاهدته أنواع المعاصي من أقواله وأفعاله وفي مطعمه
 وملبسه ومسكنه فيموت هذا العالم وتبقى آثاره منتشرة في العالم ألف سنة مثلاً وألفى سنة وطوبى لمن اذا
 مات ماتت معه ذنوبه ومن هذا القبيل من يحدث الناس بحديث لا يبالغ عقولهم بنية نشر العلم (ثم العجب
 من جهله حيث يقول انما الأعمال بالنيات وقد قصدت بذلك نشر علم الدين فان استعمله هو في الفساد
 فالمعصية منه لأمى وما قصدت به الا أن يستعين به على الخير وانما حب الرئاسة والاستتباع والتفاخر بعلم
 العلم بحسن ذلك في قلبه) ويزينه في عينه (والشيطان بواسطة حب الرئاسة يلبس عليه وليت شعري ما جوابه
 عن وهب سيفان قاطع طريق) للمسلمين (وأعد له خيلاً وأسباباً يستعين بها على مقصوده ويقول انما
 أردت البذل والسخاء والتخلق باخلاق جميلة وقصدت به أن يغزو بهذا السيف والفرس في سبيل الله)
 تعالى (فان اعداد الخيل والقوة للغزاة من أفضل القربات) كما وردت به الاخبار (فان هو صرفه الى قطع
 الطريق فهو المعاصي وقد أجمع الفقهاء على ان ذلك حرام) كما حكاه ابن المنذر وغيره وصرح به النووي
 تبعه للرافعي (مع ان السخاء هو أحب الاخلاق الى الله تعالى حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله

قصدت به الا أن يستعين به على الخير وانما حب الرئاسة والاستتباع والتفاخر بعلم بحسن ذلك في قلبه والشيطان بواسطة حب الرئاسة
 يلبس عليه وليت شعري ما جوابه عن وهب سيفان قاطع طريق وأعد له خيلاً وأسباباً يستعين بها على مقصوده ويقول انما أردت البذل
 والسخاء والتخلق باخلاق الله الجميلة وقصدت به ان يغزو بهذا السيف والفرس في سبيل الله فان اعداد الخيل والرباط والقوة للغزاة من
 أفضل القربات فان هو صرفه الى قطع الطريق فهو المعاصي وقد أجمع الفقهاء على ان ذلك حرام مع ان السخاء هو أحب الاخلاق الى الله
 تعالى حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله

تعالى ثلاثمائة خلق من تقرب اليه بواحد منها دخل الجنة وأحبها اليه السخاء فليت شعري لم حرم هذا السخاء ولم وجب عليه أن ينظر الى قرينة الحال من هذا الظالم فإذا لاح له من عادته أنه يستعين بالسلاح على الشرف فيبني أن يسعى في سلب سلاحه لا في أن عده بغيره (والعلم) أيضا بمنزلة (سلاح) في أنه (يقاثل به الشيطان و) سائر (أعداء الله) هو (قد يعاون به أعداء الله وهو الهوى فمن لا يزال مؤثرا لدينه على دينه ولهواه على آخره وهو عاجز عنها لقلة فضله فكيف يجوز ما داه بنوع علم يتمكن به من الوصول الى شهواته بل لم يزل علماء السلف رجهم الله يتفقدون أحوال من يتردد اليهم فلو رأوا منه تقصيرا في نفل من النوافل أنكره وتركوا اكرامه واذا رأوا منه فجورا واستحلال حرام هجره ونفوه عن مجالسهم وتركوا تكليمه فضلا عن تعليمه لعلمهم بأن من تعلم مسألة ولم يعمل بها وجازها الى غير هافليس يطلب الآلة الشر وقد تعوذ جميع السلف بالله من الفاجر العالم بالسنة وما تعوذوا من الفاجر الجاهل حتى عن بعض أصحاب أحمد بن حنبل رحمه الله أنه كان يتردد اليه سنين ثم اتفق أن اعرض عنه أحمد وهجره وصار لا يكلمه فلم يزل يسأله عن تغيره عليه وهو لا يذكره حتى قال بلغني أنك طينت حائط دارك من جانب الشارع وقد أخذت قدر سمك الطين وهو أكلة من شارع المسلمين فلا تصل لنقل العلم (فكذلك كانت مراقبة السلف لآحوال طلاب العلم وهذا أمثاله مما يلبس على الاغبياء واتباع الشيطان وان كانوا أرباب الطيبة والاكمام الواسعة وأصحاب الاسنة الطويلة والفضل الكثير أعنى الفضل من العلوم التي لا تشتمل على التحذير من الدنيا والزجر عنها والترغيب في الآخرة والدعاء اليها هي العلوم التي تتعلق بالخلق ويتوصل بها الى جمع الحطام واستتباع الناس والتقدم على الاقران) بالرياسة والافتخار (فاذا قوله صلى الله عليه وسلم الاعمال بالنيات) هكذا رواه ابن حبان في انواع والتباسيم بدون انحاء (يختص من الاقسام الثلاثة بالطاعات والمباحات) فقط (دون

وهو عاجز عنها لقلة فضله فكيف يجوز ما داه بنوع علم يتمكن به من الوصول الى شهواته بل لم يزل علماء السلف رجهم الله يتفقدون أحوال من يتردد اليهم فلو رأوا منه تقصيرا في نفل من النوافل أنكره وتركوا اكرامه واذا رأوا منه فجورا واستحلال حرام هجره ونفوه عن مجالسهم وتركوا تكليمه فضلا عن تعليمه لعلمهم بأن من تعلم مسألة ولم يعمل بها وجازها الى غير هافليس يطلب الآلة الشر وقد تعوذ جميع السلف بالله من الفاجر العالم بالسنة وما تعوذوا من الفاجر الجاهل حتى عن بعض أصحاب أحمد بن حنبل رحمه الله أنه كان يتردد اليه سنين ثم اتفق أن اعرض عنه أحمد وهجره وصار لا يكلمه فلم يزل يسأله عن تغيره عليه وهو لا يذكره حتى قال بلغني أنك طينت حائط دارك من جانب الشارع وقد أخذت قدر سمك الطين وهو أكلة من شارع المسلمين فلا تصل لنقل العلم (فكذلك كانت مراقبة السلف لآحوال طلاب

تعالى ثلاثمائة خلق من تقرب اليه بواحد منها دخل الجنة وأحبها اليه السخاء (فليت شعري لم حرم هذا السخاء ولم وجب عليه أن ينظر الى قرينة الحال من هذا الظالم فإذا لاح له من عادته أنه يستعين بالسلاح على الشرف فيبني أن يسعى في سلب سلاحه لا في أن عده بغيره) (والعلم) أيضا بمنزلة (سلاح) في أنه (يقاثل به الشيطان و) سائر (أعداء الله) هو (قد يعاون به أعداء الله وهو الهوى فمن لا يزال مؤثرا لدينه على دينه ولهواه على آخره وهو عاجز عنها لقلة فضله فكيف يجوز ما داه بنوع علم يتمكن به من الوصول الى شهواته بل لم يزل علماء السلف رجهم الله يتفقدون أحوال من يتردد اليهم (لاجل الاستفادة) (فلو رأوا منه تقصيرا في نفل من النوافل) (فضلا عن الفرائض) (أنكره وتركوا اكرامه) وأعرضوا عنه بوجههم (واذا رأوا منه فجورا) (واستحلال حرام هجره ونفوه عن مجالسهم وتركوا تكليمه فضلا عن تعليمه لعلمهم بأن من تعلم مسألة ولم يعمل بها وجازها الى غير هافليس يطلب الآلة الشر وقد تعوذ جميع السلف بالله من الفاجر العالم بالسنة ولم يتعوذوا من الفاجر الجاهل) وقد روي ذلك عن عمرو بن عبد الله الجعفي قال عمر رضي الله عنه للاحنف بن قيس مع قومه من بني تميم لما دخل عليه وكله ويحك يا أحنف لما رأيتك ازدريتك فلما نطقت قلت لعله منافق في صنع اللسان فلما اخترتك جدتك ولدك حبستك وكان حبسه سنة وروى مالك بن مغول عن أبي حصين عن زيار بن حدري قال قال عمر يهدم الاسلام ثلاث زلة عالم وجدال منافق بالقرآن وأئمة مضلون وفي جزء أبي الجهم حديثنا سوار حدثنا الجعد عن أبي الوداك عن أبي سعيد عن ابن عباس قال خطبنا عمر فقال ان أخوف ما أخاف عليكم تغير الزمان وزيفه عالم وجدال منافق بالقرآن وأئمة مضلون يضلون الناس بغير علم قلت وقد روي بعض ذلك من فروعنا من حديث عمرو بن عثمان روى أحمد وابن أبي الدنيا في ذم الغيبة وابن عدي ونصر المقدسي في الحجة والبيهقي والضياء من حديث عمران أخوف ما أخاف على أمتي كل منافق عليم اللسان ورواه الطبراني والبيهقي من حديث عمر بن الحصين باللفظ عليكم بعدى بدل قوله على أمتي وروى أبو نصر السجزي في الابانة من حديث ابن عمران أخوف ما أخاف على أمتي ثلاث زلة عالم وجدال منافق بالقرآن ودينا تقطع أعناقكم فاهموها على أنفسكم ورواه الطبراني نحوه من حديث معاذ (حكى عن بعض اصحاب) الامام (أحمد بن حنبل) رحمه الله تعالى (انه كان يتردد اليه سنين) للاستفادة وكان يقبل اليه بوجهه ويكرمه ويفيده (ثم اتفق ان أعرض عنه أحمد وهجره وصار لا يكلمه فلم يزل يسأله عن تغيره عليه وهو لا يذكره حتى قال بلغني أنك طينت حائط دارك من جانب الشارع فقد أخذت قدر سمك الطين وهو أكلة من شارع المسلمين فلا تصل لنقل العلم) نقله صاحب القوت (فكذلك كانت مراقبة السلف لآحوال طلاب العلم وهذا أمثاله مما يلبس على الاغبياء واتباع الشيطان وان كانوا أرباب الطيبة والاكمام الواسعة وأصحاب الاسنة الطويلة والفضل الكثير أعنى الفضل من العلوم التي لا تشتمل على التحذير من الدنيا والزجر عنها والترغيب في الآخرة والدعاء اليها هي العلوم التي تتعلق بالخلق ويتوصل بها الى جمع الحطام واستتباع الناس والتقدم على الاقران) بالرياسة والافتخار (فاذا قوله صلى الله عليه وسلم الاعمال بالنيات) هكذا رواه ابن حبان في انواع والتباسيم بدون انحاء (يختص من الاقسام الثلاثة بالطاعات والمباحات) فقط (دون

المعاصي

والعلم وهذا أمثاله مما يلبس على الاغبياء واتباع الشيطان وان كانوا أرباب الطيبة والاكمام الواسعة

وأصحاب الاسنة الطويلة والفضل الكثير أعنى الفضل من العلوم التي لا تشتمل على التحذير من الدنيا والزجر عنها والترغيب في الآخرة والدعاء اليها هي العلوم التي تتعلق بالخلق ويتوصل بها الى جمع الحطام واستتباع الناس والتقدم على الاقران فاذا قوله عليه السلام انما الاعمال بالنيات يختص من الاقسام الثلاثة بالطاعات والمباحات دون

المعاصي اذ الطاعة تنقلب معصية بالقصد والمباح ينقلب معصية وطاعة بالقصد فاما المعصية فلا تنقلب طاعة بالقصد أصلاً نعم للنية دخل فيها وهو أنه اذا انضاف اليها قصد خبيثة تضاعف وزرها وعظم وبالها كما ذكرنا ذلك في كتاب التوبة (٢٣) * (القسم الثاني الطاعات) *

وهي مرتبطة بالنيات في أصل صحتها وفي تضاعف فضلها أما الأصل فهو أن ينوي بها عبادة الله تعالى لا غير فان نوى الرياء صارت معصية وأما تضاعف الفضل فكثرة النيات الحسنة فان الطاعة الواحدة يمكن أن ينوي بها خيرات كثيرة فيكون له بكل نية ثواب اذ كل واحدة منها حسنة ثم تضاعف كل حسنة عشر أمثالها كما ورد به الخبر (رواه هذا من حديث أنس وقد تقدم) ومثاله القعود في المسجد فانه طاعة (ويمكن أن ينوي فيه نيات كثيرة حتى يصير من فضائل أعمال المتقين) وافضل شأن الدين (وتبلغ به درجات) المحسنين (المقر بين أولها أن يقصد أنه بيت الله وان داخله زائر الله فيقصد به زيارة مولاه) لينال بذلك كرامة الزائر (رجاء لما وعده به رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال من قعد في المسجد فقد زار الله تعالى وحق على المزور كرام زائره) رواه ابن حبان في الضعفاء من حديث سلمان والبيهقي في الشعب نحوه من رواية جماعة من الصحابة لم يسموا بأسناد صحيح وقد تقدم في كتاب الصلاة (ونانها أن ينتظر الصلاة بعد الصلاة فيجعله انتظاراً) كانه (في الصلاة) فقد روى ابن جرير من حديث أبي هريرة من جلس في المسجد ينتظر الصلاة فهو في صلاة والملائكة تقول اللهم اغفر له اللهم ارحمه ما لم يحدث وروى مالك في الموطأ وابن حبان والطبراني والحاكم والبيهقي والضعفاء من حديث عبد الله بن سلام وأبي هريرة من جلس في المسجد ينتظر الصلاة فهو في صلاة حتى صلى وروى عبد بن حميد وابن جرير والطبراني من حديث سهل بن سعد من جلس في المسجد ينتظر الصلاة فهو في صلاة وروى عبد بن حميد من حديث جابر المرء في صلاة ما ينتظرها (وهو معنى قوله تعالى ورباطوا) روى ابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه من طريق داود بن صالح قال قال أبو سلمة تدرى في أي شيء نزلت هذه الآية اصبر وصابروا ورباطوا قلت لا قال سمعت أبا هريرة يقول لم يكن في زمان النبي صلى الله عليه وسلم عزو ورباطون فيه ولكنها نزلت في قوم يعمرن المساجد يصلون الصلاة في مواقيتها ثم يذكرون الله فيها فاعلمهم أنزلت اصبروا أي على الصلوات الخمس وصابروا أنفسهم وهو اكم ورباطوا في مساجدكم واتقوا الله فيما عليكم لعلكم تفلحون وروى ابن جرير من حديث جابر وعلى ألا أدلكم على ما يحو الله به الخطايا ويكفر به الذنوب قلنا بلى يا رسول الله قال اسبغ الوضوء عند المكاره وكثرة الخطا إلى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط ورواه ابن مردويه من حديث أبي أيوب وفيه فذلكم هو الرباط في المساجد ورواه ابن جرير وابن أبي حاتم من حديث أبي هريرة وفيه فذلكم الرباط فذلكم الرباط فذلكم الرباط وروى ابن أبي حاتم عن أبي غسان قال انما نزلت هذه الآية في لزوم المساجد (ونالها الترهيب بكف السمع والبصر) عن المنهيات (والأغضاء عن الحركات والترددات فان الاعتكاف كف) أي منع من دخول المسجد ونوى الاعتكاف فقد كف نفسه عن المنهيات فيكون ذلك من الفائزين (وهو في معنى الصوم) الذي هو منع النفس عن الشهوات (وهو نوع تهرب ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رهبانية أمتي القعود في المساجد) كذا في القوت وقال العراقي لم أجده أصل (ورابعها كف الهم على الله) بأن لا يخطر بقلبه غير الله (ولزوم السر) وهو باطن القلب (للفكر في) أمور (الآخرة ودفع

المعاصي اذ الطاعة تنقلب معصية والمباح ينقلب معصية وطاعة بالقصد) والنية (فاما المعصية فلا تنقلب طاعة بالقصد أصلاً نعم للنية دخل فيها وهو أنه انضاف اليها قصد خبيثة تضاعف وزرها وعظم وبالها) من الاصرار والفرح والاستخفاف (كما ذكرنا ذلك في كتاب التوبة) فلان عده (القسم الثاني الطاعات وهي مرتبطة بالنيات في أصل صحتها) على اختلاف فيه تقدمت الإشارة اليه (وفي تضاعف فضلها أما الأصل فهو أن ينوي بها عبادة الله تعالى لا غير فان نوى الرياء صارت معصية) فاصل صحتها بخليصها من الشوائب وكذا يتميز رتب العبادات بعضها عن بعض لتمييز الفرض عن النفل والنفل عن العبادة وهذا مستوعب فيما تقدم في الربع الاول (وأما تضاعف الفضل) فعلى ضربين أحدهما ما أشار اليه المصنف بقوله (فكثرة النيات الحسنة فان الطاعة الواحدة يمكن أن ينوي بها خيرات كثيرة فيكون له بكل نية ثواب اذ كل واحدة منها حسنة ثم تضاعف كل حسنة عشر أمثالها كما ورد به الخبر) رواه هذا من حديث أنس وقد تقدم (ومثاله القعود في المسجد فانه طاعة) من الطاعات (ويمكن أن ينوي فيه نيات كثيرة حتى يصير من فضائل أعمال المتقين) وافضل شأن الدين (وتبلغ به درجات) المحسنين (المقر بين أولها أن يقصد أنه بيت الله وان داخله زائر الله فيقصد به زيارة مولاه) لينال بذلك كرامة الزائر (رجاء لما وعده به رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال من قعد في المسجد فقد زار الله تعالى وحق على المزور كرام زائره) رواه ابن حبان في الضعفاء من حديث سلمان والبيهقي في الشعب نحوه من رواية جماعة من الصحابة لم يسموا بأسناد صحيح وقد تقدم في كتاب الصلاة (ونانها أن ينتظر الصلاة بعد الصلاة فيجعله انتظاراً) كانه (في الصلاة) فقد روى ابن جرير من حديث أبي هريرة من جلس في المسجد ينتظر الصلاة فهو في صلاة والملائكة تقول اللهم اغفر له اللهم ارحمه ما لم يحدث وروى مالك في الموطأ وابن حبان والطبراني والحاكم والبيهقي والضعفاء من حديث عبد الله بن سلام وأبي هريرة من جلس في المسجد ينتظر الصلاة فهو في صلاة حتى صلى وروى عبد بن حميد وابن جرير والطبراني من حديث سهل بن سعد من جلس في المسجد ينتظر الصلاة فهو في صلاة وروى عبد بن حميد من حديث جابر المرء في صلاة ما ينتظرها (وهو معنى قوله تعالى ورباطوا) روى ابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه من طريق داود بن صالح قال قال أبو سلمة تدرى في أي شيء نزلت هذه الآية اصبر وصابروا ورباطوا قلت لا قال سمعت أبا هريرة يقول لم يكن في زمان النبي صلى الله عليه وسلم عزو ورباطون فيه ولكنها نزلت في قوم يعمرن المساجد يصلون الصلاة في مواقيتها ثم يذكرون الله فيها فاعلمهم أنزلت اصبروا أي على الصلوات الخمس وصابروا أنفسهم وهو اكم ورباطوا في مساجدكم واتقوا الله فيما عليكم لعلكم تفلحون وروى ابن جرير من حديث جابر وعلى ألا أدلكم على ما يحو الله به الخطايا ويكفر به الذنوب قلنا بلى يا رسول الله قال اسبغ الوضوء عند المكاره وكثرة الخطا إلى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط ورواه ابن مردويه من حديث أبي أيوب وفيه فذلكم هو الرباط في المساجد ورواه ابن جرير وابن أبي حاتم من حديث أبي هريرة وفيه فذلكم الرباط فذلكم الرباط فذلكم الرباط وروى ابن أبي حاتم عن أبي غسان قال انما نزلت هذه الآية في لزوم المساجد (ونالها الترهيب بكف السمع والبصر) عن المنهيات (والأغضاء عن الحركات والترددات فان الاعتكاف كف) أي منع من دخول المسجد ونوى الاعتكاف فقد كف نفسه عن المنهيات فيكون ذلك من الفائزين (وهو في معنى الصوم) الذي هو منع النفس عن الشهوات (وهو نوع تهرب ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رهبانية أمتي القعود في المساجد) كذا في القوت وقال العراقي لم أجده أصل (ورابعها كف الهم على الله) بأن لا يخطر بقلبه غير الله (ولزوم السر) وهو باطن القلب (للفكر في) أمور (الآخرة ودفع

ترهب ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رهبانية أمتي القعود في المساجد ورابعها كف الهم على الله ولزوم السر للفكر في الآخرة ودفع

الشواغل الصارفة عنه بالاعتزال الى المسجد وخامسها التجرد لكر الله تعالى ان أمكنه (أولا سماع ذكره وللتذكير به) فيكون بذلك من المرحومين المجاهدين (كبار وى في الخبر من غدا الى المسجد بذكر الله تعالى أو يذكره كان كالمجاهد في سبيل الله تعالى) كذا في القوت قال العراقي هو معروف من قول كعب الاحبار وروى عنه في خزائن طوق والطبراني في الكبير من حديث أبي امامة من غدا الى المسجد لا يريد الا ان يتعلم خيرا أو يعلمه كان له كالجرح تام واسناده جيد وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة من غدا الى المسجد أو راح أعد الله له في الجنة منزلا كلما غدا أو راح اه قلت لفظا حديث أبي امامة عند الطبراني من غدا الى المسجد لا يريد الا ان يتعلم خيرا أو يعلمه كان كالجرح ممترا تام العمرة ومن راح الى المسجد لا يريد الا ليتعلم خيرا أو يعلمه فله أجر حاج تام الحجة وقدر واه كذلك الحاكم وصاحب الحلية وابن عساكر والضياء وروى بإشهاد لما أورده المصنف ما رواه أبو الشيخ من حديث الزبير من جلس من حين يصلي المغرب بذكر الله حتى يصلي العشاء كان مجلسه ذلك روضة في سبيل الله ومن جلس حين يصلي الغداة بذكر الله حتى تطلع الشمس كانت مثل غدوة في سبيل الله عز وجل قال صاحب القوت ومثل ذلك اذا جلس ليعلم علما أو يتعلمه كان أيضا كالمجاهد في سبيل الله (وسادسها ان يقصد اعادة علم بأمر بمعروف ونهي عن منكر اذا المسجد لا يخلو عن بسى في صلته) ويرشده الى الدين فيكون شريكا معه في خيره الذي يعلم منه فتضاعف خيراته وسابعها ان يستفيد أخافى الله فان ذلك غنيمة وذخيرة للدار الآخرة والمسجد معشش أهل الدين المحبين لله وفي الله وثامنها ان يترك الذنوب حياء من الله تعالى وحياء من أن يتعاطى في بيت الله ما يقتضى هتك الحرمه وقد قال الحسن بن علي رضي الله عنهما من آدم من لا يختلف الى المسجد رزقه الله احدى سبع خصال أحامسها ان الله أو رجة مستنزلة أو علما مستظرفا أو كلمة تدله على الهدى أو تصرفه عن ردى أو يترك الذنوب خشية أو حياء فهذا طريق تكثير النيات وقس به سائر الطاعات والمباحات اذا من طاعة الاوتحتمل نيات كثيرة وانما تحضر في قلب العبد المؤمن بقدر جده في طلب الخير وتشمر له وتفكره فيه فهذا تزكو الاعمال وتتضاعف الحسنات) وهى طريقة العلماء الذين تفردوا لذكر الله لا يعرفها غيرهم قد وضع الذكر عنهم أو زارهم فوردوا القيامة خفافا الضرب الثاني في مضاعفة الفضل لم يشرب اليه المصنف وهو لا بد من ذكره وذلك انه قد تقدم ان الجزاء في الآخرة على قدر النيات وتقدم ان النية تتبع المعرفة والمعرفة تتبع الغرض المطلوب وتهدي الشريعة ان الجزاء الواقع في الآخرة موازن لاعمال العباد ومناسب له كإوردان الصائمين يدخلون الجنة من باب الريان وان المنافقين في الدرك الأسفل من النار وان المتكبرين على صور الذر وأمثال هذا لا تنحصر فاذا حققت ان العبد اذا لم يقصد بعلمه الامتثال أمر الله حياء منه وتَعْظِيمُ الْجَلَالَةِ وكبريائه وكلمه في ذاته وصفاته وجميع أفعاله وانه المستحق لذلك بصفات الألوهية على عباده كان ذلك من أفضل النيات وأشرف القربات وأنبأه الله ما يناسب حسن معرفته وقصده من النظر الى وجهه جل سبحانه ومن ضعفت بصيرته عن ذروة السكك حتى لم يعرف من شهادة الآخرة الا الذات الحسية دل عليه انه لم يعرف من نعيم

الشواغل الصارفة عنه بالاعتزال الى المسجد (فيكون بذلك من الاقربين) وخامسها التجرد لكر الله تعالى ان أمكنه (أولا سماع ذكره وللتذكير به) فيكون بذلك من المرحومين المجاهدين (كبار وى في الخبر من غدا الى المسجد بذكر الله تعالى أو يذكره كان كالمجاهد في سبيل الله تعالى) كذا في القوت قال العراقي هو معروف من قول كعب الاحبار وروى عنه في خزائن طوق والطبراني في الكبير من حديث أبي امامة من غدا الى المسجد لا يريد الا ان يتعلم خيرا أو يعلمه كان له كالجرح تام واسناده جيد وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة من غدا الى المسجد أو راح أعد الله له في الجنة منزلا كلما غدا أو راح اه قلت لفظا حديث أبي امامة عند الطبراني من غدا الى المسجد لا يريد الا ان يتعلم خيرا أو يعلمه كان كالجرح ممترا تام العمرة ومن راح الى المسجد لا يريد الا ليتعلم خيرا أو يعلمه فله أجر حاج تام الحجة وقدر واه كذلك الحاكم وصاحب الحلية وابن عساكر والضياء وروى بإشهاد لما أورده المصنف ما رواه أبو الشيخ من حديث الزبير من جلس من حين يصلي المغرب بذكر الله حتى يصلي العشاء كان مجلسه ذلك روضة في سبيل الله ومن جلس حين يصلي الغداة بذكر الله حتى تطلع الشمس كانت مثل غدوة في سبيل الله عز وجل قال صاحب القوت ومثل ذلك اذا جلس ليعلم علما أو يتعلمه كان أيضا كالمجاهد في سبيل الله (وسادسها ان يقصد اعادة علم بأمر بمعروف ونهي عن منكر اذا المسجد لا يخلو عن بسى في صلته) ويرشده الى الدين فيكون شريكا معه في خيره الذي يعلم منه فتضاعف خيراته وسابعها ان يستفيد أخافى الله فان ذلك غنيمة وذخيرة للدار الآخرة والمسجد معشش أهل الدين المحبين لله وفي الله وثامنها ان يترك الذنوب حياء من الله تعالى وحياء من أن يتعاطى في بيت الله ما يقتضى هتك الحرمه وقد قال الحسن بن علي رضي الله عنهما من آدم من لا يختلف الى المسجد رزقه الله احدى سبع خصال أحامسها ان الله أو رجة مستنزلة أو علما مستظرفا أو كلمة تدله على الهدى أو تصرفه عن ردى أو يترك الذنوب خشية أو حياء فهذا طريق تكثير النيات وقس به سائر الطاعات والمباحات اذا من طاعة الاوتحتمل نيات كثيرة وانما تحضر في قلب العبد المؤمن بقدر جده في طلب الخير وتشمر له وتفكره فيه فهذا تزكو الاعمال وتتضاعف الحسنات) وهى طريقة العلماء الذين تفردوا لذكر الله لا يعرفها غيرهم قد وضع الذكر عنهم أو زارهم فوردوا القيامة خفافا الضرب الثاني في مضاعفة الفضل لم يشرب اليه المصنف وهو لا بد من ذكره وذلك انه قد تقدم ان الجزاء في الآخرة على قدر النيات وتقدم ان النية تتبع المعرفة والمعرفة تتبع الغرض المطلوب وتهدي الشريعة ان الجزاء الواقع في الآخرة موازن لاعمال العباد ومناسب له كإوردان الصائمين يدخلون الجنة من باب الريان وان المنافقين في الدرك الأسفل من النار وان المتكبرين على صور الذر وأمثال هذا لا تنحصر فاذا حققت ان العبد اذا لم يقصد بعلمه الامتثال أمر الله حياء منه وتَعْظِيمُ الْجَلَالَةِ وكبريائه وكلمه في ذاته وصفاته وجميع أفعاله وانه المستحق لذلك بصفات الألوهية على عباده كان ذلك من أفضل النيات وأشرف القربات وأنبأه الله ما يناسب حسن معرفته وقصده من النظر الى وجهه جل سبحانه ومن ضعفت بصيرته عن ذروة السكك حتى لم يعرف من شهادة الآخرة الا الذات الحسية دل عليه انه لم يعرف من نعيم

(القسم الثالث المباحات) وما من شيء من المباحات الا ويحتمل نية أو نيات يصير بها من محاسن القربان وينال بهما على الدرجات فاعظم حسرات من يغفل عنها ويتعاطاها تعاطى البهائم المهمة عن سهو وغفلة ولا ينبغي ان (٢٥) يستحضر العبد شيئا من الخطرات

والخطوات واللحظات
فكل ذلك يسئل عنه يوم
القيامة انه لم فعله وما الذي
قصد به هذا في مباح محض
لا يشوبه كراهة ولذلك قال
صلى الله عليه وسلم حلالها
حساب وحرامها عقاب وفي
حديث معاذ بن جبل ان
النبي صلى الله عليه وسلم قال
ان العبد ليسئل يوم القيامة
عن كل شيء حتى عن كحل
عينيه وعن فتات الدينونة
باصبعه وعن مسسه ثوب
أخيه وفي خبر آخر من
طبيب الله تعالى جاء يوم
القيامة ويرجحه أطيب من
المسك ومن طبيب لغير الله
تعالى جاء يوم القيامة ويرجحه
أنثى من الجيفة فاستعمال
الطيب مباح ولكن لا بد
فيه من نية فان قلت فما
الذي يمكن ان ينوي
بالطيب وهو حظه من حظوظ
النفس وكيف يتطيب لله
فاعلم ان من يتطيب مثلا
يوم الجمعة وفي سائر الاوقات
يتصور ان يقصد التمتع
بلذات الدنيا أو يقصد به
اظهار التفاخر بكثرة المال
ليحسده الاقران أو يقصد
به رياء الخلق ليقوم له الجاه
في قلوبهم ويذكر بطيب
الرائحة أو ليتودد به الى
قلوب النساء الاجنبيات
اذا كان مستحسنا للنظر

الجنات الأقل المراتب وانخفض المنازل فاذا قصد بطاعته ذلك صحت نيته ونقصت عن درجات الكمال مع
محنتها في نفسها فان الانسان يطالع عليه الصحة والحياة وهو فاقد لجميع المحاسن المكملة لصورة الرجال
(القسم الثالث المباحات وما من شيء من المباحات الا ويحتمل نية أو نيات يصير بها من محاسن القربان
وينال به على الدرجات) كما روى عن بشر الحافي رحمه الله تعالى انه رأى ماشيا في طريق الحج فسئل عن
ذلك فقال أرى الجبل وأسرا الجبال قال العراقي في شرح التقریب كما اشترطوا النية في العبادة اشترطوا في
تعاطي ما هو مباح في نفس الامران لا تكون معه نية تقتضي تحريمه كمن جامع امرأته أو أمته طائفا منها
أجنبية أو شرب شرابا مباحا وهو طافان انه خير أو أقدم على استعمال ملكه وهو طافان انه لا يجني ونحو ذلك
فانه يحرم عليه تعاطي ذلك اعتبارا بنية وان كان مباحا له في نفس الامر غير ان ذلك لا يوجب حدا ولا ضمانا
لعدم التعدي في نفس الامر بل زاد بعضهم على هذا بانه لو تعاطى شرب الماء وهو يعلم انه ماء ولكنه على
صورة استعمال الحرام كشربه في آنية الخمر في صورة مجلس الشرب صار حراما لشبهه بالشرية وان كانت
النية لا يتصور وقوعها على الحرام مع العلم بحله ونحوه لو جامع أهله وهو في ذمته بمجاعة من تحرم عليه
وصور في ذمته انه يجامع تلك الصورة المحرمة فانه يحرم عليه ذلك وكل ذلك لشبهه بصورة الحرام اه (فما
أعظم حسرات من يغفل عنها ويتعاطاها تعاطى البهائم المهمة عن سهو وغفلة) وما أعظم حسرته (ولا
ينبغي ان يستحضر العبد شيئا من الخطرات والخطوات فكل ذلك يسئل عنه يوم القيامة انه لم فعله وما
الذي قصد به هذا في مباح محض لا تشوبه كراهة ولذلك قال صلى الله عليه وسلم حلالها حساب وحرامها
عقاب) قد تقدم للعراقي انه لم يحده يعني مطلقا مردوعا وقد رواه ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب من طريقه
عن علي موقوف باللفظ وحرامها النار وسنده منقطع وقد روى من حديث ابن عباس عند الديلمي بلفظ يا ابن
آدم الدين احلالها حساب وحرامها عقاب ومن حديث أنس عند الحاكم في أثناء الحديث أف للدنيا وما فيها
من البليات حلالها حساب وحرامها عقاب (وفي حديث معاذ بن جبل) رضى الله عنه (ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال ان العبد ليسئل يوم القيامة عن كل شيء حتى عن كحل عينيه وعن فتات الطينة باصبعيه وعن
مسسه ثوب أخيه) نقله صاحب القوت وقال العراقي لم أجده اسنادا قلت بل رواه أبو نعيم في الحلية باللفظ يا معاذ
ان المؤمن الذي الحق أسروا في الحديث بتمامه وفيه يا معاذ ان المؤمن ليسئل يوم القيامة عن جميع سعيه
حتى عن كحل عينيه الحديث (وفي خبر آخر من طبيب الله تعالى جاء يوم القيامة ويرجحه أطيب من المسك
ومن طبيب لغير الله تعالى جاء يوم القيامة ويرجحه أنثى من الجيفة) تقدم قريبا انه من مرسل عبد الله بن
أبي طلحة رواه أبو الوليد الصغار في كتاب الصلاة (فاستعمال الطيب مباح ولكن لا بد فيه من نية فان قلت
فما الذي يمكن ان ينوي بالطيب وهو حظه من حظوظ النفس وكيف يتطيب لله فاعلم ان من يتطيب مثلا يوم
الجمعة وفي سائر الاوقات يتصور ان يقصد التمتع بلذات الدنيا أو يقصد به اظهار التفاخر بكثرة المال لتحسده
أقرانه) ولداته فانه لا يتنبه الانسان لشراء الطيب الا من فاضل المال بعد التفريغ من الحاجات الضرورية
ويبدل ذلك على الكثرة (أو يقصد به رياء الخلق ليقوم له الجاه في قلوبهم) فيملا كها بذلك (ويذكر بطيب
الرائحة أو ليتودد به الى قلوب النساء الاجنبيات اذا كان مستحسنا للنظر الهين ولا مورا أخر لا تحصى وكل هذا
يجعل التطيب معصية فبذلك يكون أنتن من الجيفة في القيامة) لان روائح المعاصي هكذا توجد هناك (الا
القصد الاول وهو التلذذ والتمتع فان ذلك ليس بمعصية الا أنه يسئل عنه ومن فوَّش الحساب غذب) رواه
الشيخان من حديث عائشة وعند الطبراني من حديث ابن الزبير من فوَّش المحاسبة هلك ومن أتى شيئا

(٤ - (تحاف السادة المتقين) - عاشر) الهين ولا مورا أخر لا تحصى وكل هذا يجعل التطيب معصية فبذلك يكون أنتن من الجيفة في القيامة الا القصد الاول وهو التلذذ والتمتع فان ذلك ليس بمعصية الا أنه يسئل عنه ومن فوَّش الحساب عذب ومن أتى شيئا

من مباح الدنيا لم يعذب عليه في الآخرة ولكن ينقص من نعيم الآخرة بقدره وناهيك خسرانا بان يستجمل ما يفتني ويخسر زبادة نعيم لا يفتني
وأما النيات الحسنة فانه ينوي به اتباع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة وينوي بذلك أيضا تعظيم المسجد واحترام بيت الله فلا يرى ان
يدخله زائر الله الاطيب الراحمون يقصد (٢٦) به ترويح جبرانه ليستريحوا في المسجد عند مجاورته برواحه وان يقصده دفع الراغ
الكرهية عن نفسه التي

تؤدي الى اذعاج الطيبة وان
يقصد حسم باب الغيبة عن
المغتائب اذا غابوا بالرواغ
الكرهية فيعصون الله
بسببه فن تعرض للغيبة
وهو قادر على الاحتراز منها
فهو شريك في تلك المعصية
كما قيل
اذا ترحلت عن قوم وقد
قدروا

أن لا تفارقهم فالراجلون هم
وقال الله تعالى ولا تسبوا
الذين يدعون من دون الله
فيسبوا الله عدوا بغير علم
أشار به الى ان التسبب الى
الشر شر وان يقصده به
معالجة دماغه لتزيد به
فطنه مود كآؤه ويسهل عليه
درك مهمات دينه بالفكر
فقد قال الشافعي رحمه الله
من طاب ريحه زاد عقله فهذا
وأمثاله من النيات لا يعجز
الفقيه عنها اذا كانت تجارة
الآخرة وطلب الخير غالبية
على قلبه واذا لم يغلب على
قلبه الانعيم الدنيال تخضره
هذه النيات وان ذكرت له
لم ينبعث لها قلبه فلا يكون
معها الا حديث النفس
وليس ذلك من النية في شيء
والمباحات كثيرة ولا يمكن
احصاء النيات فيها فاقس

من مباح الدنيا لم يعذب عليه في الآخرة ولكن ينقص من نعيم الآخرة بقدره وناهيك خسرانا بان
يستجمل ما يفتني ويخسر زبادة نعيم لا يفتني) فهذه النيات السيئة في استعمال الطيب (وأما النيات الحسنة
فانه ينوي به اتباع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم) اذ قد عرف من طريقتيه كثرة استعمال الطيب في
كل وقت خصوصا (يوم الجمعة) فانه يوم القرية الى الله تعالى (وينوي بذلك أيضا تعظيم المسجد واحترام
بيت الله) اذا المساجدين لله تعالى (فلا يرى ان يدخله زائر الله) تعالى (الا) وهو (طيب الرائحة وان
يقصده ترويح جبرانه) في الصف (ليستريحوا في المسجد عند مجاورته برواحه) الطيبة (وان يقصده
دفع الراغ الكرهية عن نفسه التي تؤدي الى اذعاج الطيبة) مما يحصل من الاعراق ولا سيما من الصبغ
(وان يقصد حسم باب الغيبة عن المغتائب اذا غابوا بالرواغ الكرهية فيعصون الله بسببه فن تعرض
للغيبة وهو قادر على الاحتراز منها فهو شريك في تلك المعصية كما قيل

اذا ترحلت عن قوم وقد قدروا * ان لا تفارقهم فالراجلون هم

وقال الله تعالى ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم أشار به الى ان السبب الى
الشر شر ومن الغريب ان الحافظ العراقي صحف قول المصنف وأما النيات الحسنة بقوله وأما النيات
الحسنة وأورد حديث أبي هريرة من اغتسل يوم الجمعة ومس من طيب ان كان عنده ولبس أحسن ثيابه
الحديث وحديث عبد الله بن سلام ماعلى أحدكم لو اشترى ثوبين ليوم الجمعة الحديث وحديث عمر بن الخطاب
السيرة وقوله لو اشترى هذه فلبسها يوم الجمعة فهذه الاخبار وهو صحيح لكنه غير مراد في سياق المصنف
فتأمل ذلك وسبحان من لا يسهو (وان يقصده به معالجة دماغه) أي تقوية جوهره (ليزيد به فطنه
ودكاؤه ويسهل عليه) بذلك (درك مهمات دينه بالفكر) الصحيح (فقد) اتفق الاطباء ان الرواغ الطيبة
تقوى الدماغ وتصحح ومن هنا (قال الشافعي رحمه الله تعالى من طاب ريحه زاد عقله) نقله البيهقي وغيره
في مناقبه (فهذا وأمثاله من النيات لا يعجز الفقيه عنها اذا كانت تجارة الآخرة وطلب الخير غالبية على قلبه
واذا لم يغلب على قلبه الانعيم الدنيال تخضره هذه النيات وان ذكرت له لم ينبعث لها قلبه فلا يكون معها
الا حديث النفس) فقط (وليس هذا من النية في شيء والمباحات كثيرة ولا يمكن احصاء النيات فيها فاقس
بهذا الواحد) الذي ذكرناه سائر (ماعداه) مما لم يذكر فانه لا ينحصر فكل لتتقوى على عبادة الله ونم لتتقوى
على قيام الليل وتنزه لتستعين على العبادة بكنه الهمه فان القلوب اذا كرهتها عمت فافتصد في دخولك في
عبادة الله فان المنبت لا أرضا قطع ولا ظهرا أبقى (ولهذا قال بعض العارفين من السلف اني لا استحب ان
يكون لي في كل شيء نية حتى في أكلى وشربي ونومي ودخولي الى الخلاء) نقله صاحب القوت هكذا وفي موضع
اني لا استعد النية في كل شيء قبل الدخول فيه حتى في أكلى ونومي ودخولي الخلاء والنية في هذا التقوى على
الطاعة والاستعانة به على الخدمة لان النفس مطمئنة ان قطعت بها ساقطت بك ونية المتطهر من التخلي لاجل
الدين (وكل ذلك مما يمكن ان يقصده التقرب الى الله تعالى لان كل ما هو سبب لبقاء البدن وفراغ القلب
من مهمات البدن فهو معين على الدين فن قصده من الاكل التقوى على العبادة) ومن النوم التقوى على
قيام الليل (ومن الوقاع تحصين دينه) بخصين فرجه (ومن الانسا طيب قلب أهله) وادخال السرور على
قلوبهم وغض بصرك وبصر أهلك عن غيرك (والتوصل به) أي بالوقاع (الى) تحصيل (ولد) صالح (يعبد

بهذا الواحد ماعداه ولهذا قال بعض العارفين من السلف اني لا استحب ان يكون لي في كل شيء نية حتى في أكلى وشربي ونومي
ودخولي الى الخلاء ماعداه ذلك مما يمكن ان يقصده التقرب الى الله تعالى لان كل ما هو سبب لبقاء البدن وفراغ القلب من مهمات البدن فهو
معين على الدين فن قصده من الاكل التقوى على العبادة ومن الوقاع تحصين دينه وتطيب قلب أهله والتوصل به الى ولد صالح يعبد

الله تعالى بعده) ويدعوه (فتكثر به أمة محمد صلى الله عليه وسلم) فتكثر بهم الخبرات (كان مطيعا باكله
ونيكاحه) وكذا بنومه وتنزهه وانيساطه (و) انما خص بهم - حالان (أغلب حظوظ النفس الاكل
والنكاح وقصد الخير بهم ما غير ممنوع ان غلب على قلبه هم الآخرة) وكذا ان أمر بمعروف ونهى عن المنكر
أمر الله تعالى لا لعداوة ولا لغضب وحقد هذا كله في الفعل (و) أما في الترك فانه (كذلك ينبغي ان
يحسن نيته مهما ضاع له مال) في بر أو بحر (ويقول هو في سبيل الله) ويترك الطلب ولا يتعلق بأسبابه وكذا
اذا سكت عن منكر فليكن لجزأ وانتظار فرصة للغش وعدم نصيحة وان ترك تجارة أو كسبا فلا تترك على
الله ولو فراغ القلب لذكر الله لا للترفع وخوف سقوط الميزة عند الناس وكذا عند ٧ من الفتوح وكذا
٧ فليترك الحزن عليه وراعى بقلبه الرضا بقضاء الله تعالى (واذا) خاصه بمخاصم أو (بلغه اغتيال
غيره فليطيب قلبه) وليصبر لوجه الله أولا أعداء الله (بانه) أي المغتاب (سيحمل سياسته) على ظهره
(وستنقل الى ديوانه حسنة) ولين ذلك بسكونه عن الجواب فان عجز عن الصبر لوجه الله فالأفضل الدعاء
والترحم عليه حتى لا يعرضه لخطأ الله وعقابه بسببه فلعل الله ان يعفو على عباده (ففي الخبر ان العبد
ليحاسب فتبطل أعماله لدخول الآفة فيها حتى يستوجب النار ثم ينشر له من الأعمال الصالحة ما يستوجب
به الجنة فيتجرب ويقول يارب هذه أعمال ما عملتها فيقال هذه أعمال الذين اغتابوك وأذكرك وظلموك)
ولفظ القوت ومن أودى أو اغتیب فليحاسب عرضه عند الله تعالى فلعل ذلك يكون ٧ سيدا من عمله وسببا
لجانه فقد روى في الخبر ان العبد ليحاسب على أعماله كلها فتبطل بدخول الآفات فيها حتى يستوجب
النار ثم تنشر له أعمال من الحسنات لم يكن عملها فيقال هي أعمال الذين اغتابوك وأذكرك جعلت حسناتهم
لك اه قال العراقي رواه الديلمي في مسند الفردوس من طريق أبي نعيم من حديث شبيب بن سعد البلوي
مختصر ان العبد ليلقى كتابه يوم القيامة منتشر فيه نظيره فيرى حسنات لم يعملها فيقول هذا لي ولم أعملها
فيقال بما اغتابك الناس وأنت لا تشعرو فيه ابن لهيعة اه قلت رواه أبو نعيم في كتاب المعرفة وكذلك رواه
ابن منده من طريق أحمد بن سيار ورواه شبيب بن سعد بن مالك البلوي قال ابن يونس له حجة وشهد فخرج
مصر وله ذكر في كتاب الفتوح وقال يحيى بن عثمان بن صالح عن ابن عفير - هديعة الرضوان وفتح مصر
ولا تحفظ له رواية كذا قال وليس كذلك بل له رواية محفوظة كما ذكرنا واختلاف في ضبطه فقبل هكذا كما
أوردناه بالشين والموحدة كما يروى ضبطه الآمدى هكذا الا أنه قال وآخره مثله فقبل هو بكسر أوله وسكون
الختبة ثم مثناة فوقية والله أعلم وقد روى من حديث أبي امامة نحوه من ذلك ولفظه ان العبد ليعطى كتابه
يوم القيامة منشورا فيرى فيه حسنات لم يعملها فيقول رب لم أعمل هذه الحسنات فيقول انها كتبت باغتيا ب
الناس اياك وان العبد ليعطى كتابه يوم القيامة منشورا فيقول رب لم أعمل حسنة يوم كذا وكذا فيقال له
محييت عنك باغتيا بلك الناس رواه الخرائطي في مساوي الاخلاق في الحسن بن دينار عن خصيب بن جندر
فالحسن قال الناسى متروك والخصيب كذبه شعبة والقطان وروى الحكم بن عتيبة عن حديث ابن عمر ي جاء
بالعبد يوم القيامة فتوضع حسنة في كفه وسياحة في كفه فترج السيات فتجىء بطاقة فتقع في كفه
الحسنات فترج بها فيقول يارب ما هذه البطاقة فنامن عمل عملته في ليلى أو نهاري الا وقد استقبلت به قال
هذا ما قبل فيك وأنت منه برىء فيخرج بذلك (وفي الخبر ان العبد ليلقى في القيامة بحسنات أمثال الجبال لو
خلعت له لدخل الجنة فيأتى وقد ظلم هذا وشتم هذا وضرب هذا فيقتص له من حسناته وله من حسناته
حتى لا يبقى له حسنة فتقول الملائكة قد فنيت حسناته وبقي طالبون فيقول الله تعالى ألقوا عليه من
سياحهم ثم صكوا له صكالي النار) كذا في القوت وروى سمويه في فوائده وأبو نعيم في الحلية والخطيب في
المتفق والمفترق من حديث سالم مولى أبي حذيفة نحوه بلفظ ليحاجن يوم القيامة بقوم معهم من الحسنات
أمثال جبال نهامة حتى اذا جئ بهم جعل الله أعمالهم هباء ثم قد فهم في النار الحديث وقد تقدم في كتاب

و بالجمله فايالك ثم اياك ان تسحقه رشيما من حركاتك فلا تحترز من غرورها و شرورها ولا تعد بجوابها يوم السؤال والحساب فان الله تعالى مطلع عليك وشهيد وما يلفظ من قول الالديه رقيب عتيد وقال بعض السلف كتبت كتابا و اردت ان اتر به من حائط جارلي فخر جت ثم قلت تراب وما تراب فاتر به فتهتف بي هاتف سيعلم من (٢٨) استخف بتراب ما ياتي غدا من سوء الحساب وصلي رجل مع الثوري فراه مقلوب الثوب

فعرسه فديده ليصلحه ثم قبضها فلم يسره فسأله عن ذلك فقال اني لبسته لله تعالى ولا اريد ان أسويه لغير الله وقد قال الحسن ان الرجل ليتعلق بالرجل يوم القيامة فيقول بيني وبينك الله فيقول والله ما أعرفك فيقول بلى أنت أخذت لبنه من حاططي وأخذت خيطا من ثوبي فهذا وأمثاله من الاخبار قطع قلوب الخائفين فان كنت من أولى العزم والنهي ولم تكن من المغترين فانظر لنفسك الآن ودقق الحساب على نفسك قبل ان يدقق عليك وراقب أحوالك ولا تسكن ولا تتحرك لم تتأمل أولئك لم تتحرك وماذا تقصد وما الذي تنال به من الدنيا وما الذي يفوتك به من الآخرة وماذا ترجع الدنيا على الآخرة فماذا علمت انه لا باعث الا الذين فامض عزمك وما خطر ببالك والا فامسك ثم راقب أيضا قلبك في امساكك وامتناعك فان ترك الفعل فعل ولا بد له من نية صحيحة فلا ينبغي أن يكون لداعي هوى خفي لا يطلع عليه ولا يغترنك ظواهر الامور ومشهورات

العجب والرياء وله أيضا شاهد من حديث أبي امامة الذي ذكر قبل هذا وروى صاحب القوت أيضا ان العبد ليرى من أعماله الحسنات ما يرجوه المنازل في الجنة فتلقى عليها سيئات لم يعملها فخرج بحسناته كلها فيستوجب النار فيقول يا رب هذه سيئات ما عملتها هلكت بها فيقال هذه ذنوب القوم الذين اغتبتهم وأذيتهم وطمعتهم القيت عليك ونحاصوا منها (و بالجمله فايالك ثم اياك) يا أخى (ان تسحقه رشيما من حركاتك) وسكاتك (فلا تحترز من غرورها و شرورها ولا تعد بجوابها يوم السؤال والحساب فان الله مطلع عليك وشهيد وما يلفظ من قول الالديه رقيب عتيد) فلا تقدم ولا تتحجم الابنية (وقال بعض السلف كتبت كتابا و اردت ان اتر به من حائط جارلي فخر جت) من ذلك (ثم قلت تراب وما تراب) كانه استحقق شانه (فاتر به فتهتف بي هاتف سيعلم من استخف بتراب ما ياتي غدا من سوء الحساب) نقله صاحب القوت (وصلي رجل مع سفيان الثوري) رحمه الله تعالى صلانه وكان قد خرج معه بغلس (فراه) حين أصبح (مقلوب الثوب) أى لبس ازاره مقلوبا (فعرفه) أى قال له يا أبا محمد قد لبست ثوبا مقلوبا فاصلحه (فد) سفيان (يده ليصلحه) ويسويه (ثم قبضها) أى يده (فلم يسره) أى لم يصلحه وابقاه على ما كان عليه (فسأله عن ذلك) وقال ما منعك أن تسويه عليك (فقال اني لبسته لله تعالى ولا اريد ان أسويه لغير الله) عز وجل نقله صاحب القوت (وقد قال الحسن) البصري فيمار واه مبارك عنه (ان الرجل ليتعلق بالرجل يوم القيامة فيقول بيني وبينك الله فيقول والله ما أعرفك فيقول بلى أنت أخذت لبنه من حاططي) وان الرجل ليتعلق بالرجل فيقول أنت (أخذت خيطا من ثوبي) ولفظ القوت فيقول هذا أخذ من ثوبي زيشيرا (فهذا وأمثاله من الاخبار والآثار) (قطع قلوب الخائفين) وشرده عنهم الراحة (فان كنت من أولى العزم) البالغ (والنهي) ولم تكن من المغترين فانظر لنفسك الآن) وأنت في الدنيا (ودقق الحساب على نفسك قبل ان يدقق عليك وراقب أحوالك) مراقبة من يتحقق باطلاع مولا عليها (ولا تسكن ولا تتحرك) ما لم تتأمل أولئك لم تتحرك أى لاى شئ حركتك هذه (وماذا تقصد) بهذه الحركة (وما الذي تنال به من الدنيا وما الذي يفوتك به من الآخرة) وبماذا ترجع الدنيا على الآخرة فاذا علمت انه لا باعث الا الذين فامض عزمك (وما خطر ببالك) وما خطر ببالك أيضا قلبك في امساكك وامتناعك فان ترك الفعل فعل ولا بد له من نية صحيحة فلا ينبغي ان يكون لداعي هوى خفي) في النفس (لا يطلع عليه) وفي القوت ولا ينبغي للعبد ان يدخل في كل شئ حتى يعلم علمه فيكون داخل في كل عمل يعلم مثله لان الله في كل شئ حكما فاعلم من ذلك جد الله عليه وعمله وما جهل سأل عنه من هو أعلم به وما أشكل عليه امسك عنه حتى يتبين له وجهه فيقدم عليه أو يتركه ولكن ما تحرك فيه أو سكن عنه أو توقف عن الاقدام عليه ابتغاء مرضاة الله وقرى باليه لاجله فهذا على النيات (ولا تغترنك ظواهر الامور ومشهورات الخبرات وافطن للاغوار والاسرار فقد روى) في بعض الاخبار (ان زكريا عليه السلام كان يعمل في حائط بالطين وكان أجبر القوم فقدموا اليه) أى أصحاب الحائط (رغبته) أى غداه (اذ كان لا ياكل الا من كسب يده) وقد اشترى ايه عليه السلام كان تجاروا فعلمه أيضا كان بناء (فدخل عليه قوم) فسئلوا عليه (فلم يدعهم الى الطعام) الذي بين يديه (حتى فرغ) من الاكل (فتعجبوا منه) حيث لم يدعهم الى الطعام (لما علموا من سخائه وزهده وطنوا ان الخير في طلب المساعدة في الطعام) ففهم عنهم ما قام بذهنتهم فاعتذر لهم (فقال اني اعمل لقوم

الخيرات وافطن للاغوار والاسرار فخرج من حيز أهل الاغتراف وقد روى عن زكريا عليه السلام انه كان يعمل في حائط بالطين وكان أجبر القوم فقدموا له رغبته اذ كان لا ياكل الا من كسب يده فدخل عليه قوم فلم يدعهم الى الطعام حتى فرغ فتعجبوا منه لما علم من سخائه وزهده وطنوا أن الخير في طلب المساعدة في الطعام فقال اني اعمل لقوم

بالاجرة وقدّموا الى الرغيف لا تقوى به على عملهم فلو أكلهم معي لم يكفكم ولم يكفني وضعفت عن علمهم فالبصير هكذا ينظر في البواطن بنور الله فان ضعفه عن العمل نقص في فرض وترك الدعوة الى الطعام نقص في فضل ولا حكم للفضائل مع الفرائض وقال بعضهم دخلت على سفيان وهو يأكل فما كلفني حتى لعق أصابعه ثم قال لولا اني أخذته بدين لاحتيت ان تأكل (٢٩) منه وقال سفيان من دعا رجلا الى طعامه

وليس له رغبة ان يأكل منه فان أجابه فاكل فعليه وزر وان لم يأكل فعليه وزر واحد وأراد باحد الوزر ين الغلق والثاني تعريضه أخاه لما يكره لو علمه فكذا ينبغي أن يتفقد العبد نيته في سائر الاعمال فلا يقدم ولا يحجم الابنية فان لم تحضره النية توقف فان النية لا تدخل تحت الاختيار

* (بيان ان النية غير داخله تحت الاختيار) *
دأب على أن الجاهل يسمع ما ذكرناه من الوصية بتحسين النية وتكثيرها مع قوله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات فيقول في نفسه عند تدرسه أو تجارته أو أكله نويت أن أدرس لله أو أتجرب لله أو آكل لله ويظن أن ذلك نية وهي من ذلك حديث نفس وحديث لسان وفكر أو انتقل من خاطر الى خاطر والنية بمعزل من جميع ذلك وانما النية انبعثت النفس وتوجهها الى ما يكره لو علمه فكذا ينبغي أن يتفقد العبد نيته في سائر الاعمال (فلا يقدم ولا يحجم) عن الاقدام (الابنية) ان كان مريدا السعادة الآخرة (فان لم تحضره النية توقف فان النية لا تدخل تحت الاختيار) والله الموفق

بالاجرة وقدّموا الى الرغيف لا تقوى به على عملهم فلو (أكلهم معي لم يكفكم ولم يكفني وضعفت عن علمهم) ولفظ القوت وروى عن زكريا عليه السلام ان قوما دخلوا عليه وكان يعمل في حائط لقوم بالعابن وكان صانعا ياكل من كديده فقدم اليه عندهم رغيفاه وجعل ياكل ولم يدعهم حتى فرغ فسألوه عن ذلك لعلمهم به زهدا وكرمه فقال اني اعلم لقوم باجرة وقربوا الى هذين الرغيفين لا تقوى بهما على عملهم فلو أكلهم معي لم يكفكم ولم يكفني وضعفت عن علمهم اهـ (فالبصير هكذا ينظر الى البواطن بنور الله) عز وجل (فان ضعفه عن العمل نقص في فرض وترك الدعوة الى الطعام نقص في فضل ولا حكم للفضائل مع الفرائض) ولفظ القوت فهذا ممن ترك نفلا لفرض وان كانت له نية في الترك كما تكون له في الفعل (وقال بعضهم دخلت على سفيان) ظاهر اطلاقه ان المراد به الثوري وليس كذلك ففي القوت دخلت على سفيان أبي عاصم وهو سفيان بن عبد الرحمن بن عاصم بن سفيان بن عبد الله الثقفي المسمى روى له النسائي وابن ماجه (وهو يأكل فما كلفني حتى لعق أصابعه) أي فرغ من الاكل (ثم قال لولا اني أخذته بدين لاحتيت ان تأكل منه) نقله صاحب القوت وهذا أيضا يعرفك النظر الى البواطن دون الظواهر (وقال سفيان) الثوري رحمه الله تعالى (من دعا رجلا الى طعامه وليس له رغبة ان يأكل منه) ولفظ القوت وليس له نية ان يأكل منه والمعنى ليس له رغبة في اجابته (فان أجابه وأكل فعليه وزر وان لم يأكل) ولفظ القوت وان لم يحجمه (فعليه وزر واحد وأراد باحد الوزر ين الغلق والثاني تعريضه أخاه لما يكره لو علمه) ولفظ المقاصد والثاني انه أطعم أخاه ما لو علمه لم يأكله ولفظ القوت فبصير عليه وزر مع كل طعامه بغیر نية لتعرضه بالمقت وحله أخاه على ما يكره اذ لو لما أجابه (فكذا ينبغي ان يتفقد العبد نيته في سائر الاعمال) والاحوال (فلا يقدم ولا يحجم) عن الاقدام (الابنية) ان كان مريدا السعادة الآخرة (فان لم تحضره النية توقف فان النية لا تدخل تحت الاختيار) والله الموفق

* (بيان ان النية غير داخله تحت الاختيار) *
(اعلم) هـ الله تعالى (ان الجاهل) قد (يسمع ما ذكرناه من الوصية بتحسين النية وتكثيرها مع) سماع (قوله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات) فيحدث نفسه بذلك (فيقول في نفسه عند تدرسه أو تجارته أو أكله) مثلا (نويت ان أدرس لله أو أتجرب لله أو آكل لله ويظن ان ذلك نية) وكذا في كل حركة وسكون من حركاته وسكاته (وهي من ذلك حديث نفس أو حديث لسان أو) حديث (فكر أو انتقال من خاطر الى خاطر) (والنية بمعزل عن جميع ذلك وانما) حقيقة (النية انبعثت النفس وتوجهها وميلها الى ما يكره لو علمه) أي انصرف الداعية الى الغرض المطلوب (اما عاجلا أو آجلا) وذلك لا يكون الا بحسب الهمة وقوة الايمان وغلبة حب الله تعالى والآخرة (والميل اذالم يكن لا يمكن اختراعها أو اكتسابها بمجرد الارادة بل ذلك كقول الشيعان نويت ان أشتري الطعام وأميل اليه أو قول الفارغ) البال عن العشق (نويت ان أعشق فلانا وأحبه وأعظمه بعقلي) فذلك محال بل لا طريق الى اكتساب صرف القلب الى الشيء وميله اليه وتوجهه نحوه الا باكتساب اسبابه وذلك مما قد لا يقدر عليه وقد لا يقدر عليه وانما تنبعث النفس الى الفعل اجابة للغرض الباعث للموافاق للنفس الملائم لها وما لم يعتقد الانسان ان غرضه منوط بفعل من الافعال فلا يتوجه نحوه قصده وذلك مما لا يقدر على

آجلا والميل اذالم يكن لا يمكن اختراعها أو اكتسابها بمجرد الارادة بل ذلك كقول الشيعان نويت ان أشتري الطعام وأميل اليه أو قول الفارغ نويت ان أعشق فلانا وأحبه وأعظمه بعقلي فذلك محال بل لا طريق الى اكتساب صرف القلب الى الشيء وميله اليه وتوجهه نحوه الا باكتساب اسبابه وذلك مما قد لا يقدر عليه وقد لا يقدر عليه وانما تنبعث النفس الى الفعل اجابة للغرض الباعث للموافاق للنفس الملائم لها وما لم يعتقد الانسان ان غرضه منوط بفعل من الافعال فلا يتوجه نحوه قصده وذلك مما لا يقدر على

اعتقاده في كل حين واذا اعتقد فانما يتوجه القلب اذا كان فارغا غير مصروف عنه بغرض شاغل أقوى منه وذلك لا يمكن في كل وقت والدواعي والصوارف لها أسباب كثيرة بها تجتمع (٢٠) ويختلف ذلك بالأشخاص والاحوال وبالاعمال فاذا غلبت شهوة النكاح مثلا ولم يعتد

غرضاً صحيحاً في الولد ينال ولا دنيا لا يمكنه أن يواقع على نية الولد بل لا يمكن الا على نية قضاء الشهوة اذا النية هي اجابة الباعث ولا باعث الا الشهوة فكيف ينوي الولد واذا لم يغلب على قلبه ان اقامة سنة النكاح اتباعا لرسول الله صلى الله عليه وسلم يعظم فضلها لا يمكن أن ينوي بالنكاح اتباع السنة الا ان يقول ذلك باسائه وقلبه وهو حديث محض ليس بنية نعم طريق اكتساب هذه النية مثلاً أن يقوى أولا ايمانه بالشرع ويقوى ايمانه بعظم ثواب من سعى في تكثير امة محمد صلى الله عليه وسلم ويدفع عن نفسه جميع المنغرات عن الولد من ثقل المؤنة وطول التعب وغيره فاذا فعل ذلك ربما انبعث من قلبه رغبة الى تحصيل الولد للثواب فتحرّك تلك الرغبة وتحرك اعضاؤه لمباشرة العقد فاذا انتهت القدرة المحركة للسان بقبول العقد طاعة لهذا الباعث الغالب على القلب كان ناوياً فان لم يكن كذلك فبما يقدره في نفسه ويردده في قلبه من قصد الولد وسواس وهذيان

اعتقاده في كل حين واذا اعتقد فانما يتوجه القلب اذا كان فارغا غير مصروف عنه بغرض شاغل أقوى منه وذلك لا يمكن في كل وقت والدواعي والصوارف لها أسباب كثيرة بها تجتمع (٢٠) ويتكسبها بأسبابها فقد فتوت حظه من الله تعالى (ويختلف ذلك بالأشخاص والاحوال وبالاعمال فاذا غلبت شهوة النكاح مثلاً) وأقلقه الشيق (ولم يعتد غرضاً صحيحاً في الولد ينال ولا دنيا لا يمكنه أن يواقع أي يجامع (على نية الولد) أي لا يتصور فيه وجود هذه النية أصلاً (بل لا يمكن الا على نية قضاء الشهوة) فقط (اذا النية هي اجابة الباعث ولا باعث الا الشهوة فكيف ينوي الولد واذا لم يغلب على قلبه ان اقامة سنة النكاح اتباعا لرسول الله صلى الله عليه وسلم) حيث كان محبوباً اليه (يعظم فضله لا يمكن ان ينوي بالنكاح اتباع السنة الا ان يقول ذلك باسائه وقلبه وهو حديث محض ليس بنية) لفقدان حقيقتهما (نعم طريق اكتساب هذه النية مثلاً ان يقوى أولا ايمانه بالشرع أي بالله واليوم الآخر وما عده) الله فيه من المثوبات والعقوبات المرتبة على الطاعة والمعصية (ويقوى ايمانه بعظم ثواب من سعى في تكثير سواد أمة محمد صلى الله عليه وسلم) وانصرفت الدواعي المضادة لذلك (ويدفع عن نفسه جميع المنغرات عن الولد) وشطرات النكاح (من ثقل المؤنة وطول التعب وغيره) ويتذكر الفضائل الواردة في فضل النكاح لاجل الولد وفضل توليته وتعليمه الخ (فاذا فعل ذلك ربما انبعث من قلبه رغبة الى تحصيل الولد للثواب فتحرّك تلك الرغبة وتحرك اعضاؤه لمباشرة العقد فاذا انتهت القدرة المحركة للسان بقبول العقد طاعة لهذا الباعث الغالب على القلب كان ناوياً فان لم يكن كذلك فبما يقدره في نفسه ويردده في قلبه من قصد الولد وسواس وهذيان) وكذا كل غرض شرعي ورد الشرع بفضله وله صوارف من جهة النفس والهوى كن دخل في صوم نفل ثم امره أبواه أو أحد من اخوانه بالأفطار فاراد ان يفطر لا دخل السرور على قلب الوالدين فادامت شهوة الطعام تراجه لاتصح نيته فان أفطر لا اعتقاده انه عامل لله فعلاحة صحتها غير اللعنة وقصر اليد وعدم الشره في الباطن والقيام قبل الشبع وما من حالة من الحالات الا ويتقدمها أسباب يكتب بها وتتأخر عنها علامات يعرف بها صحتها فليطلب علم كل حال من موضة وعورذ كزنا ما يحسم خواطر النفس والهوى في كتاب الصبر والخوف والرجاء فاجمع بين ما ذكرناه وبين ذكر الفضيلة المرغوب فيها فعند ذلك تحصل النية بهذا الطريق فافهم ذلك ان كنت من أهله والافدع عنه ذلك الدعوى لمقامات الرجال والزم الذل والتواضع لهم والمحبة عسى ببركتهم تحضر معهم (ولذا امتنع جماعة من السلف من جملة من الطاعات اذ لم تحضرهم النية وكانوا) يتعللون (يقولون ليس تحضرنا فيه نية) وهم معذرون اذ لم يقدروا على كسبها (حتى) روى (ان ابن سيرين) وهو محدثين سيرين الانصاري أبو بكر بن أبي عمرة البصري وأبوه سيرين مولى أنس بن مالك امام ثقة مأمون واخوته تابعيون ثقة وله لستين من خلافة عثمان (لم يصل على جنازة الحسن البصري وقال ليس تحضرني نية) ولفظ القوت مات الحسن فلم يحضر ابن سيرين جنازته فمثل عن ذلك فقال لم تكن لي نية اه قال جاد بن زيد مات الحسن في أول يوم من رجب سنة عشر ومائة ومات ابن سيرين لتسع مضي من شوال في السنة المذكورة وقال ابن حبان مات ابن سيرين بعد الحسن بمائة يوم وهو ابن سبع وسبعين سنة (ونادى بعضهم امرأته وكان) فوق سطح (يسرح شعره ان هات المدري) ليطرق به شعره (فقال أجيء بالمرأة فسكت ساعة ثم قال نعم فقبل له في ذلك) أي قال له من سمع لاي شيء سكت وتوقفت عن المرأة (فقال كان لي في) قولي هات (المدري نية) لما قالت أجيء بالمرأة (لم تحضرني في المرأة نية فتوقفت حتى هبأها الله تعالى) فقالت نعم جيئي بها انقله صاحب

ولهذا امتنع جماعة من السلف من جملة من الطاعات اذ لم تحضرهم النية وكانوا يقولون ليس تحضرنا فيه نية حتى ان ابن سيرين لم يصل على جنازة الحسن البصري وقال ليس تحضرني نية ونادى بعضهم امرأته وكان يسرح شعره أن هات المدري فقالت أجيء بالمرأة فسكت ساعة ثم قال نعم فقبل له في ذلك فقال كان لي في المدري نية ولم تحضرني في المرأة نية فتوقفت حتى هبأها الله تعالى

ومان حاد بن سليمان وكان أحد علماء أهل الكوفة فقيل للثوري ألا تشهد جنازته فقال لو كان لي نية لفعلت وكان أخذهم إذا سئل عملاً من أعمال البر يقول ان رزقني الله تعالى نية فعلت وكان طاموس لا يحدث الابنية وكان (٣١) بسئل أن يحدث فلا يحدث ولا يسئل

فيتبدئ فقيل له في ذلك قال أفتحبون أن أحدث بغير نية اذا حضر تني نية فعلت وحكي أن داود بن المحبر لما صنف كتاب العقل جاءه أحد بن حنبل فطلبه منه فنظر فيه أحد صفحا ورده فقال مالك قال فيه أسانيد ضعاف فقال له داود أنالم أخرجه على الاسانيد فانظر فيه بعين الخبر انما نظرت فيه بعين العمل فانتفعت قال أحد فردة حتى أنظر فيه بالعين التي نظرت فأخذه ومكث عنده طويلا ثم قال جزاك الله خيرا فقد انتفعت به وقيل لطاموس ادع لنا فقال حتى أجده نية وقال بعضهم أنافي طلب نية لعبادة رجل منذ شهر فما بحث لي بعد وقال عيسى بن كثير مشيت مع مجنون بن مهران فلما انتهى الى باب داره انصرفت فقال ابنه ألا تعرض عليه العشاء قال ليس من نيتي وهذا لان النية تتبع النظر فاذا تغيرت تغيرت النية وكانوا لا يرون ان يعملوا عملا الابنية لانهم كانوا يستحبون ان تكون لهم في كل شيء نية حتى قال الفضيل بن عياض لا نتحدث الابنية (لعلهم بان النية روح العمل) فلا يصح بقاؤه بدونها (وان العمل بغير نية صادق قراء وتكاف وهو سبب مقت) أي بعد عن الله تعالى (لا سبب قرب وعملوا ان النية ليس هي قول القائل بقلبه نويت) ولا قوله كذلك بلسانه (بل هو انبعث القلب) للغرض المطاوب (يجري مجرى الفتوح من الله) تعالى (فقد تنيسر في بعض الاوقات وقد تنعذر في بعضها) اذ ليست داخلة تحت الاختيار (نعم من كان الغالب على قلبه أمر الدين) والنظر الى الآخرة (تيسر عليه في أكثر الاحوال) والاقوات (احضار النية للخيرات فان قلبه مائل بالجملة

القوت) ومات) أو اسما عجل (حاد بن أبي سليمان) الاشعري مولا هم واسم أبي سليمان مسلم (وكان أحد علماء أهل الكوفة) فقيه صدوق روى له البخاري في الادب المفرد ومسلم والاربعة مات سنة عشرين أو قبلها (فقيل للثوري) سفيان (الاتشهد جنازته فقال لو كان لي نية لفعلت) نقله صاحب القوت (وكان أحدهم اذا سئل عملا من أعمال البر فقال ان رزقني الله تعالى نية فعلت) ولفظ القوت وكان العلماء اذا سئلوا عن عمل شيء أوسع في فيه يقولون ان رزقنا الله نية فعلنا ذلك (وكان طاموس) بن كيسان البجلي رحمه الله تعالى (لا يحدث الابنية وكان يسئل ان يحدث فلا يحدث ولا يسئل فيتبدئ فقيل له في ذلك قال أفتحبون ان أحدث بغير نية اذا حضر تني نية فعلت وحكي ان) أباسلميان (داود بن المحبر) بن حزم الثقفي البكري اوى البصري زيل بعداده متروك قال ابن حبان كان يضع الحديث على الثقات مات سنة ست ومائتين روى له أبو داود في كتاب القدر وابن ماجه وقد تقدم له ذكر وترجمة في آخر كتاب العلم (لما صنف كتاب العقل) وهو كتاب صغير الحجم يذكر فيه فضائل العقل وما ورد فيها من الاخبار والآثار وقد تقدم الكلام على هذا الكتاب أيضا في آخر كتاب العلم وقال الحافظ في التهذيب ان أكثره موضوعات (جاءه) الامام (أحمد بن حنبل) رحمه الله تعالى (فطلبه منه فنظر فيه) أحمد (صفحا) بالصم أي تصفحه كما (فرده) اليه (فقال) ابن المحبر (مالك قال فيه أسانيد ضعاف فقال داود أنالم أخرجه على الاسانيد فانظر فيه بعين الخبر) بالضم أي الاختيار (انما نظرت فيه بعين العمل فانتفعت به قال أحد فردة حتى أنظر فيه بالعين التي نظرت) بها فردة عليه (فأخذه ومكث عنده) زمانا (طويلا) حتى اقتضاء اياه ابن المحبر فردة عليه (ثم قال جزاك الله خيرا فقد انتفعت به) منفعه بينة نقله صاحب القوت فدل ذلك على ان النيات قد تختلف باختلاف المقاصد فيصير بعدا ما كان قربا بحسن النية وما كان حسنا بسبب سوء النية به (وقيل لطاموس) البجلي رحمه الله تعالى (ادع لنا فقال حتى أجده نية) رواه ابن المبارك في الزهد من طريق داود بن شاور قال قلنا لطاموس ادع بدعوات فقال لا أحد لذلك حسبة أي يتقور وي ابن أبي شيبة بن هذا الطريق قال قال رجل لطاموس ادع الله لنا قال ما أجده لقلبي حسبة فادعوك أي نية (وقال بعضهم أنافي طلب نية لعبادة رجل منذ شهر فما بحث لي بعد) وهذا الصعوبة اكتساب النية ولهذا قال يوسف بن اسباط تخصص النية من فسادها أشد على العاملين من طول الاجتهاد (وقال) ابن أبي الدنيا في كتاب الصمت حدثنا أبو كريب حدثنا خلف بن حبان حدثنا (عيسى بن كثير) الاسدي الرقي قال (مشيت مع مجنون بن مهران) الجزري كاتب عمر بن عبد العزيز امام جليل ثقف روى له الجماعة الا البخاري ففي الادب المفرد حتى أتى باب داره ومعه ابنه عمرو (فلما انتهى الى باب داره انصرفت فقال) له (ابنه) لما رأى انصرفا وابنه هذا هو عمرو بن مجنون بن مهران الجزري أبو عبد الله وأبو عبد الرحمن سبطا سعيد بن جبيرة ثقة فاضل روى له الجماعة مات سنة سبع وأربعين يابن (ألا تعرض عليه العشاء قال ليس) ذلك (من نيتي) وهذا لان النية تتبع النظر فاذا تغيرت تغيرت النية وكانوا لا يرون ان يعملوا عملا الابنية لانهم كانوا يستحبون ان تكون لهم في كل شيء نية حتى قال الفضيل بن عياض لا نتحدث الابنية (لعلهم بان النية روح العمل) فلا يصح بقاؤه بدونها (وان العمل بغير نية صادق قراء وتكاف وهو سبب مقت) أي بعد عن الله تعالى (لا سبب قرب وعملوا ان النية ليس هي قول القائل بقلبه نويت) ولا قوله كذلك بلسانه (بل هو انبعث القلب) للغرض المطاوب (يجري مجرى الفتوح من الله) تعالى (فقد تنيسر في بعض الاوقات وقد تنعذر في بعضها) اذ ليست داخلة تحت الاختيار (نعم من كان الغالب على قلبه أمر الدين) والنظر الى الآخرة (تيسر عليه في أكثر الاحوال) والاقوات (احضار النية للخيرات فان قلبه مائل بالجملة

قول القائل بلسانه نويت بل هو انبعث القلب يجري مجرى الفتوح من الله تعالى فقد تنيسر في بعض الاوقات وقد تنعذر في بعضها نعم من كان الغالب على قلبه أمر الدين تيسر عليه في أكثر الاحوال احضار النية للخيرات فان قلبه مائل بالجملة

الى أصل الخير فينبعث الى التفاصيل غالباً من مال قلبه الى الدنيا وغلبت عليه لم يتيسر له ذلك بل لا يتيسر له في الفرائض الاجتهاد جهيد وغايته أن يتذكر النار ويحذر نفسه عقاباً أو نعيم الجنة ويرغب نفسه فيها فر بما تنبئ به داعية ضعيفة فيكون ثوابه بقدر رغبته ونيته وأما الطاعة على نية اجلال الله تعالى لاستحقاقه الطاعة والعبودية فلا يتيسر للرأغب في الدنيا وهذه أعز النيات وأعلاها ويعز على بساط الأرض من يفهمها فضلاً عن يتعاطاها ونيات الناس في (٣٢) الطاعات أقسام اذ منهم من يكون عمله اجابة لباعث الخوف فانه يتقى النار ومنهم من يعمل

اجابة لباعث الرجاء وهو الرغبة في الجنة وهذا وان كان نازلاً بالاضافة الى قصد طاعة الله وتعظيمه لذاته وجلاله لا لامر سواه فهو من جملة النيات الصحيحة لانه ميل الى الموعد وفي الآخرة وان كان من جنس المألوفات في الدنيا وأغلب البواعث باعث الفرج والبطن وموضع قضاء وطرها ما الجنة فالعامل لاجل الجنة عامل لبطنه وفرجه كلاجير النسوة ودرجته درجة البله وانه اينالها بعمله اذ أكثر أهل الجنة البله وأما عبادة ذوى الالباب فانها لا تتجاوز ذكر الله تعالى والفكر فيه حجاب الجاه وجلاله وسائر الاعمال تكون مؤكداً وروادف وهؤلاء أرفع درجة من الالتفات الى المنكوح والمطعوم في الجنة فانهم لم يقصدوها بل هم الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه فقط وثواب الناس بقدر نياتهم فلا جرم يتنعمون بالنظر الى وجهه الكريم ويسخرون

الى أصل الخير فينبعث (لذلك الى التفاصيل غالباً من مال قلبه الى الدنيا وغلبت عليه) وقصر نظرهم عليها (لم يتيسر له ذلك بل لا يتيسر له في الفرائض الاجتهاد جهيد) لا اشتغال باطنه بامور الدنيا (وغايته ان يتذكر النار ويحذر نفسه عقاباً أو نعيم الجنة ويرغب نفسه فيها فر بما تنبئ به داعية ضعيفة لا مسكة لها فيكون ثوابه بقدر رغبته ونيته) (وأما الطاعة على نية اجلال الله تعالى لاستحقاقه الطاعة والعبودية) واعطاء مقام الربوبية ما يستحقه (فلا يتيسر للرأغب في الدنيا) لانه عنه يعزل (وهذه أعز النيات وأعلاها ويعز من يفهمها فضلاً عن يتعاطاها) يعنى الطاعة لا مثقال امر الله حياء منه وتعظيمه بالجلاله وكبريائه وكاله في ذاته وصفاته وجب جميع افعاله وانه المستحق لذلك بصفات الوهنية على عباده (ونيات الناس في الطاعات أقسام اذ منهم من يكون عمله اجابة لباعث الخوف فانه يتقى النار) لا غير (ومنهم من يعمل اجابة لباعث الرجاء وهو الرغبة في الجنة) لا غير (وهذا وان كان نازلاً بالاضافة الى قصد طاعة الله وتعظيمه لذاته وجلاله لا لامر سواه فهو من جملة النيات الصحيحة لانه ميل الى الموعد وفي الآخرة وان كان من جنس المألوفات في الدنيا وأغلب البواعث) على الانسان (باعث الفرج والبطن) لا شكح والا كل (وموضع قضاء وطرها ما الجنة) لانها دار الجزاء (فالعامل لاجل الجنة عامل لبطنه وفرجه) فهو (كلاجير النسوة) الذي ان أعطى عمل وان لم يعط لم يعمل (ودرجته درجة البله وانه لينالها بعمله اذ) قد ورد في الخبر (أكثر أهل الجنة البله) كما تقدم (وأما عبادة ذوى الالباب) يشير الى جملة ذكرت في آخر الخبر وهي قوله وعليون لذوى الالباب وتقدم انها مدرجة من كلام بعضهم وانه وليست من أصل الحديث فانه لا يجاوز ذكر الله تعالى والفكر فيه حجاب الجاه وجلاله (واعظاما لربوبيته) وسائر الاعمال تكون مؤكداً وروادف (أى توابيع) وهؤلاء أرفع درجة من الالتفات الى المنكوح والمطعوم في الجنة فانهم لم يقصدوها (بل هم الذين) قال الله تعالى في حقهم (يدعون ربهم بالغداة والعشي) في طرفي النهار (يريدون وجهه) أى يقصدون وجهه (فقط) لا غير وليس لهم التفات الى الله (وثواب الناس بقدر نياتهم) فن كانت نيته أشرف انا به الله ما يناسب حسن معرفته وقصده (فلا جرم يتنعمون بالنظر الى وجهه الكريم) ويسخرون ممن يلتفت الى وجهه الخور العين كن يتنعم بالنظر الى وجهه الصور المصنوعة من الطين بل أشد (وأعظم) فان التفاوت بين جمال الحضرة الربوبية وجمال الخور العين أشد وأعظم كثير من التفاوت بين جمال الخور العين والصور المصنوعة من الطين اذ لا مناسبة بين المقامين (بل استعظام النفوس البهيمة الشهوانية) التي جبلت على شهواتها كالبهايم (لقضاء الوطر من مخالطة الحسان) بالضم والتقبيل والوقاع (واعراضها عن جمال وجهه الله الكريم) يضاهى استعظام الخنفساء (وهي دويمة متينة تعبت بالافذار وأشد حرسها رجليها) (لصاحبها) والنفها لها (وأنسائها) واعراضها عن النظر الى جمال وجوه النساء (الحسان) فعمى أكثر القلوب عن ابصار جمال الله وجلاله يضاهى جمال الله وجلاله يضاهى عبي الخنفساء عن ادراك جمال النساء فانه لا تشعر به أصلاً ولا تلتفت اليه أبداً

ممن يلتفت الى وجهه الخور العين كما يسخر المتنعم بالنظر الى وجهه الصور المصنوعة من الطين بل أشد فان التفاوت بين جمال الحضرة الربوبية وجمال الخور العين أشد وأعظم كثير من التفاوت بين جمال الخور العين والصور المصنوعة من الطين بل استعظام النفوس البهيمة الشهوانية لقضاء الوطر من مخالطة الحسان واعراضهم عن جمال وجهه الله الكريم يضاهى استعظام الخنفساء لصاحبها والنفها لها واعراضها عن النظر الى جمال وجوه النساء فعمى أكثر القلوب عن ابصار جمال الله وجلاله يضاهى عبي الخنفساء عن ادراك جمال النساء فانه لا تشعر به أصلاً ولا تلتفت اليه أبداً

ولو كان لها عقل - لودكرن لها الاستحسنت عقل من يلتفت اليهن ولا يزالون مختلفين كل حزب بما لديهم فرحون ولذلك خلقهم حكى ان
أحمد بن خضرويه رأى ربه عز وجل في المنام فقال له كل الناس يطلبون (٢٣) منى الجنة إلا بأبى زيد فانه بطليبي ورأى

أبو زيد ربه في المنام فقال
يارب كيف الطريق اليك
فقال أترك نفسك لئلا تعال
الى ورؤى الشبلى بعد موته
في المنام فقيل له ما فعل الله
بك فقال لم يبالى على
الدعاوى بالبرهان الاعلى
قول واحد قلت يوما
خسارة أعظم من خسران
الجنة فقال أى خسارة
أعظم من خسران لقائى
والغرض ان هذه النيات
متفاوتة الدرجات ومن
غلب على قلبه واحدة منها
ر بما لا يتيسر له العدول الى
غيرها ومعرفة هذه الحقائق
تورث أعمالا وأفعالا
لا يستنكرها الظاهرون
من الفقهاء فانا نقول من
حضرت له نية في مباح ولم
تحضر في فضيلة فالمباح أولى
وانتقلت الفضيلة اليه
وصارت الفضيلة في حقه
نقصا لان الاعمال بالنيات
وذلك مثل العفو فانه أفضل
من الانتصار في الظلم وربما
تحضر نية في الانتصار دون
العفو فيكون ذلك أفضل
ومثل أن يكون له نية في
الاكل والشرب والنوم
ليربح نفسه ويتقوى
على العبادات في المستقبل
وليس تنبعث نيته في الحالى
للصوم والصلاة فلا كل
والنوم هو الأفضل له بل لو

والجنسية على الضم (ولو كان لها عقل وذكرن لها الاستحسنت عقل من يلتفت اليهن) وقد صدق الله تعالى
في قوله (ولا يزالون مختلفين كل حزب بما لديهم فرحون) ولذلك خلقهم) وتمت كلمة ربك وقال صاحب
القوت وليكن ما تحرك فيه أو سكن عنه أو توقف عن الاقدام عليه ابتغاء مرضاة الله تقر باليه لاجل الله
تعالى فهذا أعلى النيات وهو غاية الاخلاص ومن أراد بعماله ما عند الله تعالى من ثواب الآخرة من حفظ
نفسه ومعافى شهواته ولذته من النعيم في الجنان واتخاذ الحور الحسنات ما وصفه الله تعالى ونذب اليه لم
يقدر ذلك في اخلاصه ولم يغير صحة نيته من قبل ان الله تعالى مدحه ورغب فيه ووصفه كان ذلك مزيد مثله الا
ان هذا انقص في مقام المحبين عندهم وعيب كعيب من اجل عاجل حظه من دنياه وهو شرك في اخلاص
الموحدين الذين اختصوا بالعبودية لربوبية أشد من اخلاص المعاملة الا ان من رزق المقام منها دخل
من خالص الربوبية وخلاص العبودية للربوبية أشد من اخلاص المعاملة الا ان من رزق المقام منها دخل
بحقيقة اخلاص المعاملة ضرورة فلا تنقية ولا تصفية ولا عمل ولا مجاهدة فكانوا مختصين وهذا مقام المحبين
وانما أتعب المرادين بالتنقية والتصفية للمعاملة لما بقي من الشرك الخفى والشهوة الخفية كما أتعب
خدام الدنيا بالجمع لما استرقهم من الهوى فاما الاحرار فممن مزمة الخلق برأء وهذا يذهب الاخلاص
ويفسد النية ويدخل الانتقاص انتهى (وحكى ان) أباحمد (أحمد بن خضرويه) البلخي رحمه الله تعالى
من كلام شيخ خراسان سجد أبا تراب الخشي قدم نيسابور وزار أباحفص وخرج الى بسطام في زيارة أبي
زيد البسطامي وكان كبيرا في الفتوة وكان أبو زيد يقول أستاذنا أحمد مات سنة أربعين ومائتين عن خمس
وتسعين سنة ترجمه القشيري في الرسالة (رأى ربه في المنام فقال له) يا أحمد (كل الناس يطلبون منى الأبا
زيد) يعنى البسطامي (فانه بطليبي) نقله القشيري (ويحكى) انه (رأى أبو زيد) البسطامي رحمه الله تعالى
(ربه في المنام فقال يارب كيف الطريق اليك) أى داني على طريق الوصول اليك كما قال القائل مشير الى
هذا المقام يا من هواه أعز وأذلنى * كيف الطريق الى وصالك داني
(فقال أترك نفسك وتعال ورؤى) أبو بكر (الشبلى) قدس سره (بعد موته في المنام فقيل له ما فعل الله بك
فقال لم يبالى على دعاوى البرهان الاعلى قول واحد قلت يوما) من الايام (أى خسارة أعظم من
خسران الجنة) أى لا أعظم من خسارة من غفل عنها بعد ان أمكنه تحصيلها (فقال) تعالى (بل أى خسران
أعظم من خسران لقائى) وذلك لان لقاء الله تعالى والنظر الى وجهه أعظم من نعيم الجنة (والغرض
ان هذه النيات متفاوتة الدرجات) منها أعلى ومنها دون وبينهما أوساط (ومن غلب على قلبه واحدة منها لم
يتيسر له العدول الى غيرها) لاستغراقها (ومعرفة هذه الحقائق تورث أعمالا وأفعالا يستنكرها
الظاهرون من الفقهاء) أى الذين يتكلمون في ظاهرها (فانا نقول من حضرت له نية في مباح ولم تحضر
في فضيلة فالمباح أولى) وأفضل حينئذ (و) قد (انتقلت الفضيلة اليه) أى انتقل المعنى فصار المباح هو
الفضيلة (وصارت الفضيلة في حقه نقصة) أى صارت الفضيلة هي النقصة لعدم النية فيها (لان الاعمال
بالنيات وذلك مثل العفو فانه أفضل من الانتصار في الظلم) أى ان يكون رجل قد ظلم فله أن يتصرفان عفا
كان أفضل (وربما تحضر نية في الانتصار) لعجزه عن كسب النية باستحضار فضيلة العفو وما ورد فيها من
المثوبات والقربات (دون العفو فيكون ذلك أفضل) لوجود النية فيها (ومثل أن يكون له نية في الاكل
والشرب والنوم ليربح نفسه ويقوى بها) على العبادات في المستقبل (لوقت آخر) وليس تنبعث نيته في
الحالى للصوم والصلاة فلا كل والنوم) صار (هو الأفضل له بل لومل العبادة لما اظمته عليها وسكن نشاطه
وضعت رغبته وعلم أنه له ترفه ساعة بل هو وحديث عادنشاطه) وقوته الى أوله (فالحال) حينئذ (أفضل من
الصلاة قال أبو الدرداء) رضى الله عنه (انى لاستعجم نفسي) أى أطلب جامها أى راحتها (بشيء من اللهو

(٥ - (اتحاف السادة المتقين) - عاشر) مل العبادة لما اظمته عليها وسكن نشاطه وضعفت رغبته وعلم أنه لو
ترفيه ساعة بل هو وحديث عادنشاطه فاللهو أفضل له من الصلاة قال أبو الدرداء انى لاستعجم نفسي بشيء من اللهو

ليكون ذلك عوناً على الحق) نقله صاحب القوت لأنه قال ببعض اللهو (وقال على رضى الله عنه رَوَّحُوا
القلوب فانها اذا كرهت عمت) نقله الشريف في نهج البلاغة وروى الديلمي في مسند الفردوس من
حديث أنس رَوَّحُوا القلوب ساعة وساعة ويشهد له ما في صحيح مسلم باحتظة ساعة وساعة (وهذه دقائق
لا يعرفها الا سماسة العلماء) ونقادهم وهم العلماء بباطن العلم وغوامض التعريف (دون الحشوية
منهم) الذين يتعلقون بالقشور دون اللباب (بل الخاذق بالطب قد يعالج الحروز باللحم مع حرارته ويستبعده
القاصر في الطب) ويقول كيف يدارى بما يضره (وانما ينبغي به أن يعيد أولاً قوته) ان كان هناك ضعف
مزاج (ليحتمل المعالجة بالضد) ولوعالجه بما يدفع حرارته ولا قوة عنده لاحتمال ذلك العلاج لاضرره
(والخاذق في لعب الشطرنج مثلاً قد ينزل في اعبه (عن الرخ والفرس مجانا) أى بلا عوض مثلهما والرخ
والفرس من أقوى ما يقاتل به اللاعب لكثرة أعمالهما في الرقعة وانما يفعل ذلك مع كمال احتياجه اليهما
(ايتمصل بذلك الى الغلبة) على نديده (والضعيف البصيرة قد يضحك به ويتعجب منه) وسببه عدم نفوذ
بصيرته وقد يتفق أنه ينزل عن الفيل في مقابلة البندق لامرئاً ومن لا خبرة له يذكر ذلك (وكذلك الخبير
بالقتال) أى باموره (قد يفر بين يدي قرينه ويولي به دبره حيلة منه) لاجنباً (ليستجروا الى مضيق فيكر عليه
فيقهروه) وتارة الى متسع ليملك غرضه في حربه فيغلب عليه فان الحرب خدعة كما ورد (فكذلك ساولك
طريق الله تعالى) فانك اذا نظرت بعين التأمل فانه (كله قتال مع الشيطان) ومحاربة معه (ومعالجة
للقلب) بالتصفية والتهديب عن الرذائل (والبصير الموفق يقف فيها) في اثناء ساولكه (على لطائف من
الحيل) ودقائق (يستبعدها الضعفاء) ويستبكرونها (فلا ينبغي للمريد أن يضمر انكاراً على ما يراه من
شيخه) يفعل مع نفسه أومع مريد في حركاته وسكناته والا فلا يفلح أبداً (ولا للمتعلم أن يعترض على أستاذه)
ولو بقوله لم كان كذا والا فلا يفلح أبداً (بل ينبغي أن يقف عند حد بصيرته) ولا يتأخر بباليه شيء من الانكار
(وما لا يفهمه من أحوالهما) أى الشيخ والعلم (يسلم لهما الى أن تنكشف له أسرار ذلك) ولو بعد حين
(بان يبلغ رتبتهما وينال درجتهما) كما أفصح عنه القشيري في آخر الرسالة في آداب المريد (ومن الله
حسن التوفيق) ولندكر ما يتعلق بالنية من كتاب القوت مما لم يذكره المصنف ليكون تكميراً للباب ثم تتبعه
بما في شرح التقريب للحافظ العراقي وادراك الامنية في النية للشهاب القرافي ومنتهى الآمال للحافظ
السيوطي رحمهم الله تعالى قال صاحب القوت روي في الخبر من طريق آل البيت لا يقبل الله قولاً ولا يعمل
ولا قولاً ولا عملاً الا بنية فينبغي أن يكون للعبد في كل شيء نية حتى في مطعمه ومشربه وملبسه ونومه ونكاحه
فان ذلك كله من أعماله التي يسأل عنها فان كانت لله وفي الله كانت في ميزان حسناته وان كانت في سبيل الهوى
واغبر المولى كانت في ميزان سيئاته اذ لكل عبد ما نوى وان كان ذلك غفلة وسهواً من غير نية ولا عقد طوية
ولا عفة لم يكن له في ذلك شيء ولم يجد عمله في الآخرة شيئاً وكان فيه لاه ولا عليه وكان ذلك في الدنيا على مثال
الانعام التي تنصرف عن غير عقول ولا تكليف ولكن بالهام وتوفيق وأخاف أن يدخل في وصف من قال الله
تعالى فيه أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطاً قيل مجازفته قدما قدما من غير تمييز وقيل أى
غفلة وسهواً وقيل تغرير طاول وتضييعاً وقيل مقدماً الى الهلاك فالنية الصالحة هي أول العمل وأول العطاء من
الله تعالى وهي مكان الجزاء وقال بعض السلف رأيت الخير انما يجتمع حسن النية وكفالة خير وان لم تنصب
رب عمل صغير تعظمه النية ورب عمل كبير تصغره النية وقال داود الطائي البرهمة التقوى ولو تعلق جميع
جوارحه بالدنيا الرديئة لردته نية يوم الى نية صالحة فكذلك الجاهل بالله وأيامه همه الدنيا والهوى ولو تعلق
جوارحه بكل أعمال الصالحات لكان مرجوعاً الى ارادة الدنيا وموافقة الهوى لان سرها كان همه
النفس لعاجل عرض الدنيا قال محمد بن الحسين ينبغي للرجل أن تكون نية بين يدي عمله وقال بعض
العلماء اطلب النية قبل العمل وما دمت تنوى الخير فانت بخير وقال بعض التابعين قلوب الابرار تغل بالبر

فيكون ذلك عوناً على الحق وقال على كرم الله
وجهر رَوَّحُوا القلوب فانها
اذا كرهت عمت وهذه
دقائق لا يدركها الا سماسة
العلماء دون الحشوية منهم
بل الخاذق بالطب قد يعالج
الحروز باللحم مع حرارته
ويستبعده القاصر في الطب
وانما ينبغي به أن يعيد أولاً
قوته ليحتمل المعالجة بالضد
والخاذق في لعب الشطرنج
مثلاً قد ينزل عن الرخ
والفرس مجانا ليتوصل
بذلك الى الغلبة والضعيف
البصيرة قد يضحك به
ويتعجب منه وكذلك الخبير
بالقتال قد يفر بين يدي
قرينه ويولي به دبره حيلة منه
ليستجروا الى مضيق فيكر
عليه فيقهروه فكذلك ساولك
طريق الله تعالى كله قتال
مع الشيطان ومعالجة
للقلب والبصير الموفق يقف
فيها على لطائف من الحيل
يستبعدها الضعفاء فلا
ينبغي للمريد أن يضمر
انكاراً على ما يراه من شيخه
ولا للمتعلم أن يعترض على
أستاذه بل ينبغي أن يقف
عند حد بصيرته وما لا يفهمه
من أحوالهما يسلم لهما
الى أن ينكشف له أسرار
ذلك بان يبلغ رتبتهما وينال
درجتهما ومن الله حسن
التوفيق

وقلوب الفجار تغلي بالفجور والله مطلع على نياتهم فيشبههم على قدر ذلك فانظر ما همك وما يتك وقدر وينا
عن الله تعالى في بعض الكتب قال ليس كل كلام الحكيم أتعقل ولكني أنظر الى همه وهواه فن كان همه
وهواه لي جعلت همته ذكر او نظره عبر او سئل سفيان الثوري هل يؤخذ العبد بالنية قال نعم اذا كان عزما
أخذ بهما قول سلطان العدو على القلب عن فساد النية فاذا تغيرت من العبد طمع فيه فيستلصق عليه وأول
ارتداد العبد عن الاستقامة ضعف النية فاذا ضعفت النية قويت النفس فتمكن الهوى واذا قويت النية
صح العزم وضعفت صفات النفس وفي الاثر من عمل عملا لا يريد به وجه الله لم يزل في مقت من الله حتى يفرغ
ولولم يكن في تجديد النية الحسنة الا ان صاحبها لا يزال عاملا من عمال الله بقلبه وهمه وان لم يساعده القدر على
الافعال بجوارحه فيكون أبدا مأجورا ولولم يكن في نية الشر الا ان صاحبها في بطلاله وخسارة وان لم يساعده
المقدور على الافعال السيئة بجوارحه فيكون أبدا خاسرا مأزورا وعوذ بالله من ذلك ولقد كان السلف لشدة
تفقد هم وحسن رعايتهم صادقين في ترك كثير من أعمال البر اضعف النية ويعملون في احكام الاصل وقال
ابن عيينة انما حرموا الوصول لتضييع الاصول والنية أصل الاصول لانها فرض الفرائض

(فصل) وقد تلبس النية بالامنية فتخفى والهمة بالسوسية فتشبهه والنية ما كان يراد به وجه الله ويطلب
به ما عنده والامنية ما تعلق بالخلق طلب منه عاجل الحظ من الملك الفاني وقد تلبس الارادة بالمحبة والحاجة
بالشهوة فالارادة أن يريد وقوع الامر وقد لا يحب كونه أو يريد أيضا وجود ضده والمحبة ما فخر العقل
وغاب الوجد وحل في مجامع القلب وكره وجود غيره ولم يرد فقده والحاجة ما اضطررت اليه ولم يكن منه بد
ولا يستغنى عنه غيره والشهوة مزيلة واستدعاء فضل فاقة واجتلاب تقدم عادة وقد يختلط الذكر بالقلب
بالفكر في معاني القرب فالذكر ما أظهر المنسى وكشف الغي واذا ذكر الشئ والفكر ما صور الامر وأظهر
الخبر وقد يلبس الرجاء بالمحبة والهوى بالنية فالرجاء ما طمعت فيه بسبب ما أولسبب ما والمحبة ما طمعت
ذوقه و جدته بغير سبب تستخرجه وقد يلبس ذل القلب بضعفه وقوته للطمع في الخلق بذل النفس
لمشاهدة غيره الحق سبحانه وقد يتداخل ذل الطمع لدناءة الهمة والنفس بذل العقل للاعتراف بالحق
وخضوع العلم وقد يلبس ذل النفس لغلبة الهوى وقهره للعقل بذل القلب لسرعة الانقياد للعالم الحق
وقد تختلط عزة القلب بقلبه بدوام النظر اليه وعزة العقل بعلمه الذي كثر عنده وقد تلبس عزة النفس
بوصفها المتسلط بعزة الايمان المعزز بغيثه اليقين فهذه فروق ظاهرة للعارفين وخروق منسعة توهمت
العاقلين وقد تلبس العبادة بالعادة مثل أن تكون للعبودية في علم أو عمل أو صدقة أو نفقة الشهر أو السنة
ثم تعزب نية فيبقى على عادته يرث حال الذي قد عرف به لا يحب أن يخرج من عرف الناس له فيستعمل
لاستقامة الحال على التكلف لتلك الاعمال فتذهب النية وتبقى العادة فيخرج به من ارادة الاخرة
والسعي لها ويدخل في ارادة الدنيا بالشهوات على جريان العادة بها وقد تلبس طرقات الدنيامن طلب
الرياسة لوجود الهوى بطرقات الاخرة في معنى العلوم والاعمال فما طلب من علوم السلف وأريده
ناديب النفس ويعلم به الزهد في الدنيا فهذه طرقات الاخرة وما كان على ضده فهو طرقات الدنيا اذهي
ضدها وقد يلبس اظهار الاعمال وكشف ما كتم من الاحوال لاجل التأديب به والاتباع عليه أولاظهار
قدرة الله عز وجل وآياته لمزيد السامع من المعرفة به يفعل مثل ذلك للترين والفخر أو للمدعى به وطلب
الذكر وسئل أبو سليمان الداراني عن الرجل يخبر بالشئ عن نفسه فقال اذا كان اماما ما يقتدي به فنعم وقال
مرة هو أو غيره يختلف ذلك على قدر الارادة به ان أراد التأديب للنفس حسن ذلك فهذا يلبس بدخلة
النفس أو بفنائها بغيبة شاهد اليقين للرب عز وجل

(فصل) ترك العمل عمل كثير يحتاج التارك للنهي أو المكروه فرضا أو ورعا لنية حسنة أن يتركه
لله عز وجل طلبا منه أو رغبة فيما عنده لالو جود الخلق ولا ليرب به حانه أو يقيم عند العبيد جاهه لان

ترك المعصية من الاعمال فيحتاج الى أحسن النيات اذ عليها من الله تعالى أجل الثواب بل يولى النفس فيها واضطراب النفس اليها قال بعضهم من أحب أن يعرف ورعه غيره فليس من الله في شيء وروى ينافي خبران أحجسهما بنظر قعود يتكلمون بكلام فيه استهزاء وهو يظن أنهم يدعون الله عز وجل فقال مثل ما يقولون بحسن النية قال فغفر الله تعالى له بحسن نيته وقال الحسن من علامة المسلم أن لا يبدده لسانه ولا يسبقه بصره ولا تقصر به نيته يعني لا تضعف ولا تقعد به عن المسارعة الى القربات هي أبداني قوة وزيادة وان قصرت أعماله فيها وعجزت قوى جوارحه وقال المؤمن تباع نيته وتضعف والمناقق تضعف نيته وتبلغ قوته وقال ابن عجلان العمل لا يصلح الا بثلاث التقوى لله عز وجل والنية الحسنة والاصابة وقال أبو عبيدة بن عقبة من قصده أن يكمل عمله فليحسن نيته فان الله تعالى ما جبر العبد اذا حسنت نيته حتى بالقيمة وقال بعضهم القصد الى الله بالقلوب أبلغ من حركات الاعمال للصلاة والصيام ونحوه وقال الانطاكي اذا صارت المعاملة الى القلب استراحت الجوارح وروى عن علي رضي الله عنه من كان ظاهره أرحم من باطنه خف ميزانه ومن كان باطنه أرحم من ظاهره ثقل ميزانه يوم القيامة وروى عن الحسن في تفسير قوله تعالى وآتيناها أجره في الدنيا قال نيته الصادقة اكتسب بها الاجر في الآخرة اهـ سياق القوت

(فصل) قال السيوطي في منتهى الآمال ورد في مطلق النية أحاديث كثيرة جداتز يدعى عدد التواتر فروى البيهقي في السنن من حديث أنس لا عمل لمن لانية له وروى الشيخان من حديث ابن عباس وأجد من حديث رافع بن خديج وزيد بن ثابت وأبي سعيد الخدري والطبراني من حديث غزيرة بن الحارث لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية وروى الستة من حديث سعد بن أبي وقاص انك لن تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله تعالى الا جرت فيه او روى ابن ماجه من حديث معاوية انما الاعمال كالوعاء اذا طاب أسفلها طاب أعلاه وروى الاربع من حديث عقبة بن عامر ان الله يدخل بالسهم الواحد ثلاثة الجنة فذكره وفيه وصانعه يحتسب في صنعته الاجر وروى النسائي من حديث أبي ذر وأبي الدرداء من أتى فراشه وهو ينوي أن يقوم يصلي من الليل فغلبته عينه حتى يصبح كتب له ما نوى

(فصل) قال الشهاب القرافي في كتاب الامنية في ادراك النية انما قال صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات ولم يقل بالافعال بالنيات لان عمل معناه فعل فعلا له شرف وظهور وفعل مطلق الاثر ولذلك قال تعالى ألم تركب فعل ربك بأصحاب الفيل ولم يقل كيف عمل لانه أثريه عقاب واقتصاص لا شرف ولا تعظيم وقال تعالى مما علمت أيدينا وأكثروا ورد في القرآن من ذكر الجزاء بلفظ العمل لا بلفظ الفعل نحو بما كنتم تعملون نعم أجر العاملين من عمل صالحا قال واذا تقر ذلك حسن حتماً أن يقال الاعمال بالنيات دون الافعال بالنيات لان التقدير في خبر المبتدا المحذوف الاعمال معتبرة بالنيات وانما اراد اعتبارها اذا كانت تصلح لله تعالى ولا يصلح له الا ما كان شريفاً في نفسه فاذا أضيف اليه النية صار يترتب عليه الثواب عند الله تعالى قال ويسمى الجرم عملا وان كان منهيا عنه مبعدا عن الله تعالى لانه عظيم في ظهوره خيرا أو شرا قال ولذلك منع بعض العلماء من تناول الحديث الوضوء حيث استدل به على وجوب النية في الوضوء فقال لا نسلم ان الوضوء من الاعمال بل هو من الافعال والحديث انما ورد في الاعمال وتقر به ان الطهارة شرط ووسيلة لا مقصد في نفسه فلم يصل شرف رتبة المقاصد فليس فيه من الظهور والشرف ما في الصلاة ونحوها فلا نسلم اندراجها وهو منع مشهور ومن قبل الحنفية

(فصل) في حد النية قال الجوهرى النية العزم وقال الخطابي هي قصدك الشيء بقلبك وتحري الطلب منك له وقيل هي عزيمة القلب وقال التيمي هي وجهة القلب وقال البيضاوي هي عبارة عن انبعاث القلب نحو ما يراه موافقا لغرض من جاب نفع أو دفع ضررا لا أمالا ولا الشرع خصها بالارادة المتوجهة نحو الفعل ابتغاء لوجه الله تعالى وامثالا لحكمه وقال النووي النية القصد وهو عزيمة القلب وتعبه الكرماني

دون غيره وهذا التفسير جاز على الله تعالى غير أن أسمائه توقيفية فلا يقال الله عان وإن قيل مراد وأما المشيئة فالظاهر أن مرادفة للإرادة وقالت الحنفية هي مباينة وجعلوها مشتقة من الشيء والشيء اسم الوجود حتى قالوا إذا قال الخائف إن شئت دخول الدار فعبدى حر فإراد دخول الدار لا يعتق حتى يدخل ولا تنكحني الإرادة وأطلقنا في كشف كتب اللغة ولم نجد للمشيئة معنى إلا الإرادة فهذه التفسير والتغايرات بين هذه المعاني العشرة يساعد عليها الاستعمال والأصول الموجودة لعدم الترادف فتلخص أن النية غير التسعة الباقية لما ذكر من خصوصيتها وخصوصيات كل من التسعة المفقودة في النية فيجزم الناظر بالفرق حيثئذ ولا يضركون الاستعمال قد يتوسع فيه فيستعمل أراد مراده نوى أو عزم أو قصد أو عنى فأنهم متقاربة المعاني حتى يكاد يجزم فيها بالترادف فكثير الفوائد اللغة قال وجه هذا تظهور الحكمة في قوله صلى الله عليه وسلم الأعمال بالنيات ولم يقل بالإرادات والعيانيات أو غير ذلك فإنه صلى الله عليه وسلم لم يرد إلا الإرادة الخاصة بالمسئلة للفعل إلى جهة الأحكام الشرعية كما تقدم في تفسير النية

*** (فصل) *** سئل الإمام الغزالي رحمه الله تعالى عن قول الفقهاء بوجوب مقارنة النية للتكبير وكيف يكلف المرء بذلك ومعلوم أن الفرضية والظهيرية والأدائية ونية التقرب إلى الله تعالى واجبة فكيف يخطر بباله هذه الأمور حال افتتاح الصلاة وأنى يتصور ذلك فأجاب أمر النية سهل في العبادات وهو مثل النية في العبادات وإنما تعم بسبب الجهل بحقيقة النية أو بسبب الوسوسة التي هي نوع اضطراب وفساد في الفكر فلا بد من معرفة حقيقة النية وإنما يلتزم أمر النية بقصد وعلم والقصد فنان وللعلم المفتقر إليه متعلقان أما الفن الأول من القصد فهو القصد إلى الفعل وذلك ما يصير به الفعل اختياريا كالهوى إلى السجود مثلا فإنه تارة يكون بقصد وتارة يسقط الإنسان على وجهه بصراحة أو صدمة فهذا يضاهي الاضطراب والفن الثاني كالعلة لهذا القصد وهو الانبعاث لأجابه الداعي وقد يسمى باعثا فلان إذا اقتضت عند اختيار الإنسان بك ذلك قصد القيام بكل حال فإن القيام لا يقع اضطرابا ولكن قد يكون غرضك في القيام احترام ذلك الإنسان وقد يكون غرضك أن تلبس ثوبا وتسرح دابة وتخرج إلى السوق أو غرض آخر من الأغراض فإن كان المحرك الباعث على اختيار القيام احترام ذلك الإنسان يقال نويت تعظيمه وإن كان غرضك الخروج إلى السوق نويت الخروج وكيفما نويت فالقيام لا يخضع لوعن إرادة قصد متعلق بمعنى القيام ولكن القصد إلى القيام لا ينبعث من النفس إلا إذا كان في القيام غرض فذلك الغرض هو النوى والنية إذا أطلقت في غالب الأمر أي يدبها انبعاث القصد متوجها إلى ذلك الغرض علة تحريك قصد القيام وقصد القيام أجابة لتحريك ذلك الغرض وانبعث إليه وقصد الفعل لا ينفك عند التكبير إذا كان لا يجري عليه كلام منظوم اضطراب أو التكبير قد ينفك عند النية فهذا تعلم أن النية عبارة عن أجابة الباعث المحرك فهذا تحقيق نوعي القصد وأما العلم فلا بد منه إذ لا قصد إلا إلى معلوم والقصد الأول يستدعي علما فإن من لا يعلم القيام ولا التكبير لا يمكنه أن يقصده والقصد الثاني أيضا يستدعي العلم فإن الغرض إنما يكون باعثا في حق من علم الغرض فن لا يعلم معنى الاحترام والتعظيم لا يمكنه أن يقوم لغيره على نية الاحترام والتعظيم فلنرجع إلى القصد الثاني الذي هو النية وهي خطوة واحدة ليس فيها تعدد حتى يعسر جمعها نعم يمكن استدامتها بضدها وهو قصد شيء آخر كإبتداء القيام للاحترام ثم ندم عليه وقبل تمام القيام عرض له قصد الخروج إلى السوق فاستتم القيام على ذلك القصد أو بضد شرطها وهو الغفلة عن العلم بالاحترام فإن العلم المقصود شرط لبقاء القصد ولا عسر في استدامته لهذا القصد من أول التكبير إلى آخره فإن التكبير لفظ مختصر يتم في لحظة ويبعد طربان ضده في دوامه بحيث يحس بانقطاعه قبل تمام التكبير وإذا لم يحس بانقطاعه فلا يعتبر من الوسوسة ما يطرأ فيها وأما العلم فله متعلقان أحدهما نفس الفعل وهو شرط القصد الأول فإنه لا يقوم لتعظيم زيد من لا يعلم القيام فلا بد وأن يعلم ما به

التعظيم والتعظيم بقيام مع الاقبال على ذلك الشخص تعرضا بدخوله فانه لو قام مستندرا اياه أو بعد انصرفه لم يكن تعظيما فهذا علم بمباه التعظيم والعلم الثاني وهو شرط القصد الآخر وهو العلم بالتعظيم ووجهه وجوب تعظيمه كالعالم برب الداخل وكونه شريفا فضلا مستحقا للتعظيم فهذه العلوم والقصد اذا فصلت باللسان ونظم العبارات طالت وكان من ضرورتها الترتيب والتعاقب حتى يكون البعض منها بعد البعض سواء كان اللفظ باللسان أو بحديث النفس ولا يكون حديث اللسان والنفس الا بلغة عربية أو عجمية وليس في النية والعلم لغة ولا حرف ولا ترتيب بل يجتمع منها في اللحظة الواحدة علوم كثيرة والذهن لا يشعر بترتيب الالفاظ المعبرة عنها ولكن تكون تلك العقود حاضرة وتلك العلوم حاصلة في لحظة واحدة وهي مدة الانتصاب وهو مقترن به ولولم يخطر تفصيل ذلك بحديث النفس ولم يقل بقلبه ولا بلسانه فويت ان انتصب قائما قيا مع الاقبال بالوجه والاقتران بالدخول تعظيما لزيد الشريفة الفاضل ولو قال ذلك بلسانه وقلبه دل على خجل في عقله وجهل منه فكذلك الصلاة فعل مخصوص كالقيام والنية باعث مخصوص وهو المنوى وهو ايجاب الله تعالى واستجابته ويستدعي ذلك علوما وقصودا ويحضر جميع ذلك مقرونا بمزة التكبير من غير عسر وانما العسر احضار الالفاظ المرددة على اللسان أو القلب دفعة واحدة فاما حضور القصد في لحظة واحدة فلا يخفى لان القصد لحظة وأما هذه العلوم فمضمون اجتماعها ثلاث أمور أحدها ان حضور الاختصاص كاف عن حضور الاعم فان المأمور به فعل لا كل فعل بل فعل هو عبادة ولا كل عبادة بل عبادة هي صلاة هي ظهر فاذا حضر في القلب الظهر أغنى عن احضار الصلاة والعبادة والفعل بالبال فان العلم بالاغم يتضمنه حاضر في الذهن مفصلا الثاني ان هذه العلوم ان منعت الوسوسة عن احضارها معا وطلبت النفس تفصيلها بانفاق حتى اضطر الى التعاقب ولم يكن تغافل محسوسا فهذا معفو عنه الثالث ان التعاقب وان كان محسوسا فاما نجعل جميع المدة من همزة التكبير الى الراء في حكم اللحظة الواحدة فانهم سادة قريية

*** (فصل) *** قال ابن المنير المشهور وعند النظر ارجل الحديث على العبادات واتسع البخاري في الاستنباط فحمله عليها وعلى المعاملات وتبعه مالك كاسب الذرائع واعتبار المقاصد فلو قصد اللفظ وضح القصد لاني اللفظ واعمل القصد تصحيحا وابطالا قال والاستدلال بهذا الحديث على سد الذرائع وابطال الخيل من أقوى الأدلة ووجه التعميم ان المحذوف المقدر الاعتبار فعنى الاعتبار في العبادات اجزاؤها بيان مراتبها في المعاملات والامعان الراد الى القصد

*** (فصل) *** قال السيوطي قال العلماء النية تؤثر في الفعل فيصير بهتارة حراما وتارة حلالا وصورته واحدة كالذبح مثلا فانه يحل الحيوان اذا ذبح لاجل الله ويحرمه اذا ذبح لغير الله والصورة واحدة وكذلك القرض في الذمة وبيع القرض بمثله الى أجل صورتهما واحدة والاول قربة صحيحة والثاني معصية باطلة وقال ابن القيم في كتاب الروح الشئ الواحد تكون صورته واحدة وهو ينقسم الى محمود ومذموم فمن ذلك التوكل والعجز والرجاء والتمني والحب لله والحب مع الله والنصح والتأنيب والهدية والرشوة والاختبار بالحال والشكوى فان الاول من كل ما ذكر محمود وقرينه مذموم والصورة واحدة ولا فارق بينهما الا القصد

*** (فصل) *** قال الزركشي في القواعد النية تنقسم الى نية التقرب ونية القصد فالاولى تكون في العبادات والثانية تكون في المحتمل للشئ وغيره وذلك كأداء الديون اذا أقبضه من جنس حقه فانه يحتمل التملك هبة وقرضا ودبعية واباحة فلا بد من نية تميز اقباطه عن سائر أنواع الاقباض ولا يشترط نية التقرب قال ولا خلاف في أن النية في الصلاة والصوم والتقرب واختلاف في الوضوء وفي الزكاة هل هي قهرا للتقرب أو للتمييز بين الفرض والنفل

*** (فصل) *** قال السيوطي استثنى الغزالي في المستصفى والامام في المحصول مما يجب فيه النية النية فانها

لواقتقرت الى نية أخرى لزم التسلسل وقال الكرماني انها خارجة من الحديث بقريضة العقل دفعا للتسلسل وقد ذكر الزركشي ان في ذلك نزاعا وكأنه يشير الى قول القرافي ان النية منصرفة الى الله تعالى بصورتها فلم تقتقر الى نية أخرى قال ولا حاجة الى التعليل بانها لو اقتقرت الى نية لزم التسلسل ولذلك يثاب الانسان على نية مفردة ولا يثاب على الفعل مفردا لانصرافها بصورتها الى الله تعالى والفعل متردد بين ما هو لله وبين ما هو لغيره قال السيوطي واستثنى من الحديث أيضا معرفة الله تعالى حتى قال بعض -هم ان دخوله في الحديث محال لان النية قصد النوى وانما يقصد المرء ما يعرف فيلزم ان يكون عارفا قبل المعرفة وتعقبه البلقيني بما حاصله ان كان المراد بالمعرفة مطلق الشعور وفسلم وان كان المراد النظر في الدليل فلا لان كل ذي عقل مثلا يشعر مثلاً بان له من يدره فاذا أخذ في النظر في الدليل ليتحققه لم تكن النية محالا انتهى وقال العزبن عبد السلام لا مدخل للنية في قراءة القرآن والاذا كان وصدة التطوع ودفن الميت ونحوها مما لا يقع الاعلى وجه العبادة وأما قوله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات فالمراد به الاعمال التي تقع بارة طاعة وغير طاعة أخرى بدليل ذكر الهجرة في سياق الحديث وأما هذه القربات ونحوها ما شرع لمصلحة عاجلة قصدا أو كان بصورة عبادة فعدم وجوب النية فيها لعدم ارادتها وخرجهما عن الارادة حسب الصورة العمل ان قبل بعموم الاعمال للطاعة والقربة

(فصل) * قال السيوطي استدل بحفهوم الحديث على أن ما ليس بعمل لا يشترط فيه النية وذلك التروك كترك الزنا وشرب الخمر ومنه ازالة النجاسة في الاصح قاله النووي ونازعه الكرماني بان التروك أيضا فعل وهو كف النفس وبان التروك اذا أريد بها تحصيل الثواب بامثال أمر الشارع فلا بد فيها من القصد قال الحافظ في الفتح وتعقب بان قوله التروك فعل يختلف فيه ومن حق المستدل على المانع أن يأتي بما هو متفق عليه قال السيوطي الشرط أن يكون متفقا عليه بين المانع والمستدل فقط لا بين غيرهم أيضا والنوى موافق على أن التروك فعل الكف ثم قال الحافظ أما استدلاله الثاني فلا يطابق المورد لان المجتوئ فيه هل يلزم في التروك بحيث يقع العصيان بتركها والذي أورده هل يحصل الثواب بدونها والتفاوت بين المقامين ظاهر والتحقيق ان التروك المجرد لا ثواب فيه وانما يحصل الثواب بالكف الذي هو فعل النفس فمن لم تخاطر المعصية ببالله أصلا ليس كمن خطرت فكف نفسه عنها خوفا من الله تعالى فراجع الحال الى أن الذي يحتاج الى النية هو العمل بجميع وجوهه لا التروك المجرد

(فصل) * قال الخليلي في شرح المصابيح حرف التعريف في الاعمال لا يسوغ حله على تعريف الماهية لعدم افتقار مطلق الاعمال الى النية من حيث هو المطلق بل المفتقر اليها هو افرادها فيتعين أن يكون للعموم ونخص البعض بالاجماع أو للعهد وهو الاعمال التي عهدت من الشرع وهي العبادات لان غيرها لا يقتقر الى النية

(فصل) * ذكر ابن المنبر ضابطا لما يشترط فيه النية وما لا يشترط فقال كل عمل لا تظهر له فائدة عاجلة بل المقصود به الثواب فالنية مشترطة فيه وكل عمل ظهرت فائدته نازحة وتقاضته الطبيعة قبل الشريعة للملازمة بينهما فلا يشترط النية فيه الا ان قصد بعمله معنى آخر يترتب عليه الثواب قال وانما اختلف العلماء في بعض الصور من جهة تحقق مناط التفرقة قال وأما ما كان من المعاني المحضة كالخوف والرجاء فهذا لا يقال باشتراط النية فيه لانه لا يكفي أن يقع الامن او الموت ففرضت النية معقودة فيه استحالت حقيقة فالنية فيه شرط عقلي وأما الاقوال فتحتاج الى النية في ثلاث مواطن أحدها التقرب الى الله تعالى فراراً من الرياء والثاني التمييز عن الالفاظ المحتملة لغير المقصود والثالث قصد الانشاء ليخرج سبق اللسان

(فصل) * قال الشهاب القرافي النية قسمان فعلية موجودة وحكيمة معدومة فاذا نوى المكاف أول العبادة فهذه نية فعلية ثم اذا ذهل عن النية حكم صاحب الشرع بانه نازع ومتقرب فهذه هي النية الحكيمة

أمر حكم الشرع ببقاء حكمها لانه موجود وكذلك الاخلاص والامان والنفاق والرياء وجميع أحوال القلب اذا شرع فيها واتصف القلب بها كانت فعلية واذا اذهل عنها حكم صاحب الشرع ببقاء أحكامها لم يكن اتصافها قبل ذلك حتى لو مات الانسان مغموراً بالمرض حكم صاحب الشرع له بالاسلام المتقدم بالولاية والصدقية وجميع المعارف المتقدمة وان لم يتلفظ بالشهادة عند الموت وعكسه يحكم له بالكفر والنفاق وجميع مساوى الاخلاق وان كان لا يستحضر فيها شيئاً عند الموت ولا يتصف به ابل يوم القيامة الامر كذلك ومنه قوله تعالى انه من يات ربه مجرماً مع انه لا يكون يوم القيامة مجرماً ولا كافراً ولا عاصياً بالظهور والحقائق عند الموت وصار الامر ضرورياً بفعله محكوماً بالأحكام كما يحكم لغيره بالامان واكتفى صاحب الشرع بالامان والنية الحسنة للمشقة في استمرارها بالفعل

(فصل) وقال أيضاً في نية الحسنة يشاب عليها حسنة واحدة وفعل الحسنة يشاب عليها عشرة لان الافعال هي المقاصد والنيات وسائل والوسائل أخفض رتبة من المقاصد وقال الكرماني من جاء بنية الحسنة فقد جاء بالحسنة ومن جاء بالحسنة فله عشر أمثالها فيلزم ان من جاء بنية الحسنة فله عشر أمثالها فلا يبق فرق بين الحسنة من نية الحسنة قال السيوطي لا نسلم ان من جاء بنية الحسنة فقد جاء بالحسنة بل يشاب على نية الحسنة فظهر الفرق اه قالت قال بعض الافاضل وكنت بحث مع السراج البلقيني بالحسنة بجماع عمر وهل تضعف هذه الحسنة أيضاً قلت ينبغي ان تضعف لقوله تعالى ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تلك حسنة يضاعفها الآية فقال نعم وتضعف من جنس ما هم فيه اه وهو كلام حسن

(فصل) نقل الكرماني في توجيه الخبر المتقدم نية المؤمن خيراً من عمله سنة أو حجة تقدم ذكرها ثم قال أو ان المراد نية المؤمن خيراً من عمل الكافر كما قيل ورد ذلك حين نوى مسلم بناء قنطرة فسبق كافر لها اه قال السيوطي وهي سبع احتمالات في تاويل الخبر المذکور وكلها حسنة الا الاخير فانه باطل لأصله وقال البيهقي في الشعب أخبرنا أبو عبد الرحمن السلمي قال وسئل الاستاذ أبو سهل الصعلوكي عن معنى هذا الخبر فقال لان النية تخلص الاعمال والاعمال بمقابلته الرياء والعجب وأخرج بسنده عن أحمد بن يحيى ثعلب قال سمعت ابن الاعرابي يقول نية المؤمن خيراً من عمله لان النية لا يدخلها الفساد والعمل يدخله الفساد قال البيهقي وانما أراد بالفساد الرياء فيرجع ذلك الى ما قال الاستاذ أبو سهل قال وقد قالوا النية دون العمل تكون طاعة قال النبي صلى الله عليه وسلم من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة والعمل دون النية لا يكون طاعة اه قلت ووجدت في هامش منتهى الآمال عند ذكر الكرماني الوجه الاخير الذي أبطله السيوطي مانعه سئل الشيخ عز الدين بن عبد السلام عن هذا الحديث فاجاب عنه بجوابين أحدهما ان هذا ورد على سبب وهو ان النبي صلى الله عليه وسلم وعد بشواب على حفر بئر فنوى عثمان رضي الله عنه أن يحفرها فسبق اليها كافر فخفرها فقال النبي صلى الله عليه وسلم نية المؤمن يعني عثمان خيراً من عمله يعني الكافر ونظرفيه بعضهم بان افعال التفضيل يقتضي المشاركة وعمل الكافر لاخير فيه البتة واجاب بان تسميته خيراً باعتبارها في نفسه وان لم يشب عليه بدليل أنه لو أسلم أنيب عليه من غير تضعيف كما ورد في مسند البزار أنه اذا أسلم يشاب على كل طاعة حسنة واحدة من غير تضعيف لكن في الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم قال لشخص أسلم أسلمت على ما أسلفت من خير اه والجواب الثاني ان النية المجردة من المؤمن خيراً من عمله المجردة عن النية وهذا قد تقدم بيانه آنفاً

(فصل) في ألفاظ وردت عن السلف طبق ما ذكره المصنف أخرج الدارمي عن ابن عباس قال انما يحفظ حديث الرجل على قدر نيته وأخرج ابن أبي الدنيا في كتاب النية والاخلاص والدينوري في المجالسة عن عثمان بن واقد قال قيل لنافع بن جبير بن مطعم الاتشهد الجنابة قال كما أنت حتى أفنى فذكره نية ثم قال امض وأخرج أيضاً عن عبد الرحمن بن زيد قال كان أبي يقول يا بني افنى كل شيء تريد الخبر حتى يخرجك

الى الكناسة في حاجة وأخرج البيهقي في الشعب عن يونس بن عبد الأعلى قال قال الشافعي بأباموسى لو
جهدت كل الجهد على ان ترضى الناس كلهم فلا سبيل له فاذا كان كذلك فاخلص عملك ونيتك لله وأخرج
البيهقي أيضا من طريق سفيان عن زيد قال ليس في ان يكون في كل شيء نية حتى في الاكل والنوم وأخرج
عن سفيان في قوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه قال ما أرى يدبه وجهه وأخرج عن الحسن في قوله تعالى ان
ابراهيم خليم أو أم منيب قال كان اذا قال قال الله واذا عمل عمل الله واذا نوى نوى الله وأخرج عن عوف قال
سمعت محمد بن سيرين يقول ما أريد رجل من الخير شيئا الا سار في قلبه سورتان فاذا كانت الاولى لله فلا
يحزنك الاخرة وأخرج عن الحسن قال ما من أحد عمل عملا الا سار في قلبه سورتان فاذا كانت الاولى
لله فلا تحزنه الاخرة هذا ما يتعلق بالنية وسيأتى بقية الكلام على بعض أحكامها في الباب الآتي
والله الموفق

(الباب الثاني في الاخلاص)

ويضاف اليه السر والغربة والتلبس والهمة لانهم من فضائله (و) فيه بيان (فضيلته وحقيقته ودرجته)
(فضيلة الاخلاص)

اعلم ان الاخلاص هو العزوة الوثقى والذروة العليا المأمورة به على السنة الانبياء عليهم السلام (قال الله
تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين) حفاء وهو الوسيلة لصحة الايمان والاعمال جميعا والسر
المستودع في قلوب الاولياء والمقرين الذين عزل الرب عن قلوبهم سلطنة الشيطان وزغاته بقوله
تعالى ان عبادى ليس لك عليهم سلطان أضاف عبوديتهم الى نفسه اضافة تخصيص وتكريم وجعلهم
أتقياء أخفياء تحت ستره ليس لهم أكفاء ولا نظراء يورون عن أحوالهم باعمال معارة ستر الخالصة قد علفت
قلوبهم بالمكوت وارتفعت همهم لمولاهم ففتيت صفاتهم في صفاته لقيامه عليهم واحاطته بهم فهم
موجودون معدومون عند نفوسهم بحقائق ايمانهم وتوحيدهم واخلاصهم موجودون في نظر غيرهم
لانهم بر ونهم قائمين قاعدين معطين مانعين فهم غرباء من الامثال والا كفاء لهذا السر الموقور في بطونهم
متلبسين بشباب ظاهرة عارية عليهم تستر بواطنهم وأسرارهم تعبدهم الله همته نافذة لخلوها عن الاغراض
والاعواض ومشاهدة الاغيار فان قاموا فثبته وبالله وان قعدوا فثبته وبالله (وقال) تعالى (ألا لله الدين
الخالص) أى الصافي الذى زال عنه شبه الذى كان فيه (وقال تعالى) في وصف أولئك المخلصين (ألا
الذين تابوا وأصلحو واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله) فالتوبة أول مقامات اليقين والاخلاص
خاتمتها (وقال تعالى فن كان رجولا فآمره فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحد انزلت فيمن يعمل
لله ويجب ان يحمد عليه) أخرج عبد الرزاق وابن أبي الدنيا في الاخلاص وابن أبي حاتم والحاكم عن
طاوس قال قال رجل يا نبي الله انى أقف أبغى وجه الله وأحب ان يرى موطنى فلم يرد عليه شيئا حتى نزلت
هذه الآية ورواه الحاكم وصححه والبيهقي موصولا عن طاوس عن ابن عباس وآخر جهه ابن أبي حاتم
عن مجاهد قال كان من المسلمين من يقاتل وهو يحب ان يرى مكانه فانزلت هذه الآية وأخرج هنادى الزهد
عن مجاهد قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اتصدق بالصدقة والنسب بما عند
الله وأحب ان يقال لي خير فنزلت وأخرج ابن أبي حاتم عن كثير بن زياد عن الحسن قال نزلت فيمن عمل عملا
يريد الله والناس فذلك يرد الله عليه (وقال النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث لا يغفل) أى لا يحقد (عليهن قلب
رجل مسلم اخلاص العمل لله) وعلمه والنصيحة لولاة الامور ولزوم جماعة المسلمين فان دعوتهم تحيط من
ورائهم هذا لفظ الترمذى ولفظ ابن ماجه والنصح لائمة المسلمين ولزوم جماعةهم قال العراقي رواه الترمذى
من حديث ابن مسعود وابن ماجه من حديث يزيد بن ثابت والطبراني وصححه من حديث النعمان بن بشير
اه قلت ورواه ايضا الطبراني من حديث يزيد بن ثابت وابن ماجه أيضا من حديث جبير بن مطعم بلفظ
ومناجاة أئمة المسلمين ولزوم جماعة المسلمين فان الدعاء يحيط من ورائهم وقال القشيري في الرسالة

(الباب الثاني في الاخلاص)

وفضيلته وحقيقته

ودرجاته *

(فضيلة الاخلاص)

قال الله تعالى وما أمروا الا
ليعبدوا الله مخلصين له الدين
وقال الله الدين الخالص
وقال تعالى الا الذين تابوا
وأصلحو واعتصموا بالله
وأخلصوا دينهم لله
وقال تعالى فن كان رجولا
لغافره فليعمل عملا صالحا
ولا يشرك بعبادة ربه أحد
نزلت فيمن يعمل لله ويجب
أن يحمد عليه وقال النبي
صلى الله عليه وسلم ثلاث
لا يغفل عليهن قلب رجل
مسلم أخلص العمل لله

اخبرنا علي بن احمد الاهوازي اخبرنا احمد بن عبيد البصري حدثنا جعفر بن محمد الفرابي حدثنا ابو طالب
 حدثني هاني بن عبد الرحمن بن ابي عتبة العقيلي عن ابراهيم بن ابي عتبة حدثني عقبة بن وساح عن انس بن
 مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث لا يغفلن عليهن قلب مسلم اخلاص العمل لله ومناجاة ولاة
 الامور ولزوم جماعة المسلمين (وعن) ابي زرارة (مصعب بن سعد) المديني ثقة روى له الجماعة مات سنة ثلاث
 ومائة (عن ابيه) سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه احد العشرة (انه ظن ان له فضلا على من هو دونه من
 اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم انما نصر الله عز وجل هذه الامة بضعتها
 ودعوتهم واخلاصهم وصلاتهم) قال العراقي رواه النسائي وهو عند البخاري بلفظ هل تنصرون وترزقون
 الا بضعتها ثم اه قلت وبخط السكك الدميري كذا رواه البخاري مر سلا فان مصعب بن سعد تابعي ورواه
 الحافظ ابو بكر البرقاني في صحيحه متصلا عن مصعب بن ابيه عن ابي الدرداء رفعه ابغوى الضعفاء فانما
 تنصرون وترزقون بضعتها ثم ورواه ابو داود باسناد جيد اه قلت وهو في الحلية لابي نعيم من طريق عاصم
 ابن علي عن محمد بن طلحة بن مصرف عن ابيه عن مصعب بن سعد قال رأي سعد ان له فضلا على من دونه فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم انما ينصر الله هذه الامة بضعتها بدعواتهم وصلواتهم واخلاصهم قال رواه يحيى بن
 ابي زائدة عن محمد بن طلحة مثله ورواه عن طلحة بن ابي سليم وزيد ومسرور والحسن بن عمار ومعاوية بن
 سلمة النضري اه ورواه النسائي عن مصعب بن سعد عن ابيه بلفظ انما تنصر هذه الامة بضعتها بدعوتهم
 وصلاتهم واخلاصهم وروى ابو نعيم في المعرفة من حديث ابي عبيدة بلفظ انما تنصرون بضعتها ثم ورواه
 ايضا من حديث سعد بن ابي وقاص بلفظ انما ينصر الله هذه الامة بضعتها بدعواتهم وصلاتهم واخلاصهم
 قاله حين ظن سعد انه له فضلا على من دونه واما حديث ابي الدرداء فلفظه ابغوى ضعفاءكم فانما ترزقون
 وتنصرون بضعتها ثم كذا رواه اجدو ابو داود والترمذي وقال حسن صحيح والنسائي والحاكم وابن
 حبان والطبراني والبيهقي ولفظ البخاري ابغوى الضعفاء فانما تنصرون الخ وكذا هو في رواية لابي داود
 والحاكم (وعن الحسن) البصري رحمه الله تعالى (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى
 الاخلاص سر من سرى استودعته قلب من احبته من عبادي) قال العراقي رويناه في جزء من مساسلات
 القزويني مساسلا يقول كل واحد من رواته سألت فلانا عن الاخلاص قال وهو من رواية اجد بن عطاء
 الجهمي عن عبد الواحد بن زيد عن الحسين عن حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم عن جبريل عن الله
 تعالى واعد بن عطاء وعبد الواحد كلاهما متروك وهما من الزهاد ورواه ابو القاسم القشيري في الرسالة
 من حديث علي بن ابي طالب بسند ضعيف اه قلت ورويناه في جزء من المساسلات للحافظ ناصر
 الدين الدمشقي قال سألت شيخنا ابا العباس اجد بن يوسف بن البود عن الاخلاص ماهو قال سألت ابا
 الظفر يوسف بن محمد السلمي عن الاخلاص ماهو قال سألت ابا الشفاء محمود بن علي الدقوقي واخاه ابا
 نصر محمد عن الاخلاص ماهو قال سألتنا الامام ابا الخير عبد الصمد بن اجد المقرئ عن الاخلاص ماهو ح
 قال وانبانا جماعة منهم ابو العباس اجد بن الصلاح علي بن محمد بن قاضي الحصن اخبرنا ابو نصر محمد بن علي
 الدقوقي كتابة من بغداد قال سألت ابا اجد عبد الصمد بن اجد بن ابي الحبيش المقرئ عن الاخلاص ماهو
 قال سألت ابا محمد يوسف بن عبد الرحمن البكري عن الاخلاص ماهو قال سألت ابا الفرج عن الاخلاص
 ماهو قال سألت ابا الفضل محمد بن ناصر عن الاخلاص ماهو قال سألت ابا الغنائم محمد بن علي النرسي عن
 الاخلاص ماهو قال سألت الشريف ابا عبد الله العلوي عن الاخلاص ماهو قال سألت ابا الفضل محمد بن
 جعفر الخراساني عن الاخلاص ماهو قال سألت ابا نصر محمد بن اجد بن الحسين الخراساني عن الاخلاص ماهو
 قال سألت ابا الحسن علي بن سعيد عن الاخلاص ماهو قال سألت علي بن ابراهيم الفسطاطي عن الاخلاص
 ماهو قال سألت محمد بن جعفر عن الاخلاص ماهو ح وقال ابو الفرج وسألت ابا الحسن علي بن يحيى عن

وعن مصعب بن سعد عن
 ابيه قال ظن ابي ان له فضلا
 على من هو دونه من اصحاب
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم انما نصر الله
 عز وجل هذه الامة
 بضعتها ودعوتهم
 واخلاصهم وصلاتهم وعن
 الحسن قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول
 الله تعالى الاخلاص سر من
 سرى استودعته قلب من

الاخلاص ما هو قال سألت أبا بكر محمد بن عبد الباقي عن الاخلاص ما هو قال سألت أبا عبد الله محمد بن عبد
 الله الاسفرايني عن الاخلاص ما هو قال سألت أبا الحسن علي بن محمد الجمال الصوفي عن الاخلاص ما هو
 قال سألت محمد بن جعفر الخفاف عن الاخلاص ما هو قال سألت أحمد بن بشار عن الاخلاص ما هو قال
 سألت أبا يعقوب الشربطلي عن الاخلاص ما هو قال سألت أحمد بن غسان عن الاخلاص ما هو قال سألت
 عبد الواحد بن زيد عن الاخلاص ما هو قال كذا وقع في روايتنا من طريق أبي المغيرة السلمي متفقاً ما عوفي
 روايتنا عن ابن قاضي الحصن وغيره قال أحمد بن غسان سألت أحمد بن عطاء الهروي وقال هناد في روايته
 الهجيمي عن الاخلاص ما هو قال سألت عبد الواحد بن زيد عن الاخلاص ما هو قال سألت الحسن بن عن
 الاخلاص ما هو قال سألت حذيفة عن الاخلاص ما هو قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الاخلاص
 ما هو قال سألت جبريل عليه السلام عن الاخلاص ما هو قال سألت رب العزة تبارك وتعالى عن الاخلاص
 ما هو فقال الاخلاص سر من سرى استودعته قلب من احبته في عبادي وقدر واهم سلسلا الامام أبو اسحق
 أحمد بن محمد بن ابراهيم الثعلبي عن أبي عبد الرحمن محمد بن الحسين الصوفي هو السلمي عن علي بن سعيد وأحمد
 ابن محمد بن زكريا عن علي بن ابراهيم الشقيبي عن محمد بن جعفر الخفاف عن أحمد بن بشار عن أبي يعقوب
 الشربطلي عن أحمد بن غسان عن أحمد بن عطاء الهجيمي عن عبد الواحد بن زيد بن تابعه الاستاذ أبو
 القاسم القشيري عن عبد الرحمن السلمي كذلك وأحمد بن عطاء كان متر وكافياً ذكره الدارقطني اه
 سياق الحافظ الدمشقي قلت لفظ القشيري في الرسالة وقد ورد خبر مسند عن النبي صلى الله عليه وسلم اخبر عن
 جبريل عن الله عز وجل أنه قال الاخلاص سر من سرى استودعته قلب من احبته من عبادي قال سألت
 الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي وسأله عن الاخلاص فقال سمعت علي بن سعيد وأحمد بن زكريا وسألهما
 عن الاخلاص قال سمعنا علي بن ابراهيم الشقيبي وسألهما عن الاخلاص فقال سمعت محمد بن جعفر الخفاف
 وسأله عن الاخلاص فقال سمعت أحمد بن بشار عن الاخلاص ما هو قال سألت أبا يعقوب الشربطلي عن
 الاخلاص ما هو قال سألت الحسن بن عن الاخلاص ما هو قال سألت حذيفة عن الاخلاص ما هو قال سألت
 النبي صلى الله عليه وسلم عن الاخلاص ما هو قد ذكره اه قلت وقرأت في سلسلات الحافظ أبي مسعود
 سليمان بن ابراهيم بن محمد بن ابراهيم بن محمد بن سليمان الاصبهاني رحمه الله تعالى التي خرجها باسم نظام الملك
 وهي عندي بخطه مائة من النوع السابع والمائة سألت أبا الوفاء مهدي بن أحمد بن محمد بن طراز الواعظ
 عن الاخلاص قال سألت محمد بن الحسين الصوفي قلت هو أبو عبد الرحمن السلمي شيخ القشيري عن
 الاخلاص قال سألت علي بن سعيد وأحمد بن زكريا عن الاخلاص قال سمعنا علي بن ابراهيم الشقيبي وسألهما
 عن الاخلاص قال سألت أحمد بن دينار عن الاخلاص قال سألت أبا يعقوب البويطي عن الاخلاص قال
 سألت أحمد بن غسان عن الاخلاص قال سألت أحمد بن عطاء الهجيمي عن الاخلاص ما هو قال سألت
 أحمد بن محمد بن عبد الواحد بن زيد عن الاخلاص ما هو قال سألت الحسن البصري عن الاخلاص ما هو
 قال سألت حذيفة عن الاخلاص ما هو قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الاخلاص ما هو قال سألت
 جبريل عليه السلام عن الاخلاص ما هو قال سألت رب العزة عن الاخلاص قال هو سر من سرى استودعته
 قلب من احبته من عبادي هكذا هو في سياق الحافظ أبي مسعود وهي النسخة التي بخطه أحمد بن دينار
 بدل أحمد بن بشار والبويطي بدل الشربطلي وأحمد بن محمد بن عبد الواحد بن زيد والصواب عبد الواحد بن
 زيد كافي سياق غيره من المتنين وبما تقدم تعلم ان هذا هو الصواب فذلك الى الحسن علي بن ابي مرسل غير سديد
 وكذا قول العراقي انه رواه القشيري من حديث علي بن ابي طالب في الاخلاص ما رواه الحافظ
 أبو مسعود أيضاً في سلسلته فقال سألت محمد بن الحسين الصوفي يعني أبا عبد الرحمن السلمي عن علم الباطن
 قال حدثنا أحمد بن يعقوب بن نصر وسأله عن علم الباطن قال سألت أحمد بن غسان عن علم الباطن قال

وقال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه لانهتموا القلة العمل واهتموا للقبول فان النبي صلى الله عليه وسلم قال لمعاذ بن جبل أخلص العمل يحزنك منه القليل وقال عليه السلام مامن عبد يخلص الله العمل أر بعين يوما لا ظهر رت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه وقال عليه السلام أول من يسأل يوم القيامة ثلاثا رجل آتاه الله العلم فيقول الله تعالى ما صنعت فيما علمت فيقول يارب كنت أقوم به آتاه الليل وأطراف النهار فيقول الله تعالى كذبت وتقول الملائكة كذبت بل أردت أن يقال فلان عالم ألافقد قيل ذلك ورجل آتاه الله كذبت وتقول الملائكة كذبت بل أردت أن يقال فلان عالم ألافقد قيل ذلك ورجل آتاه الله ما لا فيقول الله تعالى لقد أنعمت عليك فإذا صنعت فيقول يارب كنت أتصدق به آتاه الليل وأطراف النهار فيقول الله تعالى كذبت وتقول الملائكة كذبت بل أردت أن يقال فلان جواد ألافقد قيل ذلك ورجل قتل في سبيل الله تعالى فيقول الله تعالى ما ذا صنعت فيقول يارب أمرت بالجهاد فقاتلت حتى قتل فيقول كذبت وتقول الملائكة كذبت بل أردت أن يقال فلان جواد ألافقد قيل ذلك ورجل قتل في سبيل الله تعالى فيقول الله تعالى ما ذا صنعت فيقول يارب أمرت بالجهاد فقاتلت حتى قتل فيقول الله كذبت وتقول الملائكة كذبت بل أردت أن يقال فلان شجاع ألافقد قيل ذلك

سالت الحسن عن علم الباطن قال سالت حذيفة بن اليمان عن علم الباطن قال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن علم الباطن قال سالت جبريل عليه السلام عن علم الباطن قال سالت الله تبارك وتعالى عن علم الباطن قال يا جبريل هو سر بيني وبين أوليائي وأصفيائي أودعته في قلوبهم لم لا يطالع عليه ملك مقرب ولا نبي مرسل (وقال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه لانهتموا القلة العمل واهتموا للقبول فان النبي صلى الله عليه وسلم قال لمعاذ بن جبل) رضى الله عنه (أخلص العمل يحزنك منه القليل) قال العراقي رواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث معاذ واسناده منقطع اه قلت رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الاخلاص وابن حاتم والحاكم وأبو نعيم في الحلية من حديث معاذ قال لما بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اليمن قلت أوصني فقال أخلص دينك يكفك القليل من العمل وقال الحاكم صحيح وتعبه الذهبي (وقال صلى الله عليه وسلم مامن عبد يخلص الله العمل أربعين يوما لا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه) قال العراقي رواه ابن عدى ومن طريقه ابن الجوزي في الموضوعات وقد تقدم اه فأت تقدم الكلام عليه في كتاب ذم الجاه والراء وانه روى من حديث أبي أيوب بلطف من أخلص لله أربعين يوما الحديث رواه صاحب الحلية من طريق مكحول عنه وسنده ضعيف ورواه أحمد في الزهد من مرسل مكحول وكذا رواه القشيري في الرسالة بلطف ما أخلص عبد قط أر بعين يوما الحديث وله شاهد من حديث ابن عباس رواه القضاة في المسند وفي آخره زيادة وقد تقدم وأما قول علي رضى الله عنه فلطف القوت كونوا بقبول العمل أشد اهتماما منكم بالعمل فانه لا يقل عمل مع تقوى وكيف يقل عمل بقبول (وقال صلى الله عليه وسلم أول من يسأل يوم القيامة ثلاثا رجل آتاه الله العلم فيقول الله تعالى) له (ما صنعت فيما علمت فيقول يارب كنت أقوم به آتاه الليل وأطراف النهار فيقول الله تعالى كذبت وتقول الملائكة كذبت بل أردت أن يقال فلان عالم ألافقد قيل ذلك ورجل آتاه الله ما لا فيقول الله تعالى لقد أنعمت عليك فإذا صنعت فيقول يارب كنت أتصدق به آتاه الليل والنهار فيقول الله كذبت وتقول له الملائكة كذبت بل أردت أن يقال فلان جواد ألافقد قيل ذلك ورجل قتل في سبيل الله فيقول الله تعالى ما ذا صنعت فيقول يارب أمرت بالجهاد فقاتلت حتى قتل فيقول كذبت وتقول له الملائكة كذبت بل أردت أن يقال فلان شجاع ألافقد قيل ذلك) رواه احمد ومسلم والنسائي من حديث أبي هريرة بلطف ان أول الناس يقضى يوم القيامة عليه رجل استشهد فأتى به فعرفه نعمه فعرفها قال فإعلمت فيها قال قاتلت فيك حتى استشهدت قال كذبت ولكنك قاتلت ليقال جرى فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه ثم ألقى في النار ورجل تعلم العلم وعلمه وقرأ القرآن فأتى به فعرفه نعمه فعرفها قال فإعلمت فيها قال تعلمت العلم وعلمته وقرأت فيك القرآن قال كذبت ولكنك تعلمت العلم ليقال عالم وقرأت القرآن ليقال هو قارئ فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقى في النار ورجل وسع الله عليه وأعطاه من أصناف المال كله فأتى به فعرفه نعمه فعرفها قال فإعلمت فيها قال ما تركت من سبيل تحب أن ينطق فيها إلا أنفقت فيها لك قال كذبت ولكنك فعلت ذلك ليقال هو جواد فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه ثم ألقى في النار أخبرنا عمر بن أحمد بن عقيل قال أخبرنا عبد الله بن سالم أخبرنا محمد بن العلاء الحافظ أخبرنا علي بن يحيى أخبرنا يوسف بن عبد الله أخبرنا محمد بن عبد الرحمن الحافظ أخبرنا أبو الفضل أحمد بن علي الحافظ أخبرنا أبو الخير أحمد بن خذيل العلائي أخبرنا والدي محمد بن مشرق أخبرنا علي بن المنير عن الفضل بن سهل عن أحمد بن هلي الحافظ أخبرنا علي بن أحمد المقرئ حدثنا محمد بن العباس بن الفضل حدثنا محمد بن المؤنث حدثنا جعفر بن ابن عون وعبد الوهاب يعني ابن عطاء قال أخبرنا عبد الملك بن جريج أخبرني يونس بن يوسف عن سليمان بن يسار قال تفرق الناس عن أبي هريرة رضى الله عنه فقال له تأتلى أخوأهلي الشام يا أباهر مرة حدثنا حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أول الناس يقضى فيه يوم القيامة رجل فذكره وقدر رواه الترمذي أطول من هذا من رواية شفي الاصبهى عن أبي

قال ابو هريرة ثم خط رسول الله صلى الله عليه وسلم على نخذي وقال يا باهر بررة أولئك أول خلق تسع نار جهنم بهم يوم القيامة فدخل راوي هذا الحديث على معاوية وروى له ذلك فبكى حتى كادت نفسه تزهر ثم قال صدق الله اذ قال من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها الآية وفي الامم ائبليات ان عابدا كان يعبد الله دهر اطوي يلا فجاءه قوم فقالوا ان ههنا قوم ما يعبدون شجرة من دون الله تعالى فغضب لذلك وأخذ فاسه على عاتقه وقصد الشجرة ليقطعها فاستقبله ابليس في صورة شيخ فقال أين تريد رجل الله قال أريد أن أقطع هذه الشجرة قال وما أنت بذلك تركت عبادتك واشتغالك بنفسك (٤٦) وتفرغت لغير ذلك فقال ان ههنا من عبادتي قال فاني لا أترك ان تقطعها فقاتله فأخذه

هريرة وتقدم في ذم الجاه والرياء (قال ابو هريرة) رضى الله عنه (ثم خط رسول الله صلى الله عليه وسلم على نخذي وقال يا باهر بررة أولئك أول خلق تسع نار جهنم بهم يوم القيامة فدخل راوي هذا الحديث) هو نائل بن قيس الجرمي أو شفي الاصمعي (على معاوية) رضى الله عنه وهو اذ ذلك أمير الشام (وروى له) ما سمعته من أبي هريرة (فبكى) معاوية (حتى كادت نفسه تزهر ثم قال صدق الله اذ قال من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها الآية وفي الامم ائبليات ان عابدا كان يعبد الله دهر اطوي يلا فجاءه قوم فقالوا ان ههنا قوم ما يعبدون شجرة من دون الله تعالى فغضب لذلك فأخذ فاسه على عاتقه وقصد الشجرة ليقطعها فاستقبله ابليس في صورة شيخ فقال له (أين تريد رجل الله قال) العابد (أريد أن أقطع هذه الشجرة) التي تعبد من دون الله (قال) ابليس (وما أنت وذلك تركت عبادتك واشتغالك بنفسك وتفرغت لغير ذلك فقال) العابد (ان ههنا من) جلة (عبادتي قال) ابليس (فاني لا أترك ان تقطعها فقاتله) أي صارعه (فأخذه العابد فطرحه على الارض وقعد على صدره فقال له ابليس أطلقني) وقم عني (حتى أكلك فقام عنه فقال له ابليس يا هذا ان الله قد أسقط عنك هذا ولم يفرضه عليك) أني أنت قال لا قال (وما تعبد ها ولا عليك من غيرك) من كان يعبد ها فلوا شتمت بعبادتك (و) تركها فان (لله أنبياء في الارض ولو شاء لبعثهم الى أهلها وأمرهم بقطعها فقال العابد لا بد لي من قطعها فناداه للقتال فغلبه العابد وصرعه وقعد على صدره ففجز ابليس فقال له هل لك في أمر فصل بيني وبينك وهو خير لك وأنفع قال وما هو قال أطلقني حتى أقول لك فاطلقه فقال ابليس أنت رجل فقير لا شيء لك انما أنت كل على الناس يعولونك ولعلك تحب ان تنفض على اخوانك وتواسي جيرانك وتشبع في حال وفي بعض النسخ وتشبع بدل وتنسج وهو تصخيف (وتستغنى عن الناس قال) العابد (نعم فارجع عن هذا الامر) الذي جئت فيه (ولك على ان أجعل عند رأسك في كل ليلة دينارين واذا أصبحت أخذتهم) وصنعت بهم ما شئت (فانفقت على نفسك وعيالك وتصدقت على اخوانك فيكون ذلك) أفضل و (أنفع لك وللمسلمين من قطع هذه الشجرة التي يغرس مكانها أخرى ولا يضرهم قطعها شيئا ولا ينفع اخوانك المؤمنين قطعها ايها) وفي بعض النسخ لها (فتفكر العابد فيما قال) له (وقال صدق الشيخ لست بنبي فيلزمني قطع هذه الشجرة ولا أمرني الله تعالى ان أقطعها فاكون عاصيا بتركها) وانما هو شيء تفضلت به وماذا يضر الموحدين من بقائها (وما ذكره لي أكثر من نفعه) لعموم الناس قال (فعاهده على الوفاء بذلك وحلف له فرجع العابد الى متعبده فبات) ليلته (فلما أصبح رأى دينارين عند رأسه فأخذهما وكذلك الغد ثم أصبح اليوم الثالث وما بعده) أي اليوم الرابع (فلم ير شيئا فغضب وأخذ فاسه على عاتقه) وخرج يؤم الشجرة ليقطعها قال ان فاتني أمر الدنيا لا أدركن أمر الآخرة قال (فاستقبله ابليس في صورة شيخ فقال له) أين تريد (قال) قطع تلك الشجرة فقال كذبت والله ما أنت بقادر على ذلك ولا سبيل لك اليها قال فتناوله

العابد فطرحه الى الارض وقعد على صدره فقال له ابليس أطلقني حتى أكلك فقام عنه فقال له ابليس يا هذا ان الله تعالى قد أسقط عنك هذا ولم يفرضه عليك وما تعبد ها أنت وما عليك من غيرك والله تعالى أنبياء في اقاليم الارض ولو شاء لبعثهم الى أهلها وأمرهم بقطعها فقال العابد لا بد لي من قطعها فناداه للقتال فغلبه العابد وصرعه وقعد على صدره ففجز ابليس فقال له هل لك في أمر فصل بيني وبينك وهو خير لك وأنفع قال وما هو قال أطلقني حتى أقول لك فاطلقه فقال ابليس أنت رجل فقير لا شيء لك انما أنت كل على الناس يعولونك ولعلك تحب ان تنفض على اخوانك وتواسي جيرانك وتشبع في حال وفي بعض النسخ وتشبع بدل وتنسج وهو تصخيف (وتستغنى عن الناس قال) العابد (نعم فارجع عن هذا الامر) الذي جئت فيه (ولك على ان أجعل عند رأسك في كل ليلة دينارين واذا أصبحت أخذتهم) وصنعت بهم ما شئت (فانفقت على نفسك وعيالك وتصدقت على اخوانك فيكون ذلك) أفضل و (أنفع لك وللمسلمين من قطع هذه الشجرة التي يغرس مكانها أخرى ولا يضرهم قطعها شيئا ولا ينفع اخوانك المؤمنين قطعها ايها) وفي بعض النسخ لها (فتفكر العابد فيما قال) له (وقال صدق الشيخ لست بنبي فيلزمني قطع هذه الشجرة ولا أمرني الله تعالى ان أقطعها فاكون عاصيا بتركها) وانما هو شيء تفضلت به وماذا يضر الموحدين من بقائها (وما ذكره لي أكثر من نفعه) لعموم الناس قال (فعاهده على الوفاء بذلك وحلف له فرجع العابد الى متعبده فبات) ليلته (فلما أصبح رأى دينارين عند رأسه فأخذهما وكذلك الغد ثم أصبح اليوم الثالث وما بعده) أي اليوم الرابع (فلم ير شيئا فغضب وأخذ فاسه على عاتقه) وخرج يؤم الشجرة ليقطعها قال ان فاتني أمر الدنيا لا أدركن أمر الآخرة قال (فاستقبله ابليس في صورة شيخ فقال له) أين تريد (قال) قطع تلك الشجرة فقال كذبت والله ما أنت بقادر على ذلك ولا سبيل لك اليها قال فتناوله

وتصدقت على اخوانك فيكون ذلك أنفع لك وللمسلمين من قطع هذه الشجرة التي يغرس مكانها ولا يضرهم قطعها شيئا ولا ينفع اخوانك المؤمنين قطعها ايها فتفكر العابد فيما قال وقال صدق الشيخ لست بنبي فيلزمني قطع هذه الشجرة ولا أمرني الله ان أقطعها فاكون عاصيا بتركها وما ذكره لي أكثر من نفعه فعاهده على الوفاء بذلك وحلف له فرجع العابد الى متعبده فبات فلما أصبح رأى دينارين عند رأسه فأخذهما وكذلك الغد ثم أصبح اليوم الثالث وما بعده فلم ير شيئا فغضب وأخذ فاسه على عاتقه فاستقبله ابليس في صورة شيخ فقال له أين تريد قال قطع تلك الشجرة فقال كذبت والله ما أنت بقادر على ذلك ولا سبيل لك اليها قال فتناوله

قال سفيان لما سمع هذا ما أحسن حاله اذ لم يكن عليه فقد أحسن اليه وقال يحيى بن معاذ الاخلاص تميز العمل من العيوب كتمييز اللبن من الفثر والدم وقيل كان رجل يخرج في زى النساء ويحضر كل موضع يجتمع فيه النساء من عرس أو مأتم فاتفق ان حضر يوما موضعا فيه مجمع للنساء فسرفت درة فصاحوا ان أغلقوا الباب حتى نفثس فكانوا ينفثون واحدة واحدة حتى بلغت النبوة الى الرجل والى امرأة معه فدعا الله تعالى بالاخلاص وقال ان نجوت من هذه (٤٨) الفضيحة لأعود الى مثل هذا فوجدت الدرّة مع تلك المرأة فصاحوا أن اطلقوا الحرّة

فقد وجدنا الدرّة وقال بعض الصوفية كنت قائما مع أبي عبيد التستري وهو يحرق أرضه بعد العصر من يوم عرفة فربه بعض اخوانه من الابدال فساره بشئ فقال أبو عبيد لا فرفر كالسحاب يجمع الارض حتى غاب عن عيني فقات لاني عبيد ما قال لك فقال سألتني أن أجمع معه فقات لافات فهلا فقات قال ليس لي في الحج نية وقد نويت ان أتم هذه الارض العسبة فأخاف ان يجمع معي لأجله تعرضت لامت الله تعالى لاني أدخل في عمل الله شيا غيره فيكون ما أنا فيه أعظم عندي من سبعين حجة و يروى عن بعضهم قال غزوت في البحر فعرض بعضا من خلافتي فاشتريتها فانتفع بها في غزوي فاذا دخلت مدينة كذا ابتعتها فربحت فيها فاشتريتها فرائيت تلك الليلة في النوم كأن شخصين قد نزلوا من السماء فقال أحدهما لصاحبه اكتب الغزاة فأمل عليه خرج فلان متنزها فلان مرثيا فلان تاجرا فلان في سبيل الله ثم نظرا الى

قال سفيان (لما سمع هذا) وروى له (ما أحسن حاله اذ لم يكن عليه فقد أحسن اليه) ولفظ القوت ما أحسن حاله حيث وجد هالاله ولا علمه قد أحسن اليه (وقال يحيى بن معاذ) الرازي رحمه الله تعالى (الاخلاص تميز العمل من العيوب كتمييز اللبن من الفثر والدم) نقله صاحب القوت (وقيل كان رجل يخرج في زى النساء) أي على هيئتهن في اللبس (ويحضر كل موضع يجتمع فيه النساء من عرس أو مأتم) أي في فرح أو مصيبة (فاتفق) في بعض المرات (ان حضر يوما موضعا فيه مجمع للنساء فسرفت درة فصاحوا ان اغلقوا الباب حتى نفثس) من حضر من النساء في ذلك الموضع (فكانوا ينفثون واحدة واحدة حتى بلغت النبوة الى الرجل والى امرأة معه فدعا الله تعالى بالاخلاص) أي بخالص النية من القلب وعقد في نفسه (وقال ان نجوت من هذه الفضيحة لأعود الى مثل هذا) أبدا (فوجدت الدرّة مع تلك المرأة فصاحوا ان اطلقوا الحرّة فقد وجدنا الدرّة) فهذه الحكاية دلت على ان الاخلاص في النية هو المنجي من الفضائح الدنيوية والاخرى (وقال بعض الصوفية كنت قائما مع أبي عبيد) محمد بن حسان (اليسري) نسبة الى بسر بالضم وسكون المهملة الى قرية من قرى حوران بالشام حكى عنه ابنه بن حنيفة قاله الخافض في التبصير وقال القشيري في الرسالة هو من قدماء المشايخ صاحب ابا تراب الخشبي (وهو يحرق أرضه بعد العصر من يوم عرفة فربه بعض اخوانه من الابدال فساره بشئ) في اذنه (فقال أبو عبيد لا فرفر كالسحاب يجمع الارض حتى غاب عن عيني) قال (فقلت لاني عبيد ما قال لك فقال سألتني ان أجمع معه فقات لافات) قلت فهلا فعلت قال ليس لي في الحج نية وقد نويت ان أتم هذه الارض العسبة فأخاف ان يجمع معي لأجله تعرضت لامت الله تعالى لاني أدخل في عمل الله شيا غيره فيكون ما أنا فيه أعظم عندي من سبعين حجة) هكذا نقله صاحب القوت وقال القشيري في الرسالة سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت أحمد بن محمد يقول سمعت محمد بن معمر يقول سمعت أبا زرعة يقول كان أبو عبيد اليسري يوما على جرح يدرس فمجاله وبينه وبين الحج ثلاثة أيام اذا ناه رجلان فقالا يا أبا عبيد تنشط للحج فقال لا ثم التفت الى وقال شيخك على هذا أودر منهما يعني نفسه (و يروى عن بعضهم قال غزوت في البحر فعرض بعضا من خلافتي فاشتريتها فانتفع بها في غزوي فاذا دخلت مدينة كذا ابتعتها فربحت فيها فاشتريتها فرائيت تلك الليلة في النوم كأن شخصين قد نزلوا من السماء فقال أحدهما لصاحبه اكتب الغزاة فأمل عليه خرج فلان متنزها فلان مرثيا فلان تاجرا فلان في سبيل الله ثم نظرا الى

تاجرا وفلان في سبيل الله ثم نظرا الى وقال اكتب فلان خرج تاجر فقلت الله في أمري ما خرجت أتجر والقوت وما معي تجارة أتجر فيها ما خرجت الا لأعزو فقال يا شيخ قد اشتريت أمس مخلاة تريد ان تربح فيها فبكيت وقلت لا تكتبوني تاجرا فظنني الى صاحبه وقال ما ترى فقال اكتب خرج فلان غازيا الا أنه اشتري في طريقه مخلاة ليربح فيها حتى يحكم الله عز وجل فيه بما يرى وقال سرى السقطي رحمه الله تعالى لان تعلى ركعتين في خلوته فخلصهما خيرا لك من ان تكتب سبعين حديثا أو قال سبع مائة حديث (بعلا) نقله صاحب

وقال بعضهم في اخلاص ساعة نجاته لا بد ولكن الاخلاص عزيز ويقال العلم بذرو العمل زرع وماؤه الاخلاص وقال بعضهم اذا أبغض الله عبدا أعطاه ثلاثا ومنعه ثلاثا أعطاه صحبة الصالحين ومنعه القبول منهم وأعطاه (٤٩) الاعمال الصالحة ومنعه الاخلاص فيها

وأعطاه الحكمة ومنعه الصدق فيها وقال السوسي مراد الله من عمل الخلاق الاخلاص فقط وقال الجنيد ان الله عبدا عقلا فلما عقلاوا عملوا فلما عملوا أخلصوا فاستدعاهم الاخلاص الى أبواب البر اجتمع وقال محمد بن سعيد المروزي الامر كله يرجع الى أصلين فعل منه بك وفعل منك له فترضى ما فعل وتخلص فيما تعمل له فاذا أنت قد سعدت بهذين الأصلين (بيان حقيقة الاخلاص) *
 وفزت في الدارين (بيان حقيقة الاخلاص) *
 اعلم ان كل شيء يتصور ان يشوبه غيره فاذا صفا عن شوبه وخلص عنه سمي خالصا و يسمى الفعل المصفي المخلص اخلاصا قال الله تعالى من بين فرث ودم لبنا خالصا سائغا للشاربين فانما خالصا لوصف اللب ان لا يكون فيه شوب من الدم والفرث ومن كل ما يمكن ان يخرج به والاخلاص بصاده الاشرار فن ليس مخلصا فهو مشرك الا ان الشرك درجات فالاخلاص في التوحيد بصاده التشريك في الالهية والشرك منه خفي ومنه جلي وكذا الاخلاص والاخلاص وضده يتواردان

القوت وقد روى أبو الشيخ وابن عساكر من حديث جابر من صلى ركعتين في صلاة لا يراه الا الله عز وجل والملائكة كانت له براءة من النار ورواه الضياء بلفظ كتبت له وروى أبو الشيخ من حديث ابن عمر من صلى ركعتين في السر رفع عنه اسم النفاق (وقال بعضهم في اخلاص ساعة نجاته لا بد ولكن الاخلاص عزيز) أي لصعوبته (ويقال العلم بذرو العمل زرع وماؤه الاخلاص) فكما ان الزرع لا ينمو الا بالماء كذلك العمل لا ينمو الا بالاخلاص (وقال بعضهم اذا أبغض الله عبدا أعطاه ثلاثا ومنعه ثلاثا أعطاه صحبة الصالحين ومنعه القبول منهم وأعطاه الاعمال الصالحة ومنعه الاخلاص فيها وأعطاه الحكمة ومنعه الصدق فيها) فالقبول والاخلاص والصدق من جملة امارات الحب (وقال أبو يعقوب السوسي) رحمه الله تعالى (مراد الله من عمل الخلاق الاخلاص فقط) ان لا يشركوا فيه غيره (وقال الجنيد) قدس سره (ان الله عبدا عقلا) فيما أعطوا (فلما عقلاوا عملوا) فلما عملوا أخلصوا (لوجهه) فاستدعاهم الاخلاص الى أبواب البر (اجمع) نقله صاحب القوت (وقال محمد بن سعيد) بن ابراهيم (المروزي) رحمه الله تعالى (الامر كله يرجع الى أصلين فعل منه بك وفعل منك له فترضى ما فعل) بك (وتخلص فيما تعمل) له (فاذا أنت قد سعدت بهذين الأصلين) (وفزت في الدارين) فان المدار كله على الرضا والاخلاص وهو عين التوحيد * (بيان حقيقة الاخلاص)

(اعلم) وفعل الله تعالى ان الاخلاص شرط في سائر العبادات وهو معنى قوله وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين وقوله اياك نعبد وقد قدمنا على ما مضى ان رؤية المنة لله تعالى واجبة للنعمة وليس لها حقيقة الا التبري من الحول والقوة والرجوع الى الله تعالى بالفقر والفاقة وطالب الاستعانة وهو معنى ما أمرنا به بقوله واياك نستعين ولا نعمة لله على عبده افضل من الايمان به والعمل لاجله فهذا وجه وجوب الاخلاص في سائر العبادات واما وجه استحبابها في سائر التقلبات فان العبد البار لا يتحرك الا بسببه لان القوة التي يتحرك بها ما كنسبة من تفضله نعمة سيده لان حقيقة العبد ان لا يملك من نفسه ولا لنفسه شيئا اذ هو خالقها ورازقه وعليه قوله ان احسن لحكمة الكرم وله ان يعاقبه ان اساء فقام وضع هذا وما أعزّه في القلوب علما وحالا وعملا ولا جعل عزته اوجب الله تعالى تكرره على استثنائنا وقلوبنا في اليوم والليلة سبع عشرة مرة لتخلص له أعمالنا ونعمته عليه في جميع احوالنا فاذا كان الاخلاص هو الايمان والطاعات وبه تمامهما ونماؤهما وجب شرح حقيقته وتفصيل درجاته ليظهر بذلك الواجب من المستحب فاعلم (ان كل شيء يتصور ان يشوبه) أي يخلطه (غيره فاذا صفا عن شوبه) وخلص عنه سمي خالصا (خالصا عن الشوب) وسمى الفعل المصفي المخلص اخلاصا قال الله تعالى من بين فرث ودم لبنا خالصا سائغا للشاربين فانما خالصا لللب ان لا يكون فيه شوب من الدم والفرث ومن كل ما يمكن ان يخرج به) وعبارة القوت وحقيقة الاخلاص سلامته من وصفين الرياء والهوى ليكون خالصا كوصف الله تعالى الخالص من اللب فكما ان ذلك تمام النعمة علينا فقال من بين فرث ودم لبنا خالصا فلو وجدوا فيه أحد الوصفين من فرث أو دم لم يكن خالصا ولم تتم النعمة عليه ولم تقبله نفوسنا فكذلك معاملته لله تعالى اذا شابه رياء بخلق أو هوى من شهوة نفس لم تكن خالصة ولم يتم بها الصدق والادب في المعاملة ولم يقبله الله تعالى منها اه (والاخلاص) وهو تجرد الباعث الواحد (بصاده الاشرار) وهو ان يشترك باثنين (فن ليس مخلصا فهو مشرك الا ان الشرك درجات فالاخلاص في التوحيد بصاده التشريك في الالهية والشرك منه خفي وجلي وكذا الاخلاص وضده) أي الاشرار (يتواردان على القلب فمحله القلب) بالاتفاق منهم ولو قال فهو محلهما كان أحسن (وانما يكون ذلك في القصد والنيات وقد ذكرنا حقيقة النية وانها ترجع الى اجابة البواعث

(٧ - (تحاف السادة المتقين - عاشر) على القلب فمحله القلب وانما يكون ذلك في القصد والنيات وقد ذكرنا حقيقة النية وانها ترجع الى اجابة البواعث

فهما كان الباعث واحد اعلى التجرد سمي الفعل الصادر عنه اخلاصا بالاضافة الى المنوى فن تصدق وغرضه محض الرياء فهو مخلص ومن كان غرضه محض التقرب الى الله تعالى فهو مخلص ولكن العادة جارية بتخصيص اسم الاخلاص بتجريد قصد التقرب الى الله تعالى عن جميع الشوائب كان الاحاد عبارة عن الميل ولكن خصصته العادة بالميل عن الحق ومن كان باعته مجرد الرياء فهو معرض للهلاك ولسمنا نتكلم فيه اذ قد ذكرنا ما يتعلق به في كتاب الرياء من (٥٠) ربيع المهلكات وأقل أموره ما ورد في الخبر من ان المرائي يدعى يوم القيامة باربع أسام

فهما كان الباعث واحد اسمي الفعل الصادر منه اخلاصا بالاضافة الى المنوى فن تصدق وغرضه محض الرياء فهو مخلص) بهذا الاعتبار (ومن كان غرضه محض التقرب الى الله تعالى فهو مخلص) أيضا بهذا الاعتبار فاطلاق لفظ الاخلاص على كل منهما جائز (ولكن العادة جارية بتخصيص اسم الاخلاص بتجريد قصد التقرب الى الله تعالى عن جميع الشوائب) وهو أحد الجانبين (كأن الاحاد) لغة (عبارة عن الميل) المطلق سواء كان عن باطل أو الى باطل (ولكن خصصته العادة بالميل عن الحق) الى الباطل وهو أحد الجانبين (ومن كان باعته مجرد الرياء فهو معرض للهلاك ولسمنا نتكلم فيه) الآن (اذ ذكرنا ما يتعلق به في كتاب الرياء من ربيع المهلكات) فلا نعيده (وأقل أموره ما ورد في الخبر من ان المرائي بأعماله (يدعى يوم القيامة بأربعة أسام يرائي بالخنادع يامشرك يا كافر) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب النية والاخلاص وقد تقدم (وانما نتكلم الآن فحين انبعث لقصد التقرب الى الله تعالى) ولكن امتزج بهذا الباعث باعث آخر اما من الرياء ومن غيره من حفظ النفس (جميعا لئلا يترك من الحفظ ما يتصل أصله ومنها ما ينفصل عنه) أما الرياء فهو ان يطلب الرجل بعمله حمد الناس وطلب نفعهم ودفع ذمهم فان العمل اذا تجرد لهذا الباعث أحبط العمل وأفسد الصلاة وأوجب المقت والنكال والعذاب الاليم وذلك على قدر المراءى به والمراءى لاجله أما المراءى به فهي الطاعات وذلك اما باصولها أو باوصافها وكل منهما على ثلاث درجات تقدم تفصيلها في كتاب ذم الرياء أما مراءى لاجله فله أيضا ثلاث درجات وقد ذكرت في الكتاب المذكور وكذا درجات الرياء الخفي (و) أما الشوائب التي هي حفظ النفس فله أمثلة وقد أشار المصنف الى ذلك بقوله (مثال ذلك ان يصوم) العبد (ليستغف بالحاجة بالصوم مع قصد التقرب أو يعتق عبدا) من عبيده (ليخلص من مؤنته وسوء خلقه) وشبهه (أو يحج ليصحب مرضاه بحركة السفر أو يخلص من شر يعرض له في بلده) فيخرج هاربا (أو يهرب من عدوه في منزله) لا يطبق دفعه (أو يتبرم بأهله وولده) أي يتضجر بهم (أو شغل هو فيه فاراد أن يستريح اياما) من ذلك الشغل (أو يغزو العدو) ليمارس الحرب ويتعلم اسبابه ومقدوره على تهينة العساكر وجرها (أو يقدم أحد الجهادين على غيره لغنية فيه) (أو يصلي بالليل وله غرض في دفع النعاس عن نفسه ليراقب أهله أو رحله) عن الاصوص (أو يتعلم العلم ليسهل عليه) بذلك (طلب ما يكفيه من المال أو يكون عز بزين العشرة) بذلك (أو ليكون عقاره وماله محر وسابع العلم عن الاطماع) فلا تفتد اليه (أو اشتغل بالدرس والوعظ ليتخلص من كبر الصمت وينفج بلذة الحديث) وحلاوة التفرج (أو تكفل بخدمة العلماء أو الصوفية لتكون حرمة وافرة عندهم وعند الناس) فيرويه بعين التوقير والتبجيل (أو يسأل به رفقا في الدنيا) أي في معيشته (أو كتب مصحفا) أو كتابا من كتب العلم (ليجود بالمواظبة على الكتابة خطه) أو دارس قرآن جامع جماعة في منزل من يستدعيه ليمارس حفظه ويثبت في ذهنه (أو حاشا ليخفف على نفسه الكراء) ويتوفر ماله (أو توفرا ليتنظف) بالماء (أو يتبرد) به (أو اغتسل لتطيب رائحته أو روى الحديث ليعرف بعلم الاسناد) وكثرة المسبوعات (أو اعتكف في المسجد ليخفف عليه كراء المسكن أو صام ليخفف عن نفسه التردد في طبخ الطعام أو ليتفرغ لاشغاله فلا يشغله الاكل عنها) أو لتوفر

يامرائي بالخنادع يامشرك يا كافر وانما نتكلم الآن فحين انبعث لقصد التقرب ولكن امتزج بهذا الباعث باعث آخر اما من الرياء أو من غيره من حفظ النفس ومثال ذلك ان يصوم ليستغف بالحاجة بالصوم مع قصد التقرب أو يعتق عبدا ليتخلص من مؤنته وسوء خلقه أو يحج ليصحب مرضاه بحركة السفر أو يخلص من شر يعرض له في بلده أو يهرب عن عدو في منزله أو يتبرم بأهله وولده أو يشغل هو فيه فاراد أن يستريح منه اياما أو يغزو ليمارس الحرب ويتعلم أسبابه ويقدر به على تهينة العساكر وجرها أو يصلي بالليل وله غرض في دفع النعاس عن نفسه ليراقب أهله أو رحله أو يتعلم العلم ليسهل عليه ما يكفيه من المال أو ليكون عز بزين العشرة أو ليكون عقاره وماله محر وسابع العلم عن الاطماع أو اشتغل بالدرس والوعظ ليتخلص من كبر الصمت ويتفرج بلذة الحديث أو تكفل بخدمة

الاوراق

العلماء أو الصوفية لتكون حرمة وافرة عندهم وعند الناس أو لينال به رفقا في الدنيا أو

كتب مصحفا ليجود بالمواظبة على الكتابة خطه أو حاشا ليخفف على نفسه الكراء أو توفرا ليتنظف أو يتبرد أو اغتسل لتطيب رائحته أو روى الحديث ليعرض بعلم الاسناد أو اعتكف في المسجد ليخفف عليه كراء المسكن أو صام ليخفف عن نفسه التردد في طبخ الطعام أو ليتفرغ لاشغاله فلا يشغله الاكل عنها

أو تصدق على السائل ليقطع إرامه في السؤال عن نفسه أو يعود مريضاً ليعاد إذا مرض أو يشيع جنازة ليشيع جنازة أهله أو يفعل شيئاً من ذلك ليعرف بالخبر ويذكر به وينذر إليه بعين الصلاح والوقار فهما كان باعثه هو (٥١) التقرب إلى الله تعالى ولكن انضاف إليه

خطرة من هذه الخطرات حتى صار العمل أخف عليه بسبب هذه الأمور فقد خرج عمله عن حد الاخلاص وخرج عن ان يكون خالصاً لوجه الله تعالى وتطرق إليه الشرك وقد قال تعالى أنا أغنى الشركاء عن الشرك وبالجلة كل حظ من حظوظ الدنيا تستر بحج إليه النفس ويحيل إليه القلب قل أم كثر إذا تطرق إلى العمل تكدر به صفوه وزال به اخلاصه والانسان مرتبط في حظوظه منفعم من أهوائه قلما يتفك فعل من أفعاله وعبادة من عباداته عن حظوظه واغراض عاجلة من هذه الاجناس فذلك قيل من سلم له من عمره لحظة واحدة خاصة لوجه الله تجاوز ذلك لعزة الاخلاص وعسر تنقية القلب عن هذه الشوائب بل الخالص هو الذي لا باعث عليه الا طلب القرب من الله تعالى وهذه الخطوط ان كانت هي الباعثة وحدها فلا يخفى شدة الامر على صاحبها في هذه الخطورة وانما نظرنافيا اذا كان القصد الاصل هو التقرب الى الله تعالى وانضافت اليه هذه الأمور ثم ان قلت ان هذه الشوائب من الرياء والحظوظ تحبط مطلقاً فقول اذا افترق بين باعث الاخلاص باعث آخر فلا يخلو اما ان يكون في رتبة الموافقة أو في رتبة المعاونة كما سبق في بيان النية اما المشاركة فالآيات والاخبار دالة على انها محبطة وقد اختلف العلماء في رتبة المعاونة والذي مال اليه المصنف انها تنقص من أصل الثواب بقدر ما خففت من العمل ورد على رأي الاحباط من العلماء كما سيأتي تفصيله قريباً وأما الموافقة فلا يجب التخلص منها بل في ذلك من الخرج على العامة وليكنها منقصة لكمال الاخلاص وبالجلة فاما ان يكون الباعث النفسي مثل الباعث الديني أو أقوى منه أو أضعف ولكل واحد حكم آخر كما سنذكره قريباً وانما الاخلاص في الحقيقة (تخليص العمل عن هذه الشوائب كلها قليلها وكثيرها حتى يتجرد فيه قصد التقرب فلا يكون فيه باعث سواه) وهذا هو اخلاص العوام قال القشيري سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت أبا عبد الرحمن المغربي يقول اخلاص ما لا يكون للنفس فيه حظ بحال وهذا اخلاص العوام واخلاص الخواص ما يجري عليهم لا بهم فتبدو منهم الطاعات وهم عنها بعزل ولا يقع لهم عليها رؤية ولا بها اعتماد انتهى وكأنه يشير إلى كمال الاخلاص ولا يقدر عليه الا بعد استغراق الحب قلبه فراجع جميع المباحات عنده كالادوية لا يتناول منها الا الضرورة والاجل كمال الاخلاص باصله شق على الناس علمه وعمله فصارت حديث الاخلاص عند المتفقه كالاستغراب وهو شرط في صحة أعمالهم وقد تقدم ذكر الشوائب المنقصة لأصل الاخلاص فلنذكر الشوائب المنقصة لكمالها والكمال هو ان لا يلتفت في سائر أحواله الا إلى الله تعالى عباداً أو عادة وان يكون وجود الناس عنده كعدمهم لان وجودهم مجازي لا حقيقة اذ لا قوام لهم بنفوسهم انما هو وجود الثابت الحقيقي هو الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم الذي قامت ذاته بذاته وكل شيء سواه قائم به ومستند إلى قدرته فان عجز عن هذا المقام فليكن وجودهم عنده كوجود البهائم بمعنى انهم لا تملك لنفسها نفعا ولا ضرراً ولا عطاء ولا منعا ولا مدحاً ولا ذماً فتى ما فرق في مشاهدة الخلق بين ان يشهده رئيس أو بهيمة في عبادة من عباداته فلا يخلو اخلاصه عن نقصان بحسب قوة النظر في وجهه قلبه عن الله تعالى أضعفها ولهذا كان المخلصون على خطر عظيم وكانت

الافاق حتى يصرفها في اشغاله (أو تصدق على السائل ليقطع إرامه) والخاصة (في السؤال عن نفسه أو يعود مريضاً ليعاد) اذا مرض أو يشيع جنازة ليشيع جنازة أهله أو يفعل شيئاً من ذلك ليعرف بالخبر ويذكر به وينظر إليه بعين الصلاح والوقار فهما كان باعثه هو (٥١) التقرب إلى الله تعالى ولكن انضاف إليه خطرة من هذه الخطرات حتى صار العمل أخف عليه بسبب هذه الأمور فقد خرج عمله عن حد الاخلاص وخرج عن ان يكون خالصاً لوجه الله تعالى وتطرق إليه الشرك (وأنما نظرنافيا اذا كان القصد الاصل عبارة عن اخلاص من الرياء وهذه الخطوط جميعاً) (وقد قال) الله (تعالى) فيما روى عنه (أنا أغنى الشركاء عن الشرك) رواه ابن جرير والبخاري من حديث أبي هريرة وأوله من عمل عملاً أشرك فيه غيري فهو له كره وقد تقدم (وبالجلة كل حظ من حظوظ الدنيا تستر بحج إليه النفس ويحيل إليه القلب قل أم كثر اذا تطرق إلى العمل تكدر به صفوه وزال به اخلاصه والانسان مرتبط في حظوظه منفعم من أهوائه قلما يتفك فعل من أفعاله وعبادة من عباداته عن حظوظه واغراض عاجلة من هذه الاجناس فلذلك قيل من سلم له من عمره لحظة واحدة خاصة لوجه الله تجاوز ذلك لعزة الاخلاص وعسر تنقية القلب عن هذه الشوائب) لان حقيقة ما لا يكون للنفس فيه حظ بحال وهذا عزيز (بل الخالص هو الذي لا باعث عليه الا طلب القرب من الله تعالى) ولم يشبهه شيء من هذه الخطوط (وهذه الخطوط ان كانت هي الباعثة وحدها فلا تخفى شدة الامر على صاحبها فيها) وقد تقدم بيانه في ذم الرياء (وانما نظرنافيا اذا كان القصد الاصل هو التقرب الى الله تعالى وانضافت اليه هذه الأمور ثم) ان قلت ان (هذه الشوائب) من الرياء والحظوظ تحبط مطلقاً فقول اذا افترق بين باعث الاخلاص باعث آخر فلا يخلو اما ان يكون في رتبة الموافقة أو في رتبة المشاركة أو في رتبة المعاونة كما سبق في بيان النية اما المشاركة فالآيات والاخبار دالة على انها محبطة وقد اختلف العلماء في رتبة المعاونة والذي مال اليه المصنف انها تنقص من أصل الثواب بقدر ما خففت من العمل ورد على رأي الاحباط من العلماء كما سيأتي تفصيله قريباً وأما الموافقة فلا يجب التخلص منها بل في ذلك من الخرج على العامة وليكنها منقصة لكمال الاخلاص وبالجلة فاما ان يكون الباعث النفسي مثل الباعث الديني أو أقوى منه أو أضعف ولكل واحد حكم آخر كما سنذكره قريباً وانما الاخلاص في الحقيقة (تخليص العمل عن هذه الشوائب كلها قليلها وكثيرها حتى يتجرد فيه قصد التقرب فلا يكون فيه باعث سواه) وهذا هو اخلاص العوام قال القشيري سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت أبا عبد الرحمن المغربي يقول اخلاص ما لا يكون للنفس فيه حظ بحال وهذا اخلاص العوام واخلاص الخواص ما يجري عليهم لا بهم فتبدو منهم الطاعات وهم عنها بعزل ولا يقع لهم عليها رؤية ولا بها اعتماد انتهى وكأنه يشير إلى كمال الاخلاص ولا يقدر عليه الا بعد استغراق الحب قلبه فراجع جميع المباحات عنده كالادوية لا يتناول منها الا الضرورة والاجل كمال الاخلاص باصله شق على الناس علمه وعمله فصارت حديث الاخلاص عند المتفقه كالاستغراب وهو شرط في صحة أعمالهم وقد تقدم ذكر الشوائب المنقصة لأصل الاخلاص فلنذكر الشوائب المنقصة لكمالها والكمال هو ان لا يلتفت في سائر أحواله الا إلى الله تعالى عباداً أو عادة وان يكون وجود الناس عنده كعدمهم لان وجودهم مجازي لا حقيقة اذ لا قوام لهم بنفوسهم انما هو وجود الثابت الحقيقي هو الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم الذي قامت ذاته بذاته وكل شيء سواه قائم به ومستند إلى قدرته فان عجز عن هذا المقام فليكن وجودهم عنده كوجود البهائم بمعنى انهم لا تملك لنفسها نفعا ولا ضرراً ولا عطاء ولا منعا ولا مدحاً ولا ذماً فتى ما فرق في مشاهدة الخلق بين ان يشهده رئيس أو بهيمة في عبادة من عباداته فلا يخلو اخلاصه عن نقصان بحسب قوة النظر في وجهه قلبه عن الله تعالى أضعفها ولهذا كان المخلصون على خطر عظيم وكانت

المعاونة كما سبق في النية وبالجلة فاما ان يكون الباعث النفسي مثل الباعث الديني أو أقوى منه أو أضعف ولكل واحد حكم آخر كما سنذكره وانما الاخلاص تخليص العمل عن هذه الشوائب كلها قليلها وكثيرها حتى يتجرد فيه قصد التقرب فلا يكون فيه باعث سواه

وهذا لا يتصور الا من يحب الله مستهتر بالله مستغرق في الهيم بالآخرة بحيث لم يبق قلبه في الدنيا في قلبه قرار حتى لا يحب الاكل والشرب أيضا بل تكون رغبته فيه كرهته في قضاء الحاجة من حيث انه ضرر ورة الجلبة فلا يشتهي الطعام لانه طعام بل لانه يقويه على عبادة الله تعالى ويتمنى ان لو كفى شر الجوع حتى لا يحتاج الى الاكل فلا يبقى في قلبه حظ من الفضول الزائدة على الضرر ورة ويكون قدرا الضرر ورة مطلوب باعده لانه ضرر ورة دينه فلا يكون له هم الا الله تعالى فمثل هذا الشخص لو اكل أو شرب أو قضى حاجته كان خالص العمل صحيح النية في جميع حركاته وسكناته فلو نام مثلا حتى يرج نفسه ليتقوى على العبادة بعده كان نومه عبادة وكان له درجة المخلصين فيه ومن ليس كذلك فباب الاخلاص في الاعمال مسدود عليه الا على الندور وكان من غلب عليه حب الله وحب الآخرة فاكتمت حركاته الاعتبارية صفة همه وصارت اخلاصا فالذي يغلب على نفسه الدنيا والعلو والرياسة وبالجملة غير الله فقد اكتسبت جميع حركاته تلك الصفة فلا تسلم له عبادة واليه أشار المصنف بقوله (ومن ليس كذلك فباب الاخلاص في الاعمال مسدود عليه الا على الندور) أي القلة (وكان من غلب عليه حب الله وحب الآخرة فاكتمت حركاته الاعتبارية صفة همه وصارت اخلاصا فالذي يغلب على نفسه الدنيا والعلو والرياسة) وسائر الحظوظ (وبالجملة غير الله فقد اكتسبت جميع حركاته تلك الصفة فلا تسلم له عباداته من صوم وصلاة وغير ذلك الا نادرا) واذا استوى الباعثان يتعارضان ويتناقضان فيصير العمل لاله ولا عليه وأما من غلب أحد الطرفين فيه فينحط منه ما يساوي الآخر وتبقى الزيادة موجبة اثرها للآخر فيمضي تحقيق ذلك في أواخر فصول الباب (فاذا علاج الاخلاص كسر حظوظ النفس) ودفعها (وقطع الطمع عن الدنيا والتجرد للآخرة بحيث يغلب ذلك على القلب) فلا يهيمه الا هو (فاذا ذلك يتيسر) له (الاخلاص) أي كماله (وكم من أعمال يتعب الانسان فيها) طول عمره (وبطن) في نفسه (انها خاصة لوجه الله تعالى ويكون فيها مغرور لانه لا يرى وجه الآخرة فيها) فعليه ان يتختم نفسه بالامتحانات (كما حكى عن بعضهم انه قال قضيت صلاة ثلاثين سنة كنت صليتها في المسجد في الصف الاول لاني تأخرت يوما لعذر فصليت في الصف الثاني فاعترتني نخلة من الناس) اذ (رأوني في الصف الثاني فعرفت ان تنظر الناس الى في الصف الاول كان مسرقي وسبب استراحة قلبي من حيث لا أشعر) وهذا لا يحبط ثواب نفس الصلاة وانما ينعص ثواب المسارعة الى الصف الاول فعمل على خلاف ما تنقضاء النفس لثلاثين سنة فارجع ذلك له قويا فيستحب للمخلص ان ينفق أحواله ليقف بذلك على أغوار مكاييد النفس والشيطان (وهذا دقيق غامض قلما تسلم الاعمال من امثاله وقلما يتنبه له الا من وفقه الله تعالى) وهم قليلون (والغافلون عنه يرون حسناتهم كلها في الآخرة سيئات) ويندمون حيث لا ينفعهم الندم (وهم المرادون بقوله تعالى وبدلهم من الله ما لم يكونوا يحسبون) قبل عملوا الاعمال الجاهلهم ظنوا انهم احسنات فوجدوها سيئات وبقوله تعالى (وبدلهم سيئات ما كسبوا) وحق بهم ما كانوا به يستهزئون (وبقوله تعالى قل هل أنبئكم بالاخسر من اعمال الذين ضل سعيهم

جميع حركاته وسكناته فلو نام مثلا حتى يرج نفسه ليتقوى على العبادة بعده كان نومه عبادة وكان له درجة المخلصين فيه ومن ليس كذلك فباب الاخلاص في الاعمال مسدود عليه الا على الندور وكان من غلب عليه حب الله وحب الآخرة فاكتمت حركاته الاعتبارية صفة همه وصارت اخلاصا فالذي يغلب على نفسه الدنيا والعلو والرياسة وبالجملة غير الله فقد اكتسبت جميع حركاته تلك الصفة فلا تسلم له عبادة واليه أشار المصنف بقوله (ومن ليس كذلك فباب الاخلاص في الاعمال مسدود عليه الا على الندور) أي القلة (وكان من غلب عليه حب الله وحب الآخرة فاكتمت حركاته الاعتبارية صفة همه وصارت اخلاصا فالذي يغلب على نفسه الدنيا والعلو والرياسة وبالجملة غير الله فقد اكتسبت جميع حركاته تلك الصفة فلا تسلم له عباداته من صوم وصلاة وغير ذلك الا نادرا) واذا استوى الباعثان يتعارضان ويتناقضان فيصير العمل لاله ولا عليه وأما من غلب أحد الطرفين فيه فينحط منه ما يساوي الآخر وتبقى الزيادة موجبة اثرها للآخر فيمضي تحقيق ذلك في أواخر فصول الباب (فاذا علاج الاخلاص كسر حظوظ النفس) ودفعها (وقطع الطمع عن الدنيا والتجرد للآخرة بحيث يغلب ذلك على القلب) فلا يهيمه الا هو (فاذا ذلك يتيسر) له (الاخلاص) أي كماله (وكم من أعمال يتعب الانسان فيها) طول عمره (وبطن) في نفسه (انها خاصة لوجه الله تعالى ويكون فيها مغرور لانه لا يرى وجه الآخرة فيها) فعليه ان يتختم نفسه بالامتحانات (كما حكى عن بعضهم انه قال قضيت صلاة ثلاثين سنة كنت صليتها في المسجد في الصف الاول لاني تأخرت يوما لعذر فصليت في الصف الثاني فاعترتني نخلة من الناس) اذ (رأوني في الصف الثاني فعرفت ان تنظر الناس الى في الصف الاول كان مسرقي وسبب استراحة قلبي من حيث لا أشعر) وهذا لا يحبط ثواب نفس الصلاة وانما ينعص ثواب المسارعة الى الصف الاول فعمل على خلاف ما تنقضاء النفس لثلاثين سنة فارجع ذلك له قويا فيستحب للمخلص ان ينفق أحواله ليقف بذلك على أغوار مكاييد النفس والشيطان (وهذا دقيق غامض قلما تسلم الاعمال من امثاله وقلما يتنبه له الا من وفقه الله تعالى) وهم قليلون (والغافلون عنه يرون حسناتهم كلها في الآخرة سيئات) ويندمون حيث لا ينفعهم الندم (وهم المرادون بقوله تعالى وبدلهم من الله ما لم يكونوا يحسبون) قبل عملوا الاعمال الجاهلهم ظنوا انهم احسنات فوجدوها سيئات وبقوله تعالى (وبدلهم سيئات ما كسبوا) وحق بهم ما كانوا به يستهزئون (وبقوله تعالى قل هل أنبئكم بالاخسر من اعمال الذين ضل سعيهم

فصلت في الصف الثاني فاعترتني نخلة من الناس حيث رأوني في الصف الثاني فعرفت ان تنظر الناس الى في الصف الاول كان مسرقي وسبب استراحة قلبي من حيث لا أشعر وهذا دقيق غامض قلما تسلم الاعمال من امثاله وقل من يتنبه له الا من وفقه الله تعالى والغافلون عنه يرون حسناتهم كلها في الآخرة سيئات وهم المرادون بقوله تعالى وبدلهم من الله ما لم يكونوا يحسبون وبدلهم سيئات ما كسبوا وبقوله تعالى قل هل أنبئكم بالاخسر من اعمال الذين ضل سعيهم

في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا وأشد الخلق تعرضا لهذه الفتنه العلماء فان الباعث لا كثيرين على نشر العلم لذة الاستبلاء والفرح بالاستتباع والاستبشار بالحدوث والثناء والشيطان يلبس عليهم ذلك ويقول غرضكم نشر دين الله والنضال عن الشرع الذي شرعه رسول الله صلى الله عليه وسلم وتري الواعظين على الله تعالى بنصيحة الخلق ووعظه للسلاطين ويفرح بقبول الناس قوله واقبالهم عليه وهو يدعي انه يفرح بما يسر له من نصره الدين ولو ظهر من اقرانه من هو أحسن منه وعظما (٥٣) وانصرف الناس عنه وأقبلوا عليه ساء ذلك

ونغمه ولو كان باعثة الدين لشكر الله تعالى اذ كفاه الله تعالى هذا المهم بغيره ثم الشيطان مع ذلك لا يخليه ويقول انما تمك لا تقطع الثواب عنك لا لانصرف وجوه الناس عنك الى غيرك اذ لو اتعظوا بقولك لكنت أنت المثاب واغتمامك لفوات الثواب محمود ولا يدري المسكين ان انقياده للحق وتسليمه الامر افضل وأجل ثوابا وأعود عليه في الآخرة من انفراده وليت شعري لو اغتم عمر رضى الله عنه بتصدى أبي بكر رضى الله تعالى عنه للامامة أ كان غمه محمودا أو مذموما ولا يستريب ذودين أن لو كان ذلك مكان مذموما لان انقياده للحق وتسليمه الامر الى من هو أصح منه أعود عليه في الدين من تكلفه له بمصالح الخلق مع ما فيه من الثواب الجزيل بل فرح عمر رضى الله عنه به وأولى منه بالامر كما دل على ذلك الآثار الواردة في قصة البيعة (فما بال العلماء) وهم في منصب الامامة (لا يفرحون بمثل ذلك) وهم أحق بهذا الفرع من غيرهم اذ كان سببا لعرفتهم بعزور نفوسهم حتى يرجعوا الى الله تعالى ويجهدوا في الاخلاص له اذ معرفه الانسان يعيوب نفسه من جملة السعادات (وقد يخضع بعض أهل العلم بغرور الشيطان فيحدث نفسه بانه لو ظهر من هو أولى منه بالامر لفرح به واخبره بذلك عن نفسه قبل التجربة والامتحان محض الجهل والغرور فان النفس سهله القياد في الوعد بامثال ذلك قبل نزول الامر ثم اذا داهاه الامر تغرور رجوع ولم يف بالوعد وذلك لا يعرفه الامن عرف مكاييد الشيطان والنفس وطال اشتغاله بامتحانها فعرقة حقيقة الاخلاص والعمل به بحر عميق يغرق فيه الجميع) ولذا كانوا على خطر عظيم (الا الساذج النادر الفرد الفذ وهو المستثنى في قوله تعالى الاعبادك منهم المخلصين فليكن العبد شديد التقدير والمراقبة لهذه الدقائق والا التحق باتباع الشياطين وهو لا يشعر) ولما كان الاخلاص نعمة من النعم وفعل من افعاله والعبد آله ومحمل لما يرد عليه من مولا لا من نفسه كثرت أقاويلهم في حده وحقيقته

في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا وأشد الخلق تعرضا لهذه الفتنه العلماء) والوعاظ (فان الباعث لا كثيرين على نشر العلم لذة الاستبلاء) أي الغلبة (والفرح بالاستتباع والاستبشار بالحدوث والثناء والشيطان يلبس عليهم ذلك ويقول غرضكم) أي العلماء (نشر دين الله) تعالى (والنضال) أي المدافعة (عن الشرع الذي شرعه رسول الله صلى الله عليه وسلم) فانما يتصورون ذلك من نفوسهم هذا الذي أملى عليهم تتقوى صفات أفعالهم ويطنون أنهم على غاية الكمال (وتري الواعظين على الله تعالى بنصيحة الخلق ووعظه للسلاطين ويفرح بقبول الناس قوله واقبالهم عليه وهو يدعي انه يفرح بما يسر له من نصره الدين) وهذا أيضا مغرور وقد لبس عليه الشيطان وبمعزل عن الاخلاص (و) امتحان ذلك انه (لو ظهر من اقرانه من هو) أكثر منه علما وأدق منه لسانا وأفصح منه بيانا (وأحسن منه وعظما وانصرف الناس عنه) أي عن مجلس علمه أو وعظه (واقبلوا عليه ساء ذلك ونغمه) فهذا يظهر الغرور والتلبس في علمهما (ولو كان باعثة الدين) وفرح بذلك لمساعدته له على انقاذ عباد الله من أيدي الشياطين (لشكر الله تعالى) على النعمة التي آداها وهي رتبة الصديقين فان العلم بالتعلم كمال في العلم (اذ كفاه الله تعالى هذا المهم بغيره) ووجد مساعدا له على مهمه وان ضررته عقرب الحسد حتى اشتفى بذلك زوال النعمة عنه وظهور عثرات لبس بذلك وقع كلامه في قلوب الناس فلا يشك انه راع كع ساجد للناس وعيشه وحياته بهم لا بالله تعالى (ثم الشيطان مع ذلك لا يخليه ويقول) له (انما تمك لا تقطع الثواب عنك لا لانصرف وجوه الناس عنك الى غيرك اذ لو اتعظوا بقولك لكنت انت المثاب واغتمامك لفوات الثواب محمود ولا يدري المسكين ان انقياده للحق وتسليمه الامر للافضل) والاعلم والافصح (أجل ثوابا وأعود عليه في الآخرة من انفراده) في الامر الذي فيه (وليت شعري لو اغتم عمر رضى الله عنه لتصدى أبي بكر رضى الله عنه للامامة) (اكان غمه محمودا أو مذموما ولا يستريب ذودين أن لو كان ذلك) وفرض (لكان مذموما اذ انقياده للحق وتسليمه الامر الى من هو أصح منه أعود عليه في الدين من تكلفه بمصالح الخلق مع ما فيه من الثواب الجزيل بل فرح عمر رضى الله عنه به وأولى منه بالامر) كما دل على ذلك الآثار الواردة في قصة البيعة (فما بال العلماء) وهم في منصب الامامة (لا يفرحون بمثل ذلك) وهم أحق بهذا الفرع من غيرهم اذ كان سببا لعرفتهم بعزور نفوسهم حتى يرجعوا الى الله تعالى ويجهدوا في الاخلاص له اذ معرفه الانسان يعيوب نفسه من جملة السعادات (وقد يخضع بعض أهل العلم بغرور الشيطان فيحدث نفسه بانه لو ظهر من هو أولى منه بالامر لفرح به واخبره بذلك عن نفسه قبل التجربة والامتحان محض الجهل والغرور فان النفس سهله القياد في الوعد بامثال ذلك قبل نزول الامر ثم اذا داهاه الامر تغرور رجوع ولم يف بالوعد وذلك لا يعرفه الامن عرف مكاييد الشيطان والنفس وطال اشتغاله بامتحانها فعرقة حقيقة الاخلاص والعمل به بحر عميق يغرق فيه الجميع) ولذا كانوا على خطر عظيم (الا الساذج النادر الفرد الفذ وهو المستثنى في قوله تعالى الاعبادك منهم المخلصين فليكن العبد شديد التقدير والمراقبة لهذه الدقائق والا التحق باتباع الشياطين وهو لا يشعر) ولما كان الاخلاص نعمة من النعم وفعل من افعاله والعبد آله ومحمل لما يرد عليه من مولا لا من نفسه كثرت أقاويلهم في حده وحقيقته

فيحدث نفسه بانه لو ظهر من هو أولى منه بالامر لفرح به واخبره بذلك عن نفسه قبل التجربة والامتحان محض الجهل والغرور فان النفس سهله القياد في الوعد بامثال ذلك قبل نزول الامر ثم اذا داهاه الامر تغرور رجوع ولم يف بالوعد وذلك لا يعرفه الامن عرف مكاييد الشيطان والنفس وطال اشتغاله بامتحانها فعرقة حقيقة الاخلاص والعمل به بحر عميق يغرق فيه الجميع (الا الساذج النادر الفرد الفذ وهو المستثنى في قوله تعالى الاعبادك منهم المخلصين فليكن العبد شديد التقدير والمراقبة لهذه الدقائق والا التحق باتباع الشياطين وهو لا يشعر

فوجب بيان ذلك * (بيان أقاويل الشيوخ في الاخلاص) *

وسبب اختلافهم كما تقدم اما بالنظر الى اختلاف مقاماتهم واحوالهم واما بالنظر الى اختلاف اقوال السائلين واما بالنظر الى تنوع درجات الاخلاص قال القشيري الاخلاص افراد الحق في الطاعة بالقصد وهو ان يريد بطاعته التقرب الى الله تعالى دون شئ آخر من تصنع المخلوق أو اكتساب مجدة عند الناس أو مجبة مدح من الخلق أو معنى من المعاني سوى التقرب به الى الله تعالى ويصح ان يقال الاخلاص تصفية العقل عن ملاحظة المخلوقين ويصح ان يقال الاخلاص التوقي عن ملاحظة الاشخاص و(قال) أبو يعقوب (السوسي) رحمه الله تعالى (الاخلاص فقد رؤية الاخلاص فان من شاهد في اخلاصه الاخلاص فقد احتاج اخلاصه الى الاخلاص وما ذكره اشارة الى تصفية العمل عن العجب بالفعل فان الالتفات الى الاخلاص والنظر اليه) والسكون به (عجب) وسماه بعضهم رياء كما سيأتي بيانه (وهو من جملة الآفات) المتطرفة اليه (والخالص ماصفان جميع الآفات فهذا تعرض لآفة واحدة) أي فلا تكون حقيقة جامعة لافراد (وقال) أبو محمد (سهل) (التستري رحمه الله تعالى) (الاخلاص ان يكون سكون العبد وحركاته لله تعالى خاصة) أي لا ياتفت في سائر أحواله الا الى الله تعالى عبادة أو عادة (وهذه كلمة جامعة محيطية بالغرض) قال صاحب القوت وليكن ما تحرك فيه أو سكن عنه أو توقف عن الاقدام عليه ابتغاء مرضاة الله تعالى تقرب بالية لاجل الله تعالى فهذا على النيات وهو غاية الاخلاص وقال أيضا اخلاص العبودية للربوية أشد من اخلاص المعاملة الا ان من رزق المقام منها دخل بحقيقة اخلاص المعاملة ضرورة فلا تنقية ولا تصفية ولا عمل ولا مجاهدة فكانوا مخلصين وهذا مقام المحبين (وفي معناه قال ابراهيم بن أدهم) رحمه الله تعالى (الاخلاص صدق النية مع الله تعالى) أي في حركاته وسكناته فان الحركة والسكون اللذين هما أصلا الافعال هما من أعماله التي يستل عنها فيحتاج الى صدق النية فيهما فليجعل جميع ذلك لله تعالى فيه بعقد واحد على مراتب من المقامات عنده اما حب الله واجلاله واما خوفه منه أو رجاءه أو لاجل ما أمر به فينوي اداء الفرائض أو لما نذبه فينوي المسارعة الى الخير أو فيما أبجله فتكون نيته في ذلك صلاح قلبه واسكان نفسه واستقامة حاله قال صاحب القوت والنية عند قوم الاخلاص بعينه وعند آخرين الصدق وعند الجلة انما صححة العقد وحسن القصد وهي عند الجماعة من أعمال القلوب مقدمة في الاعمال وأول كل عمل وقد قال الله تعالى أذكر والله ذكر كثيرا قيل في التفسير خالصا فسمى الخالص كثيرا وهو ما خلصت فيه النية لوجه الله تعالى ووصف ذكر المنافقين بالقلة فقال براؤن الناس ولا يذكرون الله الا قلب لا يعني غير خالص اه ويقرب من قول ابراهيم قول ذي النون رحمه الله تعالى حين سئل عن الاخلاص فقال الاخلاص لا يتم الا بالصدق فيه والصبر عليه والصدق لا يتم الا بالاخلاص فيه والمداومة عليه نقلة القشيري فبين الصدق والاخلاص تلازم فنخلص في مقام وصدق في سلوكه وصبر عليه حتى أحكمه نقله الله الى ما فوقه وسئل الجنيد عن الصدق والاخلاص فقال بينهما فرق الصدق أصل والاخلاص فرع والصدق أصل كل شئ والاخلاص لا يكون الا الله بعد الدخول في الاعمال والاعمال لا تكون مقبولة الا بهما وقال القشيري سمعت أبا علي الدقاق يقول لا خلاص التوقي عن ملاحظة الخلق والصدق التوقي عن مطالعة النفس فالخلص لا رياء له والصدق لا عجب له اه وما ذكره هو أو في مراتب الاخلاص والصدق فان اعلاها ان لا يسكن العبد الى عمله وحسنه وان كان يحسبوا براه فضلا من ربه (وقيل لسهل) (التستري رحمه الله تعالى) (أي شئ أشد على النفس فقال الاخلاص لانه ليس لها) أي للنفس (فيه) أي في الاخلاص (نصيب) نقله القشيري وذلك لان الغالب على عملها ان يكون لغرض ديني أو دنيوي وما ذكره مختص بحال المرء بالسالك فاما من كملت معرفته بمولاه اضمحلت لديه الاغراض فهو انما يلهو بالقرب (وقال) أبو محمد (رويم) بن أحمد البغدادى المتوفى سنة ٣٠٣ كان جامع بين

* (بيان أقاويل الشيوخ في الاخلاص) * قال السوسي الاخلاص فقد رؤية الاخلاص فان من شاهد في اخلاصه الاخلاص فقد احتاج اخلاصه الى الاخلاص وما ذكره اشارة الى تصفية العمل عن العجب بالفعل فان الالتفات الى الاخلاص والنظر اليه عجب وهو من جملة الآفات والخالص ماصفان جميع الآفات فهذا تعرض لآفة واحدة وقال سهل رحمه الله تعالى الاخلاص ان يكون سكون العبد وحركاته لله تعالى خاصة وهذه كلمة جامعة محيطية بالغرض وفي معناه قول ابراهيم بن أدهم الاخلاص صدق النية مع الله تعالى وقيل لسهل أي شئ أشد على النفس فقال الاخلاص اذ ليس لها فيه نصيب وقال رويم

الاخلاص في العمل هو ان لا يريد صاحبه عليه عوضا في الدارين وهذا اشارة الى ان حظوظ النفس آفة آجال و آجال و العابد لاجل تنعم النفس بالشهوات في الجنة معلول بل الحقيقة أن لا يراد بالعمل الا وجه الله تعالى وهو (٥٥) اشارة الى اخلاص الصديقين وهو

الاخلاص المطلق فأما من يعمل لرجاء الجنة وخوف النار فهو مخلص بالاضافة الى الحظوظ العاجلة والا فهو في طلب حظ البطن والفرج وانما المطلوب الحق لذوى الالباب وجه الله تعالى فقط وهو القائل لا يتحرك الانسان الا لحظ والبراءة من الحظوظ صفة الالهية ومن ادعى ذلك فهو كافر وقد قضى القاضي أبو بكر الباقلائي بتكفير من يدعى البراءة من الحظوظ وقال هذا من صفات الالهية وما ذكره حق ولكن القوم انما أرادوا به البراءة عما يسميه الناس حظوظا وهو الشهوات الموصوفة في الجنة فقط فالما التاذ بمجرد المعرفة والمناجاة والنظر الى وجه الله تعالى فهذا حظ هؤلاء وهذا يعبد الناس حظا بل يحبون منه هؤلاء عوضا عما هم فيه من لذة الطاعة والمناجاة وملازمة الشهود للحضرة الالهية سرا وجهرا جميع نعيم الجنة لاستحقاقه ولم ينفقوا اليه فركتهم لحظ وطاعتهم لحظ ولكن حظهم معبودهم فقط دون غيره وقال أبو عثمان الاخلاص نسيان رؤيه الخلق بدوام النظر

التصوف والفقه وكان يفتي على مذهب داود (الاخلاص في العمل هو ان لا يريد صاحبه عليه عوضا في الدارين) ولا حظا من المملكين هكذا بهذه الزيادة نقله القشيري والمراد بالدارين دار الآخرة والدار الدنيا والمملكين ملك اليمين وملك الشمال أي بان يكون عمله لله لا يريد به سواه الا من ديناه ولا من آخره (وهذا) الذي ذكره (اشارة الى ان حظوظ النفس آفة) أي دخول حظ في العمل وآفة تعرضه اما (آجال) في دار الآخرة (أو آجال) في دار الدنيا (والعابد لاجل تنعم النفس بالشهوات في الجنة) من أكل وشرب ونكاح وغير ذلك (معلول) في عمله (بل الحقيقة أن لا يراد بالعمل الا وجه الله تعالى) فقط ولا يمر بباله شيء من الحظوظ (وهو اشارة الى اخلاص الصديقين وهو الاخلاص المطلق) والاخلاص الكامل ويعبر عنه أيضا باخلاص الاخلاص (فأما من يعمل لرجاء) دخول (الجنة وخوف) افتحام (النار فهو مخلص) مقيد اى (بالاضافة الى الحظوظ العاجلة) في الدنيا (والافهو في طلب حظ البطن والفرج) في الآخرة (وانما المطلوب الحق لذوى الالباب هو وجه الله تعالى فقط) واليه الاشارة في الخبر وعليون لذوى الالباب (وقول القائل) في اعتراضه على من قال ان الاخلاص هو البراءة من الحظوظ في الحركة والسكون كيف يكون هذا مع انه (لا يتحرك الانسان الا لحظ) وكذا لا يسكن الا لحظ (والبراءة من الحظوظ) كلها في سائر الافعال (صفة الالهية ومن ادعى ذلك فهو كافر) لانه قد أشرك بالله في صفة من صفاته المختصة به (وقد قضى القاضي أبو بكر) محمد بن الطيب (الباقلائي) البصري المتكلم على مذهب الاشعري وسمع الحديث من العقيلي توفي سنة ٤٠٣ (بتكفير من يدعى البراءة) لنفسه (من الحظوظ) كلها (وقال هذا من صفات الالهية) فلا يتصف بها أحد (وما ذكره حق ولكن القوم انما أرادوا به البراءة عما يسميه الناس حظوظا وهو الشهوات الموصوفة في الجنة فقط فالما التاذ بمجرد المعرفة) الخاصة (والمناجاة) والانس (والنظر الى وجه الله تعالى فهذا حظ هؤلاء) الطائفة (وهذا لا يعبد الناس حظا بل يحبون منه هؤلاء) لوعوضوا عما هم فيه من لذة الطاعة والمناجاة وملازمة الشهود للحضرة الالهية سرا وجهرا جميع نعيم الجنة لاستحقاقه (ولم ينفقوا اليه فركتهم لحظ وطاعتهم لحظ ولكن حظهم معبودهم فقط دون غيره) وقد يقال ان الذي ذكره ويمجد للعمل الخالص لا الاخلاص (وقال أبو عثمان) سعيد بن اسمعيل الجبري النيسابوري المتوفى سنة ٢٦٨ (الاخلاص نسيان رؤيه الخلق) أي في العمل (بدوام النظر الى) فضل (الخالق) عليك نقله القشيري وهذا اخلاص فانهم يخلصون عما هم حتى من رؤيتهم له استحسانا (وهذا اشارة الى آفة الرياء فقط) كما أن قول السوسي اشارة الى آفة العجب (ولذلك قال بعضهم الاخلاص في العمل ان لا يطاع عليه شيطان فيفسده ولا ملك فيكتبه) وهذا قول الجنيد ولفظه عند القشيري قال الجنيد الاخلاص سر بين الله وبين العبد لا يعلمه ملك فيكتبه ولا شيطان فيفسده ولا هو فيفيله اه أي لا يؤثر فيه احد من هؤلاء لما في قلب المتصف به من افراد به بالعمل بسره وهذه الحالة انما يخص الله بها خواصه من اوليائه ولذلك قالوا من لم يكن بينه وبين الله سر فهو مصر و يؤيده ما تقدم من خبر حذيفة الاخلاص سر من سرى استودعته قلب من أحببت من عبادي ويقرب منه قول ذى النون الاخلاص ما حفظ من الله وان لم يفسده وأيضا قول من سئل عن الاخلاص فقال ان لا تشهد عملك غير الله (فانه اشارة الى مجرد الانخفاء) ويقال أيضا ان هذا أحد الخالص العمل لا الاخلاص (وقد قيل في الاخلاص ما استتر عن الخلاق وصفان العلاتق وهذا) الحد (أجمع للمقاصد) فان الشطر الاول يشير الى الانخفاء والثاني الى قطع الحظوظ فالاول فيه السلامة من الرياء والثاني فيه السلامة من الهوى وحقيقة الاخلاص السلامة منهما (وقال) الحارث بن أسد (الحاسبي) رجه الله تعالى (الاخلاص هو اخراج الخلق

الى الخالق فقط وهذا اشارة الى آفة الرياء فقط ولذلك قال بعضهم الاخلاص في العمل ان لا يطاع عليه شيطان فيفسده ولا ملك فيكتبه فانه اشارة الى مجرد الانخفاء وقد قيل الاخلاص ما استتر عن الخلاق وصفان العلاتق هذا أجمع للمقاصد وقال الحاسبي الاخلاص هو اخراج الخلق

عن معاملة الرب وهذا اشارة الى مجرد نفى الرياء) ويقرب منه قول من قال هو تصفية الفعل عن ملاحظة الخلقين وقول من قال هو التوقي عن ملاحظة الاشخاص وقول من قال هو التوقي عن ملاحظة الخلق وقد تقدم ذكر الاقوال الثلاثة (وكذلك قول) ابراهيم بن اجد (الخواص) رحمه الله تعالى (من شرب من كأس الرياسة فقد خرج عن اخلاص العبودية) أي فان العبودية تقتضي الذل واخلاصها عبارة عن كمالها فمن كمل في عبوديته) كان بعزل عن الرياسة (وقال الحواريون لعيسى عليه السلام ما الخالص من الاعمال) ولفظ القوت قالوا له يا روح الله ما الاخلاص لله عز وجل (فقال الذي يعمل العمل لله تعالى لا يجب أن يحمده عليه أحد من الناس) وتماه عند صاحب القوت قالوا فن الناصح لله عز وجل قال الذي يمدح الحق لله عز وجل قبل حق الناس واذا عرض له أمران أحدهما للدنيا والآخرة بدأ بأمر الله تعالى قبل أمر الدنيا انتهى ويرى في الخبر لكل حق حقيقة ومبالغ بعد حقيقة الاخلاص حتى لا يجب أن يحمد على شيء من عمل الله عز وجل (وهذا أيضا تعرض لترك الرياء وانما خصه بالذكر) دون غيره من الآفات (لانه أقوى الاسباب المشوشة للاخلاص) ففي الخبر أخوف ما أخاف على أمتي الرياء والشهوة الخفية قيل حب الدنيا وقيل العمل لاجل أن يؤجر العبد ويحمد (وقال الجنيد) قدس سره (الاخلاص تصفية العمل عن الكدورات) ولا يتم ذلك الا اذا ملك شيئين أحدهما عنده أولي به من الآخر صحة القصد لوجه الله ثم اخراج الآفات أو الحذر عليه من دخولها عليه الى فراغه منه فبذلك يتم اخلاصه ويصفون كدورات الهوى ويخلص من الشهوة الخفية فيكون خالصا من الرياء بالاخلاص صافيا من الشهوة بتفقد دخول الآفة (وقال الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى (ترك العمل من أجل الناس رياء والعمل من أجل الناس شرك والاخلاص أن يعافيك الله منهما) نقله القشيري سمعا عن محمد بن الحسين قال سمعت علي بن بنديار الصوفي يقول سمعت عبد الله بن محمود يقول سمعت محمد بن عبدربه يقول سمعت الفضيل يقول فذكره ومعنى قوله ترك العمل الخ أي من حيث يتوهم منهم أنهم ينسبونه بالعمل الى الرياء فيكره هذه النسبة ويحب دوام نظرهم له بالاخلاص فيكون مرثيا بتركه محبة للدوام نسبة الى الاخلاص لا للرياء وقوله والعمل الخ أي لكونه أشرك في عمله غيره وهذا يرجع الى قول من قال الاخلاص تصفية العمل من الرياء والهوى وقال صاحب القوت ولا يترك العبد العمل الصالح خشية دخول الآفة عليه ولا يدعه ان كان داخل فيه لما يعتريه فان ذلك بغية عدوه منه لكن يكون على نية الاولى من صحة القصد فان دخلت عليه وضع عليها دواعي فعل في نفها وازالته واثبت على حسن نيته وصالح معاملته ولا بدع عملا لاجل الخلق حياء منهم وكرهه اعتقادهم فضله فان العمل لاجل الناس شرك وتركه لاجلهم رياء وترك العمل خشية دخول الآفة فيه جهل وتركه عند دخول العلة عليه ضعف ووهن ومن دخل في العمل لله تعالى وخرج منه لله تعالى لم يضره ما كان بين ذلك بعد أن ينفيه ولا يساكنه وقد يضره ما يكون بعد ذلك منه ان كان سرا فظاهر بعد زمان فصار علانية فنقل من ديوان السرا الى ديوان العلانية ومثل أن يتظاهر به ويفتخر ويدل به ويتكبر فيحبط ذلك عمله لانه قد أفسده والله لا يصلح عمل المفسدين ومن دخل في العمل لله تعالى ودخل عليه في وسط العمل علة نفرج من العمل مما أبطل عمله ومن دخل في العمل بآفة وخرج منه بجهة سلم عمله وجبر بآخره أوله وأفضل الاعمال ما دخل في أوله لله تعالى وخرج منه بالله تعالى ولم تطرقه فيما بينهما ما آفة فيكون الله تعالى هو الاول والاخر معه وعندده ثم لا يظهره بعد ذلك ولا يتظاهر به انتهى وقال صاحب المقاصد الفائدة الثانية أن لا يترك العمل خوفا من غرة الاخلاص فان ترك العمل من جهة الناس ورياء والعمل لاجل الناس شرك بل يعمل ويجهد في الاخلاص فان ترك الاعمال لا يقدر عليها الا بالتدريج شيئا فشيئا ففي الخبر أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فهذا يدل على الدخول في الدين قهرا بالاختيار ولكن ذلك ندرج الى مجالسة المؤمنين ومشاهدة أحوالهم والى استماع ما أنزل الله عليهم ليكون موصلا للإيمان الى قلوبهم

عن معاملة الرب وهذا اشارة الى مجرد نفى الرياء وكذلك قول الخواص من شرب من كأس الرياسة فقد خرج عن اخلاص العبودية وقال الحواريون لعيسى عليه السلام ما الخالص من الاعمال الذي يعمل لله تعالى لا يجب أن يحمد عليه أحد وهذا أيضا تعرض لترك الرياء وانما خصه بالذكر لانه أقوى الاسباب المشوشة للاخلاص وقال الجنيد الاخلاص تصفية العمل من الكدورات وقال الفضيل ترك العمل من أجل الناس رياء والعمل من أجل الناس شرك والاخلاص أن يعافيك الله منهما

وقبل الاخلاص دوام المراقبة ونسيان الحظوظ كلها وهذا هو البيان الكامل والا فاول في هذا كثيرة ولا فائدة في تكثير النقل بعد انكشاف الحقيقة وانما البيان الشافي بيان سيد الاولين والاخرين صلى الله عليه وسلم اذ سئل عن (٥٧) الاخلاص فقال ان تقول ربى الله ثم

تستقيم كما أمرت أى لا تعبد
هواك ونفسك ولا تعبد الا
ربك وتستقيم فى عبادته كما
أمرت وهذا اشارة الى
قطع ما سوى الله عن مجرى
النظر وهو الاخلاص حقا
* (بيان درجات الشوائب
والآفات المبكرة
للاخلاص) * اعلم ان
الآفات المشوشة للاخلاص

بعضها جلي وبعضها خفي
وبعضها ضعيف مع الجلاء
وبعضها قوى مع الخفاء ولا
يفهم اختلاف درجتها فى
الخفاء والجلاء الا بمثل
وأظهر المشوشات
الاخلاص الرياء فلنذكر
منه مثالا فنقول الشيطان
يدخل الآفة على المصلى
مهما كان مخلصا فى صلاته
ثم نظرا اليه جماعة أو دخل
عليه داخل فيقول له حسن
صلاتك حتى ينظر اليك
هذا الحاضر بعين الوفا
والصلاح ولا يزدريك ولا
يغتابك فتخضع جوارحه
وتسكن اطرافه وتحسن
صلاته وهذا هو الرياء
الظاهر ولا يخفى ذلك على
المبتدئين من المريدين
* الدرجة الثانية يكون
المريد قد فهم هذه الآفة
وأخذ منها حذر فصار لا
يطيع الشيطان فيها ولا
يلتفت اليه ويستمر فى

فيدخلون فى الدين باختيارهم ثم يترجون قليلا قليلا الى أن يبلغوا منازل المقر بين والى هذا اشارة بقوله
تعالى والمؤلفة قلوبهم (وقيل الاخلاص دوام المراقبة ونسيان الحظوظ كلها وهذا هو البيان الكامل)
فان دوام المراقبة يستدعى الاستغراق فى العبودية والاستغراق فيها لا يلتفت فى سائر أحواله الا الى الله تعالى
ونسيان الحظوظ يستدعى عدم الرؤية فى اخلاصه فصار بذلك جامع المعانى الاخلاص كلها (والا فاول فى
هذا كثيرة) فمن ذلك قولهم الاخلاص استواء المدح والذم من العامة ونسيان رؤية الاعمال فى الاعمال
ونسيان اقتضاء ثواب العمل فى الآخرة وهذا نقله القشيري عن ذى النون وهى من علامات الاخلاص
وقيل نقصان كل مخلص فى اخلاصه رؤية اخلاصه فاذا أراد الله أن يخلص اخلاصه أسقط عن اخلاصه رؤيته
لاخلاصه فيكون مخلصا لا يخلصه القشيري عن أبي بكر الدقاق وهو بعينه قول أبي يعقوب السوسى الذى
ذكره المصنف وقال أبو على الروذبارى قال لى روى قال أبو سعيد الخرازى روى العارفين أفضل من اخلاص
المريدين وقال حذيفة المرعى الاخلاص أن تستوى أفعال العبد فى الظاهر والباطن وقيل الاخلاص
ما أريد به الحق وقصد به الصدق وقيل الاخلاص الانغاض عن رؤية الاعمال وقال السمرى من تزين للناس
بما ليس فيه سقط من عين الله وقال يوسف بن الحسين أعز شئ فى الدنيا الاخلاص (ولا فائدة فى تكثير النقل
بعد انكشاف الحقيقة وانما البيان الشافي بيان سيد الاولين والاخرين صلى الله عليه وسلم اذ سئل عن
الاخلاص فقال ان تقول ربى الله ثم تستقيم كما أمرت) قال العرقى لم أره بهذا اللفظ للترمذى وصححه وابن
ماجه من حديث سفيان بن عبد الله الثقفى قالت بارسول الله حدثني بامرأته عتصم به قال قل ربى الله ثم استقم
وهو عند مسلم بلفظ قل فى الاسلام قول لا أسأل عنه أحدا بعدك قال قل آمنت بالله ثم استقم اه قلت
ذكر الحافظ فى ترجمة سفيان هذا فى الاصابة الحديث المذكور باللفظ الاول وقال أخرجه حديثه مسلم
والترمذى والنسائى أى فذكر النسائى يدل ابن ماجه والله أعلم ووجدت فى القوت ما يشبه هذا السابق قال
فاحسن تفسير النية ما فسر به رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سئل عن الاحسان فقال تعبد الله كأنك تراه
فهذه شهادة العارفين ومعرفة الموقنين فهم مخلص المخلصين انتهى (أى لا تعبد هواك ونفسك ولا تعبد الا
ربك وتستقيم فى عبادته كما أمرت وهذا) لا يطبقه الا الاكابر اذ هو (اشارة الى قطع ما سوى الله عن مجرى
النظر وهو الاخلاص حقا) وذكرنا فى الاستقامة انما بالخروج عن المعهودات ومفارقة الرسوم والعبادات
والقيام بين يدي الله على حقيقة الصدق والله الموفق

* (بيان درجات الشوائب والآفات المبكرة للاخلاص) *

(اعلم) وفقك الله تعالى (ان الآفات المشوشة للاخلاص) المبكرة لصفوه (بعضها جلي) أى ظاهر
(وبعضها خفي) يدرك بالتأمل (وبعضها ضعيف مع الجلاء وبعضها قوى مع الخفاء ولا يفهم اختلاف درجتها
فى الخفاء والجلاء الا بمثل وأظهر مشوشات الاخلاص) وأقواها (الرياء) ولذا جعل أكثرهم تركه
اخلاصا كما تقدم فى أقوالهم) فلنذكر منه مثالا فنقول الشيطان يدخل الآفة على المصلى مهما كان مخلصا
فى صلاته ثم نظرا اليه جماعة أو دخل عليه داخل فيقول له حسن صلاتك حتى ينظر اليك هذا الحاضر بعين
الوقار) أى التعظيم (والصلاح ولا يزدريك) أى لا يحتقرك (ولا يغتابك فتخضع جوارحه وتسكن أطرافه
وتحسن صلاته وهذا هو الرياء الظاهر ولا يخفى ذلك على المبتدئين من المريدين) فلا حاجة فى التطويل فيه
(الدرجة الثانية يكون المريد قد فهم هذه الآفة وأخذ منها حذر فصار لا يطيع الشيطان فيها ولا يلتفت
اليه ويستمر فى صلاته كما كان فيأتيه فى معرض الخير ويقول أنت متبوع ومقتدى بك ومنظور اليك وما
تفعله يؤثر عليك ويناسبك غيرك) أى ينقل عنك ويقتدى بك فيه (فيكون لك ثواب أعمالهم ان أحسن

(٨ -) (تحاف السادة المتقين - عاشر)
صلاته كما كان فيأتيه فى معرض الخير ويقول أنت متبوع
ومقتدى بك ومنظور اليك وما تفعله يؤثر عليك ويناسبك غيرك فيكون لك ثواب أعمالهم ان أحسن

تتركها ويكون انبعاث القلب باطنها الاجل تلك الشهوة الخفية أو مشوبة بها ثم وبإخراج عن حد الاخلاص بسببهم ولا يسلم عن هذه الآفات كلها فليس بخالص بل من يمتدكف في مسجد مع هو ونظيف حسن العمارة يأنس اليه الطبع فالشيطان يرغبه فيه ويكثر عليه من فضائل الاعتكاف وقد يكون المحرك الخفي في سره هو الانس بحسن صورة المسجد وانه تراحة الطبع اليه ويتبين ذلك في ميله الى أحد المسجدين أو أحد الموضعين اذا كان أحسن من الآخر وكل ذلك امتزاج بشوائب الطبع وكدورات النفس ومبطل حقيقة الاخلاص لعمرى الغش الذي يخرج بخالص الذهب له درجات متفاوتة فنهاما يغلب ومنها ما يقل لكن يسهل دركه ومنها ما يدق بحيث لا يدركه الا النافذ

البصير وغش القلب ودغل الشيطان وحب النفس أغص من ذلك وأدق كثير أولهذا قبل ركعتان من عالم أفضل من عبادة سنة من جاهل وأرديه العالم البصير بدقائق آفات الاعمال حتى يخلص عنها قاتل الجاهل نظره الى ظاهر العبادات واعتراؤه بها كنظر السوادى الى حجرة الدينار المعروسة وشدارته وهو غمشوش زائف في نفسه وقيراط من الخالص الذى يرتضيه الناقد البصير خير من دينار يرتضيه الغر الغبي فكذلك يتفاوت أمر العبادات بل أشد وأعظم ومدخل الآفات المتفرقة الى فنون الاعمال لا يمكن حصرها واحصاؤها فليتفع بما ذكرناه مثالا والنظران بغية القليل عن

(الكثير) فتسرى معرفته اليه لهما نية ويقبضه على القليل (والبليد) الجيلة والطابع (لا يغنيه لتطويل أيضا فلا فائدة في التفصيل) في حقه والله الموفق

(بيان حكم العمل المشوب واستحقاقه الثواب به)

و بيان اختلاف أقوال العلماء فيه (اعلم) هذا الله تعالى (ان العمل اذا لم يكن خالصا لوجه الله تعالى بل امتزج به شوب من الرياء أو حظوظ النفس فقد اختلف في ان ذلك هل يقتضي ثوابا أم يقتضي عقابا أم لا يقتضي شيئا أصلا فلا يكون له ولا عليه أما الذي لم يرد به الا الرياء فهو عليه وسبب العقاب) كدلت بذلك الاخبار التي تقدم ذكرها في كتاب العلم ومنها حديث أبي هريرة الذي أوله أول الناس يقتضي فيه يوم القيامة ثلاثة وقد تقدم قريبا ومنها حديث ابن عمر من تعلم علما غير الله وأراد به غير الله فليتبوأ مقعده من النار واه الترمذي والنسائي ومنها حديث أبي هريرة من تعلم علما ينتهي به غير وجه الله لا ينعم له الا يصيب به غرض من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة يعني ربحها واه أبو داود والحاكم وصححه ومنها حديث كعب بن مالك من طاب العلم ليجاري به العلماء أو ليماري به السفهاء أو يصرف به وجوه الناس اليه أدخله الله النار واه الترمذي وقال غريب ومنها حديث أبي هريرة ان في جهنم واديا يقال له جب الحزن تتعوز منه جهنم كل يوم أر بعمة مرة يسكنه القراء المراءون بأعمالهم واه الترمذي وقال غريب فهذه الاخبار انما تدل كلها على حبوط العمل وبطلانه لتحعضه للرياء وهذا الاختلاف فيه بين العلماء وان كل ما كان بهذه المثابة فهو على المرء لاله ولا ينجم منه كفا قابل هو على خطر العقاب الان يتوب من ذلك توبة يقبلها الله منه ويعفو عنه بكرمه كرما وفضلا (وأما الخالص لوجه الله تعالى فهو سبب الثواب) كدلت بذلك أيضا الاخبار التي تقدم ذكرها وهذا أيضا الاختلاف فيه بين العلماء (وأما النظر في) العمل (المشوب) وهو ان يكون الباعث على طاب عمل من أعمال الطاعات مجموع القصدين قصد وجه الله تعالى والقصد الدنيوي وقد اختلف الأئمة فيه فمنهم من قال لا يقتضي هذا العمل ثوابا ولا عقابا ومنهم من قال يثاب على ما فيه من الاخلاص (وظاهر الاخبار تدل على انه لا ثواب له) أو انه مقتض للعقاب وان ما وقع فيه من الرياء أحبط العمل بالكلية وهذا القول اختاره الحارث المحاسبي وكثير من الأئمة قالوا ان العمل لا يترتب عليه الثواب حتى يكون جميعه خالصا وحده من غير شوب غرض دنيوي وانه متى خالطه قصد غير التقرب الى الله أبطله وكان حكمه حكم ما لو تعحص ذلك القصد الدنيوي وهذا هو الذي اختاره الشيخ عز الدين بن عبد السلام رحمه الله تعالى قال الصلاح العائلي وهو الذي تقتضيه الاحاديث الصحيحة (وليس تخلوا الاخبار عن تعارض فيه) قال العراقي روى أبو داود من حديث أبي هريرة ان رجلا قال يا رسول الله رجل يبتغي الجهاد في سبيل الله وهو يبتغي عرضا من عرض الدنيا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أجر له الحديث والنسائي من حديث أبي امامة باسناد حسن رأيت رجلا غزى يلبس الاجر والذ كرماله فقال لاشئ له فأعادها ثلاث مرات يقول له لاشئ له ثم قال ان الله لا يقبل من العمل الا ما كان خالصا وابتغي به وجهه ولا ترمذي وقال غريب وابن حبان من حديث أبي هريرة الرجل يعمل العمل فيسره فاذا اطلع عليه أعجبه قال له أجزان أجر السرو أجر العلانية وقد تقدم في ذم الجاه والرياء اه قلت حديث أبي هريرة روى أبو داود فقال حدثنا أبو توبة الربيع بن نافع عن ابن المبارك عن ابن أبي ذئب عن القاسم عن بكير بن عبد الله بن الانج عن ابن مكرز رجل من أهل الشام عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رجلا قال يا رسول الله رجل يريد الجهاد في سبيل الله وهو يبتغي عرضا من عرض الدنيا فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا أجر له فأعظم الناس ذلك وقالوا لرجل عدل رسول الله صلى الله عليه وسلم فلعلك لم تفهمه فقال يا رسول الله رجل يريد الجهاد في سبيل الله وهو يبتغي عرضا من عرض الدنيا فقال لا أجر له فقالوا لرجل عدل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له الثالثة فقال لا أجر له واسناده حسن وأخرجه الحاكم وصححه وأما حديث أبي امامة

الكثير والبليد لا يغنيه التطويل أيضا فلا فائدة في التفصيل * (بيان حكم العمل المشوب واستحقاق الثواب به) * اعلم ان العمل اذا لم يكن خالصا لوجه الله تعالى بل امتزج به شوب من الرياء أو حظوظ النفس فقد اختلف الناس في ان ذلك هل يقتضي ثوابا أم يقتضي عقابا أم لا يقتضي شيئا أصلا فلا يكون له ولا عليه وأما الذي لم يرد به الا الرياء فهو عليه قطعاً وهو سبب العقاب وأما الخالص لوجه الله تعالى فهو سبب الثواب وأما النظر في المشوب وظاهر الاخبار تدل على انه لا ثواب له وليس تخلوا الاخبار عن تعارض فيه

والذي ينقدح لنافيه والعلم عند الله ان ينظر الى قدر قوة الباعث فان كان الباعث الديني مساويا للباعث النفسي تقاوما وتساوتا وصار العمل لالة ولا عليه وان كان باعث الرياء أغلب وأقوى فهو ليس بنافع وهو مع ذلك مضر ومفرض للعقاب نعم العقاب الذي فيه أخف من عقاب العمل الذي تجرد للرياء ولم يمتزج به شائبة التقرب وان كان قصد التقرب أغاب بالاضافة الى (٦١) الباعث الآخر فله ثواب بقدر ما فضل

من قوة الباعث الديني
وهذا لقوله تعالى فمن
يعمل مثقال ذرة خيرا
يراه ومن يعمل مثقال ذرة
شرا يره ولقوله تعالى ان الله
لا يظلم مثقال ذرة وان تلك
حسنة يضاعفها فلا ينبغي
ان يضيع قصد الخير بل
ان كان غالباً على قصد الرياء
حبط منه القدر الذي
يساويه وبقيت زيادة وان
كان مغلوباً بسقط بسببه شيء
من عقوبة القصد الفاسد
وكشف الغطاء عن هذا ان
الاعمال تأثر بها في القلوب
بتأكيدها فقامت اداعية
الرياء من المهلكات وانما
غذاء هذا المهلك وقوته
العمل على وفق وداعية
الخير من الخبيات وانما
قوتها بالعمل على وفقها
فاذا اجتمعت الصفتان في
القلب فهما متضادتان فاذا
عمل على وفق مقتضى الرياء
فقد قوى تلك الصفة واذا
كان العمل على وفق
مقتضى التقرب فقد قوى
أيضاً تلك الصفة وأحدهما
مهلك والآخر مخرج فان كان
تقوية هذا بقدر تقوية
الآخر فقد تقاوما فكان
كالمستضر بالحرارة اذا

فقال النسائي حدثني عيسى بن هلال الجصي حدثنا محمد بن حميد حدثنا معاوية بن سلام عن عكرمة بن
عمار عن شداد أبي عمار عن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه قال جاعر جل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
أرأيت رجلاً غزاً يلتمس الاجر والذكور قال نعم قال ان الله عز وجل لا يقبل من العمل الا ما كان خالصاً
ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا شيء له ثم قال ان الله عز وجل لا يقبل من العمل الا ما كان خالصاً
وابتغى به وجهه واسأله صحبته وقد أخرجه الحاكم وصححه وأضافه ان الخبران يبينان صحة ما ذهب اليه
الحاسبي واختاره ابن عبد السلام وهما صريحان في المدعى وأما ما يعارض ذلك الحديث أبي هريرة الذي
تقدم في ذم الجاه والرياء وأشار اليه العراقي وكذا حديث عبادة بن الصامت من غزافي سبيل الله ولم ينو
الاعمال لاله ما نواه رواه النسائي قال العراقي في شرح التريب فاتباه بصيغة الحصر يقتضي انه اذا نوى
مع القتال شيئاً آخر كان له ما نواه اه وقال السمعاني في أماليه قوله صلى الله عليه وسلم وانما لكل امرئ
ما نوى فيه دلالة على ان الاعمال الخارجة عن العبادة قد تقيد بالثواب اذا نوى بها فاعلمها القرية كالاكل
والشرب اذا نوى بها القوة على العبادة والطاعة والنوم اذا قصد به ترويح البدن للعبادة والوطء اذا
أريد به التعفف عن الفاحشة اه واختار المصنف رحمه الله تعالى التفضيل في ذلك وقد أشار اليه بقوله
(والذي ينقدح لنافيه والعلم عند الله تعالى) ان ينظر الى قدر قوة البواعث فان كان الباعث الديني مساويا
للباعث النفسي تقاوما وتساوتا وصار العمل لالة ولا عليه وان كان باعث الرياء أغلب وأقوى فهو ليس
بنافع وهو مع ذلك مضر ومقتضى للعقاب) أي اذا تساوى القصدان وكانا على السواء يكون باطلا كما اذا
كان الاخلاص منغمر بالنسبة الى الآخر (نعم العقاب الذي فيه أخف من عقاب العمل الذي تجرد للرياء
ولم يمتزج به شائبة التقرب وان كان قصد التقرب أغاب بالاضافة الى الباعث الآخر فله ثواب بقدر ما فضل
من قوة الباعث الديني وهذا لقوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ولقوله
تعالى ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تلك حسنة يضاعفها فلا ينبغي ان يضيع قصد الخير بل ان كان غالباً على
قصد الرياء حبط منه القدر الذي يساويه وبقيت زيادة وان كان مغلوباً بسقط بسببه شيء من عقوبة القصد
الفاسد) وحاصله ان الباعث القوي على هذا العمل ان كان ارادة وجه الله وحصل ذلك في ضمنه فانه
يثاب عليه ولا تنظر الى معرض فيه من الخط الديني وان كان الشئ الآخر هو الباعث القوي بحيث
لوفات لم يعمل فانه يكون باطلا ولا اعتبار بمعارض فيه من الاخلاص المنغمر بالقصد الديني وهذا
التفصيل الذي ذكره هو أيضاً اختيار الامام أبي العباس القرطبي وحكاة عن الجمهور (وكشف الغطاء عن
هذا ان الاعمال تأثر بها في القلوب بتأكيدها فقامت اداعية الرياء من المهلكات وانما غذاء هذا المهلك
وقوته العمل على وفقه وداعية الخير من الخبيات وانما قوتها بالعمل على وفقها فاذا اجتمعت الصفتان في
القلب فهما متضادتان فاذا عمل على وفق مقتضى الرياء فقد قوى تلك الصفة واذا كان ذلك العمل على وفق
مقتضى التقرب فقد قوى أيضاً تلك الصفة وأحدهما مهلك والآخر مخرج فان كان تقوية هذا بقدر تقوية
الآخر فقد تقاوما فكان كالمستضر بالحرارة اذا تناول ما يضر المزاج) ثم تناول من المفردات ما يقاوم
قدر قوته فيكون بعد تناوله كما أنه لم يتناولهما) فهذا معنى تقاومهما (وان كان أحدهما غالباً لم يخل
الغالب عن أثر) لا محالة (فكلا يضيع مثقال ذرة من الطعام والشراب والادوية ولا ينفك عن تأثيري
انارة القلب أو تسويده وفي تقريره من الله أو ابعاده فاذا جاء ما يقربه شرباً مع ما يبعده شرباً فقد عاد الى ما كان

تناول ما يضره ثم تناول من المفردات ما يقاوم قدر قوته فيكون بعد تناوله كما أنه لم يتناولهما وان كان أحدهما غالباً لم يخل الغالب عن أثر
فكلا يضيع مثقال ذرة من الطعام والشراب والادوية ولا ينفك عن أثر في الجسد بحكم سنة الله تعالى فكذلك لا يضيع مثقال ذرة من الخير
والشر ولا ينفك عن تأثير في انارة القلب أو تسويده وفي تقريره من الله أو ابعاده فاذا جاء ما يقربه شرباً مع ما يبعده شرباً فقد عاد الى ما كان

فلم يكن له ولا عليه وان كان الفعل مما يقربه شبرين والا تخريبه شبرا واحدا افضل له لاحتماله شبر وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم اتبع
 السبئية الحسنة تمعها فاذا كان الرياء المحض بمحوه الاخلاص المحض عقيبها فاذا اجتمعوا جميعا فلا بد وان يتدافعا بالضرورة ويشهد لهذا
 اجماع الامة على ان من خرج حاجا ومعه تجارة صح حجه وأثيب عليه وقد امتزج به حظ من حظوظ النفس نعم يمكن أن

(٦٢)

اجماع الامة على ان من خرج

فلم يكن له ولا عليه فان كان الفعل مما يقربه شبرين والا تخريبه شبرا واحدا افضل له لاحتماله شبر وقد قال
 النبي صلى الله عليه وسلم اتبع السبئية الحسنة تمعها) تقدم في رياضة النفس وفي التوبة (فان كان الرياء
 المحض بمحوه الاخلاص المحض عقيبها فاذا اجتمعوا جميعا فلا بد وان يتدافعا بالضرورة ويشهد لهذا) التفصيل
 (اجماع الامة على ان من خرج حاجا ومعه تجارة صح حجه وأثيب عليه وقد امتزج به حظ من حظوظ النفس)
 وقال تعالى ليس عليكم جناح ان تبغوا فضلا من ربكم وانما نزلت لاسخر جوامن التجارة في الحج (نعم يمكن
 ان يقال انما يثاب) على أعمال الحج (عند انتهائه الى مكة وتجارته غير موقوفة عليه فهو خالص وانما
 المشترك طول المسافة ثواب فيه مهما قصد التجارة ولكن الصواب ان يقال مهما كان الحج هو محرك الاصل
 وكان غرض التجارة كالعين والسفر التابع فلا تنفك نفس السفر عن ثواب) قال الصلاح العلائي في مقدمة
 الاربعين وقد يقال ان الآية محمولة على ما اذا عرضت التجارة في موسم الحج من غير قصد لها بدليل الاحاديث
 السابقة ولو كان انشاء السفر للحج والتجارة جميعا فنقول انه لا يثاب على ذلك السفر كما دلت عليه الاحاديث
 وأما أفعال الحج من الاحرام وما بعده فاذا وقعت خالصة أثيب عليها ولا تنافها التجارة فيكون هو الذي دلت
 عليه الآية قالوا ويشهد لهذا التفصيل أيضا قوله صلى الله عليه وسلم ان من خير معاش الناس الجهاد فجعل
 الجهاد مما يصح ان يتخذ للمعاش ومن ضرورة ذلك ان يكون مقصودا قال الصلاح لم أره هكذا مسندا
 وتقدم رخصته فانما سمى بمعاشا لما يعرض فيه غالباً من المغايم ولا يلزم من ذلك ان يكون مقصودا (وما
 عندي ان الغزاة لا يدركون في أنفسهم تفرقة بين غزوا الكفار في جهة تكثف فيها الغنائم وبين جهة لا غنيمة
 فيها ويبعد ان يقال ادراك هذه التفرقة يحبط بالكية ثواب جهادهم بل العدل ان يقال اذا كان الباعث
 الاصل والمزيج القوي هو اعلاء كلمة الله تعالى وانما الرغبة في الغنيمة على سبيل التبعية فلا يحبط به الثواب
 نعم لا يساوي ثوابه ثواب من لا يلتفت قلبه الى الغنيمة أصلاً فان هذا الالتفات نقصان لاحتماله فان قلت
 فالآيات والاحبار تدل على ان ثوب الرياء يحبط للثواب وفي معناه شوب طلب الغنيمة والتجارة وسائر
 الخطوط) وتقدم في جملة افرادها تقديم أحد الجهادين على غيره طلب الغنيمة (فقدر روى طاوس
 ابن كيسان اليماني (وعده من التابعين) كجهاد وسعيد بن جبير والحسن (ان رجلاً سأل النبي صلى الله
 عليه وسلم عن بصطنع المعروف أو قال يتصدق فيحب أن يحمد ويؤجر فلم يدري ما يقول له حتى نزلت فن كان
 يرجو لقاءه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادته أحدًا وقد قصد الاجر والجد جميعاً) رواه عبد الرزاق
 وابن أبي الدنيا في الاخلاص وابن أبي حاتم والحاكم نحوه عن طاوس بلفظ قال رجل يا نبي الله اني أقف
 أنتني وجه الله وأحب ان يرى موطني فلم ير عليه شيئاً حتى نزلت هذه الآية فن كان يرجو لقاءه به الآية
 هكذا رواه مراسل من روى طاوس وقد تقدم في ذم الجاه والرياء ورواه الحاكم أيضاً وصححه والبيهقي موصولاً
 عن طاوس عن ابن عباس وروى ابن المنذر عن طريق ابن جريج عن مجاهد قال قال رجل يا رسول الله
 أعتق وأتصدق وأحب ان يرى فنزلت وروى هذا في الزهد بلفظ جاهر جل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
 يا رسول الله أتصدق بالصدقة والتمس بها ما عند الله وأحب ان يقال لي خير فنزلت (وروى معاذ بن جبل
 رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال أدنى الرياء شرك) (رواه الطبراني والحاكم وقد تقدم
 في ذم الجاه والرياء (وقال أبو هريرة) رضى الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم يقال لمن أشرك في عمله خذ
 أجره من عملته) قال العراقي تقدم في ذم الجاه والرياء من حديث مجاهد بن لبيد بنحوه قلت وروى

يقال انما يثاب على أعمال
 الحج عند انتهائه الى مكة
 وتجارته غير موقوفة عليه
 فهو خالص وانما المشترك
 طول المسافة ولا ثواب فيه
 مهما قصد التجارة ولكن
 الصواب أن يقال مهما
 كان الحج هو المحرك الاصل
 وكان غرض التجارة
 كالمعين والتابع فلا ينفك
 نفس السفر عن ثواب
 عندي ان الغزاة لا يدركون
 في أنفسهم تفرقة بين غزو
 الكفار في جهة تكثف فيها
 الغنائم وبين جهة لا غنيمة
 فيها ويبعد أن يقال ادراك
 هذه التفرقة يحبط بالكية
 ثواب جهادهم بل العدل
 أن يقال اذا كان الباعث
 الاصل والمزيج القوي هو
 اعلاء كلمة الله تعالى وانما
 الرغبة في الغنيمة على سبيل
 التبعية فلا يحبط به الثواب
 نعم لا يساوي ثوابه ثواب من
 لا يلتفت قلبه الى الغنيمة
 أصلاً فان هذا الالتفات
 نقصان لاحتماله فان قلت
 فالآيات والاحبار تدل على
 ان ثوب الرياء يحبط للثواب
 وفي معناه شوب طلب
 الغنيمة والتجارة وسائر
 الخطوط فقد روى طاوس
 وغيره من التابعين ان رجلاً

سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن بصطنع المعروف أو قال يتصدق فيحب أن يحمد ويؤجر فلم يدري ما يقول له حتى نزلت فن
 كان يرجو لقاءه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادته أحدًا وقد قصد الاجر والجد جميعاً وروى معاذ بن كيسان
 قال أدنى الرياء شرك وقال أبو هريرة رضى الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم يقال لمن أشرك في عمله خذ أجره من عملته)

وروى عن عبادة ان الله عز وجل يقول أنا أغنى الاغنياء عن الشرك من عمل لي عملاً فاشرك معي غيري ودعت نصيبي لشريكي وروى أبو موسى ان اعرابياً أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله الرجل يقاتل جبة والرجل يقاتل شجاعة والرجل يقاتل ليري مكانه في سبيل الله فقال صلى الله عليه وسلم من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله وقال (٦٣) عمر رضى الله عنه تقولون فلان شهيد

ولعله أن يكون قد ملا دفني راحلته وروى قال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال رسول صلى الله عليه وسلم من هاجر يبتغي شيأ من الدنيا فهو له فنقول هذه الاحاديث لا تناقض ما ذكرناه بل المراد بها من لم يرد ذلك الا الدنيا كقوله من هاجر يبتغي شيأ من الدنيا وكان ذلك هو الغلب على همه وقد ذكرنا ان ذلك عصيان وعدوان لان طلب الدنيا حرام ولكن طلبها باعمال الدين حرام لمافيه من الرياء وتغيير العبادة عن موضعها وأما لفظ الشركة حيث ورد فطلق للتساوى وقد بينا انه اذا تساوى القصدان تقاوما ولم يكن له ولا عليه فلا ينبغي ان يرجى عليه ثواب ثم ان الانسان عند الشركة أبدا في خطر فاته لا يدرى أى الامر من أغلب على قصده فربما يكون عليه وبالا ولذلك قال تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً أى لا يرجى اللقاء مع الشركة التى أحسن أحوالها التساقط ويجوز ان يقال منصب الشهادة عزز (لا ينال الا بالاخلاص في الغزو وبعيدان يقال من كانت داعيته الدينية بحيث ترجع الى مجرد الغزو ولم يكن غنيمة وقد روى عن طائفتين من الكفار احدهما غنية (أصحاب أموال ومواش وأثاث) والاخرى فقيرة (لا شئ لهم) فقال الى جهة الاغنياء لاعلاء كلمة الله وللغنيمة لاثوابه على غزوه البتة) وانه قد سقط عمله بالمرّة (ونعوذ بالله ان يكون الامر كذلك فان هذا خرج في الدين ومدخل للباس على المسلمين لان أمثال هذه

ابن سعد وأحمد والترمذي وابن ماجه والبيهقي من حديث أبي سعد بن فضالة الانصاري وكان من الصحابة اذا جمع الله الاولين والآخرين ليوم لا ريب فيه نادى مناد من كان أشرك في عمله لله أحد فليطلب ثوابه من عند غير الله فان الله أغنى الشركاء عن الشرك (وروى عن عبادة) بن الصامت رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم (ان الله عز وجل يقول أنا أغنى الاغنياء عن الشركة من عمل عملاً فاشرك معي غيري ودعت نصيبي لشريكي) قال العراقي رواه مالك في الموطأ بلفظ فهو له كله فأتى بروى نحوه من حديث الضحاك ابن قيس ان الله تعالى يقول أنا خير شريك فمن أشرك معي شيئاً فهو لشريكي رواه الدارقطني وابن عساكر والضياء ورواه الخطيب في المتفق والمفترق بزيادة يأبى الناس أخلصوا أعمالكم لله فان الله لا يتقبل من الاعمال الا ما خالص له وروى من حديث شداد بن أوس بلفظ ان الله عز وجل يقول أنا خير قسم ان أشرك بي من أشرك بي شيئاً فان عمله قليله وكثيره أشريك الذى أشرك به بي أنا عنه غنى رواه الطيالسي وأحمد وابن مردويه وأبو نعيم في الحلية واسناده ضعيف وروى مسلم وابن خزيمة من حديث أبي هريرة بلفظ أنا أغنى الشركاء عن الشرك في عمل عملاً فاشرك فيه غيري فاما منه برى وهو الذى أشرك (وروى أبو موسى) الاشعري رضى الله عنه (ان اعرابياً أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله الرجل يقاتل جبة والرجل يقاتل شجاعة والرجل يقاتل ليري مكانه في سبيل الله) فاجبهم في سبيل الله (فقال صلى الله عليه وسلم من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله) رواه أحمد والسنن وقد تقدم (وقال عمر رضى الله عنه تقولون فلان شهيد وله أن يكون قد ملا دفني راحلته وروى قال ابن مسعود رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هاجر يبتغي شيأ من الدنيا فهو له (رواه سعيد بن منصور وقال حدثنا يومعاب عن الاعشى عن شقيق عن عبد الله قال من هاجر يبتغي شيئاً فأتاه ذلك هاجر رجل ليتزوج امرأة يقال لها أم قيس فكان يقال له مهاجر أم قيس وقد تقدم وهذه الاخبار والاشعار التى ساقها المصنف تصلح ان تكون حجة لما ذهب اليه المحاسبي واختاره العزيز بن عبد السلام وقد أشار المصنف الى الجواب عنها بقوله (فنقول هذه الاحاديث لا تناقض ما ذكرناه) أولاً (بل المراد بها من لم يرد بذلك الا الدنيا كقوله من هاجر يبتغي شيأ من الدنيا وكان ذلك هو الغلب على همه وقد ذكرنا ان ذلك عصيان وعدوان لان طلب الدنيا حرام ولكن طلبها باعمال الدين حرام لمافيه من الرياء وتغيير العبادة عن موضعها وأما لفظ الشركة حيث ورد فطلق للتساوى) أى يساوى كل منهما الا تخون غير زيادة من أحد الجانبين (وقد بينا انه اذا تساوى القصدان تقاوما ولم يكن له ولا عليه فلا ينبغي ان يرجى عليه ثواب ثم الانسان عند الشركة أبدا في خطر فاته لا يدرى أى الامر من أغلب على قصده فربما يكون عليه وبالا ولذلك قال تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً أى لا يرجى اللقاء مع الشركة التى أحسن أحوالها التساقط ويجوز ان يقال منصب الشهادة عزز (لا ينال الا بالاخلاص في الغزو وبعيدان يقال من كانت داعيته الدينية بحيث ترجع الى مجرد الغزو ولم يكن غنيمة وقد روى عن طائفتين من الكفار احدهما غنية (أصحاب أموال ومواش وأثاث) والاخرى فقيرة (لا شئ لهم) فقال الى جهة الاغنياء لاعلاء كلمة الله وللغنيمة لاثوابه على غزوه البتة) وانه قد سقط عمله بالمرّة (ونعوذ بالله ان يكون الامر كذلك فان هذا خرج في الدين ومدخل للباس على المسلمين لان أمثال هذه

الشهادة لا ينال الا بالاخلاص في الغزو وبعيدان يقال من كانت داعيته الدينية بحيث ترجع الى مجرد الغزو وان لم يكن غنيمة وقد روى عن طائفتين من الكفار احدهما غنية والاخرى فقيرة فقال الى جهة الاغنياء لاعلاء كلمة الله وللغنيمة لاثوابه على غزوه البتة ونعوذ بالله أن يكون الامر كذلك فان هذا خرج في الدين ومدخل للباس على المسلمين لان أمثال هذه

الشوائب التابعة قد لا ينفلت الانسان عنها الا على الندور وفيكون تأثير هذا نقصان الثواب فاما ان يكون في اجباطه فلا نعم الانسان فيه على خطر عظيم لانه ربما يظن ان الباعث الاقوى هو قصد التقرب الى الله ويكون الاغلب على سره الحظ النفسى وذلك مما يحثى غاية الخفاء فلا يحصل الاجر الا بالاخلاص (٦٤) والاخلاص قلما يستيقنه العبد من نفسه وان بالغ في الاحتياط فلذلك ينبغي ان يكون أبدا بعد كمال

الاجتهاد مترددا بين الرد والقبول خائفا ان تكون في عبادته آفة يكون وبالها أكثر من ثوابها وهكذا كان الخائفون من ذوى البصائر وهكذا ينبغي ان يكون كل ذى بصيرة ولذلك قال - فبيان رحمه الله لا أعتد بما ظهر من عملي وقال عبد العزيز بن أبي داود جاورت هذا البيت ستين سنة ورجعت ستين حجة فادخلت في شئ من أعمال الله تعالى الا وحاسبت نفسي فوجدت نصيب الشيطان أوفى من نصيب الله ليته لالى ولا على ومع هذا فلا ينبغي أن يترك العمل عند خوف الآفة والرياء فان ذلك منتهى بغية الشيطان منه اذا المقصود أن لا يفوت الاخلاص ومهما ترك العمل فقد ضيع العمل والاخلاص جميعا وقد حكي أن بعض الفقراء كان يخدم أباسعيد (ويخف) بين يديه (في أعماله) وحواله ويخدم أصحابه ويسارع في قضاء حوائجهم - فتكلم أبو سعيد يوما في اخلاص الحركات فأخذ الفقير يتفقد قلبه عند كل حركة ويطلبه بالاخلاص فتعذر عليه قضاء الحوائج مما كان يعمل لابي سعيد وأصحابه من الخفة والسارعة وتركه (واستضر الشيخ بذلك فسأله عن أمره) وقال له يا بني قد كنت تسعى في حوائج اخوانك ثم قطعت ذلك فما السبب (فأخبره) الفقير (بمطالبتة نفسه بحقيقة الاخلاص وانه يعجز عنها في أكثر أعماله فيتركها) أى خشية أن تكون أعماله مدخولة (فقال) له (أبو سعيد لا تفعل ان الاخلاص لا يقطع المعاملة) ولا ينبغي للعامل ان يترك العمل لاجل الاخلاص فيفوت الاخلاص والعمل (فراطب على العمل واجتهد في تحصيل الاخلاص فما قلت لك أترك العمل وانما قلت لك أخلص العمل) فان طلبك للاخلاص قد قطعك عمل البر وقد أضر ذلك بنا فارجع الى ما كنت فيه واخلص فيه لله تعالى نقله صاحب القوت (وقد قال الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى (ترك العمل بسبب الخلق رياء وفعله لاجل الخلق شرك) نقله القشيري وقد تقدم قريبا

الاجتهاد مترددا بين الرد والقبول خائفا ان تكون في عبادته آفة يكون وبالها أكثر من ثوابها وهكذا كان الخائفون من ذوى البصائر وهكذا ينبغي ان يكون كل ذى بصيرة ولذلك قال - فبيان رحمه الله لا أعتد بما ظهر من عملي وقال عبد العزيز بن أبي داود جاورت هذا البيت ستين سنة ورجعت ستين حجة فادخلت في شئ من أعمال الله تعالى الا وحاسبت نفسي فوجدت نصيب الشيطان أوفى من نصيب الله ليته لالى ولا على ومع هذا فلا ينبغي أن يترك العمل عند خوف الآفة والرياء فان ذلك منتهى بغية الشيطان منه اذا المقصود أن لا يفوت الاخلاص ومهما ترك العمل فقد ضيع العمل والاخلاص جميعا وقد حكي أن بعض الفقراء كان يخدم أباسعيد (ويخف) بين يديه (في أعماله) وحواله ويخدم أصحابه ويسارع في قضاء حوائجهم - فتكلم أبو سعيد يوما في اخلاص الحركات فأخذ الفقير يتفقد قلبه عند كل حركة ويطلبه بالاخلاص فتعذر عليه قضاء الحوائج مما كان يعمل لابي سعيد وأصحابه من الخفة والسارعة وتركه (واستضر الشيخ بذلك فسأله عن أمره) وقال له يا بني قد كنت تسعى في حوائج اخوانك ثم قطعت ذلك فما السبب (فأخبره) الفقير (بمطالبتة نفسه بحقيقة الاخلاص وانه يعجز عنها في أكثر أعماله فيتركها) أى خشية أن تكون أعماله مدخولة (فقال) له (أبو سعيد لا تفعل ان الاخلاص لا يقطع المعاملة) ولا ينبغي للعامل ان يترك العمل لاجل الاخلاص فيفوت الاخلاص والعمل (فراطب على العمل واجتهد في تحصيل الاخلاص فما قلت لك أترك العمل وانما قلت لك أخلص العمل) فان طلبك للاخلاص قد قطعك عمل البر وقد أضر ذلك بنا فارجع الى ما كنت فيه واخلص فيه لله تعالى نقله صاحب القوت (وقد قال الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى (ترك العمل بسبب الخلق رياء وفعله لاجل الخلق شرك) نقله القشيري وقد تقدم قريبا

بسنده

أمره فأخبره بمطالبتة نفسه بحقيقة الاخلاص وانه يعجز عنها في أكثر أعماله فيتركها فقال أبو سعيد لا تفعل

اذا الاخلاص لا يقطع المعاملة فواظب على العمل واجتهد في تحصيل الاخلاص فما قلت لك اترك العمل وانما قلت لك أخلص العمل وقد قال الفضيل ترك العمل بسبب الخلق رياء وفعله لاجل الخلق شرك

بسنده ولتختم هذا الباب بذكر ما يتعلق بالانخلاص قال القشيري في الرسالة قال سهل لا يعرف الرياء
الانخلاص وقال حذيفة المرعشي الانخلاص أن تستوى أفعال العبيد في الظاهر والباطن وقال السري
من تزين للناس بما ليس فيه سقط من عين الله وقال بعضهم دخلت على سهل بن عبد الله يوم الجمعة قبل الصلاة
فرأيت في البيت حبيسة فجعلت أقدم رجلا وأخر أخرى فقال أدخل لا يبلغ أحد حقيقة الإيمان وعلى
وجه الأرض شيء يخافه ثم قال هل لك في صلاة الجمعة فقات بيننا وبين المسجد مسيرة يوم وليلة فأخذ بيدي
فما كان الا قليل حتى رأيت المسجد فدخلنا وصلينا الجمعة ثم خرجنا فوقف ينظر الى الناس وهم يخرجون
فقال أهل لاله الا الله كثير والمخلصون منهم قليل وقال أحد بن أبي الخوارى سمعت أبا سليمان يقول اذا
اخلاص العبد انقطع عنه كثرة الوسواس والرياء اه وقال صاحب القوت سميت سورة قل هو الله أحد
سورة الانخلاص لانها خالصة في ذكر صفات الله تعالى وحده لا يختلط بذكر جنة ولا نار ولا وعد ولا وعيد
ولا أمر ولا نهى ولذلك قيل سورة التوحيد اذ لا شريك فيما سواه قال ومن ألهمه الله اخلاص النية وراه
معرفة الانخلاص أخرجه ذلك الى الهر ب من الناس ليخلص له معاملته لانه ينظر بعين اليقين واذ ليس
ينفعه شيء الا شئ بينه وبين الله عز وجل لا شريك له فيه لسواه وهذا المعنى هو الذي أخرج طائفة من
الابدال الى الكهوف تخليها من ابناء الدنيا خلاص أعمالهم من النظر اليهم فهم وان فارقوا فضائل الاعمال
من صلاة الجماعة وغيرها فقد تقرر عندهم ان اجتناب معصية واحدة عندهم أفضل من ذلك والجاهل بالله
تعالى يعمل من طلب الفضائل ولا يبالي بيسير الذنوب وفيها بعد عن الله عز وجل وليس ذلك طريق المقربين
وقال بعضهم انما بعد القلب من الله تعالى مظاهرة أعمال الجوارح بغير موافاة من القلب بصحة القصد يعنى
بذلك نقص الانخلاص به الاجل الله تعالى قال وأصح الاعمال وأخلصها ما كان الله تعالى هو الاول في
أولها ومع العامل في أوسطها والعباد عنده فيها والله هو الآخر عند آخرها ثم لا يظهرها بعد ذلك ولا يتظاهرها
ولا يطالع عوضا عنها من الكبير الا كبير لا ينساها ويستغل بذكر مولاه عنها قال ومن المناقص المشبهة
للفضائل المنبسة على الافاضل الشهرة بظهور روعة العموم للدخول فيها والصبر عليها وهي من كسفة
للعلماء بالله عز وجل ماروى ان رجلين توأما في الله عز وجل بعد رفع عيسى عليه السلام الى السماء
فترهب أحدهما واسم سرجس ولزم أخوه الآخر الجماعة والمساجد ومخالطة الناس وكان أعلم منه بالله
عز وجل وكان يليق أخاه سرجس فيقول يا أخى ان هذا الامر الذي دخلت فيه بدعة وان عليك فيه رعاية
لا تقوم بحقها وانه ليس لله فيها رضا فودخلت معي في الجماعة والالفنة كان ذلك لله عز وجل رضا
وأصبت السنة وكان المترهب يعرض عنه ولا يعبر برأيه ويقول له انك قدر كنت الى الدنيا وأنست بالخلق
فلما أعياء قاله فاجعل فطرك عندى الليلة حتى يتبين لك ففعل فقدم اليه فرخين شواهما وقال له تعال
حتى نعمل هذين الفرخين قاضيين بيننا فإنا كان على الحق طهر أمره قال وكيف يقضيان بيننا قال حتى
يدعوا الله كل واحد منا فن كانت سيرته وهدية أحب الى الله تعالى يبعث بدعائه هذين الفرخين حتى
يطير احين قال نعم فادع فدعا الراهب فقال اللهم ان كان هذا الامر الذي دخلت فيه أريد به رضاك أقرب
الى الحق مما يدعوني اليه أخى هذا فابعت هذين الفرخين لي قال فلم يجب فقال الآخر اللهم ان كان هذا الامر
الذي تمسكت به وخالفت فيه هذا أو أحب اليه أقرب الى الحق وأرضاه عندك مما يدعوني اليه أخى من الاعتزال
والفرقة للجماعة فابعت لي هذين الفرخين قال فصار احين وطارا باذن الله تعالى فعلم الآخر ان ذلك ليس
فيه لله رضا فرجع الى الجماعة فموا المساجد قال ومن التباس الفضائل العالية ترك العبد حاله في مقامه طالبا
للفضيلة ليزداد بها قربا الى الله في تغلب عليه وبذلك ما أدخل على رصيصا العابد في تعليم الاسم الاعظم وقصته
مشهورة قال عالم عند العمل في علم خير من الخبرين فسبق اليه قبل فوته وعلم شر الخيرين فاعرض عنه لئلا
يشغله عن الاخير منهما وعلم أيضا خير الشرين ففعله اذا اضطر اليه وابتلى به وعلم شر الشرين فامنع في

الهرب منه وهذا من دقائق العلوم وقال منه وراى المداراة على العمل حتى يخلص أشد من العمل وقال عبد
 العزيز بن أبي رواد أدركتهم في العمل الصالح فاذا بلغوه وقع عليهم همهم أيتقبل منهم أم لا وقال مالك بن
 دينار الخوف على العمل أن لا يتقبل أشد من العمل وقال البناني للعمل أربع خصال لا يتم الا بهن معرفة
 الله عز وجل ومعرفة الحق والاختلاص به والعمل على السنة فإى عمل كان قبل هذه الأربع لم ينفع وقال
 عبد الرحمن بن سريج من قام الى شئ من الخير لا يريد به الا الله عز وجل ثم عرض له من يريد أن يرائيه بذلك
 أعطاه الله عز وجل بالاصل ووضع عنه الفرع ومن قام الى شئ من الخير لا يريد به الا المראה ثم ذكر
 وبدا له فجعل آخر ذلك الله عز وجل أعطاه الله الفرع ووضع عنه الاصل كأنه حسب له ذلك توبة والتوبة
 مكفرة لما سلف قال وقد تلبس الفضائل بالناقص لدقة معانيها وخفي علومها كصلاة العبد النفل وهو محسب
 انه الاوجب ومن ذلك ان رجلا كان يصلى فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يجبه فظن ان وقوفه بين
 يدي الله تعالى بالغيب أفضل له فلما سلم جاءه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما منعك ان تجيبني حين دعوتك
 فقال كنت أصلى فقال ألم تسمع الله يقول استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم فكان اجابته النبي
 صلى الله عليه وسلم أفضل له لان صلاته نافذة له واجابته للرسول فرض عليه وقال بعضهم من كان طلب الفضائل
 أهم اليه من اداء الفرائض فهو مخدوع ومن شغل بغيره عن نفسه فقدم مكر به فافضل شئ للعبد معرفته لنفسه
 ثم وقوفه على حده ثم احكامه لحاله التي آفيم فيها ثم قيامه بعامه الذي فتح له فيبتدئ بالعمل بما افترض عليه
 بعد اجتنابه ما نهى عنه مبلغ علمه وسع وجده ولا يشتغل بطلب فضل حتى يحكم عمل فرض لان الفضل ربح
 لا يصح الا بعد رأس المال ولكل فضل آفة قاطعة فمن سلم منها حاز فضله ولكل أمر نفيس مؤنة ثقيلة فمن
 تحملها أدرك نفيسها ومن تعذرت عليه السلامة فهيأت هيات ان يصل الى أفضل كرامة ومن لم يصبر على
 تحمل غرامة لم يدرك علومه وقديلتبس التكلف بالاخلاص واظهار العلم بظهور التزين به قال الثوري
 زين نفسك بالعلم ولا تزين به أى أذهب الله تعالى لتكون زينى أوليائه ولا تزين به عند الناس
 ليمدحوك عليه وقد يلبس الاختيار بالاختيار فالاختيار ما كان عن حاجته وتطرق به الى الله عز وجل
 والاختيار ما زاد في الشهوة وكان سلما لك الى الخلق كاللباس ستر العورة من الثياب بالفخر منها للنعمة
 والتكبر من الاسباب وقد يتطوع العبد بعمل يضيع به فرضا واحكام الفرض لحوز السلامة هو الفضل
 وقد روى اذا دعى أحدكم الى طعام فان كان مفطرا فليجب وان كان صائما فليقل انى صائم فامر به باظهار
 علمه وهو يعلم ان الانخفاء أفضل ولكن اظهار عمله من حيث لا يؤثر في قلب أخيه وجدا أفضل من اخفائه
 لنفسه مع تأثير ذلك في قلب أخيه لتفضيل العمال على الاعمال اذا الاعمال موقوفة على العامل فانما يعطى
 الثواب على قدر العامل لا على قدر العمل لتضعيف الجزاء لمن يشاء على غيره في العمل الواحد فدل ان
 المؤمن أفضل من العمل فقيل له ارفع التأثير والكراهة عن قلب أخيك باظهار علمك فهو خير لك من اخفاء
 العمل مع وجد أخيك عليك لان أحلك اذا دعاك الى طعام صنعه لك فلم تجبه ولم تعتذر اليه عذرا ينفى بقلبه منك
 وتعرفه شق ذلك عليه ان كان صادقا في دعائك انتهى سياق القوت قال السيوطى قال القرطبي في قوله
 صلى الله عليه وسلم وانما الامرئى ما نوى بعد قوله انما الاعمال بالنيات بتحقيق لاشتراط النية والاخلاص في
 الاعمال قال العراقي فجعله للتأكيد ولا شك ان التأسيس أولى منه وقال الزركشى قدره العز بن عبد السلام
 وانما يحصل لكل امرئ ثواب العمل الذى فواه قال وبهذا التقدير تكون الجملة الاولى لبيان ما يترتب
 عليها من الثواب في الدار الآخرة وقال الطيبي فهم من الاولى ان الاعمال لا تكون محسوبة ومسقطا
 الا اذا كانت مقرونة بالنيات ومن الثانية ان النيات انما تكون مقبولة اذا كانت مقرونة بالاخلاص
 فالاول قصر المسند اليه والثاني عكسه وقال العماد الاسنوى في كتابه حياة القلوب الفرق بين النية والاخلاص
 هو ان النية تتعلق بفعل العبادة وأما الاخلاص النية في العبادة فيتعلق باضافة العبادة الى الله تعالى ويكفيه

في اخلاص العباد ان يتقدم عنه انه مهم ما فعله من العبادة انما يفعله الله خالصا فيجز به هذا الاخلاص الحكمي من أول العمل الى آخره والاولى ان يأتي في أول كل فعل بنية الاخلاص فيه كما يأتي بذلك في نية العبادة مثل الصلاة وتشجيع الجنادة والاخلاص الحكمي والحقيقي مشروط فيه عدم طرؤ ما يناقضه كما في نية العبادة وأخرج ابن أبي الدنيا في الاخلاص والدينوري في المجالسة عن عمر رضي الله عنه قال من حصلت نيته ولو على نفسه كفاه الله ما بينه وبين الناس وأخرج البيهقي في الشعب عن يونس بن عبد الأعلى قال قال الشافعي يا أبا موسى لو جهدت كل الجهد على ان ترضى الناس كلهم فلا سبيل لك فاذا كان كذلك فإخلاص عملك ونيتك لله تعالى وأخرج عن سهل بن عبد الله قال اطلبوا من السر النية بالاخلاص ومن العلانية الفعل بالاقتداء وغير ذلك مغالط وقال ابن عطاء الله في كتابه الحكم لا ترحل من كون الى كون فتكون كحمار الرخي يسير والذي ارتحل اليه هو الذي ارتحل منه ولكن ارحل من الاكون الى المكون وان الى ربك المنتهى وانظر الى قوله صلى الله عليه وسلم فن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرت الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها أو امرأة يتكهنها فهجرت الى ما هاجر اليه فافهم قوله صلى الله عليه وسلم الى ما هاجر اليه وقل ما هذا الامر ان كنت ذافهم تفهم والسلام قال شارح ابن عباد العمل على طلب الدرجات ونيل الرتب العلية والمقامات نقصان في الحال وشوب في اخلاص الاعمال وهو معنى الرحيل من كون الى كون وسبب ذلك بقاء اعتبار النفس في أن تحصل له رتبة وان تنال بسببها موهبة وهذه كلها من الاكون والاكون كلها متساوية في كونها أغيارا وان كان بعضها أنوارا وتخيلا بحمار الرمي مبالغ في تبجح حال العاملين في رؤية الاغيار وتلطفه في دعائهم الى حسن الادب بين يدي الواحد القهار حتى يتحققوا بمعنى قوله تعالى وان الى ربك المنتهى فيكون انتهاء سيرهم اليه وعكوف قلوبهم عليه وتكون أعمالهم اذالك وفاء بمقتضى العبودية وقيام بحقوق الربوبية فقط من غير التفات الى النفس على أى حالة تكون فهذا هو تحقيق الاخلاص السكائن على مشاهدة التوحيد الخالص قال وفي هذا الحديث النبوي تنبيه على المعنى الذي ذكره وموضع الاعتبار والتأويل والله أعلم قوله في القسم الثاني من الحديث فهجرت الى ما هاجر اليه أي ولا نصيب له من الوصول والقرب الذي حظي به من هاجر الى الله تعالى ورسوله وهذا من باب حصر المبتدأ في الخبر كما تقول زيد صديق أي لا صديق له غيري وكأنه صلى الله عليه وسلم تنبه بالقسم الثاني بالدنيا التي يريد أن يصيبها والمرأة التي يريد أن يتزوجها على حفظ النفس والوقوف معها والعمل عليها كائنهما كانت وان كان ظاهره طلب الحظ العاجل فقوله فهجرت الى ما هاجر اليه وهو البقاعم الاكون والتنقل فيها وهو الذي نهى عنه وهو مشاربه غير مصرح فليكن المريد على الهمة والنيات حتى لا يكون التفاته الى غير المكون البتة والله أعلم

(الباب الثالث في الصدق وفضيلته وحقيقته)

ويضاف اليه الانفصال والاتصال والتحقيق والتفريد لان من علاماته *(فضيلة الصدق)* من الآيات والأخبار في ذلك (قال الله تعالى رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) فأنى عليهم بالصدق ووصفهم به ولولا أنه من فضائل الاعمال ما وصفهم بذلك وكذلك قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين وقال أجد بن حضرويه من أراد أن يكون الله معه فليأزم الصدق فان الله تعالى قال ان الله مع الصادقين (وقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الصدق يهدي الى البر) أي يوصل صاحبه اليه والبر بالكسر اسم يجمع الخير كله وقيل هو التوسع في الخير وقيل اكتساب الحسنات واجتناب السيئات (و) ان البر يهدي الى الجنة) يعني ان الصدق الذي هو بر يدعو الى ما يكون برامله وذلك يدعو الى دخول الجنة فهو سبب لدخولها او مصداقه قوله تعالى ان الابرار لنعيم (وان الرجل) ذكر الرجل وصف طردي والمراد الانسان المؤمن (ليصدق) أي يلازم الصدق (حتى يكتب عند الله صديقا) أي يتكرر منه الصدق ويدوم

*(الباب الثالث في الصدق

وفضيلته وحقيقته)*

(فضيلة الصدق)

قال الله تعالى رجال صدقوا

ما عاهدوا الله عليه وقال

النبي صلى الله عليه وسلم

ان الصدق يهدي الى البر

والبر يهدي الى الجنة وان

الرجل ليصدق حتى يكتب

عند الله صديقا

عليه قولاً وفعلاً واعتقاداً حتى يستحق اسم المبالغ فيه ويشتهر بذلك عند الملا الأعلى فالمراد بالكاتب
 الكتابة في اللوح أو في صحف الملائكة (وان الكذب) الذي هو مقابل الصدق (يهدى) أي يوصل (الى
 الفجور) الذي هو شق ستر الدنيا والميل الى الفساد والانبعاث في المعاصي وهو اسم جامع لكل شر (وان
 الفجور يهدى الى النار) أي الى ما يكون سبباً لدخولها وذلك داع لدخولها (وان الرجل يكذب) أي
 يكثر الكذب (حتى يكتب عند الله كذاباً) أي يحكم له بذلك ويستحق الوصف بفنائه الصديقين وثوابهم
 في الاول والكذابين وعقابهم في الثاني فالمراد اظهاره لخلقهم بالكتابة فيما ذكر ليس شهر في الملا الأعلى
 ويلي في قلوب أهل الارض ويوضع على ألسنتهم كما يوضع القبول والبغضاء في الارض ذكره العسلائي
 وغيره وتبعهم الخافض في الفتح وقال بعضهم المضارعان وهما يصدق ويكذب للاستمرار ومن ثم كان الكذب
 أشد الاشياء ضرراً والصدق أشدهما نفعاً ولهذا علت رتبته على رتبة الايمان لانه ايمان وزيادة وقال
 النووي فيه حث على تحري الصدق والاعتناء به وتحذير من الكذب والتساهل فيه فانه اذا تساهل فيه
 أكثر منه وعرف به وقال الراغب الصدق أحد أركان بقاء العالم حتى لو فهم مرتفعاً لما صح نظامه وبقاؤه
 وهو أصل المحمودات وركن النبوات ونتيجة التقوى ولولاها لبطلت أحكام الشرائع والاتصاف بالكذب
 انسلخ من الانسانية لخصوصية الانسان بالنطق ومن عرف بالكذب لم يعتمد نطقه واذالم يعتمد لم ينتفع
 واذالم ينتفع صار هو والبهيمة سواء بل يكون شراً من البهيمة فانها وان لم ينتفع بلسانها لا تضر والكاذب
 يضر ولا ينتفع اهـ والحديث قد تقدم انه اتفق عليه الشيخان من حديث عبد الله بن مسعود وقد أخرجه
 الحاكم في المستدرک فوهم وقال ابن أبي الدنيا في الصمت حدثنا أبو خزيمة حدثنا جرير عن منصور عن أبي
 وائل عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الصدق يهدي الى البروان البر يهدي الى الجنة
 وان الرجل ليصدق حتى يكتب عند الله صديقاً وقد روى ذلك من حديثه بلفظ آخر عليكم بالصدق فان
 الصدق يهدي الى البروان البر يهدي الى الجنة وما يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله
 صديقاً واما كم والكذب فان الكذب يهدي الى الفجور وان الفجور يهدي الى النار وما يزال الرجل
 يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذاباً واه كذلك أحمد والبخاري في الادب المفرد ومسلم
 والترمذي وابن حبان وقال أبو داود والطحاوي في مسنده حدثنا شعبه عن منصور عن أبي وائل عن ابن
 مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يزال العبد يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً
 ولا يزال يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذاباً ورواه القشيري في الرسالة من طريقه وقد روى
 نحو ذلك من قول ابن مسعود قال ابن أبي الدنيا حدثنا علي بن الجعد أخبرنا شعبه أخبرني جرير عن مرة سمعت
 مرة الهمداني قال كان عبد الله يقول عليكم بالصدق فانه يهدي الى الجنة وما يزال العبد يصدق حتى يكتب
 عند الله صديقاً ويثبت البر في قلبه فلا يكون للفجور موضع ابرة يستقر فيه وفي الباب عن أبي بكر الصديق
 رضي الله عنه رفعه عليكم بالصدق فانه مع البر وهما في الجنة واما كم والكذب فانه مع الفجور وهما في
 النار وسئلوا الله اليقين والمعافة الحديث هكذا رواه الطحاوي وأحمد والبخاري في الادب
 المفرد والنسائي وابن ماجه وأبو يعلى والشافعي والدارقطني في الافراد وابن حبان والحاكم والبيهقي
 والضياع وقال ابن أبي الدنيا حدثنا علي بن الجعد أخبرنا شعبه عن يزيد بن جندب سمعت سليم بن عامر يحدث
 عن واسط بن اسمعيل انه سمع أبا بكر يخطب بعد ما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة فقال قام رسول
 الله صلى الله عليه وسلم عام أول مقامي هذا ثم بكى أبو بكر ثم قال عليكم بالصدق فانه مع البر وهما في الجنة
 واما كم والكذب فانه مع الفجور وهما في النار وهكذا رواه مختصره وقد رواه الطبراني مثله من حديث
 معاوية وروى الخطيب وابن الجار من حديث أبي بكر بلفظ فانه باب من أبواب الجنة وباب من أبواب
 النار والباقي سواء (ويكفي في فضيلة الصدق ان الصدق مشتق منه) قال القشيري الصادق الاسم

وان الكذب يهدى الى
 الفجور والفجور يهدى
 الى النار وان الرجل يكذب
 حتى يكتب عند الله كذاباً
 ويكفي في فضيلة الصدق
 ان الصدق مشتق منه

الكتاب اسم عجل انه كان
صادق الوعد وكان رسولا
نبيا وقال تعالى واذ كرفي
الكتاب ادريس انه كان
صديقا نبيا وقال ابن عباس
أربع من كن فيه فقد
رجع الصدق والحياء
وحسن الخلق والشكر
وقال بشر بن الحرث من
عامل الله بالصدق استوحش
من الناس وقال أبو عبد
الله الرملي رأيت منصورا
الدينوري في المنام فقلت
له ما فعل الله بك قال غفر
لي ورجني وأعطاني مالم
أؤمل فقلت له أحسن ما
توجه العبد به الى الله ماذا
قال الصدق وأقبح ما توجه
به الكذب وقال أبو سليمان
اجعل الصدق مطيتك
والحق سيفك والله تعالى غاية
طلبك وقال رجل لحكيم ما
رأيت صادقا فقال له لو كنت
صادقا لعرفت الصادقين
وعن محمد بن علي الكافي
قال وجدنا من الله تعالى
مبينا على ثلاثة أركان على
الحق والصدق والعدل
فالحق على الجوارح
والعدل على القلوب والصدق
على العقول وقال الثوري
في قوله تعالى ويوم القيامة
تري الذين كذبوا على الله
وجوههم مسودة قال هم
الذين ادعوا محبة الله تعالى
ولم يكونوا صادقين

اللازم من الصدق والصدق المبالغة منه وهو كثير الصدق الذي الصدق غالبه كالسكير والخمر وبابه ١
أي ان الصادق مشتق من الصدق فهو اسم لمن قام به الصدق والصدق اسم دال على المبالغة مشتق من
الصدق أيضا وباب فاعيل للمبالغة (و) من فضائل الصدق ان (الله تعالى) سمى نفسه به بقوله وانا
لصادقون (وصف) به (الانبياء) عليهم السلام (في معرض المدح والثناء فقال واذ كرفي الكتاب
ابراهيم انه كان صديقا نبيا وقال واذ كرفي الكتاب ادريس انه كان صديقا نبيا) وأوجب على عباده
التخلق باوصافه واخلاق انبيائه بقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين فلما امتثلوا
قوله وأجابوه جعلهم مع درجة الانبياء بقوله تعالى أولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصدّيقين
فبالصدق يتحقق جميع المقامات والاحوال لانهاز ينتها وكالها حتى الاخلاص مع شرفه وعلو قدره يفتقر
الى الصدق والصدق لا يفتقر الى شيء لانه وجوده في نفسه كإسمائى بيانه (وقال ابن عباس) رضي الله عنهما
(أربع من كن فيه فقد رجع الصدق والحياء وحسن الخلق والشكر) وقدرى نحوه رفوعا من حديثه
بلفظ أربع اذا كن فيك فاعليك ما فاتك من الدين بالصدق الحديث وحفظ الامانة وحسن الخلق وعبدة
مطهر واه كذلك ابن عدي وابن عساكر ورواه أحمد والحكيم والطبراني والحاكم والبيهقي من حديث
ابن عمر وروى ذلك أيضا من حديث عبد الله بن عمر ولفظ أمانة وصدق حديث وحسن خليقة وعفة في
طعمة ورواه كذلك أحمد والطبراني والحرثي في مكارم الاخلاق والبيهقي وفي سننه ابن لهيعة وباقي رجال
أحمد رجال الصحيح (وقال بشر بن الحرث) الخافى رجه الله تعالى (من عامل الله بالصدق استوحش
من الناس) ليخلص له في معاماته لانه ينظر بعين اليقين وهذا المعنى هو الذي أخرج طائفة من الصادقين
الى السكوف والمغار تخليا من أبناء الدنيا لصدق معاملتهم مع الله (وقال أبو عبد الله الرملي) منسوب
الى الرملة من كورفلسطين (قال رأيت منصورا الدينوري في المنام فقلت له ما فعل الله بك قال غفر لي
ورجني وأعطاني مالم أؤمل) أي مالم أكن أرجوه (فقلت أحسن ما توجه العبد به الى الله تعالى ماذا قال
الصدق وأقبح ما توجه به الكذب وقال أبو سليمان) الداراني رجه الله تعالى (اجعل الصدق مطيتك)
أي لانه يهتدى الى اللقاء (والوقت سيفك) تقطع به ما يعوقك عن الوصول (والله تعالى غاية طلبك)
أي فلا تلاحظ في سائر الاحوال الا وجهه الله تعالى (وقال رجل لحكيم ما رأيت صادقا فقال له لو كنت
صادقا) أي لو تحققت بهذا الوصف (لعرفت الصادقين وعن) أبي بكر (محمد بن علي) بن جعفر (الكافي)
الصوفي المكي حتى عن أبي سعيد الخزاز وتوفي سنة ٢٢٢ (قال وجدنا من الله تعالى مبينا على ثلاثة أركان
على الحق والصدق والعدل فالحق على الجوارح) بان يكون استعمالها في الطاعة على صريح الحق مما
يطابق السنة (والعدل على القلوب) بان تستوى في المعرفة على سبيل الاعتدال (والصدق على العقول)
بان تصدق في الملاحظ فلا تتخالف السريرة العلانية (وقال الثوري) هو أبو الحسين البغدادي وهو بضم
النون منسوب الى نور الوعظ وتقدم ذكره مرارا وفي بعض النسخ الثوري بالثلثة فيكون المراد به سفيان
(في قوله تعالى ويوم القيامة تري الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة قال هم الذين ادعوا محبة الله
ولم يكونوا صادقين) في دعواهم (وأوحى الله الى داود عليه السلام يا داود من صدقتي في سر برته) أي
عاملي في باطنه معاملته صدق (صدقه عند الخلق) في علانيته نقله القشيري وله شاهد في الخبر من
أسر سريرة ألبسه الله رداءها والغالب على من يعمر باطنه بالصدق والاخلاص ان تجرى حركاته
وسكاته على حسب ما في قلبه فيظهر الصدق في أقواله وأحواله وأفعاله (و) يحكى انه (صاح رجل في مجلس أبي
بكر السبلي) رجه الله تعالى لخال غلب عليه فلم يطقه فصرخ (ورمى نفسه في دجلة) حيث كان في محل
مشرف عليه (فقال السبلي) رجه الله تعالى (ان كان صادقا قاله تعالى يخيه) من الغرق (كأنجي

وأوحى الله تعالى الى داود عليه السلام يا داود من صدقتي في سر برته صدقته عند الخلق في علانيته وصاح رجل في مجلس السبلي ورمى
نفسه في دجلة فقال السبلي ان كان صادقا قاله تعالى يخيه كأنجي

موسى عليه السلام وان كان كاذبا لله تعالى يعرفه كما أغرق فرعون وقال بعضهم أجمع الفقهاء والعلماء على ثلاث خصال انها اذا صحت
ففيها النجاة ولا يتم بعضها الا ببعض الاسلام الخالص عن البدعة والهوى والصدق لله تعالى في الاعمال وطيب المطعم وقال وهب بن منبه
وجدت على حاشية التوراة اثنين (٧٠) وعشرين حرفا كان صلحاء بني اسرائيل يجتمعون فيقرؤنها ويتدارسونها لا كتر أنفع

موسى عليه السلام) حين شق البحر هو ومن معه ولم يتلوا معجزة له (وان كان كاذبا) في وجده (قائه
تعالى يعرفه كما أغرق فرعون) وهذا هو الصدق في الاحوال (وقال بعضهم اجمع الفقهاء) يعني أهل الفقه
الظاهر (والعلماء) يعني أهل المعرفة بالله (على ثلاث خصال انها اذا صحت) أي تحت مجموعة في انسان
(ففيها النجاة) من الهلاك (ولا يتم بعضها الا ببعض الاسلام) أي الانقياد لاوامر الله تعالى (الخالص
عن) شوب (البدعة والهوى) في الاعتقاد (والصدق لله تعالى في الاعمال) أي الدخول فيه بحسن
الاخلاص والاستمرار على ذلك (وطيب المطعم) بان يكون حلالا ومن وجه لا شبهة فيه (وقال وهب بن
منبه) اليماني رحمه الله تعالى (وجدت على حاشية التوراة) أي غلافها (اثنين وعشرين حرفا) أي
كلمة (كان صلحاء بني اسرائيل يجتمعون فيقرؤنها ويتدارسونها) وهي هذه (لا كتر أنفع من العلم) فان
العلم يزكو بالانفاق والكنوز الى نفاذ (ولامال أريج من الحلم ولا حسب أوضع من الغضب ولا قرين أزين
من العمل ولا رفيق أشين من الجهل ولا شرف أعز من التقوى ولا كرم أوفر من ترك الهوى ولا عمل أفضل
من الفكر ولا حسنة أعلى من الصبر ولا سيئة أخزى من الكبر ولا دواء ألين من الرفق ولا داء أوجع من
الخرف) بالضم وهو قوله العقل (ولا رسول أعدل من الحق ولا دليل أنصح من الصدق ولا فقرا أذل من الطمع
ولا غنى أشقى من الجمع) أي من جمع المال (ولا حياة أطيب من الصحة ولا معيشة أهنأ من العفة ولا عبادة
أحسن من الخشوع ولا زهد خير من القنوع ولا حارس أحفظ من الصمت) أي قلة الكلام (ولا غائب
أقرب من الموت) والمقصود من هذا السياق هو قوله لا دليل أنصح من الصدق فان الصدق يتوصل به الى
سائر الخيرات وهو مفتاح باب الحسنات وبه تكمل سائر المقامات فهو نعم الدليل الناصح وقد روى ابن أبي
الديناني كتاب اليقين من مرسل يحيى بن أبي كثير الكرم التقوى والشرف التواضع واليقين الغنى (وقال
محمد بن سعيد المروزي) رحمه الله تعالى (اذا طابت الله بالصدق أفادك الله مرة بعد مرة حتى تبصر) بها
(كل شيء من عجائب الدنيا والآخرة) وهو إشارة الى ان الصدق مع الله في المعاملة يورث تنوير القلب عن
الكدورات فتتجلى فيه الاشياء بحقايقها وهو لا يلتفت اليها ومصادقه قول الله تعالى ان تتقوا الله يجعل
لكم فرقا أي نوراً تفرقون به بين الحق والباطل وافظ القشيري أعطاك مرة تبصر فيها ولم يعزه لمحمد
ابن سعيد (وقال أبو بكر الوراق) رحمه الله تعالى له ذكر في الرسالة في باب الحياء (احفظ الصدق فيما
بينك وبين الله تعالى والرفق فيما بينك وبين الخلق) فكلاهما أصلا في الوصول الى الله تعالى
(وقيل لذي النون) المصري رحمه الله تعالى (هل للعبد الى صلاح أموره سبيل فقال) منشا

(قد بقينا مذنبين خياري * نطلب الصدق ما ليه سبيل

فدعاوى الهوى تخف علينا * وخلاف الهوى علينا ثقل)

يشير الى انه لا سبيل للعبد الى صلاح أموره الا بالصدق مع الله تعالى ولا يتم ذلك الا بمخالفة النفس والهوى
ومخالفة الهوى ثقيلة على النفس فلا يحصل الصدق مع وجود الهوى (وقيل لسهل) التسترى رحمه الله
تعالى (ما أصل هذا الامر الذي نحن عليه) أي السلوك في طريق الله (فقال الصدق والسخاء والشجاعة)
أي فهذه الثلاثة أصول الطريق و بينها تلازم في الغالب (فقبل زدنا فقال النبي والحياء وطيب الغذاء)
والمراد به العفة في الطعام وقد تقدم في حديث ابن عباس قريبا (وعن ابن عباس) رضي الله عنهما
(أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الكمال) ماهو (فقال قول الحق والعمل بالصدق) قال العراقي لم

من العلم ولا مال أريج من
الحلم ولا حسب أوضع من
الغضب ولا قرين أزين من
العمل ولا رفيق أشين من
الجهل ولا شرف أعز من
التقوى ولا كرم أوفر من
ترك الهوى ولا عمل أفضل
من الفكر ولا حسنة أعلى
من الصبر ولا سيئة أخزى من
الكبر ولا دواء ألين من الرفق
ولا داء أوجع من الخرف ولا
رسول أعدل من الحق ولا
دليل أنصح من الصدق ولا
فقر أذل من الطمع ولا غنى
أشقى من الجمع ولا حياة
أطيب من الصحة ولا معيشة
أهنأ من العفة ولا عبادة
أحسن من الخشوع ولا زهد
خير من القنوع ولا حارس
أحفظ من الصمت ولا غائب
أقرب من الموت
وقال محمد بن سعيد المروزي
اذا طابت الله بالصدق آتاك
الله تعالى مرة بعد مرة حتى
تبصر كل شيء من عجائب
الدنيا والآخرة وقال أبو
بكر الوراق احفظ الصدق
فيما بينك وبين الله تعالى
والرفق فيما بينك وبين
الخلق وقيل لذي النون
هل للعبد الى صلاح أموره
سبيل فقال

قد بقينا من الذنوب خياري

أجده

* نطلب الصدق ما ليه سبيل فدعاوى الهوى تخف علينا * وخلاف الهوى علينا ثقل وقيل لسهل ما أصل

هذا الامر الذي نحن عليه فقال الصدق والسخاء والشجاعة فقبل زدنا فقال النبي والحياء وطيب الغذاء وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن
النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الكمال فقال قول الحق والعمل بالصدق

أجدهم هذا اللفظ (وعن الجنيدي) قدس سره (في قوله تعالى ليسأل الصادقين عن صدقهم قال يسأل الصادقين عند أنفسهم عن صدقهم عند ربهم وهذا أمر على خطر) قال القشيري في الرسالة الصدق عماد الأمر وبه تمامه وفيه نظامه وهوناني درجة النبوة سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت الفرغاني يقول سمعت الجنيدي يقول الصادق ينقلب في اليوم أربعين مرة والمرأى يثبت على حالة واحدة أربعين سنة قلت معناه الصادق يدور مع الدليل حيث دار وينقلب في أحواله ومعاملاته على ما يقتضيه الدليل مما هو الأفضل في حقه والمرأى يستحسن حاله ويظنهما وصلة لتقصوده من رفعة عند الخلق فهو يعمل في الحقيقة في إبعاده من الله تعالى ثم قال وقال أبو سليمان الداراني لو أراد الصادق أن يصف ما في قلبه لمناطق به لسانه أي يجزئه عن نطقه به لعسر العبارة والصدق في المعاملة يورث القلوب مواهب تجزئ عنها العبارات ثم قال سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت أبا العباس البغدادي يقول سمعت جعفر بن نصير يقول سمعت الجري يرى يقول سمعت سهل بن عبد الله يقول لا يشمر رائحة الصدق عبد داهن نفسه أو غيره وسمعت يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت جعفر الخواص يقول سمعت إبراهيم الخواص يقول الصادق لا تراه إلا في فرض يؤديه أو فضل يعمل فيه وقيل ثلاث لا يخطن الصادق الخلاوة والهيئة والملاحة وقال ذو النون الصدق سيف الله ما وضع على شيء إلا قطعته وقال سهل أول خيانة الصديقين حد يشهم مع أنفسهم وقال يوسف بن اسباط لأن أبيت ليلة أعامل الله بالصدق أحب إلى من أن أضرب بسيفي في سبيل الله وقال بعضهم من لم يؤد الفرض الدائم لا يقبل منه الفرض المؤقت قيل ما الفرض الدائم قال الصدق وقيل عليك بالصدق حيث تخاف أنه يضرك فإنه ينفعل ودع الكذب حيث ترى أنه ينفعل فإنه يضرك وقيل كل شيء شئ ومصادقة الكذاب لا شئ انتهى سياق الرسالة وفي كتاب الصمت لابن أبي الدنيا حدثنا أحمد بن منيع حدثنا مروان بن معاوية عن مجمع بن عيسى عن منصور بن المعتمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تحروا الصدق وإن رأيتم أن فيه الهلكة فإن فيه النجاة وأخرج فيمن طريق مكحول عن أبي هريرة رفعه لا يؤمن العبد إلايمان كله حتى يؤثر الصدق وحتى يترك الكذب في المزاحمة والمرأه وإن كان صادقا وقال حدثنا الهيثم بن خارجة حدثنا الهيثم بن عمران سمعت اسمعيل بن عبيد الله الخزومي قال أمرني عبد الملك بن مروان أن أعلم بنه الصدق كما أعلمهم القرآن وأخرج من طريق محمد بن عمار بن علي بن أبي طالب عن جده قال زبني الحديث الصدق ومن طريق عمارة بن أبي حصيفة سمع أبا جهم يقول قال الرجل لقومه عليكم بالصدق فإنه نجاة وقال يحيى بن سعيد الآمدي أنشدني ابن خزيمة للفضل بن عباس المهلب

* أنا أناس من سجيئتنا * صدق الحديث ورأينا حتم

لبسوا الحياء فان نظرت حسبتهم * سقموا ولم يحسبهم سقم

شر الاخاء اخاء من دود * مزج الاخاء اخاؤه وهم

زعم ابن عبيد ان حلي ضربي * ما ضرب قبلي أهله الحلم

وأخرج من طريق عدي بن ثابت قال قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه أحبكم إلينا إذا اخترناكم أصدقكم حديثا وأعظمكم أمانة ومن طريق الشعبي أنه كان يتمثل ويقول

أنت الفقي كل الفقي * ان كنت تصدق ما تقول

لا خير في كذب الجوا * دو حبهذا صدق الخجل

ومن طريق جعفر قال سمعت مالك بن دينار يقول الصدق والكذب بعثر كان في القلب حتى يخرج

أحدهما صاحبه * (بيان حقيقة الصدق ومعناه ومراتبه) *

(اعلم) هذا الله تعالى (ان لفظ الصدق) قد تسمى به الله تبارك وتعالى بقوله وأنا الصادقون وهو وصف ذاتي له تعالى راجع الى معنى كلامه فالصدق ما تضمنه كلامه من شهادته لنفسه بالوحدانية وبجميع

وعن الجنيدي في قوله تعالى
ليسأل الصادقين عن
صدقهم قال يسأل الصادقين
عند أنفسهم عن صدقهم
عند ربهم وهذا أمر على
خطر * (بيان حقيقة
الصدق ومعناه ومراتبه) *
اعلم ان لفظ الصدق

وصدق في العمل وصدق في تحقيق مقامات الدين كلها فمن اتصف بالصدق في جميع ذلك فهو صديق لانه مبالغ في الصدق ثم هم أيضا على درجات فمن كان له حظ في الصدق في شيء من الجملة فهو صادق بالاضافة الى ما فيه صدقه

* (الصدق الاول) *

صدق اللسان وذلك لا يكون الا في الاخبار او فيما يتضمن الاخبار وينب عليه والخبر اما ان يتعلق بالماضي او بالمستقبل وفيه يدخل الوفاء بالوعد والخلف فيه وحق على كل عبد أن يحفظ ألفاظه فلا يتكلم الا بالصدق وهذا هو أشهر أنواع الصدق وأظهرها فمن حفظ لسانه عن الاخبار عن الاشياء على خلاف ما هي عليه فهو صادق ولكن لهذا الصدق كمالان أحدهما الاحتراز عن المعارض فقد قيل في المعارض مندوحة عن الكذب وذلك لانها تقوم مقام الكذب اذا محذور من الكذب تفهم الشيء على خلاف ما هو عليه في نفسه الا ان ذلك مما تمس اليه الحاجة وتقتضيه المصلحة في بعض الاحوال وفي تأديب الصبيان والنسوان ومن يجري مجراهم وفي الحذر

ما أتى على نفسه بان لا فاعل حقيقة الا هو فاما حقيقة في العباد فهو استواء السريرة والعلانية والظاهر والباطن وهو (يستعمل في ستة معان صدق في القول وصدق في النية والارادة وصدق في العزم وصدق في الوفاء بالعزم وصدق في العمل وصدق في تحقيق مقامات الدين كلها فمن اتصف بالصدق في جميع ذلك) من أقواله وأفعاله وأحواله (فهو صديق لانه مبالغ من الصدق) كما هو مقتضى باب فاعل (ثم هو أيضا على درجات) ومراتب (ومن كان له حظ في شيء من الجملة) المذكورة من الأقوال والأفعال والاحوال (فهو صادق بالاضافة الى ما فيه صدقه) والغالب اطلاقه على المتصف به في الأقوال كما يلوح اليه كلام القشيري وهذا هو الاصل ومقابلته (الصدق الاول صدق اللسان) وصدق القول (وذلك لا يكون) بالقصد الاول منه (الا في الاخبار) دون غيره من أصناف الكلام (أو فيما يتضمن الاخبار وينب عليه) أي بالعرض لا بالقصد الاول فقد يدخل في أنواع الكلام من الاستفهام والامر والدعاء وذلك ان قول القائل أزيد في الدار في ضمنه اخبار بكونه جاهلا بحال زيد وكذلك اذا قال واسني في ضمنه انه محتاج الى المواساة واذا قال لا تؤذي في ضمنه انه يؤذيه (والخبر اما ان يتعلق بالماضي أو بالمستقبل وفيه يدخل الوفاء بالوعد والخلف فيه وحق على كل عبد أن يحفظ ألفاظه فلا يتكلم الا بالصدق وهذا هو أشهر أنواع الصدق وأظهرها) وهو واجب لغيره لانه لان المقصود منه الدلالة على الحق حيث كان ولذلك استثنى الشرع منه المعارض والاصلاح بين العباد ورضاقلوب الزوجات وارهاب الاعداء في الجهاد والمعارض من ذلك مباحة والاصلاح وما يباهيه مستحب وانكار الودائع ممن يغصبها واجب (فمن حفظ لسانه عن الاخبار عن الاشياء على خلاف ما هي عليه فهو صادق) وهذا الوصف لازمه (ولهذا الصدق كمالان الاحتراز عن صريح اللفظ وعن (المعارض) ان وجد الى ذلك سبيلا (فقد قيل في المعارض مندوحة عن الكذب) روى ذلك عن عمران بن الحصين رضي الله عنهما مرفوعا وموقوف والموقوف أصح رواه البخاري في الادب المفرد من طريق قتادة عن معمر بن عبد الله قال سمعت عمران بن حصين من الكوفة الى البصرة فأتى عليه يوم الأنس فدينه شعرا وقال في معارض الكلام مندوحة عن الكذب ورواه ابن جرير والطبري في التهذيب والبيهقي في الشعب والطبراني في الكبير ورجاله ثقات ورواه ابن السني من طريق شعبة عن قتادة مرفوعا وكذا قال البيهقي ورواه الزبقي عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة لكن عن زرارة بن أوفى عن عمران مرفوعا قال والموقوف هو الصحيح ورواه أبو بكر بن كامل في فوائده وأبو نعيم والديلمي من طريقه من حديث علي رضي الله عنه اما ان في المعارض ما يكفي الرجل العاقل عن الكذب وروى نحو ذلك من قول عمر رضي الله عنه اما ان في المعارض ما يكفي المسلم عن الكذب ورواه البخاري في الادب المفرد والبيهقي في الشعب وهو عند العسكري في الامثال باللفظ ان في المعارض مندوحة للرجل المسلم الحرى عن الكذب وأشار الى حكمة الرفع وقال في المعارض ما حوت بعض الكذب والمندوحة السعة (وذلك لانها) أي المعارض (تقوم مقام الكذب اذا محذور من الكذب تفهم الشيء على خلاف ما هو في نفسه) واللفظ المصنف في الجواهر والبرر فانه وان كان صادقا في نفسه فيفهم خلاف الحق والمحذور من الكذب تفهم خلاف الحق وانه يكسب القلب صورة معوجة كاذبة واذا مال القلب في الصحة الى الاعوجاج لم يحصل الحق له على الصحة حتى لا تصدق رؤياه أيضا والمعارض يرض لا توقع في هذا المحذور ولانه صدق في نفسه ولكن توقع في المحذور الثاني وهو تجهيل الغير فلا ينبغي ان يفعل ذلك (الا ان ذلك مما تمس اليه الحاجة وتقتضيه المصلحة في بعض الاحوال وفي تأديب الصبيان والنسوان ومن يجري مجراهم والمحذور من الظلمة وفي قتال الاعداء والاحتراز عن اطلاعهم على أسرار الملك) ففي كل ذلك مصالح قد يضطر اليه الانسان (فمن اضطر الى شيء من ذلك فصدق فيه ان يكون نطقه فيه لله فيما يأمره الحق به ويقتضيه الدين فاذا نطق

عن الظلمة وفي قتال الاعداء والاحتراز عن اطلاعهم على أسرار الملك فمن اضطر الى شيء من ذلك فصدق فيه أن يكون نطقه فيه لله فيما يأمره الحق به ويقتضيه الدين فاذا نطق

به فهو صادق وان كان كلامه مفهما غير ما هو عليه لان الصدق ما أثر بدلائله بل للدلالة على الحق والدعاء اليه فلا ينظر الى صورته بل الى معناه نعم في مثل هذا الموضع ينبغي أن يعدل الى المعارض ما وجد اليه سبيلا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا توجه الى سفر روى بغيره (قال العراقي متفق عليه من حديث كعب بن مالك بانظرا اذا اراد سفر اقلت ورواه ابو داود بلفظ كان اذا اراد غزو وروى بغيرها) وذلك لكيلا ينتهي الخبر الى الاعداء فيقصد وليس هذا من الكذب في شيء) لما فيه من المصلحة الراجحة وهو التمكن من الاعداء والجهوم عليهم على غرة منهم (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بكذاب من أصح بين اثنين فقال خيرا أو أئمتي خيرا) متفق عليه من حديث أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط وقد تقدم في آفات اللسان (ورخص في النطق على وفق المصلحة في ثلاثة مواضع من أصح بين اثنين ومن كان له زوجتان ومن كان في مصالح الحرب) وقد روي ذلك في المرفوع من حديث أم كلثوم بنت عقبة لا يصلح الكذب الا في احدى ثلاث الرجل يصلح بين الرجلين وفي الحرب والرجل يحدث امرأته رواه ابن جرير في التهذيب ومن حديث أبي الطفيل لا يصلح الكذب الا في احدى ثلاث رجل كذب امرأته ليستصلح خلقها ورجل كذب ليصلح بين امرأتين مسلمين ورجل كذب في خديعة حرب فان الحرب خدعة ورواه ابن جرير أيضا ومن حديث أسامة بنت زيد لا يصلح الكذب الا في ثلاث يحدث الرجل امرأته ليرضيها والكذب في الحرب والكذب يصلح بين الناس رواه الترمذي وحسنه وقد روي بهذا اللفظ من حديث عائشة رواه ابن جرير وابن النجار ومن حديث أبي أيوب لا يحل الكذب الا في ثلاثة الرجل يكذب امرأته ليرضيها بذلك والرجل يكذب بين رجلين يصلح بينهما والحرب خدعة ورواه أبو عوانة ومن حديث النواس بن سمعان الكذب يكتب على ابن آدم الا في ثلاث الرجل يكذب بين الرجلين ليصلح بينهما والرجل يكذب امرأته ليرضيها بذلك والكذب في الحرب والحرب خدعة ورواه ابن النجار وروي من حديث ثوبان نحوه الكذب مكتوب الامانة به مسلم أو دفع به عنه رواه البراء وصححه وهو عند الروائي بلفظ الكذب كما اثم الامانة به مسلم أو دفع به عن دين (والصدق ههنا يتحول الى النية فلا يراعى فيه الا الصدق النية واردة الخبر فهاصح قصده وصدقت نيته وتجرت للخبر ارادته صار صادقا كيفما كان لفظه ثم التعريض فيه أولى) من التصريح (وطريقة ما حكى عن بعضهم انه كان يطلبه بعض الظالمين وهو في داره) وأراد التخلص منه (فقال لزوجته خطي بأصبعك دائرة وضعي الاصبع على الدائرة وقولي ليس هو ههنا) كما تقدم في آفات اللسان (فاحترز بذلك عن الكذب ودفع الظالم عن نفسه فكان قوله صدقا وأفهم انه ليس في الدار) فهذا من جملة المعارض التي يتخلص بها من الكذب (فالكلام الاول في اللفظ ان يحترز عن صريح اللفظ وعن المعارض أيضا الا عند الضرورة) وقد روى القشيري عن ابن سيرين الكلام أوسع من ان يكذب ظريف ويلحق به كل كلام خرج على وجه المثل للاعتبار دون الاخبار فليس بكذب على الحقيقة ولهذا لا يتجاسر التجاوزون من التحديث به كقولهم في الحث على مداراة العدو والتلطف في خدمة الملوك ان سبعا وذبنا ونعابا اجتمعوا فقال السبع للذئب اقم فقال هو مقسوم العنزك والظلي لي والارنب للثعلب فوثب السبع فادماه ثم قال للثعلب اقم فقال هو مقسوم العنز لغدائك والظلي لقائلتك والارنب لعشائك فقال السبع من علمك هذه القسمة الملهمة فقال علمي السراويل الارجواني الذي على الذئب وعلى المثل حل قوله ان هذا أخيه تسع وتسعون نجمة الآية وقوله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل الآية فقال يصح هذا لما كان مثلا وان لم يجز مدعا للعادة في وجود حبة هكذا قال الراغب في التريفة ذهب كثير من المتكلمين ان الصدق يحسن لعينه والكذب يقيح لعينه وقال كثير من الحكماء والمصوفة ان الكذب يقيح لما يتعلق به من المضار الحاصلة والصدق يحسن لما يتعلق به من المنافع الحاصلة وذلك أن الأقوال من جملة الأفعال وشئ من الأفعال لا يحسن ولا يقيح لذاته بل انما يحسن ما يحسن لما يتعلق به من

به فهو صادق وان كان كلامه مفهما غير ما هو عليه لان الصدق ما أثر بدلائله بل للدلالة على الحق والدعاء اليه فلا ينظر الى صورته بل الى معناه نعم في مثل هذا الموضع ينبغي أن يعدل الى المعارض ما وجد اليه سبيلا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا توجه الى سفر روى بغيره (قال العراقي متفق عليه من حديث كعب بن مالك بانظرا اذا اراد سفر اقلت ورواه ابو داود بلفظ كان اذا اراد غزو وروى بغيرها) وذلك لكيلا ينتهي الخبر الى الاعداء فيقصد وليس هذا من الكذب في شيء) لما فيه من المصلحة الراجحة وهو التمكن من الاعداء والجهوم عليهم على غرة منهم (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بكذاب من أصح بين اثنين فقال خيرا أو أئمتي خيرا) متفق عليه من حديث أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط وقد تقدم في آفات اللسان (ورخص في النطق على وفق المصلحة في ثلاثة مواضع من أصح بين اثنين ومن كان له زوجتان ومن كان في مصالح الحرب) وقد روي ذلك في المرفوع من حديث أم كلثوم بنت عقبة لا يصلح الكذب الا في احدى ثلاث الرجل يصلح بين الرجلين وفي الحرب والرجل يحدث امرأته رواه ابن جرير في التهذيب ومن حديث أبي الطفيل لا يصلح الكذب الا في احدى ثلاث رجل كذب امرأته ليستصلح خلقها ورجل كذب ليصلح بين امرأتين مسلمين ورجل كذب في خديعة حرب فان الحرب خدعة ورواه ابن جرير أيضا ومن حديث أسامة بنت زيد لا يصلح الكذب الا في ثلاث يحدث الرجل امرأته ليرضيها والكذب في الحرب والكذب يصلح بين الناس رواه الترمذي وحسنه وقد روي بهذا اللفظ من حديث عائشة رواه ابن جرير وابن النجار ومن حديث أبي أيوب لا يحل الكذب الا في ثلاثة الرجل يكذب امرأته ليرضيها بذلك والرجل يكذب بين رجلين يصلح بينهما والحرب خدعة ورواه أبو عوانة ومن حديث النواس بن سمعان الكذب يكتب على ابن آدم الا في ثلاث الرجل يكذب بين الرجلين ليصلح بينهما والرجل يكذب امرأته ليرضيها بذلك والكذب في الحرب والحرب خدعة ورواه ابن النجار وروي من حديث ثوبان نحوه الكذب مكتوب الامانة به مسلم أو دفع به عنه رواه البراء وصححه وهو عند الروائي بلفظ الكذب كما اثم الامانة به مسلم أو دفع به عن دين (والصدق ههنا يتحول الى النية فلا يراعى فيه الا الصدق النية واردة الخبر فهاصح قصده وصدقت نيته وتجرت للخبر ارادته صار صادقا كيفما كان لفظه ثم التعريض فيه أولى) من التصريح (وطريقة ما حكى عن بعضهم انه كان يطلبه بعض الظالمين وهو في داره) وأراد التخلص منه (فقال لزوجته خطي بأصبعك دائرة وضعي الاصبع على الدائرة وقولي ليس هو ههنا) كما تقدم في آفات اللسان (فاحترز بذلك عن الكذب ودفع الظالم عن نفسه فكان قوله صدقا وأفهم انه ليس في الدار) فهذا من جملة المعارض التي يتخلص بها من الكذب (فالكلام الاول في اللفظ ان يحترز عن صريح اللفظ وعن المعارض أيضا الا عند الضرورة) وقد روى القشيري عن ابن سيرين الكلام أوسع من ان يكذب ظريف ويلحق به كل كلام خرج على وجه المثل للاعتبار دون الاخبار فليس بكذب على الحقيقة ولهذا لا يتجاسر التجاوزون من التحديث به كقولهم في الحث على مداراة العدو والتلطف في خدمة الملوك ان سبعا وذبنا ونعابا اجتمعوا فقال السبع للذئب اقم فقال هو مقسوم العنزك والظلي لي والارنب للثعلب فوثب السبع فادماه ثم قال للثعلب اقم فقال هو مقسوم العنز لغدائك والظلي لقائلتك والارنب لعشائك فقال السبع من علمك هذه القسمة الملهمة فقال علمي السراويل الارجواني الذي على الذئب وعلى المثل حل قوله ان هذا أخيه تسع وتسعون نجمة الآية وقوله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل الآية فقال يصح هذا لما كان مثلا وان لم يجز مدعا للعادة في وجود حبة هكذا قال الراغب في التريفة ذهب كثير من المتكلمين ان الصدق يحسن لعينه والكذب يقيح لعينه وقال كثير من الحكماء والمصوفة ان الكذب يقيح لما يتعلق به من المضار الحاصلة والصدق يحسن لما يتعلق به من المنافع الحاصلة وذلك أن الأقوال من جملة الأفعال وشئ من الأفعال لا يحسن ولا يقيح لذاته بل انما يحسن ما يحسن لما يتعلق به من

النفع ويقع ما يقع لما يتعلق به من الضرر الموفى على ما فيه من النفع الا ترى ان أعظم ما يجري في العالم القتل والعص و قد يقع كل واحد منهما على وجه يحسن وعلى وجه يقع فكذا المقال من الصدق والكذب ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لم لا يصلح الكذب الا في ثلاث الحديث وقدرى اذا أنا كم منى حديث يدل على هدى أو رد عن ردى فاقبلوه فانه أول آفته وان أنا كم منى حديث يدل على ردى أو رد عن هدى فلا تقبلوه فاني لا أقول الا حقا قالوا والكذب يكون قبيحا بثلاث شرائط أن يكون الحبر بخلاف المخبر عنه وان يكون المخبر قد اختلقه قبل الإخبار وان يقصدا برادما في نفسه لا لاندفاع ضرر أعظم من ضرر ذلك الكذب مع شرط أن لا يمكن الوصول الى ذلك النفع بغيره ومع انه اذا ظهر كان للكاذب عذر واضح عاجلا وأجلا قالوا ولا يلزم على هذا ان يقال يجوز والكذب فيما ربح منه نفع دنيوى فالمنفعة الدنيوية ولو كانت تلك الدنيا بحذاء غيرها الا توفى على ضرر آذى كذب فأنما هذا الذى قلناه يتصور في نفع آخرى يكون الانسان فيه عاجلا وأجلا معذورا كمن سأل عن مسلم استترقى دارك وهو يريد قوله فيقول هل فلان في دارك فتقول لانه اذا يجوز فان نفع هذا الكذب موفى على ضرره وهو فيه معذور ولا خلاف أن المعارض حيث يضطر اليها تجوز ولذلك قيل ان في المعارض لمن دوحه عن الكذب ولم تزل الانبياء والاولياء يفرعون اليها كقول النبي صلى الله عليه وسلم ان سأل من أين أنت فقال من السماء وقول ابراهيم عليه السلام انى سقيم وقوله هذه أخنى وقوله بل فعله كبيرهم هذا وأما الصدق فانه يحسن حيث يتعلق به ولا يلحق ضرر باحد فعلوم فبح من يقعدو يقول السماء فوقى والارض تحتى من غير ان يريد ان يجعل ذلك مقدمة دليل أو افادة معنى يتعلق به وكذا تقوم النسيمة والغيبة والسعاية وان كانت صدقا ولذلك قيل كفى بالسعاية ذمائه يقع فيه الصدق وأقبح الكذب مع قبحه كله أو جله ما لا يتعلق به رجاء نفع عاجل أو أجل ويحجب الى القول له ضررا كرجل يأتيك من بلد بعيد فيقول بان ملك ذلك البلد يرغب فيك ويتشوق اليك ويسألك ان تأتية ليفيدك مالا وجاها اذا وردت لم تجد ذلك صدقا بل وجدت ذلك الملك حنقا عليك اه (والسكال الثانى ان راعى معنى الصدق في) مدلولات (الغناطه التى ينجى بها ربه كقوله وجهى للذى فطر السموات والارض) حنيفا (فان قلبه ان كان منصرفا عن الله تعالى مشغولا بامانى الدنيا وشهواته فهو كاذب) فى قوله فان الوجه هنا عبارة عن وجه القلب لا وجه البدن (وكقوله اياك نعبد واياك نستعين) فان كان رقيقا لبعض الشهوات كان كاذبا فى دعوى العبودية وان كان معتمدا على سبب من الاسباب كان كاذبا فى دعوى الاستعانة وكذلك فى قوله الله أكبر والحمد لله وشبه هذا كثير فلو قرأ أو عظم عبدا من عباد الله على غير امتثال أمر الله أو رأى النعمة من غيره كان كاذبا فى تكبيره وجه دلته وكذلك فى قوله أعوذ بالله من الشيطان الرجيم وهو لابس الاسباب التى هى قوة الشيطان وسبب لوسوسته فان الاستعاذة لا تعيده مالم ينتقل عن ملابسة تلك الاسباب قال الله تعالى ان الذين اتقوا اذا مسهم الاية فان هذه الالفاظ تراءى فى الشرع لمدلولاتها لانفسها (وكقوله انا عبد الله فانه اذا لم ينصف بحقيقة العبودية) التى هى غاية الذل لله تعالى وهى للخاصة الذين صححوا النسبة الى الله تعالى بصدق القصد اليه فى سلوك طريقه (وكان له مطلب سوى الله لم يكن كلامه صدقا) فى نفسه (ولو طوبى يوم القيامة بالصدق فى قوله انا عبد الله لعجز عن تحقيقه فانه ان كان عبد لنفسه) بان يكون متهاكلا فى تحصيل شهواتها (أو عبد الدنيا) بان يكون معتكفا على خدمتها وامراتها (أو عبد الشهواته) بان يكون متراميا فى تحصيلها لنفسه (لم يكن صادقا فى قوله) وعليه يصح أن يقال ليس كل انسان عبدا لله تعالى وعبدا لله عندهم العبد الذى تجلى له الحق بجميع أسمائه فلا يكون فى عباده أرفع مقام ولا أعلى شأنا منه لتحقيقه باسمه الاعظم واتصافه بجميع صفاته ولهذا خص نبينا صلى الله عليه وسلم بهذا الاسم فى قوله وانه لما قام عبدا لله بدعوه فلم يكن هذا الاسم بالحقيقة الاله والاقطاب من ورتته بتبعيته وان أطلق

والسكال الثانى أن راعى معنى الصدق فى الغناطه التى ينجى بها ربه كقوله وجهى للذى فطر السموات والارض فان قلبه ان كان منصرفا عن الله تعالى مشغولا بامانى الدنيا وشهواته فهو كاذب وكقوله اياك نعبد وكقوله انا عبد الله فانه اذا لم ينصف بحقيقة العبودية وكان له مطلب سوى الله لم يكن كلامه صدقا ولو طوبى يوم القيامة بالصدق فى قوله انا عبد الله لعجز عن تحقيقه فانه ان كان عبدا لنفسه أو عبدا الدنيا أو عبدا فى لشهواته لم يكن صادقا فى قوله

وكل ما تعبد العبد به فهو عبده كما قال عيسى عليه السلام يا عبدا الدنيا وقال نبينا صلى الله عليه وسلم نعم عبد الدينار نعم عبد الدرهم
وعبد الحلة وعبد الخيصة سمى كل من تعبد قلبه بشئ عبدا له وانما العبد الحق لله عز وجل من أعقق أولاً من

(٧٥)

غير الله تعالى فصار حراً
مطلقاً فاذا تقدمت هذه
الحرية صار القلب فارغاً
خلت فيه العبودية لله
فتشغله بالله وبمحبه وتعبد
باطنه وظاهره بطاعته فلا
يكون له مراد الا الله تعالى
ثم قد تجاوز هذا الى مقام
آخر أسنى منه يسمى الحرية
وهو ان يعتق أيضاً عن
ارادته الله من حيث هو بل
يقنع بما يريد الله له من
تقريب أو إبعاد فتفنى
ارادته في ارادة الله تعالى
وهذا عبدة عن غير الله
فصار حراً عاد وعق عن
نفسه فصار حراً وصار مفعولاً
لنفسه موجود السيد
ومولاه ان حركه تحركه وان
سكنه سكن وان ابتلاه رضي
لم يبق فيه من متسع لطلب
والتماس واعتراض بل هو
بين يدي الله كاليت بين
يدي الغاسل وهذا منتهى
الصدق في العبودية لله تعالى
فالعبد الحق هو الذي
وجد ولمولاه لالنفسه
وهذه درجة الصديقين
وأما الحرية عن غير الله
فدرجات الصادقين وبعدها
تتحقق العبودية لله تعالى
وما قبل هذا فلا يستحق
صاحبه أن يسمى صادقاً
ولا صديقاً فهذا معنى

على غير مجاز الاتصاف كل اسم من أسمائه بجميعها بحكم الواحدية وحادية جميع الأسماء (وكل ما تعبد
العبد به فهو عبده) منسوب اليه (كما قال عيسى عليه السلام) في بعض محاوراته (يا عبدا الدنيا)
سماهم كذلك لا اعتكافهم على خدمتها ومراعاتها (وقال نبينا صلى الله عليه وسلم نعم عبد الدينار ونعم
عبد الدرهم وعبد الحلة وعبد الخيصة) رواه البخاري وابن ماجه والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة
بزيادة ان أعطى رضى وان لم يعط سخط نعم وان تكس واذ اشك فلا تنكس الحديث قال البخاري حدثنا
عمر بن مرزوق حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن أبيه عن أبي صالح عن أبي هريرة رفعه نعم
عبد الدينار وعبد الدرهم وعبد الخيصة الحديث ورواه البيهقي من طريق يوسف بن يعقوب عن عمرو بن
مرزوق ورواه العسكري في الامثال بلفظ لعن بدل نعم وقد كرم المصنف هذا لك نعم عبد الزوجة وهذا
لا أصل له (سمى كل من تعبد قلبه بشئ عبداً له) باعتبار ذله له وانصرافه اليه (وانما العبد الحق لله
عز وجل من أعقق أولاً عن غير الله تعالى فصار حراً مطلقاً) من الوثاق (فاذا تقدمت هذه الحرية صار
القلب فارغاً خلّت فيه العبودية لله) واليه أشار القائل

أنا لله ما قبل أن أعرف الهوى * فصادف قلباً خالياً فتمكننا

(فتشغله بالله وبمحبه وتعبد بباطنه وظاهره بطاعته فلا يكون له مراد الا الله تعالى ثم قد تجاوز هذا الى
مقام آخر أسنى منه يسمى الحرية) وهي عندهم عبارة عن الانطلاق عن رِق الاغيار وهي على مراتب
حرية العامة عن رِق الشهوات وحرية الخاصة عن رِق الارادات لغناء ارادتهم عن اداة الحق وحرية خاصة
الخاصة عن رِق الرسوم والاسمار لانها تعاقبهم في تجلي نور الانوار وقد أشار اليه المصنف بقوله (وهو ان
يعتق أيضاً عن ارادته الله من حيث هو هو بل يقنع بما يريد الله له من تقريب أو إبعاد فتفنى ارادته في ارادة
الله تعالى) وهي حرية الخاصة (فهذا عبدة عن غير الله) أي انطلق عن رِق الغير (فصار حراً) وهي
حرية العامة (ثم عاد وعق عن نفسه فصار حراً) وهي حرية الخاصة ثم عاد وعق عن رسومه وآثاره
فصار حراً (وصار مفعولاً لنفسه موجود السيد ومولاه) وانما حقت رسومه في تجلي نور الانوار وهي حرية
خاصة الخاصة فهو (ان حركه) مولاه (تحركه) وان سكنه سكن وان ابتلاه رضي لم يبق فيه من متسع لطلب
والتماس واعتراض) قيل للشعبي لا تعلم انه رجن فقال بلى ولكن منذ عرفته رجنه ما سألت ان يرجنى
(بل هو بين يدي الله كاليت بين يدي الغاسل) يصرفه كيف يشاء (وهذا منتهى الصدق في العبودية)
قال القشيري في الرسالة اعلم ان حقيقة الحرية في كمال العبودية فاذا صدقت لله عبوديته خلصت عن رِق
الاغيار حريته فاما من توهم ان العبد يسلم له ان يتخلع وقتاً عازلاً للعبودية ويحيد لحظة عن حلال الامر
والنهي وهو ميمز في دار التكليف فذلك انسياخ من الدين والذي أشار اليه القوم من الحرية هو ان
لا يكون العبد بقلبه تحت رِق شئ من المخلوقات لامن اعراض الدنيا ولا من اعراض الآخرة فيكون فرد
الفرد لم يسترقه عاجل دنيا ولا حاصل هوى ولا آجل مني ولا سؤال ولا وعد ولا أرب ولا حظ ومقام الحرية
عز بن (فالعبد الحق هو الذي وجوده لمولاه لالنفسه وهذه درجة الصديقين وأما الحرية عن غير الله
فدرجات الصادقين وبعدها تتحقق العبودية لله تعالى وما قبل هذا فلا يستحق صاحبه ان يسمى صادقاً
ولا صديقاً) قال الحسين بن منصور فيما نقله القشيري اذا استوفى العبد مقامات العبودية كلها يصير حراً
من تعب العبودية فيترسم بالعبودية بلا عناء ولا كلفة وذلك مقام الانبياء والصديقين حتى يصير مجعولاً
لا يلحقه بقلبه مشقة وان كان محتلياً بها شراً (فهذا هو معنى الصدق في القول الصدق الثاني في النية
والارادة ويرجع ذلك الى الاخلاص وهو ان لا يكون له باعث في الحركات والسكنات الا الله تعالى فان

الصدق في القول * (الصدق الثاني) في النية والارادة ويرجع ذلك الى الاخلاص وهو أن لا يكون له باعث في الحركات والسكنات الا
الله تعالى فان

مازجه شوب من حظوظ النفس بطل صدق النبوة وصاحبه بجور أن يسمى كاذبا كلور ينافي فضيلة الاخلاص من حديث الثلاثة حين يسئل العالم ما علمت فيما علمت فقال فعلت كذا (٧٦) وكذا فقال الله تعالى كذبت بل أردت أن يقال فلان عالم فانه لم يكذبه ولم يقل له لم تعمل

ولكنه كذبه في ارادته ونيته وقد قال بعضهم الصدق صحة التوحيد في القصد وكذلك قول الله تعالى والله يشهد ان المنافقين لكاذبون وقد قالوا انك لرسول الله وهذا صدق ولكن كذبهم الله لان حيث نطق اللسان بل من حيث ضمير القلب وكان التكذيب يتطرق الى الخبر وهذا القول يتضمن اخبارا بقرينة الحال اذ صاحبه يظهر من نفسه انه يعتقد ما يقول فكذب في دلالة بقرينة الحال على ما في قلبه فانه كذب في ذلك ولم يكذب فيما يلفظه فبرجع أحدمعاني الصدق الى خلوص النية وهو الاخلاص فكل صادق فلا بد وأن يكون مخلصا الصدق الثالث صدق العزم فان الانسان قد يقدم العزم على العمل فيقول في نفسه ان رزقني الله مالا تصدقت بجميعة أو ببطاره أو ان اقيمت عدو في سبيل الله تعالى قاتلت ولم أبال وان قتلت وان أعطاني الله تعالى ولاية عدلت فيهم ولم أعص الله تعالى بظلم ولا ميل الى خلق فهذه العزيمة قد يصادفها من نفسه وهي عز عزيمة صادقة والصدق فيها ان لا يكون في العزم تردد (وقد يكون في عزمه نوع ميل وتردد وضعف يضاد الصدق في العزيمة) وينافسه قال الله تعالى فهم في ريبيهم يترددون فكان الصدق ههنا عبارة عن التمام والقوة كما يقال فلان شهوة صادقة ويقال لهذا المريض شهوة كاذبة مهمما تكن شهوته عن سبب ثابت قوى أو كانت ضعيفة فقد يطلق الصدق ويراد به هذا المعنى والصدق والصدق هو الذي تصادف عزيمته في الخبرات كلها قوية تامة ليس فيها ميل ولا ضعف ولا تردد

مازجه شوب من حظوظ النفس بطل صدق النبوة وصاحبه بجور أن يسمى كاذبا كلور ينافي فضيلة الاخلاص من حديث الثلاثة حين يسئل العالم ما علمت فيما علمت فقال فعلت كذا (٧٦) وكذا فقال الله تعالى كذبت بل أردت أن يقال فلان عالم فانه لم يكذبه ولم يقل له لم تعمل ولكنه كذبه في ارادته ونيته وقد قال بعضهم الصدق صحة التوحيد في القصد وكذلك قول الله تعالى والله يشهد ان المنافقين لكاذبون وقد قالوا انك لرسول الله وهذا صدق ولكن كذبهم الله لان حيث نطق اللسان بل من حيث ضمير القلب وكان التكذيب يتطرق الى الخبر وهذا القول يتضمن اخبارا بقرينة الحال اذ صاحبه يظهر من نفسه انه يعتقد ما يقول فكذب في دلالة بقرينة الحال على ما في قلبه فانه كذب في ذلك ولم يكذب فيما يلفظه فبرجع أحدمعاني الصدق الى خلوص النية وهو الاخلاص فكل صادق فلا بد وأن يكون مخلصا الصدق الثالث صدق العزم فان الانسان قد يقدم العزم على العمل فيقول في نفسه ان رزقني الله مالا تصدقت بجميعة أو ببطاره أو ان اقيمت عدو في سبيل الله تعالى قاتلت ولم أبال وان قتلت وان أعطاني الله تعالى ولاية عدلت فيهم ولم أعص الله تعالى بظلم ولا ميل الى خلق فهذه العزيمة قد يصادفها من نفسه وهي عز عزيمة صادقة والصدق فيها ان لا يكون في العزم تردد (وقد يكون في عزمه نوع ميل وتردد وضعف يضاد الصدق في العزيمة) وينافسه قال الله تعالى فهم في ريبيهم يترددون فكان الصدق ههنا عبارة عن التمام والقوة كما يقال فلان شهوة صادقة ويقال لهذا المريض شهوة كاذبة مهمما تكن شهوته عن سبب ثابت قوى أو كانت ضعيفة فقد يطلق الصدق ويراد به هذا المعنى والصدق والصدق هو الذي تصادف عزيمته في الخبرات كلها قوية تامة ليس فيها ميل ولا ضعف ولا تردد

عزيمة جازمة صادقة وقد يكون في عزمه نوع ميل وتردد وضعف يضاد الصدق في العزيمة فكان الصدق ههنا عبارة عن التمام والقوة كما يقال فلان شهوة صادقة ويقال لهذا المريض شهوة كاذبة مهمما تكن شهوته عن سبب ثابت قوى أو كانت ضعيفة فقد يطلق الصدق ويراد به هذا المعنى والصدق والصدق هو الذي تصادف عزيمته في الخبرات كلها قوية تامة ليس فيها ميل ولا ضعف ولا تردد

بل تسخو نفسه أبدا بالعزم المصمم الجازم على الخبرات وهو كما قال عمر رضي الله عنه لأن أقدم فتضرب عنقي أحب إلى من أن أتأمر على قوم فيهم أبو بكر رضي الله عنه فإنه قد وجد من نفسه العزم الجازم والمحبة الصادقة بانه (٧٧) لا يتأمر مع وجود أبي بكر رضي الله عنه

وأكد ذلك بما ذكره من القتل ومراتب الصديقين في العزائم تختلف فقد يصادف العزم ولا ينتهي به إلى أن يرضى بالقتل فيه ولكن إذا خلى ورأيه لم يقدم ولو ذكر له حديث القتل لم ينقض عزمه بل في الصادقين والمؤمنين من لو خير بين أن يقتل هو وأبو بكر كانت حياته أحب إليه من حياة أبي بكر الصديق * (الصدق الرابع) في الوفاء بالعزم فإن النفس قد تسخو بالعزم في الحال إذ لا مشقة في الوعد والعزم والمؤنة فيه خفيفة فإذا حققت الحقائق وحصل التمكن وهاجت الشهوات انحلت العزيمة وغلبت الشهوات ولم يتفق الوفاء بالعزم وهذا حقيقة انقسام الناس في ذلك أربعة أقسام القسم الأول إذا أصبحت الأسباب المناسبة لتحلل العزم كإقال تعالى إذ جاؤكم من فوقكم ومن أسفل منكم وإذ زاغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر فقد نحل العزم ولا يقدر على الوفاء بما عزم عليه القسم الثاني ينزل عزمهم وتردد همهم ثم يمد الله تعالى بمعونته فيقوى عزمهم قال الله تعالى هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلازلا شيديا القسم الثالث يثبت عزمهم على حاله الأولى من غير زيادة ولا نقصان (ولذلك قال الله تعالى رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) ففهم من قضى نحبهم ومنهم من ينتظر القسم الرابع يقوى عزمهم ويزداد بمشاهدة تلك الأسباب والأهوال وهذا هو الصديق العظمى في الولاية الكبرى قال تعالى ولما رأى المؤمنون الأحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما زادهم إلا إيماناً وتسليماً وقال تعالى الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل وهذا هو الصدق في التوكل وأعلى درجاته لأنه انصرف القلب إلى الله تعالى بالأسباب الموجبة للانصراف عنه وهذه الأقسام تجري في كل معزوم عليه من الواجب والمستحب من ذلك بحسب المعزوم عليه فالعزم أن لا ينظر إلى محرم أبداً فلو فاجته بعد تحقق عزمه امرأة جميلة شريفة المقدار وجب عليه الوفاء بعزمه وكانت الأربعة حاركة في حقه بحسب قوة إيمانه وضعفه ولوعزمه صوفي على أن لا ينظر إلى زينة الدنيا ولا يستحسن منها شيئاً فلو فاجاه ملك من الملوك في زينته وحفدته وانفذهت له أمثلة الجنة مثلاً حتى يرى ما أعد الله لعباده منها استحب له الوفاء بعزمه إن كان عارفاً بالله وكانت الأقسام الأربعة حاركة في حقه بحسب طهارة قلبه وغبارة علمه (فقد روى عن أنس) ابن مالك بن النضر بن ضميم الأنصاري رضي الله عنه (أن عمه أنس بن النضر) بن ضميم الأنصاري الخزرجي رضي الله عنه (لم يشهد بدرامع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسق ذلك على قلبه وقال أول مشهد شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم غبت عنه أما والله لئن أراي الله مشهداً مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليرين الله ما أصنع قال فشهد أحدنا في العام القابل فاستقبله سعد بن معاذ) بن النعمان الأنصاري سيد الأوس وهو الذي اهتز موتة العرش (فقال يا أبا عمر) وهي كنية أنس بن النضر كما هو مقتضى سياق المصنف والصحيح أنه كنية سعد بن معاذ (إلى أين فقالوا هاليج الجنة في أجدر بمجاهدون أحد فقاتل حتى قتل فوجد على جسده بضع وثمانون من بيزرية وضربة وطعنة فقاتل أخته) الربيع (بنت النضر) عمه أنس بن

سعد بن معاذ فقال يا أبا عمر وإلى أين فقالوا هاليج الجنة في أجدر بمجاهدون أحد فقاتل حتى قتل فوجد في جسده بضع وثمانون من بيزرية وضربة وطعنة فقاتل أخته بنت النضر

سعد بن معاذ فقال يا أبا عمر وإلى أين فقالوا هاليج الجنة في أجدر بمجاهدون أحد فقاتل حتى قتل فوجد في جسده بضع وثمانون من بيزرية وضربة وطعنة فقاتل أخته بنت النضر

مالك (ما عرفت أخى الأبيشابه) كذا فى النسخ وهو تصحيف والصحيح بينانه أى أصبغه (فتزلت هذه الآية
رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) قال العراقى رواه الترمذى وقال حسن صحيح والنسائى فى الكبرى وهو عند
البخارى مختصرا ان هذه الآية نزلت فى أنس بن النضر اه قلته رواه البخارى من طريق جيد عن أنس
من طريق ثمامة عن أنس ان عمه أنس بن النضر غاب عن قتال بدر فقال يا رسول الله غبت عن أول قتال
قاتلت فيه المشركين والله لئن أشهدنى الله قتال المشركين ليرى الله ما أصنع فلما كان يوم أحد انكشف
المسلمون فقال اللهم انى أعوذ باليك مما صنع هؤلاء يعنى المسلمين وأبرأ اليك مما جاء به هؤلاء يعنى المشركين
ثم تقدم فاستقبله سعد بن معاذ فقال أى سعد هذه الجنة ورب أنس انى أجدر بحبها دون أحد
قال سعد فما استطعت ما صنع يومئذ فقتل يومئذ فذكر الحديث وقد أخرجه ابن منده من طريق
جماد بن سلمة عن ثابت عن أنس وذكر الحفاظ فى ترجمة الربيع من الإصابة بالفظه ولأنس عنهار رواية فى صحيح
مسلم فى قصة قتل أخيها أنس بن النضر لما استشهد بأحد قال أنس فقالت أخته الربيع عنى بنت النضر
ما عرفت أخى الأبيشابه قال وهذا صريح فى روايته عن عمته وهو عند البخارى من وجه آخر عن أنس بلفظ
ما عرفت الأخية وقال الحرث بن أبى أسامة فى مسنده ومن طريق آخر جرحه أبو نعيم فى الخلية حدثنا عبد الله
ابن بكر السهمى حدثنا جهميد عن أنس بن مالك قال غاب أنس بن النضر عم أنس بن مالك عن قتال بدر فلما
قدم قال غبت عن أول قتال قاتله رسول الله صلى الله عليه وسلم المشركين لئن أشهدنى الله قتالا ليرى الله
ما أصنع فلما كان يوم أحد انكشف الناس قال اللهم انى أبرأ اليك مما جاء به هؤلاء يعنى المشركين وأعذر
اليك مما صنع هؤلاء يعنى المسلمين ثم مشى بسيفه فلقبه سعد بن معاذ فقال أى سعد والذى نفسى بيده انى
لأجدر بـ الجنة دون أحدواها لرج الجنة قال سعد فما استطعت يا رسول الله ما صنع قال أنس وجديين القتلى به
بضع وثمانون جراحا من ضربة بسيف وطعنة برمح ورمية بسهم قدم مثولاه قال فساغر فناه حتى عرفته أخته
بينانه قال أنس فكان يقول نزلت هذه الآية من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه انهم أخيه وفى أصحابه
(ووقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على) أبى عبد الله (مصعب بن عمير) بن هاشم بن عبد مناف العبد رى
(وقد سقط على وجهه يوم أحد شهيدا وكان صاحب لواء رسول الله صلى الله عليه وسلم) يومئذ (فقال صلى الله
عليه وسلم رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر) قال العراقى رواه أبو نعيم فى
الخلية من رواية عبيد بن عمير مرسل اه قلت قال أبو نعيم حدثنا ابراهيم بن عبد الله وأجد بن محمد بن الحسين
قالا حدثنا محمد بن اسحق السراج حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حاتم بن اسمعيل عن عبد الاعلى بن عبد الله بن
أبى فروة عن قطن بن وهب عن عبيد بن عمير قال لما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد مر على مصعب
ابن عمير مقتولا على طريقه فقرأ من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه الآية قال حدثنا سليمان بن
أحمد حدثنا عمر بن حفص السدوسى حدثنا أبو بلال الأشعرى حدثنا يحيى العلاء عن عبد الله بن عبد الاعلى
ابن عبد الله بن فروة عن قطن بن وهب عن عبيد بن عمير قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على مصعب بن عمير
حين رجع من أحد فوقف عليه وعلى أصحابه فقال أشهد أنكم أحياء عند الله فزورهم وسلموا عليهم فوالذى
نفسى بيده لا يسلم عليهم أحد الا ردوا عليه الى يوم القيامة اه وعبيد بن عمير بن قتادة الميثم أبو غاصم المسمى
والد على عهد النبي صلى الله عليه وسلم قاله مسلم وعده غيره من كبار التابعين وكان قاص أهل مكة يجمع على ثقته
روى له الجماعة (وقال فضالة بن عبيد) بن نافع بن قيس الانصارى الاوسى رضى الله عنه أول ما شهد أحدا
ونزل دمشق وولى قضاء هامات سنة ثمان وخمسين وقيل قبلها (سمعت عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الشهداء أربعون جل مؤمن جيد الايمان لى العدو فصدق الله
حتى قتل فذلك الذى يرفع الناس اليه أعينهم يوم القيامة هكذا) قال الراوى (ورفع رأسه حتى وقعت
قلنسوته قال الراوى) لهذا الحديث (فلا أدري قلنسوة عمر أو قلنسوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجل

ما عرفت أخى الأبيشابه
فتزلت هذه الآية رجال
صدقوا ما عاهدوا الله
عليه ووقف رسول الله صلى
الله عليه وسلم على مصعب
ابن عمير وقد سقط على
وجهه يوم أحد شهيدا
وكان صاحب لواء رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال
عليه السلام رجال صدقوا
ما عاهدوا الله عليه فمنهم من
قضى نحبه ومنهم من ينتظر
وقال فضالة بن عبيد سمعت
عمر بن الخطاب رضى الله
عنه يقول سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول
الشهداء أربعون رجل
مؤمن جيد الايمان لى
العدو فصدق الله حتى قتل
فذلك الذى يرفع الناس
اليه أعينهم يوم القيامة
هكذا ورفع رأسه حتى
وقعت قلنسوته قال الراوى
فلا أدري قلنسوة عمر أو
قلنسوة رسول الله صلى الله
عليه وسلم ورجل

جيد الايمان اذا لقي العدو فكأنما يضرب وجهه بشوك الطلع) شجر كبير الشوك (أناه سهم عاتر فقتله)
لا يعرف راميها (فهو في الدرجة الثانية ورجل مؤمن خلط بالاصالحا وأخر سبيل الله حتى
قتل فذلك في الدرجة الثالثة ورجل أسرف على نفسه لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذلك في الدرجة الرابعة)
قال الحافظ في الفتح هذا الحديث ونحوه يفيدان الشهادتين في مرتبة واحدة ويدل عليه أيضا ما رواه
الحسن بن علي الحلواني في كتاب المعرفة بأسناد حسن من حديث علي كرم الله وجهه كل موقعة يموت فيها
المسلم فهو شهيد غير ان الشهادة تتفاضل اهـ قال العراقي رواه الترمذي وقال حسن اهـ قلت رواه
الطحايسى وأحمد وأبو يعلى وأبو الشيخ والبيهقي والديلمي ولفظ الجميع ورجل مؤمن جيد الايمان لقي العدو
فكأنما يضرب جلده بشوك طلع من الجبن أناه سهم غرب فقتله والباقي سواء ولم يقولوا ورفع رأسه الى آخر
الجملة (وقال مجاهد) رحمه الله تعالى (رجلان خرجا على ملا من الناس فعودا فقالا لان رزقنا الله ما لا لنصدقن به
فبخلوا به فنزلت) هذه الآية (ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين) قال
ابن أبي الدنيا في الصمت حدثنا أحمد بن ابراهيم حدثنا عباس بن الوليد حدثنا يزيد بن زريع عن سعيد عن
قتادة في قوله عز وجل ومنهم من عاهد الله الآية قال ذكر لنا ان رجلا من الانصار أتى على مجلس للانصار
فقال لئن آتاه الله مالا ليؤتين كل ذي حق حقه فآتاه الله ما لا أفصح فيه ما نسمعون فلما آتاهم من فضله بخلوا
به الى قوله وبما كانوا يكذبون (وقال بعضهم انما هو شيء نوره في أنفسهم لم يتكلموا به فقال تعالى) (ومنهم
من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين فلما آتاهم من فضله بخلوا به وقولوا وهم
معرضون فاعقبهم نفاقا في قلوبهم الى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون) روى البارودي
وابن السكن وابن شاهين وغيرهم من طريق معاذ بن رفاعه عن علي بن يزيد عن القاسم عن أبي امامة ان
نعاية بن حاطب الانصاري قال يا رسول الله ادع الله ان يرزقني ما لا أفذكر الحديث بطوله في دعاء النبي صلى
الله عليه وسلم له وكثرة ماله ومنعه الصدقة ونزول قوله تعالى ومنهم من عاهد الله الآية وفيه ان النبي صلى الله عليه
وسلم مات ولم يقض منه الصدقة ولا أبو بكر ولا عمر ومات في خلافة عثمان كما مر ذلك بطوله في كتاب ذم الدنيا
رواه البيهقي في الشعب من هذا الطريق كذلك وقال في آخره وانما لم ياخذ النبي صلى الله عليه وسلم زكاة ماله
ولان بعده لانه كان قد ناقى والكتاب الذي نزل في شأنه ناطق بذلك حيث قال فاعقبهم نفاقا في قلوبهم الى
يوم يلقونه الآية وعما واهمه بقاءه على نفاقه حتى يموت وان اتبانه بصدقة ماله مخافة أن تؤخذ منه قهرا قال
وفي اسناده هذا الحديث نظره وهو مشهور فيما بين أهل التفسير اهـ والمسمى بهذا الاسم رجلا من
أحد هاتين العيلة بن حاطب بن عمر بن عبيد الاوسى الانصاري ذكره موسى بن عبيدة وابن اسحق في البدرين
وكذا ذكره ابن الكلبي وزاد أنه قتل بأحد والثاني نعاية بن حاطب أو ابن أبي حاطب الانصاري ذكره ابن
اسحق فيمن بنى مسجد الضرار قال الحافظ في الاصابة وفي كون صاحب القصة ان صح الخبر ولا أظنه يصح
هو البدرى المذكور ونظر وقد تأكدت المغيرة بينهما يقول ابن الكلبي ان البدرى استشهد بأحد قال
ويقوى ذلك ان رجلا يقال له نعاية بن أبي حاطب من الانصار أتى مجلسا فاشهدهم فقال لئن آتاني الله
مالا الآية فذكر القصة بعاولها فقال انه نعاية بن أبي حاطب والبدرى اتفقوا على أنه نعاية بن حاطب وقد
ثبت انه صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل النار أحد شهد بدر أو الحديبية وحكى عن ربه أنه قال لاهل بدر اعملوا
ما شئتم فقد غفرت لكم فمن يكون بهذه المثابة كيف يعقبه الله نفاقا في قلبه وينزل فيه ما نزل فالظاهر أنه غيره
والله أعلم (فجعل العزم عهدا) اذ كانوا عزموا في أنفسهم ولم يتكلموا فقال ومنهم من عاهد الله (وجعل
الخلف فيه كذبا) بقوله وبما كانوا يكذبون (والوفاء به صدقا وهذا الصدق أشد من الصدق الثالث) وأرفع
منه مقاما (فان النفس قد تسخو بالعزم ثم تسكع) أي تتواني عند الوفاء لشدة عليها ولهيجان الشهوات
عند التمكن وحصول الاسباب (ولذلك استثنى عمر رضي الله عنه فقال لان أقدم فتضرب عنقي أحب الى من

من

أنى أنامر على قوم فهم أبو بكر اللهم الآن تسول لى نفسى عند القتل شيأ لأجده الآن لانى لا آمن أن يشغل عاهذا لك فتغير عن عزمها أشار بذلك الى شدة الوفاء بالعزم وقال أبو سعيد الخراز رأيت فى المنام كأن ملكين نزلا من السماء فقالا لى ما أصدق قلت الوفاء بالعهد فقالا لى صدقت وعرجا الى السماء * (الصدق الخامس) * فى الاعمال وهو ان يجتهد حتى لا تدل أعماله الظاهرة على أمر فى باطنه لا يتصف هو به لا بان يترك الاعمال ولكن بان (٨٠) يستجر الباطن الى تصديق الظاهر وهذا يخالف ما ذكرنا من ترك الرياء لان المرائى هو

الذى يقصد بذلك ورب واقف على هيئة الخشوع فى صلاته ليس يقصده مشاهدة غيره ولكن قلبه غافل عن الصلاة فن ينظر اليه براه قائلين يدى الله تعالى وهو بالباطن قائم فى السوق بين يدى شهوة من شهواته فهذه أعمال تعرب بلسان الحال عن الباطن اعرا باهوفيه كاذب وهو مطالب بالصدق فى الاعمال وكذلك تدعى الرجل على هيئة السكون والوقار وليس باطنه موصوفاً بذلك الوفاة فهذا غير صادق فى عمله وان لم يكن ملتفتا الى الخلق ولا مرائيا اياهم ولا يجوم هذا الا باستواء السرية والعلانية بان يكون باطنه مثل ظاهره وخيرا من ظاهره ومن خيفة ذلك اختار بعضهم تشويش الظاهر وليس ثياب الاشرار كيلا يظن به الخير بسبب ظاهره فيكون كاذبا فى دلالة الظاهر على الباطن فاذا تخالفا الظاهر للباطن ان كانت عن قصد سميت رياء ويفوت بها الاخلاص وان كانت عن غير قصد

ان أنامر على قوم) اى اصير اميرا عليهم (فهم أبو بكر) رضى الله عنه (اللهم الآن تسول لى نفسى عند القتل شيأ لأجده الآن) أى تزين (لانى لا آمن أن يشغل عاهذا لك فتغير عن عزمها) وذلك لان النفوس البشرية مجبولة على الانقلاب عن حالة الى حالة (أشار بذلك الى شدة الوفاء بالعزم وقال أبو سعيد) أحد ابن عيسى (الخراز) رحمه الله تعالى (رأيت فى المنام كأن ملكين نزلا من السماء فقالا لى ما أصدق قلت الوفاء بالعهد فقالا لى صدقت وعرجا الى السماء الصدق الخامس فى الاعمال وهو ان) لا يكذب أعماله وأحواله وذلك بان (يجتهد حتى لا تدل أعماله الظاهرة على أمر فى باطنه لا يتصف هو به) أى لا يدل على شئ من الظاهر الا بالباطن متصف به (لا بان يترك الاعمال) رأسا (وذلك بان يستجر الباطن الى تصديق الظاهر وهذا يخالف ما ذكرنا من ترك الرياء لان المرائى هو الذى يقصد ذلك لاجل الخلق ورب واقف على هيئة الخشوع فى صلاته ليس يقصده مشاهدة غيره ولكن قلبه غافل عن الصلاة فن ينظر اليه براه قائلين يدى الله تعالى وهو بالباطن قائم فى السوق بين يدى شهوة من شهواته فهذه أعمال تعرب بلسان الحال عن الباطن اعرا باهوفيه كاذب وهو مطالب بالصدق فى الاعمال وكذلك تدعى الرجل على هيئة السكون والوقار وليس باطنه موصوفاً بذلك الوفاة فهذا غير صادق فى عمله وان لم يكن ملتفتا الى الخلق ولا مرائيا اياهم) أى ان التفت قلبه الى أن يخجل الى الناس أنه ذو وقار فى ظنه فذلك الرىاء وان لم يلتفت الى الخلق قلبه ولكنه غافل فذلك ليس رياء ولكن يفوت به صدقه كما يشير اليه المصنف بعد (ولا يجوم هذا الا باستواء السرية والعلانية بان يكون باطنه مثل ظاهره أو خيرا منه) وهذا أرفع مقاما من الاول (ومن خيفة ذلك اختار بعضهم تشويش الظاهر وليس ثياب الاشرار) قباء وقلمنوسة واستعمال آلات السلاح وركوب الخيل مع هيئاتهم (كيلا يظن به الخير بسبب ظاهره فيكون كاذبا فى دلالة الظاهر على الباطن) وهذا هو مشرب الطائفة العاية النقيشندية قدس الله أسرارهم (فاذا تخالفا الظاهر للباطن ان كان عن قصد سمى رياء ويفوت به الاخلاص وان كان عن غير قصد يفوت به الصدق) وان لم يسم رياء (ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل سرى خير من علانيته واجعل علانيته صالحة) رواه الترمذى وضعفه من حديث عمر بن الخطاب قال اللهم اجعل سرى خير من علانيته واجعل علانيته صالحة اللهم انى أسألك من صالح ما توفى الناس من المال والأهل والولد غير الضال ولا المضل وقال أبو نعيم فى الحلية حدثنا محمد بن علي بن جبير حدثنا أبو شعيب الخرازى حدثنا عبد الله بن محمد العيشى حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا عبد الرحمن بن اسحق حدثني رجل من قريش عن ابن حكيم قال قال عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قل اللهم اجعل سرى خير من علانيته واجعل علانيته حسنة (وقال يزيد بن الحرث) رحمه الله تعالى (اذا استوت سريرة العبد وعلانيته فذلك النصف) أى العدل (وان كانت سريرته أفضل من علانيته فذلك الفضل وان كانت علانيته أفضل من سريرته فذلك الجور وأنشدوا فى ذلك

اذا السر والاعلان فى المؤمن استوى * فقد عزى الدارين واستوجب الثنا
فان خالف الاعلان سرا فانه * على سعيه فضل سوى الكد والعنا
كما خالص الدينارى فى السوق نازق * ومغشوشه المردود لا يقتضى المنى

(وقال)

في فوت به الصدق ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل سرى خير من علانيته واجعل

علانيته صالحة (وقال يزيد بن الحرث اذا استوت سريرة العبد وعلانيته فذلك النصف وان كانت سريرته أفضل من علانيته فذلك الفضل وان كانت علانيته أفضل من سريرته فذلك الجور وأنشدوا اذا السر والاعلان فى المؤمن استوى * فقد عزى الدارين واستوجب الثنا فان خالف الاعلان سرا فانه * على سعيه فضل سوى الكد والعنا كما خالص الدينارى فى السوق نازق * ومغشوشه المردود لا يقتضى المنى

وقال عطية بن عبد الغافر اذا وافقت سريرة المؤمن علانيته باهى الله به الملائكة يقول هذا (٨١) عبدى حقا وقال معاوية بن قرة من

(وقال عطية بن عبد الغافر) كذا في النسخ والصواب عتبة بن عبد الغافر وهو أبو نهار الاودى العوذى البصرى روى له البخارى ومسلم والنسائى ما سنه ثلاث وعشرون ومائة (اذا وافقت سريرة المؤمن علانيته باهى الله به الملائكة يقول هذا عبدى حقا وقال معاوية بن قرة) بن اياس بن هلال المزنى أبو اياس البصرى ثقة مات سنة ثلاث عشرة ومائة وهو ابن ست وسبعين سنة روى له الجماعة (من يدلنى على نكاه بالليل بسام بالنهار) رواه المزنى في تهذيب الكمال وأنشد صاحب القاموس في البصائر لبعض الشعراء

خلقت بغير ذنب من تراب * فارجع بالذنوب الى التراب
أنا وجميع من فوق التراب * فداء تراب نعل أبي تراب
هو البكاء في المحراب ليلا * هو البسام في يوم الضراب

(وقال عبد الواحد) بن زيد البصرى العابد رجه الله تعالى (كان الحسن) البصرى رجه الله تعالى (اذا أمر بشئ كان من أعمل الناس به واذا نهى عن شئ كان من أترك الناس له ولم أر أحدا قط أشبه سريرة بعلايته) (وقال أبو عبد الرحمن) محمد بن الحسين (الزاهد) رجه الله تعالى (يقول) الهى عاملت الناس فيما بيني وبينهم بالامانة وعاملتك فيما بيني وبينك بالخيانة ويبنى (يقول) استواء السريرة بالعلانية (وقال أبو يعقوب) اسحق بن محمد (النهر جورى) صاحب الجنيد وغيره ومات بمكة بمجاور سنة ٣٣٠ وأخذ أيضا عن أبي يعقوب السوسى وعنه أبو عبد الله عثمان المسكى (الصدق) موافقة الحق في السر والعلانية فاذا مساواة السر للعلانية أحد أنواع الصدق وهذا هو الفرق بين الاخلاص والصدق لان حقيقة الاخلاص ارادة الله بالطاعات فقد يكون الرجل يريد بالصلاة وجه الله تعالى ولكنه غافل عن حضور القلب فيها فالصدق هنا هو حضوره مع الله تعالى مع ارادته وجه الله وهذا هو معنى الانفصال والاتصال الذى ذكرهما أوسع من الهوى رجه الله تعالى لانه انفصل عن غير الله واتصل بالحضور بالله اكن الانفصال يشعر أن يكون حضوره واستغفر اغه ضروري لا ينفصل عنه بكسب حتى ينفصل عنه بنفسه وإياك أن تفهم من الاتصال والانفصال ما يفهم من انفصال أجسام ذوى الاحياز واتصالها فان ذلك محال في حق خالق السموات والارض (الصدق السادس وهو أعلى الدرجات وأعزها وهو الصدق في الخوف والرجاء مقامات الدين كالصدق في الخوف والرجاء والتعظيم والزهد والرضا والتوكل والحب وسائر هذه الامور فان هذه الامور لها مبادى ينطلق الاسم بظهورها (الصدق السابع وهو أعلى الدرجات وأعزها وهو الصدق في الخوف والرجاء والتعظيم والزهد والرضا والتوكل والحب وسائر هذه الامور فان هذه الامور لها مبادى ينطلق الاسم بظهورها ثم لها غايات وحقائق والصدق المحقق من نال حقيقتها واذا غلب الشئ وتمت حقيقته سمي صاحبه صادقا فيه) وهذا (كما يقال فلان صدق القتال ويقال هذا هو الخوف الصادق وهذه هي الشهوة الصادقة) فالصدق في كل واحد ان يقوى الى ان يؤدى الى مقصوده ومن ذلك المقصود الى مقصود أعلى منه فصاعدا كما تصدق المعرفة حتى تؤدى الى المحبة وتصدق المحبة حتى تؤدى الى الرضا والانس والطمانينة والشوق وذلك ما لا يتناهى وهذا هو التحقيق في تمييز المقامات وتخليص بعضها من بعض فاذا حققت أحوالك وخلصتها من الاغيار والشوائب ارتقيت من تحقيقك الى تحقيقك وكنت بلائك والتفريد وقوفك مع الله بلا علم ولا حال لشغلك انفرادك بما هو عليه من الكمال والجلال وشمول القدرة والسلطان فالصدق في جملة ذلك هو الصدق مطلقا والكاذب في جلته هو الكاذب مطلقا الخلفى النار أبدا والصدق في البعض دون البعض على خطر وهو في مشيئة الله تعالى (و) لذلك (قال الله تعالى انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا الى قوله أولئك هم الصادقون وقال تعالى ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر) والملائكة والنجباء والنبين (الى قوله أولئك الذين صدقوا) وأولئك هم المنتقون وهو صريح في ان الصدق بالاعمال الظاهرة والباطنة وان الصدق هو مقام الاسلام والايمان (وسئل أبوذر) رضى الله عنه (عن الايمان فقرأ هذه الآية فقيل

يدلنى على نكاه بالليل بسام بالنهار وقال عبد الواحد بن زيد كان الحسن اذا أمر بشئ كان من أعمل الناس به واذا نهى عن شئ كان من أترك الناس له ولم أر أحدا قط أشبه سريرة بعلايته) (وقال أبو عبد الرحمن) محمد بن الحسين (الزاهد) رجه الله تعالى (يقول) الهى عاملت الناس فيما بيني وبينهم بالامانة وعاملتك فيما بيني وبينك بالخيانة ويبنى (يقول) استواء السريرة بالعلانية (وقال أبو يعقوب) اسحق بن محمد (النهر جورى) صاحب الجنيد وغيره ومات بمكة بمجاور سنة ٣٣٠ وأخذ أيضا عن أبي يعقوب السوسى وعنه أبو عبد الله عثمان المسكى (الصدق) موافقة الحق في السر والعلانية فاذا مساواة السر للعلانية أحد أنواع الصدق (الصدق السادس) وهو أعلى الدرجات وأعزها الصدق في مقامات الدين كالصدق في الخوف والرجاء والتعظيم والزهد والرضا والتوكل والحب وسائر هذه الامور فان هذه الامور لها مبادى ينطلق الاسم بظهورها ثم لها غايات وحقائق والصدق المحقق من نال حقيقتها واذا غلب الشئ وتمت حقيقته سمي صاحبه صادقا فيه كما يقال فلان صدق القتال ويقال هذا هو الخوف الصادق وهذه هي الشهوة الصادقة وقال الله تعالى انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا الى قوله أولئك هم الصادقون وقال تعالى ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر الى قوله أولئك الذين صدقوا وسئل أبوذر رضى الله عنه عن الايمان فقرأ هذه الآية فقيل

الصادقون وقال تعالى ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر الى قوله أولئك الذين صدقوا وسئل أبوذر عن الايمان فقرأ هذه الآية فقيل

(١١) - (انحاف السادة المتقين) - عاشر

له سألناك عن الايمان فقال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الايمان فقرأ هذه الآية ونضرب للخوف مثلاً فنام من عبديؤمن بالله واليوم الآخر الا وهو خائف من الله خوفاً (٨٢) ينطلق عليه الاسم ولكنه يخوف غير صادق أى غير بالغ درجة الحقيقة أما تراه اذا

خاف سلطاناً أو قاطع طريق في سفره كيف يصفر لونه وترتعد فرائصه ويتنقص عليه عيشه ويتعذر عليه أكله ونومه ويتنقص عليه فكره حتى لا ينتفع به أهله وولده وقد ينزعج عن الوطن فيستبدل بالانسان الوحشة وبالراحة التعب والمشقة والتعرض للخطر كل ذلك خوفاً من درك المحدثور ثم انه يخاف النار ولا يظهر عليه شيء من ذلك عند جريان معصية عليه ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لم أر مثلاً النار نام هارباً ولا مثل الجنة نام طالبها فالتحقيق في هذه الامور عز زجداً ولا غاية لهذه المقامات حتى ينال تمامها ولكن لكل عبده منه حظ بحسب حاله اما ضعيف واما قوى فاذا قوى سعى صادقاً فيه فمعرفة الله وتعلمه والخوف منه لانهاية لها ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم لجبريل عليه السلام أحب ان أراك في صورتك التي هي صورتك فقال لا تطبق ذلك قال بل ارنى فواعده البقيع في ليلة مقمرة فأتاه فنظر النبي صلى الله عليه وسلم فاذا هو به قد سد الأفق يعني جوانب السماء فوق النبي صلى الله عليه وسلم مغشياً عليه فافاق

له سألناك عن الايمان فقال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الايمان (كما سألتموني عنه) فقرأ هذه الآية قال العراقي رواه محمد بن نصر المروزي في تعظيم قدر الصلاة باسانيد منقطعة اه فلهذا درجات الصدق فمن تحقق في جميعها فهو صديق ومن لم يصب الا بعضها فرتبه بقدر صدقه وقال صاحب منازل السائرین الصدق اسم لحقيقة الشيء حصولاً ووجوداً والصدق هو حصول الشيء وتماه وكال قوته واجتماع اجزائه كما يقال عزيمته صادقة اذا كانت قوية تامة وكذلك محبة صادقة وارادة صادقة وكذلك صلاة صادقة اذا كانت قوية تامة ثابتة الحقيقة لم ينقص منها شيء ومن هذا أيضاً صدق الخبر لانه وجود الخبر بتمام حقيقة في ذهن السامع وهو على ثلاث درجات الاولى صدق القصد وبه يصح الدخول في هذا الشأن ويتلافى كل تفريط ويتدارك كل فائت ويعمر كل خراب وعلامة هذا الصادق ان لا يحتمل داعية تدعو الى نقض عهد ولا يصبر على محبة ضد ولا يقعد عن الجد بحال والدرجة الثانية ان لا يفتنى الحياة اللالحق ولا يشهد من نفسه الاثر النقصان ولا يلتفت الى ترفية المرخص أى لا يحب ان يعيى الا في طلب رضا محبوبه ويقوم بعبوديته ويستكثر من الاسباب التي تقربه منه ولا يلتفت الى الرفاهية التي في الرخص بل يأخذ بها اتباعاً وموافقة وشهوداً النعمة الله على عبده وتعبداً باسمه اللطيف المحسن الرفيق وانه رفيق يحب الرفق الدرجة الثالثة الصدق في معرفة الصدق يعني ان الصدق المحقق انما يحصل لمن صدق في معرفة الصدق أى لا يحصل حال للصادق الا بعد معرفة الصدق ولا يستقيم الصدق في علم أهل الخصوص الاعلى حرف واحد وهو ان يتفق رضا الحق بعمل العبد وحاله ووقته وبقائه وقصده وذلك أن العبد اذا صدق الله رضى الله بعبده وبعمله وحاله ويقينه وقصده الا ان رضا الله نفس الصدق وانما يعلم الصدق بموافقة رضاه سبحانه ولكن من أين يعلم رضاه من ههنا كان الصادق مضطراً أشد ضرورة الى متابعة الامر والتسليم للرسول صلى الله عليه وسلم في ظاهره وباطنه والتعبد به في كل حركة وسكون مع اخلاص القصد لله فان الله سبحانه لا يرضيه من عبده الا ذلك انتهى (ولنضرب للخوف مثلاً فنام من عبديؤمن بالله واليوم الآخر الا وهو خائف من الله خوفاً ينطلق عليه الاسم ولكنه يخوف غير صادق أى غير بالغ درجة الحقيقة أما تراه اذا خاف سلطاناً أو قاطع طريق في سفره) من انسان أو سبع (كيف يصفر لونه) ويتغير حاله (وترتعد فرائصه ويتنقص عليه عيشه ويتعذر عليه أكله ونومه ويتنقص عليه فكره) وباله (حتى لا ينتفع به أهله وولده وقد ينزعج عن الوطن فيستبدل بالانسان الوحشة وبالراحة التعب والمشقة والتعرض للخطر) والمها لك (كل ذلك خوفاً من درك المحدثور ثم انه يخاف النار ولا يظهر عليه شيء من ذلك عند جريان معصية عليه ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لم أر مثلاً النار نام هارباً ولا مثل الجنة نام طالبها) تقدم (فالتحقيق في هذه الامور عز زجداً ولا غاية لهذه المقامات حتى ينال تمامها ولكن لكل عبده منه حظ بحسب حاله اما ضعيف واما قوى فاذا قوى سعى صادقاً فيه فمعرفة الله وتعلمه والخوف منه لانهاية لها ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم لجبريل عليه السلام أحب ان أراك في صورتك التي هي صورتك فقال لا تطبق ذلك قال صلى الله عليه وسلم (بلى) أطيع ذلك (أرنى قال فواعده البقيع في ليلة مقمرة فأتاه فنظر النبي صلى الله عليه وسلم فاذا هو قد سد الأفق يعني جوانب السماء فوق النبي صلى الله عليه وسلم مغشياً عليه فافاق وقد عاد جبريل انظر النبي صلى الله عليه وسلم فاذا هو به قد سد الأفق يعني جوانب السماء فوق النبي صلى الله عليه وسلم مغشياً عليه فافاق

وقد عاد جبريل انظر النبي صلى الله عليه وسلم فاذا هو به قد سد الأفق يعني جوانب السماء فوق النبي صلى الله عليه وسلم مغشياً عليه فافاق

فانظر ما الذي يغشاه من العظمة والهيبة حتى يرجع الى ذلك الحد وسائر الملائكة لبسوا (٨٣) كذلك لتفاوتهم في المعرفة فهذا هو

الصدق في التعظيم وقال جابر
قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم مررت ليلة أسري بي
وجبريل بالأسلاك على
كالجلس البالي من خشية
الله تعالى يعني الكساء
الذي يلقي على ظهر البعير
وكذلك الصحابة كانوا
خائفين وما كانوا بلغوا
خوف رسول الله صلى الله
عليه وسلم ولذلك قال ابن
عمر رضي الله عنه ما لن
تبلغ حقيقة الايمان حتى
تنظر الناس كلهم حتى في
دين الله وقال مطرف ما من
الناس أحد الا هو أحق
فيما بينه وبين ربه الا أن
بعض الحق أهون من
بعض وقال النبي صلى الله
وسلم لا يبلغ عبد حقيقة
الايمان حتى ينظر الناس
كالا باعسر في جنب الله ثم
يرجع الى نفسه فيجدها
أحقر حقير فالصدق اذا في
جميع هذه المقامات عز
ثم درجات الصدق لانها
لها وقد يكون للعبد صدق
في بعض الامور ودون بعض
فان كان صادقا في الجميع
فهو الصديق حقا قال سعد
ابن معاذ ثلاثة أنا فيهن
قوي وفيما سواهن ضعيف
ما مطيت صلاة منذ أسلمت
فحدثت نفسي حتى أفرغ
منها ولا شيعت جنازة فحدثت
نفسى بغير ما هي قائلة وما

وابن أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ في العظمة عن ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يرجع ريل
في صورته الامرتين أما واحدة فانه سأل ان يراه في صورته فأراه صورته فسدا لافق وأما الثانية فكان
معه حيث صدر وروى أحمد وعبد بن حميد وابن المنذر والطبراني وأبو الشيخ في العظمة وابن مردويه
وأبو نعيم والبيهقي في الدلائل عن ابن مسعود قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل في صورته
وله ستمائة جناح كل جناح منها قد سد لافق وروى الشيخان والترمذي وابن جرير وابن المنذر وابن
مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابن مسعود قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم جبريل له ستمائة جناح
(فانظر ما الذي يغشاه من العظمة والهيبة حتى يرجع الى ذلك الحد وسائر الملائكة لبسوا كذلك لتفاوتهم
في المعرفة فهذا هو الصدق في التعظيم) وهو كاله وثبانه (وقال جابر) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم مررت ليلة أسري بي وجبريل بالأسلاك على كالجلس البالي) بكسر الحاء المهملة وسكون اللام
واهمال السين (من خشية الله تعالى يعني الكساء الذي يلقي على ظهر البعير) تحت قبة شبهة لرؤيته
له لاصقا بما لطأه من هيبة الله وشدة فرقته وتلك الخشية التي تلبس بها هي التي رفته في مدارج التجيل
والتعظيم وعلى قدر خوف العبد من الرب يكون قربه قال العراقي رواه محمد بن نصر في كتاب تعظيم قدر الصلاة
والبيهقي في الدلائل من حديث أنس وفيه الحرث بن عبيد الانباري ضعفه الجمهور وقال البيهقي ورواه حماد
ابن سلمة عن أبي عمران الجوني عن محمد بن عمير بن عطار ورواه هذا مرسل اه قلت حديث جابر رواه الطبراني
في الاوسط وعنده في بعض طرق زيادة فعرفت فضل علمه بالله وخط الحافظ ابن حجر رواه الزوار وابن خزيمة
في التوحيد (وكذلك الصحابة) رضوان الله عليهم (كانوا خائفين) من الله تعالى (وما كانوا بلغوا خوف
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولذلك قال ابن عمر) رضى الله عنه (ان تبلغ حقيقة الايمان حتى تنظر الناس
كلهم حتى في دين الله) رواه أبو نعيم في الحلية قال حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا سنان بن أبي سهل حدثنا
عبد الله بن محمد حدثنا وكيع عن سفيان عن منصور عن سالم بن أبي الجعد عن ابن عمر قال لا يبلغ عبد
حقيقة الايمان حتى بعد الناس حتى في دينه (وقال مطرف) بن عبد الله بن الشخير التابعي البصري رحمه
الله تعالى (ما من الناس أحد الا هو أحق فيما بينه وبين ربه الا ان بعض الحق أهون من بعض) رواه
أبو نعيم في الحلية قال حدثنا محمد بن عبد الرحمن بن الفضل حدثنا سالم بن الحسن حدثنا عبد الواحد
ابن غيث حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت بن مطرف قال لو حلفت لرجوت ان أبرأه ليس أحد من الناس
الا هو أحق فيما بينه وبين ربه عز وجل (وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يبلغ عبد حقيقة الايمان حتى
ينظر الى الناس كالا باعسر في جنب الله ثم يرجع الى نفسه فيجدها أحقر حقير) قال العراقي لم أجده أصلا
في حديث موضوع قلت وفي كلام أبي الفرداء ما يشبهه فانه قال انك لا تفقه كل الفقه حتى تمتع الناس في
جنب الله ثم يرجع الى نفسك فتكون لها أشد مقتا للناس رواه أحمد في الزهد (فالصدق اذا في جميع
المقامات عز و ثم درجات الصدق لانها لها وقد يكون للعبد صدق في بعض الامور ودون بعض) وهو على
خطر وفي مشيئة الله تعالى (فان كان صادقا في الجميع فهو الصديق حقا) كما ينبغي عنده لفظه (قال سعد بن
معاذ) بن النعمان الاوسي رضى الله عنه (ثلاثة أنا فيهن قوي وفيما سواهن ضعيف) الاول (ما مطيت
صلاة منذ أسلمت) وهو قديم الاسلام (فحدثت نفسي حتى أفرغ منها) الثاني (ما شيعت جنازة فحدثت
نفسى بغير ما هي قائلة وما هو مقول لها حتى نفرغ من دفنها) الثالث (ما سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول قولاً الا علمت انه حق فقال) سعيد (بن المسيب) رواه (ما طننت ان هذه الخصال تجتمع)
بكاملها (الا في النبي صلى الله عليه وسلم) وروى يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن ابيه عن عائشة قالت
كان في بني الاشهل ثلاثة لم يكن أحد أفضل منهم سعد بن معاذ وأسيد بن حصير وعبد بن بشر (فهذا صدق

هو مقول لها حين يفرغ من دفنها وما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قولاً الا علمت انه حق فقال ابن المسيب ما طننت ان هذه الخصال
تجتمع الا في النبي عليه السلام فهذا صدق

في هذه الامور وكم قوم من

جله الصباية قد أدوا الصلاة واتبعوا الجنائز ولم يبلغوا هذا المبلغ فهذه هي درجات الصدق ومعانيه والسخاء الماثورة عن المشايخ في حقيقة الصدق في الاغلب لا تتعرض الا لاحاد هذه المعاني نعم قد قال أبو بكر (نعم قد قال أبو بكر) محمد بن عمر (الوراق) الترمذي ثم البلخي صاحب ابن خضرويه وصف في الرياضات والمعاملات له ذكر في الرسالة في آخر باب الحياء (الصدق ثلاثة صدق التوحيد وصدق الطاعة وصدق المعرفة فصدق التوحيد لعامة المؤمنين قال الله تعالى والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون وصدق الطاعة لاهل العلم والورع وصدق المعرفة لاهل الولاية) الكبرى (الذين هم أوتاد الارض وكل هذا يدور على ما ذكرناه في الصدق السادس ولكنه ذكر أقسام ما فيه الصدق وهو أيضا غير محيط بجميع الاقسام وقال جعفر الصادق الصدق هو المجاهدة وان لا تختار على الله غيره كالم يختار عليك غيرك فقال تعالى هو اجتنباكم) وقال غيره الصدق القول بالحق في موطن الهلكة وقيل هو موافقة السر انطق وقال القناد الصدق منع الحرام من الشدق وقال أبو سعيد القرشي الصادق الذي يتهبأه ان يموت ولا يستحي من سره لو كشف قال الله تعالى فتمنوا الموت ان كنتم صادقين وقال عبد الواحد بن زيد الصدق الوفاء لله بالعمل وقال جعفر الخواص سمعت الجنيد يقول حقيقة الصدق ان تصدق في موطن لا ينجيك منه الا الكذب وسئل فتح الموصلي عن الصدق فدخل يده في كبر الحداد فخرج الحدبة المحممة ووضعها على كفه وقال هذا هو الصدق وقال أبو علي الدقاق الصدق ان يكون كما ترى من نفسك أو ترى من نفسك كما يكون وهذه الاقوال كلها نقلها القشيري في الرسالة (وقد أوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام اني اذا أحببت عبدا ابتليته ببلايا لا تقوم لها الجبال لا نظر كيف صدقه فان وجدته صابرا اتخذته وليا وحييا وان وجدته خروعا يشكوني الى خلقي خذلته ولا أبالي فاذا من علامات الصدق كتمان المصائب والطاعات جميعا وكرهه اطلاع الخلق عليها) قال القشيري في الرسالة سئل الحارث المحاسبي عن علامات الصدق فقال الصادق هو الذي لا يبالي لو خرج كل قدر له في قلوب الخلق من أجل صلاح قلبه ولا يجب اطلاع الناس على مناقيل الذر من حسن عمله ولا يكره ان يطلع الناس على السي من عمله فان كراهته لذلك دليل على انه يجب الزيادة عندهم وليس من أخلاق الصديقين اه قال صاحب القاموس هذا اذا لم يكن له مراد بذلك سوى عمارة حاله عندهم وسكناه في قلوبهم تعظيمه وأمالو كان مراده بذلك تنفيذ الامر الله ونشر الدين ودعوة الى الله فهذا الصادق حقوا والله يعلم سرائر القلوب ومقاصدها اه وقال القشيري ثلاث لا يخطئ الصدق الخلوة والهيبة والملاحة * ولتختم هذا الباب بما يتعلق بالصدق ثم نتبعه بحكاية الصادقين قال صاحب القاموس في البصائر الصديق الكثير الصدق وقيل من لم يصدر منه الكذب أصلا وقيل من لا يتأتى منه الكذب لعوده الصدق وقيل من صدق بقوله واعتقاده وحقق صدقه بفعله والصديقون قوم دون الانبياء في الفضيلة ولكن درجاتهم تافى درجة النبوة وفي الجملة منزلة الصدق من أعظم منازل القوم الذي نشأ منسجما في جميع منازل السالكين وهو الطريق الاقوام الذي من لم يسر عليه فهو من المنقطعين الهالكين وبه تميز أهل النفاق من أهل الايمان وسكان الجنان من أهل النيران وهو سيف الله في أرضه الذي ما وضع على شئ الا قطعاه ولا واجه باطلا الا أزاله وصمرعه فهو روح الاعمال والحاميل على اقحام الاحوال والباب الذي دخل منه الواصلون الى حضرة ذي الجلال وقد قسم الله سبحانه الناس الى صادق ومنافق فقال الجيزي الله الصادقين عن صدقهم ويعذب المنافقين ان شاء أو يتوب عليهم والايمان أساسه الصدق والنفاق أساسه الكذب فلا يجتمع كذب وايمان الا واحد هما يحارب الآخر وأخبر سبحانه انه في القيامة لا ينفع العبدو ينجيه من عذابه الا صدقه فقال تعالى هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدارضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم وقال والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون لهم ما يشاؤون عند ربهم ذلك جزاء المحسنين ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا ويجزيهم أجرهم باحسن الذي

في هذه الامور وكم قوم من جلله الصباية قد أدوا الصلاة واتبعوا الجنائز ولم يبلغوا هذا المبلغ فهذه هي درجات الصدق ومعانيه والسخاء الماثورة عن المشايخ في حقيقة الصدق في الاغلب لا تتعرض الا لاحاد هذه المعاني نعم قد قال أبو بكر (نعم قد قال أبو بكر) محمد بن عمر (الوراق) الترمذي ثم البلخي صاحب ابن خضرويه وصف في الرياضات والمعاملات له ذكر في الرسالة في آخر باب الحياء (الصدق ثلاثة صدق التوحيد وصدق الطاعة وصدق المعرفة فصدق التوحيد لعامة المؤمنين قال الله تعالى والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون وصدق الطاعة لاهل العلم والورع وصدق المعرفة لاهل الولاية) الكبرى (الذين هم أوتاد الارض وكل هذا يدور على ما ذكرناه في الصدق السادس ولكنه ذكر أقسام ما فيه الصدق وهو أيضا غير محيط بجميع الاقسام وقال جعفر الصادق الصدق هو المجاهدة وان لا تختار على الله غيره كالم يختار عليك غيرك فقال تعالى هو اجتنباكم) وقال غيره الصدق القول بالحق في موطن الهلكة وقيل هو موافقة السر انطق وقال القناد الصدق منع الحرام من الشدق وقال أبو سعيد القرشي الصادق الذي يتهبأه ان يموت ولا يستحي من سره لو كشف قال الله تعالى فتمنوا الموت ان كنتم صادقين وقال عبد الواحد بن زيد الصدق الوفاء لله بالعمل وقال جعفر الخواص سمعت الجنيد يقول حقيقة الصدق ان تصدق في موطن لا ينجيك منه الا الكذب وسئل فتح الموصلي عن الصدق فدخل يده في كبر الحداد فخرج الحدبة المحممة ووضعها على كفه وقال هذا هو الصدق وقال أبو علي الدقاق الصدق ان يكون كما ترى من نفسك أو ترى من نفسك كما يكون وهذه الاقوال كلها نقلها القشيري في الرسالة (وقد أوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام اني اذا أحببت عبدا ابتليته ببلايا لا تقوم لها الجبال لا نظر كيف صدقه فان وجدته صابرا اتخذته وليا وحييا وان وجدته خروعا يشكوني الى خلقي خذلته ولا أبالي فاذا من علامات الصدق كتمان المصائب والطاعات جميعا وكرهه اطلاع الخلق عليها) قال القشيري في الرسالة سئل الحارث المحاسبي عن علامات الصدق فقال الصادق هو الذي لا يبالي لو خرج كل قدر له في قلوب الخلق من أجل صلاح قلبه ولا يجب اطلاع الناس على مناقيل الذر من حسن عمله ولا يكره ان يطلع الناس على السي من عمله فان كراهته لذلك دليل على انه يجب الزيادة عندهم وليس من أخلاق الصديقين اه قال صاحب القاموس هذا اذا لم يكن له مراد بذلك سوى عمارة حاله عندهم وسكناه في قلوبهم تعظيمه وأمالو كان مراده بذلك تنفيذ الامر الله ونشر الدين ودعوة الى الله فهذا الصادق حقوا والله يعلم سرائر القلوب ومقاصدها اه وقال القشيري ثلاث لا يخطئ الصدق الخلوة والهيبة والملاحة * ولتختم هذا الباب بما يتعلق بالصدق ثم نتبعه بحكاية الصادقين قال صاحب القاموس في البصائر الصديق الكثير الصدق وقيل من لم يصدر منه الكذب أصلا وقيل من لا يتأتى منه الكذب لعوده الصدق وقيل من صدق بقوله واعتقاده وحقق صدقه بفعله والصديقون قوم دون الانبياء في الفضيلة ولكن درجاتهم تافى درجة النبوة وفي الجملة منزلة الصدق من أعظم منازل القوم الذي نشأ منسجما في جميع منازل السالكين وهو الطريق الاقوام الذي من لم يسر عليه فهو من المنقطعين الهالكين وبه تميز أهل النفاق من أهل الايمان وسكان الجنان من أهل النيران وهو سيف الله في أرضه الذي ما وضع على شئ الا قطعاه ولا واجه باطلا الا أزاله وصمرعه فهو روح الاعمال والحاميل على اقحام الاحوال والباب الذي دخل منه الواصلون الى حضرة ذي الجلال وقد قسم الله سبحانه الناس الى صادق ومنافق فقال الجيزي الله الصادقين عن صدقهم ويعذب المنافقين ان شاء أو يتوب عليهم والايمان أساسه الصدق والنفاق أساسه الكذب فلا يجتمع كذب وايمان الا واحد هما يحارب الآخر وأخبر سبحانه انه في القيامة لا ينفع العبدو ينجيه من عذابه الا صدقه فقال تعالى هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدارضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم وقال والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون لهم ما يشاؤون عند ربهم ذلك جزاء المحسنين ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا ويجزيهم أجرهم باحسن الذي

كانوا يعملون فالذي جاء بالصدق هو من شأنه الصدق في قوله وعمله وحاله فالصدق في الأقوال استواء اللسان
 على الأقوال كاستواء السنبلة على ساقها والصدق في الأعمال استواء الأفعال على الأمور والمتابعة كاستواء
 الرأس على الجسد والصدق في الأحوال استواء أعمال القلب والجوارح على الاخلاص واستفراغ الوسع
 وبذل الطاقة فبذلك يكون العبد من الذين جاؤا بالصدق وبحسب كمال هذه الأمور فيه وقيامها به تكون
 صديقية ولذلك كان لابي بكر رضي الله عنه ذروة الصديقية حتى سمي الصديق على الإطلاق وهو أبلغ من
 الصدوق والصدوق أبلغ من الصادق فأعلى مراتب الصدق مرتبة الصديقية وهي كمال الانقياد للرسول
 مع كمال الاخلاص للمرسل وقد أمر سبحانه رسوله صلى الله عليه وسلم ان يسأله ان يجعل مدخله ومخرجه
 على الصدق فقال وقل رب ادخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لي من لذنك سلطانا نصيرا
 وأخبر عن خليله ابراهيم عليه السلام انه سأل ان يجعل له لسان صدق في الآخرين وبشر عباده ان لهم
 قدم صدق عند ربهم وقال ان المتقين في جنات ونهر في مقعد صدق فهم خسة أشياء مدخل الصدق ومخرج
 الصدق ولسان الصدق ومقعد الصدق وقدم الصدق وحقيقة الصدق في هذه الأشياء هو الحق الثابت المتصل
 بالله الموصول الى الله وهو ما كان به وله من الأعمال والأقوال وخزائنه في الدنيا والآخرة فدخل الصدق
 ومخرج الصدق ان يكون دخوله وخروجه حقا بان الله تعالى وفي مرضاته متصلا بالظفر ببغيتة وحصول
 المطلوب ضد مدخل الكذب ومخرجه الذي لا غاية له يوصل اليها ولا له ساق ثابتة يقوم عليها كخروج أعدائه
 يوم بدر ومخرج الصدق كخروجه صلى الله عليه وسلم هو وأصحابه في ذلك الغز ووكذلك مدخل المدينة كان
 مدخل صدق بالله ولله وابتغاء مرضاة الله فاتصل به التأكيد والظفر والنصر وله والى ما طلبه في الدنيا
 والآخرة بخلاف مدخل الكذب الذي رام أعداؤه ان يدخلوا به المدينة يوم الاحزاب فانه لم يكن بالله ولان الله
 بل محادته ورسوله فلم يتصل به الاخذلان والموار وكذلك مدخل من دخل من اليهود والمجاريين لرسول
 الله صلى الله عليه وسلم حصن بنى قريظة فانه لما كان مدخل كذب أصحابهم منه ما أصابهم وكان مدخل
 ومخرج كان بالله ولله وصاحبه ضامن على الله فهو مدخل صدق ومخرج صدق ولذلك فسر مدخل الصدق
 ومخرجه بخروجه صلى الله عليه وسلم من مكة ودخوله المدينة ولاريب ان هذا على سبيل التمثيل فان هذا
 المدخل والمخرج من أجل مدخله ومخرجه صلى الله عليه وسلم والافداخله ومخارجه كلها مدخل صدق
 ومخرج صدق اذهى بالله ولله وبأمره ولا ابتغاء مرضاته وما خرج أحد من بيته أو دخل سوا أو مدخلا
 آخر الا بصدق أو كذب فدخل كل أحد ومخرجه لا يهدو الصدق والكذب والله المستعان وأما لسان الصدق
 فهو الثناء الحسن من سائر الأمم بالصدق ولما كان اللسان هو محله عبر عنه به فان اللسان يراد به ثلاث
 معان هذا واللغة والجوارحة نفسها أو ما قدم الصدق ففسر بالجنة وفسر بمحمد صلى الله عليه وسلم وفسر
 بالأعمال الصالحة وحقيقة القدم ما قدموه ويقدمون عليه يوم القيامة وهم قدموا الأعمال والايمان
 بمحمد صلى الله عليه وسلم ويقدمون على الجنة ومن فسر بالأعمال بالنبي صلى الله عليه وسلم فلانهم
 قدموها وقدموا الايمان به بين أيديهم وأما مقعد صدق فهو الجنة عند ربهم ووصف ذلك كله بالصدق
 مستلزم ثبوته واستقراره وانه حق ودأومه ونفعه وكمال عائدته فانه متصل بالحق سبحانه كان به وله فهو
 صدق غير كذب وحق غير باطل ودائم غير زائل ونافع غير ضار وما للباطل ومتعلقاته اليه سبيل ولا مدخل
 ومن علامات الصدق طمأنينة القلب اليه ومن علامات الكذب حصول الريبة كافي الترمذي مرفوعا
 الصدق طمأنينة والكذب ريبة وفي الصحيحين ان الصدق يهدي الى البروان البر يهدي الى الجنة وان
 الرجل ليصدق حتى يكتب عند الله صديقا الحديث فجعل الصدق مفتاح الصديقية ومبدؤها وهي غاية فلا
 ينال درجتها كاذب البتة لافي قوله ولا في عمله ولا في حاله ولا سيما كاذب على الله في أسمائه وصفاته بنى
 ما أثبتته لنفسه أو باثبات منافاه عن نفسه فليس في هؤلاء صديق أبدا وكذلك الكذب عليه في دينه وشرعه

بتحليل ما حرمه وتحريم ما أحله واسقاط ما أوجبه وإيجاب ما أسقطه وكراهة ما أحبه واستحباب ما لم يحبه كل ذلك منافع للصديقية وكذلك الكذب مع في الأعمال بالتعلي بحلية الصادقين المخلصين الزاهدين المتوكلين وليس منهم وكانت الصديقية كمال الاخلاص والانقياد والمتابعة في كل الامور حتى ان صدق المتباعين يحمل البركة في بيعهما فكذبهما يحق بركة بيعهما كما في الصيغين البائعات بالخيار ما لم يتفرقا فان صدقا وبيننا بورك لهما في بيعهما وان كذبا وكتمان بركة بيعهما اه وأما حكايات الصادقين فقال القشيري في الرسالة سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق يقول كان أبو علي الثقي يتكلم يوما فقال له عبد الله ابن المبارك يا أبا علي استعد للموت فلا بد منه فقال أبو علي وأنت يا عبد الله استعد للموت فانه لا بد منه فتوسد عبد الله ذراعه ووضع رأسه وقال قدمت فانقطع أبو علي لانه لم يمكنه ان يقابله بمخافة لانه كان لا يبي على علاقات وكان عبد الله مجرد الاشغل اه وهذا يدل على ان السالك لا يكون صادقا الا بقطع الاسباب المشغلة عنه ومالم يفرغ لم يصدق في حاله ثم قال القشيري سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول كان أبو العباس الدينوري يتكلم فصاحت عجوز في المجلس صيحة فقال أبو العباس موني فقامت وحطت خطوات ثم التفت اليه وقالت قدمت ووقعت ميتة قلت وكأنه كان يتكلم في مقام المحبة فلما غلب عليها وجد وصاحت ظن انها غير صادقة فدعت الله بان لا يفضيها فاجيب لها وعلم من حالها انها كانت مغلوقة وهذا من علامات الصدق ثم قال وقيل نظر عبد الواحد بن زيد الى غلام من أصحابه وقد فعل بدنه فقال يا غلام نديم الصوم فقال لا ولا أديم الاططار فقال نديم القيام بالليل فقال لا ولا أديم النوم فقال فما الذي أتعبك فقال هو يداثم وكتمان داثم عليه فقال عبد الواحد اسكت ما أحرالك فقام الغلام ونحلي خطوتين فقال الهى ان كنت صادقا فخذني فخرميتا قلت وانما أمره عبد الواحد بالسكون لانه ظن انه يدعى مقام الحب وانه كاذب في دعواه وكان الغلام صادقا فاستجاب لدعائه ومن هنا قال بعضهم اذا لقيت فقيرا فلقه بالرفق ولا تلقه بالعلم فانك اذا التقيت بالعلم ذاب كما يذوب الثلج ثم قال وحكى عن أبي عمران الزجاني انه قال ماتت أمي فورثت دارا فبعته بخمسين دينارا وخرجت الى الحج فلما بلغت بابل استقبلني واحد من القناينة وقال ايش معك فقلت في نفسي الصدق خير ثم قلت خمسون دينارا فقال تلولنيها فتناولته العمرة فصددها فاذا هي خمسون فقال لي خذها فلقد أخذني صدقك ثم قول عن الهادي فقال اركبها فقلت لا أريد فقال لا بدو ألح على فركبتها فقالوا أنا على أثرك فلما كان العلم المستقبل لحق بي ولا زمني حتى ماتت قلت آبل بالمد اسم موضع والقناينة جمع فنحن هو الدليل الهادي والبصير بالساء في حفر القنى والذي وقع للرجل هو من بركات الصدق وآثاره في الدنيا قبل الاخرى ثم قال وقيل دخل ابراهيم بن دوحه مع ابراهيم ابن شيبه البادية فقال ابراهيم بن شيبه اطرح مامعك من العلائق قال فطرح كل شئ الا دينار فقال يا ابراهيم لا تقشغل سري اطرح مامعك من العلائق قال فطرح الدينار قال يا ابراهيم اطرح مامعك من العلائق فذكرت ان مهي شسوعا للنصل فطرحها فاحببت في الطريق الى شسع الارجدته بين يدي فقال ابن شيبه هكذا من علم الله بالصدق قلت وطرحه ليدنار ليس من باب اتلاف المال واضاعته لغير سبب موجب بل هو من باب تأديب النفس وزجرها لتتعلق عنها العلائق وهذا غرض ديني لا يخفى وقال ابن أبي الدنيا في الصمت حدثنا عمر بن بكير القوي أخبرنا عبد الرحمن الطائي أخبرنا أبو بردة بن عبد الله ابن أبي بردة قال كان يقال ان ربي بن حراش لم يكذب كذبا قط فاقبل ابنه من خراسان وقد تأجل لجهه العريف الى الحاج فقال أيها الامير ان الناس يزعمون ان ربي بن حراش لم يكذب كذبة قط وقد قدم ابنه من خراسان وهما عاصيان فقال الحاج على به فلما جاء قال أيها الشيخ قال ما تشاء قال ما فعل ابنك قال المستعان الله خلطتم ما في البيت قال لاجرم والله لا أسوءك فيهما هما لك وروي ان رجلا من بلقمان والناس عنده فقال ألسنت عبد بني فلان قال بلى قال الذي كنت تفرى عند جبل كذا وكذا قال بلى قال ما الذي بلغ بك

ما أرى قال صدق الحديث وطول السكوت عما لا يعنيني رواه ابن أبي الدنيا في الصمت من طريق عمرو بن قيس الملائي * (خاتمة) * من شرط الصديقية أن لا يعود لسانه اللعن قال ابن أبي الدنيا حدثنا بشار بن موسى أخبرنا يزيد بن المقدم بن شريح عن أبيه عن جده عن عائشة رضي الله عنها قالت سمع النبي صلى الله عليه وسلم أبابكر الصديق لعن بعض رقيقه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لم يأبأ بكر الصديقون ولعافون قال فاعتق أبو بكر يومئذ بعض رقيقه وجاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال والله لا أعودد بشار بن موسى هو الخفاف عجلى بصرى نزل بغداد قال ابن عدى أرجو أنه لا يأمن به وقد تقدمت الإشارة إليه في آفات اللسان اللهم اجعلنا من المخلصين الصادقين آمين وبه تم كتاب النية والاخلاص والصدق والجد لله الذي بنعمته تم الصالحات وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم قال مؤلفه وكان الفراغ منه في ضحوة نهار الاثنين لتسبع بقين من محرم الحرام افتتاح سنة ١٢٠١ ختمت بحمد الله وعونه والحمد لله رب العالمين * (بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم) *

الجد لله المطلع على أسرار الغيوب * الرقيب على بواطن القلوب * الكاشف دهماء الكروب * الذي عظم حلمه فغطا وعدل في كل نفس ما قضى * وعلم ما مضى وما مضى * اجده على نعمه الكرام وآلائه العظام ومواهبه الجسام * وأشهد أن لا اله الا الله مبتدع الخلاق ومنشئهم بلا اقتدا * وتعليم ولا احتذا * لئلا صانع حكيم ولا صابغة خطا * ولا حضرة ملا * وأشهد أن سيدنا ومولانا محمد عبده المصطفى ورسوله المجتبي وأمينه على وحي السما * ارسله بظهور الطلج * وانفتاح المنهج * فبلغ الرسالة صادعاهما * وجل على المحجة الاعلى * وأقام اعلام الاهتداء ومنازل الضياء * وجعل امراض الاسلام مبنية * وعزى الايمان به وثيقه * صلى الله عليه وعلى آله مصابيح الدجى * وأصحابه مفاتيح الهدى * وسلم تسليما كثيرا وبعد فهذا شرح (كتاب المراقبة والمحاسبة) وهو الثامن والثلاثون من كتب الاحياء لامام الانام مصباح الظلام حجة الاسلام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي * أفاض الله على روحه الزكية فيوضات رحمة وبره المتوالي * بنيت على قواعد انواره صرح الصفا * وكشفت عن مخدرات معانيه أكنة الخفا بغير عبرات رائقة وتعبير اشارات فائقة * يشاق لها كل عارف بصير وينفع كل سالك منير فالمرقبون يقتبسون من أنواره والمحاسبون يلتبسون من أسرارهم والمحبون يتسهمون من فواخ أزهاره والعاملون يشامون ارباح نضاره والزاهدون يشمون أريج نفحاته والمتوكلون يترشفون بسلاف رشحاته والعارفون يدنون حول حياه والمحققون عاكفون على ما شرعت فيه والقلوب واجفة والخواطر بالمصائب كاسفة والافكار بالازاجيف راجفة * والهجوم من سائر الاطراف متكافئة * والله أسأل خفي الاطراف والاعانة على ما أرجو والنجاة مما أخاف * انه سميع قريب * ولدعاء المناجين مجيب * قال المصنف رحمه الله تعالى (بسم الله الرحمن الرحيم) المستعان به على كل أمر عظيم (الجد لله القائم على كل نفس) أي الرقيب عليه (بما كسبت) من خير أو شر لا يخفى عليه شيء من أعمالهم ولا يفوت عنده شيء من جزائهم أشار به الى قوله تعالى أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت وقيامه تعالى بذاته مطلقا وقيام كل شيء به (الرقيب) أي العليم والحفيظ (على كل جارحة بما اجترحت) وذلك بعراعاتها على الزوم والدوام (المطلع على ضمائر القلوب اذا هجست) أي وقعت وخطرت (الحاسب) أي الحاسب (على خواطر عباده اذا انخلجت) أي تحركت وانبعث (الذي لا يعزب) أي لا يغيب (عن علمه) المحيط الشامل لساير معلوماته (مثقال ذرة في السموات والارض تحركت أو سكنت) أي لا يشذ عن علمه شيء قليلا كان أو كثيرا متحركا كان أو ساكنا (الحاسب على النقيب) وأصله النكتة في ظهر النواة (والقطمير) وهو شبه الخيط في بطن النواة (والقليل والكثير من الاعمال وان خفيت) ودق ظهورها في الاعين (المتفضل بقبول طاعات العباد وان صغرت المتناول بالعمو عن معاصيهم وان كثرت) فالقبول والعمو انما هما من تفضله واذا

* (كتاب المراقبة والمحاسبة وهو الكتاب الثامن من ربيع المنجيات من كتب احياء علوم الدين) *
* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
الجد لله القائم على كل نفس بما كسبت الرقيب على كل جارحة بما اجترحت المطلع على ضمائر القلوب اذا هجست الحاسب على خواطر عباده اذا انخلجت الذي لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في السموات والارض تحركت أو سكنت المحاسب على النقيب والقطمير والقليل والكثير من الاعمال وان خفيت بقبول طاعات العباد وان صغرت المتناول بالعمو عن معاصيهم وان كثرت

كان القبول حاصلًا والنفوس شاملاً فلماذا الحساب فقال (وانما يحاسبهم لتعلم كل نفس ما أحضرت) من أعمالها بين يديه تعالى (وتنظر فيما قدمت) من عمل أو صدقة (وأخرت) من سيئة أو تركة ويجوز أن يراد بالتأخير التضييع يشير بذلك الى قوله تعالى علمت نفس ما أحضرت وهو جواب اذا والمذكور في سياقها ثنتا عشرة خصلة ست منها في مبادئ قيام الساعة قبل فناء الدنيا وست بعده لأن المراد زمان متسع شامل لها والمجازاة النفوس على أعمالها ونفس في معنى العموم كقولهم حمرة خير من جرادة والى قوله تعالى علمت نفس ما قدمت وأخرت وهو أيضاً جواب اذا أخرج عبد بن جريد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه من طريق يزيد بن أسلم عن أبيه قال لما نزلت اذا الشمس كورت قال عمر لما بلغ علمت نفس ما أحضرت قال لهذا أخرى الحديث وأخرج ابن المبارك في الزهد وعبد بن جريد وابن أبي حاتم عن ابن مسعود في قوله علمت نفس ما قدمت وأخرت قال من سنة صالحة يعمل بها بعده فان له مثل أجر من عمل بها من غير ان ينقص من أجورهم شيئاً أو سنة سيئة يعمل بها بعده فان عليه مثل وزر من عمل بها ولا ينقص من أوزارهم وأخرج عبد بن جريد عن ابن عباس قال ما قدمت من عمل خير أو شر وما أخرت من سيئة يعمل بها من بعده وأخرج عبد بن جريد وابن المنذر عن عكرمة في قوله علمت نفس ما قدمت وأخرت قال ما أدت الى الله مما أمرها الله به وما ضيعت وأخرج عبد بن جريد عن قتادة قال ما قدمت من خير وما أخرت من حق الله عليها لم يعمل به وعن سعيد بن جبيرة قال ما قدمت من خير وما أخرت ما حدثت به نفسه ولم يعمل به وعن مجاهد ما قدمت من خير وما أخرت ما أمرت أن تعمل فتركت وعن عطاء قال ما قدمت بين يديها وما أخرت وراءها من سيئة يعمل بها من بعده (فتعلم أنه لولا لزومها للمراقبة والمحاسبة في الدنيا لاشقت في صعود القيامة) وهي الأرض المستوية التي يحشر الناس عليها (وهذا كذا وبعد المجاهدة والمحاسبة والمراقبة لولا فضل الله بقبول بضاعتها المزجاة) وهي الخبيسة التي يدفعها كل معروض عليه فلا تنفق (لحابت وخسرت) وخسارتها عدم رواجها (فسبحان من عمت نعمته كافة العباد فشمات) أي جميعهم عامهم وخاصهم وكافة مصدر على فاعلة كالعاقبة والعاقبة لا يثنى ولا يجمع (واستغرقت رحمة الخلائق في الدنيا والآخرة وغمرت) وهي الرحمة العامة التي تتناول المستحق وغير المستحق والضرورات والحاجات والمزايا الخارجة عنها (فسبحان فضله) جمع نفحة وهي العطية (انسعت القلوب للايمان وانشرحت) فقبلته واستقر فيها (وبين توفيقه) أي هدايته لما وافقه (تقيدت الجوارح بالعبادات وتأدبت) فاستحلتها واستحذت (وبحسن هدايته انجحت عن القلوب ظلمات الجهل وانقشعت) أي انزاحت فاهتدت بمعرفته الخاصة والطمانت (وبنأ يده ونصرته انقطع) عنه (مكايد الشيطان) ومصايد ونفوخه التي على قلوب المؤمنين (واندفعت وبلاطف عنايته) السابقة بعباده (تترج كفة الحسنات اذا ثقلت وبتييسيره تيسرت من الطاعات ما تيسرت فنه) تعالى وحده (العطاء والجزاء) أي فهو المعطى والمجازى (والابعاد والادناء) أي وهو المبعد والمدنى (والاسعاد والاشقاء) أي وهو المسعد والمشتق لاله الا الله جل جلاله (والصلاة على سيدنا محمد سبدا الانبياء) أي رئيسهم ومقدمهم (وعلى آله سادة الاصفياء وعلى أصحابه قادة الاتقياء) (أما بعد) فقد قال الله تعالى ونضع الموازين القسط لنفوس شيا وان كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا

وانما يحاسبهم لتعلم كل نفس ما أحضرت وتنظر فيما قدمت وأخرت فتعلم أنه لولا لزومها للمراقبة والمحاسبة في الدنيا لاشقت في صعود القيامة وهذا كذا وبعد المجاهدة والمحاسبة والمراقبة لولا فضل الله بقبول بضاعتها المزجاة لحابت وخسرت فسبحان من عمت نعمته كافة العباد وشمات واستغرقت رحمة الخلائق في الدنيا والآخرة وغمرت في الدنيا والآخرة ونفحات فضله اتسعت القلوب للايمان وانشرحت وبين توفيقه تقيدت الجوارح بالعبادات وتأدبت وبحسن هدايته انجحت عن القلوب ظلمات الجهل وانقشعت وبنا يده ونصرته انقطعت مكايد الشيطان واندفعت وبلاطف عنايته تترج كفة الحسنات اذا ثقلت وبتييسيره تيسرت من الطاعات ما تيسرت فنه العطاء والجزاء والابعاد والادناء والاسعاد والاشقاء والصلاة على محمد سيد الانبياء وعلى آله سادة الاصفياء وعلى أصحابه قادة الاتقياء (أما بعد) فقد قال الله تعالى ونضع الموازين القسط لنفوس شيا وان كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين

ووجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم ربك أحد وقال تعالى يوم يبعثهم الله جميعا فينبئهم بما عملوا أحصاه الله ونسوه والله على كل شيء شهيد وقال تعالى يومئذ يصدر الناس أشتاتا ليروا أعمالهم فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وقال تعالى ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون وقال تعالى يوم تجدد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء تودلوان بينها وبينه أمدا بعيدا ويحذركم الله نفسه وقال تعالى واعلموا أن الله يعلم ما أنتم تفسكرون فاحذروه فعرّف أرباب البصائر من جملة العباد أن الله تعالى لهم بالمرصاد وأنهم سيناقدون في الحساب ويطلبون بمناقبهم والذم من الخطرات واللحظات وتحققوا أنه لا ينجيهم من هذه الاخطار الا لزوم المحاسبة وصدق المراقبة ومطالبة النفس في الانفاس والحركات ومحاسبتها في الخطرات واللحظات فمن حاسب نفسه قبل أن يحاسب خف في القيامة حسابه وحضر عند السؤال جوابه وحسن منقلبه وما به ومن لم يحاسب نفسه دامت حسرته وطالت في عرصات القيامة وقفاته والى الخزي

له أتدري ما هذا فيقول لا فيقال هذا فضل العلم الذي كنت تعلمه الناس أو نحو هذا وحدث به عبد الله بن أحمد في كتاب العلل عن أبيه حدثنا عبد القدوس بن بكر بن خنيس حدثنا الحاج عن حماد قال ان العالم ليغشاه يوم القيامة مثل الغمام فيوضع في ميزانه فيقول ما هذا فيقال العلم الذي علمته الناس وقال أيضا حدثني أبي حدثنا عبد القدوس عن رجل قد سماه يعني أبا حنيفة عن حماد مثله وخرجه ابن مردويه في كتاب فضل العلم من طريق مسلم بن إبراهيم حدثنا حماد بن زيد عن أبي حنيفة عن حماد قال الحافظ بن ناصر الدين في منهاج السلامة ونصب ميزان الحق يوم القيامة بين الخلق لفوائد عظيمة وحكم هامة اقتضتها الحكمة الالهية مع علم الله العظيم الخبير بمقادير الأعمال الصغير والكبير لا يغيب عن نظره غائب ولا يفوته هارب ولا يؤذنه حفظ ما خلق وهو السميع العليم وانما الحكمة في وزن أعمال العباد ان ذلك لامتحان الخلق بالآيمان بذلك في الدنيا وهو أحد الأقوال في معنى ذلك وقيل لاظهار السعادة والشقاوة يوم القيامة وقيل ليعرف العباد ما لهم من خير وشرو وقيل لاقامة الحجج عليهم وقيل للاعلام بان الله عز وجل عادل لا يظلم من خلقه أحد ابري الحسنات لصاحبها وبضاعفها (وقال تعالى ووضع الكتاب) أي صحائف الأعمال في الآيمان والشمائل أو في الميزان وقيل هو كناية عن وضع الحساب (فترى المجرمين مشفقين) خائفين (مما فيه) من الذنوب (ويقولون يا ويلتنا) ينادون هلكتهم التي أهلكتوها من بين الهلكات (ما هذا الكتاب) تنجيها من شأنه (لا يغادر) لا يترك هنة (صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها) عددها وأحاط بها (ووجدوا ما عملوا حاضرا) مكتوبا في الصحف (ولا يظلم ربك أحد) فيكتب عليه ما لم يفعل أو يزيد في عقابه الملائم لعمله (وقال تعالى يوم يبعثهم الله جميعا) في صعيد أفج (فينبئهم) أي يخبرهم جميعا (بما عملوا) من خير وشرا (أحصاه الله) عدده وأحاط به (ونسوه والله على كل شيء شهيد) أي شاهد لا يغيب (وقال تعالى يومئذ يصدر الناس) من قبورهم إلى الموقف (أشتاتا) متفرقين بحسب مراتبهم (ليروا أعمالهم) أي جزاء أعمالهم (فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) والذرة النملة الصغيرة أو الهباء (وقال تعالى ثم توفى كل نفس ما كسبت) أي تعطى على سبيل الوفاء جميع ما كسبت من خير وشرا (وهم لا يظلمون) وهو كقوله تعالى ولا يظلم ربك أحد (وقال تعالى يوم تجدد كل نفس ما عملت من خير محضرا) بين يديه (وتجدوا ما عملت من سوء تودلوان بينها وبينه أمدا بعيدا) أي غاية يقال بلغ أمده أي غايته (ويحذركم الله نفسه وقال تعالى واعلموا أن الله يعلم ما أنتم تفسكرون فاحذروه) إلى غير ذلك من الآيات الدالة على سعة علمه وأحاطته بسائر أفعال العباد (فعرّف أرباب البصائر) الصادقة (من جملة العباد ان الله تعالى لهم بالمرصاد) كما قال تعالى ان ربك لبالمرصاد (وانهم سيناقدون في الحساب) أي يدقق عليهم فيه (ويطلبون بمناقبهم والذم من الخطرات واللحظات) في الحركات والسكنات (وتحققوا أنه لا ينجيهم من هذه الاخطار الا لزوم المحاسبة وصدق المراقبة ومطالبة النفس في الانفاس) الهابطة والصاعدة (والحركات ومحاسبتها في الخطرات واللحظات فمن حاسب نفسه قبل أن يحاسب خف في القيامة حسابه وحضر عند السؤال جوابه وحسن منقلبه وما به) أي مرجعه (ومن لم يحاسب نفسه) في دنياه (دامت حسرته وطالت في عرصات القيامة وقفاته وقادته) أي جزته (إلى الخزي) أي الفضيحة (والمقت) أي الغضب (سبانه فلما انكشف لهم ذلك علموا أنه لا ينجيهم منه الا طاعة الله) والمصابرة عليها (وقد أمرهم بالصبر والمرابطة فقال يا أيها الذين آمنوا اصبروا) على مشاق الطاعات وما يصيبكم من الشدائد (وصابروا) أي غالبوا أعداء الله في الصبر على شدائد الحرب وأعدى عدوكم على مخالفة الهوى وتخصيصه بعد الأمر بالصبر مطلقا لشدته (ورابطوا) أنفسكم على الطاعة واتقوا الله لعلكم تفلحون بنيل المقامات الثلاثة المترتبة التي هي الصبر على مقتضى الطاعات ومصابرة النفس في رفض العادات ومرباطة السر على جنب الحق سبحانه

فربطوا أنفسهم أولاً بالمشاركة ثم بالمرابحة ثم بالمحاسبة ثم بالمعاقبة ثم بالمجاهدة ثم بالمعاقبة فكانت لهم في المراقبة ست مقامات ولا بد من شرحها وبيان حقيقتها وفضيلتها وتفصيل الاعمال فيها وأصل ذلك المحاسبة ولكن كل حساب فيه مشاركة ومراقبة ويتبعه عند الخسران المعاقبة والمعاقبة فلنذكر شرح هذه المقامات وبالله التوفيق * (المقام الاول من المراقبة المشاركة) * اعلم ان مطلب المتعاملين في التجارات المشتركة كين في البضائع عند المحاسبة سلامة الربح وكان التاجر يستعين بشريكه فيسلم اليه المال حتى يتجر ثم يحاسبه فكذلك العقل هو التاجر في طريق الآخرة (٩٠) وانما مطلبه وروحه تركية النفس لان بذلك فلا حها قال الله تعالى قد أفلح من

زكاه وقد خاب من دساها وانما فلاحها بالاعمال الصالحة والعقل يستعين بالنفس في هذه التجارة اذ يستعملها ويستخبرها فيما يزكها كما يستعين التاجر بشريكه وغلما له الذي يتجر في ماله وكان الشريك يصير خصما منازعا يجاذبه في الربح فيحتاج الى أن يشارطه أولا ويراقبه ثانيا ويحاسبه ثالثا ويعاقبه أو يعاتبه رابعا فكذلك العقل يحتاج الى مشاركة النفس أولا فيوظف عليها الوظائف ويشترط عليها الشروط ويرشدها الى طرق الفلاح ويجزم عليها الامر بسلول تلك الطرق ثم لا يغفل عن مراقبتها لحظة فانه لو أهملها لم يربحها الا الحيلة وتضييع رأس المال كالعبث الخائن اذا خلاه الجوق وانفرد بالمال ثم بعد الفراغ ينبغي ان يحاسبها ويطالبها بالوفاء بما شرط عليها فان هذه تجارة ربحها الفردوس الاعلى وبلوغ سدة المنتهى مع الانبياء

لترصد الواردات المعبر عنها بالشريعة والطريقة والحقيقة (فربطوا أنفسهم أولا بالمشاركة ثم بالمراقبة ثم بالمحاسبة ثم بالمعاقبة ثم بالمجاهدة ثم بالمعاقبة فكانت لهم في المراقبة ست مقامات ولا بد من شرحها) مقاما (وبيان حقيقتها وفضيلتها وتفصيل الاعمال فيها وأصل ذلك المحاسبة ولكن كل حساب فيه مشاركة ومراقبة ويتبعه عند الخسران المعاقبة والمعاقبة فلنذكر شرح هذه المقامات وبالله التوفيق) * (المقام الاول من المراقبة المشاركة) *

وهو في الاصل اجراء الشرط بين متعاملين (اعلم) نور الله قلبك (ان مطلب المتعاملين في التجارات المشتركة كين في البضائع) والنقود (عند المحاسبة) مع بعضهم (سلامة الربح) الحاصل من التصرف (وكان التاجر يستعين بشريكه فيسلم اليه المال حتى يتجر ثم يحاسبه فكذلك العقل هو التاجر في طريق الآخرة وانما مطلبه) الاعلى (وربحة) الاوفر (تركبة النفس) أي تطلبها من المذاق والخبائث (لان بذلك فلا حها قال الله تعالى قد أفلح من زكاه) انما هابا بعلم والعمل (وقد خاب من دساها) نقصها وأخفاها بالجهالة والفسوق (وانما فلاحها بالاعمال الصالحة) على وفق المعارف الالهية (والعقل يستعين بالنفس في هذه التجارة اذ يستعملها ويستخبرها فيما يزكها) وينميها (كما يستعين التاجر بشريكه وغلما له الذي يتجر في ماله) فيما ينمي المال (وكان الشريك يصير خصما منازعا يجاذبه في الربح فيحتاج الى أن يشارطه أولا ويراقبه ثانيا ويحاسبه ثالثا ويعاقبه أو يعاتبه رابعا فكذلك العقل يحتاج الى مشاركة النفس أولا فيوظف عليها الوظائف ويشترط عليها الشروط ويرشدها الى طرق الفلاح ويجزم عليها الامر بسلول تلك الطرق ثم لا يغفل عن مراقبتها لحظة) واحدة (فانه لو أهملها لم يربحها الا الحيلة) الظاهرة (وتضييع رأس المال كالعبث الخائن اذا خلاه الجوق) وزالت عنه الموانع (وانفرد بالمال) فانه تشدد خيائنه ويبدد المال حيث لا يذفع فانه اما لبطنه أو لفرجه (ثم بعد الفراغ ينبغي أن يحاسبها ويطالبها بالوفاء بما شرط عليها فان هذه تجارة ربحها الفردوس الاعلى وبلوغ سدة المنتهى مع الانبياء والشهداء) وناهيك به ربها (فتدقيق الحساب في هذا مع النفس أهم كثير من تدقيقه في ارباح الدنيا) ومناقشته فيها (مع انها محقرة بالاضافة الى نعيم العقي ثم كيفما كانت فصيرها الى التصرم والانقضاء) والهلاك والفناء (ولاخير في خير لا يدوم بل شر لا يدوم خير من خير لا يدوم لان الشر الذي لا يدوم اذا انقطع بقي الفرح بانقطاعه دائما وقد انقضى الشر والخير الذي لا يدوم يبقى الاسف على انقطاعه دائما وقد انقضى الخير) وهذا بالاضافة الى العواقب (ولذلك قيل) قائلة المتنبى

(أشد الغم عندى في سرور * تبين عنه صاحبه انقلا)

وقد مر انشاده للمصنف في مواضع من كتابه هذا (فتم على كل ذي حزم آمن بالله واليوم الآخر ان لا يغفل عن محاسبة نفسه والتضييق عليها في حركاتها وسكناتها وخطواتها) أي في سائر أحوالها فالمحاسبة هي ميزان الاعمال والاحوال لتتميز بها مصالح الاعمال من مفاسدها وحقائق الاحوال من دعاوئها

والمحاسبة

واللهاء فتدقيق الحساب في هذا مع النفس أهم كثير من تدقيقه في ارباح الدنيا مع انها محقرة

بالاضافة الى نعيم العقي ثم كيفما كانت فصيرها الى التصرم والانقضاء ولا خير في خير لا يدوم بل شر لا يدوم خير من خير لا يدوم لان الشر الذي لا يدوم اذا انقطع بقي الفرح بانقطاعه دائما وقد انقضى الشر والخير الذي لا يدوم يبقى الاسف على انقطاعه دائما وقد انقضى الخير ولذلك قيل أشد الغم عندى في سرور * تبين عنه صاحبه انقلا فتم على كل ذي حزم آمن بالله واليوم الآخر ان لا يغفل عن محاسبة نفسه والتضييق عليها في حركاتها وسكناتها وخطواتها

فان كل نفس من أنفاس العمر جوهرة نفيسة لا عوض لها يمكن أن يشتري بها كنز من الكنوز لا ينشأ نعيمه أبداً لا بقضاء هذه
الأنفاس ضائعة أو مصروفة الى ما يجلب الهلاك خسران عظيم هائل لا تسمح به نفس (٩١) عاقل فاذا أصبح العبد وفرغ من فريضة

الصبح ينبغي أن يفرغ قلبه
ساعة لمشارطة النفس كما
ان التاجر عند تسليم
البضاعة الى الشريك
العامل يفرغ المجلس
لمشارطته فيقول للنفس
مالى بضاعة الالعمر ومهما
فنى فقد فنى رأس المال
ووقع اليأس عن التجارة
وطلب الرجوع وهذا اليوم
الجديد قد أمهلنى الله فيه
وأنسى فى أجلي وأنعم على
به ولو توفانى لكنت أمتى ان
يرجعنى الى الدنيا يوماً
واحدا حتى أعمل به صالحاً
فاحسبى انك قد توفيت ثم
قدردت فاياك ثم اياك أن
تضيعى هذا اليوم فان كل
نفس من الأنفاس جوهرة
لا قيمة لها واعلى بانفس
ان اليوم واللييلة أربع
وعشرون ساعة وقد وود
فى الخبر انه ينشر للعبد بكل
يوم وليلة أربع وعشرون
خزانة مصفوفة فيفتح له منها
خزانة فيراها مملوءة نوراً من
حسناته التى عملها فى تلك
الساعة فينال من الفرح
والسرور والاستبشار
بمشاهدة تلك الأنوار التى
هى وسيلة عند الملك الجبار
مالو وزع على أهل النار
لادھشهم ذلك الفرح عند
الاحساس بالنار ويضع

والمحاسبة للأعمال والاحوال كالبراهين لجملة العلوم فن لا يبرهان معه خاط علم الوهم والخيال ومن
لا محاسبة له شاب عمله الغرور والخذاع وهذه المحاسبة واجبة بالاجماع هكذا هو منقول عن الحرث المحاسبى
وسياق المصنف يشير اليه والكتاب والسنة والتأويل على ذلك (فان كل نفس من أنفاس العمر جوهرة
نفيسة لا عوض لها يمكن أن يشتري بها كنز من الكنوز لا ينشأ نعيمه أبداً لا بقضاء هذه الأنفاس ضائعة أو مصروفة الى ما يجلب الهلاك خسران عظيم هائل لا تسمح به نفس عاقل) فانظر الى
حال من لم يملك من الدنيا الادرهما واحدا وهو رأس ماله وخرج يتجربه لعائلته ليسعدوا بربحه واذاهو
برجلين مثله لكل واحد منهما درهم مثله فاختلفت آراؤهم فى التجارة فوجد احدهم جوهرة بدرهمه
وأشار الى صاحبيه ان يفعل كفعله فلم يفعل ففسده واهله بالجوهرة وأما أحد الرجلين فقال هذا رأس
مال قليل فلا يكفينى ولا يكفى أهلى فأنارمى به من يدى واتكل على الله تعالى أن يكفينى وأهلى بالتجارة
وأما الرجل الآخر فوجد حبة عظيمة ينادى عليها بدرهم والمنادى يقول احذر وها فانها حبة لين مسها
قاتل سمها فغلبت عليه شقوته واشترى الحبة بدرهمه وجعلها الى أهله فقتلته وقتلت عباه فانظر الى هذا
المثال فانه يعرفك قيمة عمرك فان الدرهم هو النفس الواحد اذ لك كل واحد من الاحياء غير النفس الراهن
وما هو فى ثانى حال مشكوك فيه وقد انقسمت الناس فى أنفاسهم هذا الانقسام ففهم من عرف قدر
نفسه فاشترى به جوهرة أضاعت عليه فى محبته ومماته وهو صرفه فى ذكر الله تعالى والفكر فى معرفته
والثانى جهل سنتره فى قوله وان ليس للانسان الا ما سعى فصرفه فى مباح يتحسر على فواته اذا عاين ربح
الرايحين وهو يعلم ان لم يكن معهم الا مثل رأس ماله وأما الثالث فازداد جهلاً نادياً وهو الجاهل بالبضائع
فاشترى بضاعة شقيت بها نفسه وهو صرف نفسه فى معصية الله تعالى فنعوذ بالله من الجهل (فاذا أصبح
العبد وفرغ من فريضة الصبح ينبغي ان يفرغ قلبه ساعة لمشارطة النفس كما ان التاجر عند تسليم البضاعة الى
الشريك العامل) فى تجارته (يفرغ المجلس لمشارطته فيقول للنفس) فى مشارطتها يحكى بانفس (مالى
بضاعة) اعتمد عليها (الا) هذا (العمر ومهما فنى فقد فنى رأس المال ووقع اليأس عن التجارة وطلب
الرجوع وهذا اليوم الجديد قد أمهلنى الله فيه وأنسى فى أجلي) أى آخره (وانعم على به ولو توفانى) كما توفى غيرى
من أقرانى ولدتانى (لكنت أمتى) على الله (ان يرجعنى الى الدنيا يوماً واحدا حتى أعمل فيه صالحاً) كما
أخبر الله تعالى بقوله قال رب ارجعون لعلى أعمل صالحاً (فاحسبى) بانفس (انك قد توفيت ثم قد
رددت) الى الدنيا نادياً (فاياك ثم اياك ان تضيعى هذا اليوم فان كل نفس من الأنفاس جوهرة) قيمة (لا قيمة
لها واعلى بانفس ان اليوم واللييلة أربع وعشرون ساعة) من ساعات الزمان (وقد ورد فى الخبر انه ينشر
للعبد بكل يوم وليلة أربع وعشرون خزانة مصفوفة فيفتح له منها خزانة فيراها مملوءة نوراً من حسناته التى
عملها فى تلك الساعة فينال من الفرح والسرور والاستبشار بمشاهدة تلك الأنوار التى هى وسيلة عند الملك
الجبار مالو وزع) أى فرق وقسم (على أهل النار لادھشهم ذلك الفرح عند الاحساس بالنار وتفتح له
خزانة أخرى سوداء مظلمة يفرح تنها ويغشاها ظلامها وهى الساعة التى عصى الله فيها فينال من الهول
والفرع مالو قسم على أهل الجنة لتنعص عليهم نعيمها وتفتح له خزانة أخرى فارغة ليس فيها ما يسره ولا
ما يسوء وهى التى نام فيها أو غفل أو اشتغل بشئ من مباحات الدنيا فتحسر على خلوها ويناله من غبن ذلك
ما ينال القادر على الرجوع الكثير والملك الكبير اذا أهمله وتساهل فيه حتى فاته وناهيك به حسرة وغبنا

له خزانة أخرى سوداء مظلمة يفرح تنها ويغشاها ظلامها وهى الساعة التى عصى الله فيها فينال من الهول والفرح مالو قسم على أهل الجنة لتنعص
عليهم نعيمها ويفتح له خزانة أخرى فارغة ليس فيها ما يسره ولا ما يسوء وهى الساعة التى نام فيها أو غفل أو اشتغل بشئ من مباحات الدنيا
فتحسر على خلوها ويناله من غبن ذلك ما ينال القادر على الرجوع الكثير والملك الكبير اذا أهمله وتساهل فيه حتى فاته وناهيك به حسرة وغبنا

وهكذا تعرض عليه خزائن أوقاته طول عمره فيقول لنفسه اجتهدي اليوم في أن تعمري خزائني ولا تدعها فارغة عن كنوزك التي هي أسباب ملكك ولا تميل إلى الكسل والدعة والاستراحة فيفوتك من درجات عليين ما يدركه غيرك وتبقى عندك حسرة لا تفارقك وان دخلت الجنة فآلم الغبن وحسرت لا يطاق وان كان دون آلم النار وقد قال بعضهم هب ان المسعى قد عفى عنه اليس قد فاته ثواب المحسنين أشار به إلى الغبن والحسرة وقال الله تعالى يوم يجمعكم ليوم الجمع (٩٢) ذلك يوم التغابن فهذه وصيته لنفسه في أوقاته ثم ليستأنف لها وصية في أعضائه السبعة

وهي العين والأذن واللسان والبلع والفرج واليد والرجل وتسليمها لهما فاتها رعايا خادمة لنفسه في هذه التجارة وبها تتم أعمال هذه التجارة وان لجهنم سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم وانما تتعبد من تلك الأبواب لمن عصى الله تعالى بهذه الأعضاء فيوصيها بحفظها عن معاصيها أما العين فيحفظها عن النظر إلى وجه من ليس له بحرم أو إلى عورة مسلم أو النظر إلى مسلم بعين الاحتقار بل عن كل فضول مستغنى عنه فان الله تعالى يسأل عبده عن فضول النظر كما يسأله عن فضول الكلام ثم اذا صرفها عن هذا لم تقم به حتى يشغلها بما فيه تجارتها وربحها وهو ما خلقت له من النظر إلى عجائب صنع الله بعين الاعتبار والنظر إلى أعمال الخير لا اقتداء والنظر في كتاب الله وسنة رسوله ومطالعة كتب الحكمة لا لتعاط والاستفادة وهكذا ينبغي ان يفصل الأمر عليها في عضو ولا سيما اللسان والبلع

وهكذا تعرض عليه خزائن أوقاته طول عمره قال العراقي الحديث بطوله لم أجده أصلاً (فيقول لنفسه اجتهدي اليوم في أن تعمري خزائني ولا تدعها فارغة عن كنوزك التي هي أسباب ملكك ولا تميل إلى الكسل والدعة والاستراحة فيفوتك من درجات عليين ما يدركه غيرك وتبقى عندك حسرة لا تفارقك وان دخلت الجنة فآلم الغبن وحسرت لا يطاق وان كان دون آلم النار وقد قال بعضهم هب ان المسعى قد عفى عنه اليس قد فاته ثواب المحسنين أشار به إلى الغبن والحسرة وقال الله تعالى يوم يجمعكم ليوم الجمع (٩٢) ذلك يوم التغابن فهذه وصيته لنفسه في أوقاته ثم ليستأنف لها وصية في أعضائه السبعة وهي العين والأذن واللسان والبلع والفرج واليد والرجل وتسليمها لهما فاتها رعايا خادمة لنفسه في هذه التجارة وبها تتم أعمال هذه التجارة وان لجهنم سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم وانما تتعبد من تلك الأبواب لمن عصى الله تعالى بهذه الأعضاء فيوصيها بحفظها عن معاصيها أما العين فيحفظها عن النظر إلى وجه من ليس له بحرم أو إلى عورة مسلم أو النظر إلى مسلم بعين الاحتقار بل عن كل فضول مستغنى عنه فان الله تعالى يسأل عبده عن فضول النظر كما يسأله عن فضول الكلام ثم اذا صرفها عن هذا لم تقم به حتى يشغلها بما فيه تجارتها وربحها وهو ما خلقت له من النظر إلى عجائب صنع الله بعين الاعتبار والنظر إلى أعمال الخير لا اقتداء والنظر في كتاب الله وسنة رسوله ومطالعة كتب الحكمة لا لتعاط والاستفادة وهكذا ينبغي ان يفصل الأمر عليها في عضو ولا سيما اللسان والبلع

فلانه منطلق بالطبع ولا مؤنة عليه في الحركة وجنائه عظمية بالغيبة والكذب والنميمة ونزكية النفس ومذمة الخلق والاطعمة واللغو والدعاء على الأعداء والمماراة في الكلام وغير ذلك مما ذكرناه في كتاب آفات اللسان فهو يصدق ذلك كله مع انه خلق للتذكر والتعلم والارشاد عباد الله إلى طريق الله واصلاح ذات البين وسائر خيراتة فليشترط على نفسه ان لا يجرس اللسان طول النهار الا في الذكرك فقطق المؤمن ذكره ونظرة عبدة وصمته فمكرتوما يلفظ من قول الالديه رقيب عتيد (وأما البطن فيكافئه ترك الشره أي الحرص

وتقليل

من أعمال الدينانم ولا ياتوا
تجارة وأندريس اذ قلما يخالو
يوم عن واقعة جديدة يحتاج
الى أن يقضى حق الله فيها
فعليه ان يشترط على نفسه
الاستقامة فيها والانقياد
للحق في مجملها ويحذر
مغبة الاهمال ويعظها كما
يوعظ العبد الا ببق المنرد
فان النفس بالطبع متمردة
عن الطاعات مستعصية عن
العبودية ولكن الوعظ
والتأديب يؤثرونها وذكروا
فان الذكرى تنفع المؤمنين
فهذا وما يجري مجراه هو
أول مقام المراقبة مع
النفس وهى محاسبة قبل
العمل والمحاسبة تارة تكون
بعد العمل وتارة قبله
للتحذير قال الله تعالى
واعلموا أن الله يعلم ما فى
أنفسكم فاحذروا وهذا
للمستقبل وكل نظرى كثرة
ومقدار لمعرفته زيادة ونقصان
فانه يسمى محاسبة فالنظر
فيما بين يدي العبد في هارم
اعرف زباده من نقصانه

(وتقليل الاكل من الحلال واجتناب الشهوات ومنعها من الشهوات) يقتصر على قدر الضرورة) مما يقب
به صلبه في الطاعات (و يشترط على نفسه انهما ان خالف شيئا من ذلك عاقبها بالمنع عن شهوات البطن ليفوتها
أكثر مما ناله بشهواتها وهكذا يشترط عليها في جميع الاعضاء واستقصاء ذلك يطول ولا تخفى معاصي الاعضاء
وطاعتها ثم يستأنف وصيتها في وظائف الطاعات التي تتكرر عليه في اليوم والليلة ثم في النوافل التي يقدر
عليها ويقدر على الاستكثار منها ويرتب لها تفصيلا وكيفية الاستعداد لها باسبابها وهذه شروط
يفتقر اليها كل يوم ولكن اذا تعود الانسان شرط ذلك لنفسه اياما وطاوعته نفسه في الوفاء بجميعها استغنى
عن المشاركة فيها وان أطاع في بعضها بقيت الحاجة الى تجديد المشاركة فيما بقي ولكن لا يخلو كل يوم عن مهم
جديد وواقعة حادثة لها حكم جديد والله عليه في ذلك حق ويكثر هذا على من يشغل بشئ من أعمال الدنيا
من ولاية أو تجارة أو تدريس اذ قلما يخلو يوم عن واقعة جديدة يحتاج الى ان يقضى حق الله فيها فعليه ان
يشترط على نفسه الاستقامة فيها والالتزام بالحق في مجاريها ويحذر هماغبة الاهمال) أي عاقبته (ويعظها
بكل ما عطف العبد الا بقرى المتمردين) على سبيله (فان النفس بالطبع متمردة عن الطاعات مستعصية عن
العبودية) والذل والقهر (ولكن الوعظ والناديب يؤثر فيها) قال الله تعالى (وذكر فان الذكري تنفع
المؤمنين) ينتبههم لقبول ذلك (فهذا وما يجري مجراه هو أول مقام المراقبة مع النفس وهي محاسنة قبل
العمل) أي قبل الشروع فيه (والمحاسبة تارة تكون بعد العمل) وهذا هو الاكثر (وتارة) تكون
(قبله) وهي (للتحذير) عن الوقوع فيما يفسد العمل (قال الله تعالى واعلموا ان الله يعلم ما في أنفسكم
فاحذروه وهذا المستقبل وكل نظري كثرة ومقدار لمعرفته زيادة ونقصان فانه يسمى محاسبة فالنظر فيما
بين يدي العبد في نهاره ليعرف زيادته من نقصانه من المحاسبة وقد قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا ضربتم
في سبيل الله فتبينوا وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا وقال تعالى ولقد خلقنا
الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ذكر ذلك) كله (تحذيرا وتنبها للاحتراز منه في المستقبل وروى عبادة
ابن الصامت) رضي الله عنه (انه صلى الله عليه وسلم قال لرجل سأل ان يوصيه ويعظه اذا أردت أمر افذر
عاقبته فان كان رشدا فامضه وان كان غيا فاقمته عنه) ورواه ابن المبارك في الزهد عن أبي جعفر عبد الله بن
المسور الهاشمي مر سلا بلفظ فان كان خيرا بديل رشدا وان كان شرا بديل غيا وابن المسور تركه ما وفيه وقد
تقدم الكلام على هذا الحديث (وقال بعض الحكماء اذا أردت ان يكون العقل غالبا على الهوى فلا تعمل
بقضاء الشهوة حتى تنظر العاقبة فان مكث الندامة في القالب أكثر من مكث خفة الشهوة وقال لقمان)
رحم الله تعالى (ان المؤمن اذا أبصر العاقبة أمن الندامة وروى شاذ بن ثوبان) رضي الله عنه (عنه صلى
الله عليه وسلم انه قال الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والجاهل من اتبع نفسه هواها وتمنى على

من المحاسبة وقد قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم في سبيل فتيينوا وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا وقال تعالى ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ذكركم لتحيروا وتبينوا الاحترار منه في المستقبل وروى عبادة بن الصامت انه عليه السلام قال لرجل سألته ان يوصيه ويعظه اذا أردت امر اقتدر عاقبته فان كان رشدا فامضه وان كان غيافة عنه وقال بعض الحكماء اذا أردت أن يكون العقل غالبا للهوى فلا تعمل بقضاء الشهوة حتى تنظر العاقبة فان مكثت الندامة في القلب أكثر من مكث خفة الشهوة وقال لقمان ان المؤمن اذا أبصر العاقبة أمن الندامة وروى شداد بن اوس عن علي بن ابي طالب انه قال قال الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والاحق من أتبع نفسه هواها وتمنى على

الله دان نفسه أى حاسبها
 و يوم الدين يوم الحساب
 وقوله أئنا لمدينون أى
 لمحاسبون وقال عمر رضى
 الله عنه حاسبوا أنفسكم
 قبل أن تحاسبوا وزنوها
 قبل أن توزنوا ونهى
 للأعرض الأكبر وكتب إلى
 أبي موسى الأشعري حاسب
 نفسك في الرخاء قبل حساب
 الشدة وقال لكعب كيف
 تجدها في كتاب الله قال
 ويلى لديان الأرض من
 ديان السماء فعلاه بالدرة
 وقال الامن حاسب نفسه
 فقال كعب يا أمير المؤمنين
 انما الى جنبها في التوراة
 ما بينهما حرف الامن حاسب
 نفسه وهذا كله اشارة الى
 المحاسبة للمستقبل اذ قال
 من دان نفسه يعمل لما بعد
 الموت ومعناه وزن الامور
 أولا وقدرها ونظر فيها
 وتدبرها ثم أقدم عليها
 فبأشهرها (المرابطة الثانية
 المراقبة) اذا أوصى
 الانسان نفسه بشرط عليها
 ما ذكرناه فلا يبقى الا
 المراقبة لها عند الخوض
 في الاعمال وملاحظتها
 بالعين الكالئة فانها ان
 تركت طغت وفسدت
 ولند كر فضيلة المراقبة ثم
 در جاتها (اما الفضيلة)
 فقد سأل جبريل عليه
 السلام عن الاحسان فقال
 أن تعبد الله كأنك تراه

الله) رواه أحمد والترمذي وابن ماجه وغيرهم وقد تقدم (دان نفسه أى حاسبها) وقيل استعبدها وقهرها
 يعني جعل نفسه مطيعة منقادة لا وامر بها أى الكيس من أبصر العاقبة وحاسب نفسه واللاحق من عصى
 عنها أو حجبته الشهوات والغفلات (ويوم الدين يوم الحساب) وقيل يوم الجزاء (وقوله) تعالى (أئنا لمدينون
 أى لمحاسبون) وقيل لجزىون فالدين يطلق على معان كثيرة منها الحساب (وقال عمر رضى الله عنه حاسبوا
 أنفسكم قبل أن تحاسبوا وزنوها قبل أن توزنوا ونهى للأعرض الأكبر) رواه أبو نعيم في الحلية قال حدثنا
 محمد بن أحمد بن الحسن حدثنا بشر بن موسى حدثنا الجدي حدثنا سفیان حدثنا جعفر بن برقان عن ثابت
 ابن الخياط قال قال عمر زنا أنفسكم قبل أن توزنوا وحاسبوها قبل أن تحاسبوا فإنه أهون عليكم في الحساب
 غدا أن تحاسبوا أنفسكم وتزينوا للأعرض الأكبر يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية (وكتب) رضى الله عنه
 (الى أبي موسى الأشعري) رضى الله عنه وهو أمير بالبصرة (حاسب نفسك في الرخاء قبل حساب الشدة)
 رواه اسمعيل بن أبي خالد عن سعيد بن أبي بردة (وقال) رضى الله عنه (لكعب) الاحبار يوما (كيف
 تجد ما في كتاب الله قال ويلى لديان الأرض من ديان السماء فعلاه بالدرة وقال الامن حاسب نفسه فقال كعب
 يا أمير المؤمنين انما) أى هذه الكلمة (الى جنبها في التوراة ما بينهما حرف الامن حاسب نفسه) والديان
 الحاكم والقاضى والمحاسب والمجازى (وهذا كله اشارة الى المحاسبة للمستقبل اذ قال) صلى الله عليه وسلم
 في الحديث السابق الكيس (من دان نفسه يعمل لما بعد الموت) أى من حاسب نفسه وقهرها اشتغل
 بعمل ينفعه بعد موته (ومعناه وزن الامور أولا وقدرها ونظر فيها وتدبرها ثم أقدم عليها فبأشهرها)
 * (المرابطة الثانية المراقبة) *

وفيهام مقام الحياء ولو احقه الرعاية والحرمة والادب اعلم انه (اذا أوصى الانسان نفسه بشرط عليها ما ذكرناه
 فلا يبقى) بعد ذلك (المراقبة بها عند الخوض في الاعمال وملاحظتها بالعين الكالئة) أى المحافظة
 (فانها ان تركت طغت وفسدت ولند كر فضيلة المراقبة ثم در جاتها) أما الفضيلة فقد سأل جبريل عليه
 السلام (النبي صلى الله عليه وسلم) (عن الاحسان فقال) صلى الله عليه وسلم (ان تعبد الله كأنك تراه)
 ولما كانت المراقبة والاحسان لفظين متداخلين على معنى واحد استدلت بما ورد في الاحسان على فضيلتها
 قال القشيري في الرسالة أخبرنا أبو نعيم عبد الملك بن الحسن بن محمد بن اسحق حدثنا أبو عوانة يعقوب بن
 اسحق حدثنا يوسف بن سعيد بن مسلم حدثنا خالد بن يزيد حدثنا اسمعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم
 عن جبر بن عبد الله رضى الله عنه قال جاء جبريل عليه السلام الى النبي صلى الله عليه وسلم في صورة رجل
 فقال يا محمد ما الايمان فقال ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والقدر خيره وشره قال صدقت قال
 فتعجبنا من تصديقه للنبي صلى الله عليه وسلم قال فآخبرني ما الاسلام فقال أن تعبد الله كأنك تراه فان لم
 ونصوم رمضان وتحج البيت قال صدقت فآخبرني ما الاحسان قال الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فان لم
 تكن تراه فانه براك قال صدقت الحديث هذا الذي قاله صلى الله عليه وسلم فان لم تكن تراه فانه براك اشارة
 الى حال المراقبة لان المراقبة علم العبد باطلاع الرب سبحانه عليه واستدامته لهذا العلم مراقبة تلي به وهذا
 أصل كل خير ولا يكاد يصل الى هذه المرتبة الا بعد فراغه عن المحاسبة فاذا حاسب نفسه على ما صلب واصبح
 حاله في الوقت ولازم طريق الحق وأحسن بينه وبين الله مراعاة القلب وحفظ مع الله الانفاس راقب الله
 في عموم أحواله فيعلم أنه سبحانه عليه رقيب ومن قلبه قريب يعلم أحواله ويرى أفعاله ويسمع قوله ومن
 تغافل عن هذه الجلة فهو بمنزل عن بداية الوصلة فكيف عن حقائق القرينة اه قال العراقي الحديث
 متفق عليه من حديث أبي هريرة رواه مسلم من حديث عمر انتهى قلت قال البخاري في الصحيح حدثنا
 مسدد حدثنا اسمعيل بن ابراهيم حدثنا أبو حيان التميمي عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يوما بارأ للناس فآما رجل فقال ما الايمان قال الايمان أن تؤمن بالله وملائكته وبلغائه

ورسله وتؤمن بالبعث قال ما الاسلام قال الاسلام أن تعبد الله ولا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة
المغروضة وتصوم رمضان وذ كر تمة الحديث وقدر واه مسلم أيضا من طرق وأما حديث عمر فقال أبو عبد
الرحمن المقرئ حدثنا عبد الله بن يزيد حدثنا كههمس بن الحسن عن عبد الله بن بريدة عن يحيى بن يعمر
عن عبد الله بن عمر قال حدثني عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم
ذات يوم اذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر لا يرى عليه أثر السفر ولا يعرفه حتى
جلس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسند ركبتيه إلى ركبتيه ووضع كفيه على خفيه ثم قال يا محمد
أخبرني عن الاسلام ما الاسلام قال أن تشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة
وتصوم رمضان وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلا قال صدقت قال عمر رضي الله عنه فمجبنا له يسأله
ويصدق فقال يا محمد أخبرني عن الايمان فقال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر
والقدر كله خيره وشره قال صدقت وذ كر باقي الحديث بتمامه أخرجه مسلم بطوله عن زهير بن حرب
عن وكيع عن عبيد الله بن معاذ عن أبيه كلاهما عن كههمس بن الحسن به ورواه سليمان التيمي عن
يحيى بن يعمر بزيادة فيه قال أبو بكر محمد بن خزيمة في الصحيح حدثنا يوسف بن واضح حدثنا المعتمر بن سليمان
عن أبيه عن يحيى بن يعمر عن ابن عمر قال حدثني عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال بينما نحن جلوس عند
رسول الله صلى الله عليه وسلم في أناس اذ جاء رجل عليه سحنة سفر وليس من أهل البلد يتخطى حتى درك
فجلس بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ما الاسلام قال الاسلام أن تشهد أن لا اله الا الله وأن
محمدا رسول الله وأن تقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتحج البيت وتعمروا وتغتسل من الجنابة وإن تم الوضوء
وتصوم رمضان قال فاذا فعلت ذلك فانا مسلم قال نعم قال صدقت ثم ذكر الحديث بطوله وقد أخرجه ابن حبان
في صحيحه عن ابن خزيمة ورواه مسلم عن حجاج بن الشاعر عن نونس بن محمد عن المعتمر بن سليمان به لكنه لم
يدكر متنه بل أحاله بنحو ما قبله ورواه أيضا ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه ابن السماك في
جزئه من طريق سيار بن الحكيem عن شهر بن حوشب عنه قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعدي في الناس
اذ جاء رجل يتخطى الناس حتى وضع يديه على ركبتي النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما الاسلام فساقه وفي
آخره فانطلق الرجل حتى توارى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم على بالرجل قال فطلب فلم يوجد فقال
صلى الله عليه وسلم هذا جبريل أناكم يعلمكم دينكم ما أتاني في صورة الا عرفته فيها غمير مرتى هذه
وشهر بن حوشب مختلف فيه والراجح قبوله وقد استوفيت هذا الحديث في كتابي عقود الجواهر المنيفة
وذ كر اختلاف ألفاظه فراجع (وقال صلى الله عليه وسلم اعبدا الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه
براك) رواه أبو نعيم في الحلية من حديث يزيد بن أرقم بزيادة واحسب نفسك مع الموتى واتق دعوة المظلوم
فإنها مستجابة وروى الطبراني والبيهقي من حديث معاذ بن جبل اعبدا الله ولا تشرك به شيئا واعمل لله كأنك
تراه واعد نفسك في الموتى الحديث وأما اللفظ الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه براك فقد
رواه أيضا أحمد وابن ماجه من حديث أبي هريرة ورواه النسائي عنه وعن أبي ذر معا ورواه أبو داود
والترمذي والنسائي من حديث عمرو بن روي الاحسان ان تعمل لله كأنك تراه فان كنت لا تراه فانه براك
فاذا فعلت ذلك فقد أحسنت رواه أحمد والبراز من حديث ابن عباس ورواه ابن حبان من حديث ابن عمر
ورواه أحمد أيضا من حديث أبي عامر أو أبي مالك ورواه البراز أيضا من حديث أنس وابن عساكر من
حديث عبد الرحمن بن غنم (وقد قال تعالى أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت) أي رقيب والخبر محذوف
تقد به كمن ليس كذلك (وقال تعالى ألم يعلم بان الله يرى) أي بطلع على أحوال عبده من هداة وضلاله
(وقال تعالى ان الله كان عليكم رقيبا) أي مراقبا لأعمالكم (وقال تعالى) في وصف المؤمنين (والذين هم
لاماناهم وعهدهم لما يؤتمنون عليه ويعاهدون من جهة الحق والخلق (راعون) قائمون بحفظها

وقال عليه السلام اعبدا الله
كأنك تراه فان لم تكن تراه
فانه براك وقد قال تعالى
أفمن هو قائم على كل نفس
بما كسبت وقال تعالى ألم
يعلم بان الله يرى وقال الله
تعالى ان الله كان عليكم
رقيبا وقال تعالى والذين هم
لاماناهم وعهدهم راعون

والذين هم بشهادتهم قائمون وقال ابن (٩٦) المبارك لرجل راقب الله تعالى فسأله عن تفسيره فقال كن أبدا كأنك ترى الله عز وجل

واصلحها وقال تعالى (والذين هم بشهادتهم قائمون) أي محافظون (وقال) عبد الله (بن المبارك) رحمه الله تعالى (لرجل راقب الله تعالى فسأله عن تفسيره) أي ما معنى هذا القول (فقال) كن أبدا كأنك ترى الله عز وجل (أي فإذا تحققت ذلك فقد راقبته) وقال عبد الواحد بن زيد (البصري رحمه الله تعالى) (إذا كان سيدي رقيبا على فلا بألى بغيره) يشير إلى قوله تعالى إن الله كان عليكم رقيبا (وقال أبو عثمان) سعيد بن سلام المغربي رحمه الله تعالى (أفضل ما يلزم الإنسان به نفسه في هذه الطريقة المحاسبة والمراقبة وسياسة عمله بالعلم) بأن وزن ما هو فيه بالعلم الشرعي هذا القول نقله القشيري سمعا عن أبي عبد الرحمن السلمي قال سمعت أبا عثمان المغربي يقول فذكره (وقال ابن عطية) هو أبو عبد الله أحمد بن عطية الروذاري شيخ الشام في وقته مات بصور سنة ٣٦٩ ولفظ القشيري وسئل ابن عطية (أفضل الطاعات) فقال (مراقبة الحق) تعالى (على دوام الاوقات) كما أشار إليه في الخبر السابق في الاحسان فافضل العبادات رؤية المعبود في وقت العبادة فانه أبعد من الزلل (وقال) أبو محمد أحمد بن محمد بن الحسين الجري بضم الجيم من أكابر أصحاب الجنيد وأقرب بعده مكانه مات سنة ٣١١ (أمرنا هذا مبني على أصلين) وفي نسخ الرسالة فصلين أحدهما (ان تلزم نفسك المراقبة لله عز وجل) في حر كاتك وسكاتك (و) الثاني ان (يكون العلم على ظاهره قائما) بان تكون حر كاتك وسكاتك موزونة بالشرع نقلها القشيري سمعا عن محمد بن الحسين قال سمعت أبا الحسين الغارسي يقول سمعت الجري بى يقول فذكره (وقال أبو عثمان) الجدي النيسابوري (قال لي أبو حفص) عمرو بن مسلمة الخوادم شيخ الجنيد (إذا جلست للناس) أي لو عظمهم (فكن وأعظا لنفسك وقلبك) لينتفعوا بوعظك فانه إذا صلت نيتك في وعظ نفسك خرج الكلام من قلبك وله وقع في قلب السامع (ولا يغرنك اجتماعهم عليك) أي حولك (فانهم راقبون ظاهرك والله رقيب على باطنك) نقله القشيري سمعا عن محمد بن الحسين قال سمعت عبد الله الرازي يقول سمعت أبا عثمان يقول قال لي أبو حفص فذكره الا انه قال والله رقيب على باطنك وفي نسخة والله راقب باطنك (وحكى انه كان لبعض المشايخ من هذه الطائفة تليذ شاب) وكان يخاصه (بكرمه ويقدمه) على جماعةه ويقبل عليه أكثر مما يقبل على غيره (فقال له بعض أصحابه كيف تكرم هذا وهو شاب ونحن شيوخ) في السبب فيه فقال أبين لكم ذلك (فدعا بعدة طيور وناول كل واحد منهم طائرا) الاولى طيرا (وسكنينا وقال ليذبح كل واحد منكم طائره في موضع لا يراه أحد ودفع إلى) هذا (الشاب مثل ذلك وقال له كما قال لهم فرجع كل واحد بطائره مذبوحا) لانه لم يربح مكان الذبح أحد من بني آدم (ورجع الشاب والطائر حتى يده فقال له) مالك لم تذبح كما ذبح أصحابك فقال) أمرتني أن أذبحه حيث لا يراه أحد وأنا لم أجد موضعا لا يراى فيه أحد اذ الله مطلع على في كل مكان فاستحسنوا منه هذه المراقبة (وقال الشيخ لهذا) أنخصه بأقبالي عليه (وقالوا) له (حق لك أن تكرم) ويقبل عليك حكاه القشيري في الرسالة بمعناه وفيه دلالة على ان المراقبة لله تعالى أفضل المقامات وان ارتفعت مقامات العابدين وقوى اجتهادهم فانهم مشغولون بصلاح قلوبهم وأحوالهم والمراقب لله قد غلب على قلبه نظره اليه في سائر تصرفاته وكان الشيخ يعرف فضيلة هذا الشاب ورفعة مقامه عن بقية تلاميذه فكان يقربه لذلك ويخصه بأسراره ودونهم فلما بلغه تغيرهم لذلك عرفهم بما كدره فرفع مقامه عليهم ثم علم بعدم إمكان ما أمر به شيخه يحتمل ان يكون خطره وقت الامر به لكنه اتبع أمر شيخه لأقامة الحجة على بقية التلامذة وان يكون انما خطره ذلك بعد مضيه وتفتيشه (وحكى ان زليخا) امرأة العزيز (لما خلت بيوسف عليه السلام قامت فغطت وجهه صم لها) كانت تعبد (فقال لها) يوسف مالك أتستحيين من مراقبة جناد ولا استحي من مراقبة الملك الجبار (رواه أبو الشيخ وأبو زعيم في الحلية عن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين قال لما دخل يوسف عليه السلام عليها البيت وفي البيت

وقال عبد الواحد بن زيد اذا كان سيدي رقيبا على فلا بألى بغيره وقال أبو عثمان المغربي أفضل ما يلزم الإنسان نفسه في هذه الطريقة المحاسبة والمراقبة وسياسة عمله بالعلم وقال ابن عطية أفضل الطاعات مراقبة الحق على دوام الاوقات وقال الجري بى أمرنا هذا مبني على أصلين ان تلزم نفسك المراقبة لله عز وجل ويكون العلم على ظاهره قائما وقال أبو عثمان قال لي أبو حفص اذا جلست للناس فكن واعظا لنفسك وقلبك ولا يغرنك اجتماعهم عليك فانهم راقبون ظاهرك والله رقيب على باطنك وحكى انه كان لبعض المشايخ من هذه الطائفة تليذ شاب يكرمه ويقدمه فقال له بعض أصحابه كيف تكرم هذا وهو شاب ونحن شيوخ فدعا بعدة طيور وناول كل واحد منهم طائرا وسكنينا وقال ليذبح كل واحد منكم طائره في موضع لا يراه أحد ودفع إلى الشاب مثل ذلك وقال له كما قال لهم فرجع كل واحد بطائره مذبوحا ورجع الشاب والطائر حتى يده فقال مالك لم تذبح كما ذبح أصحابك فقال أمرتني أن أذبحه حيث لا يراه أحد وأنا لم أجد موضعا لا يراى فيه أحد اذ الله مطلع على في كل مكان فاستحسنوا منه هذه المراقبة وقالوا حق لك أن تكرم ويقبل عليك ان زليخا امرأة العزيز لما خلت بيوسف عليه السلام قامت فغطت وجهه صم لها يوسف مالك أتستحيين من مراقبة جناد ولا استحي من مراقبة الملك الجبار زعيم في الحلية عن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين قال لما دخل يوسف عليه السلام عليها البيت وفي البيت

وحكى عن بعض الاحداث انه راودجارية عن نفسها فقالت له الاستغنى فقال من استغنى (٩٧) وما برانا الا الكواكب قالت فاين

مكوكها وقال رجل للجنيد
بم استعين على غض البصر
فقال بعلمك ان نظرك الناظر
اليك اسبق من نظرك الى
المنظور اليه وقال الجنيد
انما يتحقق بالمراقبة من
يخاف على فوت حظه من
ربه عز وجل وعن مالك بن
دينار قال جنات عدن من
جنات الفردوس وفيها حور
خلق من ورد الجنة قبله
ومن يسكنها قال يقول الله
عز وجل انما يسكن جنات
عدن الذين اذاهموا
بالمعاصي ذكروا عظمتي
فراقبوني والذين انثنت
اصلاهم من خشيتي وعزني
وجلالى انى لاهم بعذاب
اهل الارض فاذا نظرت الى
اهل الجوع والعطش من
تخافى صرفت عنهم العذاب
وسئل المحاسبى عن المراقبة
فقال اولها علم القلب بقرب
الرب تعالى وقال المرتضى
المراقبة مراعاة السر
بلا حطة الغيب مع كل لحظة
ولفظة وروى ان الله تعالى
قال ملائكتكم انتم موكون
بالظاهر وانا الرقيب على
الباطن وقال محمد بن على
الترمذى اجعل مراقبتك
لمن لا تغيب عن نظره اليك
واجعل شكرك لمن لا تنقطع
نعمه عنك واجعل طاعتك
لمن لا تستغنى عنه واجعل
خضوعك لمن لا تخرج عن

صنم من ذهب قالت كما انت حتى اعطى الصنم فانا استغنى منه فقال يوسف هذه تستغنى من الصنم فانا احق
ان استغنى من الله فكف عنها تركها وروى ابو نعيم في الحلية عن علي بن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي بصير
به وهم بها قال طمعت فيه وطمع وكان فيهما من الطمع اذهم ان يحبل التكة فتقامت الى صنم مكمل بالدر
والياقوت في ناحية البيت فسترته بثوب ابيض بيدها وبينه فقال اى شئ تصنعين فقالت استغنى من الهى
ان برانى على هذه السواة فقال يوسف تستغنى من صنم لا ياكى ولا يشرب وانا لا استغنى من الهى الذى هو
قائم على كل نفس بما كسبت ثم قال لا تناليهنا منى ابدا وهو البرهان الذى راى (وحكى عن بعض الاحداث
انه راودجارية عن نفسها فقالت له الاستغنى فقال من استغنى وما برانا الا الكواكب قالت فاين مكوكها)
اى رب الكواكب واه البيهقي في الشعب عن الاصمعي قال حدثني رجل من الاعراب قال خرجت
ليلة فاذا انا بجارية تستقي ماء فراودتها عن نفسها فقالت وياك ان لم يكن لك زاجر من دين امالك زاجر من
كرم فقلت لها مالك لا يرانا الا الكواكب قالت وياك وياك واين مكوكها (وقال رجل للجنيد) رحمه الله
تعالى (بم استعين به على غض البصر فقال بعلمك ان نظرك الناظر اليك اسبق من نظرك الى المنظور اليه
وقال الجنيد) ايضا (انما يتحقق بالمراقبة من يخاف على فوت حظه من الله عز وجل) ولفظ الرسالة من
تحقق في المراقبة على فوت حظه من ربه لا غير اه وذلك لان المراقبة على درجاة فقد يراقب
العبد احكام ربه ليسلم من العقاب وقد يراقبها لزيادة الثواب وقد يراقبها ليرتفع عنه الجباب وقد يراقبها
ليكون من الاحباب فاذا وصل الى هذا الحال الشريف يراقب ربه وادام نظره لما يفضل به عليه ليسلم من
الغفلات التي يفوت بسببها حظه من مولا فراقبته به هذا التقدير خوفا من فوات حظه من افضل
المراقبات (وقال مالك بن دينار) ابو يحيى البصرى رحمه الله تعالى (جنات عدن من جنات الفردوس
وفيها حور خلق من ورد الجنة قبله ومن يسكنها قال يقول الله عز وجل انما يسكن جنات عدن
الذين اذاهموا بالمعاصي ذكروا عظمتي فراقبوني) فتركوها (والذين انثنت اصلاهم من خشيتي وعزني
وجلالى انى لاهم بعذاب اهل الارض فاذا نظرت الى اهل الجوع والعطش من تخافى صرفت عنهم
العذاب) روى البيهقي من حديث انس يقول الله تعالى انى لاهم باهل الارض عذابا فاذا نظرت الى
عمار بيوتى المتحابين فى والى المستغفرين بالاسحار صرفت عنهم (وسئل) ابو عبد الله الحرث بن اسد
(المحاسبى) البصرى رحمه الله تعالى (عن المراقبة فقال اولها علم القلب بقرب الرب تعالى) اى فاذا تم له ذلك
خلص سره لله تعالى (وقال) ابو محمد عبد الله بن محمد (المرتضى) النيسابورى من اصحاب الجنيد مات
ببغداد سنة ٢٢٨ (المراقبة مراعاة السر للاحطة الغيب) فيما يرد عليك منه (مع كل لحظة ولفظة) حكاة
القشيري عن محمد بن الحسين سمعا قال سمعت ابا القاسم البغدادي يقول سمعت المرتضى يقول قد كره
(و روى) في بعض الاخبار (ان الله تعالى قال للملائكة انتم موكون بالظاهر وانا الرقيب بالباطن)
اى العلم بسر من غير غفلة ومن ذلك قول ابي حفص لابى عثمان فانهم يراقبون طاهرهم والله رقيب على
باطنك وتقدم قريبا (وقال) ابو عبد الله (محمد بن على) بن الحسن بن بشر الحكيم (الترمذى) رحمه
الله تعالى من كبار الشيوخ وله تصانيف في علوم القوم صحب ابا تراب النخشي واحمد بن خضرويه وابن
الجللاء وغيرهم وهو صاحب نواذر الاصول (اجعل مراقبتك لمن لا تغيب عن نظره اليك واجعل شكرك
لمن لا تنقطع نعمه عنك واجعل طاعتك لمن لا تستغنى عنه واجعل خضوعك لمن لا تخرج عن ملكه
وسلطانه) هكذا ذكره في النواذر (وقال) ابو محمد (سهل) النيسابورى رحمه الله تعالى (لم يزين القلب
بشئ افضل ولا اشرف من علم العبد بان الله شاهده حيث كان) وهذا لانه اصل كل خير فاذا استدام
ذلك صارت مراقبة (وسئل بعضهم عن قوله تعالى رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشي ربه فقال معناه

(١٣) - (اتخاف السادة المتقين) - عاشر

ولا اشرف من علم العبد بان الله شاهده حيث كان وسئل بعضهم عن قوله تعالى رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشي ربه فقال معناه

روغان واجتهاد ليس معه سهو ومراقبة الله تعالى في السر والعلانية وانتظار الموت بالتأهب له ومحاسبة نفسك قبل أن تحاسب وقد قيل
إذا ما خلوت الدهر يوما فلا تقبل

خلوت ولكن قل على رقيب ولا تحسبن الله يغفل ساعة ولا أن ما تخفيه عنه يغيب ألم تر أن اليوم أسرع ذاهب وان غدا للناظرين قريب وقال جيد الطويل لسليمان ابن علي عظمي فقال لئن كنت اذا عصيت الله خالدا ظننت أنه يراك لقد اجترأت على أمر عظيم ولئن كنت ظننت أنه لا يراك فلقد كفرت وقال سفيان الثوري عليه بالمراقبة ممن لا تخفى عليه خافية وعليك بالرجاء ممن يملك الوفاء عليك بالحدز ممن يملك العقوبة وقال فرقد السجني ان المنافق ينظر فاذا لم ير أحدا دخل مدخل السوء وانما يراقب الناس ولا يراقب الله تعالى وقال عبد الله بن دينار خرجت مع عمر بن الخطاب رضى الله عنه الى مكة فعرسنا في بعض الطريق فالتحقدر عليه راع من الجبل فقال له ياراعى معنى شاة من هذه الغنم فقال انى يملكك فقال قل لسيدك أكلها الذئب قال فابن الله قال فبني عمر رضى الله عنه ثم غدا الى المملوك فاشتراه من مولاه وأعنته وقال أعنتك في الدنيا هذه الكلمة وأرجو أن تعنتك في الآخرة والذي في الرسالة للعشيري وقيل كان ابن عمر في سفر فرأى غلاما يعي غنما فقال تبيع من هذه الغنم واحدة فقال انها ليست لي فقال قل لصاحبها ان الذئب أخذ منها واحدة فقال العبد فابن الله فكان ابن عمر يقول بعد ذلك الى مدة قال ذلك العبد فابن الله اه قال السارح لانه لما علم بذلك دينه ومراقبته لله أعجبه حاله وصار عابرة له يتذكر به زمانا قال وروى انه سأل عن رب الغنم فاشتراه والغنم وأعنته وهو بهاله قلت والنفس تميل الى ان هذه القصص وقعت لابن عمر وشاهده رواه ابن دينار عنه وهو مولاه وملازمه في أسفاره وقد روى أيضا عن نافع وفيه التصريح بان الواقعة لابن عمر قال ابن شاذان أخبرنا أبو بكر محمد بن جعفر الاودى أخبرنا أحمد بن عبيد بن ناصح الخوى حدثنا محمد بن يزيد حدثنا عبد العزيز قال نافع خرجت مع ابن عمر في بعض نواحي المدينة ومعه أصحاب له فوضعو أسفرة لهم فربهم راع فقال له عبد الله هلم ياراعى فأصاب من هذه السفرة فقال انى صائم فقال له عبد الله في مثل هذا اليوم الشديد حره وأنت في هذه الشحباب

ذلك) أى الرضوان (لمن راقب ربه عز وجل) فى أحواله (وحاسب نفسه وتردد لعاده) ففسر الحشبة بالمراقبة والمحاسبة ولذلك جاء فى الخبر كفى بالخشب علةما (وسئل ذوالنون المصرى) رحمه الله تعالى (ب ينال العبد الجنة فقال بخمس) خصال (استقامة) فى الطاعات (ليس فيها روغان واجتهاد) فى المعاملة السرية (ليس معه سهو) ولا غفلة (ومراقبة الله فى السر والعلانية وانتظار الموت بالتأهب له) بالأعمال الصالحة فكان قد (ومحاسبة نفسك) بما عملته من خير أو شر (قبل أن تحاسب) وقد قيل (فى معنى ذلك) اذا ما خلوت الدهر يوما فلا تقبل * خلوت ولكن قل على رقيب ولا تحسبن الله يغفل ساعة * ولا أن ما تخفيه عنه يغيب ألم تر أن اليوم أسرع ذاهب * وان غدا للناظرين قريب

وكان الامام الشافعى ينشد هذه الايات كثيرا فقل انما له وقيل لغيره (وقال جيد) بن أبى حميد يترويه (الطويل) أبو عبيدة البصرى التابعى اختلف فى اسم أبيه على عشرة أقوال أشهرها ما ذكرته فتروى له الجماعة وفى التهذيب قال البخارى قال الاصمعى رأيت جيد ولم يكن طويلا وقال غيره انما كان طوله فى يديه مائة سنة ثلاث وأربعين ومائة وهو قائم يصلى وله خمس وسبعون سنة (لسليمان بن علي) بن عبد الله ابن عباس أحد الاشراف وعم الخليفةتين السفاح والمنصور روى له النسائى وابن ماجه مائة سنة اثنتين وأربعين ومائة وله تسع وخمسون سنة (عظمي) فقال لئن كنت اذا عصيت الله خاليا) عن الناس (ظننت انه يراك لقد اجترأت على أمر عظيم) فانك بارزته بالعصية مع علمك باطلاعه عليك (ولئن كنت ظننت انه لا يراك فلقد كفرت) اذ قد أنكرت احاطة علمه (وقال سفيان الثوري) رحمه الله تعالى (عليك بالمراقبة ممن لا تخفى عليه خافية وعليك بالرجاء ممن يملك الوفاء عليك بالحدز) أى الخوف (ممن يملك العقوبة) أخرجه أبو نعيم فى الحلية (وقال فرقد) بن يعقوب (السجني) بفتح المهملة والموحدة وبجاء معجمة أبو يعقوب البصرى صدوق عابدين الحديث روى له الترمذى وابن ماجه مائة سنة احدى وثلاثين ومائة (ان المنافق ينظر فاذا لم ير أحدا دخل مدخل السوء وانما يراقب الناس ولا يراقب الله تعالى وقال) أبو عبد الرحمن (عبد الله ابن دينار) العدوى مولى ابن عمر مائة سنة سبع وعشرين ومائة روى له الجماعة (خرجت مع عمر بن الخطاب رضى الله عنه الى مكة فعرسنا في بعض الطريق فالتحقدر عليه راع من الجبل) معه غنمه (فقال له ياراعى معنى شاة من هذه) الثلة يحتمل انه ظن ملكه لبعض الغنم او انه لما رأى حسن رعايته لها فى الظاهر فأراد ان يختبر باطنه هل ذلك عن دين أو عادة (فقال انى يملكك) وهذه الغنم ليست ملكا لى انما أنا راعها (فقال قل لسيدك) اذا سألك عنها (أكلها الذئب) وهذا أبو كد الاحتمال الثانى انه اختبر (قال فابن الله) فانه يعلم ذلك ويؤخذنى به (قال) الراوى (فبني عمر رضى الله عنه) من سمع هذا الكلام (ثم غدا الى المملوك فاشتراه من مولاه وأعنته وقال أعنتك في الدنيا هذه الكلمة وأرجو أن تعنتك في الآخرة) والذي في الرسالة للعشيري وقيل كان ابن عمر في سفر فرأى غلاما يعي غنما فقال تبيع من هذه الغنم واحدة فقال انها ليست لي فقال قل لصاحبها ان الذئب أخذ منها واحدة فقال العبد فابن الله فكان ابن عمر يقول بعد ذلك الى مدة قال ذلك العبد فابن الله اه قال السارح لانه لما علم بذلك دينه ومراقبته لله أعجبه حاله وصار عابرة له يتذكر به زمانا قال وروى انه سأل عن رب الغنم فاشتراه والغنم وأعنته وهو بهاله قلت والنفس تميل الى ان هذه القصص وقعت لابن عمر وشاهده رواه ابن دينار عنه وهو مولاه وملازمه في أسفاره وقد روى أيضا عن نافع وفيه التصريح بان الواقعة لابن عمر قال ابن شاذان أخبرنا أبو بكر محمد بن جعفر الاودى أخبرنا أحمد بن عبيد بن ناصح الخوى حدثنا محمد بن يزيد حدثنا عبد العزيز قال نافع خرجت مع ابن عمر في بعض نواحي المدينة ومعه أصحاب له فوضعو أسفرة لهم فربهم راع فقال له عبد الله هلم ياراعى فأصاب من هذه السفرة فقال انى صائم فقال له عبد الله في مثل هذا اليوم الشديد حره وأنت في هذه الشحباب

في منار هذه الغنم وبين الجبال ترى هذه الغنم وأنت صائم فقال الراعي أبادر لا يابى الخالية فجبجبت ابن عمر
وقال هل لك أن تبني لنا شاة من غنمك تجترزها وتطعمك من لحمها ما تنفطر عليه ونعطيك ثمنها قال انه اليست
لي انهم سألوا قال فباعتت أن يقول لك مولاي ان قلت أكلها الذئب فبضى الراعي وهو رافع أصبعه الى
السماء وهو يقول فابن الله فباعدا ان قدم المدينة فبعث الى سيده فاشترى منه الراعي والغنم فاعتق الراعي
وهب له الغنم وبما ذكر القشيري في هذا الباب من الرسالة سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت أبا بكر
الرازي يقول سمعت الجري يقول من لم يحكم بينه وبين الله تعالى التقوى والمراقبة لم يصل الى الكشف
والمشاهدة سمعت أبا علي الدقاق يقول كان لبعض الامراء وزير فكان بين يديه يوما فالتفت الى بعض
الغلمان الذين كانوا وقوفالا لينة ولكن لحركة أوصوت أحس منهم فاتفق ان ذلك الأمير نظر الى هذا الوزير
في تلك الحالة تخاف الوزير أن يتوهم الأمير أنه نظر اليهم لينة فعمل ينظر اليه كذلك فبعد ذلك اليوم كان
هذا الوزير يدخل على الأمير أبدا وهو ينظر الى جانبه حتى توهم الأمير ان ذلك خلقه وحول فيه فهذا
مراقبة مخلوق لمخلوق فكيف مراقبة العبد لسيده سمعت بعض الفقهاء يقول كان أميره غلام يقبل عليه
أكثر مراقبته على غيره من غلمانه ولم يكن أكثرهم قيمة ولا أحسنهم صورة فقالوا له في ذلك فأراد الأمير أن
يبين لهم فضل الغلام في الخدمة على غيره فيوما من الايام كان راكبا معه الحشم وبالعبد منهم جبل عليه
نلج فظن الأمير الى ذلك الثلج وأطرق فركض الغلام فرسه ولم يعلم القوم لما ذاركض فلم يلبث الا يسيرا حتى
جاء ومعه شيء من الثلج فقال الأمير ما أدراك اني أردت الثلج فقال الغلام لانك نظرت اليه ونظر السلطان الى
شيء لا يكون عن غير قصد فقال الأمير انما أنقصه باكرامى واقبالى عليه لان لكل أحد شغلا وشغله مراعاة
لخطاى ومراقبة أحوالى وقال بعضهم من راقب الله في خواطره عصمه الله في جوارحه وسئل أبو الحسين بن
هذمتي همش الراعي غنمه بعصا الرعية من مواقع الهلكة فقال اذا علم أن عليه رقيباً وقال ذو النون علامة
المراقبة ايثار ما آثر الله وتعتظيم ما عظم الله وتصغير ما صغره الله وقال النصر اباذى الرعاء يجرك الى الطاعات
والخوف يبعدك عن المعاصى والمراقبة تؤدبك الى صرف الحقائق سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت أبا
العباس البغدادي يقول سألت جعفر بن نصير عن المراقبة فقال مراعاة السر لملاحظة الغيب في كل خطرة
وقال ابراهيم الخواص المراعاة تورث المراقبة والمراقبة خلوص السر والعلانية لله سمعته يقول سمعت
محمد بن عبد الله يقول سمعت أبا جعفر الصديقي يقول سمعت أبا سعيد الخزاز يقول قال لي بعض مشايخي
عليك بمراعاة سرى والمراقبة قال بينا أنا أسير في البادية اذا أنا بشخصة خلفي فهالني ذلك وأردت أن
ألتفت فلم ألتفت فرأيت شابا واقفا على كتفي فأنصرف وأنا مرع لسمري ثم التفت فاذا أنا بسبع عظيم
وقال الواسطي أفضل الطاعات حفظ الاوقات وهوان لا يطالع العبد غير حده ولا يراقب غير ربه ولا يقارن
غير وقته والله أعلم *

(بيان حقيقة المراقبة ودرجاتها)

(اعلم) ونقل الله تعالى (ان) المراقبة مفاعلة فلا بد من التراقب من الجانبين فعلى هذا لا بد للمراقب أن
يكون مراقبا لا اطلاع على اطلاع الحق سبحانه على حاله ويدوم على ذلك أو يكون مراقبا لا اطلاع على
موجده بلا فتور وتشتت الخاطر وهي أفضل من الحياء لان الحياء يتولد عن معرفة عيوب النفس
والمراقبة لا تنفقر الى ذلك وعلى هذا (حقيقة المراقبة هي ملاحظة الرقيب وانصراف الهم اليه في احترز
من أمر من الامور بسبب غيره) حتى لا يغفل عنه ويلاحظه ملاحظة نامة لازمة دائمة لزوما وعرفه
الممنوع عنه لما قدم عليه (يقال انه يراقب فلانا ويراعى جانبه) فمكانه يرجع الى العلم والحفظ (وبعنى
بهذه المراقبة حالة القلب بتمرها نوع من المعرفة وتثمر تلك الحالة أعمالا في الجوارح وفي القلب أما الحالة
فهى مراعاة القلب للرقيب) في كل خطرة (واشتغاله به والتفاته اليه وملاحظته اياه وانصرافه اليه)
واليه يشير كلام جعفر بن نصير في المراقبة الذي تقدم قريبا اذ قال هي مراعاة السر لملاحظة الغيب في كل

*(بيان حقيقة المراقبة
و درجاتها)* * اعلم ان
حقيقة المراقبة هي ملاحظة
الرقيب وانصراف الهم اليه
في احترز من أمر من
الامور بسبب غيره يقال
انه يراقب فلانا ويراعى جانبه
وبعنى بهذه المراقبة حالة
القلب بتمرها نوع من المعرفة
تثمر تلك الحالة أعمالا في
الجوارح وفي القلب أما
الحالة فهى مراعاة القلب
لرقيب واشتغاله به والتفاته
اليه وملاحظته اياه وانصرافه
اليه

وأما المعرفة التي تثمر هذه الحالة فهو (١٠٠) العلم بان الله مطلع على الضمائر عالم بالسرائر رقيب على أعمال العباد قائم على كل نفس بما

كسبت وان سر القلب في حقه مكشوف كما أن ظاهر البشيرة للخلق مكشوف بل أشد من ذلك فهذه المعرفة اذا صارت يقيناً أعنى انها خلعت عن الشك ثم استولت بعد ذلك على القلب وقهرته فرب علم لا يشك فيه لا يغلب على القلب كالعالم بالموت فاذا استولت على القلب استجرت القلب الى مراعاة جانب الرقيب وصرفت همه اليه والموقنون بهذه المعرفة هم المقربون وهم ينتسبون الى الصديقين والى أصحاب اليمين فراقبتهم على درجتين الدرجة الاولى مراقبة المقربين من الصديقين وهي مراقبة التعظيم والاحلال وهو أن يصير القلب مستغرقاً بلا حظة ذلك الجلال ومنكسراً تحت الهيمنة فلا يبقى فيه متسع للالتفات الى الغير أصلاً وهذه مراقبة لا تطول النظر في تفصيل أعمالها فانها مقصورة على القلب أما الجوارح فانها تعطل عن الالتفات الى المباحات فضلاً عن المحظورات واذا تحركت بالطاعات كانت كالمتعملة بهما فلا تحتاج الى تدبير وتثبيت في حفظها على سنن السداد بل يسدد الرعية من ملك كاية الراعي والقلب هو الراعي فاذا صار

خطرة وكلام الخواص المراعاة تورث المراقبة وكان هذا أول درجات المراقبة ثم ان المراقبة كغيرها من المقامات تنظم من علم وحال وعمل وقد أشار المصنف الى العلم بقوله (وأما المعرفة التي تثمر هذه الحالة فهو العلم) بصفات الالهية المحدقة بالوجود كله بكل جزء منه على انفراد كعلمه وبصره وسمعه والايمان بها و (بان الله مطلع على الضمائر عالم بالسرائر رقيب على أعمال العباد قائم على كل نفس بما كسبت وان سر القلب في حقه مكشوف كما أن ظاهر البشيرة للخلق مكشوف بل أشد من ذلك) وأقوى واليه يشير كلام أبي الحسين بن هند الذي تقدم والايمان بهذه الصفات واجب وهو من الايمان بالله (فهذه المعرفة اذا تقوت) صارت يقيناً أعنى انها خلعت عن ان يمازجها (الشك) والريب (ثم استولت بعد ذلك على القلب) الصوري (وقهرته) أي ملكته ملكاً تاماً لم يتبق فيه منازعة لخاطر وحصول هذا المعنى بعد اليقين شرط (فرب علم لا يشك فيه لا يغلب على القلب) ولا يستولي (كالعلم بالموت) فانه يقيني الآله لا يقهر بعض القلوب (فاذا استولت على القلب استجرت القلب الى مراعاة جانب الرقيب وصرفت همه اليه) بالكلية وتحقق بمقام الاحسان المشار اليه في الخبر (والموقنون بهذه المعرفة هم المقربون) في الحضرة الالهية (وهم ينتسبون الى الصديقين والى أصحاب اليمين فراقبتهم) أي المقربين (على درجتين الدرجة الاولى مراقبة المقربين من الصديقين وهي) لها بداية ونهاية فثمرة بدايتها رعاية الخواطر وكشف ما التبس منها والادب مع الله بحرمة مراقبة الله ونهاية هذه الدرجة (مراقبة التعظيم والاحلال) والهيمنة (وهو أن يصير القلب مستغرقاً بلا حظة ذلك الجلال ومنكسراً تحت الهيمنة) بدخول الاعضاء بعضها في بعض (فلا يبقى فيه متسع للالتفات الى الغير أصلاً) وهذه الحالة مرادة لذاتها لانها حالة لا تتسع العمل فان الخواطر والجوارح بنمة تابعة الروح المأخوذة بالمشاهدة والاحوال لها والادب عند سكون هذه الحالة رؤية العالم على أتم أنواع الاتقان والاعلام والرضا بمجاري الاقدار وساب الاختيار لما عاين من جلال الله ورؤية الشريعة بعين الوفا وكمال النظام لانه رأى غرورها وبركتها وقيل السكون أن لا يكون للعقل فراغ لشئ من هذه الآداب وأقل ادراك العقل في هذه أن يرى الحق حقاً والباطل باطلاً يعلم ضروري لا يفترقه الى اقامة برهان (وهذه مراقبة لا تطول النظر في تفصيل أعمالها فانها مقصورة على القلب) فن جلتها المراقبة المنسوبة الى الطائفة النقشبندية قدس الله أسرارهم قالوا هي ملاحظة المعنى المقدس من الجلالة وفهمه وحفظه في الخيال ثم التوجه به الى القلب بجميع القوى والدارك والمداومة عليه حتى تذهب الكلفة من البين ويصير ملكة فان عسر ذلك فليخيمه بصورة نور بسيط محيط بجميع الموجودات العلية والعينية وليجعل في مقابلة البصيرة ثم يتوجه به الى القلب بالوجه المذكور الى ان تقوى البصيرة وتذهب الصورة ويترب عليه ظهور المعنى المقصود قالوا وهي أعلى من طريق النقي والاثبات وأقرب للجذب الالهية عن غيرها كما سيأتي بيانه (أما الجوارح فانها تعطل عن الالتفات الى المباحات فضلاً عن المحظورات فاذا تحركت بالطاعات كانت كالمتعملة بها فلا تحتاج الى تدبير وتثبيت في حفظها على سنن السداد بل يسدد الرعية من ملك كاية الراعي والقلب هو الراعي) كما ورد في تأويل الخبر اللهم أصلح الراعي والرعية أي القلب والجوارح كما تقدم (فاذا صار مستغرقاً بالمعبود صارت الجوارح مستعملة جارية على السداد والاستقامة من غير تكلف وهذا هو الذي) صار همهما واحداً (فكفاه الله سائر الهموم) كما روى ابن ماجه من حديث ابن مسعود من جعل الهموم هما واحداً هم المعاد كفاه الله سائر الهموم الحديث وتقدم وروى هنادي الزهد عن سليمان بن حبيب الحارثي من سلام من كان همهما واحداً كفاه الله همه الحديث (ومن نال هذه الدرجة فقد يغفل عن الخلق) رأساً (حتى لا يبصر من يحضر عنده وهو فاتح عينيه ولا يسمع ما يقال له

مع مستغرقاً بالمعبود صارت الجوارح مستعملة جارية على السداد والاستقامة من غير تكلف وهذا هو الذي صار همهما واحداً فكفاه الله سائر الهموم ومن نال هذه الدرجة فقد يغفل عن الخلق حتى لا يبصر من يحضر عنده وهو فاتح عينيه ولا يسمع ما يقال له

مع الله لا صم به وقد يمر على ابنه مثلاً فلا يكلمه حتى كان بعضهم يجري عليه ذلك فقال ابن عاتبة إذا مررت بنى الحركى ولا تستبعد هذا فانك تجد
تظير هذا في القلوب المعظمة للملك قد لا يحسون بما يجري عليهم في مجالس الملوك لشدة استغراقهم بهم بل قد يشتغل
القلب عنهم حقير من مهمات الدنيا فيغوص الرجل في الفكر فيه ويعشى (فر بما يجاوز الموضع (١٠١) الذي قصده وينسى الشغل الذي

نمض له وقد قيل اعبد
الواحد بن زيد هل تعرف
في زمانك هذا رجلاً قد
اشتغل بحاله عن الخلق فقال
ما أعرف إلا رجلاً سيدخل
عليكم الساعة فما كان
الأسرى يعا حتى دخل عتبة
الغلام فقال له عبد الواحد
ابن زيد من أين جئت يا عتبة
فقال من موضع كذا وكان
طريقه على السوق فقال
من لقيت في الطريق فقال
مارأيت أحداً يروى عن
يحيى بن زكريا عليها
السلام أنه مر بامرأة
قد فعها فسقطت على وجهها
فقبل له لم فعلت هذا فقال
ما ظننتها إلا جداراً وحكى
عن بعضهم أنه قال مررت
بجماعة يترامون وواحد
جالس بعيد منهم فتقدمت
إليه فأردت أن أكله فقال
ذكر الله تعالى أشهى
فقلت أنت وحدك فقال معى
ربى وملاكى فقلت من
سبق من هؤلاء فقال من
غفر الله له فقلت أين الطريق
فأشار نحو السماء وقام
ومشى وقال أكره خلقك
شاعل عنك فهذا كلام
مستغرق بمشاهدة الله
تعالى لا يتكلم إلا منه ولا
يسمع إلا به فهذا الاحتياج

مع أنه لا صم به وقد يمر على ابنه مثلاً فلا يكلمه (حتى كان بعضهم يجري عليه ذلك) فبعاتبة
بعضهم (فقال لمن عاتبه إذا مررت بنى الحركى) حتى أحس بك ومنهم من كان إذا دخل عليه أصحابه
يسألهم عن أحوالهم كل ذلك لواعبه قال القشيري سمعت أبا نصر المؤذن بنيسا وروى قال كنت مختصاً بمجلس
الاستاذ أبي على الدقاق أقرأ فيه القرآن فاتفق خروجه إلى الحج وخرجت معه فلما كتب البيضاء طلب فقيمة
فاحضرتها إليه فقال جزاك الله خيراً ثم نظر إلى طويلاً كأنه لم يرفى قط وقال رأيتك مرة من أنت فقلت
المستعان بالله محبتك مدة وخرجت من مسكنى ومالى نسيته الساعة تقول رأيتك مرة (ولا تستبعد هذا
فانك تجد نظير هذا في القلوب المعظمة للملك الأرض حتى أن خدم الملك قد لا يحسون بما يجري عليهم في
مجالس الملوك لشدة استغراقهم بهم) وانصرف همهم اليهم (بل قد يشتغل القلب عنهم حقير من
مهمات الدنيا فيغوص الرجل في الفكر فيه ويعشى) ولم يزل في ذلك الفكر (فر بما يجاوز الموضع الذي
قصده وينسى الشغل الذي نمض له) فيتجسس من حاله ويرجع (وقيل لعبد الواحد بن زيد البصرى
العابد) رجه الله تعالى (هل تعرف في زمانك هذا رجلاً قد اشتغل بحاله عن الخلق فقال ما أعرف) بهذا
الوصف (الرجل لا سيدخل) عليكم (الساعة فما كان سر يعا حتى دخل عتبة) بن أبان بن تغلب
(الغلام) رجه الله تعالى (فقال له عبد الواحد بن زيد من أين جئت يا عتبة فقال من موضع كذا وكان
طريقه على السوق فقال من لقيت في الطريق فقال مارأيت أحداً) رواه أبو نعيم في الحلية قال حدثنا
عبد الله بن محمد حدثنا أحمد بن الحسين حدثنا أحمد بن إبراهيم بن عبد الرحمن حدثني مضر قال قال رجل
لعبد الواحد بن زيد يا أبا عبيدة تعلم أحد يعيش في الطريق مشغلاً بنفسه لا يعرف أحدًا يقول من اشتغاله
قال ما أعرف أحدًا إلا رجلاً واحد الساعة يدخل عليكم فيمنها هو كذلك إذا دخل عليه عتبة قال وطريقه
على السوق قال فقال له يا عتبة من رأيت ومن تلقاك في الطريق قال مارأيت أحداً (ويروى عن يحيى بن
زكريا عليها السلام أنه مر بامرأة قد فعها فسقطت على وجهها فقبل له لم فعلت هذا فقال ما ظننت إلا
جداراً) وهذا لشدة استغراقه بالله لم يميز بين المرأة والجدار لا لكونه حصوراً (وحكى عن بعضهم قال
مررت بجماعة يترامون) بالسهم ويتسابقون فيها (وواحد جالس بعيداً منهم فتقدمت إليه فأردت
أن أكله فقال ذكر الله أشهى فقلت أنت وحدك) هنا (فقال معى ربى وملاكى فقلت من سبق من
هؤلاء فقال من غفر الله له فقلت أين الطريق فأشار نحو السماء وقام ومشى وقال أكره خلقك لاه شاعل
عنك فهذا كلام مستغرق بمشاهدة الله تعالى لا يتكلم إلا منه ولا يسمع إلا به فهذا الاحتياج إلى مراقبة
لسانه وجوارحه فانهم لا يتحرك إلا بمشاهدة الله تعالى (أبو بكر (الشبلى) قدس سره (على أبي الحسين)
أحمد بن محمد (النورى) الواعظ رجه الله تعالى (وهو معتكف فوجده ساكناً حسن الاجتماع لا يتحرك
من ظاهره شيئاً) وهذا هو هيئة المراقب (فقال له) الشبلى (من أين أخذت هذه المراقبة والسكون
فقال من سنور) وهى الهرة (كانت لنا إذا أرادت الصيد رابطة رأس الحجر) وراقبت عليه (لا تتحرك
لها شعرة) فهذه الحكاية هى كيفية الاستعداد بان يعلم القرب يقرب الرب ويجلس مطرقاً ساكن الظاهر
والباطن مع الرياضات والتهذيب تولد منه تعظيم وإجلال وكلما زادت المعرفة زاد الإجلال والتعظيم (وقال
أبو عبد الله) محمد (بن خفيف) الشيرازى شيخ الشيوخ وواحد وقته محب برويم والجري و ابن عطاء
وغيرهم مات سنة ٣٧١ (خرجت من مصر أو يد الرملة) قاعدة فلسطين (للقاء أبي على) أحمد بن محمد

إلى مراقبة لسانه وجوارحه فانهم لا يتحرك إلا بمشاهدة الله تعالى (أبو بكر (الشبلى) على أبي الحسين النورى وهو معتكف فوجده ساكناً حسن
الاجتماع لا يتحرك من ظاهره شيئاً فقال له من أين أخذت هذه المراقبة والسكون فقال من سنور كانت لنا إذا أرادت الصيد رابطة
رأس الحجر لا تتحرك لها شعرة وقال أبو عبد الله بن خفيف خرجت من مصر أو يد الرملة للقاء أبي على

الروذباري فقال لي عيسى بن يونس المصري المعروف بالزاهدان في صور شابا وكهلا قد اجتمع علي حال المراقبة فلو نظرت اليهما نظرة لعلك تستفيد
منهما فدخلت صورا وأنا جائع عطشان وفي وسطى خرقه وليس علي كفتي شيء فدخلت المسجد فاذا بشخصين قاعدين مستقبلي القبلة فسلمت
عليهما فاجاباني فسلمت ثانية وثالثة فلم أسمع الجواب فقلت نشدتكما بالله الازد تهما علي السلام فرفع الشاب رأسه من مرقعته فنظر الي وقال
يا ابن خفيف الدنيا قليل وما بقي من القليل الا القليل فخذ من القليل الكثير يا ابن خفيف ما أقل شغلك حتى تتفرغ الي لقائنا قال فاخذ بكبايتي
ثم طأ طأ رأسه في المكان فبقيت (١٠٢) عندهما حتى صلبنا الظهر والعصر فذهب جوعي وعطشي وعنائى فلما كان وقت العصر قلت

عطشي فرفع رأسه الي وقال
يا ابن خفيف نحن أصحاب
المصائب ليس لنا لسان
العظة فبقيت عندهما
ثلاثة أيام لا آكل ولا أشرب
ولا أنام ولا رأيتهما أكلا
شربا ولا شربا فلما كان
اليوم الثالث قلت في سري
أحلفهما أن يعطاني لعل
أنتفع بعظمتي فرفع الشاب
رأسه الي وقال يا ابن خفيف
عليك بصحبة من يذكرك الله
وؤيته وتقع هيئته علي
قلبك يعظلك بلسان فعله ولا
يعظلك بلسان قوله والسلام
فهم عنافهذه درجة المراقبين
الذين غلب علي قلوبهم
الاجلال والتعظيم فلم يبق
فيهم متسع لغير ذلك الدرجة
الثانية مراقبة الورعين من
أصحاب اليقين وهم قوم غلب
يقين اطلاع الله علي ظاهريهم
وباطنيهم علي قلوبهم ولكن
لم تدهشهم ملاحظة الجلال
بل بقيت قلوبهم علي حد
الاعتدال متسعة للتلف في
الاحوال والاعمال الانها
مع ممارسة الاعمال لا تخلو عن

(الروذباري) رحمه الله تعالى أقام بمصر ومات بها سنة ٣٢٢ هـ صاحب الجنيد والنوري وابن الجلاء وغيرهم
وكان من أطرف المشايخ وأعلمهم بالطريقة (فقال لي عيسى بن يونس المصري المعروف بالزاهدان في
صور) فغمر من غور الشام) شابا وكهلا قد اجتمع علي حال المراقبة فلو نظرت اليهما نظرة لعلك تستفيد
منهما) فسافرت في البحر (فدخلت صورا وأنا جائع عطشان وفي وسطى خرقه وليس علي كفتي شيء فدخلت
المسجد فاذا بشخصين قاعدين مستقبلي القبلة فسلمت عليهما فاجاباني فقلت لعلهما لم يسمعا في فسلمت ثانية
وثالثة فلم أسمع الجواب فقلت نشدتكما بالله الازد تهما علي السلام فرفع الشاب رأسه من مرقعته فنظر الي
وقال يا ابن خفيف الدنيا قليل) أي في نفسها بالاضافة الي الآخرة (وما بقي من القليل الا القليل فخذ من
القليل الكثير يا ابن خفيف ما أقل شغلك حتى تتفرغ الي لقائنا قال فاخذ بكبايتي) أي مجامعي (ثم طأ طأ
رأسه في المكان) أي عاد للمراقبة من حينه (فبقيت عندهما حتى صلبنا الظهر والعصر فذهب جوعي
وعطشي وعنائى فلما كان وقت العصر قلت عطشي فرفع رأسه الي وقال يا ابن خفيف نحن أصحاب المصائب
ليس لنا لسان العظة فبقيت عندهما ثلاثة أيام لا آكل ولا أشرب ولا أنام ولا رأيتهما أكلا شربا
ولا شربا فلما كان اليوم الثالث قلت في سري أحلفهما أن يعطاني لعل أنتفع بعظمتي فرفع الشاب رأسه وقال لي
يا ابن خفيف عليك بصحبة من يذكرك الله وؤيته وتقع هيئته علي قلبك يعظلك بلسان فعله ولا يعظلك بلسان
قوله والسلام) وفيه كرامة لهم ما حيث انهم ما عرفاه ونادياه باسمه اعلاما من الله لهم وفيه ان
المشغول بالله أهم ما يكون اليه شغل حانه واستغراقه بمنه من الالتفات الي الوعظ والنصيحة وانما
يستدل بحاله ويتعظ به (فهذه درجة المراقبين الذين غلب علي قلوبهم الاجلال والتعظيم) والهيبة (فلم
يبق فيهم متسع لغير ذلك الدرجة الثانية مراقبة الورعين من أصحاب اليقين وهم قوم غلب يقين اطلاع الله
علي ظاهريهم وباطنيهم علي قلوبهم لكن لم تدهشهم ملاحظة الجلال) بالكسبية (بل بقيت قلوبهم علي
حد الاعتدال متسعة للتلف في الاحوال والاعمال الانها مع ممارسة الاعمال لا تخلو عن المراقبة فغلب
عليهم الحياء من الله تعالى فلا يقدمون) علي عمل (ولا يحجمون الا بعد التثبت) فيه (ويجتنبون من كل
ما يقتضون به في القيامة فانهم يرون الله في الدنيا ما علمهم فلا يحتاجون الي انتظار القيامة) ليسمعوا
نداء البارئ لمن المالك اليوم لله الواحد القهار بل هذا النداء لا يفارق سمعهم أبدا (وتعرف اختلاف
الدرجتين بالمشاهدات فانك في خلوتك قد تتعاطى أعمالا فيحضر لك صبي أو امرأة فتعلم انه مطلع عليك فتستحي
منه فتحسن جلوسك وتراعى أحوالك لاعتدال وتعتظيم بل عن حياء فان مشاهدته وان كانت لا تدهشك
ولا تستغرك فانها تهيج الحياء منك وقد يدخل عليك ملك من الملوك أو كبير من الكبار فيستغرك
التعظيم حتى تترك ما أنت فيه شغلا به لاحياء منه فهكذا تختلف مراتب العباد في مراقبة الله تعالى ومن كان
في هذه الدرجة فيحتاج ان يراقب جميع حركاته وسكناته وخطراته ولخطائنه وبالجملة جميع اختياراته وله

المراقبة نعم غلب عليهم الحياء من الله فلا يقدمون ولا يحجمون الا بعد التثبت فيه ويجتنبون من كل ما يقتضون به في القيامة فيها
فانهم يرون الله في الدنيا ما علمهم فلا يحتاجون الي انتظار القيامة وتعرف اختلاف الدرجتين بالمشاهدات فانك في خلوتك قد تتعاطى
أعمالا فيحضر لك صبي أو امرأة فتعلم انه مطلع عليك فتستحي منه فتحسن جلوسك وتراعى أحوالك لاعتدال وتعتظيم بل عن حياء فان
مشاهدته وان كانت لا تدهشك ولا تستغرك فانها تهيج الحياء منك وقد يدخل عليك ملك من الملوك أو كبير من الكبار فيستغرك التعظيم
حتى تترك كل ما أنت فيه شغلا به لاحياء منه فهكذا تختلف مراتب العباد في مراقبة الله تعالى ومن كان في هذه الدرجة فيحتاج أن يراقب
جميع حركاته وسكناته وخطراته ولخطائنه وبالجملة جميع اختياراته وله

فيما نظران نظرا قبل العمل ونظرا في العمل أما قبل العمل فلينظران مظهره وتحركه بفعله خاطره أهولته خاصة أهو في هوى النفس ومتابعة الشيطان فيتوقف فيه ويتثبت حتى ينكشف له ذلك بنور الحق فان كان لله تعالى أمضاء وان كان لغير الله استحياء من الله وانكشف عنه ثم لام نفسه على رغبته فيه وهمه به وميله اليه وعرفها سوء فعلها وسعيها في فضيحتها وانما أعدوة نفسها ان لم يتداركها الله بعصمته وهذا التوقف في بداية الامور الى حد البيان واجب محتوم لا محيص لاحد عنه فان في الخبر انه ينشر (١٠٣) للعبد في كل حركة من حركاته وان

صغرت ثلاثة دواوين
الدوان الاول لم والثاني
كيف والثالث لمن ومعنى
لم أي لم فعلت هذا أ كان
عليك أن تفعله اولاً
أولت اليه بشهوتك وهواك
فان سلم منه بان كان عليه
أن يعمل ذلك لمولاه سئل
عن الدوان الثاني فقيل
له كيف فعلت هذا فان الله
في كل عمل شرطاً وحكماً
لا يدرك قدره ووقته وصفته
الابعلم فيقال له كيف فعلت
أعلم بحق أم بجهل ووطن
فان سلم من هذا نشر الدوان
الثالث وهو المطالبة
بالاخلاص فيقال له لمن
عملت ألوجه الله خالصاً وافتاء
بقولك لا اله الا الله فيكون
أجرك على الله أولم أخلق
مثلك فخذ أجرك منه أم
عملته لتنال عاجل دنياك
فقد وفيناك نصيبك من
الدنيا أم عملته بسهوه وغفلة
فقد سقط أجرك وحبط
عملك وخاب سعيك وان
عملت لغيري فقد استوجب
مقتي وعقابي اذ كنت عبداً
لي تأكل رزقي وترزقه بعمتي
ثم تعمل لغيري أما سمعني

فيما نظران نظرا قبل العمل) أي قبل الشروع فيه (ونظرا في العمل اما قبل العمل فلينظران مظهره وتحركه بفعله خاطره أهولته خاصة أهو في هوى النفس ومتابعة الشيطان فيتوقف فيه ويتثبت حتى ينكشف له ذلك بنور الحق) ويعلم الواجب من الاوجب والفاضل من الافضل والمقدم من المؤخر وما يفوت على ما لا يفوت (فان كان لله تعالى أمضاء وان كان لغير الله استحياء من الله وانكشف عنه) فقد قيل العمل على الحياء أفضل من العمل على الرجاء والخوف (ثم لام نفسه على رغبته فيه وهمه به وميله اليه وعرفها سوء فعلها وسعيها في فضيحتها وانما أعدوة نفسها ان لم يتداركها الله بعصمته وهذا التوقف) والتثبت في بداية الامور الى حد البيان) والانكشاف (واجب محتوم لا محيص عنه في الخبر انه ينشر للعبد في كل حركة من حركاته وان صغرت ثلاثة دواوين الدوان الاول لم) بكسر اللام ونصب الميم وأصله لما وهو للاستفهام (والثاني كيف والثالث لمن) قال العراقي لم أقفه على أصل قلت لكن تقدم حديث الدواوين يوم القيامة ثلاثة من حديث عائشة رواه أحمد والحاكم (ومعنى لم أي لم فعلت هذا أ كان عليك أن تفعله لمولاً أولت عليه بشهوتك وهواك فان سلم عنه بان كان عليه أن يعمل ذلك لمولاه سئل عن الدوان الثاني فقيل له كيف فعلت هذا فان الله في كل عمل شرطاً وحكماً لا يدرك قدره ووقته وصفته الابعلم فيقال له كيف فعلت أ أعلم بحق أم بجهل ووطن فان سلم من هذا نشر الدوان الثالث وهو المطالبة بالاخلاص فيقال لمن عملت ألوجه الله خالصاً وافتاء بقولك لا اله الا الله فيكون أجرك على الله أولم أخلق مثلك فخذ أجرك منه أم عملته لتنال عاجل دنياك فقد وفيناك نصيبك من الدنيا أم عملت بسهوه وغفلة فقد سقط أجرك وحبط عملك وخاب سعيك وان عملت لغيري فقد استوجب مقتي وعقابي اذ كنت عبداً لي تأكل رزقي وترزقه بعمتي ثم تعمل لغيري أما سمعني أقول ان الذين تدعون من دون الله عباداً أمثالكم ان الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقاً فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه ويحك أما سمعني أقول لا اله الا الله الدين الخالص فاذا عرف العبد انه بصدد هذه المطالبات والتوابع ان خلاص من الاول لا يخلص من الثاني والثالث وان خلاص من الاول والثاني لا يخلص من الثالث فان الاخلاص عزيز (طالب نفسه قبل أن تطالب وأعد للسؤال جواباً وللجواب صواباً فلا يبدئ ولا يعيد الا بعد التثبت) والتوقف (ولا يحرك جفناً ولا أظفلاً الا بعد التأمل وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لمعاذ بن جبل رضي الله عنه يا معاذ ان الرجل ليسئل عن كمال عني وعن فتات الطين بأصبعيه وعن اسمه ثوب أخيه) تقدم ان العراقي قال لم أجده أصلاً مع انه رواه أبو نعيم في الحلية في حديث طويل أوله يا معاذ ان المؤمن لدى الحق أستر يعلم ان عليه رقباء على سمعه وبصره ولسانه ويده ورجله وبطنه وفرجه الحديث وفيه يا معاذ ان المؤمن ليسئل يوم القيامة عن جميع سعيه حتى عن كمال عني يا معاذ اني أحب لك ما أحب لنفسى الحديث (وقال الحسن البصري رحمه الله تعالى) كان أحدهم اذا أراد أن يتصدق بصدقة نظر وتثبت فان كان لله أمضاء نقله صاحب القوت (وقال الحسن) أيضاً (رحم الله عبداً وقف عندهم فان كان لله مضي وان كان لغيره تأخر) نقله صاحب القوت (وقال في حديث سعد بن أبي وقاص (حين أوصاه سلمان) رضي الله عنهما

أقول ان الذين تدعون من دون الله عباداً أمثالكم ان الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقاً فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه ويحك أما سمعني أقول لا اله الا الله الدين الخالص فاذا عرف العبد انه بصدد هذه المطالبات والتوابع ان خلاص نفسه قبل أن تطالب وأعد للسؤال جواباً وليكن الجواب صواباً فلا يبدئ ولا يعيد الا بعد التثبت ولا يحرك جفناً ولا أظفلاً الا بعد التأمل وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لمعاذ ان الرجل ليسئل عن كمال عني وعن فتات الطين بأصبعيه وعن اسمه ثوب أخيه وقال الحسن كان أحدهم اذا أراد أن يتصدق بصدقة نظر وتثبت فان كان لله أمضاء وقال الحسن رحمه الله تعالى عبداً وقف عندهم فان كان لله مضي وان كان لغيره تأخر وقال في حديث سعد بن أبي وقاص (حين أوصاه سلمان

اتق الله عند هلك اذا هممت وقال محمد بن علي ان المؤمن وقاف مثان يقف عندهم ليس كحاطب ليل فهذا هو النظر الاول في هذه المراقبة ولا يخلص من هذا العلم المتين والمعرفة الحقيقية بأسرار الاعمال وأغوار النفس ومكابد الشيطان فتى لم يعرف نفسه ور به وعدوه ابليس ولم يعرف ماوافق هواه ولم يميز بينه وبين ما يحبه الله ويرضاه في نيته وهمة وفكرته وسكونه وحركته فلا يسلم في هذه المراقبة بل الاكثر من يرتكبون الجهل فيما يكرهه الله تعالى (١٠٤) وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ولا تظن أن الجاهل بعذر على التعلم فيه بعذر هيات بل

(اتق الله عند هلك اذا هممت) قال العراقي رواه أجدوا الحاكم وصححه وهذا القدر منه موقوف وأوله حديث مرفوع كما تقدم (وقال محمد بن علي) يحتمل أن يكون هو ابن الحسين بن علي بن أبي طالب ويحتمل أن يكون هو أبو عبد الله محمد بن علي الترمذي الحكيم السابق ذكره قريبا (ان المؤمن وقاف مثان يقف عندهم ليس كحاطب ليل) وهو الذي يحتطب في ظلمة الليل فلا يميز بين ما يضر (فهذا هو النظر الاول في هذه المراقبة ولا يخلص من هذا العلم المتين والمعرفة الحقيقية بأسرار الاعمال وأغوار النفس ومكابد الشيطان فتى لم يعرف نفسه ور به وعدوه ابليس ولم يعرف ماوافق هواه ولم يميز بينه وبين ما يحبه الله ويرضاه في نيته وهمة وفكرته وسكونه وحركته فلا يسلم في هذه المراقبة) فوصف المراقبة للعبد انما يحمد اذا كانت مراقبته له به وقلبه وذلك أن يعلم أن الله رقيب له وشاهد في كل شيء ويعلم ان نفسه عدوة له والشيطان عدوه وأنهما ينتهزان منه الفرصة حتى يحماله على الغفلة والخالفة فيأخذ منهما حذره ويلاحظ مكانهما وتلبسهما ومواقع ابتغائهما حتى يسد عليهما المنافذ والمجاري فهذه مراقبته وهذا كما ذكر يستدعي علما متينا (بل الاكثر من يرتكبون الجهل فيما يكرهه الله تعالى وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ولا تظن ان الجاهل بما يقدر على التعلم فيه بعذر هيات بل طلب العلم فرضا على كل مسلم) كفاي الخبر وتقدم في كتاب العلم (ولهذا كانت ركعتان من عالم أفضل من ألف ركعة من غير عالم) كما ورد في الخبر وتقدم قريبا (لانه يعلم آفات النفوس ومكابد الشيطان ومواقع الغرور وفتن ذلك والجاهل لا يعرفه) ومن لا يعرفه (فكيف يحترز منه فلا يزال الجاهل في تعب والشيطان منه في فرح وشماتة فنعوذ بالله من الجهل والغفلة فهو رأس كل شقاوة وأساس كل خسار ان خسران الله على كل عبد أن يراقب نفسه عند همة بالفعل) أي قبل الشروع فيه (و) عند سعيه بالجراحة فيتوقف عن الهمة وعن السعي حتى ينكشف له بنور العلم أنه لله تعالى فنجسه أو هو لهوى النفس فيتقيه ويخرج القلب عن الفكر فيه وعن الهمة به فان الخطرة الاولى في الباطل اذ لم تدفع أو رنت الرغبة فيها (والرغبة تورث الهمة) (والهم يورث خرم القصد) بها (والقصد يورث) حدوث (الفعل) في الحال (والفعل يورث البوار) أي الهلاك (والمقت) والبعد عن الله تعالى (فينبغي أن تحسم مادة الشر من منبعه الاول وهو الخاطر) الذي خطر أولا (فان جميع ما وراءه يتبعه ومهما أشكل على العبد ذلك وأظلمت الواقعة فلم ينكشف له فيتم فكره في ذلك بنور العلم ويستعيد بالله من مكر الشيطان بواسطة الهوى) وخواصه وتلبسه فان انكشف له ذلك فهو المراد (فان عجز عن الاجتهاد والفكر) بطريق العلم (بنفسه) اما قصوره في درجة العلم أو لمانع آخر (فيستضيء بنور علماء الدين) بالسؤال عنهم والتأدب بأدابهم (وليغفر من العلماء المضلين المقبلين على الدنيا) بعلومهم ومعارفهم (فراهم من الشيطان بل أشد فقد) ذكر المحاسني في بعض كتبه أنه (أوحى الله تعالى الى داود عليه السلام) يا داود (لا تسأل عني عالما أسكره حب الدنيا) أي غلب على قلبه واستولى عليه حتى صار شبه السكران المغلوب (فقطعت عن محبتي أولئك قطاع الطريق على عبادي فالقلوب المظلمة بحب الدنيا وشدة الشر والتكالب عليها محجوبة عن نور الله تعالى) لا تستقر فيها المعرفة أبدا (فان مستضاء أنوار القلوب حضرة الربوبية فكيف يستضيء بها من استدرها وأقبل على عدوها

طلب العلم فرضا على كل مسلم ولهذا كانت ركعتان من عالم أفضل من ألف ركعة من غير عالم لانه يعلم آفات النفوس ومكابد الشيطان ومواقع الغرور فمتى ذلك والجاهل لا يعرفه فكيف يحترز منه فلا يزال الجاهل في تعب والشيطان منه في فرح وشماتة فنعوذ بالله من الجهل والغفلة فهو رأس كل شقاوة وأساس كل خسار ان خسران الله تعالى على كل عبد أن يراقب نفسه عند همة بالفعل وسعيه بالجراحة فيتوقف عن الهمة وعن السعي حتى ينكشف له بنور العلم أنه لله تعالى فيمضيه أو هو لهوى النفس فيتقيه ويخرج القلب عن الفكر فيه وعن الهمة به فان الخطرة الاولى في الباطل اذ لم تدفع أو رنت الرغبة فيها (والرغبة تورث الهمة) (والهم يورث خرم القصد) (والقصد يورث حدوث الفعل) (والفعل يورث البوار) والمقت فينبغي أن تحسم مادة الشر من منبعه الاول وهو الخاطر فان جميع ما وراءه يتبعه ومهما أشكل على العبد ذلك

وأظلمت الواقعة فلم ينكشف له فيتم فكره في ذلك بنور العلم ويستعيد بالله من مكر الشيطان بواسطة الهوى فان عجز عن الاجتهاد وعشق والفكر بنفسه فيستضيء بنور علماء الدين ويظهر من العلماء المضلين المقبلين على الدنيا فراهم من الشيطان بل أشد فقد أوحى الله تعالى الى داود عليه السلام لا تسأل عني عالما أسكره حب الدنيا فيقطع عن محبتي أولئك قطاع الطريق على عبادي فالقلوب المظلمة بحب الدنيا وشدة الشر والتكالب عليها محجوبة عن نور الله تعالى فان مستضاء أنوار القلوب حضرة الربوبية فكيف يستضيء بها من استدرها وأقبل على عدوها

وعشق بغضها ومقبتها وهي شهوات الدنيا فلتكن همة المريد أولاً في احكام العلم (١٠٥) أوفى طلب عالم معرض عن الدنيا أو ضعيف

الرجبة فيها ان لم يجد من هو
عديم الرغبة فيها وقد قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان الله يحب البصر الناقد
عند ردد الشبهات والعقل
الكامل عند هجوم
الشهوات جمع بين الامرين
وهما ملازمان حقاً فمن
ليس له عقل وازع عن
الشهوات فليس له بصير ناقد
في الشبهات ولذلك قال عليه
السلام من قارف ذنباً فارقه
عقل لا يعود اليه أبداً فاقد
العقل الضعيف الذي سعد
الآدمي به حتى يعود الى
محوه ومحقة بمقارفة الذنوب
ومعرفة آفات الاعمال قد
اندرست في هذه الاعصار
فان الناس كلهم قد هجروا
هذه العلوم واشتغلوا
بالتوسط بين الخلق في
الخصومات النائرة في
الشهوات وقالوا هذا هو
الفقه وأخرجوا هذا العلم
الذي هو فقه الدين عن جملة
العلوم وتجردوا الفقه الدنيا
الذي ما قصده الادفع
الشواغل عن القلوب
ليتمتع لفقه الدين فكان
فقه الدين بواسطة
هذا الفقه وفي الخبر أنتم
اليوم في زمان خيركم فيه
المسارع وسبأني عليكم
زمان خيركم فيه المثبت
ولهذا توقف طائفة من
الصحاب في القتال مع أهل
العراق وأهل الشام لما

وعشق بغضها ومقبتها وهي شهوات الدنيا) والمقبل على حضرة الربوبية لا يلتفت الى الشهوات ولا يتخطر
له على بال والمقبل على الشهوات لا يشم رائحة الحضرة ولا يكون له نصيب منها (فلتكن همة المريد أولاً
في احكام العلم) ومراعاته وليجعله بمنزلة ادامة ليعتقل به عدوه (أوفى طلب عالم) بصير متين العلم (معرض
عن الدنيا) وشهواتها بان لا يكون متلفتها اليها (أو ضعيف الرغبة فيها) ان لم يجد من هو عديم الرغبة فيها
فان وجد ان ذلك في غالب الازمنة عزيز (وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يحب البصر
الناقد) بالقاف أو هو بالغاه والذال (عند ردد الشبهات والعقل الكامل عند هجوم الشهوات) قال
العراقي رواه أبو نعيم في الحلية من حديث عمران بن حصين وفيه حفص بن عمر العدني ضعفه الجمهور اه قالت
ورواه كذلك البيهقي في الزهد وأبو مطيع في أماليه والحافظ أبو مسعود سليمان بن إبراهيم الأصبهاني في
كتاب الاربعين بالفظ عند مجيء الشبهات وعند نزول الشهوات وزيادة ومحج السباحة ولوعلى تمرات
ويحب الشجاعة ولوعلى قتل حبة (جمع بين الامرين وهما ملازمان حقاً فمن ليس له عقل وازع عن
الشهوات فليس له بصير ناقد في الشبهات ولذلك قال صلى الله عليه وسلم من قارف ذنباً فارقه عقل لا يعود اليه
أبداً) قال العراقي لم أجده وتقدم (فاقد العقل الضعيف الذي سعد الآدمي به حتى يعود الى محوه ومحقة
بمقارفة الذنوب) ومباشرتها (ومعرفة آفات الاعمال) ودقائقها (وقد اندرست في هذه الاعصار
فان الناس كلهم قد هجروا هذه العلوم وتركوها واشتغلوا بالتوسط بين الخلق في الخصومات النائرة
في اتباع الشهوات وقالوا هذا هو الفقه) المشار اليه (وأخرجوا هذا العلم الذي هو فقه الدين) ولباب
العلوم كلها (من جملة العلوم وتجردوا الفقه الدنيا الذي ما قصده الادفع الشواغل عن القلوب ليتفرغ
لفقه الدين فكان فقه الدين بواسطة هذا الفقه وفي الخبر انتم اليوم في زمان خيركم فيه المسارع
وسبأني عليكم زمان خيركم فيه المثبت) قال العراقي لم أجده (ولهذا توقف طائفة من الصحابة في
القتال مع أهل العراق وأهل الشام) أي عسكر معاوية (لما أشكل عليهم الامر كسعد بن أبي وقاص)
أحد العشرة (وعبد الله بن عمر) بن الخطاب (وأسماء) بن زيد بن حارثة رسول الله صلى الله عليه وسلم (ومحمد بن
مسلمة) الانصاري (وغيرهم) رضوان الله عليهم أما سعد فقد ثبت أنه اعتزل الفتن بعد موت عثمان وزل
قصره بالعقيق وقال لا أحد يدخل علي تبخر حتى مات وقد روى أبو نعيم في الحلية من طريق أبي أيوب السخيتي
قال اجتمع سعد وابن مسعود وابن عمر وعمار بن ياسر فذكروا الفتنة فقال سعد أما أنا فاجلس في بيتي ولا
أدخل فيها من طريق عمر بن سعد عن أبيه أنه قال له يا بني أفي الفتنة تأمرني أن أكون رأساً والله حتى
أعطى سيفاً من ضربت به مؤمنات باعنه وان ضربت به كافراً قتله ومن طريق ابن سيرين قال قيل لسعد ألا
تقاتل فانك من أهل الشورى وأنت أحق بهذا الامر من غيرك فقال لا أقاتل حتى تأتوني بسيفه عينا
واسان وشفتان يعرف المؤمن من الكافر فقد جاهدت وأنا أعرف الجهاد وأما ابن عمر فانه كذلك اعتزل
في الفتنة بعد موت عثمان فقد روى أبو نعيم أيضاً من طريق نافع قال قيل لابن عمر زمان ابن الزبير والخوارج
والخشبية انصلي مع هؤلاء وهؤلاء وبعضهم يقتل بعضاً فقال من قال حي على الصلاة أحبته ومن قال حي
على قتل أخيك المسلم وأخذ ماله قلت لا ومن طريق عبد الله بن عبيد بن عمير عن ابن عمر قال انما هؤلاء فتيان
قريش يقتتلون على هذا السلطان وعلى هذه الدنيا ما بالي ان لا يكون لي ما يقتل بعضهم بعضاً مني هاتين
الجرداوين وأما أسماء فقال الحافظ في الاصابة اعتزل الفتنة بعد قتل عثمان الى أن مات في آخر ولاية
معاوية وكان قد سكن المزة من دمشق ثم رجع فسكن وادي القرى ثم رجع الى المدينة فمات بها بالحرف
سنة أربع وخمسين وأما محمد بن مسلمة ففي الاستيعاب لابن عبد البر أنه كان ممن اعتزل الفتنة فلم يشهد الجمل
والصفيين وقال حذيفة في حقه اني لاعرف رجلاً لا تضره الفتنة فذكره وصرح بسبب ذلك من النبي صلى
الله عليه وسلم أخرجه البغوي وغيره وأخرج ابن شاهين من طريق هشام عن الحسن ان محمداً بن مسلمة

فمن لم يتوقف عند الاشتباه كان متبعاً لهواه مجبوراً به وكان ممن وصفه رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ قال فاذا رأيت شعماً طاعاً وهوى متبعاً
واعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك بخاصة نفسك وكل من خاض في شبهة بغير تحقيق فقد خالف قوله تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم وقوله عليه
السلام اياكم والطغاة فان الظن اكل كذب الحديث وأراد به طناً بغير دليل كما يستفتي بعض العوام قلبه فيما أشكل عليه ويتبع ظنه واصله و به
هذا الامر وعظمه كان دعاء الصديق رضي الله تعالى عنه اللهم أرني الحق حقاً وارزقني اتباعه وأرني الباطل باطلا وارزقني اجتنابه ولا تجعله
متشابها علي فاتبع الهوى وقال عيسى (١٠٦) عليه السلام الامور ثلاثة امر استبان رشده فاتبعه و امر استبان غيه فاجتنبه و امر

أشكل عليك فكله الى عالمه
وقد كان من دعاء النبي صلى
الله عليه وسلم اللهم اني
أعوذ بك ان أقول في الدين
بغير علم فاعظم نعمة الله علي
عباده هو العلم وكشف الحق
والايمان عبارة عن نوع
كشف وعلم ولذلك قال تعالى
امتنا على عبده وكان فضل
الله عليكم عظيماً وأراد به
العلم وقال تعالى فاسألوا
أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون
وقال تعالى ان علينا الهدي
وقال ثم ان علينا بيانه وقال
وعلى الله قصد السبيل وقال
على كرم الله وجهه الهوى
شريك العمى ومن التوفيق
التوقف عند الحيرة ونعم
طارد اللهم اليقين وعاقبة
الكذب الندم وفي الصدق
السلامة قرب بعدد أقرب
من قريب وغريب من لم
يكن له حبيب والصديق
من صدق غيبه ولا بعددك
من حبيب سوء ظن نعم الخلق
التكريم والحياء سبب الى
كل جميل وأوثق العرى
التقوى وأوثق سبب أخذت
به سبب بينك وبين الله

قال اعطاني رسول الله صلى الله عليه وسلم سيفاً فقال قاتل المشركين ما قوتلوا فاذا رأيت أمتي يضرب بعضهم
بعضاً فأت به أحداً فاضربه حتى ينكسر ثم اجلس في بيتك حتى تأت بك يد خائفة أو نية قاضية ففعل قال الحافظ
رجال هذا السند ثقات الا أن الحسن لم يسمع من محمد بن مسلمة (فمن لم يتوقف عند الاشتباه كان متبعاً لهواه
مجبوراً به وكان ممن وصفه رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ قال فاذا رأيت شعماً طاعاً وهوى متبعاً واعجاب
كل ذي رأي برأيه فعليك بخاصة نفسك) تقدم في ذم العجب (وكل من خاض في شبهة بغير تحقيق فقد
خالف قوله تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم وقوله صلى الله عليه وسلم اياكم والطغاة فان الظن اكل كذب
الحديث) رواه أحمد والشيخان وأبو داود والترمذي من حديث أبي هريرة زيادة ولا تحسسوا ولا تجسسوا
ولا تباعضوا ولا تبادروا وكانوا عباد الله اخوانا الحديث وقد تقدم (وأراد به طناً بغير دليل كما يستفتي بعض
العوام قلبه فيما أشكل عليه ويتبع ظنه واصله و به هذا الامر وعظمه كان دعاء) أبي بكر (الصديق رضي
الله عنه اللهم أرني الحق حقاً وارزقني اتباعه وأرني الباطل باطلا وارزقني اجتنابه ولا تجعله متشابها علي
فاتبع الهوى وقال عيسى عليه السلام الامور ثلاثة امر استبان رشده فاتبعه و امر استبان غيه فاجتنبه
و أمر أشكل عليك فكله الى عالمه) قال العراقي رواه الطبراني من حديث ابن عباس بسند ضعيف (وقد
كان من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اني أعوذ بك ان أقول في الدين بغير علم) قال العراقي لم أحده
(فاعظم نعمة الله علي عباده هو العلم وكشف الحق والايمان عبارة عن نوع كشف وعلم ولذلك قال تعالى
امتنا على عبده وكان فضل الله عليكم عظيماً وأراد به العلم وقال تعالى فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون
وقال تعالى ان علينا الهدي) أي دلالة الخير (وقال ثم ان علينا بيانه) أي كشفه (وقال وعلى الله قصد
السبيل) أي السبيل المعتدل (وقال على كرم الله وجهه الهوى شريك العمى ومن التوفيق التوقف
عند الحيرة) أي التثبت عند اشتباه الامور ومن جله التوفيق (ونعم طارد اللهم اليقين وعاقبة الكذب الندم
وفي الصدق السلامة رب بعيد أقرب من قريب وغريب من لم يكن له حبيب والصديق من صدق غيبه ولا
بعددك من حبيب سوء ظن نعم الخلق التكريم والحياء سبب الى كل جميل وأوثق العرى التقوى وأوثق
سبب أخذت به سبب بينك وبين الله تعالى انما لك من دنياك ما أصلحت به مثواك والرزق وزقان رزق
أطلبه) أي تتعنى في تحصيله (ورزق يطلبك) فيجيء لك من غير تعب (فان لم تأت به أهلك) وهو قدر القوت
(وان كنت جازعاً على ما أصيب مما في يدك فلا تجزع على ما لم يصل اليك واستدل على ما لم يكن بما كان فاعلم
الامور اشباه والمرء يسره ذلك ما لم يكن ليفوته ويسوءه فوت ما لم يكن ليدركه فإنا لك من دنياك فلا تكثر
به فراوماً فإنا لك منها فلا تتبعه نفسك أسفاً وليكن سرورك بما قدمت وأسفك على ما خلفت وشغلك
لا تحركك وهمك فيما بعد الموت) أو رده الشريف الموسوي في نهج البلاغة مفرداً في مواضع وفيه بعد قوله
فان لم تأت به أهلك فلا تحمل هم سنتك على هم يومك فان الله يأتيتك في كل غد جديد ما قسم لك وان لم تكن
السنة من عمرك فما تصنع بالهم لما ليس لك ولن يسبقك الى رزقك طالب ولن يغلبك عليه غالب ولن يعطى

تعالى انما لك من دنياك ما أصلحت به مثواك والرزق وزقان رزق تطلبه ورزق يطلبك فان لم تأت به أهلك وان كنت جازعاً على
ما أصيب مما في يدك فلا تجزع على ما لم يصل اليك واستدل على ما لم يكن بما كان فاعلم الامور اشباه والمرء يسره ذلك ما لم يكن ليفوته ويسوءه
فوت ما لم يكن ليدركه فإنا لك من دنياك فلا تكثرن به فراوماً فإنا لك منها فلا تتبعه نفسك أسفاً وليكن سرورك بما قدمت وأسفك على
ما خلفت وشغلك لا تحركك وهمك فيما بعد الموت

وغير ضامن نقل هذه الكلمات قوله ومن التوفيق التوقف عند الحيرة * فاذا النظر الاول للمراقب نظره في الهم والحركة أهى لله أم للهوى وقد قال صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه استكمل إيمانه لا يخاف في الله لومة لائم ولا يرى بشئ من عمله وإذا عرض له أمران أحدهما للدين والآخرة والآخرة على الدنيا أو كثر ما ينكشف له في حركته أن يكون (١٠٧) مباحا ولكن لا يعنيه فتركه لقوله صلى

الله عليه وسلم من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه النظر الثاني للمراقبة عند الشروع في العمل وذلك بتفقد كيفية العمل ليقضى حق الله فيه ويحسن النية في اتقائه ويترك ما لا يمكنه ويتعاطاه على أكمل ما يمكنه وهذا ملازم له في جميع أحواله فانه لا يتخلو في جميع أحواله عن حركة وسكون فاذا راقب الله تعالى في جميع ذلك قدر على عبادته تعالى فيها بالنية وحسن الفعل ومراعاة الادب فان كان قاعدا مثلاً فينبغي أن يقعد مستقبل القبلة لقوله صلى الله عليه وسلم خير المجالس ما مستقبل به القبلة ولا يجلس متر بعا اذا يجالس الملوك كذلك وملك الملوك مطلع عليه قال ابراهيم ابن ادهم رحمه الله جلست مرة متر بعا فسمعت هاتفا يقول هكذا يجالس الملوك فلم أجلس بعد ذلك متر بعا يقول هكذا يجالس الملوك فلم أجلس بعد ذلك متر بعا وان كان ينام فينام على البدن المجنى مستقبل القبلة مع ساتر الاكادب التي ذكرناها في مواضعها فكل ذلك داخل في المراقبة بل لو كان في قضاء الحاجة

عنه ما قدر لك (وغير ضامن نقل هذه الكلمات) مع اختلافها في بعضها وكون كل كلمة منها باسناد مستقل (قوله ومن التوفيق التوقف عند الحيرة) وقد مضى بعناه (فاذا النظر الاول للمراقب نظره في الهم والحركة أهى لله أم للهوى) وذلك قبل العمل (وقد قال صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه استكمل إيمانه) رجل (لا يخاف في الله لومة لائم ولا يرى بشئ من عمله وإذا عرض له أمران أحدهما للدين والآخرة والآخرة على الدنيا) رواه الديلمي وابن عساكر من حديث أبي هريرة وفيه سالم بن عبد الواحد المرادي يختلف فيه وقد تقدم (وأكثر ما ينكشف له في حركته أن يكون مباحا ولكن لا يعنيه) أي لا يهتم به (فتركه لقوله صلى الله عليه وسلم من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه) رواه الترمذي وقال غريب وابن ماجه والبيهقي من حديث أبي هريرة ورواه الشيرازي في الالقاب من حديث أبي ذر ورواه الحاكم في السكني من حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه ورواه أجدد والعسكري في الامثال والطبراني وأبو نعيم وابن عبد البر في التمهيد عن علي بن الحسين عن أبيه ورواه مالك والترمذي والبيهقي عن علي بن الحسين مرسل ورواه ابن عساكر عن علي بن الحسين عن الخارث بن هشام ورواه العسكري عن علي بن الحسين عن أبيه عن جده وقد تقدم (النظر الثاني للمراقبة عند الشروع في العمل وذلك بتفقد كيفية العمل ليقضى حق الله فيه ويحسن النية في اتقائه ويترك ما لا يمكنه ويتعاطاه على أكمل ما يمكنه) سادس المظان الاوقات الداخلة عليه ولا يمكن هذا الابعد الثبوت والتميز فاذا اعتبر ذلك ورجع عنده أحد العلمين بصحة المعرفة أقبل عليه بكنه الهمة بسببه وآدابه وهياسته (وهذا ملازم له في جميع أحواله فانه لا يتخلو في جميع أحواله عن حركة وسكون فاذا راقب الله تعالى في جميع ذلك قدر على عبادته تعالى فيها بالنية وحسن الفعل ومراعاة الادب فان كان قاعدا مثلاً فينبغي أن يقعد مستقبل القبلة لقوله صلى الله عليه وسلم خير المجالس ما مستقبل به القبلة) رواه الحاكم في حديث طويل وابن جرير من حديث ابن عباس ورواه أبو نعيم وفي طريقه الديلمي من حديث ابن عمر ورواه الخراطمي في مكارم الاخلاق الا أنه قال أكرم المجالس ما مستقبل بها القبلة وقد تقدم في كتاب الصلاة (ولا يجلس متر بعا) بل كهيئة التشهد (اذا يجالس الملوك كذلك وملك الملوك) جل جلاله (مطلع عليه قال ابراهيم بن ادهم) رحمه الله تعالى (جلست مرة متر بعا فسمعت هاتفا يقول هكذا يجالس الملوك فلم أجلس بعد ذلك متر بعا) رواه أبو نعيم في الحلية (وان كان ينام فينام على البدن المجنى مستقبل القبلة مع) مراعاة (ساتر الاكادب التي ذكرناها في مواضعها) من هذا الكتاب (فكل ذلك داخل في المراقبة بل لو كان في قضاء الحاجة فراعته لا اذا بها وفاء بالمراقبة) وهكذا جميع الاعمال (فاذا لا يتخلو العبد اما أن يكون في طاعة أو في معصية أو في مباح فراقبته في الطاعة بالانخلاص والاكمال) بان يخلص فيها ولا ينقصها (ومراعاة الاكادب والاحترام (وحراستها) أي الطاعة (عن) مظان (الاتفات) العارضة عليها) وان كان في معصية فراقبته بالتوبة والندم والاقلاع والحياء واستشعار الهيبة والانكسار (والاشتغال بالتكفير) باتباع السنة الحسنة (وان كان في مباح فراقبته بمراعاة الادب ثم بشهود المنعم في النعمة وبالشكر عليها ولا يتخلو العبد في جملة أحواله عن بلية لا بد له من الصبر عليها ونعمة لا بد له (من) الشكر عليها وكل ذلك من المراقبة بل

فراعته لا اذا بها وفاء بالمراقبة فاذا لا يتخلو العبد اما ان يكون في طاعة أو في معصية أو في مباح فراقبته في الطاعة بالانخلاص والاكمال ومراعاة الادب وحراستها عن الاتفات وان كان في معصية فراقبته بالتوبة والندم والاقلاع والحياء والاشتغال بالتكفير وان كان في مباح فراقبته بمراعاة الادب ثم بشهود المنعم في النعمة وبالشكر عليها ولا يتخلو العبد في جملة أحواله عن بلية لا بد له من الصبر عليها ونعمة لا بد له من الشكر عليها وكل ذلك من المراقبة بل

لا ينفك العبد في كل حال من فرض الله عليه اما فعل يلزمه مباشرة أو محذور يلزمه تركه أو نذبه حث عليه ليسارعه الى مغفرة الله تعالى ويسابق به عباد الله أو مباح فيه صلاح جسمه وقلبه وفيه عون له على طاعته ولكل واحد من ذلك حدود لا بد من مراعاتها بدوام المراقبة ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه (١٠٨) فينبغي أن يتفقد العبد نفسه في جميع أوقاته في هذه الاقسام الثلاثة فاذا كان فارغاً من

الفرائض وقد رخص الفضائل فينبغي أن يلتزم أفضل الاعمال ليستغل بها فان من فاته مزيد يرج وهو قادر على دركه فهو مغبون والارباح تنال جزايا الفضائل فبذلك يأخذ العبد من دنيائه لا تخونه كما قال تعالى ولا تنس نصيبك من الدنيا وكل ذلك انما يمكن بصبر ساعة واحدة فان الساعات ثلاث ساعة مضت لا تعب فيها على العبد كيفما انقضت في مشقة أو رفاهية وساعة مستقبله لم تأت بعد لا يدري العبد أيعيش اليها أم لا ولا يدري ما يقضى الله فيها وساعة راهنة ينبغي أن يجاهد فيها نفسه ويراقب فيها به فان تأته الساعة الثانية لم يتحسر على فوات هذه الساعة وأتمه الساعة الثانية استوفى حقه منها كما استوفى من الاولى ولا يطول أمه خمسين سنة فيطول عليه العزم على المراقبة فيها بل يكون ابن وقته كأنه في آخر أنفاسه فاعله آخر أنفاسه وهو لا يدري اذا أمكن أن يكون آخر أنفاسه فينبغي أن يكون على وجه لا يكره أن يدركه الموت وهو على تلك الحال وتكون جميع

لا ينفك العبد في كل حال من فرض الله عليه اما فعل يلزمه مباشرة أو محذور يلزمه تركه أو نذبه حث عليه يسارعه الى مغفرة الله تعالى ويسابق به عباد الله أو مباح فيه صلاح جسمه وقلبه وفيه عون له على طاعته ولكل واحد من ذلك حدود لا بد من مراعاتها بدوام المراقبة (ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه فينبغي أن يتفقد العبد نفسه في جميع أوقاته في هذه الاقسام الثلاثة فان كان فارغاً من الفرائض) بان كان قد اداها (وقدر على الفضائل) وهي الزائد على الفرائض (فينبغي ان يلتزم أفضل الاعمال ليستغل بها) ويعمر بها أوقاته (فان من فاته مزيد يرج وهو قادر على دركه فهو مغبون) في تجارته (والارباح تنال جزايا الفضائل فبذلك يأخذ العبد من دنيائه) ما يكون ذخيرة (لا تخونه كما قال تعالى ولا تنس نصيبك من الدنيا) أي فالدنيا مزرعة لا آخرة منها يتزود للمعاد (وكل ذلك انما يمكن بصبر ساعة واحدة فان الساعات ثلاثة) لا غير منها (ساعة مضت لا تعب فيها على العبد كيفما انقضت في مشقة أو رفاهية و) منها (ساعة مستقبله لم تأت بعد لا يدري العبد أيعيش اليها أم لا ولا يدري ما يقضى الله فيها) فهو غيب (و) منها (ساعة راهنة) وهي الموجودة في الحال (ينبغي أن يجاهد نفسه فيها ويراقب فيها به) ولله در القائل
ما مضى فأتى والمؤمل غيب * ولك الساعة التي أنت فيها
(فان لم تأته الساعة الثانية لم يتحسر على فوات هذه الساعة وان أتمه الساعة الثانية استوفى حقه منها كما استوفى من) الساعة (الاولى ولا يطول أمه خمسين سنة فيطول عليه العزم على المراقبة فيها بل يكون ابن وقته) قال القشيري في الرسالة وقد يعنون بالوقت ما هو فيه من الزمان فان قوما قالوا الوقت ما بين الزمانين يعني الماضي والمستقبل ويقولون الصوفي اس وقته يريدون بذلك أنه مشغول بما هو أولى به في الحال قائم بما هو مطالب به في الحين وقيل الفقير لا يهجمه ماضى وقته وآتية بل يهجمه وقته الذي هو فيه وقيل الاشتغال بفوات وقت ماضٍ تضييع وقت يأتي اه (كأنه في آخر أنفاسه فاعله آخر أنفاسه وهو لا يدري اذا أمكن أن يكون آخر أنفاسه فينبغي أن يكون على وجه لا يكره أن يدركه الموت وهو على تلك الحال وتكون جميع أحواله مقصورة على ما رواه أبو ذر) الغفاري (رضي الله عنه من قوله صلى الله عليه وسلم لا يكون المؤمن طاعناً الا في ثلاث تزوداً معاداً ومرة) أي اصلاح (لمعاش وألذة في غير محرم) قال العراقي رواه أحمد وابن حبان والحاكم وصححه انه صلى الله عليه وسلم قال انه في صحف موسى وقد تقدم اه قلت ورواه الفريابي والحسن بن سفيان والطبراني ومن طرقهم أبو نعيم في الحلية قال الطبراني حدثنا أحمد بن أنس بن مالك قال هو ابن سفيان والفريابي أخبرنا ابراهيم بن هشام بن يحيى الغساني حدثني أبي عن جده عن أبي ادريس الخولاني عن أبي ذر قال دخلت المسجد واذا برسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وحده فجلست اليه فقال يا أبا ذر ان للمسيح نجيبة وان نجيته ركعتان ثم ساقوا الحديث بطوله في مساءلة أبي ذر رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه فقلت يا رسول الله فما كانت كفاهم قال كانت أمثالا كفاهم كرهها وعلى العاقل أن لا يكون طاعناً الا ثلاث فذكروا باقي الحديث (وماروى عنه أيضاً في معناه وعلى العاقل أن تكون له أربع ساعات ساعة يتأجج فيها به وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يتفكر فيها في صنع الله تعالى وساعة يخالف فيها للمطعم والمشرب فان في هذه الساعة عوناً له على بقية الساعات) قال العراقي هو بقية الحديث الذي قبله قلت هذه الجملة ذكرت في الحديث السابق قبل الجملة المذكورة نفاذا لفظهم وكان فيها أمثال على العاقل

يكون على وجه لا يكره أن يدركه الموت وهو على تلك الحالة وتكون جميع أحواله مقصورة على ما رواه أبو ذر رضي الله تعالى عنه من قوله عليه السلام لا يكون المؤمن طاعماً الا في ثلاث تزوداً معاداً ومرة لمعاش وألذة في غير محرم وماروى عنه أيضاً في معناه وعلى العاقل أن تكون له أربع ساعات ساعة يتأجج فيها به وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يتفكر فيها في صنع الله تعالى وساعة يخالف فيها للمطعم والمشرب فان في هذه الساعة عوناً له على بقية الساعات

ثم هذه الساعة التي هو فيها مشغول الجوارح بالمطعم والمشرب لا ينبغي أن يخلو عن عمل هو أفضل الاعمال وهو الذكر والفكر فان الطعام الذي يتناوله مثلاً فيه من العجائب ما لو تفكر فيه وفطن له كان ذلك أفضل من كثير من أعمال الجوارح والناس فيه أقسام قسم ينظرون اليه بعين التبصر والاعتبار فينظرون في عجائب صنعته وكيفية ارتباط قوام الحيوانات به وكيفية (١٠٩) تقدير رآته لأسبابه وخلق الشهوات

الباعثة عليه وخلق الآلات المسخرة للشهوة فيه كما فصلنا بعضه في كتاب الشكر وهذا مقام ذوى الالباب وقسم ينظرون فيه بعين المقت والكراهة ويلاحظون وجه الاضطراب اليه ويودهم لو استغنوا عنه ولكن يرون أنفسهم مقهورين فيه مسخرين لشهواته وهذا مقام الزاهدين وقوم يرون في الصنعة الصانع ويترقون منها الى صفات الخالق فتكون مشاهدة ذلك سبباً لتذكر أبواب من الفكر تنفتح عليهم بسببه وهو أعلى المقامات وهو من مقامات العارفين وعلامات المحبين اذا المحب اذ ارأى صنعة حبيبه وكتابه وتصنيفه نسي الصنعة واشتغل قلبه بالصانع وكل ما يتردد العبد فيه من صنع الله تعالى فله في النظر منه الى الصانع مجال رحبان فتحت له أبواب الملكوت وذلك عزيز جداً ودوامه أعز منه (و) منهم (قسم رابع) ينظرون اليه بعين الرغبة والحرص فيتأسفون على ما فاتهم منه ويفرحون بما حضروا من جملته ويذمون منه ما لا يوافق هواهم ويعيبونه ويذمون فاعله فيذمون الطبخ والطباخ ولا يعلمون أن الفاعل للطبخ والطباخ ولقدرته ولعلمه هو الله تعالى وحده لا شريك له في فعله (وان من ذم شيئاً من خلق الله بغير اذن الله فقد ذم الله ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر) قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي هريرة اهـ قالت رواه كذلك أحمد وعبد بن حميد والرواية والضياء من حديث أبي قتادة ورواه ابن عساکر من حديث جابر (فهذه المراقبة الثانية بمراقبة الاعمال على الدوام والاتصال وشرح ذلك يعاين على الدوام فلنذكر تفصيل ما أورده مشايخ السادة المتقنين بديقه قدس الله أرواحهم الزكية في هذا الباب فانهم أحاطوا بالناس بهذه المراقبة دون سائر أبواب السلوك اعلم انهم قالوا ان المراقبة نسبة زكية وعبادة خفية فمن تحقق بها انوار الله قلبه بنور المعرفة وشرح صدره بكشف الحقيقة فلم تخطئ فراسته ولم تبطن مكاشفته وصح له التصريف في عالمي الملك والملكوت والتقريب في حضرة الجبروت وحسن معاملته مع الله تعالى في جميع الحالات وقتله عمارة الاوقات ولكونها أعظم العبادات كانت خواص الصحابة يشغلون بدوامها في سائر الحالات وهي من الطرق الموصلة الى المشاهدات وهي على ثلاثة أنواع الاول استدامة العلم باطلاع الحق عليه في جميع الاحوال مع مراعاة الاتباع بجميع الاحكام الثاني مطالعة أعمار الاسماء والصفات والمسايرة الى الله بالوصول بجميع العبادات الثالث مكاشفة أسرار حقائق

مالم يكن مغلوباً على عقله أن تكون له ساعات وذكره كسياق المصنف لأنه الى قوله للمطعم والمشرب وقال أبو نعيم بعد ان ساق الحديث بطوله السباق للحسن بن سفيان ورواه المختار بن عسان عن اسمعيل بن مسلم عن أبي ادريس رواه علي بن يزيد عن القاسم عن أبي امامة عن أبي ذر ورواه عبيد بن الخشخاش عن أبي ذر ورواه معاوية بن صالح عن محمد بن أيوب عن ابن عائذ عن أبي ذر ورواه ابن جريج عن عطاء عن عبيد بن عمير عن أبي ذر بطوله تفرد به يحيى بن سعيد العيشي وقد تقدم ذلك (ثم هذه الساعة التي هو فيها مشغول الجوارح بالمطعم والمشرب لا ينبغي أن يخلو عن عمل هو أفضل الاعمال وهو الذكر والفكر فان الطعام الذي يتناوله مثلاً فيه من العجائب ما لو تفكر فيه وفطن له كان ذلك أفضل من كثير من أعمال الجوارح والناس فيه أقسام) منهم (قسم ينظرون اليه بعين التبصر والاعتبار فينظرون في عجائب صنعته وكيفية ارتباط قوام الحيوانات به وكيفية تقدير رآته لأسبابه وخلق الشهوة الباعثة عليه وخلق الآلات المسخرة للشهوة فيه كما فصلنا بعضه في كتاب الشكر وهذا مقام ذوى الالباب و) منهم (قسم ينظرون فيه بعين المقت والكراهة ويلاحظون وجه الاضطراب اليه ويودهم لو استغنوا عنه) انهم (لو استغنوا عنه) لكان أجمع اهمهم (ولكن يرون أنفسهم مقهورين فيه) مضطرين اليه (مسخرين لشهواته) فيتناولونه ناظرين لذلك (وهذا مقام الزاهدين و) منهم (قسم يرون في الصنعة الصانع ويترقون منها الى صفات الخالق فتكون مشاهدة ذلك سبباً لتذكر أبواب من الفكر تنفتح عليهم بسببه وهو أعلى المقامات وهو من مقامات العارفين وعلامات المحبين اذا المحب اذ ارأى صنعة حبيبه وكتابه وتصنيفه نسي الصنعة واشتغل قلبه بالصانع وكل ما يتردد العبد فيه من صنع الله تعالى فله في النظر منه الى الصانع مجال رحبان فتحت له أبواب الملكوت وذلك عزيز جداً ودوامه أعز منه (و) منهم (قسم رابع) ينظرون اليه بعين الرغبة والحرص فيتأسفون على ما فاتهم منه ويفرحون بما حضروا من جملته ويذمون منه ما لا يوافق هواهم ويعيبونه ويذمون فاعله فيذمون الطبخ والطباخ ولا يعلمون أن الفاعل للطبخ والطباخ ولقدرته ولعلمه هو الله تعالى وحده لا شريك له في فعله (وان من ذم شيئاً من خلق الله بغير اذن الله فقد ذم الله ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر) قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي هريرة اهـ قالت رواه كذلك أحمد وعبد بن حميد والرواية والضياء من حديث أبي قتادة ورواه ابن عساکر من حديث جابر (فهذه المراقبة الثانية بمراقبة الاعمال على الدوام والاتصال وشرح ذلك يعاين على الدوام فلنذكر تفصيل ما أورده مشايخ السادة المتقنين بديقه قدس الله أرواحهم الزكية في هذا الباب فانهم أحاطوا بالناس بهذه المراقبة دون سائر أبواب السلوك اعلم انهم قالوا ان المراقبة نسبة زكية وعبادة خفية فمن تحقق بها انوار الله قلبه بنور المعرفة وشرح صدره بكشف الحقيقة فلم تخطئ فراسته ولم تبطن مكاشفته وصح له التصريف في عالمي الملك والملكوت والتقريب في حضرة الجبروت وحسن معاملته مع الله تعالى في جميع الحالات وقتله عمارة الاوقات ولكونها أعظم العبادات كانت خواص الصحابة يشغلون بدوامها في سائر الحالات وهي من الطرق الموصلة الى المشاهدات وهي على ثلاثة أنواع الاول استدامة العلم باطلاع الحق عليه في جميع الاحوال مع مراعاة الاتباع بجميع الاحكام الثاني مطالعة أعمار الاسماء والصفات والمسايرة الى الله بالوصول بجميع العبادات الثالث مكاشفة أسرار حقائق

والطباخ ولا يعلمون أن الفاعل للطبخ والطباخ ولقدرته ولعلمه هو الله تعالى وان من ذم شيئاً من خلق الله بغير اذن الله فقد ذم الله ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر فهذه المراقبة الثانية بمراقبة الاعمال على الدوام والاتصال وشرح ذلك يعاين على الدوام فلنذكر تفصيل ما أورده مشايخ السادة المتقنين بديقه قدس الله أرواحهم الزكية في هذا الباب فانهم أحاطوا بالناس بهذه المراقبة دون سائر أبواب السلوك اعلم انهم قالوا ان المراقبة نسبة زكية وعبادة خفية فمن تحقق بها انوار الله قلبه بنور المعرفة وشرح صدره بكشف الحقيقة فلم تخطئ فراسته ولم تبطن مكاشفته وصح له التصريف في عالمي الملك والملكوت والتقريب في حضرة الجبروت وحسن معاملته مع الله تعالى في جميع الحالات وقتله عمارة الاوقات ولكونها أعظم العبادات كانت خواص الصحابة يشغلون بدوامها في سائر الحالات وهي من الطرق الموصلة الى المشاهدات وهي على ثلاثة أنواع الاول استدامة العلم باطلاع الحق عليه في جميع الاحوال مع مراعاة الاتباع بجميع الاحكام الثاني مطالعة أعمار الاسماء والصفات والمسايرة الى الله بالوصول بجميع العبادات الثالث مكاشفة أسرار حقائق

الاسماء والصفات ومشاهدة أنوار تجليات الذات وهذا النوع درجة الولاية الصغرى وهو غاية ما يبلغه السالكون بالمراقبة وفي هذه المراقبة يحصل له مقام الغناء في الفناء وتنفي الخلال وتثبت المقامات وأما كيفية المراقبة فان يكون السالك طاهر الظاهر والباطن والمكان حاضر القلب مع الله مرفوعا عن الوسواس والخيالات محفوظا عن سائر المشوشات يجلس مستقبلا القبلة على ركبته غامض العينين متبرئا عن حوله وقوته ناسيا جميع علمه ومعرفة معطلا حواس ظاهره وقوى باطنه ثم يتوجه بالقلب المطلق مع الجذبة الالهية الى جنب ذات الحق على طريق الاسرار في ذلك فيه حتى يزول عنه تراحم الخواطر بالسكينة وتغلب روحانيته على جسمانيته ولا ينفك عن هذه الحالة فاذا استقرت وكانت له كالصفة اللازمة أمكن له الاستقامة والتقرب بسائر الاعمال وفي مقام المراقبة حالة أخرى تسمى عندهم بالوقوف القلبي وهو عبارة عن التوجه الى حقيقة الروح الانساني من جهة القلب لان الروح الانساني محيطة بجميع ما في الحضرة الربوبية احاطة انطبعية مطابقة لوجوده في نفس الامر فمن توجه الى روحه من قلبه فقد ينكشف له ما في حضرة الربوبية من الاسرار فيحصل بذلك الى معرفته به بالمعرفة الشهودية لان حقيقة الروح الانساني كالمرآة لتلك الحضرة لما فيه من القوة العقلية التي هي جوهر الهسي فمن كشف ذلك الجوهر رأى فيه جميع صفات الله وأسمائه وذاته تعالى بالانطباع الظلي ورأى فيه أيضا جميع الموجودات العقلية والحسية وكيفية الاشتغال بالوقوف القلبي أن يجرد السالك أولا عقله من جميع الادراكات ثم يعطل جميع قواه وحواسه عن أحكامها ثم يسلم نفسه عن الهيكل الجسماني وبعد ذلك يتوجه بالبصيرة الى حقيقة القلب على طريق الاستغراق والاستهلاك ويداوم على ذلك فكما يزداد توجهه الى حقيقة القلب تزداد معرفته لنفسه وكما تزداد معرفته لنفسه تزداد معرفته لربه سبحانه والخاصة به أنه لا بد في هذه الصورة من التجرد عن الذات الجسمانية ولواحقها ونحو العلوم الرسمية وملازمة التوجه الى حقيقة القلب على الدوام لئلا يترك الانجلاء الروحاني الغير المتبدل بشئ من عوارض الاجسام فيرى حقيقة قلبه في تلك الحالة نوراً بسيطاً محضاً بجميع ما كان وما يكون وصورة أخرى من الوقوف القلبي أن يتوجه السالك الى دائرة قلبه بعد تجرده عن الشواغل ثم يلاحظ بدنه في وسط تلك الدائرة كالكرة ويخيل روحه نافذاً من أقطار السموات والارض ويستغرق في تلك الملاحظة على الدوام ويرجع اليها كلما يذهل عنها الى أن يفتي عن ملاحظة تلك الكرة المبروضة ويتعطل جميع قواه وحواسه عن أحكامها فعند حصول هذه الحالة يظهر له ان روحه نوراني محض ويستلج جميع ما في ضمن السموات والارض في تلك النورانية حتى لا يبقى في الوجود في نظره غير روحه الذي هو الامر الالهى وبعد ذلك تستلج نورانية الروح أيضاً في نور الحق سبحانه لان دائرة نور الروح متصلة باقى نور الحق سبحانه ونور الحق غالب على جميع الانوار وجميع الانوار متلاش عند ظهور نور الحق كتلاشي سائر الاضواء عند ظهور ضوء الشمس حينئذ لا يبقى في الظهور الا نور الحق الذي هو الوجود المطلق جل عظمته وهذا هو حقيقة الحقائق وصورة أخرى من الوقوف القلبي أن يتوجه السالك الى قلبه ثم يتصور روحه في قلبه نوراً محضاً بلا نهاية ويتصور في حق روحه النور الى صورة بدنه وصورة العالم كالطير في الهواء ويتصور روحه محيطاً بتلك الصورة وتلك الصورة محيطاً بذلك الروح وهو ينظر الى تلك الصورة في جوارح و يستغرق في النظر اليها حتى يتحد بتلك الصورة في التصور ويزداد في الاتحاد بتلك الصورة بالنشوق اليها حتى يخيل أنه تلك الصورة ويداوم على ذلك التصور بالتكرار فيه حتى يكون كأنه هو الحقيقة النوعية السكينة لجميع العالم التي لانهاية ولا انقسام لها بل يكون وحدة صرفة بجميع تلك الصور في جعل روحه متكيفا بهذه الكيفية عرف حقيقة روحه لان حقائق العالم كلها منطوية في الروح الانساني والروح الانساني حاو عليها فمن عرف روحه بتلك الجمعية للحقائق كلها فقد عرف روحه وبه يتصل الى معرفته به جل وعز وصورة أخرى من الوقوف القلبي أن يتوجه الى قلبه بعد تجرده لنفسه ويتصور فيه نوراً بسيطاً واحداً بما مجردا

عن الكيفيات كلها غير متعلق بشئ ظاهر أعلى العالم الجسماني كظهور الشمس على الجسمانيات بالنسبة إلى ذلك النور البسيط كالذرة في شعاع الشمس ثم يعلق نظره بذلك النور البسيط ويداوم على ذلك النظر لذلك النور البسيط حتى يستغرق في ذلك النظر بحيث لا يبقى له شعور لغير ذلك النظر فعند ذلك يتجلى له نور الحق سبحانه لأن جميع الأنوار المجردة ينتهي إلى نور الحق سبحانه وصورة أخرى من الوقوف القلبى أن يتوجه إلى قلبه ويلاحظ فيه أن نظره الله محيط به من جميع الجهات ويجعل ذاته محاطة بنظر الله تعالى ويستمر على تلك الملاحظة وهذا الاستمرار تصغر ذاته تحت نظر الله تعالى حتى لا يبقى لها بالتدريج أثر من الوجود فيبقى عن وجوده الامكانى ولا يشاهد فيه ولا فى الاشياء ككاملها الوجود الحق سبحانه وقد وصل

(فصل) * فى شروط المراقبة وآدابها التى من داوم عليها يترقى منها إلى مقام المشاهدة فشروطها أن تكون المراقبة باذن الشيخ وتعليمه وترتيبه وتلقينه وأن تكون مع الجذبة القوية وبعد قطع العلائق الحسية والمعنوية وبعد ترك النسب والاضافات وبعد الوقوف عند الواردات وأما آدابها فهي دوام السكون وملازمة البيوت وكف الحواس عن الاحساس وتعطيل القوى عن الادراك وترك الاشتغال بالكاتب ومطالع الكتب والاعراض عن اتباع النفس فى طلب العلوم والمعرفة ومخالفة الهوى وترك الآمال والاطماع والخروج عن كل داعية تدعو إلى السوى والسعى فى طريق الوصول إلى الله تعالى ودوام التوجه إلى لقائه وترك الطمع عن المقامات والاجتناب عن الكرامات والتأدب مع الله فى الظاهر والباطن ومراقبته فى جميع المظاهر فى داوم على المراقبة بهذه الشروط والآداب يتقرب إلى ذلك الجنباب ويبلغ مبلغ الرجال ويشاهد الجلال والجمال وتصح له التربية والتلقين والارشاد إلى رب العالمين

(فصل) * قالوا المراقبة من أقرب الطرق إلى الله تعالى من حيث التقرب إليه وهذه الاقربى ليست على اطلاقها بالنسبة إلى أهل الجذبة فانها أقرب الطرق فى حقهم وأما بالنسبة إلى السالك فتكون أبعد الطرق لأن السلوك يقتضى الرياضات والمجاهدات فى أوائله فلا تنفعه المراقبة ابتداء وهذا موكول إلى فراسة الشيخ البصير العارف فان رأى فى مریده الجذبة الالهية غالبية عليه شغل به مراقبة اسم الذات وان رآه غارياً عنها أمره بالنفى والاثبات وملازمة الرياضات حتى يتمكن الذكرك من قلبه فيجذب إلى الله تعالى بقلبه فيثبت يشغله بالمراقبة وذلك على الترتيب والتدرج وقد قالوا ان اسم الذات ذكر المجرد من عن قيد السوى والنفى والاثبات ذكر المقيد من بقيد السوى لأن مقام صاحب اسم الذات فرق مجرد كما أشار إليه قوله تعالى قل الله ثم ذرهم الخ ومقام صاحب النفى والاثبات فرق مقيد كما أشار إليه الحديث أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا اله الا الله فليكون اسم الذات من الاسماء الجبروتية والنفى والاثبات من الاسماء الملكية كان الوصول بذكر اسم الذات إلى عالم الجبروت ولاهل الجذبة أقرب من الوصول إليه بذكر النفى والاثبات وحيث قد فرغنا من ذكر المراقبة ومتعلقاتها فلنعد إلى شرح كلام المصنف قال رحمه الله تعالى (المراقبة الثالثة بحاسبة النفس بعد العمل) ولواحقها الاعتصام والاستقامة (وانذ كرفضيلة المحاسبة ثم حقيقتها أما الفضيلة فقد قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد) ليوم القيامة سبحانه به لدنوه أولان الدنيا كيوم والآخرة غده وتنكيره للتعظيم وأما تنكير نفس فلا استقلال النفس النواظر فيما قدم من الآخرة كانه قال فلتنظر نفس واحدة فى ذلك (وهذه اشارة الى ان المحاسبة على ماضى من الاعمال) أى انها تدل على النظر بعد الفراغ من العمل (ولذلك قال عمر رضى الله عنه حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا وزنوها قبل أن توزنوا) رواه أبو نعيم فى الحلية من طريق ثابت بن الحجاج وقد تقدم قريباً (وفى الخبر أنه صلى الله عليه وسلم جاءه رجل فقال يا رسول الله أوصنى فقال استوص أنت) أى قابل وصيتى (فقال نعم قال اذا هممت بامر قد برعاقبته فان كان رشداً فامضه وان كان غيباً فاته عنه) تقدم

(المراقبة الثالثة بحاسبة

النفس بعد العمل ولندكر

فضيلة المحاسبة ثم حقيقتها) *

(أما الفضيلة) فقد قال

الله تعالى يا أيها الذين آمنوا

اتقوا الله ولتنظر نفس

ما قدمت لغد وهذه اشارة

الى المحاسبة على ماضى من

الاعمال ولذلك قال عمر رضى

الله تعالى عنه حاسبوا

أنفسكم قبل أن تحاسبوا

وزنوها قبل أن توزنوا وفى

الخبر أنه عليه السلام جاءه

رجل فقال يا رسول الله

أوصنى فقال أوصنى

أنت فقال نعم قال اذا هممت

بامر قد برعاقبته فان كان

رشداً فامضه وان كان غيباً

فاته عنه

وفي الخبر وينبغي للعاقل أن يكون له أربع ساعات ساعة يحاسب فيها نفسه وقال تعالى وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون والتوبة نظر في الفعل بعد الفراغ منه بالندم عليه وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم إنى لاستغفر الله تعالى وأتوب إليه في اليوم مائة مرة وقال الله تعالى إن الذين اتقوا إذا مسهم طيف من الشيطان تذكروا فأذا هم مبصرون وعن عمر رضى الله تعالى عنه أنه كان يضرب قدميه بالدرّة إذا جنى الليل ويقول لنفسه (١١٤) ماذا عملت اليوم وعن ميمون بن مهران أنه قال لا يكون العبد من المتقين حتى

للمصنف ذلك قريبان حديث عبادة بن الصامت وهو في كتاب الزهد لابن المبارك من مرسل أبي جعفر الهاشمي وتقدم الكلام عليه (وفي الخبر وينبغي للعاقل أن يكون له أربع ساعات ساعة يحاسب فيها نفسه) تقدم قريبان حديث أبي ذر (وقال الله تعالى وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون) تقدم الكلام عليه في كتاب التوبة (والتوبة نظر في الفعل بعد الفراغ منه) بالندم عليه (وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم) أنه ليعان على قلبي (إنى لاستغفر الله تعالى وأتوب إليه في اليوم مائة مرة) تقدم غير مرة (وقال الله تعالى إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فأذا هم مبصرون) وذكر الكمال الصوفي أن هذه الآية تدل على النظر في بداية العمل (و) بروي (عن عمر رضى الله عنه أنه كان يضرب قدميه بالدرّة إذا جنى الليل ويقول لنفسه ماذا عملت اليوم) وهذا يدل على المحاسبة بعد العمل (و) بروي (عن ميمون بن مهران) الجزري العابد (أنه قال لا يكون العبد من المتقين حتى يحاسب نفسه أشد من محاسبة شريكه والشريك كان) إنما يحاسبان بعد العمل وروى عن عائشة رضى الله عنها أن أبابكر رضوان الله عليه قال لها عند الموت ما أحد من الناس أحب إلى من عمر ثم قال لها كيف قلت فأعادت عليه ما قال فقال ما أحد أعز علي من عمر (فانظر كيف نظر بعد الفراغ من الكلمة فتدبرها وأبدلها بكلمة غيرها) وأبدلها بكلمة غيرها (و) حديث أبي طلحة حين شغله الطائر في صلاته (بأن اتبع نظره إليه حتى لم يدركه صلى) فتدبر ذلك فجعل حائطه صدقة لله تعالى ندماً ورجاء للعوض عما فاتته (وهذا عقوبة التقصير وهي سنة الأولياء وقد تقدم في كتاب الصلاة) (وفي حديث) عبد الله (بن سلام) رضى الله عنه (أنه حل حزمة من حطب فقيل له يا أبابوس قد كان في بيتك وغلمانك ما يكفونك هذا فقال أردت أن أجرب نفسي هل تنكره) فهذه محاسبة بعد العمل وكان له من الأولاد يوسف وعبد الله وفي الصحیح عن سعد بن أبي وقاص قال ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لأحد عشي على الأرض أنه من أهل الجنة إلا لعبد الله بن سلام قال الطبري وغيره ما بالمدينة سنة ٤٣ (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (المؤمن قوام على نفسه) أي كثير القيام عليها والمراعاة لها (بحاسبها لله وإنما خف الحساب على قوم حاسبوا أنفسهم في الدنيا وانما شق الحساب يوم القيامة على قوم أخذوا هذا الأمر من غير محاسبة ثم فسر المحاسبة فقال إن المؤمن يفجؤه الشيء) أي يرد عليه بغتة (يجبه فيقول والله انك لتعجبني وانك لمن حاجتي ولكن هيات حيل بيني وبينك) أي فبتركه (وهذا حساب قبل العمل ثم قال ويفرط منه الشيء) أي يصدر منه بداراً (فيرجع إلى نفسه فيقول ماذا أردت بهذا والله لا أعذر بهذا) أي لا يقبل عذري (والله لا أعود لهذا أبداً إن شاء الله) تعالى فهذا حساب بعد العمل (وقال أنس بن مالك) رضى الله عنه (سمعت عمر بن الخطاب رضى الله عنه يوماً وقد خرج) لحاجته (وخرجت معه فدخل حائطاً) من الحيطان (فسمعتة يقول وبينه وبينه جدار وهو في الحائط) اذ تخلفت عنه (عمر بن الخطاب أمير المؤمنين بخ وخ والله لتتقين الله أو يعذبنك) فهذا منه محاسبة للنفس (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (في قوله تعالى ولا أقسم بالنفس اللوامة قال لا يلقى المؤمن إلا يعاتب نفسه ماذا أردت بكلمتي ماذا أردت بأكتي

يحاسب نفسه أشد من محاسبة شريكه والشريك كان يحاسبان بعد العمل وروى عن عائشة رضى الله تعالى عنها أن أبابكر رضوان الله عليه قال لها عند الموت ما أحد من الناس أحب إلى من عمر ثم قال لها كيف قلت فأعادت عليه ما قال فقال ما أحد أعز علي من عمر فأنظر كيف نظر بعد الفراغ من الكلمة فتدبرها وأبدلها بكلمة غيرها وحدث أبي طلحة حين شغله الطائر في صلاته فتدبر ذلك فجعل حائطه صدقة لله تعالى ندماً ورجاء للعوض عما فاتته وفي حديث ابن سلام أنه حل حزمة من حطب فقيل له يا أبابوس قد كان في بيتك وغلمانك ما يكفونك هذا فقال أردت أن أجرب نفسي هل تنكره وقال الحسن بن قوام على نفسه يحاسبها لله وإنما خف الحساب على قوم حاسبوا أنفسهم في الدنيا وانما شق الحساب يوم القيامة على قوم أخذوا هذا الأمر من غير محاسبة ثم فسر المحاسبة

فقال إن المؤمن يفجؤه الشيء يجبه فيقول والله انك لتعجبني وانك لمن حاجتي ولكن هيات حيل بيني وبينك وهذا حساب قبل العمل ثم قال ويفرط منه الشيء فيرجع إلى نفسه فيقول ماذا أردت بهذا والله لا أعذر بهذا والله لا أعود لهذا أبداً إن شاء الله وقال أنس بن مالك سمعت عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه يوماً وقد خرج وخرجت معه حتى دخل حائطاً فسمعتة يقول وبينه وبينه جدار وهو في الحائط عمر بن الخطاب أمير المؤمنين بخ وخ والله لتتقين الله أو يعذبنك وقال الحسن في قوله تعالى ولا أقسم بالنفس اللوامة قال لا يلقى المؤمن إلا يعاتب نفسه ماذا أردت بكلمتي ماذا أردت بأكتي

ماذا أردت بشري والفاجر عصى قد مالا يعاتب نفسه وقال مالك بن دينار رحمه الله تعالى رحم الله عبد اقال لنفسه ألسنت صاحبة كذا ألسنت صاحبة كذا ثم ذمها ثم خطمها ثم ألزمها كتاب الله تعالى فكان له قائدا وهذا من معاتبة النفس كما سيأتي في موضعه وقال ميمون بن مهران النقي أشد محاسبة لنفسه من سلطان غاشم ومن شريك شحج وقال ابراهيم التيمي مثلت نفسي في الجنة آكل من غارها وأشرب من أنهارها وأما نقي أبكارها ثم مثلت نفسي في النار آكل من زقومها وأشرب من صديدها وأعالج سلاسلها فقلت لنفسى يا نفس أى شئ تريدن فقالت أريد أن أرد الى الدنيا فاعمل صالحا فقلت فانت في الامنية فاعلمى وقال مالك بن دينار سمعت الحاج (١١٣) يخطب وهو يقول رحم الله امرأ أحاسب

نفسه قبل أن يصير الحاسب الى غيره رحم الله امرأ أخذ بعنان عمله فنظر ماذا يريد به رحم الله امرأ نظرت في مكيله رحم الله امرأ نظرت في ميزانه فما زال يقول حتى أبكاني وحكى صاحب الاحنف بن قيس قال كنت أصعبه فكان عامة صلاته بالليل الدعاء وكان يحجى الى المصباح فيضع أصبعه فيه حتى يحس بالنار ثم يقول لنفسه يا حنيف ما جلت على ما صنعت يوم كذا ما جلت على ما صنعت يوم كذا

على ما صنعت يوم كذا

(بيان حقيقة المحاسبة بعد العمل)

اعلم أن العبد كلما يكون له وقت في أول النهار يشارط فيه نفسه على سبيل التوصية بالحق فينبغي أن يكون له في آخر النهار ساعة يطالب فيها النفس ويحاسبها على جميع حركاتها وسكناتها كما يفعل التجار في الدنياء مع الشركاء في آخر كل سنة أو شهر أو يوم حرصا منهم على الدنيا وخوفا من أن يطوئهم

ماذا أردت بشري والفاجر عصى قد مالا يعاتب نفسه) رواه عبد بن جندوبان أبي الدنيا في كتاب مجاهدة النفس وروى عن مجاهد أنه قال بالنفس اللوامة تندم على ما فات وتلوم عليه رواه عبد بن جندوبان جري وروى مثله عن ابن عباس رواه ابن المنذر (وقال) أبو يحيى (مالك بن دينار) البصري العابد رحمه الله تعالى (رحم الله عبدا قال لنفسه ألسنت صاحبة كذا ألسنت صاحبة كذا ثم ذمها ثم خطمها ثم ألزمها كتاب الله تعالى فكان له قائدا وهذا من معاتبة النفس) كما سيأتي في موضعه (وقال ميمون بن مهران) الجزري العابد (النقي أشد محاسبة لنفسه من سلطان غاشم) أى ظالم يجور في حسابه مع رعيته (ومن شريك شحج) محب للدنيا (وقال ابراهيم بن يزيد بن الحارث) التيمي (رحم الله تعالى) مثلت نفسي في الجنة آكل من غارها وأشرب من أنهارها وأعاقق أبكارها ثم مثلت نفسي في النار آكل من زقومها وأشرب من صديدها وأعالج سلاسلها وأغللها فقلت لنفسى يا نفسى أى شئ تريدن فقالت أريد أن أرد الى الدنيا فاعمل صالحا فقلت فانت في الامنية فاعلمى) رواه ابن أبي الدنيا (وقال) أبو يحيى (مالك بن دينار) البصري رحمه الله تعالى (سمعت الحاج) بن يوسف الثقفي وهو أمير البصرة (يخطب) على المنبر (وهو يقول رحم الله امرأ أحاسب نفسه قبل أن يصير الحاسب الى غيره امرأ أخذ بعنان عمله فنظر ماذا يريد به امرأ نظرت في مكيله امرأ نظرت في ميزانه فما زال يقول امرأ امرأ حتى أبكاني) رواه ابن أبي الدنيا (وحكى صاحب الاحنف بن قيس) التيمي (رضى الله عنه له حجة قال كنت أصعبه فقال كان عامة صلاته بالليل الدعاء وكان يحجى الى المصباح فيضع أصبعه فيه حتى يحس بالنار ثم يقول لنفسه يا حنيف) وهو تصغير أحنف باق طاء الزائد (ما جلت على ما صنعت يوم كذا ما جلت على ما صنعت يوم كذا) يعاتب نفسه بذلك رواه ابن أبي الدنيا في محاسبة النفس

(بيان حقيقة المحاسبة بعد العمل)

(اعلم) وفقك الله تعالى (ان العبد كلما يكون له وقت) معلوم (في أول النهار يشارط فيه نفسه على سبيل التوصية بالحق فينبغي أن تكون له في آخر النهار) كذلك (ساعة) معلومة (يطالب فيها النفس ويحاسبها على جميع حركاتها وسكناتها) لم تحركت ولم تسكن وفي أى شئ تحركت وفي أى شئ سكنت وهذا (كيفية فعل التجار في الدنياء مع الشركاء في آخر كل سنة أو شهر أو يوم) كيفية ما اتفق (حرصا منهم على) حوزمنا (الدنيا وخوفا من أن يطوئهم منها ما لو فاتهم) كانت الخيرة لهم في فواته ولو حصل ذلك لهم فلا يبقى ما حصل (الأيام قلائل) ثم يفتى (فكيف لا يحاسب العاقل نفسه فيما يتعلق به خطر الشقاوة والسعادة أبدا لا يبادم هذه المسألة الا عن الغفلة والخذلان وقلة التوفيق نعوذ بالله من ذلك) فلو ساعده التوفيق كان يقدم محاسبة نفسه على كل الاعمال والاحوال اذهى ميدانها كآلة قدم (ومعنى المحاسبة مع الشريك أن ينظر في رأس المال وفي الربح والخسران ليتبين له الزيادة من النقصان فان كان من فضل حاصل استوفاه وشكره وان كان من خسران طالبه بضمائه وكفاه تداركه في المستقبل فكذلك رأس مال العبد في دينه

(١٥ - (تحاف السادة المتقين) - عاشر)

منها ما لو فاتهم لكانت الخيرة لهم في فواته ولو حصل ذلك لهم فلا يبقى الا أياما قلائل فكيف لا يحاسب العاقل نفسه فيما يتعلق به خطر الشقاوة والسعادة أبدا لا يبادم هذه المسألة الا عن الغفلة والخذلان وقلة التوفيق نعوذ بالله من ذلك ومعنى المحاسبة مع الشريك أن ينظر في رأس المال وفي الربح والخسران ليتبين له الزيادة من النقصان فان كان من فضل حاصل استوفاه وشكره وان كان من خسران طالبه بضمائه وكفاه تداركه في المستقبل فكذلك رأس مال العبد في دينه

الفرائض وورجحه النوافل والفضائل وخسرانه المعاصي وموسم هذه التجارة جلة النهار ومعامله نفسه الامارة بالسوء فليحاسبها على الفرائض أولاً فان أداها على وجهها شكر الله تعالى عليه ورغبها في مثلها وان فوتها من أصلها طالبها بالقضاء وان أداها ناقصة كلفها الجبران بالنوافل وان ارتكب معصية اشتغل بعقوبتها وتعذيبها ومعاتبتها ليستوفي منها ما يتدارك به ما فرط كما يصنع التاجر بشريكه وكما أنه يفتش في حساب الدنيا عن الحيلة والقبيراط فيحفظ مداخل الزيادة والنقصان حتى لا يغيب في شيء منها فينتفي غيبته النفس ومكرها فانها خداعة ملبسة مكاره (١١٤) فليطالبها أولاً بتصحح الجواب عن جميع ماتسكلم به طول نهاره

الفرائض وورجحه النوافل والفضائل وخسرانه المعاصي وموسم هذه التجارة جلة النهار ومعامله نفسه الامارة بالسوء فليحاسبها على الفرائض أولاً فان أداها على وجهها (شكر الله تعالى عليه ورغبها في مثلها وان فوتها من أصلها طالبها بالقضاء) فانه يحكى الاداء (وان أداها ناقصة) الشروط والآداب (كلفها الجبران بالنوافل) فغير الفرائض واجب (وان ارتكب معصية اشتغل بعقوبتها وتعذيبها ومعاتبتها ليستوفي منها ما يتدارك به ما فرط) فعقوبتها على التقصير سنة الاولياء والصالحين كما سيأتى (كما يصنع التاجر بشريكه وكما أنه) أى التاجر (يفتش في حساب الدنيا عن الحيلة والقبيراط فيحفظ مداخل الزيادة والنقصان حتى لا يغيب في شيء منها فينتفي غيبته النفس ومكرها فانها خداعة ملبسة مكاره فليطالبها أولاً بتصحح الجواب عن جميع ماتسكلم به طول نهاره وليتكفل بنفسه من الحساب ما سيتولاه غيره في صعيد القيامة وهكذا عن نظره بل عن خواطره) وهمومه (وأفكاره وقيامه وقعوده وأكله وشربه ونومه حتى عن سكونه انه لم سكت وعن سكونه لم سكن فاذا عرف مجموع الواجب على النفس وصح عنده قدر ادى الواجب فيه كان ذلك القدر محسوباً له فيظهر له الباقي على نفسه فليثبت عليه وليكتبه على صحيفته قلبه كما يكتب (التاجر) الباقي الذى على شريكه على قلبه وعلى حريته حسابه ثم النفس غريم يمكن ان يستوفي منه الدون أما بعضها فبالغرامة والضمان وبعضها بالعقوبة لها على ذلك ولا عكن شيء من ذلك الا بعد تحقيق الحساب وتبيرا الباقي من الحق الواجب عليه فاذا حصل ذلك اشتغل بعده بالمطالبة والاستيفاء) قال الشيخ الاكبر قدس سره كان أشياخنا يحاسبون أنفسهم على ما يتسكلمون به وما يفعلونه ويقيدونه في دفتر فاذا كان بعد العشاء حاسبوا نفوسهم واحضر وادفترهم ونظر وفيما يصدر عنهم من قول وعمل وقابوا كلاما يستحق ثم ينامون فردنا عليهم في هذا الامر فكانت قدما تحدث به نفوسنا ونهم به اه (ثم ينبغي ان يحاسب النفس على جميع العمر يوماً وواحدة ساعة في جميع الاعضاء الظاهرة والباطنة كما نقل عن توبة بن الصمة) العابد (وكان بالرقعة) بلد بالجزيرة (وكان محاسباً لنفسه فحسب يوماً عمره فاذا هو ابن ستين سنة فحسب أيامها فاذا هي أحد وعشرون ألف يوم وخمسمائة يوم) من ضرب أيام السنة في الستين (فصرخ وقال يا ولى ألقى الملك بأحد وعشرين ألف ذنب) وخمسمائة ذنب (فكيف وفى كل يوم عشرة آلاف ذنب ثم خر مغشياً عليه فاذا هو ميت) وهذا قد غلبه الخوف فشق شغاف قلبه (فسمعوا قائلًا يقول بالك ركضة الى الفردوس الاعلى) رواه البيهقي في الشعب عن رجل من قریش ولم يقل وكان بالرقعة (فهكذا ينبغي ان يحاسب نفسه على الانقاس) صاعدة وهابطة (وعلى كل معصية بالقلب) اذا هم بها (والجوارح في كل ساعة ولو روى العبد بكل معصية حجر فى داره لا متلائت داره) بالحجارة (فى مدة يسيرة قريبة من عمره ولكنه يتساهل فى حفظ المعاصى والمساكن يحفظان عليه ذلك) كما قال تعالى (أحصاء الله ونسوه) ثم ان الحامل على هذه المحاسبة الايمان بمحاسبة الله تعالى يوم القيامة على الجليل والخبير وهو واجب

وليتكفل بنفسه من الحساب ما سيتولاه غيره في صعيد القيامة وهكذا عن نظره بل عن خواطره وأفكاره وقيامه وقعوده وأكله وشربه ونومه حتى عن سكونه انه لم سكت وعن سكونه لم سكن فاذا عرف مجموع الواجب على النفس وصح عنده قدر ادى الواجب فيه كان ذلك القدر محسوباً له فيظهر له الباقي على نفسه فليثبت عليه وليكتبه على صحيفته قلبه كما يكتب الباقي الذى على شريكه على قلبه وفى حريته حسابه ثم النفس غريم يمكن ان يستوفي منه الدون أما بعضها فبالغرامة والضمان وبعضها بالعقوبة لها على ذلك ولا عكن شيء من ذلك الا بعد تحقيق الحساب وتبيرا الباقي من الحق الواجب عليه فاذا حصل ذلك اشتغل بعده بالمطالبة والاستيفاء ثم ينبغي ان يحاسب النفس على جميع

العمر يوماً وواحدة ساعة في جميع الاعضاء الظاهرة والباطنة

كما نقل عن توبة بن الصمة وكان بالرقعة وكان محاسباً لنفسه فحسب يوماً فاذا هو ابن ستين سنة فحسب أيامها فاذا هي أحد وعشرون ألف يوم وخمسمائة يوم فصرخ وقال يا ولى ألقى الملك بأحد وعشرين ألف ذنب فكيف وفى كل يوم عشرة آلاف ذنب ثم خر مغشياً عليه فاذا هو ميت فسمعوا قائلًا يقول بالك ركضة الى الفردوس الاعلى فهكذا ينبغي ان يحاسب نفسه على الانقاس وعلى معصيته بالقلب والجوارح فى كل ساعة ولو روى العبد بكل معصية حجر فى داره لا متلائت داره فى مدة يسيرة قريبة من عمره ولكنه يتساهل فى حفظ المعاصى والمساكن يحفظان عليه ذلك أحرص الله ونسوه

(المرباطة الرابعة في معاقبة النفس على تقصيرها) مهمنا حسب نفسه فلم تسلم عن مقارفة معصية غوار تكاب تقصير في حق الله تعالى فلا ينبغي أن يهملها فإنه أن أهملها سهل عليه مقارفة المعاصي وأنست بها نفسه (١١٥) وعسر عليه فطامها وكان ذلك سبب

هلا كهلا سهل ينبغي أن يعاقبها فإذا أكل لقمة شبهة بشهوة نفس ينبغي أن يعاقب البطن بالجوع وإذا نظر إلى غير محرم ينبغي أن يعاقب العين بمنع النظر وكذلك يعاقب كل طرف من أطراف بدنه بمنعه عن شهوانه هكذا كانت عادة سالكى طريق الآخرة فتدروى عن منصور بن إبراهيم أن رجلا من العباد كاهم امرأة فلم يزل حتى وضع يده على فخذه ثم ندم فوضع يده على النار حتى يبست وروى أنه كان في بني إسرائيل رجلا يتعبد في صومعته فكثرت كذلك زمانا طويلا فأشرف ذات يوم فاذا هو بامرأة فافتتن بها وهم بها فخرج رجلا لينزل إليها فادركه الله بسابقة فقال ما هذا الذي أريد أن أصنع فرجعت إليه نفسه وعصمه الله تعالى فندم فلما أراد أن يعبد رجلاه إلى الصومعة قال هيهات هيهات رجلا خرجت تريد أن تعصى الله تعود معي في صومعتي لا يكون والله ذلك أبدا فتركها معلقة في الصومعة تصيبها الأمطار والرياح والشمس حتى

واجب وهو من الإيمان بالله فان صفاء قلبه حتى يحس بوقع الدين في قلبه أثر المخالفة فهذا من الذين كاشفهم الله بسرعة حسابهم في الدنيا قبل حساب الآخرة فتدبوا وأبوا وأثنى عليهم بقوله والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا الذنوبهم وندبهمنا على ما في الذنوب من العقاب العاجل والآجل بقوله وإن عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون فنفس كتب السبئية هو عين العقوبة لأنها تنسكت في القلب نكتة سوداء وتزايد إلى أن يصير رينا وكذلك الحسنة هي نفس الثواب العاجل لأنها تنسكت في القلب نكتة بيضاء وتزايد إلى أن تصير كالمראה الصبيغة فلذلك قال تعالى إن البرار في نعيم وإن الفجار في عذابهم يصلونهم يوم الدين وما هم عنها بغائبين ولكن لا يشعرون بما ران على قلوبهم من زين الذنوب وهذه المحاسبة توجب الاعتصام وهو المعنى الجامع لكل ما يجبر عنه العلماء من العلوم والأحوال والأعمال لأن حقيقة التمسك بكتاب الله والحفظ لحدود الله ولذلك نقول إن الإصلاح المؤدى إلى معرفة الله وولائه بغير علم ممنوع وهوثرة المحاسبة لأن المحاسبة تلزم العبد الرعاية والحفظ للحدود والفرق بينه وبين الاستقامة أن الاعتصام هو الحفظ للحدود واجبا ومنهذوها والاستقامة هي الثبات والاعتدال عن الميل إلى طرفي الأمر المعتصم به قال تعالى ومن يعتصم بالله فقد هدي إلى صراط مستقيم فن حسب نفسه المحاسبة الوافية حتى اعتدت أحواله وأعماله وأخلاقه فهو المستقيم على طاعة الله تعالى لأن حقيقة الاستقامة سلوك الطريق بغير اعوجاج وهي علامة صحة المحاسبة والاستقامة تراد لذاتها ولغيرها أما كونها مرادة لذاتها فإن الاعتدال تركية للنفس وكما لها وأما كونها مرادة لغيرها فهي وسيلة إلى الدخول في مقام الجمع من وادى التفرقة وهي مطلع انظار الأولياء والمقربين ثم إن العبد إذا حسب نفسه فرآها خانت وضيعت لزمه أمور أحدها أن يتدارك بالتوبة والجبر وقد تقدم فإن لم يستطع أغلبته الشهوة عالج نفسه بالمعاقبة واليه أشاؤ المصنف فقال (المرباطة الرابعة في معاقبة النفس على تقصيرها) اعلم أنه (مهمنا حسب) العبد (نفسه فلم تسلم عن مقارفة معصية) أى ملاستها (وارتكاب تقصير في حق الله تعالى فلا ينبغي أن يهملها) أى يتركها هملًا (فإنه أن أهملها سهل عليه مقارفة المعاصي وأنست بها نفسه) وألفتها (وعسر عليه) حينئذ (فطامها) فإن الانس بالشئ يوجب الجود عليه (وكان ذلك سبب هلاكه بل ينبغي أن يعاقبها) بما يلائم جنس الذنب ويقابلها فان لكل مرض علاجًا (فاذا أكل لقمة شبهة بشهوة نفس) فإنه (ينبغي أن يعاقب البطن بالجوع وإذا نظر إلى غير محرم فينبغي أن يعاقب العين بمنع النظر) بأن لا يفتحها (وكذلك يعاقب كل طرف من أطراف بدنه بمنعه عن شهوانه هكذا كانت عادة سالكى طريق الآخرة فتدروى عن منصور بن إبراهيم) رحمه الله تعالى (أن رجلا من العباد كاهم امرأة) أجنبية (فلم يزل حتى وضع يده على فخذه ثم ندم) على ما صنع (فوضع يده على النار حتى فشت) أى يبست (وروى) في بعض الاختيار (أنه كان في بني إسرائيل رجلا يتعبد في صومعته فكثرت بذلك زمانا طويلا فأشرف ذات يوم) من طاعة في تلك الصومعة (فاذا هو بامرأة فافتتن بها) لبراعتها في الجمال (دهم بها فخرج رجلاه لينزل إليها فادركه الله بسابقة) من عنايته فتذكر (فقال ما هذا الذي أريد أن أصنع فرجعت إليه نفسه وعصمه الله تعالى فندم فلما أراد أن يعبد رجلاه إلى الصومعة قال هيهات هيهات رجلا خرجت تريد أن تعصى الله تعود معي في صومعتي لا يكون والله ذلك أبدا فتركها معلقة من الصومعة تصيبها الأمطار والرياح والشمس حتى) يبست (وتقطعت فسقطت فشكر الله له ذلك وأنزل في بعض كتبه ذكره ويحكى عن) أبي القاسم (الجنيد) قدس سره أنه (قال سمعت ابن الكركري) هو شيخه وقد تقدم ذكره وأنه منسوب إلى كرتنا حانية بخراسان ترجمه الخطيب في تاريخه (يقول أصابني ليله جنابة احتجت أن اغتسل وكانت

تقطعت فسقطت فشكر الله له ذلك وأنزل في بعض كتبه ذكره ويحكى عن الجنيد قال سمعت ابن الكركري يقول أصابني ليله جنابة فاحتجت أن اغتسل وكانت

ليلة باردة فوجدت في نفسي تآخرا وتقصيرا فحدثتني نفسي بالتأخير حتى أصبح واهن الماء وأدخل الحمام ولا أهني هلي نفسي فقلت واعجباه أنا
أعامل الله في طول عمري فيجبهه على حق (١١٦) فلا أجد في المسارعة وأجد الوقوف والتأخر أليت ان لا اغتسل الا في مرقتي هذه وأليت ان

لا أتزعها ولا أعصرها ولا
اجففها في الشمس ويحكى
ان غزوان وأباموسى كانا
في بعض مغارة فتنظروا
فتكشفت جارية فنظروا
اليها غزوان فرفع يده
فلطم عينه حتى بقرت وقال
انك للحاطة الى ما يضرك
ونظروا بعضهم نظارة واحدة
الى امرأة فجعل على نفسه
ان لا يشرب الماء البارد
طول حياته فكان يشرب
الماء الحار لينعش على
نفسه العيش ويحكى ان
حسان بن أبي سنان مر
بغرفة فقال متى بنيت هذه
ثم أقبل على نفسه فقال
تسألين عما لا يعنيناك
لا عاقبتك بصوم سنة فقامها
وقال مالك بن ضيغم جاء
رياح القيسى يسأل عن
أبي بعد العصر فقلنا انه
ناثم فقال أنوم هذه الساعة
هذا وقت نوم ثم ولى منصرفا
فأتبعناه رسولا وقلنا
الأنوقظه لك فجاء الرسول
وقال هو أشغل من ان يفهم
عنى شيئا أدركته وهو
يدخل المقابر وهو يعاتب
نفسه ويقول أقلت وقت
نوم هذه الساعة أفكان
هذا عليك ينام الرجل متى
شاء وما يدريك ان هذا
ليس وقت نوم متكلمي
بما لا تعلمين أما ان الله على

ليلة باردة فوجدت في نفسي تآخرا وتقصيرا فحدثتني نفسي بالتأخير حتى أصبح وأهني هلي نفسي فقلت واعجباه أنا أعامل الله في طول عمري فيجبهه على حق) من
حقوقه (فلا أجد في المسارعة وأجد الوقوف والتأخر أليت ان لا أغتسل الا في مرقتي هذه وأليت ان
لا أتزعها ولا أعصرها ولا أجففها في الشمس) وهذه معاقبة تامة على النفس (ويحكى ان غزوان وأبا
موسى) ان كان أبو موسى هو الاشعري العجاني فاسمه عبدالله بن قيس ولا عرف في الصحابة من اسمه
غزوان وفي التابعين غزوان بن عتبة بن غزوان المازني روى عن أبيه حديثا عند الطبراني وأبوه صحابي
مشهور فيحتمل ان يكون هو المراد هنا والله أعلم (كانافي) بعض (مغازيهم فتكشفت) لهما (جارية)
جيلة الصورة (فنظر البهاغزوان) نظر شهوة ثم رجع فندم (فرفع يده فلطم عينه) لطمه (حتى نفرت)
من موضعها (وقال انك للحاطة الى ما يضرك) ثم ظهر لي ان صاحب القصة مع أبي موسى هو عتبة بن
غزوان فقد قال أبو نعيم في الحلية حدثنا اسحق حدثنا أبو بكر بن أبي داود حدثنا محمود بن خالد
حدثنا الوليد بن مسلم عن الاوزاعي حدثني هرون بن رباب عن عتبة بن غزوان الرقاشي قال قال لي أبو
موسى مالي أرى عينك نافرة فقلت اني التفت للفتاة فرأيت جارية لبعض الجيش فلطمها الحظوة فصكتها
صكة فنفرت فصارت الى ماترى فقال استغفر ربك ظلمت عينك ان لها أول نظرة وعلينا ما بعدها (و) قد
تكون المعاقبة على خلاف جنس المعصية وانما هي على حسب ما اقتضاه رأى المعاقب كما حكى انه (نظر بعضهم
نظرة واحدة الى امرأة) أجنبية وكانه قصد بها تلذذ النفس فندم (فجعل على نفسه ان لا يشرب الماء البارد
طول حياته فكان يشرب الماء الحار لينعش على نفسه العيش ويحكى ان حسان بن أبي سنان) البصري
العابد روى له البخاري تعليقا في البيوع فقال وقال حسان بن أبي سنان ما رأيت شيئا أهون من الورع
دع ما يربك الى ما لا يربك (مر بغرفة فقال متى بنيت هذه ثم أقبل على نفسه فقال تسألين عما لا يعنيناك
لا عاقبتك بصوم سنة فصامها) رواه أبو نعيم في الحلية من طريق عبد الجبار بن النضر السلمي قال مر
حسان بغرفة فقال مذكم بنيت ثم رجع الى نفسه فقال وما عليك مذكم بنيت تسألين عما لا يعنيناك فعاقبا
بصوم سنة وروى أيضا من طريق أبي حكيم ان حسانا خرج يوم العيد فلما رجع قالت له امرأته كم من
امرأة حسنة قد نظرت اليها اليوم فلما كثرت قال ويحك ما نظرت الا في ايامي منذ خرجت من عندك
حتى رجعت اليك (وقال مالك بن ضيغم) الجلاب البصري (جاء ريح القيسى) هو أبو المهاجر رياح بن
عمرو روى عن حسان بن أبي سنان وأبوس السخيتاني وصالح المري ومالك بن دينار وغيرهم وعنه أحمد
ابن يونس وعبد الله بن عمر تزججه أبو نعيم في الحلية (يسأل عن أبي) وهو ضيغم الجلاب له ذكر في الشعب
للإمام في باب المحبة (بعد العصر فقلنا انه) ناثم فقال نوم هذه الساعة هذا وقت نوم ثم ولى منصرفا فأتبعناه
رسولا وقلنا الأنوقظه لك فجاء الرسول وقال هو أشغل من ان يفهم عنى شيئا أدركته وهو يدخل المقابر وهو
يعاقب نفسه ويقول أقلت وقت نوم هذه الساعة أفكان هذا عليك ينام الرجل متى شاء وما يدريك ان
هذا ليس وقت نوم متكلمي بما لا تعلمين أما ان الله على عهد الا أنقضه أبدا لا أوسدك الارض لنوم خولا
الارض خائل أولعقل زائل سواء لك أماتسبحين كم توبحين وعن عبيد لا تنتهين قال وجعل يبكي وهو
لا يشعر بمكانه فلما رأيت ذلك انصرف وتوكلته (رواه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا عبدالله بن محمد بن
جعفر حدثنا أبو يعلى الموصلي حدثنا محمد بن الحسين البرجلاني حدثنا مالك بن ضيغم قال جاءه تارياح
القيسى يسأل عن أبي بعد العصر فقلنا هو ناثم فقال أنوم هذه الساعة هذا وقت نوم ثم ولى فأتبعناه فقلنا
الحقة فقل فوقظه لك قال فجاء بعد المغرب فقلنا أبلغته قال هو كان أشغل من ان يفهم عنى أدركته وهو

عهد الا أنقضه أبدا لا أوسدك الارض لنوم خولا الارض خائل أولعقل زائل سواء لك أماتسبحين كم توبحين وعن عبيد لا تنتهين قال وجعل يبكي وهو لا يشعر بمكانه فلما رأيت ذلك انصرف وتوكلته

ويحكى عن نعيم الدارى انه
 نام ليلة لم يقم فيها يتعبد
 فقام سنة لم يقم فيها عقوبة
 الذى صنع وعن طلحة
 رضى الله تعالى عنه قال
 انطلق رجل ذات يوم فترع
 ثيابه وتغرغ في الرمضاء
 فكان يقول لنفسه ذوق
 ونار جهنم أشد حرا أجيفة
 بالليل بطالة بالنهار فينما
 هو كذلك اذا بصر النبي
 صلى الله عليه وسلم في ظل
 شجرة فأتاه فقال غلبتني
 نفسى فقال له النبي صلى الله
 عليه وسلم ألم يكن لك بدم
 الذى صنعت أما لقد فتحت
 لك أبواب السماء ولقد
 باهى الله بك الملائكة ثم
 قال لأصحابه تزودوا من
 أخيك فجعل الرجل يقول
 له يا فلان ادعنى يا فلان
 ادعنى فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم عنهم فقال اللهم
 اجعل التقوى زادهم
 واجع على الهدى أمرهم
 فجعل النبي صلى الله عليه
 وسلم يقول اللهم سدد
 فقال الرجل اللهم اجعل
 الجنة مأتهم وقال حذيفة
 ابن قثادة قيل لرجل كيف
 تصنع بنفسك في شهواتها
 فقال ما على وجه الأرض
 نفس أبغض الى منها
 فكيف أعطيها شهواتها
 ودخل ابن السمك على
 داود الطائي حين مات وهو
 في بيته على السراب فقال
 يا داود سجن نفسك قبل
 ان تسجن وعذبت نفسك قبل ان تعذب فاليرى ثواب من كنت تعمل له

يدخل المقابر وهو يوح نفسه ويقول أقلت أى نوم هذا بينم الرجل متى شاء تسألين عمالا يعينك أمان الله عز
 وجل على عهد الأتقنه فيما بيني وبينه أبدا لا أوسد لنوم حولا قال فلما سمعت هذا منه تركته وانصرفت
 (ويحكى ان) أبارقة (نعم) بن أوس بن خازجة (الدارى) رضى الله عنه كان بالمدينة ثم انتقل الى الشام
 بعد قتل عثمان ونزل بيت المقدس ومات بالشام روى له البخارى تعليقا والجماعة (نام ليلة لم يقم فيها يتعبد
 فقام سنة لم يقم فيها عقوبة الذى صنع) رواه ابن أبي الدنيا فى محاسبة النفس ورواه البيهقى فى الشعب من
 طريق المنكدر عن أبيه ان نعيم الدارى نام ليلة لم يقم فيها يتعبد فيها حتى أصبح فقام سنة لم يقم فيها عقوبة
 الذى صنع ورواه ابن أبي الدنيا عن محمد بن الحسين بن نيس بن يحيى الاموى عن المنكدر بن محمد بن
 المنكدر عن أبيه ان نعيم الدارى نام ليلة لم يقم فيها يتعبد فيها حتى أصبح فقام سنة فلم يقم فيها عقوبة الذى صنع وفى
 خبر ابن حيوة من طريق ابن سيرين كان نعيم يقرأ القرآن فى ركعة وفى طبقات ابن سعد عن أبي قلابة
 كان نعيم يختم القرآن فى سبع ليال وقد تقدم (وعن طلحة) اختلف فيه فقيل هو الصحابي أحد العشرة وقيل
 هو طلحة بن مصرف كما سيأتى فى بيان الاختلاف فيه عقيب الحديث (قال انطلق رجل ذات يوم فترع ثيابه
 وتغرغ فى الرمضاء) أى الرمل الحار (فكان يقول لنفسه ذوق نار جهنم أشد حرا أجيفة بالليل بطالة بالنهار
 فينما هو كذلك اذا بصر النبي صلى الله عليه وسلم فى ظل شجرة فأتاه فقال غلبتني نفسى) أى فقهرتم بها هذا
 العمل وكأنه يعتذر للنبي صلى الله عليه وسلم (فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ألم يكن لك بدم من الذى صنعت
 اما لقد فتحت لك أبواب السماء ولقد باهى الله بك الملائكة ثم قال لأصحابه تزودوا من أخيك فجعل الرجل
 يقول له يا فلان ادعنى فقال النبي صلى الله عليه وسلم عنهم فقال اللهم اجعل التقوى زادهم واجع على الهدى
 أمرهم فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم سددده فقال الرجل اللهم اجعل ما بهم الجنة قال العراقى
 رواه ابن أبي الدنيا فى محاسبة النفس من رواية ليث بن أبي سليم عنه وهذا منقطع أو مرسل ولا أدري من طلحة
 هذا الا ان يكون طلحة بن مصرف والا فهو مجهول وقد أخرجه الطبرانى من حديث بريدة متصلا نحوه قال
 بينما النبي صلى الله عليه وسلم فى مسيره اذا أتى على رجل يتقلب فى الرمضاء ظهر البطن ويقول نوم بالليل
 وباطل بالنهار وترجى الجنة الحديث اه قلت وقوله وهذا منقطع أو مرسل يعنى به ان كان طلحة صحابيا
 فليث لم يدركه فهو منقطع بينما وان كان هو طلحة بن مصرف فروايتة عن الصحابة وعن كبار التابعين فهو
 مرسل وقدرى أبو داود فى سننه حديثان عن أبيه عن جده فقيل هو طلحة بن مصرف بن عمرو بن
 كعب اليماني وقيل والا فهو مجهول وذكر الذهبى ان مصرف بن عمرو عن أبيه مجهول وعمرو بن كعب وقيل
 كعب بن عمرو صحابي مختلف فيه (وقال حذيفة بن قثادة) المرعشى رحمه الله تعالى (قيل لرجل كيف تصنع
 بنفسك فى شهواتها فقال ما على وجه الأرض نفس أبغض الى منها فكيف أعطيها شهواتها) رواه أبو نعيم فى
 الحلية فقال حدثنا عبد الله بن محمد حدثني شمة حدثنا سهل بن عاصم عن أبي زيد الرقي قال قال حذيفة بن
 قثادة قيل لرجل فذكره (ودخل) أبو العباس (ابن السمك) الواعظ هو محمد بن صبيح البغدادي روى عن
 التابعين (علي داود) بن نصير (الطائي) رحمه الله تعالى (حين مات وهو فى بيته على السراب فقال يا داود
 سجن نفسك قبل ان تسجن وعذبت نفسك قبل ان تعذب فاليرى ثواب من كنت تعمل له) رواه أبو
 نعيم فى الحلية فقال حدثنا أبي حدثنا أحمد بن محمد بن عمر حدثنا عبد الله بن محمد بن عبيد قال سمعت أبا جعفر
 السكندى فى جنازة بشر بن الحرث يقول لدخل ابن السمك على داود الطائي حين مات فذكره وقال أيضا
 حدثنا ابراهيم بن عبد الله حدثنا محمد بن اسحق حدثني أبو بكر بن خلف حدثنا اسحق بن منصور ببغداد
 سنة خمس ومائتين قال لما مات داود الطائي شيع الناس جنازته فلما دفن قام ابن السمك فقال يا داود كنت
 تسهر ليلك اذا الناس نائمون فقال القوم جيعا صدف وكنت تريح اذا الناس يخسرون وكنت تسلم اذا
 الناس يخوضون فقال الناس جيعا صدف حتى عدت فضائله كلها فلما فرغ قام أبو بكر النهشلى فحمد الله ثم

ان تسجن وعذبت نفسك قبل ان تعذب فاليرى ثواب من كنت تعمل له

وعن وهب بن منبه ان رجلا تعبد زمنا ثم بدت له الى الله تعالى حاجة فقام سبعين صتيايا كل في كل سبت احدى عشرة مرة ثم سأل حاجته فلم يعطها
فرجع الى نفسه وقال منك أثبت لو كان (١١٨) فبك خبر لا عطيت حاجتك فنزل اليه ملك وقال يا ابن آدم ساعتك هذه خير من عبادتك التي

قال يا رب ان الناس قالوا ما عندهم مبلغ ما علموا اللهم فاغفر له برحمتك ولا تسلكه الى عمله حدثنا أبي حدثنا عبد
الله بن محمد بن يعقوب حدثنا أبو حاتم محمد بن ادريس حدثنا محمد بن يحيى الواسطي حدثنا محمد بن بشير حدثنا
حفص بن عمر الجعفي قال اشبهني داود الطائي أياما وكان سبب علته انه مر بأية فيها ذكر النافكر رها
مرار في ليلته فاصبح مريضا فوجدوه قد مات ورأسه على لبنة ففتحوا باب الدار ودخل ناس من اخوانه
وجيرانه ومعهم ابن السمك فلما نظروا الى رأسه قال داود فضحت القراء فلما جالوه الى قبره خرج في جنازته
خلق كثير حتى خرج ذوات الخدور فقال ابن السمك يا داود سجت نفسك قبل ان تسجن وحاسبت نفسك
قبل ان تحاسب فاليوم ترى ثواب ما كنت ترجوه وكنت تنصف وتعمل فقال أبو بكر بن عياش وهو على
شفير القبر اللهم لا تسلك داود الى عمله قال فاجب الناس ما قال أبو بكر حدثنا أبو محمد بن حبان حدثنا أحمد
ابن راشد حدثنا محمد بن حسن الازرق حدثنا بن مهدي قال بلغني ان داود الطائي يوم مات وهو في بيت
على التراب وتحت رأسه لبنة فبكيت لما رأيت من حاله ثم ذكرت ما أعد الله تعالى لأولياؤه فقلت داود
سجت نفسك قبل ان تسجن وعذبت نفسك قبل ان تعذب فاليوم ترى ثواب من كنت له تعمل (و) روى
(عن وهب بن منبه) البهاني رحمه الله تعالى قال (ان رجلا تعبد زمنا طويلا ثم بدت له الى الله حاجة
فقام سبعين صتيايا كل في كل سبت احدى عشرة مرة ثم سأل حاجته فلم يعطها فرجع الى نفسه وقال منك أثبت
لو كان فيك خير لا عطيت حاجتك فنزل اليه ملك وقال يا ابن آدم ساعتك هذه خير من عبادتك التي مضت
وقد قضى الله حاجتك) رواه ابن أبي الدنيا في محاسبة النفس (وقال عبد الله بن قيس) هو أبو موسى
الاشعري رضي الله عنه وكان عمره ولاء غزاة فارس وهو الذي فتح تستر ونزل الهرمزان من الحصن على حكم
عمر فارسه مع أنس الى المدينة فأمسه عمر واسلم الهرمزان (كأن في غزاة لنا فحضر العدو فصيح في الناس
فقاموا الى المصاف في يوم شديد الريح واذار جل اماني وهو يخاطب نفسه ويقول أي نفس ألم أشهد مشهد
كذا وكذا فقلت لي أهلك وعيالك فاطعتك ورجعت ألم أشهد مشهد كذا وكذا فقلت لي أهلك وعيالك
فاطعتك ورجعت لا والله لا عرضك اليوم على الله أخذك أو تركك فقلت لا رمقته اليوم فرمقته فعمل
الناس على عدوهم فكان في أوائلهم ثم ان العدو حل على الناس فأنكشفوا فكان في موضعه حتى انكشفوا
مرات وهو ثابت يقاتل فوالله ما زال ذلك دأبه حتى رأيته صريعا على الارض (فعددت به وبدابته ستين
أو أكثر من ستين طعنة) رواه ابن أبي الدنيا في محاسبة النفس (وقد ذكرنا حديث أبي طلحة) الانصاري
(لما اشتغل قلبه في الصلاة في حائطه) بطائر حسن الصوت فادار نظره اليه فأتبعه فلم يدركه صلى (فتصدق
بالخائط كفارة لذلك) وكذا تأخير ابن عمر صلاة المغرب حتى طلعت نجمة فاعتق رقبة وقد ذكر كل من
ذلك في كتاب الصلاة وهذا مستحب فعقوبة النفس على التقصير سنة الاولياء ولا يجب الا جبر الغرائض
(و) ذكرنا أيضا (ان عمر) رضي الله عنه (كان يضرب قدميه بالذرة كل ليلة ويقول ماذا عملت اليوم)
بحاسبها ويعاقبها (وعن مجمع) بن صفوان التيمي رحمه الله تعالى وكان من الورعين حكى عنه الاعمش
وسفينان وأبو حبان التيمي ترجمه صاحب الحلية (انه رفع رأسه الى السطح فوقع بصره على امرأة فجعل على
نفسه ان لا يرفع رأسه الى السماء مادام في الدنيا) رواه ابن أبي الدنيا في محاسبة النفس (وكان الاحنف
ابن قيس) التميمي (لا يفارقه المصباح بالليل فكان يضع أصبعه عليه ويقول لنفسه ما جلت على ان صنعت
يوم كذا وكذا) ثم يقول قل نار جهنم أشد حرارا من ابن أبي الدنيا في محاسبة النفس (وأما وهيب بن الورد)
المكي أبو أمية اسمه عبد الوهاب ولكنه اشتهر بوهيب (شيأ على نفسه فتنف شعراته) كانت (على صدره حتى

مضت وقد قضى الله حاجتك
وقال عبد الله بن قيس كان
في غزاة لنا فحضر العدو
فصيح في الناس فقاموا
الى المصاف في يوم شديد
الريح واذار جل اماني
وهو يخاطب نفسه ويقول
أي نفس ألم أشهد مشهد
كذا وكذا فقلت لي أهلك
وعيالك فاطعتك ورجعت
الم أشهد مشهد كذا وكذا
فقلت لي أهلك وعيالك
فاطعتك ورجعت والله
لا عرضك اليوم على الله
أخذك أو تركك فقلت
لا رمقته اليوم فرمقته فعمل
الناس على عدوهم فكان
في أوائلهم ثم ان العدو حل
على الناس فأنكشفوا
فكان في موضعه حتى
انكشفوا مرات وهو ثابت
يقاتل فوالله ما زال ذلك
دأبه حتى رأيته صريعا
فعددت به وبدابته ستين
أو أكثر من ستين
طعنة وقد ذكرنا حديث
أبي طلحة لما اشتغل قلبه في
الصلاة بطائر في حائطه
فتصدق في الخائط كفارة
لذلك وان عمر كان يضرب
قدميه بالذرة كل ليلة
ويقول ماذا عملت اليوم
وعن مجمع انه رفع رأسه الى
السطح فوقع بصره على

امراة فجعل على نفسه ان لا يرفع رأسه الى السماء مادام في الدنيا وكان الاحنف بن قيس لا يفارقه
المصباح بالليل فكان يضع أصبعه عليه ويقول لنفسه ما جلت على ان صنعت يوم كذا وكذا وأما وهيب بن الورد شيأ على نفسه
فتنف شعراته على صدره حتى

عظم ألمه ثم جعل يقول لنفسه ويحك انما أريد بك الخير ورأى محمد بن بشر داود الطائي (١١٩) وهو يأكل عند افطاره خبزاً بغير ملح

فقال له لو أكلته بملح فقال
ان نفسي لتدعوني الى الملح
منذ سنة ولا ذاق داود لمحا
مادام في الدنيا فهكذا كانت
عقوبة أولى الخرم لانفسهم
والعجب انك تعاقب عبدك
وأمتك وأهلك وولدك على
ما يصدر منهم من سوء خلق
وتقصير في أمر وتخاف
انك لو تجاوزت عنهم لخرج
أمرهم عن الاختيار وبغوا
عليك ثم نهم نفسك وهي
أعظم عدوك وأشد
طغياناً عليك وضربك من
طغيانها أعظم من ضربك
من طغيان أهلها فان
غايته ان يشوشوا عليك
معيشة الدنيا ولو عقلت
لعلمت ان العيش عيش
الآخرة وان فيه النعيم
المقيم الذي لا آخر له ونفسك
هي التي تنقص عليك
عيش الآخرة فهي بالمعاقبة
أولى من غيرها

(المرابطة الخامسة المجاهدة)
وهو انه اذا حاسب نفسه
فراها قد قارفت معصية
فينبغي ان يعاقبها بالعقوبات
التي مضت وان رآها تواني
بحكم الكسل في شيء من
الفضائل او ورد من الاراد
فينبغي ان يؤدبها بالتقيل
الاوراد عليها ويلزمها قنونا
من الوظائف جبر المسافات
منه وتداركها لافراطه فهكذا
كان يعمل عمال الله تعالى فقد
عاقب عمر بن الخطاب نفسه
حين فاتته صلاة العصر في

عظم ألمه ثم جعل يقول لنفسه ويحك انما أريد بك الخير (رواه ابن أبي الدنيا في محاسبة النفس) (ورأى
أبو عبد الله (محمد بن بشر) بن الفرافصة بن المختار بن روج العبدي الكوفي ثقة حافظ مات سنة ثلاث ومائتين
روى له الجماعة (داود) بن نصير (الطائي) رحمه الله تعالى (وهو يأكل عند افطاره خبزاً بغير ملح فقال له
لو أكلته بملح فقال) ان (نفسى لتدعوني الى الملح منذ سنة ولا ذاق داود لمحا مادام في الدنيا فهكذا كانت
في الحلية فقال حدثنا أبو محمد بن حيان حدثنا عبد الله بن محمد بن العباس حدثنا سلمة بن شبيب حدثنا سهل
ابن عاصم حدثنا شهاب بن عباد حدثنا محمد بن بشر قال دخلت وداود الطائي المسجد فعلمت معه المغرب ثم
أخذ بيدي فدخلت معه البيت فقام الى دن له كبير فأخذ منه رغيفاً يا بساً فغمسه في الماء ثم قال ادن فكل
قلت بارك الله لك فافطر فقلت له يا أبا سليمان لو أخذت شيئاً من ملح قال فسكت ساعة ثم قال ان نفسي نازعتني
لمحا ولا ذاق داود لمحا مادام في الدنيا قال فماذا فعل حتى مات وقال أيضاً حدثنا ابراهيم بن عبد الله حدثنا
محمد بن اسحق حدثنا اسمعيل بن أبي الحرث حدثنا أحمد بن عمران الا مخس حدثنا الوليد بن عتبة قال كان
يحبز لداود الطائي سنون رغباً فيقه لعلها بشر يطير كل ليلة على رغيفين بملح وماء فأخذ ليله فطاره فجعل
ينظر اليه قال ومولا له سوداء تنظر اليه فقامت فجاءته بشئ من تمر على طبق فأفطر ثم أحيا ليلته وأصبح
صائماً فلما ان جاء وقت الافطار أخذ رغيفيه ولحماً وماء قال الوليد بن عتبة فحدثني جاره قال جعلت أسمع
يعاتب نفسه يقول اشتبهت البارحة تمرأفاً طعمتك واشتهيت اللبلة تمر الا ذاق داود الطائي ثمرة مادام في
دار الدنيا قال محمد بن اسحق في حديثه فماذا فعل حتى مات وحدثنا أبو محمد بن حيان حدثنا أحمد بن علي بن
الجارود حدثنا أبو سعيد الأشج حدثني عبد الله بن عبد الكريم عن حماد بن أبي حنيفة قال جئت داود
الطائي والباب عليه مغلق فسمعت يقول اشتبهت جزراً فاطعمتك ثم اشتبهت جزراً وتمرأليت أن
لأنما كلبه أبداً فاستأذنت وسمعت ودخلت فاذا هو يعاتب نفسه حدثنا ابراهيم بن أحمد بن أبي الحصين حدثنا
محمد بن عبد الله الحضرمي حدثنا محمد بن حسان سمعت اسمعيل بن حسان يقول جئت الى باب داود الطائي
أريد أن أدخل عليه فسمعت يخطب نفسه فظننت ان عنده انساناً يكلمه فاطلت الوقوف بالباب ثم
استأذنت فقال ادخل فدخلت فقال ما بالك من الاستئذان على قال قلت سمعتك تتكلم فظننت أن عندك
انساناً يخاطبك قال لا واسكن كنت انما سمعت نفسي اشتبهت البارحة تمرأفاً فاشترت به فلما جئت بالتمر
اشتبهت الجزراً فاعطيت الله عهداً أن لا أكل التمر والجزر حتى ألقاه (فهكذا كانت عقوبة أولى الخرم
لانفسهم) اذا حانت نفوسهم وضعت الحدود (والعجب انك تعاقب عبدك وأمتك وأهلك وولدك على
ما يصدر منهم من سوء خلق وتقصير في أمر وتخاف انك لو تجاوزت عنهم لخرج أمرهم عن الاختيار وبغوا
عليك ثم نهم نفسك وهي أعظم عدوك وأشد طغياناً عليك وضربك من طغيانها أعظم من ضربك من
طغيان أهلها فان غايته ان يشوشوا عليك معيشة الدنيا ولو عقلت لعلمت ان العيش عيش الآخرة ومعيشة
الدنيا رائثة عن قريب (وان فيه) أي في عيش الآخرة (النعيم المقيم الذي لا آخر له ونفسك هي التي
تنقص عليك عيش الآخرة فهي بالمعاقبة أولى من غيرها) والعناية بأحوالها أو كد من غيرها والله الموفق
(المرابطة الخامسة المجاهدة) وهو انه اذا حاسب نفسه فراها قد قارفت معصية ينبغي ان يعاقبها بالتوبة
والاستغفار ثم يرجع اليها (يعاقبها بالعقوبات التي مضت) حتى انما تتأدب (وان رآها تواني) أي
تتساهل (بحكم الكسل في شيء من الفضائل او ورد من الاراد فينبغي أن يؤدبها بالتقيل الا واد عليها
ويلزمها قنونا) أي أنواعاً (من الوظائف جبر المسافات منه وتداركها لافراطه فهكذا كان يعمل عمال الله
تعالى فقد) روى انه (عاقب عمر بن الخطاب) رضي الله عنه (نفسه حين فاتته صلاة العصر في جماعة بان
تصدق) على الفقراء (بأرض كانت له قيمتها ثمان ألف درهم وكان ابن عمر) رضي الله عنهما (اذا فاتته
صلاة في جماعة أحيا تلك الليلة) قائماً صلى (و) يروى انه (أنحر ليله صلاة المغرب) لشغل عرضه (حتى

جماعة بان تصدق بأرض كانت له قيمتها ثمان ألف درهم وكان ابن عمر اذا فاتته صلاة في جماعة أحيا تلك الليلة وأنحر ليله صلاة المغرب حتى

طلع كوكبان فاعتق وقتين وفات ابن أبي ربيعة رغبة وكان بعضهم يجعل على نفسه صوم سنة أو الحج ماشياً والتصدق بجميع ماله كل ذلك مرابطة للنفس (١٢٠) ومواخذة لها بما فيه نجاتها فان كانت نفسى لا تطاوعنى على المجاهدة والمراطة

على الاوراد فماسبيل معالجتها فأقول سبيلك في ذلك أن تسبعا ما ورد في الاخبار من فضل المجتهدين ومن أنفع أسباب العلاج أن تطلب صحبة عبد من عباد الله مجتهد في العبادة فتلاحظ أقواله وتقتدى به وكان بعضهم يقول كنت اذا اعترتنى فترة في العبادة نظرت الى أحوال محمد بن واسع والى اجتهاده فعمات على ذلك أسبوعاً الا أن هذا العلاج قد تعذر اذ قد فقد في هذا الزمان من يجتهد في العبادة اجتهاد الاولين فينبغى أن يعدل من المشاهدة الى السماع فلا شئ أنفع من سماع أحوالهم ومطالعة أخبارهم وما كانوا فيه من الجهد الجهد وقد انقضى تعبهم وبقى ثوابهم ونعيمهم أبداً لا يقطع فمأعظم ما كانهم وما أشد حسرة من لا يقتدى بهم فيمتع نفسه أياماً قلائل بشهوات مكذرة ثم يأتيه الموت ويحال بينه وبين كل ما يشتهي أبداً لا ينعوذ بالله تعالى من ذلك ونحن نورد من أوصاف المجتهدين وفضائلهم ما يحرك رغبة المريد في الاجتهاد اقتداء بهم فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

طلع كوكبان فاعتق وقتين وفات (بن أبي ربيعة) بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم المخزومي المكي أمير الكوفة المعروف بالقباري وى له أبو داود في المراسيل والنسائي مات قبل السبعين (ركعتا الفجر فاعتق رغبة وكان بعضهم يجعل على نفسه صوم سنة أو الحج ماشياً) على رجله (أو التصدق بجميع ماله كل ذلك مرابطة للنفس ومواخذة لها بما فيه نجاتها) من الهلاك الأبدى (فان قلت ان كانت نفسى لا تطاوعنى على المجاهدة) والرياضات الشاقة (والمواظبة على الأوراد فماسبيل معالجتها فأقول سبيلك في ذلك أن تسبعا ما ورد في الاخبار من فضل المجتهدين) هكذا في سائر نسخ الكتاب وقد وقع للحافظ العراقي تصحيف في هذه الكلمة فقال من فضل المتجهدين بتقديم القومية ثم أورد من حديث عبد الله بن عمر ومن قام بعشرة آيات لم يكتب من الغافلين الحديث رواه أبو داود ومن حديث أبي هريرة رحم الله رجلاً قام من الليل فصلى وأيقظ امرأته رواه النسائي وابن ماجه ومن حديث بلال عليه السلام الليل فانه دأب الصالحين قبلكم رواه الترمذي ثم قال وقد تقدم في الأوراد مع غيره من الاخبار في ذلك اه وانت خبير بانه يخالف السابق والسباق وانما مراد المصنف أخبار فضل المجتهد في العبادة لا المتجهدين والمراد من أخبارهم حكمياتهم وسيرهم فتأمل ذلك (ومن أنفع أسباب العلاج أن تطلب صحبة عبد من عباد الله كامل) الظاهر معذور الباطن (مجتهد في العبادة) غير متساهل فيها (فتلاحظ أقواله) وتلاحظ أحواله (وتقتدى به) فيهما وهذا المعنى هو الأصل الأصيل في سلوك طريق السادة النفسانية قدس الله أسرارهم وهم يعدون عليه كثيراً ويا صبرون المريد بذلك (وكان بعضهم يقول كنت اذا اعترتنى فترة في العبادة نظرت الى أحوال) أبي عبد الله (محمد بن واسع) البصري العابد (والى اجتهاده فعمات على ذلك أسبوعاً) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أحمد بن محمد بن سنان حدثنا محمد بن اسحق حدثنا هرون بن عبد الله حدثنا سيار حدثنا جعفر بن سليمان قال كنت اذا وجدت من قلبي قسوة فنظرت الى وجه محمد بن واسع نظرة وكنت اذا رأيت وجه محمد بن واسع حسبت أن وجهه وجه شكلى اه وقد ذكر أبو نعيم من اجتهاد محمد بن واسع في العبادة شيئاً كثيراً راجعه في ترجمته (الا ان هذا العلاج قد تعذر) الآن (اذ قد فقد في هذا الزمان) وهو رأس الخمسة مائة من الهجرة (من يجتهد في العبادة اجتهاد الاولين) لنقص الهمم وتأخر الزمان (فينبغى أن يعدل من المشاهدة) والمصاحبة (الى السماع) بالتبسيط والتذكر (فلا شئ أنفع من سماع أحوالهم ومطالعة أخبارهم) أى سيرهم وحكاياتهم (وما كانوا فيه من الجهد الجهد وقد انقضى تعبهم وبقى ثوابهم ونعيمهم أبداً لا يقطع فمأعظم ما كانهم وما أشد حسرة من لا يقتدى بهم فيمتع نفسه أياماً قلائل بشهوات مكذرة ثم يأتيه الموت ويحال بينه وبين كل ما يشتهي أبداً لا ينعوذ بالله من ذلك ونحن نورد من أوصاف المجتهدين وفضائلهم ما يحرك رغبة المريد في الاجتهاد اقتداء بهم فقد قال صلى الله عليه وسلم رحم الله أقواماً يحسبهم الناس مرضى وما هم بمرضى) قال العراقي لم أجده أصلاً في حديث مرفوع ولكن رواه أحمد في الزهد موقوفاً على علي في كلامه قال فيه ينظر اليهم الناظر فيقول مرضى وما بالقوم من مرض اه قلت بل أخرجه ابن المبارك في الزهد عن الحسن مرسل الا انه قال قوماً بدل أقواماً وكلام على المذكور وأورده الشريف في نهج البلاغة (قال الحسن) انه مرضى رحمه الله تعالى بعد ان روى الحديث المذكور وما معناه (أجهدتهم العبادة) حتى كانوا أصابهم المرض فحلت أبدانهم وتغيرت ألوانهم (وقال الله تعالى) والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجله (قال الحسن) في تفسيره هذا القول يعنى (يعملون ما عملوا من أعمال البر ويخافون أن لا ينجيهم ذلك من عذاب الله) رواه ابن المبارك في الزهد وعبد بن جيد وابن جرير (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم طوبى لمن طال عمره وحسن عمله) قال

العراقي الحسن يعملون ما عملوا من أعمال البر ويخافون أن لا ينجيهم ذلك من عذاب الله وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم طوبى لمن طال عمره وحسن عمله

وروى ان الله تعالى يقول لا تكثر ما بال عبادي مجتهدين في قولون الهنا خوفهم شيئا يخافوه وشوقهم الى شيئا فاشتاوا اليه فيقول الله تبارك وتعالى فكيف لورائي عبادي لكانوا أشد اجتهادا وقال الحسن أدركت أقواما وصحبت (١٢١) طوائف منهم ما كانوا يفرحون بشئ من الدنيا أقبل ولا يتأسفون

العرافى رواه الطبراني من حديث عبد الله بن بسر وفيه بقیة وقد رواه بصیغة عن وهومدلس وللترمذی من حدیث أبي بكرة خیر الناس من طالع عمره وحسن عمله اه قلت حدیث عبد الله بن بسر رواه أبو نعیم فی الحلیة وحدیث أبي بكرة رواه أيضا جدوا بن زنجویه والطبرانی والحاكم والبیہقی بزيادة وشتر الناس من طالع عمره وساء عمله وقال الترمذی حسن صحیح وقد روی الجملة الاولى فقط أحمد وعبد بن حمید والترمذی وقال حسن غریب والطبرانی والبیہقی والضیاء من حدیث عبد الله بن بسر فی الباب عن ابن عمر رواه القضاعي فی مسند الشهاب والدیلمی فی مسند الفردوس وعن جابر رواه الحاكم وعن أبي هريرة رواه أحمد والبخاری والفاظهم مختلفة وقد تقدم (وروى) فی بعض الاخبار (ان الله تعالى يقول لا تكثر ما بال عبادي مجتهدین في قولون الهنا خوفهم شيئا يخافوه وشوقهم الى شيئا فاشتاوا اليه فيقول الله تبارك وتعالى فكيف لورائي عبادي لكانوا أشد اجتهادا) نقله صاحب القوت (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (أدركت أقواما وصحبت طوائف منهم) یعنی هم الصحابة وكبار التابعین (ما كانوا يفرحون بشئ من الدنيا أقبل ولا يتأسفون على شئ منها أدبر ولهي كانت أهون فی عینهم من هذا التراب الذي تطوئه بأرجلكم ان كان أحدهم ليعيش عمره كله ما طوى له ثوب) أي لا تقتصره على الثوب الواحد (ولا أمر أهله بصناعة طعام قط ولا جعل بينه وبين الأرض شيئا قط) أي حائل من فرش غير ثوبه الذي على بدنه (وأدركتهم عاملين بكتاب ربهم وسنة نبیهم) صلی الله علیه وسلم (إذا جنهم الليل فقیام یصلون) یفترشون وجوههم (إشارة إلى كثرة السجود) تجری دموعهم على خدودهم یناجون ربهم (أی یتضرعون فی فکاک رقابهم إذا عملوا الحسنة فرحوا بها) حیث وفقهم الله تعالى لها (ودأبوا فی شکرها وسألوا الله أن یتقبلها وإذا عملوا السيئة أحننهم وسألوا الله أن یغفرها لهم والله ما زالوا كذلك) أي مداومین (وعلى ذلك) أي مستقیمین (جوا لله ما سلوا من الذنوب ولا نجوا الا بالغفرة) نقله صاحب القوت هكذا مجموعا وقد روی ذلك عن الحسن بأسانید متفرقة قال أحمد فی الزهد حدثنا صفوان بن عیسی حدثنا هشام بن حسان سمعت الحسن یقول والله لقد أدركت أقواما ما طوى لاحد منهم فی بیته ثوب قط وما أمر فی أهله بصناعة طعام قط وما جعل بینه وبين الأرض شيئا قط وان كان أحدهم یقول لو ددت انی أکلت أکلة تصیر فی جوفی مثل الآجرة قال ویقول بلغنا أن الآجرة تبقي فی الماء ثلثمائة سنة وروی أبو نعیم من طریق الفضیل بن عیاض عن هشام عن الحسن قال لقد أدركت أقواما ما كانوا یفرحون بما أقبل علیهم من الدنيا ولا یأسون بما أدبر منها (ویحسبون ان قوما دخلوا على عمر بن عبد العزیز) رحمه الله تعالى (یعودونه فی مرضه وإذا فیهم شاب نأحل الجسم) أي متغیره (فقال له عمر یافقی ما الذي بلغ بك ما أرى فقال یا أمیر المؤمنین أسقام وأمراض فقال سألتك بالله الا ماصدقنی) وكأنه تفرس فیہ ان هذا الخول یس عن مرض طیبی (قال یا أمیر المؤمنین ذقت حلالة الدفیف وجدها مرة وصغر عندی زهرتها) أي زینتها (وحلاوتها واستوی عندی ذهبها وحجرها وكأنی أنظر إلى عرش ربی والناس یساقون إلى الجنة والنار فاطمأنت لذلك نهاری) بالصیام (وأسهرت لیلی) بالقیام (وقلیل حقیر کل ما أنا فیہ) من الاجتهاد (فی جنب ثواب الله وعقابه) وقد روی أبو نعیم فی ترجمة عمر بن عبد العزیز ما یشبیه هذا السیاق ویدل على شدة اجتهاده قال أخبرنا محمد بن ابراهیم فی کتابه حدثنا أحمد بن محمد حدثنا السری بن عاصم حدثنا ابراهیم بن هراصة عن الثوری عن أنس الزناد عن أبي حازم الاسدی الخنصاری قال قدمت على عمر بن عبد العزیز بخنصرة وهو یومئذ أمیر المؤمنین فلما نظر الی عرفنی ولم أعرفه فقال لی ادن یا أبا حازم فلما دنوت منه عرفته فقلت أنت أمیر المؤمنین قال نعم قلت ألم تکن عندنا بالأمس أمیرا لسلیمان بن عبد الملك وكان

(١٦ - (تحاف السادة المتقين) - عاشر) الى عرش ربی والناس یساقون إلى الجنة والنار فاطمأنت لذلك نهاری وأسهرت لیلی وقلیل حقیر کل ما أنا فیہ فی جنب ثواب الله وعقابه

وقال أبو نعيم كان داود
الطائي يشرب الفنت ولا
ياكل الخبز فقيل له في ذلك
فقال بين مضغ الخبز وشرب
الفنت قراءة خسين آية
ودخل رجل عليه يوما فقال
ان في سقف بيتك حزنا
مكسورا فقال يا ابن أخي ان
لي في البيت منذ عشرين
سنة ما نظرت الى السقف
وكأنوا يكرهون فضول
النظر كما يكرهون فضول
الكلام وقال محمد بن عبد
العزيز جلسنا الى أحمد بن
رزق من غدوة الى العصر
فما التفت بمذة ولا بسرة
فقيل له في ذلك فقال ان الله
عز وجل خلق العينين
لينظر بهما العبد الى
عظمة الله تعالى فكل من
نظر بغير اعتبار كتب
عليه خطيئة وقالت امرأة
مسروق ما كان يوجد
مسروق الا وساقاه متفتحتان
من طول الصلاة وقالت
والله ان كنت لاجلس خلفه
فابكي رجلة

مركبك وطيا وثوبك نقيا ووجهك بهيا وطعامك هنيا وقصرك مشيدا وحديثك كثيرا فما الذي غير
مالك وأنت أمير المؤمنين فقال أعد علي الحديث الذي حدثني به بالمدينة فقلت نعم يا أمير المؤمنين سمعت
أبا هريرة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان بين أيديكم عقبة كؤدا مضرسة لا يجوزها
الا كل ضامر هزول قال فبكي أمير المؤمنين بكاء عاليا حتى علا نحيبه ثم قال يا أيها حارم أقتلوني ان أضمر
نفسى لتلك العقبة لعلني ان أجتمع منها وما أظنني منها بناج (وقال أبو نعيم) أحمد بن عبد الله بن أحمد بن
اسحق الأصماني رحمه الله تعالى صاحب الحلية (كان داود) بن نصير (الطائي) رحمه الله تعالى (يشرب
الفنت ولا ياكل الخبز فقيل له في ذلك فقال بين مضغ الخبز وشرب الفنت قراءة خسين آية) رواه أبو
نعيم في الحلية فقال حدثنا أبو محمد بن حبان حدثنا محمد بن عبد الله بن مصعب حدثنا علي بن حرب حدثنا
اسماعيل بن الريان قال قالت داية داود الطائي يا أبا سليمان ما تشتهي الخبز قال ياداية بين مضغ الخبز وشرب
الفنت قراءة خسين آية حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر حدثنا عباس بن جدان الحنفي حدثنا الحضرمي
بالبصرة حدثنا نصر بن عبد الرحمن حدثنا عامر بن اسمعيل الاجسي قال قلت لداود الطائي بلغني انك تأكل
هذا الخبز اليابس تطلب به الحشونة فقال سبحان الله كيف وقد ميزت بين أكل الخبز اليابس وبين اللبن فاذا
هو قراءة مائتي آية ولكن ليس لي من يخبر فرمى بما ليس علي (ودخل رجل عليه يوما فقال ان في سقف بيتك
جدنا مكسورا فقال يا ابن أخي ان لي في البيت منذ عشرين سنة ما نظرت الى السقف وكأنوا يكرهون من
فضول النظر كما يكرهون من فضول الكلام) رواه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن
محمد بن يعقوب حدثنا أبو حاتم حدثنا محمد بن يحيى بن عمر الواسطي حدثنا محمد بن بشير حدثنا حفص بن عمر
الجعفي قال دخل رجل على داود الطائي فقال يا أبا سليمان بعث كل شيء في الدار حتى التراب وبقيت تحت
نصف سقف فلوس وبت هذا السقف فكان يكتم من الحزن والمطر والبرد فقال داود اللهم غفرا كأنوا
يكرهون فضول النظر كما يكرهون فضول الكلام يا عبد الله اخرج عني فقد شغلت على قلبي اني أبادر جفوف
القلم وطى الصحيفة حدثنا أحمد بن جعفر حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثني أبو موسى الانصاري
حدثنا عبادة بن كليب قال قال رجل لداود الطائي لو أمرت بما في سقف البيت من نسج العنكبوت فينظف
قال له أما علمت انه كان يكره فضول النظر حدثنا أحمد بن اسحق حدثنا محمد بن يحيى بن منده حدثنا الحسن بن
منصور بن مقاتل حدثنا علي بن محمد الطائفي حدثنا عبد الرحمن بن مصعب قال روى علي داود الطائي حجة
متخرفة فقال له رجل لو خطبها قال اما علمت انه نهي عن فضول النظر حدثنا أبو بكر عبد الله بن محمد
حدثنا عبد الله بن أحمد بن سواد حدثنا عباس الترقى سمعت معاوية بن عمرو يقول كما عند داود الطائي
يوما فدخلت الشمس من الكوة فقال له بعض من حضر لو أذنت لي سددت هذه الكوة فقال كأنوا يكرهون
فضول النظر وكاعنده يوما آخر فاذا فروه قد تحرق وخرج حله فقال له بعض من حضر لو أذنت لي خطبته
فقال كأنوا يكرهون فضول الكلام (وقال) أبو روح (محمد بن عبد العزيز) الجرمي ويقال الراسبي
البصري ثقة روى له البخاري ومسلم والترمذي (جلسنا الى أحمد بن رزق من غدوة الى العصر فما التفت
بمذة ولا بسرة) وذلك لاجل مراقبته لجلال الله وعظمته (فقيل له في ذلك فقال ان الله عز وجل خلق
العينين لينظر بهما العبد الى عظمة الله تعالى) وجلاله وهذا شكرهما (فكل من نظر بغير اعتبار كتب
عليه) نظره (خطيئة وقالت امرأة مسروق) بن الاجدع الهمداني الوادعي أبي عائشة الكوفي تابعي
جليل روى له الاربعة وامرأته هي غير كامرأته عمر والكوفية روى لها أبو داود والنسائي (ما كان يوجد
مسروق الا وساقاه متفتحتان من طول الصلاة) بالليل (وقالت والله ان كنت لاجلس خلفه فأبكي رجلة
له) رواه المزي في التهذيب من طريق أنس بن سيرين عنها قالت كان مسروق يصلي حتى تورم قدماه فرمى
جلست خلفه أبكي مما أراه يصنع بنفسه وقال الشعبي غشي على مسروق في يوم صائف وهو صائم وكانت

عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قد تبنته فسمي ابنته عائشة وكان لا يعصى ابنته شيئا فتركت اليه فقالت يا أبتاه افطر واشرب قال ما أردت بي يا بنية قالت الرقيق قال يا بنية انما طلبت الرقيق لنفسى في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة (وقال أبو الدرداء) رضى الله عنه (لولا ثلاث ما أحببت العيش يوما واحدا الظاهر أن الله بالهواجر والسجود لله في جوف الليل ومجالسة أقوام ينتقون أطايب الكلام كما تنتقى أطايب الثمر) رواه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا محمد بن أحمد بن الحسن حدثنا بشر بن موسى حدثنا أبو عبد الرحمن المقرئ حدثنا سعيد بن أبي أيوب عن عبد الله بن الوليد عن عباس بن خليل الجبلى عن أبي الدرداء أنه قال لولا ثلاث خصال لأحببت أن لا أبقى في الدنيا فقالت وما هن قال لولا وضوع وجهي للسجود والخلقي واختلاف الليل والنهار ليكون تقدمه لحيايتي وظمأ الهواجر ومقاصدة أقوام ينتقون الكلام كما تنتقى الفاكهة وتغاثم التقوى أن يتقى الله العبد حتى يتقيه في منقالات ذرة حتى يترك بعض ما يرى أنه حلال خشية أن يكون حراما يكون حاربا بينه وبين الحرام أن الله قد بين لعباده الذي هو يصبرهم اليه قال الله تعالى من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره فلا تحقرن شيئا من الشر أن تنقبه ولا شيئا من الخير أن تفعله (وكان الأسود بن يزيد) بن قيس النخعي أبو عمر ويقال أبو عبد الرحمن الكوفي أبو عبد الرحمن بن يزيد وابن أخي علقمة بن قيس وكان أسن من علقمة والد عبد الرحمن وقال إبراهيم نوفي بالكوفة سنة خمس وأربعين وروى له الجماعة (يجهت في العبادة ويصوم في الحر حتى يخضر جسده ويصفر فكان علقمة بن قيس) بن عبد الله بن مالك النخعي أبو شبل عم الأسود وعبد الرحمن بن يزيد وقال إبراهيم (يقول له لم تعذب نفسك فيقول كرامتها أريد) رواه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا أبي حدثنا إبراهيم بن محمد بن الحسن حدثنا أبو جيمد الجصبي بن سعيد حدثنا يزيد بن أبي عطاء عن علقمة بن مرثد قال انتهى الزهد إلى ثمانية من التابعين منهم الأسود بن يزيد كان يجهت في العبادة يصوم حتى يخضر جسده ويصفر وكان علقمة بن قيس يقول له لم تعذب هذا الجسد قال راحة هذا الجسد أريد ورواه أحد في الزهد فقال حدثنا حجاج حدثنا محمد بن طه عن عبد الرحمن بن ثروان الأودي قال كان الأسود بن يزيد يجهت بنفسه في الصوم والعبادة حتى يخضر جسده ويصفر وكان علقمة يقول له ويحك كم تعذب هذا الجسد فيقول ان الأمر جدان الأمر جد قال وحدثنا معمر بن سليمان الرقي حدثنا عبد الله بن بشران علقمة والأسود حجا وكان الأسود صاحب عبادة وصام يوما فراح الناس بالهجير وقد تربد وجهه فأتاه علقمة فضرب على خذه فقال ألا تتقي الله يا أبا عمر وفي هذا الجسد علام تعذب هذا الجسد فقال الأسود يا أبا شبل الجد الجد وروى أبو نعيم من طريق علي بن مدرك قال قال علقمة للأسود لم تعذب هذا الجسد وهو يصوم قال الراحة أريد له وقال أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا الفضل بن دكين حدثنا الحسن بن الحرث قال رأيت الأسود بن يزيد قد ذهبت إحدى عينيه من الصوم (وكان يصوم حتى يخضر جسده ويصلى حتى يسقط) مغشيا عليه (فدخل عليه أنس بن مالك) رضى الله عنه (والحسن) البصري رحمه الله تعالى (فقال له ان الله تعالى لم يأمرك بكل هذا فيقول انما أنا عبد مملوك لا أدع من الاستكانة شيئا إلا جئت به) قال ميمون أبو جرة سافر الأسود ثمانين حجة وعمره لم يجمع بينهم سافرا بينه عبد الرحمن أيضا كذلك وقال غيره كان عبد الرحمن بن الأسود يصلى كل يوم سبع مائة ركعة وكانوا يقولون أنه أقل أهل بيته اجتهادا قال وكانوا يسمون آل الأسود من أهل الجنة وسئل الشعبي عن علقمة والأسود فقال كان الأسود صوما قواما كثيرا الحج وكان علقمة مع البطء ويدرك السريع وقال إبراهيم كان علقمة يقرأ القرآن في خمس والأسود في ست وعبد الرحمن بن يزيد في سبع وقال الشعبي ان كان أهل بيت خلقوا للجنة فهم أهل هذا البيت علقمة والأسود وعبد الرحمن (وكان بعض المجتهدين يصلى كل يوم ألف ركعة حتى أقعد من رجله فكان يصلى جالساً ألف ركعة فاذا صلى العصر احتجى ثم قال عجبت للخليقة كيف بدلائلك كيف أنست بسؤالك بل عجبت للخليقة كيف استنارت قلوبها بك كرسوالك وكان

وقال أبو الدرداء لولا ثلاث ما أحببت العيش يوما واحدا الظاهر أن الله بالهواجر والسجود لله في جوف الليل ومجالسة أقوام ينتقون أطايب الكلام كما تنتقى أطايب الثمر وكان الأسود بن يزيد يجهت في العبادة ويصوم في الحر حتى يخضر جسده ويصفر فكان علقمة بن قيس يقول له لم تعذب نفسك فيقول كرامتها أريد وكان يصوم حتى يخضر جسده ويصلى حتى يسقط فدخل عليه أنس بن مالك والحسن فقال له ان الله عز وجل لم يأمرك بكل هذا فقال انما أنا عبد مملوك لا أدع من الاستكانة شيئا إلا جئت به وكان بعض المجتهدين يصلى كل يوم ألف ركعة حتى أقعد من رجله فكان يصلى جالساً ألف ركعة فاذا صلى العصر احتجى ثم قال عجبت للخليقة كيف بدلائلك كيف أنست بسؤالك بل عجبت للخليقة كيف استنارت قلوبها بك كرسوالك وكان

محمد (نابت) بن أسلم (البناني) البصري رحمه الله تعالى وبناته هم بنو سعد بن لؤي بن غالب قال ابن عدي هو من تابعي البصرة وزهادهم ومحدثيهم (قد حجب اليه الصلاة فكان يقول اللهم ان كنت أذنت لأحد أن يصلي لك في قبره فأذن لي أن أصلي في قبري) رواه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا أبي حدثنا إبراهيم بن محمد بن الحسن حدثنا أحمد بن الفضل المسكي حدثنا جرة بن ربيعة حدثني ابن شاذب قال سمعت نابتا البناني يقول اللهم ان كنت أعطيت أحدا من خلقك أن يصلي لك في قبره فأعطني حدثنا أبو حامد بن جبلة حدثنا محمد بن اسحق السراج حدثنا عمر بن شبة حدثنا يوسف بن عطية سمعت نابتا يقول لجند الطويل هل بلغك يا أبا عبيدة ان أحدا يصلي في قبره الا الانبياء قال لا قال نابت اللهم ان أذنت لأحد ان يصلي في قبره فأذن لثابت أن يصلي في قبره قال وكان ثابت يصلي قائما حتى يعيا فاذا عبي جلس فصلى وهو جالس ويحتمى في عودوه ويقرأ فاذا أراد أن يسجد وهو جالس حل حبوته حدثنا عثمان بن محمد العثماني حدثنا اسمعيل بن علي الكرابيسي حدثني محمد بن سنان الفزارح حدثنا سيار بن حبيب عن أبيه قال أنا والله الذي لا اله الا هو ادخلت نابتا البناني لحده ومعى جند الطويل أو رجل غيره شك محمد قال فلما سؤنا عليه اللبن سقطت لبنته فاذا أنا به يصلي في قبره فقلت للذي معي ألا ترى قال اسكت فلما سؤنا عليه التراب وفرغنا أتينا بنته فقلنا لها ما كان عمل ثابت قالت وما رأيتم خيرا ما فقلت كان يقوم الليل خمسين سنة فاذا كان السحر قال في دعائه اللهم ان كنت أعطيت أحدا من خلقك الصلاة في قبره فأعطني فما كان الله تعالى ليرد ذلك الدعاء (وقال الجنيدي) قدس سره (مارأيت أعبد الله عز وجل (من السري) بن المفلس السقطي رحمه الله تعالى) (أتت عليه ثمان وتسعون سنة مارؤى مضجعا الا في علة الموت) رواه القشيري عن أبي عبد الرحمن السلمي سمعا قال سمعت أبا بكر الرازي يقول سمعت أبا عمر الانطاقي يقول سمعت الجنيدي يقول مارأيت أعبد من السري فذكره ورواه الخطيب من طريق ابن باكويه حدثنا أبو بكر أحمد بن اسمعيل الصوري قال سمعت فاطمة بنت أحمد أخت أبي علي الروذباري قالت سمعت أخي ومن طريق علي بن الحسن الصفي قال سمعت الفرغاني قال سمعت الجنيدي يقول فذكره وهو تنبيه على كمال مجاهدته وملازمته الاقبال على الله تعالى بالقلب والجوارح (وقال الحرث بن سعد مر قوم براهب فرأوا ما يصنع بنفسه من شدة اجتهاده فكلهموه في ذلك فقال وما هذا عند ما يراد بالخلق من ملاقة الاهوال وهم غافلون قد اعتكفوا على حظوظ أنفسهم ونسوا حظهم الاكبر من ربهم فبكى القوم عن آخرهم) يشير الى أن هذا الذي رأيتهموه من الاجتهاد في العبادة يسير بالاضافة الى ما أعد من الاهوال في يوم القيامة (وعن أبي محمد المغازلي) كذا في النسخ ولعله أبو جعفر محمد ابن منصور المغازلي عبد صالح بغدادى روى عن بشر الحافي وعنه محمد بن مخلد العطار (قال جاور أبو محمد) أحمد بن محمد بن الحسين الجري بضم الجيم من أكابره أصحاب الجنيدي (بمكة سنة فلم ينم ولم يشك ولم يستند الى عمود ولا الى حائط ولم يمد رجله فعبه عليه أبو بكر الكفائي فسلم عليه وقال له يا أبا محمد دم قد درت على اعتكافك هذا فقال علم صدق باطني فاعانني على ظاهري فاطر الكفائي ومشى مفكرا وعن بعضهم قال دخلت على فتح الموصلي

ثابت البناني قد حبيت اليه الصلاة فكان يقول اللهم ان كنت أذنت لأحد أن يصلي لك في قبره فأذن لي أن أصلي في قبري وقال الجنيدي مارأيت أعبد من السري أتت عليه ثمان وتسعون سنة مارؤى مضجعا الا في علة الموت وقال الحرث بن سعد مر قوم براهب فرأوا ما يصنع بنفسه من شدة اجتهاده فكلهموه في ذلك فقال وما هذا عند ما يراد بالخلق من ملاقة الاهوال وهم غافلون قد اعتكفوا على حظوظ أنفسهم ونسوا حظهم الاكبر من ربهم فبكى القوم عن آخرهم وعن أبي محمد المغازلي قال جاور أبو محمد الجري يرى بمكة سنة فلم ينم ولم يشك ولم يستند الى عمود ولا الى حائط ولم يمد رجله فعبه عليه أبو بكر الكفائي فسلم عليه وقال له يا أبا محمد دم قد درت على اعتكافك هذا فقال علم صدق باطني فاعانني على ظاهري فاطر الكفائي ومشى مفكرا وعن بعضهم قال دخلت على فتح الموصلي

شكرت لك لاني أجازيك منكما * بشكر ولا كيما يقال له الشكر
وأذكر أياي لديك وحسنها * وآخر ما يبقى على الناكر الذكر

(وعن بعضهم) وهو أبو اسمعيل من أصحاب فتح وكان نصرانيا من أهل الموصل أسلم على يدي فتح وصحبه (قال دخلت على فتح) بن سعيد (الموصلي) من أقران بشر والسري وكان كبيرا الشأن في الورع والمعاملات توفي سنة ٢٢٠ وهو غير فتح بن شهر الفسكني فوفاته ببغداد سنة ٢٧٣ وكثيرا ما يشبهه هذا بذلك

فرايته قد مد كفيه يبكي حتى رأيت الدموع تنحدر من بين أصابعه فدوت منه فاذا دموعه قد خالطها صخرة فقلت ولم بالله يا فخر بكيت الدم فقال
لولا انك خلقتني بالله ما أخبرتك نعم بكيت دما فقلت له على ماذا بكيت الدموع فقال على تخلفي عن واجب حق الله تعالى وبكيت الدموع على الدموع
لثلا يكون ما صحت لي الدموع قال فرايته بعد موته في المنام فقلت ما صنع الله بك قال غفر لي فقلت له فماذا صنع في دموعك فقال قربني ربي
عز وجل وقال لي يا فخر الدموع على ماذا قلت يا رب تخلفي عن واجب حقك فقال والدموع على ماذا قلت على دموعي أن لا تصح لي فقال لي يا فخر ما
أردت بهذا كله وعزني وجلالي لقد صعد حافظك أربعين سنة بهيئت لك ما فيها (١٢٥) خطبة قط وقيل ان قوما أرادوا سفرا

فأدوا عن الطريق فأنهوا

الى راهب منفرد عن الناس

فنادوه فاشرف عليهم من

صومعته فقالوا يا راهب

انا قد أخطأنا الطريق

فكيف الطريق فأومأ

برأسه الى السماء فعلم القوم

ما أراد فقالوا يا راهب اناسا ثلوث

فهل أنت مجيئنا فقال سلوا

ولا تكثروا فان النهار ان

يرجع والعمر لا يعود

والطالب حثيث فحجب

القوم من كلامه فقالوا

يا راهب علام الخلق غدا

عند ما يكمهم فقال على نياتهم

فقالوا أو صنفنا قال تزودوا

على قدر سفركم فان خير

الزاد ما بلغ البغية ثم أرشدهم

الى الطريق وأدخل رأسه

في صومعته وقال عبد الواحد

ابن زيد مررت بصومعة

راهب من رهبان الصين

فناديته يا راهب فلم يجبني

فناديته الثانية فلم يجبني

فناديته الثالثة فاشرف على

وقال يا هذا ما أنا راهب انما

الراهب من رهبان الله في

سمائه وعظمته في كبريائه

فاحفظ ذلك (فرايته وقد مد كفيه يبكي حتى رأيت الدموع تنحدر من بين أصابعه فدوت منه) لا تنظر اليه
(فاذا دموعه قد خالطها صخرة فقلت ولم بالله يا فخر بكيت الدم فقال لولا انك خلقتني بالله ما أخبرتك نعم بكيت
دما فقلت له على ماذا بكيت الدموع فقال) على تخلفي عن واجب حق الله تعالى وبكيت
الدموع على الدموع (أي خوفا أن يكون) ما صحت لي الدموع قال) أبو اسمعيل (فرايته بعد موته
في المنام فقلت ما صنع الله بك فقال غفر لي فقلت له فماذا صنع في دموعك فقال قربني ربي
عز وجل وقال لي يا فخر الدموع على ماذا قلت يا رب تخلفي عن واجب حقك فقال والدموع على ماذا قلت على دموعي أن لا تصح لي فقال
يا فخر ما أردت بهذا كله وعزني وجلالي لقد صعد) الى (حافظك) منذ (أربعين سنة بهيئت لك ما فيها
خطبة) واحدة هكذا ساق السراج بن الملقن في طبقات الخواص في ترجمة فتح المذكور وساقه ابن
السراج في مصارع العشاق مختصرا فقال حدثنا جعفر الخالدي قال حدثنا أحمد بن مسروق حدثنا محمد
ابن الحسين حدثنا محمد بن الفرج العابد قال قلت لأبي اسمعيل ذات يوم وكان قد بكى حتى ذهب إحدى
عينيه وغشى من الأخرى حدثني به بعض أمر فتح قال فبكى ثم قال أخبرك عنه كان والله كهيشة الرواحين معلق
القلب بما هناك ليست له راحة في الدنيا ثم ساق القصة باختصار وقد تقدم شيء من أحواله في كتاب المحبة
فراجعه (وقيل ان قوما أرادوا سفرا فأدوا عن الطريق) أي مالوا (فأنهوا الى راهب) في دبره (منفرد
عن الناس فنادوه فاشرف عليهم من صومعته فقالوا يا راهب انا قد أخطأنا الطريق فكيف الطريق قال
فأومأ) أي أشار (برأسه الى السماء) أي الى الله ولا بد لكل سالك من هذا الطريق ولا خطا فيه (فعلم القوم
ما أراد فقالوا يا راهب اناسا ثلوث) فهل أنت مجيئنا فقال سلوا ولا تكثروا فان النهار لا يعود
والطالب حثيث) أي مسرع في الطلب (فحجب القوم من كلامه فقالوا يا راهب علام الخلق غدا عند
ما يكمهم فقال على نياتهم فقالوا أو صنفنا فقال تزودوا على قدر سفركم فان خير الزاد ما بلغ البغية) أي المقصد
(ثم أرشدهم الى الطريق وأدخل رأسه في صومعته وقال عبد الواحد بن زيد) البصري العابد (مررت
بصومعة راهب من رهبان الصين فناديته يا راهب فلم يجبني فناديته الثانية فلم يجبني فناديته الثالثة فاشرف
على وقال يا هذا ما أنا راهب انما راهب من رهبان الله في سماءه وعظمته في كبريائه وصبر على بلائه ورضي
بقضائه وحده على آلائه وشكره على نعمائه وتواضع لعظمته وذل لعزته واستسلم لقدرته وخضع لمهابته
وفكر في حسابه وعقابه فنهاره صائم وليله قائم قد أسهره ذكر النار ومسألة الجبار فذلك هو الراهب وأما
أنا فكأب عقور حبست نفسي في هذه الصومعة عن الناس لئلا أعقرهم فقلت يا راهب فما الذي قطع الخلق
عن الله بعد اذ عرفوه فقال يا أخى لم يقطع الخلق عن الله الاحب الدنيا وزينتها لاجل المعاصي والذنوب
والعاقل من رعى جها عن قلبه وتاب الى الله من ذنبه وأقبل على ما يقربه من ربه) قلت هذه الحكاية ما رأيتها
في الخلية في ترجمة عبد الواحد بن زيد وانما فيها من طريق أحمد بن أبي الخوارى سمعت أبا سليمان الداراني
يقول قال عبد الواحد بن زيد مررت براهب في صومعته فقلت لاصحابي فقالوا فكم كانته فقلت يا راهب

وصبر على بلائه ورضي بقضائه وحده على آلائه وشكره على نعمائه وتواضع لعظمته وذل لعزته واستسلم لقدرته وخضع لمهابته وفكر في

حسابه وعقابه فنهاره صائم وليله قائم قد أسهره ذكر النار ومسألة الجبار فذلك هو الراهب وأما أنا فكأب عقور حبست نفسي في هذه الصومعة

عن الناس لئلا أعقرهم فقلت يا راهب فما الذي قطع الخلق عن الله بعد أن عرفوه فقال يا أخى لم يقطع الخلق عن الله الاحب الدنيا وزينتها

لأنها تحمل المعاصي والذنوب والعاقل من رعى جها عن قلبه وتاب الى الله تعالى من ذنبه وأقبل على ما يقربه من ربه

فكشفت ستر على باب صومعته فقال يا عبد الواحد بن زيد ان احببت ان تعلم علم النفس فاجعل بينك وبين
الشهوات حائطا من حديد قال وأرخى الستر ولكن أخرج في ترجمة ابراهيم بن ادهم ما يشبه سياقه بسياق
هذه الحكاية قال حدثنا محمد بن ابراهيم حدثنا ابو حامد اجد بن محمد بن جدان النيسابوري حدثنا اسمعيل بن
عبد الله بن عبد الكريم الشامي سمعت بقية بن الوليد يقول قال ابراهيم بن ادهم مررت بصومعة والصومعة
على عمود والعمود على قلة جبل كلما عصفت الريح تمايلت الصومعة فناديت يا راهب فلم يجبني ثم ناديت
فلم يجبني فقلت في الثالثة بالذي جالسك في صومعتك الا اجبتني فاخرج رأسه من صومعته فقال كم تنوح
سميتني باسم لم أكن له باهل قلت يا راهب ولست براهب انما الراهب من رهب من ربه قلت فما أنت قال
سبحان سمعت سبعا من السباع قلت ما هو قال لسانى سبع ضاران أرسلته مرق الناس يا حنيفي ان الله
عباد اسمعوا وبكم انطقوا عيا بصر اسلكوا لخلل دار الظالمين واستوحشوا من مؤانسة الجاهلين وشابوا
ثمرة العلم بنور الاخلاص وفزعوا برح اليقين حتى ارسوا بسط نور الاخلاص هم والله عباد كلوا ابصارهم
بسهر الليل فلورأيتهم في ليالهم وقد نامت عيون الخلق وهم قيام على أطرافهم يناجون من لا تأخذه سنة
ولا نوم يا حنيفي عليك بطريقهم قلت فعلى الاسلام أنت قال ما أعرف غير الاسلام ديننا ولكن عهدنا لنا
المسيح عليه السلام ووصف لنا آخر زمانكم فخلت الدنيا وان دينك جديد فلو قد خلق قال بقية فما أتى على
ابراهيم شهر حتى هرب من الناس (وقيل لداود الطائي) رحمه الله تعالى (لوسرحت حينك فقال اني اذا
لفارغ) رواه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا أبو محمد بن حبان حدثنا محمد بن يحيى بن عيسى قال سمعت
محمد بن ابراهيم التميمي يقول سمعت عبد الله بن داود الخزاز يقول قيل لداود الطائي لم لاتسرح حينك فقال
اني اذا لفارغ حدثنا محمد بن علي بن حبيش حدثنا أبو شعيب الحراني حدثنا أحمد بن عمران الاخنسي حدثنا
الوليد بن عقبة قال سمعت رجلا قال لداود الطائي يا أبا سليمان ألا تسرح حينك قال اني عنها المشغول حدثنا
أبي حدثنا عبد الله بن محمد بن يعقوب حدثنا أبو حاتم محمد بن ادريس حدثنا محمد بن يحيى بن عمر الواسطي
حدثنا محمد بن بشير حدثنا غنص بن عمر الجعفي قال قيل لداود الطائي يا أبا سليمان لم لاتسرح حينك قال
الديناد اوما تم (وكان أويس) بن عامر (القرني) رحمه الله تعالى (يقول هذه ليلة الركوع فيجي الليل كله
في ركعة واذا كانت الليلة الآتية قال هذه ليلة السجود فيجي الليل كله في سجدة) رواه أبو نعيم في الحلية
فقال حدثنا أبو بكر محمد بن أحمد حدثنا الحسن بن محمد حدثنا عبد الله بن عبد الكريم حدثنا سعيد
ابن أسد بن موسى حدثنا حمزة بن ربيعة عن أبيه عن زيد قال كان أويس يقول هذه ليلة الركوع
فيركع حتى يصبح وكان اذا أمسى يقول هذه ليلة السجود فيسجد حتى يصبح واذا أمسى تصدق بما في
بيته من الفضل من الطعام والشراب ثم يقول اللهم من مات جوعا فلا تؤاخذني به ومن مات عرا فلا
تؤاخذني به (وقيل لما تاب عتبة) بن ابان (الغلام) رحمه الله تعالى (كان لا يتهنى بالطعام والشراب
فقال له أمه لورفت بنفسك قال الرفق اطلب دعيني اتعب قليلا وأنعم طويلا) رواه أبو نعيم في الحلية
وروى أيضا بسنده الى عبد الواحد بن زيد قال رجسا سهرت مفكرا في طول حزن عتبة ولقد كلمته ليرفق
بنفسه فبكي وقال انما أبكى على تقصيري (وحي مسروق) بن الاجدع الهمداني الكوفي التابعي (فما نام
قط الاساجدا) رواه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا محمد بن علي حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا علي بن الجعد
حدثنا شعبة عن أبي اسحق قال حج مسروق فمات الاساجدا حدثنا أبو حامد بن جبلة حدثنا محمد بن
اسحق حدثنا أبو همام حدثنا ضمرة عن العلاء بن هرون سمعته يقول حج مسروق فمات فترش الاجهته
حتى انصرف ورواه المزني في التهذيب من طريق أبي اسحق قال حج مسروق فلم يتم الاساجدا على وجهه
حتى رجع وروى البيهقي في الشعب من طريق عبد الصمد بن سليمان بن أبي مطر قال بت عند أحمد بن
حنبل فوضع لي ماء قال فلما أصبحت وجدني لم أستعمله فقال صاحب حديث لا يكون له ورد بالليل قال قلت

وقيل لداود الطائي لوسرحت
حينك فقال اني اذا لفارغ
وكان أويس القرني يقول
هذه ليلة الركوع فيجي
الليل كله في ركعة واذا
كانت الليلة الآتية قال هذه
ليلة السجود فيجي الليل
كله في سجدة وقيل لما تاب
عتبة الغلام كان لا يتهنى
بالطعام والشراب فقالت
له أمه لورفت بنفسك
قال الرفق اطلب دعيني
أتعب قليلا وأنعم طويلا
وحج مسروق فمات قط
الاساجدا

أذبلغ أربعين سنة طوي
فراشه أي كان لا ينام طول
الليل وكان كهمس بن
الحسن يصلي كل يوم ألف ركعة
ثم يقول لنفسه قومي
يا مأي كل شر فلما ضعف
اقتصر على خمسة مائة ثم
كان يبكي ويقول ذهب
نصف عملي وكانت ابنة
الربيع بن خثيم تقول له
يا أبت مالي أرى الناس
ينامون وأنت لا تنام فيقول
يا ابتاه ان أباك يخاف البيات
ولما رأت أم الربيع ما يليق
الربيع من البكاء والسهر نادته
يا بني لعلك قتلت قتيلا قال
نعم يا أمه قالت فن هو حتى
نطلب أهله فبعفوا عنك
فوالله لو يعلمون ما أنت فيه
لرجوك وعفوا عنك فيقول
يا أمه هي نفسي وعن عرب
أخت بشر بن الحرث قال
سمعت خالي بشر بن الحرث
يقول لامي يا أختي جوفي
وخواصري تضرب على فقالت
له أي يا أختي تأذني حتى أصلي
لك قليل حساء بكف دقيق
عندي تحساه يوم جوفك
فقال لها ويحك أخاف أن
يقول من أين لك هذا الدقيق
فلا أدري أبش أقول له
فبكت أمي وبكى معها
وبكى معهم قال عمر ورأت
أخي ما يبشر من شدة الجوع
وجعل يتنفس نفسا ضعيفا
فقالت له أي يا أختي ليت
أملك لم تلدني فقد والله

أنا مسافر قال وان كنت مسافرا حج مسروقا فنام الاسجد ورواه الخطيب مختصرا من طريق ابراهيم
ابن محمد بن سفيان سمعت أبا عصمة بن عصام البهقي يقول بت ليلة عند أحد بن حنبل فذكره (وقال
سفيان الثوري) رحمه الله تعالى (عند الصباح بمحمد القوم السري وعند المات بمحمد القوم النقي) رواه
البيهقي في الشعب وأبو نعيم في الحلية (وقال) أبو عبد الرحمن (عبد الله بن داود) بن عامر بن الربيع
الهمداني الكوفي المعروف بالخريبي سكن الخريبة وهي محلة بالبصرة ثقة عابدا ناسك مات سنة ثلاث
عشرة ومائتين روى له الجماعة سوى مسلم (كان أحدهم أذبلغ أربعين سنة طوي فراشه أي كان لا ينام
الليل) فطى الفراش كناية عن ذلك (وكان أبو الحسن كهمس بن الحسن) التميمي البصري العابد مات
سنة تسع وأربعين ومائة روى له الجماعة (يصلي كل يوم ألف ركعة ويقول لنفسه قومي يا مأي كل شر
فلما ضعف اقتصر على خمسة مائة) ركعة (ثم كان يبكي ويقول ذهب نصف عملي) رواه أبو نعيم في الحلية
فقال حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا أحمد بن الحسين بن نصر حدثنا أحمد بن ابراهيم الدورقي حدثني الهيثم
ابن معاوية عن شيخ من أصحابه قال كان كهمس يصلي ألف ركعة في اليوم واليلة فاذا مل قال لنفسه قومي
يا مأي كل سوء فوالله ما رضيتك لله ساعة قط (وكانت ابنة الربيع بن خثيم) كزبير بن عائذ بن عبد الله
الثوري الكوفي (تقول له يا أبت مالي أرى الناس ينامون وأنت لا تنام فيقول يا ابتاه ان أباك يخاف
البيات) أي ان يفجأه العدو قبل ان يرواه البيهقي في الشعب من طريق سعيد بن عبد الله بن الربيع بن خثيم
عن عمته قالت كنت أقول لأبي يا ابتاه لا تنام فيقول يا ابتاه كيف ينام من يخاف البيات ورواه أبو نعيم
في الحلية فقال حدثنا أبو محمد بن حبان حدثنا محمد بن عبد الله حدثني رستم حدثنا أبو أيوب حدثنا جعفر
ابن سليمان سمعت مالك بن دينار يقول قالت ابنة الربيع بن خثيم لامي يا أبت مالي لا تنام والناس
ينامون فقال ان النار لا تدع أباك أن ينام (ولما رأت أم الربيع) بن خثيم (ما يليق الربيع من البكاء
والسهر نادته يا بني لعلك قتلت قتيلا قال نعم يا أمه قالت من هو حتى نطلب الى أهله فبعفوا عنك فوالله
لو يعلمون ما أنت فيه لرجوك وعفوا عنك فيقول يا أمه هي نفسي) رواه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا
أبو بكر بن مالك حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثنا أحمد بن ابراهيم حدثنا محمد بن يزيد بن خنيس
عن سفيان قال بلغنا أن أم الربيع كانت تنادي ابنتها فتقول يا بني يا ربيع ألا تنام فيقول يا أمه من جن
عليه الليل وهو يخاف النار حوله ان لا ينام فلما بلغ ورأت ما يليق من البكاء والسهر نادته فقالت يا بني لعلك
قد قتلت قتيلا فقال نعم يا والداه قد قتلت قتيلا فقالت ومن هذا القتل يا بني حتى نتجمل الى أهله فيه فلوك والله
لو يعلمون ما أتاني من البكاء والسهر بعد لقد رجوك فقال يا والداه هي نفسي (و) يحكى (عن) أبي حفص
(عمر ابن أحمد بن بشر بن الحرث) الحنفي حكى عنه أبو بكر المروزي والفتح بن شخرف (قال سمعت خالي
بشر بن الحرث يقول لامي) واسمها زبدة بنت الحرث وكانت من الزاهدات حكى عنها اعلان العصايري
وماتت قبل بشر فقدرى على بن محمد بن بشران من طريق محمد بن يوسف الجوهري به قال سمعت بشر بن
الحرث يقول يوم ماتت أخته ان العبد اذا قصر في الطاعة سلمه من يؤنسه وحكايتها مع أحمد بن حنبل
معروفة (يا أختي جوفي) وجسع (وخواصري تضرب على فقالت له أي يا أختي تأذني حتى أصلي لك قليل
حساء بكف دقيق عندي تحساه يوم) أي يصلح (جدبك فقال لها ويحك أخاف أن يقول) لي (من أين
لك هذا الدقيق فلا أدري أبش أقول له فبكت أمي وبكى معها وبكى معهم) وفي نسخة معها (قال عمر
ورأت أمي ما يبشر) كذا في النسخ والصواب مابه (من شدة الجوع وجعل يتنفس نفسا ضعيفا فقالت له
أي يا أختي ليت أملك لم تلدني فقد والله تقطعت كبدي مما أرق بك) قال (فسمعتة يقول لها وأنا فليت أمي
لم تلدني واذا) قد (ولدتني لم يدرك) لها (ثم دعا على قال عمر وكانت أمي تبكي عليه الليل والنهار) أي لما تروى
من شدة اجتهاده ورأى ضلته لنفسه رواه أبو الحسن بن جهم فقال حدثنا محمد بن عبد الله الزيات حدثنا

تقطعت كبدي مما أرى بك فسمعتة يقول لها وأنا فليت أمي لم تلدني واذا ولدتنى لم يدركها على قال عمر وكانت أمي تبكي عليه الليل والنهار

وقال الربيع أثبت أوديسا وجدته جالسا قد صلى الفجر ثم جلس فجلست فقلت لا أشغله عن التسبيح فكث مكانه حتى صلى الظهر ثم قام إلى الصلاة حتى صلى العصر ثم جلس موضعه حتى صلى المغرب ثم ثبت مكانه حتى صلى العشاء ثم ثبت مكانه حتى صلى الصبح ثم جلس فغلبته عيناه فقال اللهم اني أعوذ بك من عين (١٢٨) نومة ومن بطن لا تشبع فقلت حسبي هذا منه ثم رجعت ونظرت رجل إلى أوديس فقال

محمد بن مخلد حدثني الفخ بن شخرف قال قال عمر ابن أخت بشر سمعت خالي بشر أفذ كره (قال الربيع) قيل هو ابن زياد الحارثي البصري الذي روى له أبو داود والنسائي (أثبت أوديسا) بن عامر القرني (فوجدته جالسا) في مسجده بالكوفة (قد صلى الفجر ثم جلس فجلست) معه (وقلت لا أشغله عن التسبيح فكث مكانه حتى صلى الظهر ثم قام إلى الصلاة حتى صلى العصر ثم جلس موضعه حتى صلى المغرب ثم ثبت مكانه حتى صلى العشاء ثم ثبت مكانه حتى صلى الصبح ثم جلس فغلبته عيناه فقال اللهم اني أعوذ بك من عين نومة ومن بطن لا يشبع فقلت حسبي هذا منه ثم رجعت ونظرت رجل إلى أوديس) بن عامر رجه الله تعالى (فقال يا أبا عبد الله مالي أراك كأنك مريض) وذلك لما رأى من تغير حاله ولونه (فقال وما لأوديس أن لا يكون مريضا يطعم المريض وأوديس غير طاعم وينام المريض وأوديس غير نائم وقال أجد ابن حرب يا عجبا لمن يعرف ان الجنة ترين فوقه وان النار تسع تحتة كيف ينام بينهما وقال رجل من النساء أتيت ابراهيم بن أدهم فوجدته قد صلى العشاء فقعدت أرقبه فلف نفسه بعباءة ثم رعى بنفسه فلم ينقلب من جنب إلى جنب الليل كله حتى طلع الفجر وأذن المؤذن فوثب) قائما (إلى الصلاة ولم يحدث وضوءا فلك ذلك في صدرى فقلت له رجل الله قد غث الليل كله مضطجعا ثم لم تجد الوضوء فقال كنت الليل كله جائلا في رياض الجنة أحيانا وفي أودية النار أحيانا فهل في ذلك نوم) وهذا هو التفكير وهو سيد العبادات (وقال) أبو محمد (ثابت) بن أسلم (البناني) رجه الله تعالى (أدركت رجلا كان أحدهم يصلي فيعجز عن ان يأتي فراشه الاحبوا) وروى البيهقي في الشعب عن علي بن غنام قال كان في بني عدى ثلاثون شيخا لا يأتون فرشهم الا زحفا أو حبوا (وقيل مكث أبو بكر بن عباس) بن سالم الاسدي الكوفي الحنط المقيري قيل اسمه كنيته وقيل اسمه محمد وقيل غير ذلك إلى ثلاثة عشر قولا وقد تقدم (أربعين سنة لا يضع جنبه على فراش ويزل الماء في إحدى عينيه فكث عشر من سنة لا يعلم به أهله) قال أبو السكين الطائي سمعت أبا بكر يقول لابنه وأراه غرفة بابني أياك ان تعصى الله عز وجل فيها فاني قد ختمت فيها اثني عشر ألف ختمة وقال غيره لما حضرت أبا بكر الوفاة بكث ابنته فقال يا بنية لا تبكي أنت خافين ان يعذبني الله عز وجل وقد ختمت في هذه الزاوية أربعين ألف ختمة وقال ابراهيم بن شماس السمرقندي سمعت ابراهيم بن أبي بكر قال لما نزل بابني الموت قلت يا أبت ما اسمك قال بابني ان أياك لم يكن له اسم وان أياك أكبر من سبعين باربع سنين وأنه لم يأت فاحشة قط وأنه بختم القرآن منذ ثلاثين سنة كل يوم مرة (وقيل كان ورد) أبي الحسن (سمعون) ابن جزة رجه الله تعالى (كل يوم خمسمائة ركعة) وروى القشيري بسنده إلى جعفر الخلدی قال قال أبو أحمد المغازلي كان ببغداد رجل فرق على الفقراء أربعين ألف درهم فقال لي سمعون يا أبا أحمد أمتري قد أنفق وما قد عمل ونحن مانجد شيئا فامض بنا إلى موضع نصلي فيه بكل درهم أنفق ركعة فضينا إلى المدائن فوصلنا أربعين ألف صلاة (وعن أبي بكر) بن عيسى الأبهري (المطوي) قال صاحب الحلية كان من المفوضين وتعلوا أحواله على السالكين والسائقين حكى عنه أبو بكر بن طاهر الأبهري (قال كان وردى في شبيتي في كل يوم وإيلة أقرأ فيه قل هو الله أحد احدى وثلاثين ألف مرة أو أربعين ألف مرة شك الراوى وكان) أبو عتاب (منصور بن المعتمر) بن عبد الله بن ربيعة السلمى الكوفي قال ابن مهدي لم يكن بالكوفة أحفظ منه وهو من أصحاب ابراهيم النخعي مات سنة اثنين وثلاثين ومائة روى له الجماعة (إذا رأيته قلت رجل أصيب بحصية من كسر الطرف مخفض الصوت رطب العينين ان حركته جاءت عيناه

يا أبا عبد الله مالي أراك كأنك مريض فقال وما لأوديس أن لا يكون مريضا يطعم المريض وأوديس غير طاعم وينام المريض وأوديس غير نائم وقال أجد ابن حرب يا عجبا لمن يعرف ان الجنة ترين فوقه وان النار تسع تحتة كيف ينام بينهما وقال رجل من النساء أتيت ابراهيم بن أدهم فوجدته قد صلى العشاء فقعدت أرقبه فلف نفسه بعباءة ثم رعى بنفسه فلم ينقلب من جنب إلى جنب الليل كله حتى طلع الفجر وأذن المؤذن فوثب إلى الصلاة ولم يحدث وضوءا فلك ذلك في صدرى فقلت له رجل الله قد غث الليل كله مضطجعا ثم لم تجد الوضوء فقال كنت الليل كله جائلا في رياض الجنة أحيانا وفي أودية النار أحيانا فهل في ذلك نوم وقال ثابت البناني أدركت رجلا كان أحدهم يصلي فيعجز عن ان يأتي فراشه الاحبوا وقيل مكث أبو بكر ابن عباس أربعين سنة لا يضع جنبه على فراش ويزل الماء في إحدى عينيه فكث عشر من سنة لا يعلم به أهله وقيل كان ورد سمعون في كل يوم خمسمائة ركعة وعن أبي بكر المطوي قال كان وردى في شبيتي كل يوم وإيلة أقرأ فيه قل هو الله أحد احدى وثلاثين ألف مرة أو أربعين ألف مرة شك الراوى وكان منصور بن المعتمر إذا رأيته قلت رجل أصيب بحصية من كسر

بأهله وقيل كان ورد سمعون في كل يوم خمسمائة ركعة وعن أبي بكر المطوي قال كان وردى في شبيتي كل يوم وإيلة أقرأ فيه قل هو الله أحد احدى وثلاثين ألف مرة أو أربعين ألف مرة شك الراوى وكان منصور بن المعتمر إذا رأيته قلت رجل أصيب بحصية من كسر العارف مخفض الصوت رطب العينين ان حركته جاءت عيناه

وأبنته نام بلبل ولا نهار و بروى عن رجل (١٣٠) من أصحاب على بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه انه قال صليت خلف على رضى الله

تعالى عنه الفجر فلما سلم انقلع عن عيونه عليه كآبة فكثت حتى طلعت الشمس ثم قلب يده وقال والله لقد رأيت أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وما أرى اليوم شيئا يشبههم كانوا يصحون شعنا غير اصفر اقدبا والله سجدا وقيامما يتلون كتاب الله براوحون بين أقدامهم وجباههم وكانوا اذا ذكروا الله مادوا كما تمد الشجر في يوم الريح وهملت أعينهم حتى تبل ثيابهم وكان القوم باقوا غافلين بمعنى من كان حوله) رواه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا محمد بن جعفر وعلى بن أحمد قالا حدثنا إسحاق بن إبراهيم حدثنا محمد بن يزيد أبو هشام حدثنا المحاربي عن مالك بن مغول عن رجل من جعفي عن السدي عن أبي أراك قال قال صلى الله عليه وسلم انه قد أتى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرى أحدا يشبههم والله ان كانوا ليصحون شعنا غيرا صفرا اقدبا والله سجدوا وقيامما يتلون كتاب الله براوحون بين أقدامهم وجباههم وكانوا اذا ذكروا الله مادوا كما تمد الشجرة في يوم ريح فاهملت أعينهم حتى تبل ثيابهم والله لكان القوم باقوا غافلين بمعنى من كان حوله) رواه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا محمد بن جعفر وعلى بن أحمد قالا حدثنا إسحاق بن إبراهيم حدثنا محمد بن يزيد أبو هشام حدثنا المحاربي عن مالك بن مغول عن رجل من جعفي عن السدي عن أبي أراك قال قال صلى الله عليه وسلم انه قد أتى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرى أحدا يشبههم والله ان كانوا ليصحون شعنا غيرا صفرا بين أعينهم مثل ركب المعزى قد باتوا يتلون كتاب الله براوحون بين أقدامهم وجباههم اذ اذكر الله مادوا كما تمد الشجرة في يوم ريح فاهملت أعينهم حتى تبل ثيابهم والله لكان القوم باقوا غافلين (وكان أبو مسلم) عبد الله بن ثوبان (الخلواني) البهائي من زهاد التابعين نزل الشام وسكن دار ياروى له الجماعة الا البخاري (قد علق سوطاني مسجد بيته يخوف به نفسه وكان يقول لنفسه قومي فوالله لا زحفن بك زحفا حتى يكون السكل منك لامي فاذا دخلته الفترة تناول سوطه وضرب به ساقه ويقول أنت أولى بالضرب من دابتي) رواه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا أحمد بن سنان حدثنا أبو العباس السراج حدثنا الوليد بن شجاع حدثنا الوليد بن مسلم عن عثمان بن أبي العاتكة قال كان من أمر أبي مسلم الخولاني انه علق سوطا في مسجده ويقول أنا أولى بالسوط من الدواب فاذا دخلته فترة شق ساقه سوطا وأوسطين (وكان يقول أيضا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أن يستأثروا به دوننا كلا والله لنزاحمهم زحاما حتى يعلموا أنهم قد خلفوا وراهم رجالا) وقال له قائل حين كبر وورق لوقصرت من بعض ما تصنع فقال رأيتم لو أرسلتم الخيل في الخلبة ألسنتم تقولون لغارسها دعها وارفق بها حتى اذا رأيتم الغاية فلا تستبقوا منها شيئا قالوا بلى قال فإني أبصرت الغاية وان لكل ساعة غاية وغاية كل ساعة الموت فسبق ومسبق (وكان صفوان بن سليم) المدني أبو عبد الله وقيل أبو الحرث القرشي الزهري الفقيه العابد وأبوه سليم مولى جدي بن عبد الرحمن بن عوف قال أجد هو يستسقى بحديثه وينزل القطر من السماء بذكره وقال مرة هو ثقة من خيار عباد الله الصالحين قال الواقدي وغيره مات سنة ١٣٢ عن اثنين وسبعين سنة روى له الجماعة (قد تعقدت ساقاه من طول القيام) في الصلاة (وبلغ من الاجتهاد ما لو قيل له القيامة قد اما وجد مترايدا) رواه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا الحسن بن علي الوراق حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز حدثنا محمد بن يزيد الاددي حدثنا أبو ضمرة أنس بن عياض قال رأيت صفوان بن سليم ولوقيل له غدا القيامة ما كان عنده من يد على ما هو عليه من العبادة (وكان اذا جاء الشتاء اضطجع على السطح ليضربه البرد واذا كان في الصيف اضطجع داخل البيوت ليجد الحر والشم فلا ينام) رواه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر حدثنا جعفر الثوري حدثنا أمية حدثنا يعقوب بن محمد حدثنا سليمان بن سالم قال كان صفوان بن سليم في الصيف يصلي بالليل في البيت فاذا كان في الشتاء صلى في السطح لئلا ينام حدثنا أبو محمد ابن حبان حدثنا عبد الرحمن بن محمد بن ادريس حدثنا علي بن الحسن السنجاني حدثنا إسحاق بن محمد

تعالى عنه الفجر فلما سلم انقلع عن عيونه عليه كآبة فكثت حتى طلعت الشمس ثم قلب يده وقال والله لقد رأيت أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وما أرى اليوم شيئا يشبههم كانوا يصحون شعنا غير اصفر اقدبا والله سجدا وقيامما يتلون كتاب الله براوحون بين أقدامهم وجباههم وكانوا اذا ذكروا الله مادوا كما تمد الشجر في يوم الريح وهملت أعينهم حتى تبل ثيابهم وكان القوم باقوا غافلين بمعنى من كان حوله) رواه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا محمد بن جعفر وعلى بن أحمد قالا حدثنا إسحاق بن إبراهيم حدثنا محمد بن يزيد أبو هشام حدثنا المحاربي عن مالك بن مغول عن رجل من جعفي عن السدي عن أبي أراك قال قال صلى الله عليه وسلم انه قد أتى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرى أحدا يشبههم والله ان كانوا ليصحون شعنا غيرا صفرا بين أعينهم مثل ركب المعزى قد باتوا يتلون كتاب الله براوحون بين أقدامهم وجباههم اذ اذكر الله مادوا كما تمد الشجرة في يوم ريح فاهملت أعينهم حتى تبل ثيابهم والله لكان القوم باقوا غافلين (وكان أبو مسلم) عبد الله بن ثوبان (الخلواني) البهائي من زهاد التابعين نزل الشام وسكن دار ياروى له الجماعة الا البخاري (قد علق سوطاني مسجد بيته يخوف به نفسه وكان يقول لنفسه قومي فوالله لا زحفن بك زحفا حتى يكون السكل منك لامي فاذا دخلته الفترة تناول سوطه وضرب به ساقه ويقول أنت أولى بالضرب من دابتي) رواه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا أحمد بن سنان حدثنا أبو العباس السراج حدثنا الوليد بن شجاع حدثنا الوليد بن مسلم عن عثمان بن أبي العاتكة قال كان من أمر أبي مسلم الخولاني انه علق سوطا في مسجده ويقول أنا أولى بالسوط من الدواب فاذا دخلته فترة شق ساقه سوطا وأوسطين (وكان يقول أيضا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أن يستأثروا به دوننا كلا والله لنزاحمهم زحاما حتى يعلموا أنهم قد خلفوا وراهم رجالا وكان صفوان ابن سليم قد تعقدت ساقاه من طول القيام وبلغ من الاجتهاد ما لو قيل له القيامة قد اما وجد مترايدا وكان اذا جاء الشتاء اضطجع على السطح ليضربه البرد واذا كان في الصيف اضطجع داخل البيوت ليجد الحر فلا ينام

الفردي حدثنا مالك بن أنس قال كان صفوان بن سليم يصلي في الشتاء في السطح وفي الصيف في بطن البيت يستيقظ بالحر والبرد حتى يصبح ثم يقول هذا الجهد من صفوان وأنت أعلم به وأنه لترمر جلده حتى يعود مثل السفط من قيام الليل وتظهر فيه أعروق خضر (وأنه مات وهو ساجد) رواه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا محمد بن أحمد بن أيوب المقرئ حدثنا أبو بكر بن صدقة حدثنا أحمد بن يحيى الصوفي حدثنا أبو غسان مالك بن اسمعيل قال سمعت سفيان بن عيينة يقول وأعانه على بعض الحديث أخوه محمد قال أبي صفوان بن سليم أن لا يضع جنبه على الأرض حتى يلقى الله عز وجل فلما حضره الموت وهو منتصب قالت له ابنته يا أبت في هذه الحالة لو ألقيت نفسك قال إذا يابنية ماوفيت له بالقول وزاد المزني في التهذيب من طريق سفيان أنه مكث على ذلك أكثر من ثلاثين سنة ومن طريق غيره أربعين سنة قال فلما حضرته الوفاة واشتد به التزع والعجز قالت ابنته يا أبت لو وضعت جنبك فقال يابنية إذا ماوفيت الله عز وجل بالنذر والحلف مات وأنه لحال قال سفيان فأخبرني الحفار الذي يحفر قبور أهل المدينة قال حفرت قبر رجل فاذا أنا قد وقعت على قبر فوافيت ججمة فاذا السجود قد أثرت عظام الججمة فقلت لانسان قبر من هذا فقال أو مات دري هذا قبر صفوان بن سليم (وكان يقول) في دعائه (اللهم اني أحب لقاءك فأحب لقاءني) ينزع بذلك إلى ما ورد في الخبر من أحب لقاء الله أحب لقاء الله (وقال القاسم بن محمد) بن أبي بكر الصديق القرشي التيمي أبو محمد ويقال أبو عبد الرحمن المدني الفقيه الامام الورع الثقة قال البخاري قتل أبوه قريبا من سنة ست وثلاثين بعد عثمان وبقى القاسم يتيم في حجر عائشة وكان أشبه الناس بجدته وكان أعلم الناس بحديث عائشة مات سنة ست ومائة وروى له الجماعة (غدوت يوما وكنت اذا غدت بدأت بعائشة رضي الله عنها) وهي عمته وهي التي ربتني في حجرها بعد موت أبيه (أسلم عليها فغدوت يوما إليها فاذا هي تصلي صلاة الغصى وهي تقرأ) قوله تعالى (فإن الله علينا وقانا عذاب السموم وتبكي وتدعو وتردد الآية فقمت) أنتظر فراغها (حتى ملأت وهي تبكي وتدعو كما هي) على حالها (فلما رأيت ذلك ذهبت إلى السوق فقلت أفرغ من حاجتي ثم أرجع ففرغت من حاجتي ثم رجعت وهي كاهي تردد الآية وتدعو) رواه طالب بن محمد بن علي العشاري في جزئه فقال أخبرنا أبو بكر البرقاني أخبرنا إبراهيم بن محمد المزكي حدثنا محمد بن اسحق السراج حدثنا محمد بن عمر والباهي حدثنا أنس بن عياض حدثنا شيبه بن نصاب عن القاسم بن محمد قال كنت اذا غدت أبدأ ببيت عائشة أسلم عليها فغدوت يوما فاذا هي قائمة تسبح وتقرأ فن الله علينا وقانا عذاب السموم وتدعو وتبكي ترددها فقمت حتى ملأت القيام فذهبت إلى السوق لحاجتي ثم رجعت فاذا هي قائمة تصلي وتبكي رضي الله عنها (وقال محمد بن اسحق) بن يسار المدني أبو بكر ويقال أبو عبد الله القرشي المطالي مولى قيس بن مخزومة بن المطلب بن عبد مناف جدده يسار من بني عكر التمر قال ابن معين ثقة حسن الحديث قول بغداد في سنة خمسين ومائة وقيل بعدها استشهد به البخاري وروى له مسلم في المتابعات واحتج به الباقر (لما ورد علينا عبد الرحمن بن الاسود) بن يزيد ابن قيس النخعي أبو حفص ويقال أبو بكر الكوفي ابن أخي عبد الرحمن بن يزيد أدرك عمر بن الخطاب وروى عن أبيه الاسود المتقدم ذكره وروى عنه مالك بن مغول ومحمد بن اسحق بن يسار وأبو اسحق السبيعي وأبو اسحق الشيباني وأبو بكر النهشلي مات سنة ١٩٨ روى له الجماعة (حاجا اعتلت إحدى قدميه فقام يصلي على قدم واحدة حتى صلى الصبح بوضوء العشاء) رواه أبو نعيم في الحلية وروى من طريق ميمون أبي جزرة قال سافر عبد الرحمن بن الاسود ثمانين حجة وعمره لم يجمع بينهما ومن طريق الحكم بن عتيبة قال لما احتضر عبد الرحمن تبكى فقبل له ما يكيك فقال أسلم على الصوم والصلاة قال ولم يزل يقرأ القرآن حتى مات قال فرؤي أنه من أهل الجنة قال الحكم وما يبعدني ذلك لقد كان يعمل نفسه مجتهدا لهذا جزاء من مصرعه الذي صار إليه (وقال بعضهم ما أخاف من الموت الا من حيث يحول بيني وبين قيام

وأنه مات وهو ساجد وأنه كان يقول اللهم اني أحب لقاءك فأحب لقاءني والقاسم بن محمد غدت يوما وكنت اذا غدت بدأت بعائشة رضي الله عنها أسلم عليها فغدوت يوما إليها فاذا هي تصلي صلاة الغصى وهي تقرأ فن الله علينا وقانا عذاب السموم وتبكي وتدعو وتردد الآية فقمت حتى ملأت وهي كاهي فلما رأيت ذلك ذهبت إلى السوق فقلت أفرغ من حاجتي ثم أرجع ففرغت من حاجتي ثم رجعت وهي كاهي تردد الآية وتدعو وقال محمد بن اسحق لما ورد علينا عبد الرحمن بن الاسود حاجا اعتلت إحدى قدميه فقام يصلي على قدم واحدة حتى صلى الصبح بوضوء العشاء وقال بعضهم ما أخاف من الموت الا من حيث يحول بيني وبين قيام

الليل وقال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه سمى الصالحين صفرة الألوان من السهر وعمش العيون من البكاء وذبول الشفاه من الصوم عليهم غيرة الخاشعين وقيل للحسن (١٣٢) ما بال المتجهدين أحسن الناس وجوها فقال لانهم خلوا بالرحن فالبسهم نوراً من نوره

الليل وقال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه سمى الصالحين صفرة الألوان من السهر وعمش العيون من البكاء وذبول الشفاه من الصوم عليهم غيرة الخاشعين) وروى الشريف الموصوف في نهج البلاغة من كلام أمير المؤمنين شيعتنا العلماء الذين الشفاه الأخضر الذين يعرفون بالرهمانية من العبادة وأخرجه أبو نعيم في الحلية من قول مجاهد قال شيعتنا على رضى الله عنه فساقه (وقيل للحسن) البصري رحمه الله تعالى (ما بال المتجهدين أحسن الناس وجوها فقال لانهم خلوا بالرحن فالبسهم نوراً من نوره) رواه أبو نعيم في الحلية (وكان عامر بن عبد الله بن (عبد قيس) العنبري البصري رحمه الله تعالى تقدمت ترجمته (يقول الهى خلقتنى ولم تؤامرني وتبينني ولا تعلمني وخلقت معي عدواً وجعلته يحري مني مجرى الدم وجعلته رائى ولا أراه ثم قلت لي استمسك الهى كيف استمسك ان لم تمسكني الهى في الدنيا الهوموم والاحزان وفي الآخرة العقاب والحساب فأين الراحة والفرح) رواه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا حبيب بن الحسن حدثنا أبو شعيب الحراني حدثنا خالد بن يزيد العمري حدثنا عبد العزيز بن أبي رواد عن علقمة بن مرثد قال كان عامر بن عبد قيس يقول في الدنيا ألغوموم والاحزان وفي الآخرة النار والحساب فأين الراحة والفرح الهى خلقتني ولم تؤامرني في خلقي وابتليتني بلابا الدنيا ثم قلت لي استمسك فكيف استمسك ان لم تمسكني الهى انك تعلم لو كانت لي الدنيا بحذاقها ثم سألتنيها لجعلتها لك فذهب لي نفسي (وقال جعفر بن محمد) الواسطي الوراق المفلوج نزيل بغداد صدوق مات سنة خمس وستين ومائة) كان عتبة بن ايان (يقطع الليل بثلاث صحبات وكان اذا صلى العتمة وضع رأسه بين ركبتيه يتفكر فاذا مضى ثلث الليل صاح صيحة ثم يضع رأسه صيحة ثم يضع رأسه بين ركبتيه يتفكر فاذا مضى ثلث الليل صاح صيحة قال جعفر بن محمد) الراوى لهذه الحكاية (حدثت به بعض البصريين) وفي بعض النسخ المصريين بالميم وهو غلط من النسخ (فقال لا تنظر الى صباحه ولكن انظر الى ما كان فيه بين الصحتين حتى صاح) رواه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا أبو محمد بن حيان حدثنا اسحق ابن أبي حسان حدثنا أحمد بن أبي الجوارى حدثنا جعفر بن محمد قال كان عتبة يقطع الليل بثلاث صحبات يصلى العتمة ثم يضع رأسه بين ركبتيه يفكر فاذا مضى من الليل ثلثه صاح صيحة ثم يضع رأسه بين ركبتيه يفكر فاذا مضى ثلثا الليل صاح صيحة ثم يضع رأسه يفكر فاذا كان السحر صاح صيحة قال أحمد حدثت به عبد العزيز بن زفر فقال حدثت به بعض البصريين فقال لا تنظر الى صحبته ولكن انظر الى الامر الذي كان منه بين الصحتين (وعن القاسم بن راشد الشيباني قال كان زمعة) بن صالح الجندی البهائي سكن مكة وروى عن الزهري وسلمة بن دهرام وابن طاوس وعنه وكيع روى له مسلم ومقرؤنا محمد بن أبي حفصة والترمذي والنسائي وابن ماجه (نازلنا عندنا بالمحب) موضع قرب مكة (وكان له أهل وبنات وكان يقوم فيصلي ليلاً طويلاً فاذا كان السحر نادى بأعلى صوته أمها الركب المعرسون أكل هذا الليل ترقدون أفلاتة ومومن فترحلون فيثوابون فيسمع من ههنا بال ومن ههنا داع ومن ههنا قارئ ومن ههنا متوضي فاذا طلع الفجر نادى بأعلى صوته عند الصباح بحمد القوم السرى) وهو السير آخر الليل وهو مثل مشهور رواه ابن أبي الدنيا فقال حدثني الفضل بن غسان عن مؤمل بن اسمعيل حدثنا القاسم بن راشد الشيباني قال كان زمعة نازلاً عندنا فذكره (وقال بعض الحكماء) من المراقبين المجتهدين (ان الله عباداً أنعم عليهم ففرقوه) انه انعم عليهم لا غير (وشرح صدورهم فاطاعوه) أي انقادوا جوارحهم لطاعته (وكلوا عليه) حق التوكل (فسلموا الخلق والامر اليه) بمقتضى قوله تعالى أله الخلق والامر (فصارت قلوبهم معادن)

وكان عامر بن عبد القيس يقول الهى خلقتنى ولم تؤامرني وتبينني ولا تعلمني وخلقت معي عدواً وجعلته يحري مني مجرى الدم وجعلته رائى ولا أراه ثم قلت لي استمسك الهى كيف استمسك ان لم تمسكني الهى في الدنيا الهوموم والاحزان وفي الآخرة العقاب والحساب فأين الراحة والفرح وقال جعفر بن محمد كان عتبة الغلام يقطع الليل بثلاث صحبات كان اذا صلى العتمة وضع رأسه بين ركبتيه يتفكر فاذا مضى ثلث الليل صاح صيحة ثم يضع رأسه بين ركبتيه يتفكر فاذا مضى ثلث الليل صاح صيحة ثم يضع رأسه بين ركبتيه يتفكر فاذا مضى ثلثا الليل صاح صيحة قال جعفر بن محمد حدثت به بعض البصريين فقال لا تنظر الى صباحه ولكن انظر الى ما كان فيه بين الصحتين حتى صاح وعن القاسم بن راشد الشيباني قال كان زمعة نازلاً عندنا بالمحب وكان له أهل وبنات وكان يقوم فيصلي ليلاً طويلاً فاذا كان السحر نادى بأعلى صوته أمها الركب المعرسون أكل هذا

الليل ترقدون أفلاتة ومومن فترحلون فيثوابون فيسمع من ههنا بال ومن ههنا داع ومن ههنا قارئ ومن ههنا متوضي لا استقرار فاذا طلع الفجر نادى بأعلى صوته عند الصباح بحمد القوم السرى وقال بعض الحكماء ان الله عباداً أنعم عليهم ففرقوه وشرح صدورهم فاطاعوه وكلوا عليه فسلموا الخلق والامر اليه فصارت قلوبهم معادن

لصفاء اليقين وبيوت الحكمة وتوايت العظمة وخزائن القدرة فهم بين الخلائق مقبلون (١٣٣) ومدبرون وقلوبهم تحول في المالكوت

وتلوذ بمحبوب الغيوب ثم
ترجع ومعها طرائف من
لطائف الفوائد ولا يمكن
واصفاً أن يصفه فهم في
باطن أمورهم كالديباج
حسناءهم في الظاهر مناديل
مبدولون إن أرادهم تواضعاً
وهذه طريقة لا يبلغ اليها
بالتكلف وإنما هو فضل
الله يؤتبه من يشاء وقال
بعض الصالحين بينما أنا أسير
في بعض جبال بيت المقدس
اذهبطت إلى واد هناك فإذا
أنا بصوت قد علا وإذا تلك
الجبال تحييه لها دوى عال
فاتبع الصوت فإذا أنا
بروضة عليها شجر ملتف
وإذا أنا برجل قائم فيها يردد
هذه الآية يوم تجد كل نفس
ما عملت من خير محضراً إلى
قوله ويجحدركم الله نفسه
قال فخلست خلفه أسمع
كلامه وهو يردد هذه الآية
اذصاح صيحة خرمغشياً عليه
فقلت وأسفاه هذا الشقاق
ثم انتظرت فأقافته فأفاق
بعد ساعة فسمعته وهو
يقول أعوذ بك من مقام
الكذابين أعوذ بك من
أعمال الباطلين أعوذ بك
من اعراض الغافلين ثم قال
للك خشعت قلوب الخائنين
واليسك فزعت آمال
المقصرين ولعظمتك ذلت
قلوب العارفين ثم نفص
يده فقال مالي ولله دنيا وما
لله دنيا ولي عليك يا دنيا بانياء

لا استقرار الأسرار (بصفاء اليقين وبيوت الحكمة) تسكن فيها (وتوايت للعظمة) والاحلال والهيبة
والتعظيم والتأبوت الوعاء الذي تحفظ فيه نفائس الامتعة (وخزائن القدرة فهم بين الخلائق مقبلون ومدبرون)
بظواهرهم (وقلوبهم تحول في المالكوت) فنشاهد ما فيه من الجائبات (وتلوذ بمحبوب الغيوب) عن النواظر
(ثم ترجع) إلى عالم الملك (ومعها طرائف) أي نوادر (من لطائف الفوائد) ونفائس العوائد (ملا يمكن
واصفاً أن يصفه) لبعده عن دائرة العقول (فهم في باطن أمورهم كالديباج حسناً) وبهجة وعزة (وهم
في الظاهر مناديل مبدولون إن أرادهم تواضعاً) أي بمنزلة المناديل التي يتبادلها الناس ويتمسكون بها
(وهذه طريقة لا يبلغ اليها إلا بالتسكف) والاجتهاد (وإنما هو فضل الله يؤتبه من يشاء) أي مواهب من
العناية الإلهية لا تدرك بالتصنع والتكاف ولكن من يسره طريقه فهو على نور من ربه أولئك مصابيح
الدجاء وينابيع الرشد والنجاة خصوصاً في الاختصاص ونقا من التصنع بالاخلاص كما قال ذوالنون
المصري يوماً إن الله لصفوة من خلقه وإن الله خير فليله من هؤلاء فقال هم قوم جعلوا الركب لجباهم
وسادا والتراب لجنوبهم مهاداً خالط القرآن لحومهم ودماهم فعزلهم عن الأزواج وحركهم بالأدلاج
فوضعوه على أفئدتهم فانفجرت وضوءه إلى صدورهم فانشرحت وتصعدت همهم به فكذحت فجعلوا
لظلمتهم سراجاً ولنومهم مهاداً ولسينيهم منهاجاً ولجنهم أفلاجاً يفرح الناس ويمكرون وينام الناس
ويسهرون ويفطر الناس ويصومون ويأمن الناس ويخافون فهم خائفون حذرون وجلون مشفقون
مشمرون يبادرون من الهوت ويستعدون للموت فاروقاً بين الدنيا وبين الآخرة والى ثواب الآخرة
بعين رابية واشتروا الباقية بالآنية فنع ما تجروا بحوا الدارين وجعوا الخبيرين واستكملوا الفضلين فهم
خمس فصاة عبي بصراء فعنهم تقصر الصفات بهم تدفع التفتات وعليهم تنزل البركات فهم أحلى الناس
منطقاً ومذاقاً وأوفى الناس عهداً وميثاقاً سراج العباد ونهار البلاد ومصابيح الدجاء ومعادن الرحمة
وينابيع الحكمة وقوام الأمانة وأقبل الناس للمعذرة وأصفحهم بالمغفرة وأسمعهم بالعطية وروى أبو
نعيم في الحلية من طريق مكحول عن عياض بن غنم مرفوعاً في وصف هؤلاء القوم مؤتمهم على الناس
خفيفة وعلى أنفسهم ثقيلة يدبون في الأرض حفاة على أقدامهم ديب النمل بغير مرج ولا بدخ ولا صلة
يمشون بالسكينة ويتقربون بالوسيلة يلبسون الخلجان ويتبعون البرهان ويتلون الفرقان ويقربون
القربان يتوسعون العباد ويتفكرون في البلاد أجسادهم في الأرض وأعينهم في السماء أقدامهم في
الأرض وقلوبهم في السماء وأنفسهم في الأرض وأقندتهم عند العرش وأرواحهم في الدنيا وعقولهم في
الآخرة (وقال بعض الصالحين بينما أنا أسير في بعض جبال بيت المقدس اذهبطت إلى واد هناك فإذا أنا
بصوت قد علا وإذا تلك الجبال تحييه لها دوى عال فاتبع الصوت) ومشيت (فإذا بروضة عليها شجر
ملتف فإذا أنا برجل قائم فيها يردد هذه الآية يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً إلى قوله ويجحدركم
الله نفسه) وتماها فتدلى أن بينها وبينه أمداً بعيداً (قال فخلست خلفه أسمع كلامه) ولا يراني (وهو
يردد هذه الآية اذصاح صيحة خرمغشياً عليه فقلت وأسفاه هذا الشقاق) ثم انتظرت فأقافته فأفاق
بعد ساعة فسمعته وهو يقول أعوذ بك من مقام الكذابين أعوذ بك من أعمال الباطلين أعوذ بك من
اعراض الغافلين) قال ذلك لما أحس بمن أطلع على ظاهره حاله تخاف على نفسه التصنع في عمله فاستعاذ
بالله مما ذكر الكذاب من يخالف ظاهره باطنه والباطل من صرف عمره في لهو وبطالة ولم يذق معرفة
الله تعالى والغافل من غفل عن شهود أسرار معاني كلام الله تعالى (ثم قال لك خشعت قلوب الخائنين
واليسك فزعت آمال المقصرين ولعظمتك ذلت قلوب العارفين ثم نفص يده وقال مالي ولله دنيا وما
لله دنيا بانياء جنسك وألاف نعيمك) أي الذين يألفون نعيمك (إلى محبيك فاذهبي وإياهم فاخذعي
ثم قال أين القرون الماضية) جمع قرن خمس وسبعون سنة وقيل مائة سنة (وأهل الدهور السالفة

جنسك وألاف نعيمك إلى محبيك فاذهبي وإياهم فاخذعي ثم قال أين القرون الماضية وأهل الدهور السالفة

في التراب يبلون وعلى الزمان يفنون فناديت به يا عبد الله أنا منذ اليوم خلقت أنتظر فراغك فكيف يفرغ من يبارك الأوقات وتبادره يخاف سبقتها بالموت الى نفسه أم كيف يفرغ من ذهب أيامه وبقيت أنا منه ثم قال أنت لها ولكل شدة أتوقع نزولها ثم لها عنى ساعة قرأ وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحسبون ثم صاح صيحة أخرى أشد من الأولى وخرمغشيا عليه فقلت قد خرجت روحه فدوت منه فاذا هو يضطرب ثم أفاق ويقول من أنا ما خاطري هب لي اساعني من فضلك وجلني بسترِكَ واعف عن ذنوبي بكرم وجهك اذا وقفت بين يديك فقلت له بالذي ترجوه لنفسك وتثق به الا كتنى (١٣٤) فقال عليك بكلام من ينفعك كلامه ودع كلام من أوبقته ذنوبه انى في هذا الموضع

في التراب يبلون وعلى) مر (الزمان يفنون فناديت به يا عبد الله) ناداه بالاسم الاعماله لانه لم يعرف اسمه الخاص (أنا منذ اليوم خلقت أنتظر فراغك فكيف يفرغ من يبارك الاوقات وتبادره يخاف سبقتها بالموت الى نفسه أم كيف يفرغ من ذهب أيامه وبقيت أنا منه ثم رجع) الى ربه مستغيثا (وقال أنت لها ولكل شدة أتوقع نزولها) أى أنت المعين فيها (ثم لها عنى ساعة قرأ) قوله تعالى (وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحسبون) أى ما لم يكن في بالهم من شدة الحساب والعتاب والحجاب (ثم صاح صيحة أخرى أشد من الأولى وخرمغشيا عليه فقلت) فى نفسى هو (قد خرجت روحه فدوت منه فاذا هو يضطرب ثم أفاق وهو يقول من أنا ما خاطري هب لي اساعني بسترِكَ وجلني بسترِكَ واعف عن ذنوبي بكرم وجهك اذا وقفت بين يديك فقلت له بالذي ترجوه لنفسك وتثق به الا كتنى فقال عليك بكلام من ينفعك كلامه ودع كلام من أوبقته ذنوبه) أى أسرته وأهلكته (انى في هذا الموضع منذ شاء الله اجاهدا بليس ويجاهدنى فلم يجد عونا على ليخرجنى مما أنا فيه) من التخلي والانفراد (غيرك فاليك عنى بالخدوع فقد عطلت على لسانى) أى شغلته عن ذكر ربي ومناجاته (وميلت الى حديثك شعبة من قلبي وأنا أعوذ بالله من شرك ثم أرجو أن يعيدنى من خطئه ويتفضل على ترجته قال) الراوى (فقلت هذا لى الله تعالى) (أخاف أن أشغله) عن الله (فاعاقب فى موضعى هذا) فأت من شغل المشغول بالله قطعه الله (فانصرفت وتركته وقال بعض الصالحين) من أهل المراقبة (بينما أنا أسير فى مسيرى اذملت الى شجرة لا ستريح تحتها) وأستظل بظلها (فاذا بشيخ قد أشرف على فقال لي يا هذا قم فان الموت لم يمت ثم هام على وجهه فاتبعته فسمعته وهو يقول كل نفس ذائقة الموت اللهم بارك لي فى الموت فقلت ومما بعد الموت فقال من أيقن بما بعد الموت شمر مئزر الحذر) أى جد واجتهد فيما خلق له (ولم يكن له فى الدنيا مستقر ثم رجع الى مراقبته ومناجاته وقال يا من لو جهه عنت الوجوه بيض وجهى بالنظر اليك واملا قلبي من المحبة لك وأحرنى من ذلة التوبخ غدا عندك فقد آن الى الحياء منك وحان الى الرجوع عن الاعراض عنك ثم قال لولا حلك لم يسعنى أجلى ولولا عفوكم لم ينسبوا فيما عندك أملى ثم مضى وتركنى وقد أنشدوا فى هذا المعنى) أى فى وصف المجتهدين (نحيل الجسم مكثب الفؤاد * تراه بقنة أو بطن واد) القنة بالضم واد من الجبل (ينوح على معاص فادحات * يكدر ثقلها صفو الرقاد) فادحات أى ثقيلات (فان هاجت مخاوفه وزادت * فدعوته أغثنى يا عمادى) فانت بما ألقى عليه عليه * كثير الصغى عن زلل العباد (وقيل) فى هذا المعنى (أبضا) (الذمن التلذذ بالغوانى * اذا أقبلن فى حلل حسان) منيب فرم أهل ومال * يسبح الى مكان من مكان) المنيب هو التائب الراجع الى ربه

من شاء الله اجاهدا بليس ويجاهدنى فلم يجد عونا على ليخرجنى مما أنا فيه غيرك فاليك عنى بالخدوع فقد عطلت على لسانى وميلت الى حديثك شعبة من قلبي وأنا أعوذ بالله من شرك ثم أرجو أن يعيدنى من خطئه ويتفضل على رجته قال فقلت هذا لى الله تعالى (أخاف أن أشغله) فاعاقب فى موضعى هذا فأت من شغل المشغول بالله قطعه الله (فانصرفت وتركته وقال بعض الصالحين) بينما أنا أسير فى مسيرى اذملت الى شجرة لا ستريح تحتها فاذا أنا بشيخ قد أشرف على فقال لي يا هذا قم فان الموت لم يمت ثم هام على وجهه فاتبعته فسمعته وهو يقول كل نفس ذائقة الموت اللهم بارك لي فى الموت فقلت وفيما بعد الموت فقال من أيقن بما بعد الموت شمر مئزر الحذر ولم يكن له فى الدنيا مستقر ثم قال يا من لو جهه عنت الوجوه بيض وجهى بالنظر اليك واملا قلبي من المحبة لك وأحرنى من ذلة التوبخ غدا عندك

فقد آن الى الحياء منك وحان الى الرجوع عن الاعراض عنك ثم قال لولا حلك لم يسعنى أجلى ولولا عفوكم لم ينسبوا فيما عندك أملى ثم مضى وتركنى وقد أنشدوا فى هذا المعنى (نحيل الجسم مكثب الفؤاد * تراه بقنة أو بطن وادى) ينوح على معاص فاضحات * يكدر ثقلها صفو الرقاد فانت بما ألقى عليه * كثير الصغى عن زلل العباد (وقيل أيضا) (الذمن التلذذ بالغوانى * اذا أقبلن فى حلل حسان) منيب فرم أهل ومال * يسبح الى مكان من مكان

(ليخمل ذكره ويعيش فردا * ويظفر في العبادة بالاماني)

أي ليخفي ذكره بين الناس ولا يشار اليه ويعيش منفردا بربه ويحذر حلاوة في طاعته

(تلاذه التلاوة أين ولي * وذكر بالفؤاد وباللسان)

وعند الموت يأتيه بشير * يبشر بالنجاة من الهوان

فيدرك ما أراد وما تقي * من الراحة في غرف الجنان

ليخمل ذكره ويعيش فردا

ويظفر في العبادة بالاماني

تلاذه التلاوة أين ولي

وذكر بالفؤاد وباللسان

وعند الموت يأتيه بشير

يبشر بالنجاة من الهوان

فيدرك ما أراد وما تقي

من الراحة في غرف الجنان

وكان كرزين وبيرة

القرآن في كل يوم ثلاث

مرات ويجاهد نفسه في

العبادات غاية المجاهدة فقبل

له قد أجهدت نفسك فقال

كم عمر الدنيا فقيل سبعة

آلاف سنة فقال كم مقدار

يوم القيامة فقيل خسون

ألف سنة فقال كيف يحجز

أحدكم ان يعمل سبع

يوم حتى يأمن ذلك اليوم

يعني انك لو عشت عمر الدنيا

واجتهدت سبعة آلاف سنة

وتخلصت من يوم واحد كان

مقداره خمسين ألف سنة

لكان ربك كثيرا وكن

بالرغبة فيه جديرا فكيف

وعمر لك قصير والآخرة

لا غاية لها فكذا كانت سيرة

السلف الصالحين

وهؤلاء الذين وصفهم ذوالنون بما سبق ذكره نظروا الى ثواب الله بانفس تائقة وعبود راتقة وأعمال موافقة فخلوا عن الدنيا مطلقا رحالهم وقطعوا منها حبال آمالهم لم يدع لهم خوف ربه من أموالهم تليدا ولا اعتيدا أفتراهم لم يشتهوا من الأموال كنوزها ولا من الأرباب خروزها ولا من المطايا عزها ولا من القصور مشيدها بلى ولكنهم نظروا بتوفيق الله والهامة لهم فتركهم ماعرفوا بصبر أيام قلائل فضموا أبدانهم عن المحارم وكفوا أيديهم عن ألوان المطاعم وهرجوا بأنفسهم عن المآثم فسلوكوا من السبيل رشادة ومهدوا للرشاد مهاده فشاركوا أهل الدنيا في آخرتهم هابوا الموت وسكراته وكرباته وفعالاته ومن القبر صبيحة ومنكرات وكبرا ومن ابتدأ دهم وانتهاهم وسؤل الهام من المقام بين يدي الله عز وجل (وكان كرزين وبيرة) الحرفي قال صاحب الحلية كوفي الأصل سكن جرجان ويعبد في اتباع تابعي أهل الكوفة له الصيت البليغ والمكن الرقيق في النسك والتعب كان تغلب عليه المؤانسة والمشاهدة فيشهد شهى الملاطفات وتؤنس خفي المخاطبات روى عن طاوس وعطاء والربيع بن خثيم ومحمد بن كعب القرظي وغيرهم (يختم القرآن في كل يوم ثلاث مرات) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو محمد بن حبان حدثنا أحمد بن الحسين الخذاء حدثنا أحمد بن إبراهيم حدثني سعيد أبو عثمان سمعت ابن عيينة يقول قال ابن شبرمة سألت كرزين وبيرة أن يعطيه اسمه الأعظم على أن لا يسأله شيئا من الدنيا فأعطاه الله ذلك فسأله أن يعقري حتى يختم القرآن في اليوم والليلة ثلاث مرات وقال عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد حدثنا شريح بن يونس حدثنا محمد بن فضيل بن غزوان عن أبيه قال دخلت على كرزين وبيرة فإذ عند مصلاه حصيرة قد ملأها تبننا وبسط عليها كساء من طول القيام فكان يقرأ في اليوم والليلة ثلاث ختمات (ويجاهد نفسه في العبادات غاية المجاهدة) قال عبد الله بن أحمد بسنده السابق الى فضيل بن غزوان قال كان لكرز عند المحراب ما يعتمد عليه إذا نعس وروى أبو نعيم من طريق خلف بن تميم عن أبيه قال ما رأيت في هذه الأمة أعبد من كرز كان لا يثتر بصل في الحمل فإذا نزل من الحمل افتتح الصلاة ومن طريق فضيل بن غزوان قال لم يرفع كرز رأسه الى السماء أربعين سنة ومن طريق سفیان بن عيينة قال سمعت ابن شبرمة يقول قلت لابن هبيرة

لوشئت كنت ككرز في تعبده * أو كان طارق حول البيت في الحرم

قد حال دون لذية العيش خوفا * وسارعا في طلب الفوز والكرم

فقال لي ابن هبيرة من كرز وابن طارق قال قلت أما كرز فكان إذا كان في سفر واتخذ الناس منزلا اتخذ هو منزلا للصلاة وأما ابن طارق فلو كنت في أحد التراب كفاه كف من تراب وقد تقدم له ذكر في كتاب الحج وقال صاحب القوت بعد أن أو رد شيئا من مجاهداته (فقيل له قد أجهدت نفسك) في العبادة (فقال كم عمر الدنيا فقيل سبعة آلاف سنة فقال فكم مقدار يوم القيامة فقيل خسون ألف سنة فقال كيف يحجز أحدكم ان يعمل سبع يوم حتى يأمن ذلك اليوم) ولفظ القوت ما يرضى عبدان يعمل سبعة آلاف سنة ويخج من يوم مقداره خسون ألف سنة زاد المصنف (يعني انك لو عشت عمر الدنيا واجتهدت في العبادة سبعة آلاف سنة وتخلصت من) حول (يوم واحد مقداره خمسين ألف سنة لكان ربك كثيرا وكن بالرغبة فيه جديرا فكيف وعمر لك قصير والآخرة لا غاية لها) ومن ذلك ما أورده البيهقي في الشعب من

حديث أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي حتى ترم قدماه وراه أبو زيد الهذلي عن
شعبة عن الأعمش عن أبي صالح عنه قال وقال أبو زيد يدرأيت شعبة يصلي حتى ورم قدماه وعن زيد بن أسلم عن
أبيه قال كان عمر بن الخطاب يصلي من الليل ما شاء الله أن يصلي حتى إذا كان في آخر الليل أيقظ أهله للصلاة
وعن نافع قال كان ابن عمر يصلي عامة الليل وعن جابر بن عبد الله قال كان مسلم بن يسار إذا قام يصلي كأنه
ثوب ملقى وعن عبد الله بن مسلم قال كان سعيد بن جبيرة إذا قام إلى الصلاة كأنه وتد وعن عبد الله بن يعقوب
الحافظ قال ما رأيت أحسن صلاة من أبي عبد الله محمد بن نصر كان الذباب يقع على أذنه فيسبل الدم ولا يذبه
عن نفسه ولقد كانت تجب من حسن صلواته كان يضع ذقنه على صدره فينتصب كأنه خشبة منصوبة وعن
الأوزاعي قال كان علي بن عبد الله بن عباس يسجد كل يوم ألف سجدة وعن مرة الهمداني حين سئل وقد
كبر ما بقي من صلاتك قال الشطر خمسون ومائتا ركعة وقال عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثنا أبي حدثنا
موسى بن هلال حدثنا رجل كان جليسا لنا وكانت امرأة حسان مولاة له قال فحدثني امرأة حسان بن
أبي سنان قالت كان يحيى فيدخل معي في فراشي ثم يتخادعني كما تتخادع المرأة صبيحتها فإذا علم أنني قد غفست
نفسه فخرج ثم يقوم فيصلي قال فقلت له يا أبا عبد الله كم تعذب نفسك أرفق بنفسك قال اسكتي ويحك
فيوشك أن أرق قدر قدرة لا أقوم منها زمانا وعن أحمد بن أبي الخوارى قال سمعت أبا سليمان الداراني يقول
بينما أنا ساجد إذ ذهب بي النوم فاذا به يعنني بالحواري قدر كضني برجلها فقالت حبيبي أتوقد عينك والملك
يقظان ينظران إلى المتعبد في تهجدهم يؤسأل عن أثر لذة نومة على لذة مناجاة العز يزعم فقد دنا الفراغ
ولقي المحبون بعضهم بعضا فهاهنا الرقاد حبيبي وقرة عيني أتوقد عينك وأنا أربي لك في الحدور منذ كذا
وكذا فوثبت فزعا وقد عرفت استحبابه من توبخها أباي وإن حلولة منطقتها التي سمعها وقلبي وعن طلق بن
معوية قال قدم رجل يقال له هند بن عوف من سفر فهدت له امرأته فراشا وكانت له ساعة من الليل
يقومها فنام عنها حتى أصبح خلف لا ينام على فراش أبدا وعن أبي الحسن علي بن المزين قال دخلت على
امرأة عبد الرحمن بن مهدي وكنت أزرورها بعد موته فرأيت سوادا في القبلة قالت هذا موضع عبد الرحمن
كان يصلي بالليل فاذا غلبه النوم وضع جبهته على هذا الموضع وعن رابعة العدوية قالت ما كان صله يحيى
في مسجد بيته إلى فراشه الاحبوا يقوم حتى يفتقر عن الصلاة وعن جعفر بن زيد العبدي أن أباه أخبره قال
خرجنا في غزوة إلى كابل وفي الجيش صله بن أشيم قال فنزل الناس عند العتمة فقلت لأرمقن عمله فانظر
ما يذكر الناس من عبادته فصلى العتمة ثم اضطجع فالتهم غفلة الناس حتى إذا قالت هدايت العيون وثب
فدخل غيضة قرييانه ودخلت في أثره فتوضأ ثم قام يصلي فافتتح قال وجاء أسد حتى دنا منه فصعدت في شجرة
قال ففتره التفت حتى سجد فقلت الآن يفتقره فلا شيء فجلس ثم سلم فقال أيها السبع اطلب الرزق من
مكان آخر فولى وإن له زئيرا أقول تصدع الجبال منه فما زال كذلك يصلي حتى إذا كان عند الصبح جلس فحمد
الله بحماد لم أسمع بمثله إلا ما شاء الله ثم قال اللهم أسألك أن تجبرني من النار أو مثلي يجترئ أن يسألك الجنة ثم
رجع فاصبح كأنه بات على الحسابك وأصبحت وبني من النيرة شيء الله به أعلم قال فلما دنا من أرض العدو
قال الأمير ولا يشدن أحد من العسكر قال فذهبت بغلته يعني بغلة صله بثقلها فاخذ يصلي فقالوا له إن الناس
قد ذهبوا قال انما هم أخففتان قال فدعا ثم قال اللهم اني أقسم عليك أن ترد علي بقايتي وتعلمها قال فجاءت
حتى قامت بين يديه فلما لقينا العدو جل هو وهشام بن عامر فصنعنا بهم طعنا وضربا وقتلا قال فكسر ذلك
العدو وقالوا إن رجلين من العرب صنعنا هذا فكيف لو قاتلونا فاعطوا المسلمين حاجتهم فقبل لأبي هريرة
أن هشام بن عامر وكان يجالس النبي بيده إلى التهلكة فآخبره خبره قال كلا ولكنه التمس هذه الآية
ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله والله رؤف بالعباد وعن الأعمش عن عبد الرحمن بن أبي ليلى
أنه كان يصلي فإذا دخل الداهل أتى فراشه فاتكأ عليه وعن منصور بن أبي أمية خادم عمر بن عبد العزيز

قال رأيت عمر بن عبد العزيز وله سنفط في كوة ومفتاحه في ازاره فكان يستغفني فاذا نظرتني قد غمت
فتح السنفط فخرج منه حبة شعر ورداء شعر فصل فيهما الليل كله فاذا نودي بالصبح نزعهما وعن السمرى
ابن يحيى قال كان سليمان التيمي في طريق مكة يتوضأ للصلاة العشاء ثم يصلي بالليل كانه في محله حتى الصبح
ثم يصلي الصبح بوضوئه ذلك وعن محمد بن عبد الاعلى قال قال لى المعتمر بن سليمان لو لاناك من أهلى ما حدثتلك
بذا عن أبي مكث أبي أربعين سنة يصوم يوماً ويفطر يوماً ويصلي صلاة الفجر بوضوء العشاء وعن سعيد بن
عامر قال كان سليمان التيمي يسبح في كل سجدة وركعة سبعين تسبيحة وعن هشيم قال لو قيل لمنصور بن
زاذان ان ملك الموت على الباب ما كان عنده زيادة في العمل قال وذلك انه كان يخرج ويصلي بالغداة في
جساعة ثم يجلس فيسبح حتى تطلع الشمس ثم يصلي الى الزوال ثم يصلي الظهر ثم يصلي الى العصر ثم يصلي
العصر ثم يجلس فيسبح الى المغرب ثم يصلي العشاء الاخرة ثم ينصرف الى بيته فيكتب عنه في ذلك الوقت
وعن الحسين بن منصور قال كان سليمان بن المغيرة اذا قام الى الصلاة لو أكلت الذبابة وجهه لم يطيرها قال
وأخبرنا أبو عبد الله الحافظ قال سمعت أبي يقول سمعت مريم امرأة أبي عثمان تقول كانوا خرا للعب والضحك
والحديث الى ان يدخل أبو عثمان ورده في الصلاة فانه كان اذا دخل بيت الخلاء لا يحس بشئ من الحديث
وغیره وعن الربيع بن سليمان قال كان الشافعي خزا الليل ثلاثة أجزاء الجزء الاول يكتب والثالث الثاني يصلي
والثالث الثالث ينام وعن أبي خالد الأحمر قال أكل سفبان ليلة فشبغ فقال ان الجمار اذا زيد في علفه ز يدي
عمله فقام حتى أصبح وعن حزة بن ربيعة قال سمعنا مع الازاعي سنة خمسين ومائة فصارأيته مضطجعا على
الحمل في ليل ولا نهار قط كان يصلي فاذا غلبه النوم استند الى القتب وعن أحمد بن سلمة قال سمعت هناد بن
السري غير مرة اذا ذكر قبضة بن عقبة قال الرجل الصالح وتدمع عيناه وكان هناد كثير البكاء وكنت عنده
ذات يوم في مسجده فلما فرغ من القراءة عاد الى منزله فتوضأ وانصرف الى المسجد وقام على رجليه يصلي
الى الزوال وأنا معه في المسجد ثم رجع الى منزله فتوضأ وانصرف الى المسجد فصلى بنا الظهر ثم قام على
رجليه الى العصر ويرفع صوته بالقرآن ويبتكي كثيرا ويصلي الى العصر ثم يصلي بنا العصر وجاء الى سخن المسجد
لفعل يقرأ القرآن في المصحف الى الليل فصلت معه صلاة المغرب وقلت لبعض جيرانه ما أصره على العبادة
فقال هذه عبادته منذ سبعين سنة فكيف لو رأيت عبادته بالليل ومات زوج قط ولا تسرى قط وكان يقال له
راهب الكوفة وعن الازاعي قال خرجت حاجا فدخلت مدينة النبي صلى الله عليه وسلم فاذا شاب بين القبر
والمقبرتين بعد فلما طلع الفجر استلقى على ظهره ثم قال عند الصباح بحمد القوم السرى فقلت له يا ابن أخي
لكن ولا يصح لك لا للجمالين وعن داود بن رشيد قال قام أخ لي في ليلة طمأء يصلي مع نفسه فضر به البرد وكان رث
الشياب ثم سجد فذهب به النوم في سجوده فتهافت أنفاسهم وأقنأه وتبكي علينا وعن أبي محمد الجريري
قال كنت واقفا على رأس الجنيد في وقت وفاته وكان يوم جمعة وهو يقرأ القرآن فقلت يا أبا القاسم ارفق
بنفسك فقال يا أبا محمد رأيت أخوج مني في هذا الوقت وهو ذات طوى صحيفتى وقال أبو عبد الرحمن السلمي
سمعت جدي يقول دخل أبو العباس بن عطاء على الجنيد وهو في التزع فلم يرد عليه ثم رد عليه بعد ساعة
وقال اعذوني فاني كنت في وردي ثم حوّل وجهه الى القبلة ومات (فهكذا كانت سيرة السلف الصالحين
في مراعاة النفس ومراقبتها فما تمردت نفسك عليك وامتنعت من المواظبة على العبادة فطالع أحوال
هؤلاء فانه قد عز الاّن وجود مثلهم) بل ومن يداني من يشابههم (ولو قدرت على مشاهدة من اقتدى
بهم) في أحوالهم (فهو أنجع في القلب وأبعث على الاقتداء فليس الخبر كالمعاينة) كما ورد في الخبر
وتقدم (واذا عجزت عن هذا فلا تغفل عن سماع أحوال هؤلاء فان لم تكن ابل فعزى) وهو مثل مشهور
(وخبر نفسك بين الاقتداء بهم والسكون في زميرهم وغمارهم) أي جماعتهم وكثيرتهم (وهم العقلاء
والحكماء وذوو البصائر في الدين وبين الاقتداء بالجهلة الغافلين من أهل عصرك ولا ترض لها ان تخسر في

في مراعاة النفس ومراقبتها
فهما تمردت نفسك عليك
وامتنعت من المواظبة على
العبادة فطالع أحوال
هؤلاء فانه قد عز الاّن
وجود مثلهم ولو قدرت
على مشاهدة من اقتدى
بهم فهو أنجع في القلب
وأبعث على الاقتداء فليس
الخبر كالمعاينة واذا عجزت
عن هذا فلا تغفل عن
سماع أحوال هؤلاء فان لم
تكن ابل فعزى وخبر
نفسك بين الاقتداء بهم
والسكون في زميرهم وغمارهم
والحكماء والعقلاء والحكماء
وذوو البصائر في الدين وبين
الاقتداء بالجهلة الغافلين
من أهل عصرك ولا ترض
لها أن تخسر في

سلك الحق وتوقع بالتشبه بالاعبياء وتوثر بخالفة العقلاء فان حدثتك نفسك بان هؤلاء رجال أقوياء لا يطاق الاقتداء بهم فطالع أحوال النساء المجتهدات وقيل لهايانفس لاتستسكني أن تكوني أقل من امرأة فاحسس برجل يقصر عن امرأة في أمر دينها ودينها ولندكر الآن نبذة من أحوال المجتهدات فقد روى عن حبيبة العدوية أنها كانت اذا صلت العنمة قامت على سطح لها وشدت عليها درعها وخارجها ثم قالت الهى قد غارت النجوم ونامت العيون وغلفت الملوكة أبوابها وخلا كل حبيب بحبيبه وهذا مقامى بين يديك ثم تقبل على صلاتها فاذا طلع الفجر قالت الهى هذا الليل قد أدبر (١٣٨) وهذا النهار قد أسفر فليت شعري أقبلت منى ليلتي فأهنا أم رددتها على فأعزى وعزتك

لهذا أدبى ودأبك ما أبغيتى وعزتك لو انتهرتني عن بابك ما برحت لما وقع في نفسي من جودك وكرمك وبروى عن عجرة أنها كانت تحبى الليل وكانت مكفوفة البصر فاذا كان في السحر نادت بصوت لها محزون اليك قطع العابدون دجى الليالي يستبقون الى رحمتك وفضل مغفرتك فبكى يا الهى أسألك لا بغيرك ان تجعلنى في أول زمرة السابقين وأن ترفعنى ليدىك في علمين في درجة المقرين وأن تحقنى بعبادك الصالحين فانت أرحم الرءاء وأعظم العظماء وأكرم الكرماء يا كريم ثم تخرساجدة فيسمع لها وجبة ثم لاتزال تدعو وتبكي الى الفجر (رواه أبو نعيم في الحلية) وقال يحيى بن بسطام كنت أشهد مجلس شعوانة) وكانت من العارقات المتعبدات المعاصرات للفضيل بن عياض (فكنت أرى ما تصنع من النياحة والبكاء فقلت لصاحب لى لو أتيناها اذا دخلت) بنفسها (فامرناها بالرفق بنفسها فقال أنت وذاك قال فاتيناها فقلت لها لو رفقت بنفسك واقتصرت عن هذا البكاء شيئاً فكان لك أقوى على ما تريد من قال فبكيت ثم قالت والله لو ددت انى أبكى حتى تنفذ دموى ثم أبكى دما حتى لا تبقى قطرة من دم في جراحة من جوارحى وانى لى بالبكاء فلم تزل تردد وانى لى بالبكاء حتى غشى عليها) رواه ابن أبى الدنيا عن محمد بن الحسين عن يحيى بن بسطام فذكره وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو محمد بن حبان حدثنا إبراهيم بن على الرازى حدثنا النضر بن سلة حدثنا زهد بن الحارث عن فضيل بن عياض قال قدمت شعوانة فاتيتها فشكوت اليها وأسألتها أن تدعوا لله بدعاء فقالت شعوانة يا فضيل أما بينك وبين الله ما ندعونه استجب قال فشكوت الفضيل شهقة فخر مغشياً عليه (وقال محمد بن معاذ) بن عباد بن معاذ بن نصير بن حسان العنبرى البصرى صدوق عارف مات سنة ٢٢٣ روى عنه مسلم وأبو داود (حدثتني امرأة من المتعبدات قالت رأيت في منامى كافى أدخلت الجنة فاذا أهل الجنة قيام على أبوابهم فقلت ما شأن أهل الجنة قيام فخرجوا ينظرون الى هذه المرأة التى زخرقت الجنان لقد ومها فقلت ومن هذه المرأة فقيل أمة سوداء من أهل الابله) بضم الهمزة والموحدة وتشديد اللام موضع على أربع فرائض من البصرة (يقال لها شعوانة) قال فقالت أختي والله) تعنى الاخوة في الله (قالت فيبينما أنا كذلك اذا قبل بها على نجية تطير بها في الهواء

فلما من هذا البكاء شيئاً فكان لك أقوى على ما تريد من قال فبكيت ثم قالت والله لو ددت انى أبكى حتى تنفذ دموى ثم أبكى دما حتى لا تبقى قطرة من دم في جراحة من جوارحى وانى لى بالبكاء فلم تزل تردد وانى لى بالبكاء حتى غشى عليها وقال محمد بن معاذ حدثتني امرأة من المتعبدات قالت رأيت في منامى كافى أدخلت الجنة فاذا أهل الجنة قيام على أبوابهم فقلت ما شأن أهل الجنة قيام فقال لي قائل خرجوا ينظرون الى هذه المرأة التى زخرقت الجنان لقد ومها فقلت ومن هذه المرأة فقيل أمة سوداء من أهل الابله يقال لها شعوانة قالت فقالت أختي والله قالت فيبينما أنا كذلك اذا قبل بها على نجية تطير بها في الهواء

فلما رأيتها ناديت يا أخي أما ترى مكانى من مكانك فلو دعوت لى مولاك فألحقنى بك قال فتبسمت الى وقالت لى بان لى دمك احفظ لى عني
اثنتين الزى الحزن قلبك وقدي حبة الله على هوك ولا يضرك متى مت وقال عبد الله بن الحسن كانت لى جارية رومية وكنت بها معجبا فكانت
فى بعض الليالى نائمة الى جنبى فانتبهت فالتفت مستها فلم أجدها فعمت أطلها فاذا هى ساجدة (١٣٩) وهى تقول بحبك لى الاما غفرت لى

ذوبى فقلت لها لا تقولى
بحبك لى ولكن قول لى بحبى
لك فقالت يا مولاي بحبك لى
أخرجنى من الشرك الى
الاسلام وحبب لى أيقظ
عيني وكثير من خلقه نيام
وقال أبو هاشم القرشى
قدمت علينا امرأة من
أهل اليمن يقال لها سريه
فنزلت فى بعض ديارنا قال
فكنيت أسمع لها من الليل
أبينا وشهيقا فقلت يوما
لخادم لى أشرف على هذه
المرأة ماذا تصنع قال
فأشرف عليها فما رآها
تصنع شيئا غير انما لاترد
طرفها عن السماء وهى
مستقبلة القبلة تقول
بنعمتكم من حال الى حال
وكل أحوالك لها حسنة
وكل بلاتك عندها جيل
وهى مع ذلك متعرضة
لسخطك بالتوئب على
معاصيك فلتة بعد فلتة
أتراها تظن انك لا ترى سوء
فعالها وأنت علم خبير
وأنت على كل شئ قد بر
وقال ذوالنون المصرى
خرجت ليله من وادى
كنعان فلما علوت الوادى

فلما رأيتها ناديت يا أخي أما ترى مكانى من مكانك فلو دعوت لى مولاك فألحقنى بك قالت فتبسمت الى
وقالت لى بان لى دمك احفظ لى عني (اثنتين) احدهما (الزى الحزن قلبك) أى
لا يفارقك الحزن أبدا (و) الثانية (قدي حبة الله على هوك ولا يضرك متى مت) رواه ابن أبى الدنيا
(وقال عبد الله بن الحسن) بن الحسن بن علي بن أبى طالب الهاشمى المدي أبو محمد ثقة جليل القدر روى
له أصحاب السنن مات سنة خمس وأربعين ومائة عن خمس وسبعين سنة (كانت لى جارية رومية) أى من
سبي الروم (وكنت بها معجبا وكانت فى بعض الليالى نائمة الى جنبى فانتبهت فالتفت فاستها فلم أجدها فعمت أطلها
فاذا هى ساجدة وهى تقول بحبك لى الاما غفرت لى ذوبى فقلت لها لا تقولى بحبك لى ولكن قول لى بحبى لك
فقالت لا يا مولاي بحبك لى أخرجنى من الشرك الى الاسلام وحبب لى أيقظ عيني وكثير من خلقه نيام) رواه
ابن أبى الدنيا (وقال أبو هاشم القرشى) كذا فى النسخ والصواب أبو هاشم (قدمت علينا) مكة (امرأة
من أهل اليمن يقال لها سريه فنزلت فى بعض ديارنا قال فكنيت أسمع لها من الليل أبينا وشهيقا فقلت يوما
لخادم لى أشرف على هذه المرأة ماذا تصنع قال فأشرف عليها فما رآها تصنع شيئا غير انما لاترد طرفها عن
السماء وهى مستقبلة القبلة وتقول خلقت سريه ثم غديتها بنعمتكم من حال الى حال وكل أحوالك لها
حسنة وكل بلاتك عندها جيل وهى مع ذلك متعرضة لسخطك بالتوئب على معاصيك فلتة بعد فلتة تراها
تظن انك لا ترى من فعالها وأنت علم خبير وأنت على كل شئ قد بر) رواه أبو بكر بن أبى الدنيا مع بعض
مخالفين ياد فى الاخر فقال حدثنا محمد بن الحسين حدثني عبد الله بن الزبير الجدي حدثنا أبو هاشم رجل
من قريش من بنى عامر قال قدمت علينا امرأة من أهل اليمن يقال لها سريه فنزلت فى بعض ديارنا فكنيت
أسمع لها من الليل نحيبا وشهيقا فقلت للخادم أشرف على هذه المرأة فانظر لى ما تصنع فأشرفت فاذا هى قائمة
مستقبلة القبلة رافعة رأسها الى السماء فقلت ما تصنع قالت ما أراها تصنع شيئا غير انما لاترد طرفها عن
السماء فقلت لى ما تقول قالت ما أفهم كثير من قولها غير أنى أسمعها تقول أنا خلقت سريه من
طينة لازمة ثم غديتها بنعمتكم تعدوها من حال الى حال وكل أحوالك لها حسنة وكل بلاتك عندها جيل وهى
مع ذلك متعرضة لسخطك بالتوئب على معاصيك فلتة فى أثر فلتة ترى انما تظن انك لا ترى سوء فعالها بل
وأنت على كل شئ قد بر قال فصرخت وسقطت ونزلت الجارية فاخبرتني بسقطتها فلما أصبحت انظر نا فاذا هى
قد ماتت (وقال ذوالنون المصرى) رحمه الله تعالى (خرجت ليله من وادى كنعان فلما علوت الوادى اذا
سواد مقبل على وهى تقول بد الله من الله ما لم يكونوا يحتسبون ويبيى فلما قرب منى السواد اذا هى
امرأة عليها حبة صوف وبيدها ركة فقالت لى من أنت غير فرعة منى قلت رجل غريب فقالت يا هذا
وهل يوجد مع الله غربة قال فبكيت لقولها فقالت لى ما الذى أبكاك فقلت وقع الدواء على داء قد قرح فأسرع
فى نجاحه قالت فان كنت صادقا فلم بكيت قلت برحمتك الله والصادق لا يبكى قالت لا قلت ولم ذلك قالت لان
البكاء راحة القلب فسكت متعجبا من قولها) أى والصادق فى المحبة لا يتراح الا بمولاه والبكاء انما يعترى
فى مبادئ الحب قبل تمامه بالصدق ويشبه هذه القصة ما ذكره ابن السراج فى مصارع العشاق أخبرنا
أبو القاسم عبد العزيز بن علي حدثنا علي بن عبد الله بن الحسن الهمداني بكى حدثنا محمد بن عبد الله بن
الشكلى حدثني محمد بن جعفر القطايرى قال قال ذوالنون بينما أنا أسير على ساحل البحر اذ بصرت بجارية

اذا سواد مقبل على وهى تقول بد الله من الله ما لم يكونوا يحتسبون ويبيى فلما قرب منى السواد اذا هى امرأة عليها حبة صوف وبيدها
ركة فقالت لى من أنت غير فرعة منى قلت رجل غريب فقالت يا هذا وهل يوجد مع الله غربة قال فبكيت لقولها فقالت لى ما الذى أبكاك
فقلت قد وقع الدواء على داء قد قرح فأسرع فى نجاحه قالت فان كنت صادقا فلم بكيت قلت برحمتك الله والصادق لا يبكى قالت لا قلت ولم ذلك
قالت لان البكاء راحة القلب فسكت متعجبا من قولها

* وقال أحد بن علي استأذنا
على غفيرة فحجبتنا فلما رأينا
الباب فلما علمت ذلك قامت
لتنفتح الباب لنا فسمعناها
وهي تقول اللهم اني أعوذ
بك ممن جاء يشغلني عن
ذكرك ثم فتحت الباب
ودخلنا عليها فقلنا لها يا أمة
الله ادعي لنا فقالت جعل
الله قراكم في بيتي المغفرة
ثم قالت لنا مكث عطاء
السلي أربعين سنة فكان
لا ينظر الى السماء فحانت
منه نظرة فمر مغشيا عليه
فأصابه فتق في بطنه فباليت
غفيرة اذ رفعت رأسها لم
تعص وباليته اذ اعصت لم
تعبد وقال بعض الصالحين
خرجت يوما الى السوق ومعي
جارية حبشية فاحتسبتها في
موضع بناحية السوق
وذهبت في بعض حوائجي
وقلت لا ترجعي حتى أنصرف
اليك قال فانصرفت فلم
أجد هاني الموضع فانصرفت
الى منزلي وأنا شديد الغضب
عليها فلما رأته عرفت
الغضب في وجهي فقالت
يا مولاي لا تعجل علي انك
أجلستني في موضع لم أرفيه
ذاكر الله تعالى فحنت أن
يخسف بذلك الموضع فحجبت
لقولها وقالت لها أنت حرة
فقالت ما صنعت
كنت أخدمك فيكون لي
أجران وأما الآن فقد
ذهب عني أحدهما

عليها أطمار شعر واذاهي ناحلة ذابله فدوت منها لاسمع ما تقول فرائتها متصلة الاحزان بالاشجان وعصفت
الرياح واضطربت الامواج وظهرت الحيتان فصرخت ثم سقطت الى الارض فلما أفاق نجت ثم قالت
سيدى بك تقرب المتقربون في الخلوات ولعظمتك سحت النيران في البحار الزخاوت والجلال قد سلك تصافقت
الامواج المتلاطمات أنت الذي سجد لك سواد الليل وضوء النهار والفلك الدوار والبحر الزخار والقمر النوار
والنجم الزهار وكل شيء عندك بمقدار لانك الله العلي القهار

يام ونس الاسراء في خلواتهم * يا خير من حطت به النزال
من ذاق حيلك لا يزال متبها * فرح الفؤاد متبها بلبال
من ذاق حيلك لا يرى متبها * في طول حزن في الحشاشة على
فقلت لها زيدا ينامن هذا فقالت اليك عني ثم رفعت طرفها الى السماء وقالت
أحبك حين حب الوداد * وحبا لانك أهل لذلك
فاما الذي هو حب الوداد * فحب شغلته به عن سواك
وأما الذي أنت أهل له * فكشفك للحب حتى أراك
فما الجد في ذا ولا ذلك لي * ولكن لك الجد في ذا وذلك

ثم شغقت شهقة فاذا هي قد فارقت الدنيا فبقيت أتعب مما رأيت منها فاذا بنسوة قد أقبلن عليهن مدارع
الشعر فاحتملنا فغطينها عن عيني فغسلنا ثم أقبلن بهاني أكفأنا فقلن لي تقدم فصل عليها فتقدمت
فصليت عليها وهن خلقن ثم احتملنا ومضين وقد تقدم ذكر هذه القصة مع الايات في كتاب المحبة وهذه
الايات الاربعة نسبت الى رابعة العدو به وتقدم الكلام عليها (وقال أحد بن علي استأذنا على غفيرة)
بضم الغين المحجمة وفي بعض النسخ بالعين المهملة وكانت من المتعبدات من أهل البصرة (فحجبتنا) أي
منعنا من الدخول عليها (فلما علمت ذلك قامت لتنفتح الباب لنا فسمعناها وهي تقول اللهم اني
أعوذ بك ممن جاء يشغلني عن ذكرك ثم فتحت الباب ودخلنا عليها فقلنا يا أمة الله ادعي لنا فقالت جعل
الله قراكم في بيتي المغفرة ثم قالت لنا مكث عطاء السلي أربعين سنة فكان لا ينظر الى السماء فحانت منه نظرة
فمر مغشيا عليه فأصابه فتق في بطنه فباليت غفيرة اذ رفعت رأسها لم تعص وباليته اذ اعصت لم تعبد
قال أبو نعيم في الخلية حدثنا أبو محمد بن حبان حدثنا أحد بن الحسين حدثني أبو عبد الله بن عبيدة قال سمعت غفيرة
تقول لم رفعت عطاء رأسه الى السماء ولم يصحك أربعين سنة فرفع رأسه مرة ففرع فسقط ففتق فتقافي بطنه
حدثنا أبو بكر بن مالك حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثني أحمد بن ابراهيم حدثنا ابراهيم بن عبيد
الرجن بن مهدي حدثني غفيرة العابدة وكانت قد ذهب بصرها من العبادة قالت كان عطاء اذ ابكي بكي ثلاثة
أيام وثلاث ليال فقالت غفيرة وحدثني ابراهيم المحلبي قال أتيت عطاء السلي فلم أجد في بيته قال فنظرت
فاذا هو في ناحية الحجرة جالس واذا حوله بلل قال فظننت أنه أثر وضوء توشاه فقالت لي عجوز معه في الدار هذا
أترد موعه (وقال بعض الصالحين خرجت يوما الى السوق ومعي جارية حبشية أي سوداء من سبي الحبش
(فاحتسبتها في موضع بناحية السوق) أي أمرتها ان تمكث فيه (فانصرفت فلم أجد هاني الموضع فانصرفت الى منزلي
وأنا شديد الغضب عليها فلما رأته عرفت الغضب في وجهي فقالت يا مولاي لا تعجل علي انك أجالستني في موضع
لم أرفيه ذاكر الله تعالى فحنت أن يخسف بذلك الموضع فحجبت لقولها وقلت أنت حرة (وجه الله تعالى) فقالت
سأما صنعت كنت أخدمك فيكون لي أجران وأما الآن فقد ذهب عني أحدهما) ويقرب من ذلك ما رواه
البيهقي في الشعب عن أبي يوسف يعقوب بن سفيان قال أخبرني بعض شيوخ أهل الكوفة قال كان لاسل
الحسن بن صالح بن حي خادمة تخدمهم فاحتاجوا الى بيعها فباعوها فلما كان في الليل ذهبت فالت على
مولاهاتقيمه وتقول ذهب الليل مرة بعد مرة حتى أضجرت فاصاح بها فلما أصبحت ذهبت الى عند الحسن
فقلت

وقال ابن العلاء السعدي كانت لي ابنة عم يقال لها برة تعبدت وكانت كثيرة القراءة (١٤١) في المصحف فكما أتت على آية فيها

ذكر النار بكت فلم تزل تبكي
حتى ذهبت عينها من
البكاء فقال بنوعها انطلقوا
بنا الى هذه المرأة حتى
نعذلها في كثرة البكاء قال
فدخلنا عليها فقلنا يا برة
كيف أصبحت قالت أصبحت
أضيقاً فامنيخين بارض
غربة تنتظر متى ندعى فجيئ
فقلنا لها كم هذا البكاء قد
ذهبت عينك منه فقالت
ان يكن لعيني عند الله خير
فياضرهما ما ذهب منهما
في الدنيا وان كان لهما عند
الله شر فسر بهما ما بكاء
أطول من هذا ثم أعرضت
قال فقال القوم قوموا بنا
فهى والله في شئ غير ما نحن
فيه وكانت معاذة العدوية
اذ جاء النهار تقول هذا
يومي الذي أموت فيه فما
تطعم حتى تمسي فاذا جاء
الليل تقول هذه الليلة التي
أموت فيها تصلي حتى تصبح
وقال أبو سليمان الداراني
بت ليلة عند رابعة فقامت
الى محراب لها وقت أنا الى
ناحية من البيت فلم تزل
قائمة الى السحر فلما كان
السحر قالت ما جزاء من قوانا
على قيام هذه الليلة قالت
جزاؤه ان تصوم له غداً
وكانت شعوانة تقول في
دعائها الهى ما أشوقني الى
لقائك وأعظم رجائي
لجرائك وأنت الكريم
الذي لا ينجب إليك أمـل

فقلت يا سبحان الله ما كان يجب عليكم فيما خد منكم ان تبيعوني من مسلم قال فقال الحسن سبحان الله
وماله قالت انتظريه ان يقوم ليتجهجد فلم يفعل وألح عليه فزبرني قال فصاح بعلي وقال أما تعجب من هذه
اذ ذهب فتنساف عنهما من بعض اخواننا واعتقها (وقال ابن العلاء السعدي كانت لي ابنة عم يقال لها برة
تعبدت وكانت كثيرة القراءة في المصحف فكما أتت على آية فيها ذكر النار بكت فلم تزل تبكي حتى ذهبت
عينها من البكاء فقال بنوعها انطلقوا بنا الى هذه المرأة حتى نعذلها) أي ننصحها (في كثرة البكاء قال
فدخلنا عليها فقلنا يا برة كيف أصبحت قالت أصبحت أضيقاً فامنيخين بارض غربة تنتظر متى ندعى فجيئ
فقلنا لها كم هذا البكاء قد ذهبت عينك منه فقالت ان يكن لعيني عند الله خير فلا يضرهما ما ذهب منهما
في الدنيا وان كان لهما عند الله شر فسر بهما ما بكاء أطول من هذا ثم أعرضت) عينا (قال فقال القوم
قوموا بنا فهى والله في شئ غير ما نحن فيه) رواه ابن أبي الدنيا (وكانت معاذة) بنت عبد الله (العدوية)
أم الصهباء البصرية امرأة صلة بن أشيم من العابدات قال ابن معين ثقة حجة وذكرها ابن حبان في كتاب
الثقات وروى لها الجماعة وروى أبو نعيم بسنده الى سلمة بن حبان العدوي قال حدثنا الحلي ان معاذة العدوية
لم تفسد فراشا بعد أبي الصهباء حتى ماتت (اذ جاء النهار تقول هذا يومي الذي أموت فيه فما تطعم حتى
تمسي فاذا جاء الليل تقول هذه الليلة التي أموت فيها تصلي حتى تصبح) قال ابن أبي الدنيا حدثنا محمد بن
الحسين حدثنا يحيى بن بسطام حدثنا عمران بن خالد حدثني أم الاسود بنت يزيد العدوية وكانت معاذة قد
أرضعتهما قالت قالت لي معاذة لما قتل أبو الصهباء وقتل ولدها والله يا بنية ما محبتي للبقاء في الدنيا للذي عيش
ولالروح نسيم ولكني والله أحب البقاء لا تقر باني ربي بالوسائل لعله يجمع بيني وبين أبي الصهباء وولده
في الجنة قال وحدثنا محمد بن الحسين حدثني روح بن سلمة الوراق قال سمعت عذرة العابدات تقول بلغني ان
معاذة العدوية قبلما احتضرت للموت بكت ثم ضحكت فقبل لها بكيت ثم ضحكت فم البكاء وم الضحك
رحمك الله قالت أما البكاء الذي رأيتم فاني والله ذكرت مفارقة الصيام والصلاة والذكر فكان البكاء لذلك
وأما الذي رأيتم من تبسمي وضحكي فاني نظرت الى أبي الصهباء قد أقبل في محن الدار وعليه حلطان خضر اوان
وهو في نفر والله ما رأيته لهم في الدنيا شها فضحكت اليه ولا أراي أدرك بعد ذلك فرضا قال فقالت
قبل أن يدخل وقت الصلاة وروى أبو نعيم من طريق أبي خلدة قال سمعت أبا السوار العدوي يقول لمعاذة
العدوية في مسجد في بني عدي تجيء احدا كن المسجد فتضع رأسها وترفع استهافا قالت ولم تنظر اجعل في
عينيك ترابا ولا تنظر قال واني والله ما أستطيع الا أنظر ثم اعتذرت فقالت يا أبا سوار اذا كنت
في البيت شغلني الصبيان واذا كنت في المسجد كان أنشط لي قال النشاط أخاف عليك وأبو السوار تابعي
ثقة عابد روى له الشيخان وقال أجد في الزهد حدثنا عفان حدثنا جاد بن سلمة حدثنا ثابت البناني ان صلة بن
أشيم كان في مغزى له ومعه ابن له فقال أي بني تقدم فقاتل حتى أحسبك فحمل فقاتل حتى قتل ثم تقدم
فقتل فاجتمعت النساء عند امرأته معاذة العدوية فقالت مرحبان كنتن جئت لتهنئة فمرحبا بكن وان
كنتن جئت لغير ذلك فارجعن قال أبو نعيم رواه سيار عن جعفر عن جند بن دينار عن صلة بنوخه (وقال أبو
سليمان الداراني) رحمه الله تعالى (بت ليلة عند رابعة) العدوية تقدم الله سرها (فقامت الى محراب لها وقت
انا الى ناحية من البيت فلم تزل قائمة) تصلي وتبكي وتدعو (الى السحر فلما كان السحر قلت ما جزاء من
قوانا على قيام هذه الليلة قالت جزاؤه ان تصوم له غدا) رواه البيهقي في الشعب الا أنه عزاه لجعفر بن
سليمان قال صفت رابعة ذات ليلة فبدرت الى محرابها وبدرت الى آخر فلم تزل قائمة حتى أصبحت فقلت لها
ما جزاء من قوانا على قيام هذا الليل قالت جزاؤه ان تصوم له النهار (و) روى انه (كانت شعوانة)
رحمها الله تعالى (تقول في دعائها الهى ما أشوقني الى لقائك وأعظم رجائي لجرائك وأنت الكريم الذي
لا ينجب إليك أمـل الا ملين ولا يبطل عندك شوق المشتاقين الهى ان كان دناء أجلي ولم يقر بني منك على فقد

الا ملين ولا يبطل عندك شوق المشتاقين الهى ان كان دناء أجلي ولم يقر بني منك على فقد

جعلت الاعتراف بالذنب وسائل على فان عفوت فمن أولى منك بذلك وان عذبت فمن أعدل منك هنالك الهى قد حرت على نفسى فى النظر لها وبقى لها حسن نظرك فالو يل لها انك لم تسعد بها الهى انك لم تزل بي برا أيام حياتى فلا تقطع عني برك بعد مماتى ولقد رجوت ممن تولانى فى حياتى الهى ان كانت ذنوبى قد اغفرتنى فان محبتى لك قد أجارتنى فتول من أمرى ما أنت أهله وعد بفضلك على من غره جهله الهى لو أردت اهانتي لما هديتني ولو أردت فضيحتي لم تسترنى بعماليه هديتني وأدم لي مابه سترتني الهى ما أظنك تردنى فى حاجة أقنيت فيها عمرى الهى لولا ما عرفت من الذنوب ما خفت عقابك ولولا ما عرفت من كرمك ما رجوت ثوابك وهذه مناجاة من شغف حب المولى عز وجل فى باطن قلبه واستغفرته مراقبة نعمه واحسانه وقد روى ابن أبى الدنيا عن عبد الله بن محمد قال حدثنا ابراهيم بن عبد الملك قال قدمت شعوانة وزوجها مكة ثم ساق القصة وفيها قال وسمعتها تقول بالفارسية أنبت لكل داء دواء فى الجبال ودواء المحبين فى الجبال لم ينبت (وقال) ابراهيم بن أحمد (الخواص) رحمه الله تعالى (دخلنا على رحلة العابدة وكانت قد صامت حتى اسودت وبكيت حتى عمت وصلت حتى أقعدت وكانت تصلى قاعدة فسلمنا عليها ثم ذكرناها شيأ من العفوليهون عليها الامر قال فشبهت ثم قالت على بنفسى قرح فوادى وكلم كبدى والله لو ددت ان الله لم يخلقنى ولم ألك شيأ مذكورا) ويقرب من هذه القصة ما رواه ابن أبى الدنيا عن محمد بن الحسين قال حدثني أبو جعفر المؤدب حدثنا الحسن بن عمر الجعفي قال كانت باليمن امرأة من العرب جليلة جهورية حسنا وجالا يقال لها خنساء بنت جذام وليست بالصحابية فصامت أربعين عاما حتى اصق جلد لها بعظمها وبكت حتى ذهبت عيناها وقامت حتى أقعدت من رجليها وكان طاوس وهب بن منبه يعظمان قدرها وكانت اذا جاع عليها الليل وهذأت العيون وسكنت الحركات تنادى بصوت لها خزين يا حبيب المطيعين الى كم نحس خدودا مطيعين فى التراب بعثهم حتى ينتجز وامو عودك الصادق الذى أنعموا له أنفسهم ثم أنصبوها قال فيسمع البكاء من الدور حولها ومما يليق ذكره من أحوال المجتهدات ما أورده البيهقي فى الشعب عن سلامة العابدة قالت بكيت عبدة بنت أبى كلاب أربعين سنة حتى ذهب بصرها ففعل لها ما تشتهين قالت الموت قيل ولم ذاك قالت انى أخشى الله فى كل يوم حين أصبح ان أجنى على نفسى جناية يكون فيها عطي بي أيام الآخرة وعن أحمد بن أبى الخوارى قال سمعت رابعة تقول ما رأيت لجلائط الا ذكرت تطارا الصنف ولا رأيت جراد قاط الا ذكرت الحشر ولا سمعت أذا ناطق الا ذكرت منادى القيامة قالت وقلت لنفسي كوفى فى الدنيا بمنزلة الطير الواقع حتى يأتبك قضاءه وعن أبى عثمان الجلباط قال حدثنا أحمد بن أبى الخوارى قال بينا أنا ذات يوم جالس بالشام فى قبة ليس عليها باب الا كساء مسجل اذا أتتني امرأة فدقت على الحائط فقلت من هذا فقالت امرأة ضالة دلت على الطريق فركب الله فقلت أى الطريقين تسألين فبكت ثم قالت عن طريق النجاة فقلت هيهات هيهات لا يقطع ذلك الطريق الا بالسبر الخبيث من الجدوت تهيج المعاملة وحذف العلائق الشاغلة من أمر الدنيا والآخرة فبكت ثم قالت اما علائق الدنيا ففهمتها فاعلائي الآخرة فقلت لو وافيت القيامة بعمل سبعين نبيا لم يكن لك الا ما كتب لك فى اللوح المحفوظ وان لجهنم زفرة يوم القيامة لو كان لك عمل سبعين نبيا ما كان لك بد أن تردى بها قال فصرخت صرخة ثم قالت سبحان من صان عليك جوارحك فلم تقطع وسبحان من أمسك عليك فلم تصدع ثم سقطت مغشيا عليها قال ابن أبى الخوارى وكانت عندنا جارية من المتعبدات فقلت لها اخبرنى فانظرى ما قصة هذه المرأة قال فخرجت اليها فاذا هى قد فارقت الدنيا اذا فى جيبها رقعة مكتوب فيها كفتونى فى أتواي فان يكن لى عند ربى خير فسيبدلنى ما هو خير لى منها وان يكن غير ذلك فبعد النفسى وسحقا قال ابن أبى الخوارى فاذا خدم قد أحاطوا بالجارية فقلت لبعضهم ما قصة هذه المرأة فقالوا يا أبا

جعلت الاعتراف بالذنب وسائل على فان عفوت فمن أولى منك بذلك وان عذبت فمن أعدل منك هنالك الهى قد حرت على نفسى فى النظر لها وبقى لها حسن نظرك فالو يل لها انك لم تسعد بها الهى انك لم تزل بي برا أيام حياتى فلا تقطع عني برك بعد مماتى ولقد رجوت ممن تولانى فى حياتى الهى ان كانت ذنوبى قد اغفرتنى فان محبتى لك قد أجارتنى فتول من أمرى ما أنت أهله وعد بفضلك على من غره جهله الهى لو أردت اهانتي لما هديتني ولو أردت فضيحتي لم تسترنى بعماليه هديتني وأدم لي مابه سترتني الهى ما أظنك تردنى فى حاجة أقنيت فيها عمرى الهى لولا ما عرفت من الذنوب ما خفت عقابك ولولا ما عرفت من كرمك ما رجوت ثوابك وهذه مناجاة من شغف حب المولى عز وجل فى باطن قلبه واستغفرته مراقبة نعمه واحسانه وقد روى ابن أبى الدنيا عن عبد الله بن محمد قال حدثنا ابراهيم بن عبد الملك قال قدمت شعوانة وزوجها مكة ثم ساق القصة وفيها قال وسمعتها تقول بالفارسية أنبت لكل داء دواء فى الجبال ودواء المحبين فى الجبال لم ينبت (وقال) ابراهيم بن أحمد (الخواص) رحمه الله تعالى (دخلنا على رحلة العابدة وكانت قد صامت حتى اسودت وبكيت حتى عمت وصلت حتى أقعدت وكانت تصلى قاعدة فسلمنا عليها ثم ذكرناها شيأ من العفوليهون عليها الامر قال فشبهت ثم قالت على بنفسى قرح فوادى وكلم كبدى والله لو ددت ان الله لم يخلقنى ولم ألك شيأ مذكورا) ويقرب من هذه القصة ما رواه ابن أبى الدنيا عن محمد بن الحسين قال حدثني أبو جعفر المؤدب حدثنا الحسن بن عمر الجعفي قال كانت باليمن امرأة من العرب جليلة جهورية حسنا وجالا يقال لها خنساء بنت جذام وليست بالصحابية فصامت أربعين عاما حتى اصق جلد لها بعظمها وبكت حتى ذهبت عيناها وقامت حتى أقعدت من رجليها وكان طاوس وهب بن منبه يعظمان قدرها وكانت اذا جاع عليها الليل وهذأت العيون وسكنت الحركات تنادى بصوت لها خزين يا حبيب المطيعين الى كم نحس خدودا مطيعين فى التراب بعثهم حتى ينتجز وامو عودك الصادق الذى أنعموا له أنفسهم ثم أنصبوها قال فيسمع البكاء من الدور حولها ومما يليق ذكره من أحوال المجتهدات ما أورده البيهقي فى الشعب عن سلامة العابدة قالت بكيت عبدة بنت أبى كلاب أربعين سنة حتى ذهب بصرها ففعل لها ما تشتهين قالت الموت قيل ولم ذاك قالت انى أخشى الله فى كل يوم حين أصبح ان أجنى على نفسى جناية يكون فيها عطي بي أيام الآخرة وعن أحمد بن أبى الخوارى قال سمعت رابعة تقول ما رأيت لجلائط الا ذكرت تطارا الصنف ولا رأيت جراد قاط الا ذكرت الحشر ولا سمعت أذا ناطق الا ذكرت منادى القيامة قالت وقلت لنفسي كوفى فى الدنيا بمنزلة الطير الواقع حتى يأتبك قضاءه وعن أبى عثمان الجلباط قال حدثنا أحمد بن أبى الخوارى قال بينا أنا ذات يوم جالس بالشام فى قبة ليس عليها باب الا كساء مسجل اذا أتتني امرأة فدقت على الحائط فقلت من هذا فقالت امرأة ضالة دلت على الطريق فركب الله فقلت أى الطريقين تسألين فبكت ثم قالت عن طريق النجاة فقلت هيهات هيهات لا يقطع ذلك الطريق الا بالسبر الخبيث من الجدوت تهيج المعاملة وحذف العلائق الشاغلة من أمر الدنيا والآخرة فبكت ثم قالت اما علائق الدنيا ففهمتها فاعلائي الآخرة فقلت لو وافيت القيامة بعمل سبعين نبيا لم يكن لك الا ما كتب لك فى اللوح المحفوظ وان لجهنم زفرة يوم القيامة لو كان لك عمل سبعين نبيا ما كان لك بد أن تردى بها قال فصرخت صرخة ثم قالت سبحان من صان عليك جوارحك فلم تقطع وسبحان من أمسك عليك فلم تصدع ثم سقطت مغشيا عليها قال ابن أبى الخوارى وكانت عندنا جارية من المتعبدات فقلت لها اخبرنى فانظرى ما قصة هذه المرأة قال فخرجت اليها فاذا هى قد فارقت الدنيا اذا فى جيبها رقعة مكتوب فيها كفتونى فى أتواي فان يكن لى عند ربى خير فسيبدلنى ما هو خير لى منها وان يكن غير ذلك فبعد النفسى وسحقا قال ابن أبى الخوارى فاذا خدم قد أحاطوا بالجارية فقلت لبعضهم ما قصة هذه المرأة فقالوا يا أبا

الملعون فقال الى كم تعذبين هذا الجسد وهذه الروح لو افطرت وقصرت عن القيام كان أدوم لك وأقوى
 قالت فلم يزل يوسوس لي حتى همت والله بالتقصير قالت ثم دخلت مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 معتصمة بقبره وذلك بين المغرب والعشاء فذكرت الله واصلت على رسوله صلى الله عليه وسلم ثم ذكرت
 ما نزلني من وساوس الشيطان واستغفرت وجعلت أدعو الله أن يصرف عني كيده ووساوسه قالت فسمعت
 صوتاً من ناحية القبر يقول ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدواً انما يبذوكم خربه ليكونوا من أصحاب
 السعير قالت فرجعت مذعورة وجلة القلب فواته ما عاودتني تلك الوسوسة بعد تلك الليلة وقال ابن أبي
 الدنيا حدثنا محمد بن الحسين حدثني عبد الله بن الزبير الجعفي حدثني فضلة بن خالد المخزومي وكان من خيار
 بني مخزوم قال كانت ههنا امرأة من بني مخزوم مجاورة يقال لها حكيمه وكانت اذا نظرت الى باب الكعبة
 قد فتح صرخت كما تصرخ الشكلى فلا تزال تصرخ حتى يغمى عليها وكانت لا تكاد تفارق المسجد الا لا تمر
 الذي لا بد منه قال ففتحت الكعبة يوماً وهي في بعض حاجتها فلما جاءت قالت لها امرأة كانت تجالسها
 يا حكيمه اليوم فتح بيت ربك فلو رأيت الطائفين يطوفون به والباب مفتوح وهم ينتظرون الرحمة من
 ملكهم لقد فرقت عينك قال فصرخت حكيمه صرخة لم تزل تضارب حتى ماتت قال ابن أبي الدنيا وحدثني
 محمد بن صالح بن يحيى التميمي حدثني أبو الوراق أخبرني من سمع نقيش بنت سالم بككة وهي تقول يا سديد الامام
 زجبت بي الشقة وهذا مقام العائد بعفوك من سخطك وبرجتك من غضبك يا حبيب الاوابين يا من لا يكديه
 الاعطاء يا ذا المن والالا ادلى بالثقة منك وصلة قرأى منك عتق رقبتي قال ورايتها بالوقف وهي تقول
 بم طنتي الا تمام كملت عيني بم كحول الخزي فوعزت لك لا أضحك أبداً حتى أعلم أين محل قرارى والى أين نصير
 ديارى فلما رأته أيدى الناس مبسوطة للدعاء قالت يارب أقامهم هذا المقام خوف النار يا قرّة عيني وعيون
 الاربار يلتمسون نائلك وبرجون فضلك انصرف الناس ولم أشعر قلبي منك اليأس وقال أبو عبد الرحمن
 السلمي ذكر جعفر بن محمد عن بعض مشايخه عن أبي عبيد القاسم بن سلام قال دخلت مكة وكنت ربما
 أقعد بجذاء الكعبة وربما كنت أستاق وأمد رجل لي فجاءتني عائشة المكية وكانت من العابدات من
 حب الفضيل فقالت لي يا عبد الله يقال انك عالم اقبل مني كلمة لا تجالسها الا بأدب ولا فيمحو اسمك من
 ديوان القرب وقال أبو القاسم علي بن الحسن التنوخي أخبرني أبي قال حدثني عبد الله بن أحمد بن بكر قال
 كان لأبي الحسن المكي ابنة مقيمة بمكة أشد ورعاً منه وكانت لا تقبل الا ثلاثين درهماً ينقدها اليها أبوها
 في كل سنة مما يستفذه من ثمن الخوص الذي يسفه ويبعسه فاخبرني ابن الرواس التمار وكان جاره قال
 جئت أودعه للبيع واستعرض حاجته وأسأله أن يدعولي فسلم الى قرطاسا وقال تسأل بمكة الموضوع الطلاني
 عن فلانة وتسلم هذا اليها فعملت انما ابنته فاخذت القرطاس وجئت فسألت عنها فوجدتها بالعبادة
 والزهاد أشد اشتهاً من أن تخفي فتبعت نفسها ان يصل اليها من مالى شئ يكون لي ثوابه وعلمت اني ان
 دفعت اليها ذلك لم تأخذه ففتحت القرطاس وجعلت الثلاثين خسين درهماً ورددته كما كان وسلمته اليها
 فقالت أى شئ أخبرني فقلت سلامة فقالت قد خالط أهل الدنيا وترك الانقطاع الى الله تعالى فقلت كما قالت
 فأسألك بالله ومن ججعت اليه عن شئ فتصدقني فقلت نعم فقالت خلطت بهذه الدراهم شئاً من عندك فقلت
 نعم اني علمت بذلك فقالت ان أبي ما كان يزيدني على الثلاثين شئاً لأن حاله لا تحتمل أكثر منها الا أن يكون
 ترك العبادة فلما أخبرني بذلك ما أخذت منه أيضاً شئاً ثم قالت لي خذ الجميع فقد عتقتني من حيث قدرت
 انك تبرئني فقلت ولم قالت لا آكل شئاً ليس من كسبي ولا كسب أبي ولا آخذ من مال لا أعرف كيف هو
 شئاً فقلت خذى منها ثلاثين كما أنفذ اليك أبوك وودي الباقي فقالت لو عرفتها بعينها من جلة الدراهم لا خذتها
 ولكن اختلطت بما لا أعرف جهة فلا آخذ منها شئاً وأنا الا أن أقتات الى الموسم الا تخبرني المزابيل لان
 هذه كانت قوتي طول السنة وقد أجعتني ولولا انك ما قصرت أداي لدعوت عليك قال فاغتمت وعدت

الى البصرة وجئت الى أبي الحسن فاخبرته واعتذرت اليه فقال لا آخذها وقد اختلطت بغير مالي وقد
عققتني واياهما قال فقلت فما أعمل بالدراهم فقال لا أدري فما زلت مدة أعذر اليه وأسأله ما أعمل بالدراهم
فقال لي بعد مدة تصدق بها ففعلت وقال أبو الفتح بن أبي الفوارس أخبرنا أبو عمرو بن حمدان حدثنا مسدد
حدثنا الدورقي حدثنا عبد الله بن عبد الله البكري عن جعفر بن سليمان حدثنا مالك بن دينار قال رأيت
بمكة امرأة من أحسن الناس عيني قال فكان النساء يحجن فينظرن اليها فاخذت في البكاء فقيل لها تذهب
عينك فقالت ان كنت من أهل الجنة فسيسدني عيني أحسن من هاتين وان كنت من أهل النار
فسيصيبهما أشد من هذا قال فبكيت حتى ذهبت احدي عينيها وقال مهدي بن حفص حدثني أبو عبد الرحمن
المغازلي قال كانت امرأة بمجاورة بمكة تسمى حكيمه فدخلنا عليها ذات يوم فقالت لها امرأة كانت تخدمها
اخوانك جاؤك يحبون أن يسمعوا كلامك قال فبكيت طويلا ثم أقبلت عليها فقلت اخواني وقررة عيني مثلوا
القيامه نصب أبصار قلوبكم وردوا على أنفسكم ما قد تقدم من أعمالكم فما ظننتم أنه قد يجوز في ذلك اليوم
فارغبوا الى السيد في قبوله وتعام النعمة فيه وما خفتم أن يرد في ذلك اليوم عليكم فخذوا في اصلاحه من
اليوم ولا تغفلوا عن أنفسكم فترد عليكم حيث لا يوجد البذل ولا يقدر على الفداء قال ثم بكيت طويلا ثم
أقبلت عليها فقلت اخواني وقررة عيني انما اصلاح الأبدان وفسادها حسن النية وسوءها اخواني وقررة عيني
انما نال المتقون المحبة لمحبتهم له وانقطاعهم اليه ولو لا الله ورسوله ما نالوا ذلك ولكنهم أحبوا الله ورسوله
فأحبهم عباد الله لحبهم الله ورسوله اخواني وقررة عيني كلم الخوف قلوب أهلها فاقطعهم والله وشغلهم عن
مطاعم اللذات والشهوات اخواني وقررة عيني بقدر ما تعرضون عن الله يعرض عنكم بخبره وبقدر ما تقبلون
عليه كذلك يقبل عليكم ويزيدكم من فضله انه واسع كريم وقال ابن أبي الدنيا حدثنا عبد الرحمن بن رباب
الطائي حدثنا عبد الرحمن المحاربي عن سفيان عن ابن أبي رواد قال كانت عندنا امرأة بمكة تسبح كل يوم
اثنتي عشرة ألف تسبيحة فماتت فلما بلغت القبر اختلست من أيدي الرجال قال وحدثنا أبو علي المديني حدثنا
أبو الحسن الكدام وكان من خيار الناس قال كانت امرأة بمكة يأتها العباد فيجدون عندها ويتواضعون
فقال لهم يوما محبت قلوبكم الدنيا عن الله فلو خليتموها لخال في ملكوت السماء ولا تتكلم بطرف الفوائد
قال وحدثنا محمد بن الحسين حدثني صالح بن عبد الكريم قال دللت على امرأة بمكة أو بالمدينة تتعبد فأتيتها
وهي تسكلم قال فأحسنت حتى سكنت قال فصبرت حتى تفرق الناس عنها ثم دنوت منها فقلت لقد تكلمت
فأحسنت ولقد خشيت عليك العجب فقالت انما العجب من شيء هو منك فاما ان كان من غيرك فقيم العجب
ثم قالت وله خصائص مصطفون لحبه اختارهم من سالف الأزمان اختارهم من قبل فطرة خلقهم *
بودائع وبحكمة وبيان ثم قالت انهم اذا شئت قال وحدثني محمد بن عباد بن موسى حدثنا مروان بن
معاوية الفزازي عن عبد الرحمن بن الحكم قال كانت عجوز من قريش بمكة تأوى في سرب ليس لها بيت غيره
فقيل لها أترضين بهذا فقالت أوليس هذا المنعوت كثير وقال ابن شاذان أخبرنا عثمان بن أحمد حدثنا
العباس بن يوسف حدثني محمد بن عبد الله القاري حدثني محمد بن بكار قال كانت عندنا بمكة امرأة عابدة
لا تمر بها ساعة الا وهي صاوخة فقيل لها وما انالنا لك على حال ما نرى غيرك عليها فان كان لك داء عالجتك
قال فسكنت وقالت من لي بعلاج هذا الداء وهل أفرح قلبي الا التفكير في مثل معالجتك وأليس عجبا أن أكون
حية بين أظهركم وفي قلبي من الاشتياق الذي مثل شعل النار التي لا تطفأ متى أصير الى الطبيب الذي
عنده برء دائي وشفاء قلب قد أنضجته طول الأحران في هذه الدار التي لا أجد فيها على البكاء مسعدا قال
وحدثنا محمد بن الحسين حدثني عصام بن عثمان الحلبي حدثني مسمع بن عاصم قال قالت لي ابنة العذوية
اعتلت علة قطعتني عن التهجذ وقينام الليل فكنت أيا ما أقرأ حزني اذا ارتفع النهار لما يد كرفيه انه يعدل
لقيام الليل قالت ثم رزقني الله العافية فاعتادتني فترة في عقب العلة فكنت قد سكنت الى قراءة حزني

بالنهار وانقطع عني قيام الليل قالت فيينا أنا ذات ليلة راقدة رأيت في منامي كأنني دفعت الى روضة خضراء ذات قصور ونبت حسن فيينا أنا أجول فيها أتجيب من حسنها اذا أنا بطأ ترأخضرو جارية تطارده كأنها تريد أخذه قالت فشعلني حسنها عن حسنه فقلت ما تريد مني دعيه فوالله ما رأيت طائرا قط أحسن منه قالت أفلا أريك أحسن منه قلت بلى قالت فاخذت بيدي فادارت بي في تلك الروضة حتى انتهت بي الى باب قصر فاستفحت ففتح لها ثم قالت انكحوا الى بيت المقة قالت ففتح لها باب شاع منه شعاع استنار من ضوء نوره ما بين يدي وما خلفي قالت فدخلت وقالت لي ادخلي قالت فدخلت الى بيت يخار فيه البهتر تلاءوا وحسنا ما أعرفه في الدنيا شهما أشبه قالت فيينا نحن نجول فيه اذ فرغ لنا باب بخرق الى بستان قالت فأهوت نحوه وأنا معها فلقا نائمه وصفاء كان وجوههم اللؤلؤ بأيديهم الجمار فقالت لهم أين تريدون قالوا نريد فلانا قتل في البحر شهيدا قالت أفلا نخبروا هذه المرأة قالوا قد كان لها في ذلك حظ فتركتها قالت فارسلت يدها من يدي ثم أقبلت علي فقالت

صلاتك نور والعباد قود * ونومك ضد للصلاة عنيد

وعمرك غم غم غم غم غم غم * يسير ويهني دائما ويبيد

قالت ثم غابت من بين يدي عن عيني واستيقظت حين تبدى النجر قالت فوالله ما ذكرتم افتقروهمتها الا طاش عقلي وأنكرت نفسي قال ثم سقطت رابعة مغشيا عليها (فعليك ان كنت من المراقبين المراقبين لنفسك أن تطالع أحوال الرجال والنساء من المجتهدين) والمجتهدين في الطاعات (لينبعت نشاطك ويزيد حرصك وابالك أن تنظر الى أهل عصرك فانك ان تطع أكثر من في الارض بضلوك عن سبيل الله وحكايات المجتهدين غير محصورة وفيما ذكرناه) من النبذة اليسيرة (كفاية للمعتبر وان أردت مزيدا فعليك بالمواظبة على مطالعة كتاب حلية الاولياء) وطبقة الاصفياء تصنيف الشيخ الامام الحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن اسحق الاصفهاني رحمه الله تعالى (فهو مشتمل على شرح أحوال الصحابة والتابعين ومن بعدهم) قال في أول كتابه أما بعد أحسن الله توفيقك فقد استعنت بالله وأجبتك الى ما ينبغي من جمع كتاب ينضم أسامي جماعة من الصحابة وبعض أحاديثهم وكلامهم من أعلام المتحققين من المتصوفة وأتمهم وترتيب طبقاتهم من النسك ومحبتهم من قرن الصحابة والتابعين وتابعيهم من بعدهم ممن عرف الأدلة والحقائق وبأثر الاحوال والطرائق وساكن الرياض والحدائق وفارق العوارض والعلاقات الى آخر ما قال الى ان قال اذلا سلافا في التصوف العلم المنشور والصيت والذكر المشهور فقد كان جدي محمد بن يوسف البنا رحمه الله تعالى أحسن نشر الله به ذكر بعض المنقطعين اليه وغربه أحوال كثير من المقربين عليه ولقد ذكرهنا نبذة من ترجمته وعدة تصانيفه وكيفية الاتصال به هو الامام الحافظ أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن اسحق بن مهران سبط الشيخ العارف محمد بن يوسف البنا رحمه الله تعالى ولد في رجب سنة ٣٣٦ وتوفي بكرة يوم الاثنين ٢١ محرم سنة ٤٣٠ غسله الحافظ أبو مسعود ابراهيم بن سليمان وصلى عليه محمد بن عبد الواحد وله أربع وتسعون سنة ودفن الى جنب الشور ذجاني وقبره يستجاب عنده الدعاء قال الحافظ أبو موسى المديني أسلم جده مهران وهو مولى عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر ابن أبي طالب وجده من قبل أمه محمد بن يوسف بن معدان بن زيد الثقفي الصوفي الشهير بالبنا كان رأسا في التصوف وصف كتبنا حسنا وقال الحافظ أبو طاهر السلي كان أبو نعيم في وقته مرحولا اليه ولم يكن في أفق من الافاق أسند ولا أحفظ منه وكان حفاظ الدنيا قد اجتمعوا عنده فكان كل يوم نوبة واحد منهم يقرأ ما يريد الى قريب من الظهر فاذا قام الى داره ربما كان يقرأ عليه في الطريق جراً وكان لا يصحبر ولم يكن له غذاء سوى التصنيف أو القراءة عليه قال سمعت مرة يذكر ان أبا نعيم سئل عن تعلمت العربية فقال من رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني انه تخرج بقراءة الحديث وسماعه وكتبه والنظر فيه

ثم أقبلت على صلاتها فاعليك ان كنت من المراقبين المراقبين لنفسك أن تطالع أحوال الرجال والنساء من المجتهدين لينبعت نشاطك ويزيد حرصك وابالك أن تنظر الى أهل عصرك فانك ان تطع أكثر من في الارض بضلوك عن سبيل الله وحكايات المجتهدين غير محصورة وفيما ذكرناه كفاية للمعتبر وان أردت مزيدا فعليك بالمواظبة على مطالعة كتاب حلية الاولياء فهو مشتمل على شرح أحوال الصحابة والتابعين ومن بعدهم

وبالوقوف عليه يستبين لك بعدك وبعد أهل عصرك من أهل الدين فان حدثتك نفسك (١٤٧) بالنظر الى أهل زمانك وقالت انما تيسر

الخبر في ذلك الزمان لكثرة
الاعوان والآن فان
خالفت أهل زمانك وأولك
مجنونا وسخر بك فوافقهم
فيما هم فيه وعليه فلا يجري
عليك الا ما يجري عليهم
والمصيبة اذا عمت طابت
فاياك ان تتبدل بجبل
غرورها وتخدع بتزورها
وقل لها أرايت لو هجم سيل
جارف يغرق أهل البلد
وتبتوا على مواضعهم ولم
ياخذوا حذرهم لجهلهم
بحقيقة الحال وقدوت أنت
على أن تغرقهم وتزكبي
في سفينة تتخلصين بها من
الغرق فهل يتخلى في نفسك
أن المصيبة اذا عمت طابت
أم تركي موافقتهم
ونستجلبهم في صنيعهم
وتأخذين حذرهم مما
دهاك فاذا كنت تتركين
موافقتهم خوفا من الغرق
وعذاب الغرق لا يتمادي
الاساعة فكيف لا نهري
من عذاب الابد وأنت
متعرضة له في كل حال ومن
أين تطيب المصيبة اذا عمت
ولاهل النار شغل شاغل عن
الالتفات الى العموم
والخصوص ولم يهلك الكفار
الاجماعة أهل زمانهم
حيث قالوا انا وجدنا آباءنا
على أمة وانا على آناهم
مقتدون فعليك اذا اشتغلت
بعبادة نفسك وجلها على
الاجتهاد فاستعصمت أن

قال وسمعت السيد حمزة بن العباس العلوي الاصهباني يمدان يقول كان أصحاب الحديث في مجلس أحد
ابن الفضل الباطر فاني يقولون وانا أسمع بني أبنوعيم أربع عشرة سنة بلا نظير ولا يوجد شرفا وغربا
أعلى استادا ولا أحفظ منه وكانوا يقولون لما صنف كتاب الحلية حل الى نيسابور حال حياته فاشترى هناك
باربعماية دينار وبلغت عدة تصانيفه أربعماية مجلد قال الامام منتخب الدين أبو القنوح الجلي كان أبو
نعيم صاحب التصانيف الكثيرة ولعلها تبلغ أربعماية ومناقبه تصانيفه وكتاب حلية الاولياء عشر مجلدات
ومعرفة الصحابة في ثلاث مجلدات ودلائل النبوة في ثلاث مجلدات وقد حصلت بحمد الله تعالى كتابه
حلية الاولياء أجزاء متفرقة من مواضع شتى وكل عندى غالبه الا ما قل منه وناهيك به شرفا وما ذكره بعضهم
انه لا يدخل الشيطان بينا فيه هذا الكتاب وقد جمع رجاله في ارجوزة محمد بن جابر الاندلسي في كراسين
أحسن فيها للغاية ورويت هذا الكتاب عن جماعة من الشيوخ ما بين اجازة خاصة وعامة منهم المسند أبو
حفص عمر بن أحمد بن عقيل بن الحسين المكي عن كل من المشايخ الثلاثة خاله حافظ الخزاز عبد الله بن سالم
البصري والشهاب أحمد بن علي بن محمد النخعي وأبي الاسرار الحسن بن علي بن يحيى الحنفي قالوا أخبرنا الحافظ
شمس الدين محمد بن العلاء أخبرنا علي بن يحيى أخبرنا يوسف بن زكريا أخبرنا الحافظ شمس الدين أبو الخير
محمد بن عبد الرحمن السخاوي أخبرنا الحافظان أبو الفضل أحمد بن علي العسقلاني ومسلمه زين الدين
رضوان بن يوسف العقبي ومسند القاهرة عز الدين عبد الرحمن بن محمد بن الفرات قال الاولان أخبرنا
الشرف محمد بن عبد اللطيف بن الكويك والزين عبد الرحمن بن أحمد الغزالي قال ابن الكويك أخبرنا
ابراهيم بن علي القطبي وقال الغزالي أخبرنا علي بن اسمعيل الخزومي قال أخبرنا النجيب أبو الفرج عبد
اللطيف بن عبد المنعم بن علي الحراني وقال ابن الفرات أخبرنا عمر بن الحسين المرائي أخبرنا الفخر محمد بن
النجاشي قال هو الحراني أخبرنا أبو المكارم أحمد بن محمد البليان وأبو الحسن مسعود بن محمد بن منصور والجمال
قال أخبرنا أبو علي الحسن بن أحمد بن الحسين الحداد أخبرنا الحافظ أبو نعيم رحمه الله تعالى (وبالوقوف عليه
يستبين لك بعدك وبعد أهل عصرك من أهل الدين فان حدثتك نفسك بالنظر الى أهل زمانك وقالت انما
تيسر الخبر في ذلك الزمان لكثرة الاعوان) عليه (و) أما (الآن فان خالفت أهل زمانك) في زهمهم
وطريقتهم (وأولك مجنونا) قليل العقل (وسخر وابتك) واستقلوا مقامك (فوافقهم فيما هم فيه وعليه
فلا يجري عليك الا ما يجري عليهم والمصيبة اذا عمت) أي شملت الناس جميعا (طابت) وهانت (فاياك ان
تتبدل بجبل غرورها وتخدع بتزورها وقل لها أرايت) أيها النفس (لو هجم سيل جارف) يحرق
الارض وما عليها (يفرق أهل البلد وتبتوا على مواضعهم) ما كئبن (ولم ياخذوا حذرهم لجهلهم بحقيقة
الحال وقدوت أنت على أن تغرقهم وتزكبي في سفينة تتخلصي بها من الغرق فهل يتخلى في نفسك ان المصيبة
اذا عمت طابت أم تركي موافقتهم ونستجلبهم في صنيعهم وتأخذين حذرهم مما دهاك) وهجم عليك
(فاذا كنت تتركين موافقتهم خوفا من الغرق) والهالك (وعذاب الغرق لا يتمادي الاساعة) ريثما
تزهق الروح فكيف لا نهري من عذاب الابد وأنت متعرضة له في كل حال ومن أين تطيب المصيبة (وتنهون
اذا عمت ولاهل النار شغل شاغل عن الالتفات الى العموم والخصوص ولم يهلك الكفار الاجماعة أهل
زمانهم حيث قالوا) كما أخبر الله تعالى عنهم (انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آناهم مقتدون فعليك
اذا اشتغلت بعبادة نفسك أو تحملمها على الاجتهاد فاستعصمت) ولجت في طغيانها وابت في طاعتك
فيما تحملمها (ان لا تترك معاتبها وتقر بها) بعالمواظ والزواج (وتعريفها سوء نظرها
لنفسها فاعساها لتزجر عن طغيانها) ومن أراد الزيادة على هذا فلا يشفيه الا ما ذكره المصنف في المراجعة
السادسة قال رحمه الله تعالى

لا تترك معاتبها وتقر بها وتعرفها سوء نظرها لنفسها فاعساها لتزجر عن طغيانها

(الرابطة السادسة في توبيع النفس ومعانيها) اعلم ان أعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك وقد خلقت أمانة بالسوء مبالاة الى الشر فرارة من الخير وأمرت بتزكيتها وتوقها بسلاسل القهر الى عبادة ربها وخلعها ومنعها عن شهواتها واطعامها عن لذاتها فان أهملتها جمحت وشردت ولم تظفر بها بعد ذلك وان لازمتها بالتوبيع والمعاتبة والعدل والملازمة كانت نفسك هي النفس اللوامة التي أقسم الله بها وجوت ان تصير النفس المطمئنة (١٤٨) المدعوة الى أن تدخل في زمرة عباد الله راضية مرضية فلا تغفلن ساعة عن تذكيرها

(الرابطة السادسة في توبيع النفس ومعانيها)

(اعلم) أرشدك الله تعالى (ان أعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك) كما ورد في مرسل سعيد بن أبي هلال ليس عدوك الذي يقتلك فدخلك الله به الجنة وان قتلته كان لك نور ولكن أعدى الاعداء لك نفسك التي بين جنبيك رواه أبو محمد العسكري في الامثال (وقد خلقت أمانة بالسوء مبالاة الى الشر فرارة من الخير وأمرت بتزكيتها وتوقها بسلاسل القهر الى عبادة ربها وخلعها ومنعها عن شهواتها واطعامها عن لذاتها فان أهملتها جمحت) وعصت (وشردت ولم تظفر بها بعد ذلك) واحتجت الى معالجة شديدة (وان لازمتها بالتوبيع والمعاتبة والعدل والملازمة كانت نفسك هي النفس اللوامة التي أقسم الله بها) فقال لا أقسم بيوم القيامة ولا أقسم بالنفس اللوامة وهي النفس المتقية التي تلوم النفوس المقصرة في التقوى يوم القيامة على تقصيرها ودخالها لالنافية على فعل القسم للتأكيد شائع في كلامهم (ورجوت ان تصير النفس المطمئنة المدعوة الى ان تدخل في زمرة عباد الله راضية مرضية) كما قال الله تعالى يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي (فلا تغفلن ساعة عن تذكيرها ومعانيها ولا تشغلن بوعظ غيرك مالم تشغل أولاً بوعظ نفسك) فقد ورد انه (أوحى الله تعالى الى عيسى عليه السلام يا ابن مريم عظم نفسك فان تعظت فعظ الناس والا فاستحي مني وقال تعالى وذكركم ان الذكري تنفع المؤمنين وسيلك أن تقبل عليها فتقرر عندها جهلها وغباوتها وانما أبدأت تعزز بفظنتها وهدايتها ويشدد انقها واستنكافها اذا نسبت الى الحق فتقول لها يا نفس ما أعظم جهلك تدعين الحكمة والذكا والفضيلة وأنت أشد الناس غباوة وحقا أما تعرفين ما بين يديك من الجنة والنار وانك صائرة الى احدهما على القرب فما لك تفرحين وتضحكين وتستعجلين باللهو) واللعب (وأنت مطلوبة لهذا الخطب الجسيم وعساك اليوم تختطفين) من بين أهالك وأحبائك (أو غدا فاراك ترين الموت بعيدا رواه الله قريبا ما تعلمين ان كل ما هو آت قريب) وكان قد (وان البعيد ما ليس بآت أما تعلمين ان الموت يأتي بغتة من غير تقديم رسول) منه ينهلك على آتياه (ومن غير مواعدة ومواعدة) لحيته (وانه لا يأتي في شتاء دون صيف ولا في صيف دون شتاء ولا في نهار دون ليل ولا في ليل دون نهار ولا يأتي في الصبا دون الشباب ولا في الشباب دون الصبا بل كل نفس من الانفاس يمكن ان يكون فيه الموت فجأة فان لم يكن الموت فجأة فيكون المرض فجأة ثم يفرض الى الموت) وقد ورد في السنة ما يدل على ذلك فقد روي هناد في الزهد وابن أبي الدنيا في المرض والكفارات وأبو نعيم في الطب والبيهقي في الشعب والقضاعي في المسند عن الحسن مرسل الحجي رايد الموت وهي سجن الله في الارض للمؤمن يحبس بها عبده اذا شاء ورسوله اذا شاء) فالأكل لا تستعدن للموت وهو أقرب اليك من كل قريب أما تدبرين قوله تعالى اقرب للناس حسابهم) أي بالاضافة الى ما مضى أو عند

ومعانيها ولا تشغلن بوعظ غيرك مالم تشغل أولاً بوعظ نفسك أوحى الله تعالى الى عيسى عليه السلام يا ابن مريم عظم نفسك فان تعظت فعظ الناس والا فاستحي مني وقال تعالى وذكركم ان الذكري تنفع المؤمنين وسيلك أن تقبل عليها فتقرر عندها جهلها وغباوتها وانما أبدأت تعزز بفظنتها وهدايتها ويشدد انقها واستنكافها اذا نسبت الى الحق فتقول لها يا نفس ما أعظم جهلك تدعين الحكمة والذكا والفضيلة وأنت أشد الناس غباوة وحقا أما تعرفين ما بين يديك من الجنة والنار وانك صائرة الى احدهما على القرب فما لك تفرحين وتضحكين وتستعجلين باللهو) واللعب (وأنت مطلوبة لهذا الخطب الجسيم وعساك اليوم تختطفين أو غدا فاراك ترين الموت بعيدا رواه الله قريبا ما تعلمين ان كل ما هو آت قريب وأن البعيد ما ليس بآت أما تعلمين ان الموت يأتي بغتة من غير

الله

تقديم رسول ومن غير مواعدة ومواعدة وان لا يأتي في شتاء دون صيف ولا في صيف دون

شتاء ولا في نهار دون ليل ولا في ليل دون نهار ولا يأتي في الصبا دون الشباب ولا في الشباب دون الصبا بل كل نفس من الانفاس يمكن ان يكون فيه الموت فجأة فان لم يكن الموت فجأة فيكون المرض فجأة ثم يفرض الى الموت فالأكل لا تستعدن للموت وهو أقرب اليك من كل قريب أما تدبرين قوله تعالى اقرب للناس حسابهم

وهم في غفلة معرضون ما ياتهم من ذكر من ربه محدث الا ستمعوه وهم يلعبون لاهية قلوبهم ويحك يا نفس ان كانت حراءك على معصية الله لا اعتقادك ان الله لا يراك فما أعظم كفرك وان كان مع علمك باطلاعه عليك فما أشد وقاحتك وأقل حياءك ويحك يا نفس لو واجهك عبد من عبيدك بل أخ من اخوانك بما تكرهينه كيف كان غضبك عليه ومقتله فيأى جسارة تتعرضين لمقت الله وغضبه وشديد عقابه أفنظنين انك تطيقين عقابه هيات هيات حربي نفسك ان الهالك البطر عن أليم عذابه فاحتبسى (١٤٩) ساعة في الشمس أرفى بيت الحمام أوقربي أصبعك من النار ليتبين لك قدر طاعتك أم تغترين بكرم الله وفضله واستغنائاه

عن طاعتك وعبادتك فقال لا تعولين على كرم الله تعالى في مهمات دنياك فاذا قصدك عدو فلم تستنبطين الحيل في دفعه ولا تكلينه الى كرم الله تعالى واذا أرهقت حاجة الى شهوة من شهوات الدنيا مما لا ينقضي الا بالدينار والدرهم فما لك تنزعين الروح في طلبها وتحصيلها من وجوه الحيل فلم لا تعولين على كرم الله تعالى حتى يعثر بك على كثر أو يسخر عبدا من عبيده فيحمل اليك حاجتك من غير سعي منك ولا طلب أفحسبين ان الله كريم في الآخرة دون الدنيا وقد عرفت ان سنة الله لا تبدل لها وان رب الآخرة والدنيا واحد وأن ليس للانسان الاماسي ويحك يا نفس ما أعجب نفاقك ودعاؤك الباطلة فانك تدعين الايمان بلسانك وأثر النفاق ظاهر عليك ألم يقل لك سيدك ومولاك) حل شأنه (وما من دابة في الارض الا على الله رزقها وقال في أمر الآخرة وان ليس للانسان الاماسي فقد تكفل لك بامر الدنيا خاصة وصرفك عن السعي فيها فكذبته بأفعالك وأصحت تنكابين على طلبها تكالب المدهوش المستهتر) كالذي لا يعقل (وكل أمر الآخرة الى سعيك فاعرضت عنها اعراض المغرور المسحق ما هذا من علامات الايمان لو كان الايمان باللسان فلماذا كان المنافقون في الدرك الاسفل من النار) مع انهم قد آمنوا بلسانهم (ويحك يا نفس كأنك لا تؤمنين بيوم الحساب وتظنين انك اذا مت انفلت وتخلصت وهيات اتحسبين انك تتركين سدى ألم تكوفي نطفة من منى بمعنى ثم كنت علقة نخلق فسوى ليس ذلك بقادر على ان يحيى الموتى) نزع بذلك الى قوله تعالى أبحسب الانسان ان يترك سدى ألم تكوفي نطفة من منى بمعنى ثم كنت علقة نخلق فسوى أليس ذلك بقادر على ان يحيى الموتى والى هذا المعنى أشار القائل

الله لقوله انهم برونه بعيدا وقرىبا وقوله يستجولونك بالعذاب وان يوما عذرك بك كالف سنة مما تعدون أولان كل ما هو آت قريب قال الشاعر

فلازل ما تمهواه أقرب من غد * ولا زال ما تخشاه أبعد من أمس

وانما البعيد ما انقرض واللام صلة لا اقرب أو تأكيد للاضافة وأصله اقرب حساب الناس (وهم في غفلة معرضون) عن التفكير فيه (ما ياتهم من ذكر) ينههم عن سنة الغفلة والجهالة (من ربه محدث) تنزيهه كى يتعظوا (الاستمعه وهم يلعبون) يستهزئون ويستسخرون منه لتناهى غفلتهم وفراط اعراضهم عن النظر في الامور والتفكير في العواقب (لاهية قلوبهم) أى استمعهو جامعين بين الاستهزاء واللاهية والذهول عن التفكير فيه (ويحك يا نفس ان كانت حراءك على معصية الله لا اعتقادك ان الله لا يراك فما أعظم كفرك وان كان مع علمك باطلاعه عليك فما أشد وقاحتك وأقل حياءك ويحك يا نفس لو واجهك عبد من عبيدك بل أخ من اخوانك بما تكرهينه كيف كان غضبك عليه ومقتله فيأى جسارة تتعرضين لمقت الله وغضبه وشديد عقابه أفنظنين انك تطيقين عذابه هيات هيات حربي نفسك ان الهالك البطر عن أليم عذابه فاحتبسى (ساعة في الشمس) أرفى بيت الحمام أوقربي أصبعك من النار) ليتبين لك قدر طاعتك (ما أظن انك تطيقين ذلك) أم تغترين بكرم الله وفضله واستغنائاه عن طاعتك وعبادتك فقال لا تعولين على كرم الله تعالى في مهمات دنياك فاذا قصدك عدو (أوهفت منه) فلم تستنبطين الحيل في دفعه (بكل يمكن) ولا تكلينه الى كرم الله تعالى واذا أرهقت حاجة الى شهوة من شهوات الدنيا مما لا ينقضي الا بالدينار والدرهم فما لك قد تنزعين الروح في طلبها وتحصيلها من وجوه الحيل فلم لا تعولين على كرم الله تعالى حتى يعثر بك على عبدا من عبيده فيحمل اليك حاجتك من غير سعي منك ولا طلب أفحسبين ان الله كريم في الآخرة دون الدنيا وقد عرفت ان سنة الله لا تبدل لها وان رب الدنيا والآخرة واحد وان ليس للانسان الاماسي وان سعيه سوف رى (ويحك يا نفس ما أعجب نفاقك ودعاؤك الباطلة فانك تدعين الايمان بلسانك وأثر النفاق ظاهر عليك ألم يقل لك سيدك ومولاك) حل شأنه (وما من دابة في الارض الا على الله رزقها وقال في أمر الآخرة وان ليس للانسان الاماسي فقد تكفل لك بامر الدنيا خاصة وصرفك عن السعي فيها فكذبته بأفعالك وأصحت تنكابين على طلبها تكالب المدهوش المستهتر) كالذي لا يعقل (وكل أمر الآخرة الى سعيك فاعرضت عنها اعراض المغرور المسحق ما هذا من علامات الايمان لو كان الايمان باللسان فلماذا كان المنافقون في الدرك الاسفل من النار) مع انهم قد آمنوا بلسانهم (ويحك يا نفس كأنك لا تؤمنين بيوم الحساب وتظنين انك اذا مت انفلت وتخلصت وهيات اتحسبين انك تتركين سدى ألم تكوفي نطفة من منى بمعنى ثم كنت علقة نخلق فسوى ليس ذلك بقادر على ان يحيى الموتى) نزع بذلك الى قوله تعالى أبحسب الانسان ان يترك سدى ألم تكوفي نطفة من منى بمعنى ثم كنت علقة نخلق فسوى أليس ذلك بقادر على ان يحيى الموتى والى هذا المعنى أشار القائل

الارض الاعلى الله رزقها وقال في أمر الآخرة وان ليس للانسان الاماسي فقد تكفل لك بامر الدنيا خاصة وصرفك عن السعي فيها فكذبته بأفعالك وأصحت تنكابين على طلبها تكالب المدهوش المستهتر ووكل أمر الآخرة الى سعيك فاعرضت عنها اعراض المغرور المسحق ما هذا من علامات الايمان لو كان الايمان باللسان فلم كان المنافقون في الدرك الاسفل من النار ويحك يا نفس كأنك لا تؤمنين بيوم الحساب وتظنين انك اذا مت انفلت وتخلصت وهيات اتحسبين انك تتركين سدى ألم تكوفي نطفة من منى بمعنى ثم كنت علقة نخلق فسوى أليس ذلك بقادر على ان يحيى الموتى

فان كان هذا من اضممارك فما أكفرك وأجهلك أما تفكرين انه مما اذا خلقت من نطفة خلقت فقدرك ثم السبيل يسرك ثم امانك فاقبرك
أفتكذبنه في قوله ثم اذا شاء أنشرك فان لم تكوني مكذبة فمالك لا تأخذين حذرك ولوان يهوديا أخبرك في الذأ طعمتكم بانه يضرك في
مرضك لصبرت عنه وتركتيه وجاهدت نفسك فيه أفكان قول الانبياء المؤيدين بالمعجزات وقول الله تعالى في كتبه المنزل أقل عندك تأثيرا
من قول يهودي يخبرك عن حدس وتخمين وطن مع نقصان عقل وقصور علم والحب انه لو أخبرك طفل بان في ثوبك عقرب بالرميت ثوبك في
الحال من غير مطالبة بدليل وبرهان أفكان قول الانبياء والعلماء والحكماء وكافة الاولياء أقل عندك من قول صبي من جملة الاغبياء أم صارح
جهنم وأغلاها وأنكالها وزقومها ومقامها (١٥٠) وصديدها وسمومها وأفاعيها وعقاربها أحقر عندك من عقرب لا تحسبن بألمها الا

بوما أو أقل منه ما هذه افعال
العقلاء بل لو انكشف
للهمائم حالكم لضحكوا منكم
وسخروا من عقلك فان
كنت بانفس قد عرفت
جميع ذلك وآمنت به فمالك
تسوفين العمل والموت لك
بالمرصاد ولعلك تحتطفك
من غير مهلة فيما ذا أمنت
استبجال الاجل وهيك انك
عدت بالامهال مائة سنة
أفتظنين أن من يطعم الدابة في
حضيض العقبة يفلح ويقدر
على قطع العقبة بها ان
ظننت ذلك فما أعظم جهلك
أرأيت لو سافر رجل لشفقة
في الغربة فاقام فيها سنين
متعطلا بطلابعد نفسه
بالشفقة في السنة الاخيرة
عند رجوعه الى وطنه هل
كنت تضحكين من عقله
وطنه ان تفقيه النفس بما
يطمع فيه بلمدة قريبة أو
حسبان ان مناصب الفقهاء
تنال من غير تفقه اعتمادا
على كرم الله سبحانه ثم هي
ان الجهد في آخر العمر نافع

ولو اننا اذ امتنا تركنا * لسكان الموت راحة كل حي
ولسكاننا اذ امتنا بعثنا * ونسئل بعده عن كل شيء

(فان كان هذا من اضممارك فما أكفرك وأجهلك أما تفكرين انه مما اذا خلقت من نطفة خلقت فقدرك
ثم السبيل يسرك ثم امانك فاقبرك أفتكذبنه في قوله اذا شاء أنشرك فان لم تكوني مكذبة فمالك لا تأخذين
حذرك ولوان يهوديا أخبرك في الذأ طعمتكم بانه يضرك في مرضك لصبرت عنه وتركتيه وجاهدت نفسك
فيه أفكان قول الانبياء المؤيدين بالمعجزات وقول الله تعالى في كتبه المنزل أقل عندك تأثيرا من قول يهودي
يخبرك عن حدس وتخمين وطن مع نقصان عقل وقصور علم) مع ماله من العداوة الدينية معك بحيث
لو خلابك لقتلك (والحب انه لو أخبرك طفل بان في ثوبك عقرب بالرميت ثوبك في الحال من غير مطالبة
له بدليل وبرهان أفكان قول الانبياء والعلماء والحكماء وكافة الاولياء أقل عندك من قول صبي من جملة
الاغبياء أم صارح جهنم وأغلاها وأنكالها وزقومها ومقامها وصديدها وسمومها وأفاعيها وعقاربها
أقصر عندك من عقرب لا تحسبن بألمها الا بوما أو أقل منه ما هذا أفعال العقلاء بل لو انكشف للهمائم حالكم
لضحكوا منكم وسخروا من عقلك فان كنت بانفس قد عرفت جميع ذلك وآمنت به فمالك تسوفين العمل
والموت لك بالمرصاد ولعلك تحتطفك من غير مهلة فيما ذا أمنت استبجال الاجل وهيك انك وعدت بالامهال
مائة سنة) وهو غاية الاماني (أفتظنين ان من يطعم الدابة في حضيض العقبة يفلح ويقدر على قطع العقبة
بها ان ظننت ذلك فما أعظم جهلك أرأيت لو سافر رجل لشفقة في الغربة) من وطنه (فاقام فيها سنين)
مدة (متعطلا بطلا) لم يشغل نفسه بالتعلم (بعد نفسه بالشفقة في السنة الاخيرة عند رجوعه الى وطنه
هل كنت تضحكين من عقله وطنه ان تفقيه النفس مما يطمع فيه بلمدة قريبة أو وحسبان ان مناصب
الفقهاء تنال من غير تفقه اعتمادا على كرم الله سبحانه ثم هي ان الجهد في آخر العمر نافع وانه موصل
الى الدرجات العلى فاعل اليوم آخر عمرك فلم لا تشغلين فيه بذلك فان أوحى اليك بالامهال فما المانع من
المبادرة وما الباعث لك على التسوييف هل له سبب الاجر عن مخالفة شهواتك لما فيها من التعب والمشقة
أفتظنين بوما يا تبك لا تعسر فيه مخالفة الشهوات هذا يوم لم يخلق الله قط ولا يخلقه قط فلا تكون اللجنة قط
الاحفوفة بالمكاره) كافي الخبر حفت اللجنة بالمكاره (ولا تكون المكاره قط خفيفة على النفوس هذا محال
وجوده أما تتأملين منذ كم تعدين نفسك وتقولين غدا غدا فقد جاء الغد وصار يوما فكيف وجدته أما
علمت ان الغد الذي جاء وصار يوما كان له حكم الامس لابل ماتجز من عنه اليوم فانت غدا عنه أعجز وأعجز
أي أكثر عجزا (لان الشهوة كالشجرة الراسخة التي تعبد العبد بقلعها) واستئصالها (فاذا عجز العبد عن
قلعها للضعف وأخرها كان كمن عجز عن قلع شجرة وهو شاب قوي فاخرها الى سنة أخرى مع العلم بان طول

وانه موصل الى الدرجات العلى فاعل اليوم آخر عمرك فلم لا تشغلين فيه بذلك فان أوحى اليك بالامهال فما المانع من
المبادرة وما الباعث لك على التسوييف هل له سبب الاجر عن مخالفة شهواتك لما فيها من التعب والمشقة أفتظنين بوما يا تبك لا تعسر فيه
مخالفة الشهوات هذا يوم لم يخلق الله قط ولا يخلقه قط فلا تكون اللجنة قط خفيفة على النفوس وهذا
محال وجوده أما تتأملين منذ كم تعدين نفسك وتقولين غدا غدا فقد جاء الغد وصار يوما فكيف وجدته اما علمت ان الغد الذي جاء وصار يوما
كان له حكم الامس لابل تجز من عنه اليوم فانت غدا عنه أعجز وأعجز (لان الشهوة كالشجرة الراسخة التي تعبد العبد بقلعها فاذا عجز العبد عن
قلعها للضعف وأخرها كان كمن عجز عن قلع شجرة وهو شاب قوي فاخرها الى سنة أخرى مع العلم بان طول

المدة يزيد الشجرة قوة ورسوخا يزيد القالع ضعفا وهذا لا يقدر عليه في الشباب لا يقدر عليه قط في المشيب بل من العناء رياضة الهرم ومن التعذيب تهذيب الذيب والقضيب الرطب يقبل الانحناء فاذا جف وطال عليه الزمان لم يقبل ذلك فاذا كنت أيتها النفس لاتفهمين هذه الامور الجلية وتركنين الى التسوييف فما بالك تدعين الحكمة واية حقاقة تزيد على هذه الحقاقة ولعلك تقولين ما معنى عن الاستقامة الا حرصى على لذة الشهوات وقلة صبرى على الآلام والمشقة فما أشد غباوتك وأقم اعذارك ان كنت صادقة في ذلك فاطلبى التمتع بالشهوات الصافية عن الكدورات الدائمة أبدا لا باد ولا مطمع في ذلك الا في الجنة فان كنت ناظرة (١٥١) لشهوتك فالنظر لها في مخالفتها قرب

أكله تمنع أكلات وما قولك في عقل مريض أشار عليه الطبيب بترك الماء البارد ثلاثة أيام ليصح وجهه بشره طول عمره وأخبره انه ان شرب ذلك مرض مرضا مرضنا وامتنع عليه شربه طول العمر فما مقتضى العقل في قضاء حق الشهوة ابصر ثلاثة أيام ليتنعم طول العمر أم يقضى شهوته في الحال خوفا من ألم المخالفة ثلاثة أيام حتى يلزمه ألم المخالفة ثلث مائة يوم وثلاثة آلاف يوم وجيع عجزك بالاضافة الى الابد الذى هو مدة نعيم أهل الجنة وعذاب أهل النار أقل من ثلاثة أيام بالاضافة الى جميع العمر وان طالت مدته وليت شعري ألم الصبر عن الشهوات أعظم شدة وأطول مدة أو ألم النار في درجات جهنم فن لا يطيق الصبر على ألم المجاهدة كيف يطيق ألم عذاب الله ما أراك تتوانين (أى تتساهلين عن النظر الى نفسك اما الكفر خفى أو لحن جلى أما الكفر الخفى فهو ضعف ايمانك بيوم الحساب وقلة معرفتك بعظم قدر الثواب والعقاب وأما الحق الجلى فاعتمادك على كرم الله تعالى وعفوه من غير التفات الى مكرهه واستدراجه واستغنائه عن عبادتك مع انك لا تعتمدين على كرم الله في لقمة من الخبز أو حبة من المال أو كلة واحدة تسمعينها من الخلق بل تتوصلين الى غرضك في ذلك بجميع الحيل وبهذا الجهل تستحقين لقب الحقاقة من رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والاحق من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله) رواه الطيالسي وأجدو الترمذى وابن ماجه وابن أبى الدنيا فى محاسبة النفس من حديث شداد بن أوس وفى رواية لهم والعاجز بدل الاحق وقد تقدم مرارا (ويحك يا نفس لا ينبغي ان تغرك الحياة الدنيا ولا يغرنك بالله الغرور) كما قال الله تعالى فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور (فانظري انفسك فما أمرك بهم لغيرك ولا تضيعي أوقاتك) فانهم اعز بركة (فالا نفاس معدودة فاذا مضى منك نفس فقد ذهب بعضك فاعتنمى العصة قبل السقم والفراغ قبل الشغل والغنى قبل الفقر والشباب قبل الهرم والحياة قبل الموت

المدة يزيد الشجرة قوة ورسوخا يزيد القالع ضعفا وهذا لا يقدر عليه في الشباب لا يقدر عليه قط في المشيب بل من العناء رياضة الهرم) فان الهرم يزاد كل أن ضعفا فرضاة من جملة العناء (ومن التعذيب تهذيب الذيب) فانه جبل على الخبث فلا ينفع فيه التهذيب ومنه قول الشاعر اذا كان الطباع طباع سوء * فليس ينافع فيه الاديب (والقضيب الرطب ينفع فيه الانحناء فاذا جف وطال عليه الزمان لم يقبل ذلك) أبدا (فاذا كنت أيتها النفس لاتفهمين هذه الامور) الواضحة (الجلية وتركنين الى التسوييف فما لك تدعين الحكمة) والاصابة (واية حقاقة تزيد على هذه الحقاقة ولعلك تقولين ما معنى عن الاستقامة الا حرصى على لذة الشهوات وقلة صبرى على الآلام والمشقة فما أشد غباوتك وأقم اعذارك ان كنت صادقة في ذلك فاطلبى التمتع بالشهوات الصافية عن الكدورات الدائمة أبدا لا باد ولا مطمع في ذلك الا في الجنة) فان لذاتها هي الموصوفة بذلك (فان كنت ناظرة لشهوتك فالنظر لها في مخالفتها قرب أكله تمنع أكلات) وهو مثل مشهور أورده الحريري في المقامات (وما قولك في عقل مريض أشار عليه الطبيب بترك الماء البارد ثلاثة أيام ليصح) مزاجه (ويتنما بشره طول العمر وأخبره انه ان شرب ذلك مرض مرضا مرضنا) لا يفارقه (وامتنع عليه شربه طول العمر) يقضى شهوته في الحال خوفا من ألم المخالفة ثلاثة أيام ليتنعم طول العمر وجيع عجزك بالاضافة الى الابد الذى هو مدة نعيم أهل الجنة وعذاب أهل النار أقل من ثلاثة أيام بالاضافة الى جميع العمر وان طالت مدته وليت شعري ألم الصبر عن الشهوات أعظم شدة وأطول مدة أو ألم النار في درجات جهنم فن لا يطيق الصبر على ألم المجاهدة كيف يطيق ألم عذاب الله ما أراك تتوانين (أى تتساهلين عن النظر الى نفسك اما الكفر خفى أو لحن جلى أما الكفر الخفى فهو ضعف ايمانك بيوم الحساب وقلة معرفتك بعظم قدر الثواب والعقاب وأما الحق الجلى فاعتمادك على كرم الله تعالى وعفوه من غير التفات الى مكرهه واستدراجه واستغنائه عن عبادتك مع انك لا تعتمدين على كرم الله في لقمة من الخبز أو حبة من المال أو كلة واحدة تسمعينها من الخلق بل تتوصلين الى غرضك في ذلك بجميع الحيل وبهذا الجهل تستحقين لقب الحقاقة من رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والاحق من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله) رواه الطيالسي وأجدو الترمذى وابن ماجه وابن أبى الدنيا فى محاسبة النفس من حديث شداد بن أوس وفى رواية لهم والعاجز بدل الاحق وقد تقدم مرارا (ويحك يا نفس لا ينبغي ان تغرك الحياة الدنيا ولا يغرنك بالله الغرور) كما قال الله تعالى فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور (فانظري انفسك فما أمرك بهم لغيرك ولا تضيعي أوقاتك) فانهم اعز بركة (فالا نفاس معدودة فاذا مضى منك نفس فقد ذهب بعضك فاعتنمى العصة قبل السقم والفراغ قبل الشغل والغنى قبل الفقر والشباب قبل الهرم والحياة قبل الموت

اما الكفر الخفى فهو ضعف ايمانك بيوم الحساب وقلة معرفتك بعظم قدر الثواب والعقاب وأما الحق الجلى فاعتمادك على كرم الله تعالى وعفوه من غير التفات الى مكرهه واستدراجه واستغنائه عن عبادتك مع انك لا تعتمدين على كرمه في لقمة من الخبز أو حبة من المال أو كلة واحدة تسمعينها من الخلق بل تتوصلين الى غرضك في ذلك بجميع الحيل وبهذا الجهل تستحقين لقب الحقاقة من رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والاحق من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله الامانى ويحك يا نفس لا ينبغي ان تغرك الحياة الدنيا ولا يغرنك بالله الغرور (فانظري انفسك فما أمرك بهم لغيرك ولا تضيعي أوقاتك) فانهم اعز بركة (فالا نفاس معدودة فاذا مضى منك نفس فقد ذهب بعضك فاعتنمى العصة قبل السقم والفراغ قبل الشغل والغنى قبل الفقر والشباب قبل الهرم والحياة قبل الموت

واستعدى للاحقة على قدر بقائك فيها بنفس لما تستعين للشتاء بقدر طول مدته فجمعين له القوت والكسوة والخطب وجميع الأسباب ولا تتكلم في ذلك على فضل الله وكرمه حتى يدفع عنك البرد من غير جبة ولبد وخطب وغير ذلك فإنه قادر على ذلك أفنظنين أيها النفس أن زمهرير جهنم أخف بردا وأقصر مدة من زمهرير الشتاء أم تظنين أن ذلك دون هذا كلا أن يكون هذا كذلك وإن يكون بينهما مناسبة في الشدة والبرودة أفنظنين أن العبد يخجو منها بغير سعي هبات كلما يدفع برد الشتاء بالاجبة والنار وسائر الأسباب فلا يدفع حر النار وبردها إلا بخص التوحيد وتحديق الطاعات وإنما كرم الله تعالى في أن عرفك طريق الحصن ويسر لك أسبابه لاني أن يدفع عنك العذاب دون حصنه كما أن كرم الله تعالى في دفع برد الشتاء أن خلق النار وهذا الطريق استخرجاهما من بين حديد

(١٥٢)

وجرحتني تدفعي بها برد
 الشتا عن نفسي وكأنا
 شرا الخطاب والجبسة مما
 يستغني عنه خالقك ومولاك
 وانما تشترينه لنفسك اذ
 خلقه سبيلا لاسر راحتك
 فطاعاك وبجاهدك ايضا
 هو مستغن عنها وانما هي
 طريقتك الى نجاتك فمن
 أحسن فلنفسه ومن أساء
 فعلها والله غني عن العالمين
 ويحك يا نفس اترعى عن
 جهلاك وقبسي آخرتك
 بدنياك فما خلقك ولا بعثك
 الا كمفس واحدة وكابدنا
 أول خلق نعيده وكابدنا
 تعودون وسنة الله تعالى
 لا تجدين لها تبيديلا ولا
 تحويلا ويحك يا نفس
 ما اراك الا ألفت الدنيا
 وأنست بها ففسر عليك
 مفارقتها وانت مقبلة على
 مقاربتها وتوكلين في
 نفسك مودتها فاحسي أنك
 غافلة عن عقاب الله وتوابه
 وعن أهوال القيامة
 وأحوال الهانما أنت مؤمنة

قبل خمس حياتك قبل موتك وصحتك قبل سقمك وفراغك قبل شغلك وشبابك قبل هرمك وغناك قبل فقرك
وقد رواه ابن المبارك وأحمد معاني كتاب الزهد وأبو نعيم في الحلية والبيهقي أيضا عن عمرو بن ميمون الأودي
مرسلا (واستعدى للآخر على قدر بقائك فيها بانفس امانتة بعدد الشئ بقدر طول مدته فجمع بين
القوت والكسوة والخطب وجميع الاسباب) الموافقة للزمان (ولا تتكلم في ذلك على فضل الله وكرمه
حتى يدفع عنك البرد من غير جبة وليد وخطب وغير ذلك فإنه قادر على ذلك أفتظنين أيتها النفس ان زمهرير
جهنم أخف بردا أو أقصر مدة من زمهرير الشتاء أم تظنين ان ذلك دون هذا كلالا ان يكون هذا كذلك
وان يكون بينهما ما سببه في الشدة والبرودة أفتظنين ان العبد ينجو منها بغير سعي وهيهات كما لا يندفع برد
الشتاء الا بالجبة والنار وسائر الاسباب فلا يندفع حر النار وبردها الا بحصن التوحيد وخندق الطاعات)
فقد روى من طريق أهل البيت لاه الله حصني فن دخل حصني أمن من عذابي (وانما كرم الله تعالى في
ان عرفك طريق الحصن وبسر لك أسبابه لاني ان يدفع عنك العذاب دون حصنه كما ان كرم الله
تعالى في دفع برد الشتاء ان خلق النار وهذا لطريق استخراجها من بين حديدة وحجر حتى تدفع بها برد
الشتاء عن نفسك وكان شراء الخطب والجبة مما يستغني عنه خالقك ومولاك وانما تشتريه لنفسك
اذ خلق سببا لاستراحتك فطاعتك ومجاهداتك أيضا هو مستغن عنها وانما هي طريقك الى نجاتك فن
أحسن فلنفسه ومن أساء فعلها والله غني عن العالمين ويحك يا نفس انزعي عن جهلك) وغلب وأرعى
عن طغيانك (وقيسى آخرتك بدنياك فاخلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة وكابدنا ما أول خلق نعيده وكما
بدا كم تعودون وسنة الله) في خلقه (لنجدين لها تبديلا ولا تحويلا) فتأمل في ذلك (ويحك يا نفس ما أراكَ
الا ألفت الدنيا وأنت بها فاعسر عليك مفارقتها وأنت مقبلة على مفارقتها وتؤكدين في نفسك موثقتها
فاحسبي انك غافلة عن عقاب الله وثوابه وعن أهوال القيامة وأحوالها) وشداثتها (فأنت مؤمنة
بالموت المفرق بينك وبين محبابك) وأحبابك (أفترين ان من يدخل دارك ليخرج من الجانب الآخر)
متفرجا (فدبصره الى وجه ملج يعلم انه يستغرق ذلك قلبه ثم يضطر لاجمالة الى مفارقتها أهو معدود
من العقلاء أو من الحي اما تعلمين أن الدنيا دار ملك من الملوك ومالك فيها الامحار) يشير بذلك الى قول عيسى
عليه السلام الدنيا قنطرة فاعبروها ولا تعمروها (وكل ما فيها لا يصعب المحترزين بها بعد الموت ولذلك قال
سيد البشر صلى الله عليه وسلم ان روح القدس نفثت في روعي أحب من أحببت فانك مفارقة واعمل ما شئت
فانك مجزى به وعش ما شئت فانك ميت) رواه الشيخان في الالقاب من حديث سهل بن سعد نحوه
والطبراني في الأصغر والاوسط من حديث علي وكلاهما ضعيف وقد تقدم في كتاب العلم (ويحك يا نفس
اما تعلمين ان كل من يلتفت الى ما لا الدنيا يا نفس بهامع أن الموت من ورائه) وبالمرصاد منه (فانما يستكثر

بالموت المفرق بينك وبين محبابك افترى ان من يدخل دار ملك ليخرج من الجانب الآخر قد بصره الى وجه ملج يعلم من
 أنه يستغرق ذلك قلبه ثم يضطر للاحالة الى مفارقتها أهو معد ومن العقلاء أم من الحق أمنا يعلم ان الدنيا دار الملك الملوكة ومالك فيها لا يجاز
 وكل ما فيه الا يصعب المجتازين به بعد الموت ولذلك قال سيد البشر صلى الله عليه وسلم ان روح القدس نفثت فرعى أجيب من أحييت فانك
 مفارقة واعمل ما شئت فانك مجزى به وعش ما شئت فانك ميت ويحك يا نفس اما تعلمين ان كل من يلبثت الى ملاذ الدنيا وياأس بهامع ان
 الموت من ورائه فانما يستكثر

كيف تعمين عن هذه الأمور الواضحة الجلية وعلك يانفس أسكرك حب الجاه وأدهشك عن فهمها أو ما تتفكرين ان الجاه لامعنى له الاميل القلوب من بعض الناس اليك فاحسبي ان كل من على وجه الارض سجد لك وأطاعك أنما تعرفين أنه بعد خمسين سنة لا تبقي أنت ولا أحد ممن على وجه الارض ممن عبدك وسجد لك وسيأتي زمان لا يبقى ذكرك ولا ذكركم من ذكرك كما أتى على الملوك الذين كانوا من قبلك فهل تحس منهم من أحد أو تسمع لهم ركز افكيف تبيعين يانفس ما يبقى أبدا لا باد بما لا يبقى أكثر من خمسين سنة ان بقي هذا ان كنت ملكا من ملوك الارض سلم لك الشرق والغرب حتى أذعن لك الرقاب وانتظمت لك الاسباب كيف ويأتي اديارك وشقاوتك أن يسلم

لَكَ أَمْرٌ مِثْلُكَ بَلْ أَمْرٌ دَارِلُهُ فَضْلًا عَنْ مِثْلِكَ فَإِنْ كُنْتَ

يأنفس لا تتركين الدينار غيبه في الآخرة لجهلك وعمي بصيرتك فما لك لا تتركينها ترفعين عن خمسة شركائها وتترها عن كثرة عنائها ووقفها من سرعة فنائها أم مالك لا ترهدين في قليلها بعد أن زهد فيك كثيرها وما لك تفرحين بدنيا إن ساعدتك فلا تخلو بدارك من جماعت من اليهود والمجوس بسبب قولك بهم أو يزيدون عليك في نعيمها وزينتها فأف الدنيا بسبب قليلها هؤلاء الأتباع فما أجهاك وأخس همتك وأسقط رأيك اذ رغبت عن أن تكون في زمرة المقربين من النبيين والصلحاء الذين في جوارب العالمين أبد الأبدين لتكون في صف النعمال من جملة الخلق الجاهلين أيا ما قلائل فياحسرة عليك اذ خسرت الدنيا والدين فبادري ويحك يأنفس فقد أسرفت على الهلاك واقترب الموت وورد

الذير

فن ذا يصلي عنك بعد الموت ومن ذا يصوم عنك بعد الموت ومن ذا يرضى عنك بعد الموت ويحك يا نفس مالك الأيام معدودة هي بضاعتك ان تجرت فيها وقد ضيعت أكثرها فلو بكيت بقية عمرك على ماضيت منها لكنت المقصرة في حق نفسك فكيف اذا ضيعت البقية وأمررت على عادتك أمتعلمين يا نفس ان الموت موعدك والقبر بيتك والتراب فراشك والدود أنيسك والفرع الاكبر بين يديك أمتعلمت يا نفس أن الموت موعدك والقبر بيتك والتراب فراشك والدود أنيسك والفرع الاكبر بين يديك أمتعلمت يا نفس ان عسكر الموتى على باب البلد ينتظرونك (روى أبو نعيم في الحلية أن رجلا جاء للفضيل فقال عظمي فقال له ان عسكر الموتى ينتظرونك (وقد آلاوا كلهم على أنفسهم بالآيمان المغلظة انهم لا يبرحون من مكانهم مالم يأخذوك معهم) فلا بدوا يأخذوك معهم (أمتعلمين يا نفس انهم يتمنون الرجعة الى الدنيا يوما ما يغفلون بتدارك ما فرط منهم وأنت في أميتهم وروم من عمرك لو يبيع منهم بالدينار بجذاقيرها لا شتره لو قدروا عليه وأنت تضيعن أيامك في الغفلة والبطالة ويحك يا نفس أمتستحيين تزينين ظاهرك للخلق وتبارزين الله في السر بالعظام ثم أقتسحين من الخلق ولا تستحيين من الخالق ويحك أهو أهون الناظرين عليك أتاأمرين الناس بالخير وأنت متلطخة بالذنابل تدعين الى الله وأنت عنه فارة وتذكرين بالله وأنت له ناسية أمتعلمين يا نفس ان المذنب أنتن من العذرة وان العذرة لا تطهر غيرها فلم تطمعين في تطهير نفسك وأنت غير طيبة في نفسك وعرفت نفسك حق المعرفة لظننت أن الناس ما يصيبهم بلاء الا بشؤمك ويحك يا نفس قد جعلت نفسك حمارا لا بليس يقودك الى حيث تريد (ويحضر بك ومع هذا فتعجبين بعملك وفيه من الآفات ما لو نجوت منه وأساير أسكان الریح في يديك وكيف تعجبين بعملك مع كثرة خطاياك وذلك وقد لعن الله ابليس) وظرده من جواره (خطيئة واحدة) وهي مخالفة أمر الله تعالى في السجود لآدم عليه السلام (بعد ان عبده مائتي ألف سنة) قيل خلق آدم عليه السلام كافي خبر ابن عباس رواه الحاكم وروى ابن جرير وابن الانباري عن ابن عباس قال كان ابليس قبل أن يركب المعصية من الملائكة اسمه عزازيل وكان من سكان الارض من أشد الملائكة اجتهادا وأكثرهم علما فذلك دعاه الى الكبر وعندك وعين ابن المنذر عنه قال كان من خزان الجنة وكان يدبر أمر السماء الدنيا وروى ابن جرير عن سعيد بن المسيب قال كان رئيس ملائكة السماء الدنيا (وأخرج آدم) عليه السلام من الجنة (خطيئة واحدة مع كونه نبيه وصفيه) وذلك قربه الشجرة المنهى عنها وروى ابن عساکر عن عطاء ان آدم لما أهبط من الجنة خرق في موضع البيت ساجدا فكثرت أربعين يوما لرفع رأسه وروى ابن سعد عن الحسن قال بكى آدم على الجنة ثلثمائة سنة (ويحك يا نفس ما أغدرك ويحك يا نفس ما أوقعتك ويحك يا نفس ما أجهلك وما أجزأك على المعاصي ويحك كم تعهدن مع الله عهدا فتعدين ويحك يا نفس أنتن تعلمين مع هذه الخطايا بعمارة دينك كأنك غير مرتحلة عنها أمتنظرن الى أهل القبور وكيف كانوا جمعوا كثيرا وبنوا مشيدا وأملوا بعيدا فاصبح

مكانهم مالم يأخذوك معهم أمتعلمين يا نفس انهم يتمنون الرجعة الى الدنيا يوما ما يغفلون بتدارك ما فرط منهم وأنت في أميتهم وروم من عمرك لو يبيع منهم بالدينار بجذاقيرها لا شتره لو قدروا عليه وأنت تضيعن أيامك في الغفلة والبطالة ويحك يا نفس أمتستحيين تزينين ظاهرك للخلق وتبارزين الله في السر بالعظام ثم أقتسحين من الخلق ولا تستحيين من الخالق ويحك أهو أهون الناظرين عليك أتاأمرين الناس بالخير وأنت متلطخة بالذنابل تدعين الى الله وأنت عنه فارة وتذكرين بالله وأنت له ناسية أمتعلمين يا نفس ان المذنب أنتن من العذرة وان العذرة لا تطهر غيرها فلم تطمعين في تطهير نفسك وأنت غير طيبة في نفسك وعرفت نفسك حق المعرفة لظننت أن الناس ما يصيبهم بلاء الا بشؤمك ويحك يا نفس قد جعلت نفسك حمارا لا بليس يقودك الى

حيث تريد ويسخر بك ومع هذا فتعجبين بعملك وفيه من الآفات ما لو نجوت منه وأساير أسكان الریح في يديك وكيف تعجبين بعملك مع كثرة خطاياك وذلك وقد لعن الله ابليس خطيئة واحدة بعد ان عبده مائتي ألف سنة وأخرج آدم من الجنة خطيئة واحدة مع كونه نبيه وصفيه ويحك يا نفس ما أغدرك ويحك يا نفس ما أوقعتك ويحك يا نفس ما أجهلك وما أجزأك على المعاصي ويحك كم تعهدن فتعدين ويحك يا نفس أنتن تعلمين مع هذه الخطايا بعمارة دينك كأنك غير مرتحلة عنها أمتنظرن الى أهل القبور وكيف كانوا جمعوا كثيرا وبنوا مشيدا وأملوا بعيدا فاصبح

جمعهم بورا وبنياهم قبورا وأملهم غرورا ويحك يا نفس أمالك بهم غيرة أمالك اليهم نظرة أنظنين انهم دعوا الى الآخرة وأنت من المخلدن هيهات هيهات ساء ما تنوهمين ما أنت الا في هدم عمرك منذ قطعت من بطن أملك فابني على وجه الارض قصرك فان بطنها عن قلبك يكون قبرك أما تخافين اذا بلغت النفس منك التراقي أن تبدورسل ربك منحدره اليك بسواد اللوان وكلح الوجوه وبشرى بالعذاب فهل ينفعك حينئذ الندم أو يقبل منك الحزن أو يرحم منك البكاء والعجب كل العجب منك يا نفس انك مع (١٥٥) هذا تدعين البصيرة والفظنة ومن فطنتك أنك تفرحين كل

يوم بزيادة مالك ولا تحزنين بنقصان عمرك وما نفع مال يزيد وعمر ينقص ويحك يا نفس تعرضين عن الآخرة وهي مقبلة عليك وتقبلين على الدنيا وهي معرضة عنك فكم من مستقبل يوما لا يستكملهم وكم من مؤمل لغدا لا يبلغه فانت تشاهدين ذلك في اخوانك وأقاربك وجيرانك فترين تحسره عند الموت ثم لا ترجعين عن جهالتك فاحذري أيتها النفس المسكينة يوما آلى الله فيه على نفسه أن لا يترك عبدا أمره في الدنيا ونهاه حتى يسأله عن عمله دقيقه وجايله سره وعلايته فانظر - رى يا نفس باى بدن تقفين بين يدي الله و باى لسان تجيبين وأعدى السؤال جوابا وللجواب صوابا واعلى ببقية عمرك في أيام قصار لا يام طوال والدارم مقامه وفي دار حزن ونصب لدار نعيم وخلود اعلى قبل ان لا تعملى اخرجي من الدنيا اختيارا

روى ذلك من كلام على رضى الله عنه قاله في بعض خطبه (ويحك يا نفس أمالك بهم غيرة) تعتبرين بها (أمالك اليهم نظرة) تتعطين بها (أنظنين انهم دعوا الى الآخرة) وأنت من المخلدن هيهات هيهات ساء ما تنوهمين ما أنت الا في هدم عمرك منذ قطعت من بطن أملك فابني على وجه الارض قصرك فان بطنها عن قلبك يكون قبرك) روى ابن عساكر عن مجاهد قال ان الله لما أهبط آدم وحواء الى الارض قال اهبطوا الى الارض فلدوا للموت وابنوا للخراب ورواه ابن المبارك في الزهد نحوه وفي حديث الزبير ما من صباح يصبح على العباد الا وصارخ بصرخ لدوا للموت واجعوا للفتنة وابنوا للخراب ورواه البيهقي في الشعب وقال أبو ذر رضى الله عنه تلدون للموت وتبنون للخراب وتؤثرون ما يفنى وتركون ما يبقى رواه أبو نعيم في الحلية وقال عيسى عليه السلام يا بني آدم لدوا للموت وابنوا للخراب تفنى نفوسكم وتبلى دياركم رواه أحمد في الزهد وقد نظم الحافظ ابن حجر هذا المعنى فقال

بنى الدنيا أقلاوا لهم فيها * فما فيها بول الى القوات

بناء للخراب وجع مال * ليفنى والتوالد للممات

(أما تخافين اذا بلغت النفس منك التراقي ان تبدورسل ربك منحدره اليك بسواد اللوان وكلح الوجوه وبشرى بالعذاب فهل ينفعك حينئذ الندم) وقد فات وقتك (أو يقبل منك الحزن) حيث لا ينفع (أو يرحم منك البكاء) والدموع (والعجب كل العجب منك يا نفس أنك مع هذا تدعين البصيرة والفظنة ومن فطنتك أنك تفرحين كل يوم بزيادة مالك ولا تحزنين بنقصان عمرك وما نفع مال يزيد وعمر ينقص ويحك يا نفس تعرضين عن الآخرة وهي مقبلة عليك وتقبلين على الدنيا وهي معرضة عنك فكم من مستقبل يوما لا يستكملهم وكم من مؤمل لغدا لا يبلغه فانت تشاهدين في اخوانك وأقاربك وجيرانك فترين تحسره عند الموت ثم لا ترجعين عن جهالتك فاحذري أيتها النفس المسكينة يوما آلى الله تعالى (فيه على نفسه أن لا يترك عبدا أمره في الدنيا ونهاه حتى يسأله عن عمله دقيقه وجليله سره وعلايته) كما وردت بذلك الاخبار (فانظري يا نفس باى بدن تقفين بين يدي الله و باى لسان تجيبين وأعدى السؤال جوابا وللجواب صوابا واعلى ببقية عمرك في أيام قصار لا يام طوال وفي دار حزن ونصب لدار نعيم وخلود اعلى قبل ان لا تعملى اخرجي من الدنيا اختيارا خروج الاحرار قبل أن تخرجي منها على الاضطرار ولا تفرحي بما يساعذك من زهرات الدنيا فر بمرور مغبون) في سروره (ورب مغبون لا يشعر) بغيبه (فويل ان له الويل) دركة من دركات جهنم (ثم لا يشعر بضلاله ويفرح ويلهو ويمرح ويا كل وشر بوقد حق له في كتاب الله انه من وقود النار فليكن نظرك يا نفس الى الدنيا اعتبارا وسعيك لها اضطرارا ورفضك لها اختيارا وطلبك الآخرة ابتدارا) فالمرء المرفق قبل أن تسحب وتجرح واسمعي النصيحة قبل حلول الغضبة (ولا تكوني ممن يعجز عن شكر ما أوتى ويتغنى الزيادة فيما بقى) وانى له الزيادة ولم يشكر وقد قال الله تعالى لئن شكرتم لازيدنكم (وينهى الناس ولا ينتهى) قال الله تعالى أتنامرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم (واعلمى يا نفس انه ليس للدين عوض ولا للآدمان بدل ولا للجسد خلف ومن كانت مطيته الليل والنهار فانه يساره وان لم يسر)

ولا تفرحي بما يساعذك من زهرات الدنيا فر بمرور مغبون ورب مغبون لا يشعر فويل ان له الويل ثم لا يشعر بضلاله ويفرح ويلهو ويمرح ويا كل وشر بوقد حق له في كتاب الله انه من وقود النار فليكن نظرك يا نفس الى الدنيا اعتبارا وسعيك لها اضطرارا ورفضك لها اختيارا وطلبك الآخرة ابتدارا ولا تكوني ممن يعجز عن شكر ما أوتى ويتغنى الزيادة فيما بقى وينهى الناس ولا ينتهى واعلمى يا نفس انه ليس للدين عوض ولا للآدمان بدل ولا للجسد خلف ومن كانت مطيته الليل والنهار فانه يساره وان لم يسر

فبك مجال للوعظ فاقطعي
من نفسك والقنوط كبيرة
من الكجارتنة وذباته من
ذلك فلا سبيل لك الى القنوط
ولاسبيل لك الى الرجاء مع
انسداد طرق الخير عليك
فان ذلك اعتذار وايس
برجاء فانتظري الان هل
تأخذ لك حزن على هذه

المصيبة التي ابتليت بها وهل
 تسمح عينك بدعوة رجة
 منك على نفسك فان سمحت
 فستقي الدمع من بحر الرجة
 فقد بقي فيك موضع للرجاء
 فواطي على النباحة والبكاء
 واستغثي بارحم الراحمين
 واشتكي الى أكرم
 الاكرمين وادمني الاستغاثه
 ولا تمل طول الشكايه لعله
 ان رحم ضعفك يغنيك
 فان مصيبك قد عظمت
 وبليتك قد تفاقت وتمايدك
 قد طال وقد انقطعت منك
 الحيل وراحت عنك العال
 فلا مذهب ولا مطلب ولا
 مستغاث ولا مهرب ولا ملجأ
 ولا منجى الا الى مولك فافزعي
 اليه بالتضرع واخشعي
 في تضرعك على قدر عظم
 جهلك وكثرة ذنوبك لانه
 برحم المتضرع الذليل

عباس الليل والنهار مطيبتان فاركبوها - ما بلاغا الى الاسخرة (فاتعظي بانفس بهذه الموعظة واقبلي هذه النصيحة فان من أعرض عن الموعظة فقد رضى بالنار وما أراك بهاراضية ولا لهذه الموعظة واعية وان كانت المساواة تمنعك عن قبول الموعظة فاستعيني عليها بدوام التهجيد والقيام) بالليل والناس نيام فعسى أن تزول بذلك قساوة قلبك (فان لم تزول فالمواظبة على الصيام فان الجوع يسد مجارى الشيطان في العروق فان لم تزول بفعله المخالطة) مع الناس (والكلام فان لم تزول) بذلك (فبصلة الارحام والالطف بالايتم) فان ذلك يورث الرقة بالقلب (فان لم تزول) بذلك (فاعلمى ان الله تعالى) قد طبع على قلبك واقفل عليه وانه قد تراكت طلبه الذنوب على ظاهره وباطنه فوطئ نفسك على النار فقد خلق الله الجنة وخلق لها أهلا وخلق النار وخلق لها أهلا فكل ميسر لما خلق له (روى الطبراني في الصغير والاولسط بسند ضعيف والخطيب من حديث أبي هريرة ان الله عز وجل خلق الجنة وخلق لها أهلا بعشائرهم وقبائلهم لا يزداد فيهم ولا ينقص منهم اعملا واكل ميسر لما خلق له وخلق النار وخلق لها أهلا بعشائرهم وقبائلهم لا يزداد فيهم ولا ينقص منهم اعملا واكل ميسر لما خلق له وقد تقدم وروى مسلم من حديث عائشة ان الله تعالى خلق الجنة وخلق النار خلق لهذه أهلا ولهذه أهلا (فان لم يبق فيك مجال للوعظ فاقطعي من نفسك والقنوط من رحمة الله تعالى كبيرة من الكبار تنزع ذنوب الله تعالى من ذلك) كما تقدم في كتاب التوبة (فلا سبيل لك الى القنوط ولا سبيل لك الى الرجاء مع انسداد طرق الخير فان ذلك اغترار وليس برجاء) وقد سبق الكلام على ذلك في كتاب الرجاء (فانظري الآن هل يأخذك حزن على هذه المصيبة التي ابتليت بها وهل تسمح عينك بدمعة رجة منك على نفسك فان سمحت فستق الدمع من بحر الرحمة فقد بقي فيك موضع للرجاء فواظبي على التياحة والبكاء واستغثي بارحم الراحمين واشتكي الى أكرم الأكرمين وادعني الاستغاثه ولا تخلي طول الشكايه لعله أن يرحم ضعفك ويعينك) على حالك (فان مصيبتك قد عظمت وبلبتك قد تنافت وتعاديك قد طال وقد انقطعت منك الحيل وانزاحت عنك العلل فلا مذهب ولا مطلب ولا مستغاث ولا مهرب ولا منجأ ولا ملجأ الا الى مولانا فاذعزأ اليه بالتضرع واخشعي في تضرعك على قدر عظم جهلك وكثرة ذنوبك لانه يرحم المتضرع الذليل ويغيب الطالب المتلهف ويحيب دعوة المضطر) قال الله تعالى أمن يجب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء (وقد أصبحت اليوم مضطرة الى رحمنه محتاجة وقد ضاقت بك السبل وانسدت عليك الطارق وانقطعت منك الحيل ولم تنجع فيك العظائم ولم يكسر لك التوبخ) والحاصل أن العبد اذا حاسب نفسه فرأها خائف وضعيف لزمه أمور احدى ان يتدارك بالتوبة والجبر فان لم يستطع لغلبة الشهوة عاجل تلك الشهوة بالدواء المعروف لها فان لم تنكسر تلك الشهوة بالعلاج عاتها ووبخها وقرر عندها جهلها وحققتها وان تعادىها واصرارها يؤدى الى هلاكها فان ارتدعت بذلك والافال دعاء الاعتراف والالتجاء الى الله تعالى (فالطالب منه كريم والمسؤل جواد والمستغاث به برزوف والرحمة واسعة) والفضل خزير (والكرم فائض والعفو شامل وقولي يا أرحم الراحمين يا رحمن يا رحيم يا حلیم يا عظیم يا كريم أنا المسذنب المصير) على ذنبي (أنا الجريء) على معصيتك (الذى لا أقنع) عنها (أنا المذنب الذى لا يستحي) هذا مقام المتضرع المسكين والبائس الفقير والضعيف الحقير والهالك

الغريق

بِدَعْوَةِ الْمَضْطَرِ وَقَدْ أَصْبَحَتْ إِلَيْهِ الْيَوْمَ مَضْطَرَةٌ وَالْإِلَهَ رَحْمَتُهُ مَحْتَاجَةٌ وَقَدْ ضَاقَتْ بِكَ

السبيل وانسدت عليك الطرق وانقطع منك الخيل ولم تنجح فيك العظام ولم يكسر لك التوبخ فالمطلوب منه كريم والمسؤول جواد والمستغاث بهم رؤف والرحمة واسعة والعفو شامل وقولي يا أرحم الراحمين يا راحم يا كريم أنا المذنب المصير أنا الجريء الذي لا أقلم أنا المتعادي الذي لا أستحي هذا مقام المنصع المسكين والبائس الفقير والضعيف الحقير والهالك

وأرني آثار رحمتك واذقني
برد عفوك ومغفرتك
وارزقني قوة عصمتك
يا أرحم الراحمين اقتداء
بأبيك آدم عليه السلام
فقد قال وهب بن منبه لما
أهبط الله آدم من الجنة إلى
الارض مكث لا ترقأ له دمة
فاطلع الله عز وجل عليه
في اليوم السابع وهو
محزون كتيب كظيم منكس
رأسه فاوحى الله تعالى اليه
يا آدم ما هذا الجهد الذي
أرى بك قال يارب عظمت
مصيبتى وأحاطت بي خطيئتي
وأخرجت من ملكوتي وبي
فصرت في دار الهوان بعد
الكرامة وفي دار الشقاء
بعد السعادة وفي دار النصب
بعد الراحة وفي دار البلاء
بعد العافية وفي دار الزوال
بعد القرار وفي دار الموت
والفناء بعد الخلود والبقاء
فكيف لا أبكي على خطيئتي
فاوحى الله تعالى اليه يا آدم
الم اصطفتك لنفسى وأحللتك
دارى وخصمتك بكرامتى
وحذرتك سخطى الم أخلقك
بيدى ونفخت فيك من
روحي وأسجدت لك ملائكتى
فصابت أمرى ونسيت
عهدى وتعرضت لسخطى
فوعزنى وجلالى لوملائك
الارض رجالا كلهم مثلك
يعبدوننى ويسبحوننى ثم
عصوني لأنزلتهم منازل
العاصيين فبكى آدم عليه
السلام عند ذلك ثلثمائة علم

الغريق) في بحر العصبان (فجعل اغاثتي) وارحم مسكنتي وفاقتي (و) عجل (فرحي) وفرحي (وأرني آثار
رحمتك واذقني برد عفوك ومغفرتك وارزقني قوة عصمتك يا أرحم الراحمين) كل ذلك مع مراعاة الآداب
التي ذكرت في كتاب الادعية (اقتداء بأبيك آدم عليه السلام) اذ قال ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا
وترحمنا لنكونن من الخاسرين وهي الحكامات التي تلقاها في قول الاكثرين (فقد قال وهب بن منبه) رحمه
الله تعالى (لما أهبط الله آدم إلى الارض من الجنة مكث لا ترقأ له دمة) أي لا تسكن عن الجريان (فاطلع
الله عز وجل عليه في اليوم السابع) من هبوطه (وهو محزون كتيب كظيم) ملائكة من الحزن (منكس
رأسه) حياء من ربه (فاوحى الله اليه يا آدم ما هذا الجهد الذي أدى بك قال يارب عظمت مصيبتى
وأحاطت بي خطيئتي وأخرجت من ملكوتي وبي فصرت في دار الهوان بعد الكرامة وفي دار الشقاء بعد
السعادة وفي دار النصب بعد الراحة وفي دار البلاء بعد العافية وفي دار الزوال بعد القرار وفي دار الموت
والفناء بعد الخلود والبقاء فكيف لا أبكي على خطيئتي فاوحى الله تعالى اليه يا آدم ألم اصطفتك لنفسى
وأحللتك دارى وخصمتك بكرامتى وحذرتك سخطى ألم أخلقك بيدي ونفخت فيك من روحى وأسجدت
لك ملائكتى فعصيت أمرى ونسيت عهدى وتعرضت لسخطى فوعزنى وجلالى لوملائك الارض رجالا
كلهم مثلك يعبدوننى ويسبحوننى ثم عصوني لأنزلتهم منازل العاصيين فبكى آدم عند ذلك ثلثمائة علم)
وروى ابن سعد عن ابن عباس قال لما أهبط الله آدم من الجنة أنشأ يقول ربى كنت جارك في دارك ليس
لرب غيرك ولا رقيب دونك أكل فيها رغدا وأسكن حيث أحببت فاهبطتنى ههنا الجبل المقدس فكنت
أسمع أصوات الملائكة وأراهم كيف يحفون بالعرش وأجدرى الجنة وطيبها ثم اهبطتنى إلى الارض
وحططنى إلى سجين ذراعا قد انقطع عني الصوت والنظر وذهب عني ريح الجنة فأجابته الله تعالى ان مصيبتك
يا آدم فعلت ذلك بك قال فبكى على ما فاتهم - ما ماتى سنة ولم ياكل ولم يشرب بأربعين يوما ولم يقرب حواء مائة
سنة وروى ابن عساکر عن ابن عباس قال بكى آدم حين أهبط من الجنة بكاء لم يتركه أحد فلوان بكاء آدم
وزن مع بكاء داود على خطيئته ما عدل بكاء آدم حين أخرج من الجنة ومكث أربعين سنة لا يرفع رأسه إلى
السماء وروى البيهقي في الشعب عن بريدة لور زن دموع آدم بجميع دموع ولده لرج دموعه على دموع
جميع ولده وروى ابن سعد عن الحسن قال بكى آدم على الجنة ثلثمائة سنة وروى الطبراني في الاوسط
وابن عساکر بسند ضعيف من حديث عائشة لما أهبط الله آدم إلى الارض قام وجه الكعبة فصلى
ركعتين فآلهمه الله هذا الدعاء اللهم انك تعلم سرى وعلانيتى فاقبل معذرتى وتعلم حاجتى فاعطنى سؤلتي
وتعلم ما فى نفسى فاغفر لى ذنبى اللهم انى أسألك انما يباشر قلبى ويقيننا صادقا حتى أعلم انه لا يصيبني الا
ما كتبت لى ورضي بما قسمت لى فاوحى الله اليه يا آدم قد قبلت توبتك وغفرت ذنبك ولن يدعوك أحد
بهذا الدعاء الا غفرت ذنبه وكفيت المهم من أمره ورواه الجندي في فضائل مكة نحوه ورواه الأزرقي في
تاريخ مكة والطبراني في الاوسط والبيهقي في الدعوات وابن عساکر من حديث بريدة نحوه وروى عبد بن
جديد عن عبد الله بن زيد بن قيس قال قال الله لا اله الا أنت سبحانك وبحمدك رب علمت
سوأ وظلمت نفسى فاغفر لى انك أنت خير الغافرين لا اله الا أنت سبحانك وبحمدك علمت سوأ وظلمت نفسى
فارحمى فانك أنت أرحم الراحمين لا اله الا أنت سبحانك وبحمدك علمت سوأ وظلمت نفسى فتنب على انك
أنت التواب الرحيم ذكر انه عن النبي صلى الله عليه وسلم ولكن شك فيه وروى هنادى الزهد عن سعيد
ابن جبير قال لما أصاب آدم الخطيئة فزع إلى كلمة الاخلاص لا اله الا أنت سبحانك وبحمدك فذكر الجلالة
الثانية والاخيرة وروى ابن عساکر من طريق جويبر عن الفضال عن ابن عباس ان آدم عليه السلام
طلب التوبة مائتي سنة حتى أتاه الله الحكامات ولقنه اياها قال بينا آدم جالس بينى واضع راحته على
جبينه اذا أتاه جبريل فسلم عليه فبكى آدم وبكى جبريل لبكائه فقال له يا آدم ما هذه البلية التي أجف

وكان عبيد الله الجبلي كثير البكاء يقول في بكائه طول ليلة الهى أنا الذى كلما طال عمري زادت ذنوبي أنا الذى كلما هممت بترك خطيئة عرضت لى شهوة أخرى واعبيدها خطيئة فلم تبلى وصاحبها فى طالب أخرى واعبيدها ان كانت النار لك مقبلا وماوى واعبيدها ان كانت المقامع لرأسك نهباً واعبيدها قضيت حوائج الطالبين ولعل حاجتك لا تقضى وقال منصور بن عمار سمعت فى بعض الليالى بالكوفة عابدا يناجى ربه وهو يقول يارب وعزتك ما أردت بعصيتك مخالفتك ولا عصيتك اذ عصيتك وانما كانك جاهل ولا لعقوبتك متعرض ولا لنظرك مستخف ولكن سئلت لى نفسى وأعاني على ذلك شقوى وغرني سترك المرخى على فعصيتك بجهلى وخالفك بفعلى فن عذابك الا ان من يستغنى أو يحبيل من اعتصم ان قطع جملك عنى واسوأنا من الوقوف بين يديك غدا اذا قبل للمخفين جوزوا وقيل للمخفين أحط ويلي كلما كبرت سنى كثرت ذنوبي ويلي كلما طال عمري كثرت معاصي متى أتوب والى متى أعود ما أن لى أن استغنى من ربي فقال حدثنا محمد بن ابراهيم حدثنا الفضل بن محمد حدثنا اسحق بن ابراهيم قال قال رجل للفضيل بن عياض كيف أصبحت يا أبا على وكان يقول عليه كيف أصبحت فقال فى عافية فقال كيف حالك فقال عن أى حال تسال عن حال الدنيا أو حال الآخرة ان كنت تسال عن حال الدنيا فان الدنيا قد مات بنا وذهبت بنا كل مذهب وان كنت تسال عن حال الآخرة فكيف ترى حال من كثرت ذنوبه وضعف عمله وفى عمره ولم يزد له ماله ولم يتأهب للموت ولم يتصنع للموت ولم يتشمر للموت ولم يترز للموت وترزى للدنيا به وقد يحدث يعنى نفسه واجتمعوا حولك يكتبون عنك فقد تفرغت للحديث ثم قال هاهنا نفس طويل ولا يحبك وانت تحسن تحدث أو أنت أهل أن يحمل عنك أسخى يا أحمق بين الجمعين لولا قلة حياك وصفاة جهلك ما جلست تحدث وأنت أنت أما تعرف نفسك أما تذكرك ما كنت وكيف كنت أما لو عرفوك ما جلسوا اليك ولا كتبوا عنك ولا تسمعوا منك شيأ أبدا فياخذنى مثل هذا ثم يقول ويحك أما تذكرك الموت أما الموت فى قلبك موضع ما تدرى متى تؤخذ فيرى بك فى الآخرة فتصير فى القبر وضيقه ووحشته أما رأيت قبر أقط أما رأيت حين دفنوه أما رأيت كيف ساء له فى حفرة وهالوا عليه التراب والحجارة ثم قال ما ينبغي لك أن تتكلم به فملك كله يعنى نفسه تدرى من يكلمهم بعه كاه عمر بن الخطاب كان يطعمهم الطيب ويا كل الغليظ ويكسوهم اللبن ويلبس الخشن وكان يعطيهم حقوقهم ويزيدهم اعطى رجلا عطاءه أربعة آلاف درهم وزاده ألفا فقبل له ألا تزيد ابنك كما زدت هذا قال ان أباهذا ثبت يوم أحد ولم يثبت أبوهذا (فهذه طريق القوم فى مناجاة مولا هم وفى معاتبة نفوسهم وانما مطلبهم من المناجاة الاسترضاء) أى طلب الرضا من

بك بلا وهاوشقا وهاوما هذا البكاء قال يا جبريل وكيف لا أبكى وقد حوّلنى ربي من ملكوت السموات الى هوان الارض ومن دار المقامة الى دار الفطن والزوال ومن دار النعمة الى دار البؤس والشقاء ومن دار الخلد الى دار الفناء كيف أحصى يا جبريل هذه المصيبة فانطلق جبريل الى ربه فاخبره بمقالة آدم فقال الله عز وجل انطلق يا جبريل الى آدم فقل يا آدم ألم أخلق بيدى قال بلى يارب قال ألم أنفخ فىك من روحى قال بلى يارب قال ألم أسجد لك ملائكتى قال بلى يارب قال ألم أسكنك جنى قال بلى يارب قال ألم أمرك فعصيتنى قال بلى يارب قال وعزيتى وجلالى وارتفاع مكافى لوان ملء الارض رجلا مثلك ثم عصوتنى لآزلتهم منازل العاصين غير انه يا آدم سبقت رجيتى غضبى قد سمعت بصوتك وتضرعت ورجت بك وأقلت عثرتك فقل لاله الا أنت سبحانك وبحمدك فذكر الجمل الثلاثة المتقدمة قال فذلك قوله تعالى فقلنى آدم من ربه كلمات فتاب عليه الآية (وكان عبيد الله الجبلي) هكذا فى النسخ بالباء الموحدة المفتوحة وجيم نسبة الى بحلة وهى نسبة معروفة وفى بعضها النحلى بنون مفتوحة وحاء مهملة ساكنة نسبة الى نحل العسل والله أعلم أيهما هو (كثير البكاء) فكان (يقول فى بكائه طول ليلة الهى أنا الذى كلما طال عمري زادت ذنوبي أنا الذى كلما هممت بترك خطيئة عرضت لى شهوة أخرى واعبيدها خطيئة لم تبلى وصاحبها فى طلب أخرى واعبيدها ان كانت النار لك مقبلا وماوى واعبيدها ان كانت المقامع لرأسك نهباً واعبيدها قضيت حوائج الطالبين ولعل حاجتك لا تقضى وقال منصور بن عمار سمعت فى بعض الليالى بالكوفة عابدا يناجى ربه وهو يقول يارب وعزتك ما أردت بعصيتك مخالفتك ولا عصيتك اذ عصيتك وانما كانك جاهل ولا لعقوبتك متعرض ولا لنظرك مستخف ولكن سئلت لى نفسى وأعاني على ذلك شقوى وغرني سترك المرخى على فعصيتك بجهلى وخالفك بفعلى فن عذابك الا ان من يستغنى أو يحبيل من اعتصم ان قطع جملك عنى واسوأنا من الوقوف بين يديك غدا اذا قبل للمخفين جوزوا وللمتقين حطوا أمع المخفين أجوزا أمع المتقين أحط ويلي كلما كبرت سنى كثرت ذنوبي ويلي كلما طال عمري كثرت معاصي قال متى أتوب والى متى أعود ما أن لى أن استغنى من ربي) ومن معاتبة النفس ما رواه أبو نعيم فى الحلية فقال حدثنا محمد بن ابراهيم حدثنا الفضل بن محمد حدثنا اسحق بن ابراهيم قال قال رجل للفضيل بن عياض كيف أصبحت يا أبا على وكان يقول عليه كيف أصبحت فقال فى عافية فقال كيف حالك فقال عن أى حال تسال عن حال الدنيا أو حال الآخرة ان كنت تسال عن حال الدنيا فان الدنيا قد مات بنا وذهبت بنا كل مذهب وان كنت تسال عن حال الآخرة فكيف ترى حال من كثرت ذنوبه وضعف عمله وفى عمره ولم يزد له ماله ولم يتأهب للموت ولم يتصنع للموت ولم يتشمر للموت ولم يترز للموت وترزى للدنيا به وقد يحدث يعنى نفسه واجتمعوا حولك يكتبون عنك فقد تفرغت للحديث ثم قال هاهنا نفس طويل ولا يحبك وانت تحسن تحدث أو أنت أهل أن يحمل عنك أسخى يا أحمق بين الجمعين لولا قلة حياك وصفاة جهلك ما جلست تحدث وأنت أنت أما تعرف نفسك أما تذكرك ما كنت وكيف كنت أما لو عرفوك ما جلسوا اليك ولا كتبوا عنك ولا تسمعوا منك شيأ أبدا فياخذنى مثل هذا ثم يقول ويحك أما تذكرك الموت أما الموت فى قلبك موضع ما تدرى متى تؤخذ فيرى بك فى الآخرة فتصير فى القبر وضيقه ووحشته أما رأيت قبر أقط أما رأيت حين دفنوه أما رأيت كيف ساء له فى حفرة وهالوا عليه التراب والحجارة ثم قال ما ينبغي لك أن تتكلم به فملك كله يعنى نفسه تدرى من يكلمهم بعه كاه عمر بن الخطاب كان يطعمهم الطيب ويا كل الغليظ ويكسوهم اللبن ويلبس الخشن وكان يعطيهم حقوقهم ويزيدهم اعطى رجلا عطاءه أربعة آلاف درهم وزاده ألفا فقبل له ألا تزيد ابنك كما زدت هذا قال ان أباهذا ثبت يوم أحد ولم يثبت أبوهذا (فهذه طريق القوم فى مناجاة مولا هم وفى معاتبة نفوسهم وانما مطلبهم من المناجاة الاسترضاء) أى طلب الرضا من

رهم (ومقصدهم من المعاتبة التنبيه والاستعلاء فمن أهمل المعاتبة والمناجاة لم يكن لنفسه مراعيًا ويوشك أن لا يكون الله تعالى عنه راضيًا والسلام) وبه تم شرح كتاب المحاسبة والمراقبة والحمد لله الذي به تتم الصالحات وبذكره تنزل البركات وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه الكرام الهداة قال المؤلف رحمه الله تعالى نجز ذلك في الساعة الرابعة من ليلة الثلاثاء سادس صفر الخير من شهر رنة ١٢٠١ على يد مؤلفه الفقير إلى مولاه محمد بن تقي الحسيني أبي الفيض غفرن ذنوبه وسرت عيوبه بمجته وكرمه وحسنه الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم آمين آمين

(بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم الله ناصر كل صابر)

الحمد لله الذي لا يضره المنع ولا يكديه الاعطاء * اذ كل معط منتقص سواء وكل مانع مذموم ما خلا * وهو المنان بفوائد النعم * وعوائد المزيد والقسم * وليس بما سئل باجود منه بما لم يستل * الاؤل الذي لم يكن له قبل فيكون شئ قبله * والاخر الذي ليس له بعد فيكون شئ بعده * والرايع أنامي الابصار من أن تناله أو تدركه * ما اختلف عليه دهر فيختلف منه الحال * ولا كان في مكان فيحوز عليه الانتقال * وهو القادر الذي اذا ارتمت الأوهام لتدرك منقطع قدرته * وحاول الفكر المبرأ من خطر الوسواس ان يقع عليه في عيقات غيوب ملكوته * وتولعت القلوب اليه لتجري في كيفية صفاته * ونغضت مدخل العقول في حيث لا تبلغه الصفات لتتال علم ذاته * ودعها وهي تجوب * مهاوى سدف الغيوب * مختصة اليه سبحانه فرجعت اذ جهت معترفة بأنه لا ينال بحج والاعتساف كنه معرفته * ولا تخاطر ببال أولى الروايات خاطرة من تدبر جلال عزته * الذي ابتدع الخلق على غير مثال امثله * ولا مقدار احتذى عليه من خالق معبود كان قبله وأرانا من ملكوت قدرته * ومخائب ما نطق به آثار حكمته * واعتراف الحاجة من الخلق الى أن يقيمهما بمسالك قوته * ما دلنا باضطرار قيام الحاجة له على معرفته وظهرت في البدائع التي أحدثها آثار صنعته واعلام حكمته * فصار كل ما خلق حجة له ودليلا عليه * وان كان خلاقا صامتا فحجته بالتدبير ناطقة * ودلالته على المبدع قائمه * قدر ما خلق فاحكم تقديره * ودبره فالتف تدبيره * ووجهه لوجهته فلم يتعد لحدود منزلته ولم يقصر دون الانتهاء الى غايته * ولم يستعجب اذا أمر بالمضي على ارادته وكيف وانما صدرت الامور من مشيئته * المنشئ اصناف الاشياء بالاروية فكريا لالهيا * ولا قريحة غريزة أضمر عليها * ولا تجربة أفادها من حوادث الدهور * ولا شريك أعانه على ابتداء عجائب الامور * فاقام منها أودها ونهج حدودها ولا لام بقدرته بين متضادها * ووصل أسباب قرائنها * وفرقها أجناسا مختلفات * في الحدود والاقدار والغرائز والهيات * بدايا خلاق أحكم صنعها * وفطرها على ما أراد وابتدعها * عالم السر من ضمائر القميرين ونجوى المتخافين * ونحو طر رجم الظنون وعقد عزيمات اليقين * ومسارق اعضاء الجفون وماضيتها اكناف القلوب * وغيابات الغيوب * وما أهبط لاستراقه مصابيح الاسماع ومصابيح النور ومشاق الهوام * ورجع الحنين من الوالهات وهمس الاقدام * ومنفسخ الثمرة من ولائج غلف الاكلام ومنقمع الوحوش من غيران الجبال وأوديتها * ومختبأ البعوض بين سوق الاشجار وأحيائها * ومغرزا الاوراق من الافنان ومحط الاسماج من مسارب الاصلاب وناشئة الغيوم ومتلاحها * ودرور قطر السحاب وزراكها وماتسقي الاعاصير بذبولها * وتغفو الامطار بسبيلها * وعموم نبات الارض في كتمان الرمال * ومستقر ذوات الاجنحة بذرى شناخيب الجبال * وتغر يد ذوات المنطق في دياجير الاوكار * وما أودعته الاصداق وحضنت عليه أمواج البحار * وما غشيت سدقة ليل أو ذر عليها اشارق نهار * وما اعتقت عليه اطباق الدياجير وسجات النور وأترك خطوة * وحس كل حركة ورجع كل كلمة ونحريك كل شفة * ومستقر كل نسمة ومتقال كل ذرة * وهمامهم كل نفس هامة * وما عليها من ثمر شجرة أو ساقط ورقة أو قرارة نطفة * أو نفاة دم ومضغة * أو ناشئة خلق وسلالة * لم تلحقه في ذلك كلمة * ولا اعترضته في حفظ ما ابتدع من خلقه عارضة

ومقصدهم من المعاتبة التنبيه والاستعلاء فمن أهمل المعاتبة والمناجاة لم يكن لنفسه مراعيًا ويوشك أن لا يكون الله تعالى عنه راضيًا والسلام
تم كتاب المحاسبة والمراقبة يتلوه كلب التفكير ان شاء الله تعالى والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلامه

(كتاب التفكير وهو الكتاب التاسع من ربيع النجيات من كتب احياء علوم الدين)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
الحمد لله الذي لم يقدر لانتها عزته نحو ولا قطر ولم يجعل لمراقى أقدام الاوهام ومرى سهام الانهزام الى حى عظمته مجرى بل ترك قلوب الطالبين في بيداء كبريائه والهة حيرى كلما اهترت لنبل مطلوبها ردتها سجات الجلال قسرا واذا همت بالانصراف آيسة نوديت من سرادقات الجبال صبرا صبرا ثم قيل لها اجبلى في ذل العبودية منك فكرا لانك لو تفكرت في جلال الربوبية لم تقدرى له قدرا وان طلبت وراء الفكر في صفاتك أمرا فانظري في نعم الله تعالى واياديه كيف توالى عابك تنرى وجددى لكل نعمة منها ذكرا وشكرا وتأمل في بحار المقادير كيف فاضت على العالمين خيرا وشرا ونفعا وضرا وعسرا ويسرا وفورا وخسرا وجبرا وكسرا وطبا ونشرا وایمانا وكفرا وعرفانا ونشكرا فان جاوزت النظر في الافعال الى النظر في الذات فقد حاولت أمرا امرا وخاطرت بنفسك بمجاورة حد طاقة

ولا اعترته في تنفيذ الامور وتدابير الخلقين ملالة ولا فترة * بل لنهذ فيهم علمه * وأحسامهم عدده * وروسهم عدله * وغمرهم فضله * مع تعصيرهم عن كنه ما هو أهله * فتبارك الله الذي لا يبلغه بعد الهمم * ولا يناله حسن الفطن أحده * جد موحد أفرد بالتوحيد ولم ير مستحقا لهذه المحامد غيره * وأشهد أن لا اله الا الله الذي لا خير الا خيره * وأشهد أن محمدا عبده ورسوله وصفيه وخليله * الذي أخرج من أفضل المعادن منبتا وأعز الارومات مغرسا * من الشجرة التي صدع منها انبياء وانتجب منها أمناء * عترته خير العتر واسرته خير الاسر * وشجرته خير الشجر * نبتت في حرم وبسقت في كرم * لها فروع طوال * وغرلا ينال * فهو امام من اتقى * وبصيرة من اهتدى * سراج لمع ضوؤه * وشهاب سطع نوره * وزند برق لمعه سيرته القصد وسنته الرشد * وكلامه الفصل * وحكمه العدل * صلى الله عليه وعلى آله الاتقياء الابرار وأصحابه الامثال الاخبار * وعلى التابعين لهم باحسان الى ما بعد يوم القرار * وسلم تسليما كثيرا أما بعد فهذا شرح (كتاب التفكير) وهو التاسع والثلاثون من كتب احياء علوم الدين لامام أئمة المسلمين وصدور القادة المتقين حجة الاسلام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي سقى الله جده بهمه اذ صوب الغفران المتوالى * يوضح منه ما أشكل ويفصح منه ما أجهل * ويفصل منه ما أجل * ويبين المعنى المراد من سياقانه على الوجه الاكمل ولم آل جهدا في تتبع مواقع اشاراته على سبيل الاختصار * وتهذيب معالم عباراته في مثارات الاعتبار شرعت فيه والافكار بتواتر الانكاد مفرقة * والخواطر هذه مغربة وهذه مشرقة * كيف وقامت نواعق الفتن على ساق * وادلهمت الخطوب وعسرا الارفاق * والله أرحم كفاية كل مهم * ودفاع الخطب الملم وازاحة الطارق المدلهم * انه على ما يشاء قدير * وبالاجابة جدير * قال المصنف رحمه الله تعالى (بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي لم يقدر لانتها عزته نحو ولا قطر) أى لم يجعل لغلبته الاتية على كل الظاهر والباطن جهة ولا ناحية يقال بخانقو كذا أى قصد جهته قال الشاعر

نحونا نحو دارك يا حبيبي * وجدنا نحو ألف من رقيب

والقطر بالضم الناحية والجمع الاقطار يقال بلغ أنحاء وأقطاره (ولم يجعل لمراقى أقدام الاوهام ومرى سهام الافهام الى عظمته مجرى) أى عظمته تعالى جلت عن أن ترقى اليها الاوهام باقدامها أو ترمى اليها الافهام بسهامها فليس في مسارح ميادينها الهاججى لقصورها عن ادراك كنه العظمة (بل ترك قلوب الطالبين في بيداء) أى صحراء (كبريائه والهة حيرى) أى متخيرة جمع حيران كسكرى وسكران والولة متحركة ذهاب العقل من شدة الحزن (كلما اهترت لنبل مطلوبها ردتها سجات الجلال) أى نوره وبهاؤه (قسرا) أى قهرا بشير الى الحديث المتقدم ذكره ان الله سبعين حجابا من نور وظلمة لو كشفها لاحرق سجات وجهه كل من أدركه بصره (واذا همت بالانصراف آيسة) من نيل المطلوب (نوديت من سرادقات الجبال صبرا) أيها الطالب (صبرا) أى عليك بالصبر في سلوكك ولا تبأس واثبت فيما أنت عليه (وقيل لها) أى للقلوب (اجبلى في ذل العبودية منك فكرا) واجاله الفكر ادارته (لانك لو تفكرت في جلال الربوبية لم تقدرى له قدرا) لقوله تعالى وما قدروا الله حق قدره (وان طلبت وراء الفكر في صفاتك أمرا فانظري في نعم الله تعالى الشاملة (واياديه) الكلمة (كيف توالى عابك) أى تتابع (تنرى) بعضها وراء بعض (وجددى لكل نعمة منها ذكرا وشكرا) بان تذكريها ثم تشكرى عليها لقوله تعالى فاذكرونى اذكركم واشكروا لى ولا تكفرون (وتأمل في بحار المقادير) جمع المقدر وهو ما قدره الله تعالى على الخلق قبل أن يخلق العرش والكرسى واللوح والقلم (كيف فاضت على العالمين) وشملتهم (خيرا وشرا ونفعا وضرا وعسرا ويسرا وفورا وخسرا وجبرا وكسرا وطبا ونشرا وایمانا وكفرا وعرفانا ونشكرا فان جاوزت النظر من مقدور ان الله سبحانه يجب الايمان بها والتأمل فى أسرارها (فان جاوزت) النظر منك (في الافعال) الالهية (الى النظر في الذات فقد حاولت أمرا امرا) أى ضعبا (وخاطرت بنفسك بمجاورة حد الطاقة البشرية

البشرية ظلموا وجوروا فقد انهرت العقول دون مبادئ اشرافه وانتكست على أعقابها اضطرابا وفهرا والصلاة على محمد سيد ولد آدم وان كان لم يعد سيادته فخر الصلاة تبقى لنا في عرصان القيامة عدة وذخاير على آله وأصحابه الذين (١٦١) أصبح كل واحد منهم في سماء الدين

البشرية ظلموا وجوروا فقد انهرت العقول) أي تحيرت (دون مبادئ اشرافه) فضلا عن مناهيه (وانتكست) أي كرت راجعة على أعقابها (اضطرابا وفهرا والصلاة على) سيدنا محمد (سيد ولد آدم) الأولين منهم والآخرين (وان كان) هو (لم يعد سيادته فخرا) أي لم يفخر بها شيئا ما وردنا سيد ولد آدم ولا نفر (صلاة تبقى لنا) أي مثبتة في صحائف أعمالنا (في عرصان القيامة) عند وزن الأعمال (عدة وذخرا) أي وسيلة للخلاص من الهلاك (وعلى آله وأصحابه الذين أصبح كل واحد منهم في سماء الدين بدر) يستضاء به ويهتدى بنوره (وطوائف المسلمين) أي لجامعتهم (صدرا) أي مقدما يقتدى به (وسلم) تسليما (كثيرا) كثيرا (أما بعد فقد وردت السنة بان تفكر ساعة خير من عبادة سنة) قال العراقي رواه أبو الشيخ ابن حبان في كتاب العظمة من حديث أبي هريرة بلفظ ستين سنة باسناد ضعيف ومن طريقه ابن الجوزي في الموضوعات ورواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس بلفظ ثمانين سنة واسناده ضعيف جدا ورواه أبو الشيخ من قول ابن عباس بلفظ خير من قيام ليلة اه قلت لكن لفظ أبي الشيخ ففكرة ساعة هكذا رواه عن أبي هريرة ولفظ الديلمي تفكر ساعة في اختلاف الليل والنهار خير من عبادة ثمانين سنة والديلمي من وجه آخر من حديث أنس نحو قول ابن عباس ورواه أحمد بن صالح في كتاب التبصرة عن أنس مرفوعا بلفظ خير من قيام ليلة ورواه أبو الشيخ أيضا في كتاب العظمة عن نهشل عن الفضالك عن ابن عباس رفعه التفكر في عظمة الله وحبته وناؤه ساعة خير من قيام ليلة وخير الناس المتفكرون في ذات الله وشهرهم من لا يتفكر في ذات الله (وكثر الحث في كتاب الله تعالى على التدبر والاعتبار والنظر والافتكار) هو افتعال من الفكر بمعنى التفكير (ولا يخفى ان الفكر هو مفتاح الانوار ومبدأ الاستبصار وهو شبكة العلوم ومصيدة المعارف والفهوم) أي به تستفاد العلوم وبه تحصل المعارف والفهوم (وأكثر الناس قد عرفوا فضله وربته) لما يتلى على اسماعهم من تكرار ذكره في كتاب الله تعالى والاحبار النبوية (لكن جهلوا حقيقة وغمرته ومصدره ومورده ومجراه ومسرحه وطريقه وكيفيته ولم يعلم انه كيف يتفكر وفيما ذا يتفكر ولما ذا يتفكر وما الذي يطلب به أهومراده لبعنه أم لثمره تستفاد منه فان كان لثمره فأتلك الثمرة أهي من العلوم أو من الاحوال المستفادة من العلوم) أو منهما جميعا وكشف جميع ذلك مهم ونحن نذكر أولا فضيلة التفكير ثم حقيقة التفكير وغمرته ثم مجاري الفكر ومسارحه ان شاء الله تعالى

* (فضيلة التفكير) *

اعلم أنه (قد أمر الله تعالى بالتفكير والتدبر في كتابه العزيز في مواضع لا تحصى وأثنى على المتفكرين فقال) ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآيات لاولي الاباب (الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم) أي يذكرونه دائما على الحالات قائمين وقاعدين ومضطجعين (ويتفكرون في خلق السموات والارض) استدلالا واعتبارا (ربنا ما خلقت هذا باطلا) على ارادة القول اي يتفكرون قائلين ذلك وهذا اشارة الى المتفكر فيه أو الخلق على انه أريد به المخلوق من السموات والارض والمعنى ما خلقت عبثا ضائعا من غير حكمة بل خلقت له حكمة عظيمة من جلته ان يكون مبدءا الوجود الانساني وسببا لمعاشه ودليلا يده على معرفته ويحثه على طاعته لينال الحياة الابدية والسعادة السرمدية في جوارك (وقد قال ابن عباس) رضى الله عنه (ان قوما تفكروا في الله عز وجل فقال النبي صلى الله عليه وتفكروا في خلق الله ولا تفكروا في الله فانكم لن تقدر واقدرة) قال العراقي رواه أبو نعيم في الحلية بالمرفوع منه باسناد ضعيف ورواه الاصمعي في الترفيب والترهيب من وجه آخر أصح منه ورواه الطبراني في

بدر وطوائف المسلمين صدر واسلم تسليما كثيرا (أما بعد) فقد وردت السنة بان تفكر ساعة خير من عبادة سنة وكثر الحث في كتاب الله تعالى على التدبر والاعتبار والنظر والافتكار ولا يخفى أن الفكر هو مفتاح الانوار ومبدأ الاستبصار وهو شبكة العلوم ومصيدة المعارف والفهوم وأكثر الناس قد عرفوا فضله وربته لكن جهلوا حقيقة وغمرته ومصدره ومورده ومجراه ومسرحه وطريقه وكيفيته ولم يعلم انه كيف يتفكر وفيما ذا يتفكر ولما ذا يتفكر وما الذي يطلب به أهومراده لبعنه أم لثمره تستفاد منه فان كان لثمره فأتلك الثمرة أهي من العلوم أو من الاحوال المستفادة من العلوم) أو منهما جميعا وكشف جميع ذلك مهم ونحن نذكر أولا فضيلة التفكير ثم حقيقة التفكير وغمرته ثم مجاري الفكر ومسارحه ان شاء الله تعالى

* (فضيلة التفكير) *

قد أمر الله تعالى بالتفكير والتدبر في كتابه العزيز في مواضع لا تحصى وأثنى على المتفكرين فقال تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون

(٢١ - (اتحاف السادة المتقين) - عاشر) في خلق السموات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلا وقد قال ابن عباس رضى الله عنهما ان قوما تفكروا في الله عز وجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم تفكروا في خلق الله ولا تفكروا في الله فانكم لن تقدر واقدرة

الاولى واليه في الشعب من حديث ابن عمر وقال هذا اسناد فيه نظر قلت فيه الوازع من نافع متر وك
 انتهى قلت حديث ابن عمر لفظه تفكروا في آلاء الله ولا تفكروا في الله هكذا رواه ابن أبي الدنيا في كتاب
 التفكر وأبو الشيخ في العظمة والطبراني في الاوسط وابن مردويه والبيهقي وضعفه والاصهاني
 وأبو نصر في الابانة وقال غريب ورواه أبو الشيخ من حديث ابن عباس تفكروا في الخلق ولا تفكروا في
 الخالق فانكم لا تقدر واقدروا رواه ابن النجار والرافعي من حديث أبي هريرة تفكروا في خلق الله ولا
 تفكروا في الله وقال عثمان بن أبي شيبة في كتاب العرش له حدثنا وهب بن بقية حدثنا خالد بن عبد الله عن
 عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال تفكروا في كل شيء ولا تفكروا في الله فان بين السماء والسابعة الى
 كرسية ألف نور وهو فوق ذلك ورواه كذلك أبو الشيخ وابن مردويه وأبو نصر السجزي والبيهقي في
 الاسماء والصفات وروى أبو الشيخ من حديث أبي ذر تفكروا في خلق الله ولا تفكروا في الله فتهلكوا
 (وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه خرج على قوم ذات يوم وهم يتفكرون فقال ما لكم لا تتكلمون فقالوا
 نتفكر في خلق الله عز وجل قال فكذلك فافعلوا تفكروا في خلقه ولا تفكروا فيه فان هذا المغرب أرضا
 بيضاء نورها بياضها وبياضها نورها مسيرة الشمس أربعين يوما ما خلق من خلق الله عز وجل لم يعصوا الله
 عز وجل طرفة عين قالوا يا رسول الله فابن الشيطان منهم قال ما يدرون خلق الشيطان أم لا قالوا من ولد آدم
 لا يدرون خلق آدم أم لا قال لا يدرون خلق آدم أم لا) قال العراقي رويانه في جزء ثم ترك البياض ولم يعين الجزع ولا من رواه وقد
 ذكره المصنف في كتاب الجواهر والدرر من حديث ابن عباس ان الله ارضاء بيضاء مسيرة الشمس فيها ثلاثون
 وهي مثل الدنيا ثلاثون مرة مشكونة خلقا لا يعلمون ان الله تعالى يعصى في الارض ولا يعلمون ان الله تعالى
 خلق آدم وابلح انتهى قلت رواه أبو الشيخ في العظمة من حديث أبي هريرة ان الله تعالى ارضاء من وراء
 ارضكم هذه بيضاء نورها وبياضها مسيرة شمسكم هذه أربعين يوما فيها عباد الله لم يعصوه طرفة عين ما يعلمون
 ان الله خلق الملائكة ولا آدم ولا ابلح هم قوم يقال لهم الروحانيون خلقهم الله من ضوء نوره وروى أبو
 نعيم في الحلية من طريق اسمعيل بن عباس عن الاحوص بن حكيم عن شهر عن ابن عباس انه صلى الله عليه
 وسلم خرج على أصحابه فقال ما جمعكم فقالوا اجتمعنا نذكر ربنا ونفكر في عظمته فقال تفكروا في خلق
 الله ولا تفكروا في الله فانكم ان تقدر واقدروا الحديث وفيه ذكر اسرافيل وهو الذي أشار اليه العراقي
 في الذي قبله وان اسناده ضعيف وروى أحمد ومن طريقه الطبراني ثم صاحب الحلية من طريق عبد الجليل
 ابن عطية عن شهر عن عبد الله بن سلام قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على ناس من أصحابه وهم
 يتفكرون في خلق الله فقال لهم فيم كنتم تتفكرون قالوا نتفكر في خلق الله فقال لا تفكروا في الله
 وتفكروا في خلق الله فان ربنا خلق ملائكة في الارض السابعة السفلى ورأسه قد جاوز السماء العليا
 من بين قدميه الى كعبيه مسيرة ستمائة عام وما بين كعبيه الى اخمص قدميه مسيرة ستمائة عام الخالق
 أعظم من الخلق وروى ابن أبي الدنيا عن عثمان بن أبي دهرس قال بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انتهى الى أصحابه وهم سكوت لا يتكلمون فقال ما لكم لا تتكلمون قالوا نتفكر في خلق الله قال كذلك
 فافعلوا تفكروا في خلق الله ولا تفكروا فيه قال الحافظ البخاري في المقاصد وهذه الاخبار اسانيدها ضعيفة
 لكن اجتماعها يكسب قوة والمعنى صحيح وفي صحيح مسلم من حديث أبي هريرة لا يزال الناس يتساءلون حتى
 يقال هذا خلق الله الخلق فمن خلق الله فمن وجد من ذلك شيئا فليقل آمنت بالله (وعن عطاء) بن أبي رباح
 المكي الفقيه الثقة روى له الجماعة (قال انطاع) أنا وعبيد بن عمر بن قتادة الليثي قاص أهل مكة ثقة روى
 له الجماعة (الى عائشة رضي الله عنها وبينها وبينها حجاب فقالت يا عبيد ما منعك من زيارتنا قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم زرع غبار زد حبا قال ابن عمر فاخبرني يا عبيد ما منعك من زيارتنا قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال ابن عمر فاخبرني يا عبيد ما منعك من زيارتنا قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال فبكت وقالت كل أمره كان عجا أناني في ليلتي حتى مس جلده جلدي ثم قال ذريني
 أتعبد لربي

وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه خرج على قوم ذات يوم وهم يتفكرون فقال ما لكم لا تتكلمون فقالوا نتفكر في خلق الله عز وجل قال فكذلك فافعلوا تفكروا في خلقه ولا تفكروا فيه فان هذا المغرب أرضا بيضاء نورها بياضها وبياضها نورها مسيرة الشمس أربعين يوما ما خلق من خلق الله عز وجل لم يعصوا الله طرفة عين قالوا يا رسول الله فابن الشيطان منهم قال ما يدرون خلق الشيطان أم لا قالوا من ولد آدم لا يدرون خلق آدم أم لا قال لا يدرون خلق آدم أم لا وعن عطاء قال انطلقت يوما أنا وعبيد بن عمر الى عائشة رضي الله عنها فكلما متنا وبيننا وبينها حجاب فقالت يا عبيد ما منعك من زيارتنا قال قول رسول الله صلى الله عليه وسلم زرع غبار زد حبا قال ابن عمر فاخبرني يا عبيد ما منعك من زيارتنا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن عمر فاخبرني يا عبيد ما منعك من زيارتنا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فبكت وقالت كل أمره كان عجا أناني في ليلتي حتى مس جلده جلدي ثم قال ذريني أتعبد لربي

عز وجل فقام الى القرية فتوضأ منها ثم قام يصلي فبكى حتى أتى بلال يؤذنه بصلاة الصبح فقال يا رسول الله ما يبكيك وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال ويحك يا بلال وما يمنعني أن أبكي وقد أنزل الله عليّ في هذه الليلة أن في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار آيات لاولى الاالباب ثم قال ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها قال العرافي تقدم في كتاب الصبر والشكر وانه من رواية عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء انتهى قلت ورواه كذلك عبد بن حديد وابن المنذر وابن مردويه وابن أبي الدنيا في التفكير وابن عساكر كلهم عن عطاء نحوه وفيه ثم قام فصلى فبكى حتى سال دموعه على صدره ثم ركع فبكى ثم سجد فبكى ثم رفع رأسه فبكى فلم يزل كذلك حتى جاء بلال فأذنه بالصلاة وأما حديث زرغباء تزدج بافرواه البرار والحرب بن أبي أسامة في مسندهم ما من طريق ناهيما أبو نعيم في الحلية من طريق طلحة بن عمرو عن عطاء عن أبي هريرة به مرفوعا وكذا أخرجه العسكري في الامثال والبيهقي في الشعب وقال ان طلحة غير قوي وقد روى هذا الحديث باسانيد هذا أمثلهما وقال العقيلي هذا الحديث إنما يعرف بطلحة وقد تابعه قوم نحوه في الضعف وانما يروى هذا عن عطاء عن عبيد بن عمير قوله انتهى قال الحافظ السخاوي يشير الى ما رواه ابن حبان في صحيحه عن عطاء قال دخلت أنا وعبيد بن عمير على عائشة فقالت لعبيد قد أن لك أن تزورنا فقال أقول لك يا أمه كما قال الاول زرغباء تزدج بافرواه دعا ونامن بطالتكم هذه وذكر حديثا (فقيه لا رواعي) عبد الرحمن بن عمرو والفقيه رحمه الله تعالى (ما غاية التفكير فبهن قال يقرؤهن وهو يعقلهن) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب التفكير (وعن محمد بن واسع) البصري رحمه الله تعالى (ان رجلا من أهل البصرة ركب الى أم ذر) وهي امرأة أبي ذر قال الحافظ وفقت على حديث فيه التصريح بانها أسأت مع أبي ذر في أول الاسلام أخرجه الفهاكهي في تاريخ مكة (بعد موت أبي ذر) رضى الله عنه (فسألها عن عبادة أبي ذر فقالت كان نهارة أجمع في ناحية البيت يتفكر) رواه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الله بن محمد بن عمران حدثنا حسين المروزي حدثنا الهيثم بن جميل حدثنا صالح المري عن محمد بن واسع ان رجلا من أهل البصرة ركب الى أم ذر بعد وفاة أبي ذر يسألها عن عبادة أبي ذر فأتاها فقال جئتك لتخبريني عن عبادة أبي ذر قالت كان النهار أجمع خاليا يتفكر (وعن الحسن) البصري رحمه الله تعالى (قال تفكر ساعة خير من قيام ليلة) رواه أبو نعيم في الحلية قال حدثنا أبي حدثنا احمد بن محمد حدثنا عبد الله بن سفيان حدثنا داود بن عمر الضبي حدثنا فضيل بن عياض عن هشام عن الحسن فذكره وهذا قدرناه أيضا أبو الشيخ في العظمة من قول ابن عباس ورواه أحمد بن صالح في كتاب التبتيرة من حديث أنس وقد تقدم قريبا (وعن الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى (قال الفكرة امرأة تريك حسناك وسياك تلوقيل لبراهيم) بن أدهم (انك تطيل الفكرة فقال الفكرة مخ العمل) هذان القولان أوردهما أبو نعيم في الحلية بسند واحد فقال حدثنا عبد الله بن محمد ومحمد بن علي قال حدثنا أبو يعلى حدثنا عبد الصمد بن يزيد قال سمعت الفضيل بن عياض يقول قيل لبراهيم انك لتطيل الفكرة قال الفكرة مخ العمل قال وسمعت الفضيل يقول قال الحسن الفكرة امرأة تريك حسناك وسياك تلوقيل (وكان سفيان بن عيينة) رحمه الله تعالى (كثيرا ما يتمثل ويقول

إذا المرأة كانت له فكرة * ففي كل شيء له عبرة)

رواه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا أبي حدثنا أحمد بن محمد بن عمران حدثنا عبد الله بن محمد بن عبيد حدثنا اسحق بن ابراهيم قال سمعت سفيان بن عيينة يقول الفكرة نور تدخله قلبك قال عبد الله وحدثنا أبو حنيفة القرشي قال كان سفيان بن عيينة يتمثل بما يتمثل

إذا المرأة كانت له فكرة * ففي كل شيء له عبرة

قال وبلغني عن سفيان بن عيينة قال التفكير مفتاح الرحمة ألا ترى أنه يتفكر فيتوب (وعن طاوس) بن

قال قال الحواريون لعيسى بن مريم يا روح الله هل على الأرض اليوم مثلك فقال نعم من كان منطقه ذكرا وصمته ففكر وانظره عبدة فانه مثلي وقال الحسن من لم يكن كلامه حكمة فهو لغو ومن لم يكن سكوته تفكرا فهو سهو ومن لم يكن نظره اعتبارا فهو لهو وفي قوله تعالى سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير (^{١٦٤}) الحق قال أمتنع قلوبهم التفكر في أمري وعن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم أعطوا أعينكم حفظها من العبادة فقالوا يا رسول الله وما حفظها من العبادة قال النظر في المصحف والتفكير فيه والاعتبار عند عجائبه وعن امرأة كانت تسكن البادية قريبا من مكة انها قالت لو تطالعت قلوب المتقين بفكرها الى ما قد ادخلها في حجب الغيب من خير الآخرة لم يصف لهم في الدنيا عيش ولم تقرأ لهم في الدنيا عين وكان لقمان يطيل الجلوس وحده فكان يمر به مولا فيقول يا لقمان انك تديم الجلوس وحده فلو جلست مع الناس كان آنس لك فيقول لقمان ان طول الوحدة أفهم للفكر وطول الفكر دليل على طريق الجنة وقال وهب بن منبه ما طالت فكرة امرئ قط الا عمل ولم يعلم امرؤ قط الا عمل وقال عمر بن عبد العزيز في الفكرة في نعم الله عز وجل من أفضل العبادة وقال عبد الله بن المبارك يوما لسهل بن علي وراه ساكتا متفكرا أن بلغست قال الصراط وقال بشر لو تفكر الناس في عظمة الله ما عصوا الله عز وجل وعن ابن عباس

كيسان اليماني رحمه الله تعالى (قال قال الحواريون) أصحاب عيسى (لعيسى عليه السلام يا روح الله هل على الأرض اليوم مثلك فقال نعم من كان منطقه ذكرا وصمته ففكر وانظره عبدة فانه مثلي) ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب التفكير (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (من لم يكن كلامه حكمة فهو لغو ومن لم يكن سكوته تفكرا فهو سهو ومن لم يكن نظره اعتبارا فهو لهو) ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب التفكير وروى أبو نعيم في الحلية من طريق إبراهيم بن الأشعث قال سمعت فضيلا يقول كلام المؤمن حكم وصمته تفكير ونظره عبادة (وإذا كنت كذا لم تزل في عبادة) وفي قوله تعالى سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق قال أمتنع قلوبهم التفكر في أمري وعن أبي سعيد الخدري (رضي الله عنه) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطوا أعينكم حفظها من العبادة فقالوا يا رسول الله وما حفظها من العبادة قال النظر في المصحف أي قراءة القرآن نظر في المصحف فانه أفضل من قراءته عن حفظه وبه أخذ السلف قال النووي وهكذا قاله أصحابنا وليس على إطلاقه انما هو تابع للتدبر وجع القلب والبصر (والتفكير فيه) أي التأمل في معانيه (والاعتبار عند عجائبه) من أوامره وزواجره ومواعظه وأحكامه وقصصه ووجوه بلاغته وبديع رموزه وإشاراته قال العراقي ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب التفكير ومن طريقه أبو الشيخ في كتاب العظمة باسناد ضعيف انتهى قلت ورواه أيضا الحكمي في النوادر والبيهقي في الشعب وضعفه (و) يحكى (عن امرأة) صالحة (كانت تسكن البادية قريبا من مكة انها قالت لو تطالعت قلوب المتقين بفكرها الى ما قد ادخلها في حجب الغيب من خير الآخرة لم يصف لهم عيش ولم تقرأ لهم في الدنيا عين) ورواه ابن أبي الدنيا عن أبي علي المديني عن أبي الحسن الأكرام وكان من خيار الناس (وكان لقمان) الحكمي رحمه الله تعالى (يطيل الجلوس وحده فكان يمر به مولا فيقول يا لقمان انك تديم الجلوس وحده فلو جلست مع الناس كان آنس لك فيقول لقمان ان طول الوحدة أفهم للفكرة وطول الفكرة دليل على طريق الجنة) ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب التفكير (وقال وهب بن منبه) رحمه الله تعالى (ما طالت فكرة امرئ قط الا عمل وما علم امرؤ قط الا عمل) ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب التفكير (وقال عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (الفكرة في نعم الله عز وجل من أفضل العبادة) ورواه أبو نعيم في الحلية (وقال عبد الله بن المبارك) رحمه الله تعالى (يوما السهل بن علي وراه ساكتا متفكرا أين بلغست في الحلية) ورواه أبو نعيم في الحلية (وقال بشر) بن الحارث رحمه الله تعالى (لو تفكر الناس في عظمة الله تعالى ما عصوا الله تعالى) ورواه أبو نعيم في الحلية (وعن ابن عباس) رضي الله عنه قال (ركعتان مقتصدتان في تفكير خير من قيام ليلة بلا قلب) وروى أبو الشيخ في العظمة من طريقه شل عن الضحاك عن ابن عباس التفكير في عظمة الله وجمته وناره ساعة خير من قيام ليلة وقد تقدم قريبا (وبينا أبو شريح) عبد الرحمن بن شريح الماعفري كانت له عبادة وفضل توفي بالاسكندرية سنة ١٦٧ روى له الجماعة (يمشي اذ جلس فتقنع بكسائه فجعل يبكي فقلنا له ما يبكيك قال تفكرت في ذهاب عمري وقلة عملي واقتراب أجلي) ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب التفكير (وقال أبو سليمان) الداراني رحمه الله تعالى (عودوا أعينكم البكاء وقلوبكم التفكير) ورواه أبو نعيم في الحلية (وقال أبو سليمان) أيضا (الفكر في الدنيا حجاب عن الآخرة وعقوبة لاهل الولاية والفكر في الآخرة يورث الحكمة ويحيي القلوب) ورواه أبو نعيم في الحلية (وقال حاتم الاصم) رحمه الله تعالى (من العبدة يزيد

العلم ركعتان مقتصدتان في تفكير خير من قيام ليلة بلا قلب وبينا أبو شريح يمشي اذ جلس فتقنع بكسائه فجعل يبكي فقلنا له ما يبكيك قال تفكرت في ذهاب عمري وقلة عملي واقتراب أجلي وقال أبو سليمان عودوا أعينكم البكاء وقلوبكم التفكير وقال أبو سليمان الفكر في الدنيا حجاب عن الآخرة وعقوبة لاهل الولاية والفكر في الآخرة يورث الحكمة ويحيي القلوب وقال حاتم من العبدة يزيد

العلم ومن الذكر يزيد الحب ومن التفكير يزيد الخوف وقال ابن عباس التفكير في الخير يدعو إلى العمل به والندم على الشر يدعو إلى تركه و يروى أن الله تعالى قال في بعض كتبه أني لست أقبل كلام كل حكيم ولكن أنظر إلى همه وهواه فإذا كان همه وهواه لي جعلت صمته تفكيراً وكلامه حداً وإن لم يتكلم وقال الحسن إن أهل العقل لم يزالوا يعودون بالذكر على (١٦٥) الفكر والفكر على الذكر حتى استنطقوا

قلوبهم فنطقت بالحكمة وقال اسحق بن خلف كان داود الطائي رحمه الله تعالى على سطح في ليلة قراء تفكير في ملكوت السموات والارض وهو ينظر إلى السماء ويبيح حتى وقع في دار جاره قال فوثب صاحب الدار من فراشه عرياناً ويده سيف وظن أنه لص فلما نظر إلى داود رجع ووضع السيف وقال من ذا الذي طرحك من السطح قال ما شعرت بذلك قال ما شعرت بذلك وقال الجنيد أشرف المجالس وأعلاها الجلوس مع الفكرة في ميدان التوحيد والتسليم بنسيم المعرفة والشرب بكأس المحبة من بحر الوداد والنظر بحسن الظن بالله عز وجل ثم قال بالهامن مجالس ما أجملها ومن شراب ما ألذ ما ألذ طوبى لمن رزقه رواء أبو نعيم في الحلية (وقال الشافعي رحمه الله تعالى استعينوا على الكلام بالصمت وعلى الاستنباط بالتفريط والندم والرؤية والفكر يكسبان عن الحزم والمطنة ومشاورة الحكماء ثبات في النفس وقوة في البصيرة ففكر قبل أن تعزم وتبطل قبل أن تهجم وشاور قبل أن تقدم) رواء البیهقي كذلك في مناقبه (وقال أيضاً الفضائل أربع أحداها الحكمة) وهي أعلاها (وقوامها الفكرة والثانية العفة وقوامها في الشهوة) أي في تركها (والثالثة القوة وقوامها في الغضب) أي في تركه (والرابعة العدل وقوامه في اعتدال قوى النفس) رواء البیهقي كذلك في مناقبه وهذه هي الفضائل النفسية فصولها أربعة العقل وكمال العلم والعفة وكمال الورع والشجاعة وكمال المجاهدة والعدل وكمال الانصاف وهي المعبر عنها بالدين ويكمل ذلك بالفضائل البدنية وهي أربعة الصحة والقوة والجمال وطول العمر والفضائل المظيفة بالانسان وهي أربعة أيضاً المال والاهل والعز وكرم العشيرة ولا سبيل إلى تحصيل ذلك إلا بتوفيق الله عز وجل وذلك بأربعة أيضاً هدايته ورشده وتسديده وتأييده فجميع ذلك خمسة أنواع وهي عشرون ضرباً ليس للانسان مدخل في اكتسابها الا فيما هو نفسي فقط وقد تقدم تفصيل ذلك في كتاب تهذيب الاخلاق ومما يذكر في فضيلة التفكير ما رواه ابن أبي الدنيا في كتاب التفكير عن عامر بن عبد قيس قال سمعت غير واحد ولاثنين ولا ثلاثة من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يقولون ان ضياء الايمان أو نور الاعداء التفكير وروى ابن المنذر وأبو نعيم في الحلية عن طريق عوف بن عبد الله قال سألت أم الدرداء ما كان أفضل عبادة أبي الدرداء قالت التفكير والاعتبار وروى أبو الشيخ والديلي من حديث أبي هريرة بينما رجل مستلق ينظر إلى السماء وإلى النجوم فقال والله اني لاعلم ان لك خالقاً بالالهام اغفر لي فظن اليه فغفر له وروى ابن أبي حاتم وابن

العلم ومن الذكر يزيد الحب ومن التفكير يزيد الخوف (وقال ابن عباس) رواء أبو نعيم في الحلية (وقال ابن عباس) رضاء الله عنه (التفكير في الخير يدعو إلى العمل به والندم على الشر يدعو إلى تركه) رواء ابن أبي الدنيا في كتاب التفكير (و يروى) في الاخبار (قال) الله (عز وجل في بعض كتبه) التي أنزلها من السماء (انني است أقبل كلام كل حكيم ولكن أنظر إلى همه وهواه فإذا كان همه وهواه لي جعلت صمته تفكيراً وكلامه حداً وإن لم يتكلم وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (ان أهل العقل لم يزالوا يعودون بالذكر على الفكر والفكر على الذكر حتى استنطقوا فلوهم فنطقت بالحكمة) رواء ابن أبي الدنيا في كتاب التفكير (وقال اسحق بن خلف كان داود) بن نصير (الطائي) رحمه الله تعالى (على سطح في ليلة قراء فذهكر في ملكوت السموات والارض وهو ينظر إلى السماء ويبيح حتى وقع في دار جاره قال فوثب صاحب الدار من فراشه عرياناً ويده سيف وظن أنه لص فلما نظر إلى داود رجع ووضع السيف وقال من ذا الذي طرحك من السطح قال ما شعرت بذلك) رواء أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا أحمد بن اسحق حدثنا ابراهيم عن نائلة حدثنا أحمد بن أبي الحواري حدثنا اسحق بن خلف قال كان داود الطائي في ليلة مقمرة فتفكر فقام فمشى على السطح وهو شاخص حتى وقع في دار جاره قال فوثب صاحب الدار عرياناً من الفراش فأخذ السيف ظن أنه لص فلما رأى داود رجع فلبس ثيابه فوضع السيف وأخذ بيد داود حتى رده إلى داره فقيل لداود فقال ما دريت أوما شعرت (وقال) أبو القاسم (الجنيد) قدس سره (أشرف المجالس وأعلاها الجلوس مع الفكرة في ميدان التوحيد والتسليم بنسيم المعرفة والشرب بكأس المحبة من بحر الوداد والنظر بحسن الظن بالله عز وجل ثم قال بالهامن مجالس ما أجملها ومن شراب ما ألذ ما ألذ طوبى لمن رزقه) رواء أبو نعيم في الحلية (وقال الشافعي رحمه الله تعالى استعينوا على الكلام بالصمت وعلى الاستنباط بالتفريط رواء البیهقي في مناقبه (وقال أيضاً صحة النظر في الأمور ونجاة من الغرور والعزم في الرأي سلامة من التفريط والندم والرؤية والفكر يكسبان عن الحزم والمطنة ومشاورة الحكماء ثبات في النفس وقوة في البصيرة ففكر قبل أن تعزم وتبطل قبل أن تهجم وشاور قبل أن تقدم) رواء البیهقي كذلك في مناقبه (وقال أيضاً الفضائل أربع أحداها الحكمة) وهي أعلاها (وقوامها الفكرة والثانية العفة وقوامها في الشهوة) أي في تركها (والثالثة القوة وقوامها في الغضب) أي في تركه (والرابعة العدل وقوامه في اعتدال قوى النفس) رواء البیهقي كذلك في مناقبه وهذه هي الفضائل النفسية فصولها أربعة العقل وكمال العلم والعفة وكمال الورع والشجاعة وكمال المجاهدة والعدل وكمال الانصاف وهي المعبر عنها بالدين ويكمل ذلك بالفضائل البدنية وهي أربعة الصحة والقوة والجمال وطول العمر والفضائل المظيفة بالانسان وهي أربعة أيضاً المال والاهل والعز وكرم العشيرة ولا سبيل إلى تحصيل ذلك إلا بتوفيق الله عز وجل وذلك بأربعة أيضاً هدايته ورشده وتسديده وتأييده فجميع ذلك خمسة أنواع وهي عشرون ضرباً ليس للانسان مدخل في اكتسابها الا فيما هو نفسي فقط وقد تقدم تفصيل ذلك في كتاب تهذيب الاخلاق ومما يذكر في فضيلة التفكير ما رواه ابن أبي الدنيا في كتاب التفكير عن عامر بن عبد قيس قال سمعت غير واحد ولاثنين ولا ثلاثة من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يقولون ان ضياء الايمان أو نور الاعداء التفكير وروى ابن المنذر وأبو نعيم في الحلية عن طريق عوف بن عبد الله قال سألت أم الدرداء ما كان أفضل عبادة أبي الدرداء قالت التفكير والاعتبار وروى أبو الشيخ والديلي من حديث أبي هريرة بينما رجل مستلق ينظر إلى السماء وإلى النجوم فقال والله اني لاعلم ان لك خالقاً بالالهام اغفر لي فظن اليه فغفر له وروى ابن أبي حاتم وابن

ففكر قبل أن تعزم وتبطل قبل أن تهجم وشاور قبل أن تقدم وقال أيضاً الفضائل أربع أحداها الحكمة وقوامها الفكرة والثانية العفة وقوامها في الشهوة والثالثة القوة وقوامها في الغضب والرابعة العدل وقوامه في اعتدال قوى النفس

المنذروا بن مردويه والطبراني عن ابن عباس قال أتت قريش اليه ودفعوا لما جاءكم به موسى من الآيات قالوا
عصاه وبده بيضاء لنا طرين وأتوا النصارى فقالوا كيف كان عيسى فيكم قالوا كان يبرئ الأكمة والارص
ويحيي الموتى فاتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا ادع لنا ربك يجعل لنا الصفا فذهبوا فخر به ففرزت أن في
خلق السموات والارض الآيه فليست فكر وافيه اوردى الديبلى من حديث أنس أفضل الزهد في الدنيا ذكر
الموت وأفضل العبادة التفكير فن أنقله ذكر الموت وجد قبره روضة من رياض الجنة وقال ابن عطاء الله
الفكرة سراج القلب فاذا ذهبت فلا ضالة له وقال بعض الحكماء املا عينك من ريتك هذه الكواكب
وأجلها في جلة هذه الجبابرة متفكرا في قدرة مقدرها متدبرا في حكمة مدبرها قبل أن يسافر بك القدر
ويحال بينك وبين النظر وروى في بعض الاخبار انه كان الرجل من بني اسرائيل اذا تعبد ثلاثين سنة أطلته
سحابة ففعله رجل فلم تطله فشق كالامه فقالت لعلك أذنت فقال لا قالت فهل نظرت الى السماء فرددت
طرنك غير مفكر فيها قال نعم قالت من ههنا أتيت (فهذه أقاويل العلماء في الفكرة) وفضلها (وما شرع
أحد منهم في ذكر حقيقةتها وبيان مجازها) ثم اعلم ان التفكير له مقدمات ولواحق فمن مقدمات السماع
والتيقظ والتذكر ومن لواحقه العلم لان من سمع يقيظ ومن يقيظ تذكر ومن تذكر
علم ومن علم عمل ان كان علما يراد للعمل وان كان علما يراد لذاته سعدوا السعادة غاية المطالب اما السماع
والعلم فقد تقدم ذكر كل منهما في كتاب مستقل واحتاج الامر الى بيان البيضة والتذكر حقيقة البيضة
الانتباه من النوم وهي في هذا الباب انتباه القلب للخير لا غير قال الامام أبو اسمعيل الهروي هي القومة لله
تعالى من سنة الغفلة والنهوض عن ورطة الغفلة قال الكمال الصوفي والقومة والنهوض هما غرة الانتباه
والنهوض هو قيام بسرعة فعلى هذا تكون القومة لله واجبة على الفور في الاوامر والنواهي الفورية وهي
متعلقة بكل مقام لان العبد مأمور بالتزقي من حضوض الى ارتفاع ومن ارتفاع الى أرق وهكذا فصاعدا
فكما كان القلب في حالة وتنبه من نفسه أو من غيره بحالة تسمى على حالته الاولى استجابه الارتقاء اليها
ليكون له حالا وما كان قبله مقام وهكذا الى ما لا يتناهى وتشرف البيضة تشرف العلم المستيقظ به وكل ما جاء
في كتاب الله عز وجل من ذكر المسارعة الى المغفرة والمسارعة الى الخيرات فهو دليل على فضلها

*** (فصل) * في التذكر** اعلم ان القلب اذا انتبه من غفلة وتيقظ من رقدته تذكر ما كان نسيه وانظر الى
قوله تعالى وما يتذكر الامن يتنبه فجعل الانتباه شرطاً للانتفاع بالتذكر وقال تعالى ان في ذلك لذكرى لمن
كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد فجعل للتذكر ثلاثة أسباب القاء السمع وحضور القلب وشهوده للهم
فعلى هذا يكون حقيقة التذكر استدعاء ما كان موجودا عنده ثم نسيه وتكراره على القلب حتى يثبت
و يرسخ وسبب ذلك ان العلوم كلها مركوزة في النفوس بالفطرة وهي كامنسة فيها ككمون النار في الحجر
والنحلة في النواة وذلك انهم قابلون لادراك العلوم كلها فالعلم لا يحدث لها شيء من خارج وانما يخرج بالتعليم
ما هو كامن فيها وانما طرأ عليه النسيان بسبب اغترابها في عالم الشهادة عالم الخيال والظلمة فتي سكت عنها
حركة الخيال وظلمة الشهوات تحجب لها عالمها الذي هو من أمر الله تعالى المتزه عن الخيالات والاهوام وعن
الجهات والمقدار فينتد تذكر ما أودعه عندها سيدها وما لكها وهاذيها من الاعتراف بوجوده ووحدانيته
وكل صفة تلقى به ظمته وكبرياته فن حرم مثل هذا الاستبصار فقد حجب من الرحمة بطريق النظر والاعتبار
فانه تعالى أمرنا على لسان أنبيائه عليهم السلام بالتذكر كما لم يكن لنا الى أنفسنا حتى نهنا فقال سبحانه هو
الله الواحد القهار رب السموات والارض وما بينهما ما العز من الغفار والتذكر يتعلق بالعقد والقول
والفعل والترك وهو واجب فيما يجب من ذلك ويحرم تذكر المعاصي ان أدى الى استجلابها بل يجب
التغافل عنها ويكره تذكر ما يستقبل من الاحوال لانه يفوت زمانا صالحا من العمر بموهوم لا يدري يحصل
أم لا ولا يفعله ذلك الا غافل جاهل لا يعرف قدر عمره وما دام المرء يفتقر الى التفكير فلا بد من التذكر لان

فهذه أقاويل العلماء في
الفكرة وما شرع أحد منهم
في ذكر حقيقةتها وبيان
مجازها

* (بيان حقيقة الفكر وغثرته) * اعلم أن معنى الفكر هو احضار معرفتين في القلب ليستثمر منهما معرفة نالته ومثاله أن من مال الى العاجلة وآثر الحياة الدنيا وأراد أن يعرف أن الآخرة أولى بالايثار من العاجلة فله طريقان (١٦٧) أحدهما أن يسمع من غيره أن الآخرة

الفكر هو استمداد الانوار من الازكار وبشرف التذكير يشرف متعلقه وعلامة صحة التذكير موافقة الشرع في جميع مراتبه فحق وقوعه غير ذلك فليعلم خطأه

* (فصل) * واما التفكير فغضله عظيم وقد مر في سياق المصنف ما يدل عليه وصاحبه على بصيرة من أمره وما يستوى الاعبى والبصير وهو مخصوص بنوع الانسان لانه مركب من طرف عقلى وطرف حسى والذات المركبة المدركة لتدرك الاشياء الانواع تركيب ولا يعرف التفاضل الا بالاضافة كاضافة الدرهم الى الدينار وكاضافة الدنيا الى الآخرة فيظهر شرف الشرف بالنظر الى خسة الخسيس فانظر الى حالك في النوم كيف يريك الملك الموكل بالارواح المعاني في قوالب الخيال اضرورة مادة يفتنك وتركيبها ومن له فهم فنع من هذا العلم بالتلويح وهذا السبب تعرف حقيقة التفكير فاعلم ان سببه ليسهل مدركه والله الموفق

* (بيان حقيقة الفكر وغثرته) *

(اعلم) وقل الله تعالى (ان معنى الفكر هو احضار معرفتين في القلب ليستثمر منهما معرفة نالته) وبيان ذلك انك اذا أردت اقتناص علم أحوال جمعت بين علمين متناسبين لذلك العلم المطلوب بشرط عدم الشكوك فيهما و فراغ القلب من غيرهما وحدقت النظر فيهما متحديقا بالغا فلم تشعر الا وقد وجدت علمائنا لا وهو مطلوبك وبغيتك (ومثاله أن من مال) قلبه (الى العاجلة وآثر الحياة الدنيا وأراد أن) عمل الى الآخرة (و) يعرف ان الآخرة أولى بالايثار من العاجلة فله طريقان أحدهما أن يسمع من غيره أن الآخرة أولى بالايثار فيقلده) في ذلك (و) يصدقه من غير بصيرة بحقيقة الامر فيميل بعمله الى ايثار الآخرة اعتمادا على مجرد قوله وهذا يسمى تقليدا ولا يسمى معرفة والطريق الثانى أن يعرف ان الابقى أولى بالايثار ثم يعرف أن الآخرة أبقى فيحصل له من هاتين المعرفتين معرفة نالته وهو ان الآخرة أولى بالايثار (أى ينقل القلب من الميل الى الخسيس الى الميل الى النفيس لاسمحاله وربما لا يشعر به) ولا يمكن تحقيق المعرفة بأن الآخرة أولى بالايثار الا بالمعرفتين السابقتين فاحضار المعرفتين السابقتين في القلب للتوصل به الى المعرفة الثالثة يسمى تفكرا واعتبارا وتذكر اوتفيرا وتأملا وتذكرا وهذا السياق فيه أوفى غرض والاولى أن يقال ان احضار المعرفتين يسمى تفكرا وحصول المعرفة الثالثة يسمى تفكرا وتذكرا وتفيرا واعتبارا (اما التدبر والتأمل والتفكير فعبارة مترادفة على معنى واحد ليس تحتها معان مختلفة) فالتدبر هو النظر في دبر الامور أى عواقبها والتأمل هو اعادة النظر في الشيء مرة بعد أخرى ليحققه والتفكير هو تصرف القلب بالنظر في الدليل وقبل تصرف القلب في معاني الاشياء لدرك المطلوب وقال الراغب الفكر قوة مطروقة للعلم الى المعلوم وهو تخيل عقلى موجود في الانسان والتفكير جولان تلك القوة بين الخواطر بحسب نظر العقل وقد يقال للتفكير الفكر وبه تعلم الفرق بين الالفاظ الثلاثة (واما اسم التذكر والاعتبار والنظر فهى مختلفة المعانى وان كان أصل المسمى واحدا كما أن اسم الصارم والمهند والسيف يتوارد على شئ واحد ولكن باعتبارات مختلفة فالصارم يدل على السيف من حيث هو قاطع) وكذلك الصمام والرسوب (والمهند يدل عليه من حيث نسبته الى الموضع) وهو الهند ومنه قول كعب * مهند من سيوف الهند مسلول * وكذلك القاعى (والسيف يدل دلالة مطلقة من غير اشعار بهذه الزوائد فكذلك الاعتبار ينطلق على احضار المعرفتين من حيث انه يعبر عنهما الى معرفة نالته) اقتعال من العبر وهو التجاوز من حال الى حال والاسم العبرة بالكسر وهى عبارة عن الحالة التى يتوصل بها من معرفة المشاهد الى ما ليس بمشاهد (فان لم يقع العبور) الاولى العبر فان العبور يختص بتجاوز الماء اما بسباحة أو فى سفينة أو على بعير أو قنطرة (ولم يكن الا الوقوف على

أولى بالايثار من الدنيا فيقلده وصدق من غير بصيرة بحقيقة الامر فيميل بعمله الى ايثار الآخرة اعتمادا على مجرد قوله وهذا يسمى تقليدا ولا يسمى معرفة والطريق الثانى أن يعرف أن الابقى أولى بالايثار ثم يعرف أن الآخرة أبقى فيحصل له من هاتين المعرفتين معرفة نالته وهو ان الآخرة أولى بالايثار ولا يمكن تحقيق المعرفة بأن الآخرة أولى بالايثار الا بالمعرفتين السابقتين فاحضار المعرفتين السابقتين في القلب للتوصل به الى المعرفة الثالثة يسمى تفكرا واعتبارا وتذكرا وتفيرا واعتبارا (اما التدبر والتأمل والتفكير فعبارة مترادفة على معنى واحد ليس تحتها معان مختلفة وأما اسم التذكر والاعتبار والنظر فهى مختلفة المعانى وان كان أصل المسمى واحدا كما أن اسم الصارم والمهند والسيف يتوارد على شئ واحد ولكن باعتبارات مختلفة فالصارم يدل على السيف من حيث هو قاطع والمهند يدل عليه من حيث نسبته الى الموضع) وهو الهند ومنه قول كعب * مهند من سيوف الهند مسلول * وكذلك القاعى (والسيف يدل دلالة مطلقة من غير اشعار بهذه الزوائد فكذلك الاعتبار ينطلق على احضار المعرفتين من حيث انه يعبر عنهما الى معرفة نالته) اقتعال من العبر وهو التجاوز من حال الى حال والاسم العبرة بالكسر وهى عبارة عن الحالة التى يتوصل بها من معرفة المشاهد الى ما ليس بمشاهد (فان لم يقع العبور) الاولى العبر فان العبور يختص بتجاوز الماء اما بسباحة أو فى سفينة أو على بعير أو قنطرة (ولم يكن الا الوقوف على

دلالة مطلقة من غير اشعار بهذه الزوائد فكذلك الاعتبار ينطلق على احضار المعرفتين من حيث انه يعبر عنهما الى معرفة نالته وان لم يقع العبور ولم يكن الا الوقوف على

المعرفتين فينبطق عليهما اسم التذكر لاسم الاعتبار وأما النظر والتفكير فيقع عليهما من حيث ان فيه طلب معرفة ثالثة فمن ليس يطلب المعرفة الثالثة لا يسمى ناظر افكل متفكر (١٦٨) فهو متذكر وليس كل متذكر متفكر او فائدة التذكر كالتكرار المعارف على القلب لترسخ ولا

تنمحي عن القلب وفائدة التفكير تكثير العلم واستجلاب معرفة ليست بخاصة فهذا هو الفرق بين التذكر والتفكير والمعارف اذا اجتمعت في القلب وازدوجت على ترتيب مخصوص اثمرت معرفة أخرى فالعزفة نتاج المعرفة فاذا حصلت معرفة أخرى وازدوجت مع معرفة أخرى حصل من ذلك نتاج آخر وهكذا يتمادى النتاج وتتمادى العلوم ويتمادى الفكر الى غير نهاية وانما تنسد طريق زيادة المعارف بالموت أو بالعوائق هذا الم يقدر على استثمار العلوم ويهتدى الى طريق التفكير وأما أكثر الناس فانما منعوا الزيادة في العلوم لفقدانهم رأس المال وهو المعارف التي بها تستثمر العلوم كالذي لا بضاعة له فانه لا يقدر على الربح وقد يملك البضاعة ولكن لا يحسن صناعة التجارة فلا يربح شيئاً فكذلك قد يكون معه من المعارف ما هو رأس مال العلوم ولكنه ليس يحسن استعمالها وتالياً يفهاو ويقاع الأزواج المفضى الى النتائج فيها) ولا ينبغي من هذه الورطة الا الشيخ المفيد لهذه السعادة (ومعرفة طريق الاستعمال والاستثمار تارة تكون بنور الهى في القلب يحصل بالفكرة كما كان للانبياء صلوات الله عليهم أجمعين وذلك عز تزجدا وقد تكون بالتعلم والممارسة) ومما يجنبه المشايخ السكمل ومداومة النظر الى أحوالهم (وهو الأكثر) فان لمجالستهم تأثير اعظميها ثم المتفكر قد تحضره هذه المعارف وتحصل له الثمرة وهو لا يشعر بكيفية حصولها) لان ذلك الحصول عبارة عن انتقال القلب بسرعة من معرفة الى معرفة فربما لا يحس به صاحبه ويظن انه واقف عند المعرفة الاولى (و) ربما (لا يقدر على التعبير عنها) أى الثمرة (لقله ممارسة لصناعة التعبير في الايراد) ومعرفة هذه الصناعة أيضاً من الامور المهمة لما يتعدى به النفع (فكم من انسان يعلم ان الآخرة أولى بالاثار علماً حقيقياً) لا شبهة فيه (ولو سئل عن سبب معرفته

المعرفتين فينبطق عليهما اسم التذكر لاسم الاعتبار) اذ في الاعتبار راعي معنى العبر وليس في التذكر الا محاولة القوة العقلية لاسترجاع مافات بالنسيان (واما النظر والتفكير فيقع عليهما من حيث ان فيه طلب معرفة ثالثة) ولذلك يطلق النظر على المعرفة الحاصلة بعد الفحص وقد يراد به طلب المعنى بالقلب من جهة الذكرك كما يدرك ادراك المحسوس بالعين وقد يطلق على تقليب البصر أو البصيرة لادراك الشيء ورؤيته (فمن ليس يطلب المعرفة الثالثة لا يسمى ناظر) الاعلى وجهه التجوز (فكل متفكر فهو متذكر وليس كل متذكر متفكر او فائدة التذكر كالتكرار المعارف على القلب) واسترجاع مافات منها بالنسيان (لترسخ وثبت ولا تنمحي عن القلب وفائدة التفكير تكثير العلم واستجلاب معرفة ليست حاصلة) من قبل (فهذا هو الفرق بين التذكر والتفكير) وقال الراغب التفكير جريان القوة العلمية بحسب نظر العقل ولا يقال الا فيما يمكن أن تحصل له صورة في العقل ولهذا ورد ولا تفكر وافي الله اذ كان منزهاً أن يوصف بصورة قال تعالى أولم يتفكر وافي أنفسهم أولم ينظروا في ملكوت السموات والارض (والمعارف اذا اجتمعت في القلب وازدوجت على ترتيب مخصوص اثمرت معرفة أخرى فالعزفة نتاج المعرفة فاذا حصلت معرفة أخرى وازدوجت مع معرفة أخرى حصل من ذلك نتاج آخر وهكذا يتمادى النتاج وتتمادى العلوم ويتمادى الفكر الى غير نهاية) واذا عرفت هذا فقد نجت لك سبيل السعادة في استنتاج العلوم واقتناصها وهو واجب عند الشك وعند دور ود الشبهه وعند علاج الامراض الواجب ازالها من القلوب كما يجب طلب الحبيب للجبائع والماء للعطشان فمن ترك ذلك وانتظر خلق الشيع من غير أن كل وخلق الرى من غير شرب ومات كان عاصياً وكذلك من ترك تكسب العلوم الواجبة واتكل على فضل الله تعالى أن يجعله عالم بالالهام كان عاصياً وان كان ممكناً قال الله تعالى والله أخرجه من بطون امهاتكم لا تعلمون شيئاً وجعل لكم السمع والابصار والافئدة فمن عطل هذه الادلة عن استعمالها فقد فعل ما حرم عليه وكفر نعمة الله به في تعطيل هذه النعم (وانما تنسد طريق زيادة المعارف بالموت) فهو معذور ان لم يترك جهده في مدة حياته (أو بالعوائق هذا الم يقدر على استثمار العلوم ويهتدى الى طريق التفكير وأما أكثر الناس فانما منعوا الزيادة في العلوم لفقدانهم رأس المال وهو المعارف التي بها تستثمر العلوم) والحاصل ان المانع من زيادة المعارف سببان أحدهما أن يكون المتفكر قليل المعارف فيقل نتاجه (كالذي لا بضاعة له فانه لا يقدر على الربح) لاحتالة والثاني أن يكون كثير المعارف ولكن لا يحسن ازيدوا جهاداً وتلافاً هو اليه أشار المصنف بقوله (وقد يملك البضاعة ولكن لا يحسن صناعة التجارة فلا يربح شيئاً فكذلك قد يكون معه من المعارف ما هو رأس مال العلوم ولكنه ليس يحسن استعمالها وتالياً يفهاو ويقاع الأزواج المفضى الى النتائج فيها) ولا ينبغي من هذه الورطة الا الشيخ المفيد لهذه السعادة (ومعرفة طريق الاستعمال والاستثمار تارة تكون بنور الهى في القلب يحصل بالفكرة كما كان للانبياء صلوات الله عليهم أجمعين وذلك عز تزجدا وقد تكون بالتعلم والممارسة) ومما يجنبه المشايخ السكمل ومداومة النظر الى أحوالهم (وهو الأكثر) فان لمجالستهم تأثير اعظميها ثم المتفكر قد تحضره هذه المعارف وتحصل له الثمرة وهو لا يشعر بكيفية حصولها) لان ذلك الحصول عبارة عن انتقال القلب بسرعة من معرفة الى معرفة فربما لا يحس به صاحبه ويظن انه واقف عند المعرفة الاولى (و) ربما (لا يقدر على التعبير عنها) أى الثمرة (لقله ممارسة لصناعة التعبير في الايراد) ومعرفة هذه الصناعة أيضاً من الامور المهمة لما يتعدى به النفع (فكم من انسان يعلم ان الآخرة أولى بالاثار علماً حقيقياً) لا شبهة فيه (ولو سئل عن سبب معرفته

تكون بنور الهى في القلب يحصل بالفطرة كما كان للانبياء صلوات الله عليهم أجمعين وذلك عز تزجدا وقد تكون بالتعلم والممارسة وهو الاكثر ثم المتفكر قد تحضره هذه المعارف وتحصل له الثمرة وهو لا يشعر بكيفية حصولها ولا يقدر على التعبير عنها لقله ممارسته لصناعة التعبير في الايراد فكم من انسان يعلم ان الآخرة أولى بالاثار علماً حقيقياً ولو سئل عن سبب معرفته

يقدر على إرادته والتعبير عنه مع أنه لم تحصل معرفته إلا عن المعرفتين السابقتين وهو أن الأبقى أولى بالآثار وأن الآخرة أبقى من الدنيا فتحصل له معرفة ثالثة وهو أن الآخرة أولى بالآثار فراجع حاصل حقيقة التفكير إلى احضار معرفتين للتوصل بهما إلى معرفة ثالثة وأما أثر التفكير فهي العلوم والأحوال والأعمال ولكن ثمرته الخاصة العلم لا غير نعم إذا حصل العلم في القلب تغير حال القلب وإذا تغير حال القلب تغيرت أعمال الجوارح فالعمل تابع للحال والحال تابع العلم والعلم تابع الفكر (١٦٩) فالتفكير إذا هو المبدأ والمفتاح للخيرات كلها وهذا هو الذي يكشف لك

عن فضيلة التفكير وأنه خير من الذكر والتذكر لأن التفكير ذكر وزيادة وذكر القلب خير من عمل الجوارح بل شرف العمل لما فيه من الذكر فإذا التفكير أفضل من جملة الأعمال ولذلك قيل تفكير ساعة خير من عبادة سنة فقهيل هو الذي ينقل من المحارة إلى المحاب ومن الرغبة والحرص إلى الزهد والقناعة وقيل هو الذي يحدث مشاهدة وتقوى ولذلك قال تعالى لعلمهم يتقون أو يحدث لهم ذكرا وإن أردت أن تفهم كيفية تغير الحال بالتفكير فثاله ما ذكرناه من أمر الآخرة فان التفكير به يعرفنا أن الآخرة أولى بالآثار فإذا رسخت هذه المعرفة يقينا في قلوبنا (بأن لا يعتبر بها شئ من الفراغ عن غيرها) تغيرت القلوب إلى الرغبة في الآخرة والزهد في الدنيا) من غير أن تشعر بذلك التغير (وهذا ما عنيناه بالحال إذا كان حال القلب قبل هذه المعرفة حب العاجلة والميل إليها والنفرة عن الآخرة وقلة الرغبة فيها وحب هذه المعرفة تغير حال القلب وتبدلت إرادته ورغبته) وانما سمى الحال حالاً لتغيره من شأن إلى شأن (ثم أثر تغير الإرادة أعمال الجوارح في أطراح الدنيا والقبال على أعمال الآخرة) وبه ظهر أن العمل تابع للحال والحال تابع المعرفة والمعرفة تتبع التفكير (فهنا خمس درجات أولاهما التذكر وهو احضار المعرفتين في القلب) بالشرط المتقدم (وثانيتهما التفكير وهو طلب المعرفة المقصودة منهما) أي من المعرفتين (والثالثة حصول المعرفة المطلوبة واستنارة القلب بهما والرابعة تغير حال القلب عما كان عليه) بسبب حصول نور المعرفة والخامسة خدمة الجوارح للقلب بحسب ما يتجدد له من الحال) وقد مثل له المصنف بمثل فقال (فكأن يضرب الحجر على الحديد فتخرج منه نار يستضيء بها الموضع فتصير العين مبصرة

لم يقدر على إرادته والتعبير عنه مع أنه لم تحصل معرفته إلا عن المعرفتين السابقتين وهو أن الأبقى أولى بالآثار وأن الآخرة أبقى من الدنيا فتحصل له معرفة ثالثة وهو أن الآخرة أولى بالآثار فراجع حاصل حقيقة التفكير إلى احضار معرفتين للتوصل بهما إلى معرفة ثالثة (وأما أثر التفكير فهي العلوم والأحوال والأعمال) الحاصلة من العلوم (ولكن ثمرته الخاصة العلم لا غير) والحال والعمل ينشأت من العلم (نعم إذا حصل العلم في القلب) واستقر فيه ولم يعرضه شك وغفلة (تغير حال القلب وإذا تغير حال القلب تغيرت أعمال الجوارح فالعمل تابع للحال والحال تابع العلم والعلم تابع الفكر) فالتفكير إذا هو المبدأ والمفتاح للخيرات كلها) لأن العلوم والأحوال هما البضاعة التي يقع بها الاتجار وهذا هو السر في تقديم بعض العارفين كتاب التفكير على سائر كتب المنجيات (وهذا هو الذي يكشف لك عن فضيلة التفكير وأنه خير من الذكر والتذكر لأن في التفكير ذكر وزيادة وذكر القلب خير من عمل الجوارح بل شرف العمل لما فيه من الذكر) وقد سبق للمصنف تحقيق أن المحبة الناشئة عن التفكير أفضل من المحبة الناشئة عن التذكر والعلة أن التفكير رؤية والتذكر سماع وهذا معنى كلامه رضي الله عنه في كتاب ترتيب الإوراد وقد نقل القشيري رحمه الله تعالى في رسالته عن أحد المشايخ أن الذكر أفضل من الفكر لأن الله يوصف بالذكر ولا يوصف بالفكر وهذا فيه نظر لأن من عرف حقيقة التفكير علم أنه ذكر وزيادة معرفة مقتضية وعلى الجملة لا يزال الفكر أفضل من الذكر لأنه مقصود إلى أن ينتهي إلى حد ينقطع فيه الفكر ويبقى الذكر مجردا عن الأدلة فهذا الذكر أفضل من الفكر بالاختلاف والله أعلم (فإذا التفكير أفضل من جملة الأعمال ولذلك قيل تفكير ساعة خير من عبادة سنة) تقدم الكلام عليه فربما اختلف فيه (فقهيل هو الذي ينقل من المحارة إلى المحاب ومن الرغبة والحرص إلى الزهد والقناعة وقيل هو الذي يحدث مشاهدة وتقوى ولذلك قال تعالى لعلمهم يتقون أو يحدث لهم ذكرا وإن أردت أن تفهم كيفية تغير الحال بالتفكير فثاله ما ذكرناه من أمر الآخرة فان التفكير به يعرفنا أن الآخرة أولى بالآثار فإذا رسخت هذه المعرفة يقينا في قلوبنا (بأن لا يعتبر بها شئ من الفراغ عن غيرها) تغيرت القلوب إلى الرغبة في الآخرة والزهد في الدنيا) من غير أن تشعر بذلك التغير (وهذا ما عنيناه بالحال إذا كان حال القلب قبل هذه المعرفة حب العاجلة والميل إليها والنفرة عن الآخرة وقلة الرغبة فيها وحب هذه المعرفة تغير حال القلب وتبدلت إرادته ورغبته) وانما سمى الحال حالاً لتغيره من شأن إلى شأن (ثم أثر تغير الإرادة أعمال الجوارح في أطراح الدنيا والقبال على أعمال الآخرة) وبه ظهر أن العمل تابع للحال والحال تابع المعرفة والمعرفة تتبع التفكير (فهنا خمس درجات أولاهما التذكر وهو احضار المعرفتين في القلب) بالشرط المتقدم (وثانيتهما التفكير وهو طلب المعرفة المقصودة منهما) أي من المعرفتين (والثالثة حصول المعرفة المطلوبة واستنارة القلب بهما والرابعة تغير حال القلب عما كان عليه) بسبب حصول نور المعرفة والخامسة خدمة الجوارح للقلب بحسب ما يتجدد له من الحال) وقد مثل له المصنف بمثل فقال (فكأن يضرب الحجر على الحديد فتخرج منه نار يستضيء بها الموضع فتصير العين مبصرة

(٢٢ - (تحاف السادة المتقين) - عاشر)

وهذه المعرفة تغير حال القلب وتبدلت إرادته ورغبته ثم أثر تغير الإرادة أعمال الجوارح في أطراح الدنيا والقبال على أعمال الآخرة فهنا خمس درجات أولاهما التذكر وهو احضار المعرفتين في القلب وثانيتهما التفكير وهو طلب المعرفة المقصودة منهما والثالثة حصول المعرفة المطلوبة واستنارة القلب بهما والرابعة تغير حال القلب عما كان بسبب حصول نور المعرفة والخامسة خدمة الجوارح للقلب بحسب ما يتجدد له من الحال فكأن يضرب الحجر على الحديد فتخرج منه نار يستضيء بها الموضع فتصير العين مبصرة

بعد ان لم تكن مبصرة وتنتهض الاعضاء للعمل فكذلك زاد نور المعرفة وهو الفكر فيجمع بين المعرفتين كما يجمع بين الحجر والحديد ويؤلف بينهما تأليفاً مخصوصاً كما يضرب الحجر على الحديد ضرباً بالخصوص فينبعث نور المعرفة كما ينبعث النار من الحديد ويتغير القلب بسبب هذا النور حتى يميل الى ما لم يكن يميل اليه كما يتغير البصر بنور النار فيرى ما لم يكن يراه ثم تنتهض الاعضاء للعمل بمقتضى حال القلب كما ينتهض العاخر عن العمل بسبب الظلمة للعمل عند (١٧٥) ادراك البصر ما لم يكن يبصره فاذا ثمر الفكر العلوم والاحوال والعلوم لانهاية لها والاحوال

التي تتصور ان تتقلب على القلب لا يمكن حصرها لهذا لو اراد مرید أن يحصر فنون الفكر ومجاريه وأنه فيما ذا يتفكر لم يقدر عليه لان مجارى الفكر غير محصورة وغراته غير متناهية نعم نحن نجتهد في ضبط مجاريه بالاضافة الى مهمات العلوم الدينية وبالاضافة الى الاحوال التي هي مقامات السالكين ويكون ذلك ضبطاً جلياً فان تفصيل ذلك يستدعى شرح العلوم كلها وجلة هذه الكتب كالشرح لبعضها فانها مشتملة على علوم تلك العلوم تستفاد من افكار مخصوصة فلانشر الى ضبط المجامع فيها الحصول الوقوف على مجارى الفكر

(بيان مجارى الفكر)

(اعلم) هذا الله تعالى ان الوجود كله من ذروة العرش الى قاعدة الثرى معارج للملائكة ومراقي للافكار المشتغلة بالنظر والاعتبار حتى تصل الى معوقة الجبار فهناك لا معرج ولا مرقى اذ ليس وراء الله مرمى وهذا لا يحصى ولا يستقصى ولكن المقصود جلة حال المريد في سفره الى مولاه فاعلم (ان الفكر قد يجري في امر يتعلق بالدين وقد يجري فيما يتعلق بغير الدين وانما غرضنا) هنا (ما يتعلق بالدين فلنترك القسم الآخر) ونذكر ما يتعلق بالدين (ونعني بالدين المعاملة التي بين العبد وبين الرب تعالى فجميع افكار العبد اما ان تتعلق بالعبادة وصفاته واحواله واما ان تتعلق بالمعبود وصفاته وافعاله لا يمكن أن يخرج عن هذين القسمين وما يتعلق بالعبادة اما ان يكون نظراً فيها هو محبوب عند الرب تعالى أو فيها هو مكرهه ولا حاجة الى الفكر في غير هذين القسمين وما يتعلق بالرب تعالى اما ان يكون نظراً في ذاته وصفاته وأسمائه الحسنى واما ان يكون في أفعاله وملكوته وجميع ما في السموات والارض وما بينهما وما يتكشّف لك انحصار الفكر في هذه الاقسام بمثال وهو ان حال السائر بن الى الله تعالى والمستاقين الى لقائه يضاهى حال العشاق فلننخذ العشاق المستغرقين لهم بعشقه لا يعد وفكره من أن يتعلق بعشوقه أو يتعلق بنفسه فان تفكر في معشوقه فاما ان يتفكر

في

تتعلق بالمعبود وصفاته وأفعاله لا يمكن أن يخرج عن هذين القسمين وما يتعلق بالعبادة اما ان يكون نظراً فيها هو محبوب عند الرب تعالى أو فيها هو مكرهه ولا حاجة الى الفكر في غير هذين القسمين وما يتعلق بالرب تعالى اما ان يكون نظراً في ذاته وصفاته وأسمائه الحسنى واما ان يكون في أفعاله وملكوته وجميع ما في السموات والارض وما بينهما وما يتكشّف لك انحصار الفكر في هذه الاقسام بمثال وهو ان حال السائر بن الى الله تعالى والمستاقين الى لقائه يضاهى حال العشاق فلننخذ العشاق المستغرقين لهم بعشقه لا يعد وفكره من أن يتعلق بعشوقه أو يتعلق بنفسه فان تفكر في معشوقه فاما ان يتفكر

في جماله وحسن صورته في ذاته لينعم بالفكر فيه ومشاهدته واما ان يتفكر في أفعاله اللطيفة الحسنة الباقية على أخلاقه وصفاته ليكون ذلك مضعفا لذاته ومقويا لمحبه وان تفكر في نفسه فيكون فكره في صفاته التي تسقط من عين محبوه حتى ينزعه عنها أو في الصفات التي تقر به منه وتحببها اليه حتى يتصف بها فان تفكر في شيء خارج عن هذه الاقسام فذلك خارج عن حد العشق وهو نقصان فيه لان العشق التام الكامل ما يستغرق العاشق ويستوفي القلب حتى لا يترك فيه متسع لغيره فمحب الله تعالى ينبغي أن يكون كذلك فلا يعد ونظيره وتفكر محبوه ومهمها كان تفكره محصورا في هذه الاقسام الاربع لم يكن خارجا عن مقتضى المحبة أصلا (١٧١) فلنبدأ بالقسم الاول وهو تفكره في صفات

في جماله وحسن صورته في ذاته لينعم بالفكر فيه ومشاهدته واما أن يتفكر في أفعاله اللطيفة الحسنة الباقية على أخلاقه وصفاته ليكون ذلك مضعفا لذاته ومقويا لمحبه (فهذا طريق الفكر فيما يتعلق بالمحبوب (وان تفكر في نفسه فيكون فكره في صفاته التي تسقطه من عين محبوه حتى ينزعه عنها) أي يتبادر (أو في الصفات التي تقر به منه وتحببها اليه حتى يتصف بها) فهذا طريق الفكر فيما يتعلق بالمحب (فان تفكر في شيء خارج عن هذه الاقسام فذلك خارج عن حد العشق وهو نقصان فيه لان العشق التام الكامل ما يستغرق العاشق ويستوفي القلب) بكايته (حتى لا يترك فيه متسع لغيره فمحب الله تعالى ينبغي أن يكون كذلك فلا يعد ونظيره وتفكر محبوه ومهمها كان تفكره محصورا في هذه الاقسام الاربع لم يكن خارجا عن مقتضى المحبة أصلا فلنبدأ بالقسم الاول وهو تفكره في صفات نفسه وأفعال نفسه ليميز المحبوب منها عن المكره فان هذا الفكر هو الذي يتعلق بعلم المعاملة وهو مقصود هذا الكتاب وأما القسم الاخر (الذي هو التفكر في ذات الله ومعاني أسمائه وصفاته وكيف يتخلل بها العبد (فيتمتع بالمكاشفة ثم كل واحد مما هو مكره عند الله أو محبوب ينقسم الى ظاهر كالطاعات والمعاصي والى باطن كالصفات الخفيات والمهلكات التي محلها القلب وذكرنا تفصيلها في ربيع المهلكات والخفيات) وهو هذا الربيع (والطاعات والمعاصي تنقسم) نارة (الى ما يتعلق بالاعضاء السبعة) البدن والرجال والبصر والسمع واللسان (و) نارة (الى ما ينسب الى جميع البدن) وهذا (كالفرار من الزحف وعقوق الوالدين والسكون في المسكن الحرام) وغير ذلك (ويجب في كل واحد من المكاره التفكر في ثلاثة أمور الاول التفكر في انه هل هو مكره وعند الله أم لا قرب بشئ لا يظهر كونه مكره وهما في بادى النظر (بل يدرك بدقيق النظر) وكثرة التأمل (والثاني التفكر في انه ان كان مكره وهما في طريق الاحتراز عنه والثالث) التفكر في ان (هذا المكره هل هو متصف به في الحال فيتركه أو هو متعرض له في الاستقبال فيحترز عنه أو فارقه فيما مضى من الاحوال فيحتاج الى تداركه) لما فرط منه (وكذلك كل واحد من المحبوبات ينقسم هذه الانقسامات فاذا جعت هذه الاقسام زادت مجاري الفكر (واتسعت مسارحها) في هذه الاقسام على مائة والعبد مدفوع الى الفكر اما في جميعها أو في أكثرها وشرح آحاد هذه الاقسام يطول) ومثله الحصر فيه تعول (ولكن انحصر هذا القسم في أربعة أنواع الطاعات والمعاصي والصفات المهلكات والصفات الخفيات فلنذكر في كل نوع مثالا ليقبس به المرید ساثرها وينفتح له باب الفكر ويتسع عليه طريقه النوع الاول المعاصي ينبغي أن يقش الانسان صبيحة كل يوم في جميع أعضائه السبعة تفصيلا (كل عضو على حدة) ثم بدنه (من حيث المجموع) على الجلة هل هو في الحال) الراهنة (ملابس اعصية بها فيتركها) في تلك الحال (أولاسها بالامس فيتداركها بالترك والندم) والعزم على أن لا يعود لثلاثها (أو) هو (متعرض لها في نهارة) فيما يستقبله (فليستعد للاحتراز) عنها (والتباعد منها فينظر في اللسان ويقول انه متعرض

نفسه وأفعال نفسه ليميز المحبوب منها عن المكره فان هذا الفكر هو الذي يتعلق بعلم المعاملة الذي هو المقصود بهذا الكتاب وأما القسم الاخر فيتمتع بالمكاشفة ثم كل واحد مما هو مكره عند الله أو محبوب ينقسم الى ظاهر كالطاعات والمعاصي والى باطن كالصفات الخفيات والمهلكات التي محلها القلب وذكرنا تفصيلها في ربيع المهلكات والخفيات) وهو هذا الربيع (والطاعات والمعاصي تنقسم) نارة (الى ما يتعلق بالاعضاء السبعة) البدن والرجال والبصر والسمع واللسان (و) نارة (الى ما ينسب الى جميع البدن) وهذا (كالفرار من الزحف وعقوق الوالدين والسكون في المسكن الحرام) وغير ذلك (ويجب في كل واحد من المكاره التفكر في ثلاثة أمور الاول التفكر في انه هل هو مكره وعند الله أم لا قرب بشئ لا يظهر كونه مكره وهما في بادى النظر (بل يدرك بدقيق النظر) وكثرة التأمل (والثاني التفكر في انه ان كان مكره وهما في طريق الاحتراز عنه والثالث) التفكر في ان (هذا المكره هل هو متصف به في الحال فيتركه أو هو متعرض له في الاستقبال فيحترز عنه أو فارقه فيما مضى من الاحوال فيحتاج الى تداركه) لما فرط منه (وكذلك كل واحد من المحبوبات ينقسم هذه الانقسامات فاذا جعت هذه الاقسام زادت مجاري الفكر (واتسعت مسارحها) في هذه الاقسام على مائة والعبد مدفوع الى الفكر اما في جميعها أو في أكثرها وشرح آحاد هذه الاقسام يطول) ومثله الحصر فيه تعول (ولكن انحصر هذا القسم في أربعة أنواع الطاعات والمعاصي والصفات المهلكات والصفات الخفيات فلنذكر في كل نوع مثالا ليقبس به المرید ساثرها وينفتح له باب الفكر ويتسع عليه طريقه النوع الاول المعاصي ينبغي أن يقش الانسان صبيحة كل يوم في جميع أعضائه السبعة تفصيلا (كل عضو على حدة) ثم بدنه (من حيث المجموع) على الجلة هل هو في الحال) الراهنة (ملابس اعصية بها فيتركها) في تلك الحال (أولاسها بالامس فيتداركها بالترك والندم) والعزم على أن لا يعود لثلاثها (أو) هو (متعرض لها في نهارة) فيما يستقبله (فليستعد للاحتراز) عنها (والتباعد منها فينظر في اللسان ويقول انه متعرض

هل هو متصف به في الحال فيتركه أو هو متعرض له في الاستقبال فيحترز عنه أو فارقه فيما مضى من الاحوال فيحتاج الى تداركه وكذلك كل واحد من المحبوبات ينقسم الى هذه الانقسامات فاذا جعت هذه الاقسام زادت مجاري الفكر في هذه الاقسام على مائة والعبد مدفوع الى الفكر اما في جميعها أو في أكثرها وشرح آحاد هذه الانقسامات يطول ولكن انحصر هذا القسم في أربعة أنواع الطاعات والمعاصي والصفات المهلكات والصفات الخفيات فلنذكر في كل نوع مثالا ليقبس به المرید ساثرها وينفتح له باب الفكر ويتسع عليه طريقه النوع الاول المعاصي) ينبغي أن يقش الانسان صبيحة كل يوم جميع أعضائه السبعة تفصيلا ثم بدنه على الجلة هل هو في الحال ملابس اعصية بها فيتركها أولاسها بالامس فيتداركها بالترك والندم أو هو متعرض لها في نهارة فيستعد للاحتراز والتباعد عنها فينظر في اللسان ويقول انه متعرض

للغيبية والكذب وتزكية النفس والاستهزاء بالغير والممازاة والممازحة والخوض فيما لا يعنى الى غير ذلك من المكاره فيقرأ ولا في نفسه انها مكرهه عند الله تعالى ويتفكر في شواهد القرآن والسنة على شدة العذاب فيها ثم يتفكر في أحواله انه كيف يتعرض لها من حيث لا يشعر ثم يتفكر انه كيف يحترز منه ويعلم انه لا يتم له ذلك الا بالعزلة والانفراد أو بان لا يجالس الا الصالحات فيما يذكر عليه مهماته كما يحكي الله تعالى والافضح حجرا في فيه اذا جالس غيره حتى يكون ذلك مذكرا له فكذلك يكون الفكر في حيلة الاحتراز ويتفكر في سمعه انه يصغي به الى الغيبة والكذب وفضول الكلام والى اللهو والبدعة وأن ذلك انما يسمعه من زيد ومن عمرو وأنه ينبغي أن يحترز عنه بالاعتزال وبالتهنى عن المنكر فهما كان ذلك فيتفكر في بطنه (١٧٢) انه انما يصغى الله تعالى فيه بالا كل والشرب اما بكثرة الاكل من الحلال فان ذلك مكره

عند الله ومقوله الشهوة التي هي سلاح الشيطان عدو الله واما بالكل الحرام أو الشبهة فينظر من أين مطعمه وملبسه ومسكنه ومسكبه وما مكسبه ويتفكر في طريق الحلال ومدخله ثم يتفكر في طريق الحيلة في الاكتساب منه والاحتراز من الحرام ويقرر على نفسه ان العبادات كلها ضائعة مع كل الحرام وان كل الحلال هو أساس العبادات كلها وان الله تعالى لا يقبل صلاة عبد في ثوبه درهم حرام كما ورد الخبر به فكذلك يتفكر في اعضائه في هذا القدر كفاية عن الاستقصاء فهمما حصل بالتفكير حقيقة المعرفة بهذه الاحوال اشتغل بالمراقبة طول النهار حتى يحفظ الاعضاء عنها * (وأما النوع الثاني وهو الطاعات) * فينظر أولا في الفرائض المكتوبة عليه

للغيبية والكذب وتزكية النفس والاستهزاء بالغير والممازاة والممازحة والخوض فيما لا يعنى الى غير ذلك من المكاره فيقرأ ولا في نفسه انها مكرهه عند الله تعالى ويتفكر في شواهد القرآن والسنة على شدة العذاب فيها) وكثرة التوبخ والعتاب على مرتكبيها (ثم يتفكر في أحواله انه كيف يتعرض لها من حيث لا يشعر ثم يتفكر انه كيف يحترز منها ويعلم انه لا يتم له ذلك الا بالعزلة والانفراد عن الناس أو بان لا يجالس الا الصالحات فيما يذكر عليه مهماته كما يحكي الله تعالى والافضح حجرا في فيه اذا جالس غيره حتى يكون ذلك مذكرا له) كما كان الصديق رضى الله عنه يفعل (فكذلك يكون الفكر في حيلة الاحتراز ويتفكر في سمعه انه يصغي به الى الغيبة والكذب وفضول الكلام والى اللهو والبدعة وان ذلك انما يسمعه من زيد ومن عمرو وأنه ينبغي أن يحترز منهم بالاعتزال) عنهم وعدم مجالستهم (وبالتهنى عن المنكر مهماسم ذلك ويتفكر في بطنه انه انما يصغى الله تعالى فيه بالا كل والشرب اما بكثرة الاكل من الحلال) الصنف (فان ذلك مكره عند الله تعالى ومقوله الشهوة التي هي سلاح الشيطان عدو الله واما بالكل الحرام أو الشبهة فينظر من أين مطعمه وملبسه ومسكنه ويتفكر في طريق الحلال ومدخله ثم يتفكر في طريق الحيلة في الاكتساب منه والاحتراز من الحرام ويقرر على نفسه ان العبادات كلها ضائعة مع كل الحرام وان كل الحلال هو أساس العبادات كلها وان الله تعالى لا يقبل صلاة عبد في ثوبه درهم حرام كما ورد الخبر به فكذلك يتفكر في اعضائه في هذا القدر كفاية عن الاستقصاء فهمما حصل بالتفكير حقيقة المعرفة بهذه الاحوال اشتغل بالمراقبة طول النهار حتى يحفظ الاعضاء عنها * (وأما النوع الثاني وهو الطاعات) * فينظر أولا في الفرائض المكتوبة عليه

انه كيف يؤديها وكيف يحرسها عن النقصان والتقصير أو كيف يحجب نقصانها بكثرة النوافل ثم يرجع الى عضو يتفكر في الافعال التي تتعلق بها ما يحب الله تعالى فيقول مثلالان العين خلقت للنظر في ملكوت السموات والارض عبرة ولتستعمل في طاعة الله تعالى وتنظر في كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وأما قادر على ان أشغل العين بطاعة القرآن والسنة فلم لأفعله وأما قادر على أن أنظر الى فلان الطامع بعين التعظيم فادخل السرور على قلبه) فيزبد في طاعته (و) ان أنظر الى فلان الفاسق بعين الازراء أى الاحتقار (فازجره بذلك عن معصيته فلم لأفعله وكذلك يقول في سمعه انى قادر على استماع كلام ملهوف مضطرب) أو استماع حكمة وعلم أو استماع قراءة وذكر في أفعاله وقد أنعم الله على به وأودع فيه لا شكره فالى أ كفر نعمة الله فيه بتضييعه وتعطيله وكذلك وأودع فيه لا شكره فالى أ كفر نعمة الله فيه بتضييعه أو تعطيله وكذلك

يتفكر في اللسان ويقول انى قادر على أن أتقرب الى الله تعالى بالتعليم والوعظ والتوحد الى قلوب أهل الصلاح والسؤال عن أحوال
الفقراء وادخال السرور على قلب زيد الصالح وعمر والعالم بكلمة طيبة وكل كلمة طيبة فأنها صدقة وكذلك يتفكر في ماله فيقول أنا قادر على أن
أتصدق بالمال الفلاني فأنى مستغن عنه ومهما احتجت اليه رزقى الله تعالى مثله وان كنت محتاجا الا أن فأنا الى ثواب الايثار أخرج منى الى
ذلك المال وهكذا يفتش عن جميع أعضائه ووجهه له بدنه وأمواله بل عن دوابه وغلمانه وأولاده فان كل ذلك أدواته وأسبابه ويقدر على أن
يطيع الله تعالى بها فيستنبط بديق الفكر وجوه الطاعات الممكنة بها ويتفكر فيما يرغبه (١٧٣) في البدار الى تلك الطاعات ويتفكر

في اخلاص النية فيها

و يطلب لها مظان الاستحقاق

حتى يزكو به عمله وقس

على هذا سائر الطاعات

*(وأما النوع الثالث

فهو الصفات المهلكة

التي يحملها القلب)* فيعرفها

بما ذكرناه في ربيع المهلكات

وهي استيلاء الشهوة

والغضب والبخل والكبر

والعجب والرياء والحسد

وسوء الظن والغفلة والغرور

وغير ذلك ويتفقد من قلبه

هذه الصفات فان ظن ان

قلبه منزه عنها فيتفكر في

كيفية امتحانه والاستشهاد

بالعلامات عليه فان النفس

أبدا تعد بالخير من نفسها

وتخلف فاذا ادعت التواضع

والعراة من الكبر فينبغي

ان تجرب بحمل خزمة حطاب

في السوق كما كان الاقولون

يجربون به أنفسهم واذا

ادعت الحلم تعرض لغضب

يناله من غيره ثم يجرب في

كظم الغيظ وكذلك في

سائر الصفات وهذا تفكر

في أنه هل موصوف بالصفة

المكروهة أم لا ولذلك

يتفكر في اللسان ويقول انى قادر على أن أتقرب الى الله تعالى بالتعليم والوعظ والتوحد الى قلوب أهل الصلاح
أي الصالحين (بالسؤال عن أحوال الفقراء وادخال السرور على قلب زيد الصالح وعمر والعالم بكلمة
طيبة وكل كلمة طيبة فأنها صدقة) فتدورى ابن المبارك في الزهد وأبو الشيخ من حديث أبي هريرة
الكلمة الطيبة صدقة (وكذلك يتفكر في ماله فيقول أنا قادر على أن أتصدق بالمال الفلاني فأنى مستغن
عنه ومهما احتجت اليه رزقى الله تعالى مثله وان كنت محتاجا اليه (الا أن فأنا الى ثواب الايثار) على الغير
(أخرج منى الى ذلك المال وهكذا يفتش عن جميع أعضائه ووجهه له بدنه) بل (و) عن (أمواله) التي يملكها
(بل عن دوابه) المعدة للركوب أو خدمة البيت أو الذبح (وغلمانه) من مشترى أو مستأجر من الذكور
والاناث (وأولاده) وزوجته (فان كل ذلك أدواته وأسبابه) وتحت أمره ونهيهِ (ويقدر على أن يطيع
الله تعالى بها فيستنبط بديق الفكر وجوه الطاعات الممكنة بها ويتفكر فيما يرغبه) وينشطه (في البدار
أي المسارعة) الى تلك الطاعات ويتفكر في اخلاص النية (والمحاضا) فيها و يطلب لها مظان الاستحقاق
حتى يزكو به عمله (فبالنيات الخاصة تزكو الاعمال) (وقس على هذا سائر الطاعات) البدنية من
الواجبات من زكاة وصيام و حج جهاد (وأما النوع الثالث فهو الصفات المهلكة التي يحملها القلب
فيعرفها بما ذكرناه في ربيع المهلكات وهي استيلاء الشهوة والغضب) لغير الله تعالى (والبخل والكبر
والعجب والرياء والحسد وسوء الظن والغفلة والغرور وغير ذلك) مما ذكر في ربيع المهلكات فأنها
وأمثالها مغارس الفواحش ومنابت الاعمال المحظورة فهل يسمع به هذه عاقل ويستريب ان يكون الفكر
فيها أو في أكثرها واجبا فرض عين هذا على سبيل الاجمال (و) أما التفصيل فانه (يتفقد من قلبه هذه
الصفات فان ظن ان قلبه منزه عنها فيتفكر في كيفية امتحانه واختباره) والاستشهاد بالعلامات عليه فان
النفس أبدا من طبعها انها (تعد بالخير من نفسها وتخلف فاذا ادعت التواضع والعراة من الكبر فينبغي
ان تجرب بحمل خزمة حطاب في السوق) ويمشي به الى بيته (كما كان الاقولون يجربون به أنفسهم) وقد
نقل ذلك عن أبي هريرة رضي الله عنه حين كان مستخلفا بالدينة وهو عند أبي نعيم في الحلية (واذا ادعت
الحلم تعرض لغضب يناله من غيره ثم يجرب في كظم الغيظ) فانظر هل تثبت أم لا (وكذلك في سائر الصفات
هذا تفكر في أنه هل هو موصوف بالصفة المكروهة أم لا ولذلك علامات ذكرناها) في ربيع المهلكات
فاذا ادت العلامة على وجودها فكر في الاسباب التي تقع تلك الصفات عنده وتبين ان منشأها من الجهل
والغفلة وخبث الدخلة أي الباطن (كما لو رأى في نفسه عجباً بالعمل فيتمسك ويقول أنا على يدي وجارحتي
وبقدرتي وارادتي وكل ذلك ليس مني والى وانما هو من خلق الله وفضله على فهو الذي خلقني وخلق
جارحتي وخلق قدرتي وارادتي وهو الذي حرك أعضائي بقدرته وكذلك قدرتي وارادتي فكيف أعجب بعملي
أو بنفسي ولا أقوم لنفسي بنفسي فاذا أحس في نفسه بالكبر قرر على نفسه ما فيه من الحماقة) وهي فساد جوهر
العقل (ويقول لها لم ترين نفسك أ كبر والكبير من هو عند الله كبير وذلك) انما (ينكشف بعد الموت

علامات ذكرناها في ربيع المهلكات فاذا ادت العلامة على وجودها فكر في الاسباب التي تقع تلك الصفات عنده وتبين ان منشأها من الجهل
والغفلة وخبث الدخلة كما لو رأى في نفسه عجباً بالعمل فيتمسك ويقول أنا على يدي وجارحتي وبقدرتي وارادتي وكل ذلك ليس مني والى
وانما هو من خلق الله وفضله على فهو الذي خلقني وخلق جرحتي وخلق قدرتي وارادتي وهو الذي حرك أعضائي بقدرته وكذلك قدرتي
وارادتي فكيف أعجب بعملي أو بنفسي ولا أقوم لنفسي بنفسي فاذا أحس في نفسه بالكبر قرر على نفسه ما فيه من الحماقة ويقول لها لم ترين
نفسك أ كبر والكبير من هو عند الله كبير وذلك ينكشف بعد الموت

وكم من كافر في الحال يموت مقر بالى الله تعالى بنزوعه عن الكفر وكم من مسلم يموت شقيبا بتغير حاله عند الموت بسوء الخاتمة فاذا عرف ان
الكبر مهلك وان أصله الحماقة فيتفكر في علاج ازاله ذلك بان يتعاطى أفعال المتواضعين واذا وجد في نفسه شهوة الطعام وشهره تفكر في ان
هذه صفة البهائم ولو كان في شهوة الطعام والوقاع كمال لكان ذلك من صفات الله وصفات الملائكة كالعلم والقدرة ولما انصف به البهائم ومهما
كان الشره عليه أغلب كان بالبهائم أشبه وعن الملائكة المقر بين أبعده وكذلك يقرر على نفسه في الغضب ثم يتفكر في طريق العلاج وكل ذلك
ذكرناه في هذه الكتب فمن يريد أن يتسع له طريق الفكر فلا بد له من تحصيل ما في هذه الكتب * (وأما النوع الرابع وهو المنجيات) فهو
التوبة والندم على الذنوب والصبر على (١٧٤) البلاء والشكر على النعماء والخوف والرجاء في الدنيا والاخلاص والصدق في

وكم من كافر في الحال يموت مقر بالى الله بنزوعه عن الكفر وكم من مسلم يموت شقيبا بتغير حاله عند الموت
بسوء الخاتمة (عياذا بالله منه) فاذا عرف ان الكبر مهلك وان أصله الحماقة فيتفكر في علاج ازاله ذلك بان
يتعاطى أفعال المتواضعين واذا وجد في نفسه شهوة الطعام وشهره (تفكر في ان هذه
صفة البهائم ولو كان في شهوة الطعام والوقاع كمال لكان ذلك من صفات الله وصفات الملائكة كالعلم
والقدرة ولما انصف به البهائم ومهما كان الشره عليه أغلب كان بالبهائم أشبه وعن الملائكة المقر بين
أبعده وكذلك يقرر على نفسه في الغضب ثم يتفكر في طريق العلاج وكل ذلك ذكرناه في هذه الكتب) في
ربيع المهلكات (فمن يريد أن يتسع له طريق الفكر فلا بد له من تحصيل ما في هذه الكتب وأما النوع الرابع
وهو المنجيات فهو التوبة والندم على الذنوب والصبر على البلاء والشكر على النعماء والخوف والرجاء
والزهد في الدنيا والاخلاص والصدق في الطاعات ومحبة الله وتعظيمه والرضا بفعاله والشوق اليه والخشوع
والتواضع له) وهذه كلها من مقامات اليقين بعضها أصول وبعضها ثمرات (وكل ذلك ذكرناه في هذا الربع)
في كتب مستقلة (وذكرنا أسبابه وعلاماته فليتفكر العبد كل يوم في قلبه ما الذي يعوزه من هذه الصفات
التي هي المقرية الى الله تعالى فاذا اقتقر الى شئ منها فليعلم انها أحوال لا تثمرها الاعلوم وان العلوم لا تثمرها
الا أفكار فاذا أراد ان يكتب لنفسه حال التوبة والندم فليفتش ذنوبه أولا وليتفكر فيها وليجمعها على نفسه
وليغظمها في قلبه ثم لينظر في الوعيد والتشديد الذي ورد في الشرع فيها) على الخصوص (وليتحقق عند
نفسه انه متعرض لمقت الله) وغضبه (به حتى ينبعث له حال الندم واذا أراد ان يستثير من قلبه حال الشكر
فليستغفر في احسان الله اليه وأياديه) المتواترة (عليه في ارسال جيل ستره عليه على ما شرحتنا بعضه في كتاب
الشكر وليطالع ذلك) ليتسفر فكره (واذا أراد حال المحبة والشوق فليستغفر في جلال الله وجماله وعظمته
وكبريائه وذلك بالنظر في عجائب حكمته وبدائع صنعته كما سنشير الى طرف منه في القسم الثاني من الفكر
فاذا أراد حال الخوف فليستغفر أولا في ذنوبه الظاهرة والباطنة ثم لينظر في الموت وسكراته ثم فيما بعده من
سؤال المنكر ونكير وعذاب القبر وحياته وعقابه وديدانه ثم في هول النداء عند نفخة الصور ثم في
هول المحشر عند جمع الخلائق على صعيد واحد ثم في المناقشة في الحساب والمضايقة في النقيير والقطيع وفي
الصراط ورقته وحده ثم في خطر الامر عنده انه هل (يصرف الى الشمال فيكون من أصحاب النار أو
يصرف الى اليمين فينزل دار القرار ثم ليحضر بعد أهوال القيامة في قلبه صورة جهنم ودركايتها ومقامعها
وأهوالها وسلاسلها وأغلالها وزقومها وصديدها وأنواع العذاب فيها وقبح صور الزانية الموكنين بها وانه
كلما انضجت جلودهم بدلوا جلودا غيرها وانهم كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها وانهم اذا أرادوا

الطاعات ومحبة الله وتعظيمه
والرضا بفعاله والشوق اليه
والخشوع والتواضع له وكل
ذلك ذكرناه في هذا الربع
وذكرنا أسبابه وعلاماته
فليتفكر العبد كل يوم في
قلبه ما الذي يعوزه من هذه
الصفات التي هي المقرية
الى الله تعالى فاذا اقتقر الى
شئ منها فليعلم انها أحوال
لا تثمرها الاعلوم وان العلوم
لا تثمرها الا أفكار فاذا أراد
أن يكتب لنفسه أحوال
التوبة والندم فليفتش
ذنوبه أولا وليتفكر فيها
وليجمعها على نفسه
وليغظمها في قلبه ثم لينظر
في الوعيد والتشديد الذي
ورد في الشرع فيها وليتحقق
عند نفسه انه متعرض
لمقت الله تعالى حتى ينبعث
له حال الندم واذا أراد ان
يستثير من قلبه حال الشكر
فليستغفر في احسان الله اليه
وأياديه عليه وفي ارساله
جيل ستره عليه على ما شرحتنا

بعضه في كتاب الشكر فليطالع ذلك واذا أراد حال المحبة والشوق فليستغفر في جلال الله وجماله وعظمته وكبريائه وذلك
بالنظر في عجائب حكمته وبدائع صنعته كما سنشير الى طرف منه في القسم الثاني من الفكر واذا أراد حال الخوف فليستغفر أولا في ذنوبه الظاهرة
والباطنة ثم لينظر في الموت وسكراته ثم فيما بعده من سؤال المنكر ونكير وعذاب القبر وحياته وعقابه وديدانه ثم في هول النداء عند نفخة
الصورة ثم في هول المحشر عند جمع الخلائق على صعيد واحد ثم في المناقشة في الحساب والمضايقة في النقيير والقطيع وفي الصراط ورقته وحده
ثم في خطر الامر عنده انه يصرف الى الشمال فيكون من أصحاب النار أو يصرف الى اليمين فينزل دار القرار ثم ليحضر بعد أهوال القيامة في
قلبه صورة جهنم ودركايتها ومقامعها وأهوالها وسلاسلها وأغلالها وزقومها وصديدها وأنواع العذاب فيها وقبح صور الزانية الموكنين بها
وانهم كلما انضجت جلودهم بدلوا جلودا غيرها وانهم كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها وانهم اذا أرادوا

من مكان بعيد سمعوا لها نغيظا وزفيرا وهلم جرا الى جميع ما ورد في القرآن من شرحها واذا اراد ان يستجلب حال الرجاء فليتنظر الى الجنة ونعيمها واشجارها وأنهارها وحورها وولدانها ونعيمها المقيم وملوكها الدائم فهكذا طريق الفكر الذي يطلب به العلوم التي تثمر اجتلاب أحوال محبوبة أو التنزه عن صفات مذمومة وقد ذكرنا في كل واحد من هذه الاحوال كتابا مفردا يستعان به على تفصيل الفكر كما بدأنا بحجامة فلا يوجد فيه أنفع من قراءة القرآن بالتفكير فانه جامع لجميع المقامات والاحوال وفيه شفاء للعالمين وفيه ما يورث الخوف والرجاء والصبر والشكر والمحبة والشوق وسائر الاحوال وفيه ما يرجع عن سائر الصفات المذمومة فينبغي ان يقرأه العبد ويردد

(١٧٥)

الآية التي هو محتاج الى التفكير فيها مرة بعد أخرى ولو مائة مرة فقرأه آية بتفكير وفهم خير من ختمه بغير تدبر وفهم فليتوقف في التأمل فيها ولو ليلية واحدة فان تحت كل كلمة منها أسرار لا تحصى ولا يوقف عليها الا بدقيق الفكر عن صفاء القلب بعد صدق المعاملة وكذلك مطالعة أخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه قد أوتي جوامع الكلام وكل كلمة من كلماته بحور الحكمة ولو تأملها العالم حق التأمل لم ينقطع فيها نظره طول عمره وشرح آحاد الآيات والأخبار بطول فليتنظر الى قوله صلى الله عليه وسلم ان روح القدس نفث في روعي أحب من أحببت فانك مفارقة وعش ما شئت فانك ميت واعمل ما شئت فانك مجزى به فان هذه الكلمات جامعة حكم الأولين والآخرين وهي كافية لقلبهم غلبة يقين مع فراغهم من شغل آخر (لا تستغرقهم وخال ذلك بينهم وبين التلغى الى الدنيا بالكلية فهذا هو طريق الفكر في علوم المعاملة وصفات العبد من حيث هي محبوبة عند الله أو مكرهة والمبتدئ في السلوك) ينبغي ان يكون مستغرق الوقت في هذه الافكار حتى يعمر قلبه بالاخلاق الحمودة والمقامات الشريفة والاحوال المنيفة (وينزه باطنه وظاهره عن المكاره والاخلاق السيئة) وليعلم ان هذا مع انه أفضل من سائر العبادات اذا عريت عنه (فليس هو غاية المطلب) لئلا ينكسر ولا هو الحد الذي يقفون عليه (بل المشغول به محبوب عن مطلب الصديقين وهو التمتع بالفكر في جلال الله تعالى وجماله واستغراق القلب فيه) بحيث يفتي عن نفسه أي ينسى نفسه وأحواله ومقاماته وصفاته فيكون مستغرق الهم بالمحبوب كالعاشق المستهتر عند لقاء الحبيب فانه لا يتفرغ للنظر في أحوال نفسه وأوصافها

من مكان بعيد سمعوا لها نغيظا وزفيرا وهلم جرا الى جميع ما ورد في القرآن من شرحها) فيفكر فيها ويتأمل في معانيها (واذا اراد ان يستجلب حال الرجاء فليتنظر الى الجنة ونعيمها واشجارها وأنهارها وحورها وولدانها ونعيمها المقيم وملوكها الدائم فهكذا طريق الفكر الذي يطلب به العلوم التي تثمر اجتلاب أحوال محبوبة أو التنزه عن صفات مذمومة وقد ذكرنا في كل واحد من هذه الاحوال كتابا مفردا يستعان به على تفصيل الفكر كما بدأنا بحجامة فلا يوجد فيه أنفع من قراءة القرآن بالتفكير فانه جامع لجميع المقامات والاحوال وفيه شفاء للعالمين) ورجة للمؤمنين (وفي ما يورث الخوف والرجاء والصبر والشكر والمحبة والشوق وسائر الاحوال) المذكورة (وفي ما يرجع عن سائر الصفات المذمومة فينبغي ان يقرأه العبد ويردد الآية التي هو محتاج الى التفكير فيها مرة بعد أخرى ولو مائة مرة) حتى يعتز على مقصوده منها ومتى دام العبد على ذلك طهر قلبه وغزر علمه (فقرأه آية بتفكير وفهم خير من ختمه) كاملة (بغير تدبر وفهم) فقد روي الدارقطني في الافراد من حديث ابن عمر بسند ضعيف لاقراءة الاندلس ولا عبادة الا بفقهاء ومجلس فقه خير من عبادة ستين سنة (وليتوقف في التأمل فيها ولو ليلية واحدة) كما نقل ذلك عن جماعة من السلف (فان تحت كل كلمة منها أسرار لا تحصى ولا يوقف عليها الا بدقيق الفكر عن صفاء القلب بعد صدق المعاملة) بينه وبين الله تعالى وبحجاب القرآن لا تحصى وقد مررت الاشارة الى طرف من ذلك في كتاب ترتيب الاوراد (وكذلك مطالعة أخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه قد أوتي جوامع الكلام) كما ورد به الخبر (وكل كلمة من كلماته بحور الحكمة لو تأملها العالم البصير) حق التأمل لم ينقطع فيها نظره طول عمره وشرح آحاد الآيات والأخبار بطول فانظر الى قوله صلى الله عليه وسلم ان روح القدس نفث في روعي أحب من أحببت فانك مفارقة وعش ما شئت فانك ميت واعمل ما شئت فانك مجزى به) تقدم قريبا وفي كتاب الفقر والزهد وفي كتاب العلم (فان هذه الكلمات جامعة حكم الأولين والآخرين وهي كافية للمتأملين فيها طول العمر اذ لو وقفوا على معانيها وغلبت على قلوبهم غلبة يقين) مع فراغهم من شغل آخر (لا تستغرقهم وخال ذلك بينهم وبين التلغى الى الدنيا بالكلية فهذا هو طريق الفكر في علوم المعاملة وصفات العبد من حيث هي محبوبة عند الله أو مكرهة والمبتدئ في السلوك) ينبغي ان يكون مستغرق الوقت في هذه الافكار حتى يعمر قلبه بالاخلاق الحمودة والمقامات الشريفة والاحوال المنيفة (وينزه باطنه وظاهره عن المكاره والاخلاق السيئة) وليعلم ان هذا مع انه أفضل من سائر العبادات اذا عريت عنه (فليس هو غاية المطلب) لئلا ينكسر ولا هو الحد الذي يقفون عليه (بل المشغول به محبوب عن مطلب الصديقين وهو التمتع بالفكر في جلال الله تعالى وجماله واستغراق القلب فيه) بحيث يفتي عن نفسه أي ينسى نفسه وأحواله ومقاماته وصفاته فيكون مستغرق الهم بالمحبوب كالعاشق المستهتر عند لقاء الحبيب فانه لا يتفرغ للنظر في أحوال نفسه وأوصافها

كافية للمتأملين فيها طول العمر اذ لو وقفوا على معانيها وغلبت على قلوبهم غلبة يقين لا تستغرقهم وخال ذلك بينهم وبين التلغى الى الدنيا بالكلية فهذا هو طريق الفكر في علوم المعاملة وصفات العبد من حيث هي محبوبة عند الله تعالى أو مكرهة والمبتدئ ينبغي أن يكون مستغرق الوقت في هذه الافكار حتى يعمر قلبه بالاخلاق الحمودة والمقامات الشريفة وينزه باطنه وظاهره عن المكاره وليعلم ان هذا مع انه أفضل من سائر العبادات فليس هو غاية المطلب بل المشغول به محبوب عن مطلب الصديقين وهو التمتع بالفكر في جلال الله تعالى وجماله واستغراق القلب بحيث يفتي عن نفسه أي ينسى نفسه وأحواله ومقاماته وصفاته فيكون مستغرق الهم بالمحبوب كالعاشق المستهتر عند لقاء الحبيب فانه لا يتفرغ للنظر في أحوال نفسه وأوصافها

بل يبقى كالمهتوت الغافل عن نفسه وهو منتهى لذة العشق فاما ما ذكرناه فهو تفكير في عبارة الباطن ليصلح القرب والوصول فاذا ضيع جميع عمره في اصلاح نفسه فني يتنعم بالقرب ولذلك كان الخواص يدور في البوادي فلقبوا الحسين بن منصور وقال فيم أنت قال أدور في البوادي اصلح حال في التوكل فقال الحسين أفنيت عمرك في عمران باطنك فان الفناء في التوحيد فالفناء في الواحد الحق هو غاية مقصد الطالبين ومنتهى نعيم الصديقين وأما التنزه عن الصفات (١٧٦) المهلكات فيجري مجرى الخروج عن العدة في النكاح وأما الاتصاف بالصفات

المتحيات وسائر الطاعات فيجري مجرى تهينة المرأة جهازها وتنظفها وجهها ومشطها شعرها لتصلح بذلك للقاء زوجها فان استغرقت جميع عمرها في تربية الرحم وتزيين الوجه كان ذلك حجابا لها عن لقاء المحبوب فهكذا ينبغي ان تفهم طريق الدين ان كنت من أهل المجالسة وان كنت كالعبد السوء لا يتحرك الا خوفا من الضرب وطمعا في الاجرة فدونك واتعاب البدن بالاعمال الظاهرة فان بينك وبين القلب حجابا كثيفا فاذا قضيت حلق الاعمال كنت من أهل الجنة ولكن للمجالسة أقوام آخرون واذا عرفت مجال الفكر في علوم المعاملة التي بين العبد وبين ربه فينبغي ان تتخذ ذلك عادة وتوذيذك صباحا ومساء فلا تغفل عن نفسك وعن صفاتك المبعدة من الله تعالى وأحوالك المقررة اليه سبحانه وتعالى بل كل مرید فينبغي أن يكون له جريدة يثبت فيها جملة

بل يبقى كالمهتوت الغافل عن نفسه لا يحس بنفسه أصلا (وهو منتهى لذة العشق) الصادقين (فاما ما ذكرناه فهو تفكير في عبارة الباطن ليصلح القرب والوصول فاذا ضيع جميع عمره في اصلاح نفسه فني يتنعم بالقرب ولذلك كان) ابراهيم بن أحمد (الخواص) رحمه الله تعالى (يدور في البوادي) المنقطعة على قدم التوكل ويقاسي فيها أهوالا من نفسه ومن الجن (فلقبه) أبو المغيب (الحسين بن منصور) الحلاج رحمه الله تعالى (وقال) له (فيم أنت) وكيف سـ لو كنت (قال أدور في البوادي اصلح حال في التوكل فقال أفنيت عمرك في عمران باطنك فان) أنت عن (الفناء في التوحيد) رواء القشـ يري في الرسالة وتقدم في كتاب التوكل وقال وكان الحلاج طالبا بالمقام الثالث من التوكل (فالفناء في الواحد الحق هو غاية مقصد الطالبين ومنتهى نعيم الصديقين) وما بعده مرقى السالكين (وأما التنزه عن الصفات المهلكات) فانه (يجري مجرى الخروج عن العدة في النكاح وأما الاتصاف بالصفات المتحيات وسائر الطاعات) فانه (يجري مجرى تهينة المرأة جهازها) أي أسبابها من لبس وفرش وغـ ير ذلك (وتنظفها وجهها) بالتخفيف (ومشطها شعرها) واستعمالها الطيب (لتصلح بذلك للقاء زوجها) وتقع من قلبه موقع المحبة والاعجاب (فان استغرقت) هي (جميع عمرها في تربية الرحم وتزيين الوجه) واحضار الملابس (كان) ذلك (حجابا لها عن لقاء المحبوب فهكذا ينبغي ان تفهم طريق الدين ان كنت من أهل المجالسة) والمؤانسة (وان كنت كالعبد السوء) والاجبر السوء (لا يتحرك الا خوفا من الضرب وطمعا في الاجرة) فان لم يخف أو لم يطمع في الاجرة لم يتحرك (فدونك واتعاب البدن) وارتكاب المشقة (بالاعمال الظاهرة) من قيام وصلاة وقراءة وصيام وجهاد وغير ذلك (فان بينك وبين القلب حجابا كثيفا فاذا قضيت حلق الاعمال كنت من أهل الجنة ولكن للمجالسة أقوام آخرون) اصطفاهم الله لذلك (واذا عرفت مجال الفكر في علوم المعاملة التي بين العبد وبين ربه فينبغي ان تتخذ ذلك عادة وتوذيذك صباحا ومساء فلا تغفل عن نفسك وعن صفاتك المبعدة من الله تعالى وأحوالك المقررة اليه سبحانه وتعالى بل كل مرید) لطريق السالكين (فينبغي ان تكون له جريدة) وهي دفتر المتخذ للحساب (يثبت فيها جملة الصفات المهلكات وجملة الصفات المتحيات وجملة المعاصي والطاعات ويعرض نفسه عليها كل يوم) ويحاسبها بهل يوفق عليها وهكذا كانت أحوال السالف من الاولياء الكرام كما نقل ذلك الشيخ محيي الدين بن العربي قدس سره عن مشايخه وقد تقدم نقله في كتاب المحاسبة (ويكتبه من المهلكات النظر في عشر) صفات (فانه ان سلم منها سلم من غيرها وهي الخجل والكبر والعجب والرياء والحسد وشد الغضب) لغير الله تعالى (وشره الطعام وشره الوقاع وحب المال وحب الجاه) فان هذه العشرة أصول وما عدا ذلك يتفرع منها (ومن المتحيات عشر) صفات (الندم على الذنوب والسرور على البلاء والرضا بالقضاء والشكر على النعماء واعتدال الخوف والرجاء والزهد في الدنيا والاخلاص في الاعمال وحسن الخلق مع الخلق وحب الله تعالى والخشوع له) فهذه العشرة كذلك أصول وما عدا ذلك يتفرع منها (فهذه عشرون خصلة مذكومة وعشرة محمودة فهما كفي من المذمومات واحدة فيخط عليها في جريدته ويدع الفكر فيها ويشكر الله تعالى على كفايته اياها وتزنيه قلبه عنها ويعلم ان ذلك لم يتم

الصفات المهلكات وجملة الصفات المتحيات وجملة المعاصي والطاعات ويعرض نفسه عليها كل يوم ويكتبه من المهلكات النظر في عشر فانه ان سلم منها سلم من غيرها وهي الخجل والكبر والعجب والرياء والحسد وشد الغضب وشره الطعام وشره الوقاع وحب المال وحب الجاه ومن المتحيات عشر الندم على الذنوب والصبر على البلاء والرضا بالقضاء والشكر على النعماء واعتدال الخوف والرجاء والزهد في الدنيا والاخلاص في الاعمال وحسن الخلق مع الخلق وحب الله تعالى والخشوع له فهذه عشر وخصلة عشر مذكومة وعشرة محمودة فهما كفي من المذمومات واحدة فيخط عليها في جريدته ويدع الفكر فيها ويشكر الله تعالى على كفايته اياها وتزنيه قلبه عنها ويعلم ان ذلك لم يتم

الابتوفيق الله تعالى وعونه ولو وكاه الى نفسه لم يقدر على محو أقل الرذائل عن نفسه فيقبل على التسعة الباقية وهكذا يفعل حتى يخطأ على الجميع وكذلك يطالب نفسه بالتصاف بالمخيرات فاذا اتصف بواحدة منها كالتوبة والندم مثلاً خط عليها واشتغل بالباقي وهذا يحتاج اليه المرید المشتمر وأما أكثر الناس من المعدودين من الصالحين فينبغي ان يثبتوا في جرائدهم المعاصي الطاهرة كاكل الشبهة واطلاق اللسان بالغيبة والنميمة والمراء والثناء على النفس والاقرار في معاداة الاعداة وموالاة الاولياء والندم مع الخلق في ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فان أكثر من يعد نفسه من وجوه الصالحين لا ينفك عن جملة من هذه المعاصي في جوارحه وما لم يطهر الجوارح عن الاتهام لا يمكن الاشتغال بعمارة القلب وتطهيره بل كل فريق من الناس يغلب عليهم نوع من المعصية فينبغي (١٧٧) أن يكون تتقدم لهم لها وتفكرهم فيها لا

في معاصيهم يعزل عنها مثاله العالم الورع فانه لا يخلو في غالب الامر عن اظهار نفسه بالعلم وطلب الشهرة وانتشار الصيت أما بالتدريس أو بالوعظ ومن فعل ذلك تصدى لفئة عظيمة لا ينحوا منها الا الصديقون فانه ان كان كلامه مقبولا حسن الوقع في القلوب لم ينفك عن الاعجاب والخيلاء والتزين والنسج وذلك من المهلكات وان رد كلامه لم يخل عن غيظ وأنفة وحقد على من رده وهو أكثر من غيظه على من يرد كلام غيره وقد يلبس الشيطان عليه ويقول ان غيظك من حيث انه رد الحق وأنكره فان وجد تفرقة بين أن يرد عليه كلامه أو يرد على عالم آخر فهو مغرور وضحكة للشيطان ثم هما كان له ارتياح بالقبول وفرح بالثناء واستنكاف من الرد والاعراض لم يخل عن تكلف وتصنع لتحسين اللفظ والاراد حرصا على استحلاب الثناء والله لا يحب المتكافين والشيطان قد يلبس عليه ويقول انما حرصك على تحسين اللفظ والتكلف فيها لينتشر الحق ويحسن موقعه في القلب اعلاء لدين الله وجعل للناس على كلمة الحق فان كان فرجه بحسن ألفاظه وثناء الناس عليه أكثر من فرجه بثناء الناس على واحد من أقرانه فهو مخدوع وانما يندب حول طلب الجاه وهو يظن ان مطلبه الدين ومهما اختلج ضميره بهذه الصفات ظهر على ظاهره ذلك حتى يكون للموقر له المعتقد لفضله أكثر احتراماً ويكون بلقائه أشد فرحاً واستبشاراً ممن يغلو في موالاة غيره وان كان ذلك الغير مستحقاً للموالاة ورجاء ينتهي الامر بأهل العلم الى ان يتغابروا ويتغابروا النساء) أو تغابروا التمسوس في الزريرة كما ورد بذلك الخبر (فيشق على أحدهم ان يختلف بعض تلامذته الى غيره وان كان يعلم انه منتفع بغيره ومستفيد منه في دينه وكل هذا

الابتوفيق الله تعالى وعونه ولو وكاه الى نفسه لم يقدر على محو أقل الرذائل عن نفسه فيقبل على التسعة الباقية وهكذا يفعل حتى يخطأ على الجميع وكذلك يطالب نفسه بالتصاف بالمخيرات فاذا اتصف بواحدة منها كالتوبة والندم مثلاً خط عليها واشتغل بالباقي وهذا يحتاج اليه المرید المشتمر وأما أكثر الناس من المعدودين من الصالحين فينبغي ان يثبتوا في جرائدهم المعاصي الطاهرة كاكل الشبهة واطلاق اللسان بالغيبة والنميمة والمراء والثناء على النفس والاقرار في معاداة الاعداة وموالاة الاولياء والندم مع الخلق في ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فان أكثر من يعد نفسه من وجوه الصالحين لا ينفك عن جملة من هذه المعاصي في جوارحه وما لم يطهر الجوارح عن الاتهام لا يمكن الاشتغال بعمارة القلب وتطهيره بل كل فريق من الناس يغلب عليهم نوع من المعصية فينبغي ان يكون تتقدم لهم لها وتفكرهم فيها لا في معاصيهم يعزل عنها مثاله العالم الورع فانه لا يخلو في غالب الامر عن اظهار نفسه بالعلم وطلب الشهرة وانتشار الصيت أما بالتدريس أو بالوعظ ومن فعل ذلك تصدى لفئة عظيمة لا ينحوا منها الا الصديقون فانه ان كان كلامه مقبولا حسن الوقع في القلوب لم ينفك عن الاعجاب والخيلاء والتزين والنسج وذلك من المهلكات وان رد كلامه لم يخل عن غيظ وأنفة وحقد على من رده وهو أكثر من غيظه على من يرد كلام غيره وقد يلبس الشيطان عليه ويقول ان غيظك من حيث انه رد الحق وأنكره فان وجد تفرقة بين أن يرد عليه كلامه أو يرد على عالم آخر فهو مغرور وضحكة للشيطان ثم هما كان له ارتياح بالقبول وفرح بالثناء واستنكاف من الرد والاعراض لم يخل عن تكلف وتصنع لتحسين اللفظ والاراد حرصا على استحلاب الثناء والله لا يحب المتكافين والشيطان قد يلبس عليه ويقول انما حرصك على تحسين اللفظ والتكلف فيها لينتشر الحق ويحسن موقعه في القلب اعلاء لدين الله وجعل للناس على كلمة الحق فان كان فرجه بحسن ألفاظه وثناء الناس عليه أكثر من فرجه بثناء الناس على واحد من أقرانه فهو مخدوع وانما يندب حول طلب الجاه وهو يظن ان مطلبه الدين ومهما اختلج ضميره بهذه الصفات ظهر على ظاهره ذلك حتى يكون للموقر له المعتقد لفضله أكثر احتراماً ويكون بلقائه أشد فرحاً واستبشاراً ممن يغلو في موالاة غيره وان كان ذلك الغير مستحقاً للموالاة ورجاء ينتهي الامر بأهل العلم الى ان يتغابروا ويتغابروا النساء) أو تغابروا التمسوس في الزريرة كما ورد بذلك الخبر (فيشق على أحدهم ان يختلف بعض تلامذته الى غيره وان كان يعلم انه منتفع بغيره ومستفيد منه في دينه وكل هذا

(٢٣ -) (تحاف السادة المتقين) - عاشر) عن تكلف وتصنع لتحسين اللفظ والاراد حرصا على استحلاب

الثناء والله لا يحب المتكافين والشيطان قد يلبس عليه ويقول انما حرصك على تحسين اللفظ والتكلف فيها لينتشر الحق ويحسن موقعه في القلب اعلاء لدين الله فان كان فرجه بحسن ألفاظه وثناء الناس عليه أكثر من فرجه بثناء الناس على واحد من أقرانه فهو مخدوع وانما يدور حول طلب الجاه وهو يظن ان مطلبه الدين ومهما اختلج ضميره بهذه الصفات ظهر على ظاهره ذلك حتى يكون للموقر له المعتقد لفضله أكثر احتراماً ويكون بلقائه أشد فرحاً واستبشاراً ممن يغلو في موالاة غيره وان كان ذلك الغير مستحقاً للموالاة ورجاء ينتهي الامر بأهل العلم الى ان يتغابروا ويتغابروا النساء فيشق على أحدهم ان يختلف بعض تلامذته الى غيره وان كان يعلم انه منتفع بغيره ومستفيد منه في دينه وكل ذلك

وشع الصفات المهلكات المستكنة في سر القلب التي قد يظن العالم النجاة منها وهو مغرور فيها وإنه ينكشف ذلك بهذه العلامات فتنة العالم عظيمة وهو أمانا لك وأمانا لك ولا مطمع له في سلامة العوام فمن أحس في نفسه بهذه الصفات فالواجب عليه العزلة والانفراد وطلب الجول والمدافعة للفتاوى مهما سئل فقد كان (١٧٨) المسجد يحوى في زمن الصحابة رضى الله تعالى عنهم جمعا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه

وسلم كلهم مفتون وكانوا يتدافعون الفتوى وكل من كان يفتى كان يود أن يكفيه غيره وعند هذا ينبغي أن يتقى شياطين الانس اذ قالوا لا تفعل هذا فان هذا الباب لو فتح لاندست العلوم من بين الخلق وليقل لهم ان دين الاسلام مستغن عنى فانه قد كان معمورا قلى وكذلك يكون بعدى ولومت لم تنهدم أركان الاسلام فان الدين مستغن عنى وأنا فلتستغنيا عن اصلاح قلى وأما أداء ذلك الى اندراس العلم فغيايل يدل على غاية الجهل فان الناس لو حبسوا في السجن وقيدوا بالقيود وتوعدوا بالنار على طلب العلم لكان حب الرياسة والعلو يحملهم على كسر القيود وهدم حيطان الحصون والخروج منها والاشتغال بطلب العلم فالعلم لا يندرس مادام الشيطان يحجب الى الخلق الرياسة والشيطان لا يفتر عن عمله الى يوم القيامة بل ينتهز لنشر العلم أقوام لانصيب لهم في الآخرة كما قال رسول الله صلى الله

وشع الصفات المهلكات المستكنة في سر القلب) أى باطنه (التي قد يظن العالم النجاة منها وهو مغرور فيها وإنما ينكشف ذلك بهذه العلامات فتنة العالم عظيمة وهو أمانا لك وأمانا لك) والهالك أكثر (ولامطمع له في سلامة العوام) فان العوام قد يعذرون بخلاف العالم (فمن أحس في نفسه بهذه الصفات فالواجب عليه العزلة) عن الناس (والانفراد وطلب الجول والمدافعة للفتاوى مهما سئل فقد كان المسجد) (يحوى في زمن الصحابة رضى الله عنهم) جمعا (من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم مفتون وكانوا) مع ذلك (يتدافعون الفتوى) يدفعه أحدهم الى صاحبه (وكل من كان يفتى كان يود أن يكفيه غيره) هذا المهم نقله صاحب القوت وتقدم في كتاب العلم (وعند هذا ينبغي ان يتقى شياطين الانس) فضررهم أشد من ضرر شياطين الجن ولا يحذر منهم (اذا قالوا) لك (لا تفعل هذا فان هذا الباب لو فتح لاندست العلوم من بين الخلق وليقل لهم ان دين الاسلام مستغن عنى فانه قد كان معمورا قلى وكذلك يكون بعدى ولومت لم تنهدم أركان الاسلام فان الدين مستغن عنى وأنا فلتستغنيا عن اصلاح قلى وأما أداء ذلك الى اندراس العلم فغيايل يدل على غاية الجهل فان الناس لو حبسوا في السجن وقيدوا بالقيود وتوعدوا بالنار عن طلب العلم) لما امتنعوا من ذلك و(لكان حب الرياسة والعلو يحملهم على كسر القيود وهدم حيطان الحصون والخروج منها والاشتغال بطلب العلم) لاحتالة (فالعلم لا يندرس مادام الشيطان يحجب الى الخلق الرياسة) ويزينها لهم (والشيطان لا يفتر عن عمله الى يوم القيامة بل ينتهز لنشر العلم أقوام لانصيب لهم في الآخرة) ولا خلاف (كما قال صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل) (يؤيدها الدين بأقوام لا خلاق لهم) أى يقول به ينصره والمراد بالدين ذن الاسلام والمراد بالأقوام اما الكفار واما المنافقون واما الفجار وهذا يحتمل أنه أراد به رجالا في زمنه كانوا كذلك ويحتمل أنه أخبر بما سيكون فيكون من المعجزات والا قرب الثاني لان العبرة بعموم اللفظ والحديث رواه النسائي وابن حبان والطبراني في الاوسط والاضياء من حديث أنس ورواه أحمد والطبراني في الكبير من حديث أبي بكر ورواه الترمذي من حديث كعب بن مالك ورواه ابن النجار من حديث كعب بن مالك بلفظ ان الله ليؤيد الدين بقوم لا خلاق لهم وقد تقدم وروى الطبراني في الكبير من حديث عبد الله بن عمرو بلفظ ان الله عز وجل ليؤيد الاسلام برجال ماهم من أهله (و) قال صلى الله عليه وسلم (ان الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر) ورواه الطبراني في الكبير من حديث عمرو بن النعمان بن مقرن بلفظ ليؤيد الدين ورواه البخارى في القدر وفي غزوة خيبر من حديث أبي هريرة ان الله يؤيد هذا الدين ورواه الترمذي في العلل من حديث أنس واللام للعهد أول الجنس وقد تقدم (فلا ينبغي أن يغتر العالم بهذه التليسات فيشتغل بمخالطة الخلق حتى يترى في قلبه حب المال والثناء والتعظيم فان ذلك بذر النفاق قال صلى الله عليه وسلم حب الجاه والمال يثبت النفاق في القلب كما يثبت الماء العشب وقد تقدم الكلام عليه في كتاب السماع وفي كتاب ذم الجاه ودم المال وروى الديلمي من حديث ابن عباس حب الثناء من الناس يعمى ويصم (وقال صلى الله عليه وسلم ما ذنبان ضاريان أرسلاني في زريبة غنميا كثر افساد فيها من حب الجاه والمال في دين المرء المسلم) رواه الطبراني في الصغير والاضياء من حديث أسامة بن زيد بلفظ ما ذنبان ضاريان باتاني حظيرة فيها غنم يفترسان

عليه وسلم ان الله يؤيدها الدين بأقوام لا خلاق لهم وان الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر فلا ينبغي أن يغتر العالم وبإكلاان بهذه التليسات فيشتغل بمخالطة الخلق حتى يترى في قلبه حب الجاه والثناء والتعظيم فان ذلك بذر النفاق قال صلى الله عليه وسلم حب الجاه والمال يثبت النفاق في القلب كما يثبت الماء البقل وقال صلى الله عليه وسلم ما ذنبان ضاريان أرسلاني في زريبة غنميا كثر افساد فيها من حب الجاه والمال في دين المرء المسلم

ولا ينقطع حب الجاه من القلب الا بالاعتزال عن الناس والهرب من مخالطتهم - ثم وترك كل ما يزيد جاهه في قلوبهم فليكن فكر العالم في التفتن
لخفايا هذه الصفات من قلبه وفي استنباط طريق الخلاص منها وهذه وظيفة العالم المتقي فاما أمثالنا فينبغي أن يكون تفكيرنا فيما يقوى
إيماننا بيوم الحساب اذ لو رأنا السلف الصالحون لقلوا قطعان هؤلاء لا يؤمنون بيوم (١٧٩) الحساب فإعمالنا أعمال من يؤمن

بالجنة والنار فان من خاف
شيئاً هرب منه ومن رجا
شيئاً طلبه وقد علمنا ان
الهرب من النار بترك
الشبهات والحرام وترك
المعاصي ونحن منهمكون
فهاوان طلب الجنة بتكثير
نوافل الطاعات ونحن
مقصرون في الفرائض
منها فلم يحصل لنا ثمر
العلم الا أنه يقتدى بنا في
الحرص على الدنيا
والتكالب عليها ويقال
لو كان هذا مذموماً لكان
العلماء أحق وأولى باجتنابه
منافلتنا كما كالعوام واذا
متنالمات معنا ذنوبنا فما
أعظم الفتنة التي تعرضنا
لها لو تفكرنا فنسأل الله
تعالى أن يصلحنا ويصلح بنا
ووفقنا للتوبة قبل أن
يتوفانا انه الكريم اللطيف
بنا المنعم علينا فهذه مجاري
أفكار العلماء والصالحين في علم
المعاملة فان فرغوا منها انقطع
التفاتهم عن أنفسهم وارتقوا
منها الى التفكير في جلال الله
وعظمته والتنعيم بمشاهدته
بعين القلب ولا يتم ذلك الا
بعد الانفكاك من جميع
المهلكات والانصاف بجميع
المحبات وان ظهر شيء منه

وبأكلان بأسرع فسادا من طلب المال والشرف في دين المسلم وقد تقدم الكلام عليه في كتاب ذم الجاه
(ولا ينقطع حب الجاه من القلب الا بالاعتزال عن الناس والهرب من مخالطتهم وترك كل ما يزيد جاهه في
قلوبهم فليكن فكر العالم في التفتن لخفايا هذه الصفات من قلبه وفي استنباط طريق الخلاص منها) فان
هذا هو الالهم (فاما أمثالنا) من ضعف الإيمان فينبغي (أن نكون) دائماً (تفكرنا فيما يقوى إيماننا
بيوم الحساب) وهو يوم القيامة الذي تجازي فيه كل نفس بما عملت (اذل) فرض ان (رأنا السلف
الصالحون) ورأوا أحوالنا وما نحن عليه من الغفلة والتكالب (لقلوا قطعان هؤلاء لا يؤمنون بيوم
الحساب) كما روى ذلك عن بعض السلف (فإعمالنا أعمال من يؤمن بالجنة والنار فان من خاف شيئاً
هرب منه ومن رجا شيئاً طلبه) روى ذلك من قول أبي سليمان الداراني ومعناه في الحديث المرفوع عن أنس
من خاف شيئاً حذرته ومن رجا شيئاً عمل له ومن أيقن بالخلف جاد بالعطية رواء الديلي وروى الترمذي من
حديث أبي هريرة من خاف ادب ومن ادب بلغ المنزل (وقد علمنا ان الهرب من النار بترك الشبهات والحرام
وبترك المعاصي) الظاهرة والباطنة (ونحن منهمكون فيها) فكيف يتصور الهرب (وان طلب الجنة
بتكثير نوافل الطاعات) الزائدة عن الفرائض (ونحن مقصرون في الفرائض منها) وقد روى من حديث
علي رضي الله عنه من استنشق الى الجنة سابق الى الخيرات ومن أشفق من النار لها عن الشهوات ومن
تقرب الموت صبر عن الآذات ومن زهد في الدنيا هانت عليه المصيبات رواء البيهقي وقد تقدم فهذه علامات
الخائف والراجي والمترقب والزاهد (فلم يحصل لنا ثمر العلم الا أنه يقتدى بنا في الحرص على الدنيا
والتكالب عليها) في جمعها من حيث لا يحل وانفاقها في غير مواضعها (ويقال لو كان هذا مذموماً لكان
العلماء أحق وأولى باجتنابه منافلتنا كئنا كالعوام اذ اذمتنا ماتت معنا ذنوبنا) وقد نكس صاحب القوت
عن بعض السلف طوبى لمن مات وماتت ذنوبه معه (فإعظم الفتنة التي تعرضنا لها لو تفكرنا) حق
التفكير (فنسأل الله تعالى أن يصلحنا) في أنفسنا (و) أن (يصلح بنا) غيرنا من اقتدى بنا (و) أن
(يوفقنا) أجعين (للتوبة) الناحية والانابة الواضحة (قبل أن يتوفانا انه الكريم اللطيف بنا المنعم علينا)
والجيب لدعائنا (فهذه مجاري أفكار العلماء) الورعين (والصالحين) من عباده (في علم المعاملة) من
معرفة النفس ومعرفة العبادات (فان فرغوا منها) وما أعز ذلك وما أبعد (انقطع التفاتهم عن أنفسهم
وارتقوا منها الى التفكير في جلال الله وعظمته والتنعيم بمشاهدته بعين القلب ولا يتم ذلك الا بعد الانفكاك
من جميع المهلكات) وهي التخلي (والانصاف بجميع المحبات) وهي التخلي (وان ظهر شيء منه قبل
ذلك كان مذموماً لا مذكوراً مقطوعاً وكان ضعيفاً كالبرق الخاطف لا يثبت ولا يدوم ويكون كالعاشق
الذي خلا بمعشوقه ولكن تحت ثيابه عقارب تلدغه مرة بعد أخرى فتغص عليه لذة المشاهدة) وتكررها
عليه (ولا طريق له في كمال التمتع الا باخراج العقارب والحيات من ثيابه وهذه الصفات المذمومة) التي أمرنا
بالخلي عنها (عقارب وحيات وهي مؤذيات ومشوشات) فلا يمكن مع وجودها كمال التمتع بالمشاهدات
(وفي القبر يزبد ألم لدغها على لدغ العقارب) والحيات (فهذا القدر كاف في التنبيه على مجاري فكر العبد في
صفات نفسه المحبوبة والمكرهه عند ربه تعالى) والله الموفق ولما فرغ من بيان التفكير في معرفة نفس

قبل ذلك كان مذموماً لا مذكوراً مقطوعاً وكان ضعيفاً كالبرق الخاطف لا يثبت ولا يدوم ويكون كالعاشق الذي خلا بمعشوقه ولكن
تحت ثيابه حيات وعقارب تلدغه مرة بعد أخرى فتغص عليه لذة المشاهدة ولا طريق له في كمال التمتع الا باخراج العقارب والحيات من ثيابه
وهذه الصفات المذمومة عقارب وحيات وهي مؤذيات ومشوشات وفي القبر يزبد ألم لدغها على لدغ العقارب والحيات فهذا القدر كاف في
التنبيه على مجاري فكر العبد في صفات نفسه المحبوبة والمكرهه عند ربه تعالى

العبد شرع في بيان الفكر في معرفة المعبود فقال: (القسم الثاني الفكر في جلال الله وعظمته وكبريائه وفيه مقامان المقام الأول وهو الأعلى الفكر في ذاته وصفاته ومعاني أسمائه) وهذه المعرفة تشتمل على علم ما يجب ويستحيل وما يجوز وفعله ووجهه أسماء الله الحسنى وصفاته العلى فالفكر في الوجود وفي كيفية الخلق بكل واحد منها على حسب الامكان بحال رجب (وهذا مما منع منه حيث قيل تفكر وفي خلق الله ولا تتفكر وفي ذات الله) رواه ابن النجار والرافعي من حديث أبي هريرة ملفظ ولا تتفكر وفي ذات الله وقد تقدم قريباً (وذلك لان العقول تخير فيه) وهذا يؤخذ منه قول من ذهب الى أن اسم الله مشتق وأنه من اله ياله اذا تخير اشارة الى حيرة عقول أولى الالاب في مبادئ سبحات جلاله وسطوات اشراق أوار كبريائه وان كان هذا خلاف ما عليه المصنف فانه يقول بعلميته لا غير (فلا يطبق مد البصر اليه الا الصديقون) وليس لهم من الذات الالهية فهم يترددون بين البأس والاطمع ان نظروا الى هيبة جلاله أيسوا وان نظروا الى أنس جماله طمعوا ولولا أنس الجمال لتفاهت أوصال العارفين دهشة ولولا طمع الوصال لذابت قلوب المحبين حسرة (ثم لا يطبقون دوام النظر بل سائر الخلق أحوال أبصارهم بالاضافة الى جلال الله تعالى كمال بصير الخفاس بالاضافة الى نور الشمس فانه لا يطبقه البتة بل يخفى في غمارة) لتلايقا له نور الشمس فيسقط مغشياً عليه قال صاحب كشف الاسرار في اشارة الخفاس وقد قيل أراك اذا طلعت الشمس وقعت في العشا ولا تزال كذلك الى العشا فتعجب بما يستفيء به الناس وهذا ضد القياس وقال ابن الوردي في اشارته أئامن أهل الخلوات والليل أناعلى ضعفي كالمود صخر طه السيل أنا بانهار أحتجب ورأى العزلة مما يحب وبالليل أكشف الغطا ان ناشئة الليل هي أشد وطأ واذا طلعت الشمس حكمت على عيني بالاطمحس وأخذتني الغيرة أن أشاهد غيره فاطبق من عين الشمس عيني وأبني عن أيها أبنى (وانما يتردد ليل لا ينظر في بقية نور الشمس اذا وقع على الارض) وهو الوقت الذي لا يكون فيه ضوء ولا ظلمة وهو قريب غروب الشمس وهو وقت هيجان البعوض والبعوض يخرج في ذلك الوقت يطلب قوته وهو دماء الحيوان والخفاس يطالب الطعم فيقع طالب رزق على طالب رزق (وأحوال الصديقين كمال الانسان في النظر الى الشمس فانه يقدر على النظر اليها ولا يطبق دوامه ويخشى على بصره لو أدام النظر ونظره المختطف اليها يورث العمش ويفرق البصر ولقد حكى لي من أثق به أنه نظر مرة الى قرص الشمس وحدث فيه بصره ليجب بقدر المكسوف منه فزال يشتمكي ضعف بصره (وذلك النظر الى ذات الله تعالى يورث الحيرة والدهش واضطراب العقل) وقال الشيخ الأكبر قدس سره في حقائق الاسماء بعد ان نقل وجوه الاشتقاق في اسم الجلالة الى أن قال وقيل هو مشتق من الالهة وهي العبادة وقيل من لاه يليه اذا ارتفع وقيل من اله ياله اذا تخير ثم قال وهذا الوجه هو مركز دائرة الوجوه كلها المختص هذا الاسم من الاحوال بالحيرة والعبادة والرفعة وهي التنزيه وهو رفعة عن التشبيه بخلقه والتنزيه يؤدي الى الحيرة لان غاية التنزيه اثبات النسب وهي الصفات الكمالية التي يتوقف عليها وجود اعيان المظاهر فان قال القائل ان النسب أمور وجودية زائدة على ذاته تعالى فقد صرح أنه لا كمال بالذات الالهية وان ذاته تعالى كان ناقصاً قبل ظهورها كاملاً بالزائد الوجودي وان قال ماهي هو ولا وجود لها وانما هي نسب والنسب أمور عدمية فقد جعل للمعدوم أثراً في الوجود وان قال ماهي هو ولا غيره كان قولاً بالروح وكلاماً لا معنى له يدل على نقص عقل القائل وان سكت الناظر لم يقل شيئاً فقد عطل القوة النظرية فاذا عجز العقل عن الوصول الى العلم بشئ من هذه الاسرار لم يبق الطريق الا الرجوع الى الشرع ولا تقبل أحكام الشرع الا بالعقل لانه الاصل وقد عجز والناظر عن معرفة الفرع وثبوته أعجز فان تعامى عن النظر وقيل قول الشارع اعماناً لمرض روى لا يقدر على دفعه لانه لا يسمع الشارع أن ينسب الى الحق أموراً قدح فيها الأدلة النظرية وتحتاج الى تأويل فان تأويله ليرده الى النظر العقلي فهو عائد الى عقله وجعل وجود الحق سبحانه على وجوده وثبت ان الله تعالى لا يدرك بالقياس فهذا غاية تنزيه المنزه وقد أذاه

* القسم الثاني الفكر في جلال الله وعظمته وكبريائه وفيه مقامان المقام الأعلى الفكر في ذاته وصفاته ومعاني أسمائه وهذا مما منع منه حيث قيل تفكروا في خلق الله تعالى ولا تتفكروا في ذات الله وذلك لان العقول تخير فيه فلا يطبق مد البصر اليه الا الصديقون ثم لا يطبقون دوام النظر بل سائر الخلق أحوال أبصارهم بالاضافة الى جلال الله تعالى كمال بصير الخفاس بالاضافة الى نور الشمس فانه لا يطبقه البتة بل يخفى في غمارة وانما يتردد ليل لا ينظر في بقية نور الشمس اذا وقع على الارض وأحوال الصديقين كمال الانسان في النظر الى الشمس فانه يقدر على النظر اليها ولا يطبق دوامه ويخشى على بصره لو أدام النظر ونظره المختطف اليها يورث العمش ويفرق البصر وكذلك النظر الى ذات الله تعالى يورث الحيرة والدهش واضطراب العقل

يتعاطف ويتعالى عن أن
 يكون له رأس ورجل ويد
 وعين وعضو وأن يكون
 جسما مستحصلا مقدار
 وحجم فانكروا هذا وظنوا
 أن ذلك قدح في عظمة الله
 وجلاله حتى قال بعض الحمقى
 من العوام ان هذا وصف
 بطيخ هندي لا وصف الاله
 لظن المسكين أن الجلالة
 والعظمة في هذه الاعضاء
 وهذا لان الانسان لا يعرف
 الانفسه فلا يستعظم الا
 نفسه فكل ما لا يساويه في
 صفاته فلا يفهم العظمة فيه
 نعم غايته أن يقدر نفسه
 جيد لي الصورة جالس على
 سريره وبين يديه غلمان
 يمشون أمامه فلا جرم غايته
 أن يقدر ذلك في حق الله
 تعالى وتقدس حتى يفهم
 العظمة بل لو كان للذباب
 عقل وقيل له ليس الخالق لك
 جناحا ولا يد ولا رجل ولا
 له طيران لانكرد ذلك وقال
 كيف يكون خالق أنقص
 مني أم يكون مقصود
 لجناح أو يكون زمنا لا يقدر
 على الطيران أو يكون لي
 آلة وقدرة لا يكون له مثاها
 وهو خالق ومصوري
 عقول أكثر الخلق قريب
 من هذا العقل وان

الانسان لجهول ظلم كفار والدلائل أوحى الله تعالى الى بعض أنبيائه لا تخبر عبادي به فأتى فيكرهني ولا يمكن أن أخبره
كان النظر في ذات الله تعالى وصفاته مخطرا من هذا الوجه اقتضى أدب الشرع وصلاح الخلق أن لا يتعرض له
الى المقام الثاني وهو النظر في أفعاله وبحار قدره وبخائب منعه وديانهم أمره في خلقة فأن ادل على حاله

وتدل على كمال علمه وحكمته وعلى نفاذ مشيئته وقدرته فينظر الى صفاته من آثار صفاته فانما لانطبق النظر الى صفاته كما انطبق النظر الى الارض من آثار الشمس ونستدل بذلك على عظم نور الشمس بالاضافة الى نور القمر وسائر الكواكب لان نور الارض من آثار الشمس والنظر في الاثر يدل على المؤثر دلالة تماوان كان لا يقوم مقام النظر في نفس المؤثر وجميع موجودات الدنيا اثر من آثار قدرة الله تعالى ونور من أنوار ذاته قال المصنف في المقصد الاسنى الحاصل عندنا من قدرة الله تعالى انه وصف ثمرته وأثره وجود الاشياء وينطلق عليه اسم القدرة لانه يناسب قدر تناوهو بعزل عن حقيقة تلك القدرة نعم كلما زاد العباد احاطة بتفاصيل المقدورات وبغائب الصنائع كان حظه من صفة القدرة أو فرلان الثمرة تدل على الثمر والى هذا يرجع تفاوت معرفة العارفين تفاوت الالهيته وبه تعرف أن من قال لا أعرف الا الله فقد صدق ومن قال لا أعرف الله فقد صدق فانه ليس في الوجود الا الله تعالى وأفعاله فاذا نظر الى أفعاله من حيث هي أفعاله وكان مقصور النظر عليها ولم يرها من حيث انما هي ماء وأرض وشجر بل من حيث انها صفة له فلم تجاوز معرفته حقيرة الربوبية فيمكنه أن يقول ما أعرف الا الله وما أرى الا الله ولو تصور شخص لا يرى الا الشمس ونورها المنتشر في الآفاق يصح أن يقول ما أرى الا الشمس فان النور الفاضل منها هو من جلته ليس خارجا عنها وكل ما في الوجود نور من أنوار القدرة الازلية وأثر من آثارها وكان الشمس ينبوع النور والفائض على كل مستنير فكذلك المعنى الذي قصرت العبارة عنه فعبر عنه بالقدرة الازلية للضرورة هو ينبوع الوجود الفاضل على كل موجود فليس في الوجود الا الله تعالى (بل لا ظلمة أشد من العدم ولا نور أظهر من الوجود) قال المصنف في مشكاة الانوار هما عرفتا ان النور راجع الى الظهور والاطهار ومرا بته فاعلم أنه لا ظلمة أشد من ظلمة العدم لانه مظلم ويسمى مظلاما لانه ليس الابصار اذ ليس بصير موجودا للبرص مع أنه موجود في نفسه فالذي ليس موجودا لا يغيره ولا بنفسه كيف لا يستحق أن يكون هو الغاية في الظلمة وفي مقابله الوجود فهو النور فان الشيء ما لم يظهر في ذاته لا يظهر لغيره (ووجود الاشياء كلها نور من أنوار ذاته تعالى وتقدس اذ قوام وجود الاشياء بذاته القيوم بنفسه كما أن قوام نور الاجسام بنور الشمس المضيئة بنفسها) قال المصنف في مشكاة الانوار والوجود بنفسه أيضا ينقسم الى ما الوجود له من ذاته والى ما الوجود من غيره بل اذا اعتبرت ذاته من حيث ذاته فهو عديم محض وانما هو وجوده من حيث نسبته الى غيره وذلك ليس بوجود حقيقي فالوجود الحق هو الله تعالى كما أن النور الحق هو الله تعالى (ومهما انكشف بعض الشمس فقد جرت العادة بان يوضع طشت ماء حتى ترى الشمس حتى يطاق النظر اليها كذلك الافعال واسطة تشاهد فيها صفات الفاعل ولا يهرنا نور الذات بعد أن تباعدنا عنها بواسطة الافعال فهذا امر قوله صلى الله عليه وسلم تفكروا في خلق الله ولا تفكروا في ذات الله) وقال الفخر الرازي أشار بهذا الحديث الى أن من أراد الوصول الى كنه العظمة وهو به الجلال تحيز وتردد بل عي فان نور جلال الالهية يعمي احداق العقول البشرية وترك النظر بالكيفية في المعرفة توقع في الضلال والطارفان مذمومان والطريق القويم أن يخوض الانسان البحر المعتدل ويترك التعصب ومن ثم سميت كلمة الشهادة كلمة العدل انتهى وقال الراغب بنه بهذا الخبر على أن غاية معرفة الانسان به أن يعرف أجناس الموجودات جواهرها وأعراضها المحسوسة والمعقولة ويعرف آثار الصنعة فيها فانها محدثة وان محدثها ليس اياها ولا مثلالها بل هو الذي يصح ارتفاع كل ما لمع بقاته ولا يصح بقاؤها وارتفاعه ولما كان معرفة العالم كله تصعب على المكلف لقصور الانهاض عن بعضها واشتغال البعض بالضروريات جعل تعالى لكل انسان من نفسه وبدنه عالما بغيره أو وجد فيه مثال كل ما هو موجود في العالم الكبير ليجري ذلك من العالم مجرى مختصر من كتاب بسيط يكون مع

وكبريائه وتقدسوه وتعالية وتدل على كمال علمه وحكمته وعلى نفاذ مشيئته وقدرته فينظر الى صفاته من آثار صفاته فانما لانطبق النظر الى صفاته كما انطبق النظر الى الارض من آثار الشمس ونستدل بذلك على عظم نور الشمس بالاضافة الى نور القمر وسائر الكواكب لان نور الارض من آثار الشمس والنظر في الاثر يدل على المؤثر دلالة تماوان كان لا يقوم مقام النظر في نفس المؤثر وجميع موجودات الدنيا اثر من آثار قدرة الله تعالى ونور من أنوار ذاته قال المصنف في المقصد الاسنى الحاصل عندنا من قدرة الله تعالى انه وصف ثمرته وأثره وجود الاشياء وينطلق عليه اسم القدرة لانه يناسب قدر تناوهو بعزل عن حقيقة تلك القدرة نعم كلما زاد العباد احاطة بتفاصيل المقدورات وبغائب الصنائع كان حظه من صفة القدرة أو فرلان الثمرة تدل على الثمر والى هذا يرجع تفاوت معرفة العارفين تفاوت الالهيته وبه تعرف أن من قال لا أعرف الا الله فقد صدق ومن قال لا أعرف الله فقد صدق فانه ليس في الوجود الا الله تعالى وأفعاله فاذا نظر الى أفعاله من حيث هي أفعاله وكان مقصور النظر عليها ولم يرها من حيث انما هي ماء وأرض وشجر بل من حيث انها صفة له فلم تجاوز معرفته حقيرة الربوبية فيمكنه أن يقول ما أعرف الا الله وما أرى الا الله ولو تصور شخص لا يرى الا الشمس ونورها المنتشر في الآفاق يصح أن يقول ما أرى الا الشمس فان النور الفاضل منها هو من جلته ليس خارجا عنها وكل ما في الوجود نور من أنوار القدرة الازلية وأثر من آثارها وكان الشمس ينبوع النور والفائض على كل مستنير فكذلك المعنى الذي قصرت العبارة عنه فعبر عنه بالقدرة الازلية للضرورة هو ينبوع الوجود الفاضل على كل موجود فليس في الوجود الا الله تعالى (بل لا ظلمة أشد من العدم ولا نور أظهر من الوجود) قال المصنف في مشكاة الانوار هما عرفتا ان النور راجع الى الظهور والاطهار ومرا بته فاعلم أنه لا ظلمة أشد من ظلمة العدم لانه مظلم ويسمى مظلاما لانه ليس الابصار اذ ليس بصير موجودا للبرص مع أنه موجود في نفسه فالذي ليس موجودا لا يغيره ولا بنفسه كيف لا يستحق أن يكون هو الغاية في الظلمة وفي مقابله الوجود فهو النور فان الشيء ما لم يظهر في ذاته لا يظهر لغيره (ووجود الاشياء كلها نور من أنوار ذاته تعالى وتقدس اذ قوام وجود الاشياء بذاته القيوم بنفسه كما أن قوام نور الاجسام بنور الشمس المضيئة بنفسها) قال المصنف في مشكاة الانوار والوجود بنفسه أيضا ينقسم الى ما الوجود له من ذاته والى ما الوجود من غيره بل اذا اعتبرت ذاته من حيث ذاته فهو عديم محض وانما هو وجوده من حيث نسبته الى غيره وذلك ليس بوجود حقيقي فالوجود الحق هو الله تعالى كما أن النور الحق هو الله تعالى (ومهما انكشف بعض الشمس فقد جرت العادة بان يوضع طشت ماء حتى ترى الشمس حتى يطاق النظر اليها كذلك الافعال واسطة تشاهد فيها صفات الفاعل ولا يهرنا نور الذات بعد أن تباعدنا عنها بواسطة الافعال فهذا امر قوله صلى الله عليه وسلم تفكروا في خلق الله ولا تفكروا في ذات الله) وقال الفخر الرازي أشار بهذا الحديث الى أن من أراد الوصول الى كنه العظمة وهو به الجلال تحيز وتردد بل عي فان نور جلال الالهية يعمي احداق العقول البشرية وترك النظر بالكيفية في المعرفة توقع في الضلال والطارفان مذمومان والطريق القويم أن يخوض الانسان البحر المعتدل ويترك التعصب ومن ثم سميت كلمة الشهادة كلمة العدل انتهى وقال الراغب بنه بهذا الخبر على أن غاية معرفة الانسان به أن يعرف أجناس الموجودات جواهرها وأعراضها المحسوسة والمعقولة ويعرف آثار الصنعة فيها فانها محدثة وان محدثها ليس اياها ولا مثلالها بل هو الذي يصح ارتفاع كل ما لمع بقاته ولا يصح بقاؤها وارتفاعه ولما كان معرفة العالم كله تصعب على المكلف لقصور الانهاض عن بعضها واشتغال البعض بالضروريات جعل تعالى لكل انسان من نفسه وبدنه عالما بغيره أو وجد فيه مثال كل ما هو موجود في العالم الكبير ليجري ذلك من العالم مجرى مختصر من كتاب بسيط يكون مع

﴿بيان كيفية التفكير في خلق الله تعالى﴾ اعلم أن كل مافي الوجود مما سوى الله (١٨٣) تعالى فهو فعل الله وخلق وكل ذرة من

الذرات من جوهر وعرض وصفة وموصوف ففيها عائب وغرائب تظهر بها حكمة الله وقدرته وجلاله وعظمته واحصاء ذلك غير ممكن لانه لو كان البحر مدادا لذلك لنفد البحر قبل أن ينفد عشر عشره ولكنا نشير الى جل منه ليكون ذلك كالتال لماعداه فنقول الموجودات المخلوقة منقسمة الى ما لا يعرف أصلها فلا يمكننا التفكير فيها وكم من الموجودات التي لانعلمها كما قال الله تعالى ويخلق ما لا تعلمون سبحان الذي خلق الارض وما أنفسمهم وما لا يعلمون وقال وننشئكم فيما لا تعلمون والى ما يعرف أصلها وجلتها ولا يعرف تفصيلها فيمكننا أن نتفكر في تفصيلها وهي منقسمة الى ما أدركه بحس البصر والى ما لا ندركه بالبصر أما الذي لا ندركه بالبصر فكالملائكة والجن والشياطين والعرش والكرسي وغير ذلك ومجال الفكر في هذه الاشياء مما يضيق ويغض فانه عدل الى الاقرب الى الافهام وهي المدرك بحس البصر وذلك هو السموات السبع والارض وما بينهما فالسموات مشاهدتها بكمائها وشمسها وقمرها

كل أحد نسخة ينأملها حضرها وسفرا وليس لاولها ان نشأ وتفرغ للتوسع في العلم نظري الكتاب الكبير الذي هو العالم فيطلع منه على المالكوت ليغزر علمه والا فله مقنع بالمتنصر وفي أنفسكم أفلا تبصرون انتهى وقال الشيخ الاكبر قدس سره ولا تفكر وافي الله لان للعقول حدا تقف عنده من حيث هي مذكورة وأية مناسبة بين الحق الواجب الوجود لذاته وبين الممكن وان كان واجبا به عند من يقول به وما أخذه الفكر به انما يقوم صحيجه من البراهين الوجودية ولا بد بين الدليل والمدلول والبرهان والمبرهن عليه من وجه به يكون التعلق له نسبة الى الدليل ونسبة الى المدلول فلا يصح أن يجتمع الخلق والحق في وجه أيدام من حيث الذات بل من حيث ان هذه الذات منعوته بالالوهية فهذا حكم آخر تستقل العقول بادراكه وكم من عاقل يدعى العاقل الرصين من العلماء انظار يقول انه حصل على معرفة الذات من حيث النظر الفكري وهو غاطم لتردده بفكره بين السلب والاثبات والاثبات واجع الى الوجود والسلب الى العدم والنفي والنفي لا يكون صفة ذاتية لان الصفات الذاتية للموجودات انما هي ثبوتية فما حصل هذا الفكر المتردد بينهما من العلم بالله على شيء اه وقال المصنف في الجواهر والدرر معرفة الله تعالى هو الكبيريت الاجر وتشتمل على معرفة ذات الخالق ومعرفة الصفات ومعرفة الافعال فهذه الثلاثة هي البواقيت فانها تخص فوائد الكبيريت الاجر وكان للبواقيت درجات فمنها الاجر ومنها الاكهب ومنها الاصفرو بعضها أنفس من بعض فكذلك هذه المعارف الثلاثة ليست على رتبة واحدة بل انفسها معرفة الذات وهو الباقوت الاجر ثم يليها معرفة الصفات وهو الباقوت الاكهب ثم يليها معرفة الافعال وهو الباقوت الاصفرو وكان انفس هذه البواقيت وأجلها وأعزها وأجودها الاجر ولا تنظر منه الملوك الا باليسير وقد تنظر مما دونه بالكثير فكذلك معرفة الذات اضيقها بمجالا وأعبرها مقالا وأعصاها على الفكر وأبعدها عن قبول الذكر ولذلك لا يشتمل القرآن منها الا على تلويحات وإشارات يرجع أكثرها الى ذكر التقديس المطلق كقوله ليس كمثله شيء وكسورة الاخلاص والى التعظيم والتنزيه المطلق كقوله سبحانه وتعالى عما يصفون وأما الصفات فالمجاز فيها أوسع ونطاق المنطق فيها أوسع ولذلك تكثر الآيات المشتملة على ذكر العلم والقدرة والحياة والكلام والسمع والبصر وغيرها وسيأتي بقبية هذا الكلام فيما بعد

﴿بيان التفكير في خلق الله تعالى﴾

(اعلم) نور الله قلبك (ان كل مافي الوجود مما سوى الله تعالى فهو فعل الله تعالى وخلق) قال تعالى والله خلقكم وما تعملون وليس في الوجود الا الله تعالى (وكل ذرة من الذرات من جوهر وعرض وصفة وموصوف ففيها عائب وغرائب) ومصاعدا للفكر ومراقى الاعتبار (تظهر بها حكمة الله تعالى وقدرته وجلاله وعظمته واحصاء ذلك غير ممكن لانه لو كان البحر مدادا لذلك) والاشجار أقل ما للكتابة (لنفد البحر قبل أن ينفد عشر عشره ولو كان نشير الى جل منه ليكون ذلك كالتال لماعداه فنقول الموجودات المخلوقة منقسمة الى ما لا يعرف أصلها فلا يمكننا التفكير فيها وكم من الموجودات التي لانعلمها كما قال الله تعالى ويخلق ما لا تعلمون وقال) تعالى (سبحان الذي خلق الارض وما أنفسمهم) مما تنبت الارض من النبات والشجر (ومن أنفسهم) الذكر والانثى (وعما لا يعلمون) أي وأزواجهما لا يعلمهم الله عليه ولم يجعل لهم طريقا الى معرفته (وقال) تعالى (وننشئكم فيما لا تعلمون والى ما يعرف أصلها وجلتها ولا يعرف تفصيلها فيمكننا أن نتفكر في تفصيلها وهي منقسمة الى ما أدركه بحس البصر والى ما لا ندركه بالبصر أما الذي لا ندركه بالبصر فكالملائكة والجن والشياطين والعرش والكرسي وغير ذلك ومجال الفكر في هذه الاشياء مما يضيق ويغض فانه عدل الى الاقرب الى الافهام وهي المدرك بحس البصر وذلك هو السموات السبع والارض وما بينهما فالسموات مشاهدتها بكمائها وشمسها وقمرها وحركتها ودورانها في طلوعها وغروبها والارض مشاهدتها بما فيها من جبالها ومعادنها وأنهارها وبحارها

وحركتها ودورانها في طلوعها وغروبها والارض مشاهدتها بما فيها من جبالها ومعادنها وأنهارها وبحارها

وحيوائها ونباتها وما بين السماء والارض وهو الجو ومدرك بغيومها وأمطارها وثلوجها وريدها ووصوعها وشبهها وواصفها بها
فهذه هي الاجناس المشاهدة من (١٨٤) السموات والارض وما بينهما وما كل جنس منها ينقسم الى أنواع وكل نوع ينقسم الى أقسام

ويتشعب كل قسم الى أصناف ولانهاية لانشعاب ذلك وانقسامه في اختلاف صفاته وهياته ومعانيه الظاهرة والباطنة جميع ذلك بحال الفكر فلا تتحرك ذرة في السموات والارض من جاد ولا نبات ولا حيوان ولا فلک ولا كوكب الا والله تعالى هو محركها وفي حركتها حكمة أو حكمتهان أو عشر أو ألف حكمة كل ذلك شاهد لله تعالى بالوحدانية ودال على جلالة وكبريائه وهي الآيات الدالة عليه وقال المصنف في الجواهر والدرر واما الافعال فبحر متسع لا تكاف ولا ينال باستقصاء أطرافه بل ليس في الوجود الا الله تعالى وأفعاله وكل ما سواه فعله لكن القرآن اشتمل على الجمل منها الواقع في عالم الشهادة كذكر الكواكب والارضين والجبال والبحار والحيوان والنبات وانزال الماء الفرات وسائر ضروريات النبات وما ذكره من الحياة وهي التي ظهرت للحس فأعرف أفعاله وأعجبها وأدلهها على جلالة صانعها مالا يظهر للحس بل هو من عالم الملكوت وهي الملائكة والروحانيات والروح والقلب أعني العارف بالله تعالى من جملة أجزاء الادمي فانها أيضا من عالم الغيب والملكوت وخارج من عالم الملك والشهادة ومنها الملائكة الارضية الموكلة بجنس البشر وهي التي سجدت لآدم عليه السلام ومنها الشياطين المسلطة على جنس الانس وهي التي امتنعت من السجود له ومنها الملائكة السماوية وأعلى منهم الكبرياء وهم العاكفون في حضرة القدس لا التفات لهم الى الإدميين بل لا التفات لهم الى غير الله تعالى لاستغراقهم بجمال الحضرة الربوبية وبجلالها فهم قاصرون عليه لحاظهم يسبحون اليل والنهار لا يفترون واعلم أن أكثر أفعال الله تعالى وأشرافها لا يعرفها أكثر الخلق بل ادراكهم مقصور على عالم الحس والتخيل وهو القشر الاقصى من اللب الاقصى ومن لم يجاوز هذه الدرجة فكأنه لم يشاهد من الزمان الا قشره ومن عجائب الانسان البشريته انه (وقد ورد القرآن بالحث على التفكير في هذه الآيات كما قال تعالى ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار آيات لاولي الابصار) أي لدلائل واضحة على وجود الصانع ووحدته وكمال علمه وقدرته لذوى العقول المجردة الخالصة عن شوائب الحس والوهم ولعل الاقتصار على هذه الثلاثة في هذه الآية ان مناط الاستدلال هو التمييز وهذه متعرضة لجملة أنواعه فانه اما أن يكون في ذات الشيء كغير الليل والنهار أو حركته كتحريك العناصر بتبدل صورها أو انخارج عنه كغير الافلاك بتبدل أوضاعها (وكما قال تعالى ومن آياته ان خلقكم من تراب ثم اذا أنتم بشر تنظرون من آياته) خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار (ومن آياته ان خلقكم من تراب ثم اذا أنتم بشر تنظرون من آياته) (من أول القرآن الى آخره فلنذكر كيفية الفكر في بعض الآيات) المسد كورة (فن آياته الانسان المخلوق من النطفة وأقرب شيء اليك) أي ذاته (نفسك) (وفيل من العجائب الدالة على عظمة الله تعالى) ما تنقضى الاعمار الطويلة (في نسخة) أي كتابته (في الوقوف على عشر عشرة وأنت غافل عنه فيامن هو غافل عن نفسه وجاهل به كيف تطمع في معرفة غيرك وقد أمرك الله بالتدبر في نفسك في كتابه العزيز فيقال) وفي الارض آيات للموقنين (وفي أنفسكم) آيات اذا في العالم شيء الا وفي الانسان له نظير يدل دلالة (أفلا تبصرون) تنظرون نظرا من يعتبر (وذكر انك مخلوق من نطفة قدرة فقال قتل الانسان ما كفره) أي ما كفره ككفر بالله تعالى وهو دغاه عليه باشنع الدعوات وتجب من افراطه في الكفران وهو مع قصره يدل على سخا عظيم وذم بليغ (من أي شيء خلقه) بيان لما أنعم عليه خصوصا من بعد حدوثه والاستفهام للتعجب ولذلك أجاب عنه بقوله (من نطفة خلقه فقدره) أي هيأه لما يصح له

ويشعب كل قسم الى أصناف ولانهاية لانشعاب ذلك وانقسامه في اختلاف صفاته وهياته ومعانيه الظاهرة والباطنة جميع ذلك بحال الفكر فلا تتحرك ذرة في السموات والارض من جاد ولا نبات ولا حيوان ولا فلک ولا كوكب الا والله تعالى هو محركها وفي حركتها حكمة أو حكمتهان أو عشر أو ألف حكمة كل ذلك شاهد لله تعالى بالوحدانية ودال على جلالة وكبريائه وهي الآيات الدالة عليه وقد ورد القرآن بالحث على التفكير في هذه الآيات كما قال الله تعالى ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار آيات لاولي الابصار كما قال تعالى ومن آياته من أول القرآن الى آخره فلنذكر كيفية الفكر في بعض الآيات * (فن آياته) * الانسان المخلوق من النطفة وأقرب شيء اليك نفسك وفيل من العجائب الدالة على عظمة الله تعالى ما تنقضى الاعمار في الوقوف على عشر عشرة وأنت غافل عنه فيامن هو غافل عن نفسه وجاهل بها كيف تطمع في معرفة

من

غيرك وقد أمرك الله تعالى بالتدبر في نفسك في كتابه العزيز فيقال وفي أنفسكم أفلا تبصرون وذكر انك مخلوق من نطفة قدرة فقال قتل الانسان ما كفره من أي شيء خلقه من نطفة خلقه فقدره

ثم السبيل يسره ثم أماته فأقبره ثم إذا شاء أنشره وقال تعالى ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم إذا أنتم بشرك تنشرون وقال تعالى ألم يكن نطفة من منى عني ثم كان علقة مخلوق فسوى وقال تعالى ألم تخلقكم من ماء مهين فجعلناه في قرار (١٨٥) مكنى الى قدر معلوم وقال أولم ير الانسان

انما خلقناه من نطفة فاذا هو

نحصب مبين وقال انما خلقنا

الانسان من نطفة أمشاج

ثم ذكر كيف جعل النطفة

علقه والعلقة مضغة والمضغة

عظاما فقال تعالى ولقد

خلقنا الانسان من نطفة

من طين ثم جعلناه نطفة في

قرار مكنى ثم خلقنا النطفة

علقه الآية فتذكر رذ

العلقة في الكتاب العزيز

ليس ايسم لفظه ويترك

التفكير في معناه فانظر

الا ن الى النطفة وهي

قطرة من الماء قدرة لو تركت

ساعة ليضر بها الهواء

فسدت وانت كيف

أخرجها رب الارباب من

الصلب والتراتيب وكيف

جمع بين الذكر والانثى

وألقى الالفه والمحبة في

قلوبهم وكيف قادهم

بسلسله المحبة والشهوة الى

الاجتماع وكيف استخرج

النطفة من الرجل بحركة

الوقاع وكيف استجلب دم

الحيض من أعماق العروق

وجعه في الرحم ثم كيف

خلق المولود من النطفة

وسقاه بماء الحيض وغذاه

حتى نما وركب وكيف

جعل النطفة وهي بيضاء

مشرقة علقه جراه ثم كيف

جعلها مضغة ثم كيف قسم

من الاعصاب والاشكال أو فقدره أطوارا الى ان تم خلقه (ثم السبيل يسره) أي سهل مخرجه من بطن أمه بان فتح فوهة الرحم وألهمه أن يتنكس (ثم أماته فأقبره ثم إذا شاء أنشره) من قبره (وقال تعالى ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم إذا أنتم بشرك تنشرون) في الارض (وقال تعالى ألم يكن نطفة من منى عني) أي يصب في الارحام (ثم كان علقه) جراه (نخلق فسوى) أي عدله (وقال تعالى ألم تخلقكم من ماء مهين) أي نطفة قدرة (فجعلناه في قرار مكنى) هو الرحم (الى قدر معلوم) أي مقدار معين للولادة (وقال تعالى أولم ير الانسان انما خلقناه من نطفة فاذا هو نحصب مبين) فيه تقبيل يلمع لانكارهم الحشر حيث عجب منه وجعله افراطا في الخصومة بينا ومنافة الجود لقدرة على ما هو أهون مما عمله في بدايته خلقه ومقابلة النعمة التي لا مزيد عليها وهي خلقه من أحسن الشئ وأمهنة شريفها مكرما بالعقوق والتكذيب (وقال تعالى انما خلقنا الانسان من نطفة أمشاج) أي اخلاط جمع مشيج من مشجت الشئ اذا خلطته وصف النطفة هي الان المراد بها مجموع مني الرجل والمرأة وكل منهما مختلفه الاجزاء في الرقة والقوام والخواص ولذلك يصير كل جزء منها مادة عضو وقيل مفرد كاعشار وأكبش وقيل الوان فأما ماء الرجل فابيض وماء المرأة أصفر فاذا اختلطا اخضر أو أطوارا فان النطفة تصير علقه ثم مضغة الى تمام الخلقة (ثم ذكر) تعالى (كيف جعل النطفة علقه) جراه (والعلقة مضغة) لحم (والمضغة عظاما فقال تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين) أي من الصفو الذي يسيل من الارض (ثم جعلناه نطفة في قرار مكنى) وهو الرحم (ثم خلقنا النطفة علقه الآية) والعلقة محركه القطعة من الدم الغليظة وقيل من الدم الجامد والمضغة بالضم قطعة لحم ومنه قوله تعالى ثم خلقنا العلقه مضغة (فتذكر رذ كذا النطفة في الكتاب العزيز ليس ايسم لفظه ويترك التفكير في معناه فانظر الا ن الى النطفة وهي قطرة من الماء قدرة لو تركت ساعة من الزمان ليضر بها الهواء فسدت وانت كيف أخرجها رب الارباب من الصلب والتراتيب) أي من صلب الرجل وترائب المرأة (وكيف جمع بين الذكر والانثى وألقى الالفه والمحبة في قلوبهم) كما يشير اليه قوله تعالى وجعل بينكم مودة ورحمة (وكيف قادهم بسلسله المحبة والشهوة الى الاجتماع وكيف استخرج النطفة من الرجل بحركة الوقاع وكيف استجلب دم الحيض من أعماق العروق وجعه في الرحم ثم كيف خلق المولود من النطفة وسقاه بماء الحيض وغذاه حتى نما وركب وكيف جعل النطفة وهي بيضاء مشرقة علقه جراه ثم كيف جعلها مضغة ثم كيف قسم اجزاء النطفة وهي متشابهة متساوية الى العظام والاعصاب والعروق والاوتار واللحم ثم كيف ركب من اللحوم والاعصاب والعروق والاعضاء الظاهرة فدور الرأس وشق) فيه (السمع والبصر والانف والفم وسائر المنافذ ثم مدا بيد الرجل وقسم رؤسها بالاصابع وقسم الاصابع

(٢٤) - (اتحاف السادة المتقين) - عائش (أجزاء النطفة وهي متشابهة متساوية الى العظام والاعصاب والعروق والاوتار واللحم ثم كيف ركب من اللحوم والاعصاب والعروق والاعضاء الظاهرة فدور الرأس وشق السمع والبصر والانف والفم وسائر المنافذ ثم مدا بيد الرجل وقسم رؤسها بالاصابع وقسم الاصابع

بالانامل ثم كيف ركب الاعضاء الباطنة من القلب والمعدة والكبد والطحال والرئة والرحم والمثانة
والامعاء كل واحد على شكل مخصوص ومقدار مخصوص لعمل مخصوص) وانما سماها باطنية لكونها
لا ترى بظاهر العين (ثم كيف قسم كل عضو من هذه الاعضاء بأقسام أخر فركب العين من سبع طبقات
لكل طبقة وصف مخصوص وهيئة مخصوصة لفقدت طبقة منها وزالت صفة من صفاتها تعطلت العين
عن الابصار) اعلم ان كلا من العينين مركب من سبع طبقات وثلاث رطوبات ومن العصب والعضل
والعروق وكيفية تتركبها ان العصب المجوفة التي هي أول العصب الخارج من الدماغ يخرج من القحف
الى قعر العين وعليهما غشاآن هما غشاء الدماغ فاذا برزت من العين وصارت في جونة عظام العين فارقتها
الغشاء الغليظ وصار غشاءا رقيقا يسمى هذا الغشاء الطبقة الصلبة ثم يفارقتها الغشاء
الرقيق فيصير غشاءا رقيقا يسمى الطبقة المشيمية لشبهها بالمشيمة لانها ذات عروق كثيرة ثم
تصير هذه العصبية نفسها الى المجوفة عريضة ويصير منها غشاء بعد الاولين ويسمى الطبقة الشبكية ثم
يتكون في وسط هذا الغشاء جسم رطب لين في لون الزجاج الذائب وقوامه ويسمى الرطوبة الزجاجية
ويتكون في وسط هذا الجسم جسم آخر مستدير الان في جانبه الخارجى أدنى تفرطح لتظهر فيه أشباح
المرئيات وفي جانبه الداخل تتوالت بالعبء المجوفة كما ينبغي ويسمى الرطوبة الجليدية لشبهها بالجليد
في صفاته وجلوده ويسمى البردية أيضا لشبهها بالبردة في شكلها وصفاتها وشفيفها وحفظ الزجاجية من
الجليدية بمقدار النصف ويعلو النصف الآخر جسم شبيه بنسيج العنكبوت شديد الصقال والصفاء يسمى
الطبقة العنكبوتية ثم يعلو هذه الطبقة جسم سائل في لون بياض البيض وقوامه يسمى الرطوبة
البيضية ويعلو البيضية جسم رقيق مخمل الداخل أملس الخارج ويختلف لونه في الابدان فربما كان شديد
السواد وربما كان دون ذلك في وسطه بحيث يحاذي الجليدية ثقب يتسع ويضيق في حال دون حال بمقدار
حاجة الجليدية الى الضوء فيضيق عند الضوء الشديد ويتسع في الظلمة ويسمى هذا الثقب الحدقة وهذا
الغشاء الطبقة العينية في خلل باطنها وملاسه ظاهرها والثقب الذي في وسطها ويعلو هذه الطبقة جسم
كثيف صلب صاف شفاف يشبه صحيفة رقيقة من قرن أبيض ويسمى الطبقة القرنية غير أنها تتلون
بلون الطبقة التي تحتها المسماة بالعينية ولونها يختلف في الناس ففي بعض تكون زرقاء وفي بعض تكون
شهاد وفي بعض تكون سوداء ويعلو هذه الطبقة وغشاها الا كها بل الى موضع سواد العين جسم أبيض
اللون يسمى الطبقة الملتحمة وهي التي تلي الهواء وهو بياض العين ونباتته من الجلد الذي على القحف من
خارج وجوهره من لحم أبيض دسم وقدامترج بعضلة العين واحكم على القرنية فلهاذا تسمى بالملتحمة هكذا
رتب بعضهم هذه الطبقات والرطوبات أعني جعل الاول الطبقة الصلبة ثم الطبقة المشيمية ثم الطبقة
الشبكية ثم الرطوبة الجليدية ثم الطبقة العنكبوتية ثم الرطوبة البيضية ثم باقى الطبقات العينية والقرنية
والملتحمة وبعضهم جعل الرطوبة البيضية تالية للرطوبة الجليدية بين الزجاجية والبيضية وجعل
الطبقات الاربعة أعني العنكبوتية والعينية والقرنية والملتحمة تالية للرطوبات الثلاث المتوالية
وأشرف أجزاء العين انما هو الرطوبة الجليدية وسائر الطبقات والرطوبات لاجل مصلحتها فالزجاجية
والطبقات الثلاث قد أحاطت بنصف الجليدية من جانب الرطوبة البيضية والطبقات الاربعة المتصلة بها
محيطه بنصفها الآخر من جانب آخر وهي موضوعة في الوسط صيانة لها وحرا (فلو ذهبنا نصف ما في آحاد
هذه الاعضاء من العجائب والآيات) الدالة على كمال قدرته (لأنقضت فيه السمح) ولم تف عشر عشره
(فانظر الآن الى العظام وهي أجسام صلبة قوية) اعلم أن الاعضاء أجسام كثيفة متكونة من الرطوبات
المحمودة وهي الاخلاط والرطوبات الثابتة التي ليست من الفضول والماء اما من الاخلاط عند من يجعله
دما نضجا واما من الرطوبات الثابتة عند من يجعله نوعا آخر منها عضو مفرد وهو الذي أي جزء مخصوص

بالانامل ثم كيف ركب
الاعضاء الباطنة من القلب
والمعدة والكبد والطحال
والرئة والرحم والمثانة
والامعاء كل واحد على شكل
مخصوص ومقدار مخصوص
لعمل مخصوص ثم كيف
قسم كل عضو من هذه
الاعضاء بأقسام أخر فركب
العين من سبع طبقات
لكل طبقة وصف مخصوص
وهيئة مخصوصة لفقدت
طبقة منها وزالت صفة
من صفاتها تعطلت العين
عن الابصار فلو ذهبنا الى
أن نصف ما في آحاد هذه
الاعضاء من العجائب
والآيات لانقضت فيه
الاعمار فانظر الآن الى
العظام وهي أجسام صلبة
قوية

أخذت منه كان مشاركاله كل في الطبع والمزاج ولذلك يسمى متشابه الاجزاء وهو العظم وقد خلق صلبا
 (فانظر كيف خلقتهم من نطفة سخيصة رقيقة ثم جعلها قواما للبدن وعيادته ثم قدرها
 بمقادير مختلفة وأشكال مختلفة فمنه ما هو مربع ومنه ما هو على شكل زاوية ومنه ما هو على نصف دائرة (ولما كان الانسان محتاجا الى
 الحركة بحملته بدنه وبعض أجزائه ممتقرا للتردد في حاجاته لم يجعل عظامه عظاما واحدا بل عظاما كثيرة بينها
 مفاصل حتى تنتشر بها الحركة وقد رتب كل واحد منها على وفق الحركة المطلوبة به ثم وصل مفاصلها
 وربط بعضها ببعض بأوتار بينهما من أحد طرفي العظم وألصقه بالعظم الآخر كالرباط له) اعلم ان الوزن
 مؤلف في الاكثر من العصب النافذ في العضلة البارز منها في الجهة الاخرى ومن الرباط والرباط عضو
 عصباني المرأى والملمس من جهة البياض واللينة وقادته أن يأتي من العظم الى جهة العضل فينشط هو
 والاعصاب فيمتص وتروا العصب والرباط اذا تشظيا تشظيا دافقا وحشى الخلل الواقع بينهما لما عشى غشاء
 يسمى جلدة ذلك عضلة فاما متدمنة الى العضلة لم يسم رباطا وما لم يمتد اليها ولكن وصل بين طرفي المفصل
 أو بين أعضاء أخرى وأحكم شدته الى شئ فانه مع ما يسمى رباطا قد يخص باسم العقب وليس شئ من
 الرباط حسن وذلك لثلاثين ذى بكثرة ما يلزمه من الحركة (ثم خلق في أحد طرفي العظم زوائد خارجة
 منه وفي الآخر حفر اغصنة فيه موافقة لشكل الزوائد ليدخل فيها وينطبق عليها فصار العبدان أراد
 تحريك جزء من بدنه لم يمنع عليه ولولا المفاصل لتعذر عليه ذلك) اعلم أن المفصل مجاورة طبيعية بين عظمين
 والاتحام هو اتحاد طبيعي بينهما وهو اما أن يكون من غير شئ يصل بينهما واما أن يكون بشئ وذلك الشئ اما
 عصب واما غضروف واما لحم والمفصل اماموثق وهو الذي لا يتحرك حركة بيئة كفصل الرسغ واما سلس وهو
 ما يتحرك حركة بيئة كفصل المرفق وكل ثلاثة أقسام أحدها من الموثق ما يكون تركيبة بدور يجمع العظمين
 وهو أن يكون لكل منهما زوائد وحفر كالمشرك يدخل كل زائدة من كل حفرة من الآخر كالمشرك اذا
 جمعا الثاني ما يكون تركيبة بلزاق يضمهما وهو ان يتصلا على خط مستقيم كزندي الساعد وقصبي الساق
 الثالث ما يكون تركيبة بركن أحدهما في الآخر وهو أن يدق أحدهما ورتكز رأسه الدقيق في عظم
 آخر كالاسنان في أوتارها الرابع وهو أول السلس أن تكون الحفرة كذلك من العظم المحفور وغائرة الرأس
 من الآخر طويلا العنق رقيقة كفصل الفخذ وسمى المرفق والخامس ان لا تكون الحفرة كذلك يسمى
 المطرف وان يكون لكل رأس يدخل في فقرة من الآخر كالرفق ومفاصل خروا الصلب وسمى المداخل
 (ثم انظر كيف خلق عظام الرأس وكيف جمعها وركبها من خمسة وخمسين عظاما مختلفة الاشكال
 والصور فالف بعضها الى بعض بحيث استوى به كرة الرأس كما تراه فيها ستة تنخص القحف) وهي عظاما
 البافوخ وعظم مؤخر الرأس وعظم الجبهة والعظامان اللذان عن جنبه وفيه الاذنان فهذه هي الستة وهي
 عند أهل التشريح سبعة والسابع هو المشترك الشبيه بالوند وهو قاعدة الدماغ وجمال الرأس ولا بد من ذكره
 وقد أسقطه المصنف وبه يتم العدد الذي ذكره كما يظهر ذلك بالتأمل فالبافوخان مربعان رخوان وسبب
 رخاوتهم ما أن يكونا خفيفين لئلا يتقلا على الدماغ ولان الروح النفساني انما ينضج أولا بالبطنيين المتقدمين من
 الدماغ ثم ينضج ويصير الى البطن المؤخر وكانت الفضول هناك أكثر فاحتج الى أن يتخلل منه البخار فلذا
 خلقتا رخوين وعظاما الجنبين مثلثان وكل ثلاثة أجزاء أحدها يسمى الحجرى لانه صلب كالجز وفيه ثقب السمع
 الثاني صلب جدا وفيه زائدة شبيهة بحماى الثدي يمنع اللحمي الاسفل من أن يخرج عن موضعه لسلاسة مفصله
 الثالث موضع الصدغ وهو ائصلب أيضا وعظم الجبهة نصف دائرة وعظم مؤخر الرأس والوند كثير الاضلاع
 والكل صلاب للاستغناء عن منفعة الاسترخاء المذكور ولقاومة ما ينال الرأس من مصاكنة الاجسام التي
 يضرب بها الرأس أو يقع هو عليها ولما يقع الانسان على يافوخه بل على قفاه وجنبه ووجهه غالبا وعظم

كسيف خلفها من نطفة
 سخيصة رقيقة ثم جعلها قواما
 للبدن وعيادته ثم قدرها
 بمقادير مختلفة وأشكال
 مختلفة فمنه صغير وكبير
 وطويل ومستدير وجوف
 ومصمت وغير مصمت ودقيق
 ولما كان الانسان محتاجا
 الى الحركة بحملته بدنه
 وبعض أعضائه ممتقرا
 للتردد في حاجاته لم يجعل
 عظامه عظاما واحدا بل
 عظاما كثيرة بينها مفاصل
 حتى تيسر بها الحركة وقد
 شكل كل واحدة منها على
 وفق الحركة المطلوبة به ثم
 وصل مفاصلها وربط بعضها
 ببعض بأوتار بينهما من
 أحد طرفي العظم وألصقه
 بالعظم الآخر كالرباط له
 ثم خلق في أحد طرفي العظم
 زوائد خارجة منه وفي
 الآخر حفر اغصنة فيه
 موافقة لشكل الزوائد
 لتدخل فيها وتنطبق عليها
 فصار العبدان أراد تحريك
 جزء من بدنه لم يمنع عليه
 ولولا المفاصل لتعذر عليه ذلك
 ثم انظر كيف خلق عظام
 الرأس وكيف جمعها وركبها
 من خمسة وخمسين عظاما
 مختلفة الاشكال والصور فالف
 بعضها الى بعض بحيث
 استوى به كرة الرأس كما
 تراه فيها ستة تنخص القحف

المؤخر أصلب الجميع لعدم حارسه كالعينين ودافع كاليدين والحاجة في شدة صلابة القاعدة أو وضع من أن
يوضع وهو موضوع تحت القحف من ناحية خلف فيما بينه وبين اللحي الأعلى وقدم لي به النخل الحادث
هناك وهذه العظام يتصل بعضها ببعض بدور وخاصة وعامة يسمى الشوان فالخاصة خمسة أحدها في
مقدم الرأس في موضع يوضع فيه الاكيلي مشترك مع الجبهة قوسى هكذا (٨) ويسمى الاكيلي الثاني
وسط الرأس قد ذهب في طوله ونصفه مستقيم يقال له وحده سهمى وإذا اعتبر من جهة اتصاله بالاكيلي قيل
له سفودى وشكله قوس يقوم في وسطه خط مستقيم كالعمود وهو هكذا (٩) الثالث في مؤخر الرأس
مشترك بين الرأس من خلف وبين قاعدة وهو على شكل زاوية متصل بنقطة في طرف السهمى ويسمى
الدرز اللامى لانه يشبه اللام في كتابة اليونانيين وهو هكذا (١٠) وإذا انضم الى الدرزين المقدمين
صار شكله هكذا (١١) وهذه الدرور الثلاثة دروز حقيقية الرابع والخامس الدرزان الكاذبان
وهما ممتدان في طول الرأس فوق الاذنين على موازاة السهمى من الجانبين وليسا بغائضين في العظم تمام
العوض ولهذا يسميان القشرتين وإذا اتصلا بالثلاثة الاول الحقيقية صار شكلها هكذا (١٢) وأما
العامية وهى المشتركة بين الرأس وغيره فاثنتان أحدهما الذى يصل بين الرأس وبين اللحي الأعلى وهو
الذى يتبدأ من الموضع الغائر من الصدغ من طرف الدرز الاكيلي ويصير الى موضع العينين فيمير فيه وفي
الوسط بين الحاجبين حتى ينتهى الى الطرف الآخر من الدرز الاكيلي فياترقبه الثانى الوصل بينه وبين
القاعدة فيصل بين طرفى اللامى عندما ينحدران الى موضع القاعدة ثم يصعد من الجانبين فيتصل بطرفى
الاكيلي واعلم ان ما ذكرنا من الخمسة فهى للرأس الذى شكله طبيعى أى مستدير له تتوفى مقدمه وتتوفى
مؤخره وأما الذى ليس كذلك فهو ثلاثة أحدها الذى لا تتوفى في مقدمه ولا يوجد فيه الاكيلي الثانى
مالا تتوفى في مؤخره فلا يوجد فيه اللامى الثالث مالا تتوفى في مقدمه ولا فى مؤخره فلا يوجد فيه الاكيلي
واللامى يوجد فيه درزان متقاطعان على زوايا قائمة ويصير الرأس كالكرة متساوى الطول والعرض
ولكل هذه العظام حدود تفرزه من غيره أما الباقى فكل من خلف أحد ضلعى اللامى ومن قدام
الاكيلي ومن الأسفل أحد القشرتين ومن الأعلى السهمى وأما الجانبان فكل منهما من الأعلى أحد
القشرتين ومن الخلف طرف اللامى ومن القدام آخر الدرز العام الذى من طرف اللامى الى طرف الاكيلي
وعظم المؤخر حده من الأعلى اللامى ومن الأسفل الجزء الوسط من العام الذى بين الرأس والوند الذى من
طرف اللامى الاكيلي وعظم المؤخر حده من الأعلى اللامى ومن الأسفل الجزء الوسط من العام الذى بين
الرأس والوند وهو الواصل بين طرفى اللامى وعظم الجبهة حده فوق الاكيلي ومن أسفل العام الواصل
بين الرأس واللحي الأعلى واعلم ان القحف جثة الدماغ وجعل شكله مستديرا ثلاثا تسرع اليه الآفات
ولان الشكل المستدير لا ينفع عن المصادمات ما ينفع عنه ذوالزوايا والبسغ من جوهر ما يحتوى عليه
مقدارا كثيرا لان الشكل المستدير أعظم مساحة مما يحيط به غيره من الاشكال المستقيمة الخطوط اذا
تساوت احاطتها وخلق الى طول مع استدارته مضغوطا من الجانبين ثمان قدام وخلف لان الدماغ
كذلك بسبب الشعب التى يأتى منه الى المخرب والعينين وبسبب أنجرة المؤخر الذى هو منشأ النخاع
وفائدة درزها اندفاع البخارات من منافذها وفائدة كثرة عظامه ان الآفة اذا خلقت جزءا لم يقدح في
البواقي وليكون في الشرايين والاوردة الداخلة الى الدماغ والخراج منها مسالك وأعظم تلك المسالك
هو مخرج النخاع وهو الذى من أسفل عند فقرة القفا فهذا ما يتعلق بعظام القحف ولم يذكر الصنف عظام
الصدغين وهى أربعة لكل اثنين يسميان الزوج أحدهما ملتحم بالعظم الجيبى من عظام الرأس
والآخر متصل بطرف الحاجب الذى هو عند الموق الاصغر من العين وكلاهما مقربا بدرز مورب يفرق
بينهما ومنقطعتهما حفظا للصدغ عما يصاكه من خارج (وأربعة عشر للحي الأعلى) حثة في العينين

وأربعة عشر للحي الأعلى

لكل ثلاثة واثنتان للوجهتين وهما كبيران منهما أكثر الاسنان سوى الثنايا والرباعيات العليا
 واثنتان صغيران وفيهما ثقبان من المخبرين الى الفم واثنتان في طرفي اللحي وفيهما بقية الاسنان واثنتان
 في الانف وأما دورو ز اللحي الاعلى فالمشتركة قد ذكرت والخاصة أربعة احدها يتدنى من تحت زوج
 الصدغ من الدرزا مشترك للحي والوندو ويصير الى وسط الزيق الاسفل من محاجر العين وينقسم هناك ثلاث
 شعب الثاني والثالث يتدنان من وسط الجاجيين ويمران الى جانب المخبرين حتى ينتهيا الى الموضع
 بين الرباعيات والانياب الرابع يقطع اعلى الخنك بالطول وكل واحد من هذه العظام يحده من
 جوانبه دروز من المشتركة والخاصة وفائدة كثرتها ان الآفة اذا نالت احدها لم يؤثر في الباقي (واثنان
 اللحي الاسفل) طرف كل منهما من الاسفل في موضع الذقن يلتمح بصاحبه والاخر من فوق له شعبتان
 احدها ماحدة دقيقة الرأس وهي تحت الزوج ويا تها وترضة الصدغ القائم باطباق الفم والثانية
 غليظة وهي من خلف داخله في نقرة تحت الزيادة الشبيهة بحلمتي الثدي دخولاً يلتمح به منها ومن تلك
 النقرة مفصل (والبقية هي الاسنان) وهي اثنتان وثلاثون في كل لحي ستة عشر (بعضها عريضة) خشنة
 الرأس (تصلح للطحن) وهي خمسة في كل من الجانبين وتسمى الاضراس والطواحين (وبعضها) عراض
 حادة الرأس (تصلح للقطع وهي الانياب والاضراس والثنايا) منها أربعة من قدام وهي الثنيتان والرباعيات
 ويقال لها القطاعة اذ يقطع بها ما يؤكل من الطعام اللين واثنتان عن جانبي الاربع ويقال لهما النابان
 وهما حادتا الرأس عريضتا الاصول يكسرن بها ما صلب من الطعام ولكل من هذه الست أصل واحد
 ولكل منها اذا كان من فوق ثلاثة أصول وقد يكون لافصاها أربعة وان كان من أسفل أصلاً وقد يكون
 لافصاها ثلاثة أصول وانما جعلت أصول الاضراس أكثر لشدة عملها ودوامه وانما جعلت أصول
 الفوقانية منها أكثر من أصول التحتانية لارتباطها ومن عجيب الحكمة في هيئة الاسنان ان الثنايا
 والرباعيات يتماس ويلاقى في حالة العض ولولم يكن كذلك لم يتم العض على الاشياء وذلك ليكون يجذب
 الفك الى قدام حتى يلاقى بعضها ببعض وعند المضغ والطحن يرجع الفك الى مكانه فيدخل الثنايا والرباعيات
 السفلاتين الى داخل ويجذعان موازاة العالية فيتم بذلك الاضراس وتوقع بعضها الى بعض وذلك لانه
 لا يمكن تلاقى الثنايا والرباعيات التي في اللحي الاعلى في اللحي الاسفل أن يتلاقى الاضراس وربما عدت
 التواجر منها في بعض الناس وهي أربعة الطرفانية فيكون أسنانه ثمانية وعشرين النواجر تنبت في الأكثر
 في وسط زمانى التتو وهو بعد البلوغ الى الوقوف وذلك الوقوف قريب من ثلاثين سنة ولذلك تسمى اسنان
 الختم (تنبيه) * اختلف الأطباء في المادة التي تخلق منها الاسنان فقال بعضهم هي عظام لانها صلبة
 يابسة قابلة للكسر غير مدركة لالم السحق والنحت واليه عمل سباق المصنف وقال بعضهم هي أعصاب لانها
 تدرك الحرارة والبرودة وألم الضربان والوجع والحكة ويحصل لها الضرب من الجوضات وذلك
 بخدرها وانخدر مخصوص بالعصب قال المتأخرون والحق هو الاول وهي عظام قد غلب عليها البرد وليس
 وقد اتصل بها شعب من العصب الدماغى وقد أنبتت في أصولها وهي الموجبة لادراكها الوجع والضربان
 والحرارة والبرودة وغيرها وقد اختلفوا أيضاً هل أصلها من منى الاب والام أو هي من الغذاء واستدل
 القائلون بالاول بانهم لو كانت من الغذاء لنبئت كلما انكسرت وسقطت وليس كذلك واستدل القائلون
 بالثاني بانهم لو كانت من المنى لم يوجد الجنين الا بها ولم تنبت هي اذا سقطت كفى الاطفال وليس كذلك وانطق
 انهم من مادة المنى لكن تلك المادة كامنة في عظام الفكين والعلة الغائية في ذلك ان الطفل لا يحتاج الى
 الاسنان في أول الامر لان غذاءه من اللبن فسكانه صغيران وعظامهم ما ضعيفة يكون ما ينبت منها مناسبا
 لها في الضعف والصغر فلم تغربما يحتاج اليه من المضغ والكسر وغير ذلك الى آخر العمر فالعناية الازلية
 اقتضت تأخير خروجها ونبتها الى حين الحاجة والاستعداد التام للوفاء بما هو المطلوب منها من الشكل

واثنان للحي الاسفل
 والبقية هي الاسنان بعضها
 عريضة تصلح للطحن
 وبعضها حادة تصلح للقطع
 وهي الانياب والاضراس
 والثنايا

والعظم والقوة والصلابة وغيرها وأما سقوط أسنان الأطفال ونباتها مرة ثانية فالحكمة فيه ان الطفل اذا صار محتاجا الى الاعتناء بغير اللبن اقتضت العناية نبات أسنانه لئلا تكون ضعيفة صغيرة مناسبة لعظام الكفين ولذلك لا يفي بما هو المراد الى آخره فقد روي البارى تعالى أن يسقط ويدخر الطبيعة شيئا من المادة لنباتها مرة ثانية بحيث يفي بالمراد الى حلول الاجل الطبيعى لسقوطها سبب آخر وهو نمو الانسان وكبر أعضائه فيتسع بالضرورة مكان الاسنان فيتحرك ويتزلزل ويسقط وما يقال من ان بعض الشيوخ تسقط أسنانه وتنبث مرة ثالثة فغير مستبعد اذ قد تكون المادة التى تخلق الاسنان منها أوفر مما هو الاغلب والاكثر المعتاد فى الاشخاص وذلك نادر فينبى نباتها مرة ثالثة ومادة السن الزائدة هى أيضا من هذا القبيل أعنى من توفر المادة بكثرة الاصبغ الزائدة وقد تنبت لبعض الناس بعد البلوغ أسنان صغار ومادتها ما ذكرنا (ثم جعل الرقبة مركبا للرأس وربكها من سبع خرزات مجوفات مستديرات فيها تحريكات وزادات ونقصانات لينطبق بعضها على بعض ويطول ذكر وجه الحكمة فيها) اعلم أن عظم الصلب ينقسم أربعة أجزاء أحدها الرقبة وهى مركبة من سبع فقرات والفقرة عظم فى وسطه ثقب ينفذ فيه النخاع ويقال لها أيضا الخرزة الثانية الظهر الثالث القطن والحقو الرابع العجز وسبب بيان كل ذلك ومن الفقرات ما تسمى بالزوائد وهى ثلاثة أجناس أحدها يسمى بالشوك والسنان الثانى الزوائد المعترضة فسامنها من فقرات الرقبة مشقوب وهى فى الأولين بسيطة وفى الخس الباقية مشقوبة باثنين ومما نهى البوائى غير مشقوب الثلاث الزوائد التى بها تلتصق مفصل الفقرات وهى فى كل أربع ثنتان شاصتان الى فوق وثنتان الى أسفل وفى خرزات الرقبة وخرزات القطن زائدتان للوقاية وقوله فيها تحريكات وزادات ونقصانات يشير به الى أن فى كل من الفقرات الستة السفلية من الرقبة نصف ثقبية وهى نصف دائرة تامة وتلتصق من اثنين دائرة تامة أيضا والفقرة الاولى يخرج العصب من ثقب فيها خاصة لمكان المفاصل التى من جانبها (ثم ركب الرقبة على الظهر وربك الظهر من أسفل الرقبة الى منتهى عظم العجز من أربع وعشرين خرزة اثنتا عشرة منها تسمى فقرات الصدر أيضا لان حد الصدر اسفل ينتهى عند قبالتها وسائر الفقرات يتصل كل منها بصاحبها من قدام برباط ومن خلف برزوايد يدخل من كل فى الاخرى ومنها خمس للقطن والحقو (وركب عظم العجز) وهو عظم عريض يعرف بالعظم الاعظم (من ثلاثة أجزاء مختلفة) وعند المشرحين مركب من جزأين أحدهما يسمى العجز باسم الجميع وهو مركب من ثلاثة عظام شبيهة بالفقرات (فيتصل به من أسفل عظم العصص) وهو الجزء الثانى من العجز (وهو أيضا مؤلف من ثلاثة أجزاء) غرض وقية وتختلف هذه الخرزات فى الاتصال والمقدار والثخن والزوائد والثقب ولعظم العجز زوائد شوكية وشاخصة الى الفوق وأسفل وأما التى فى الجانبين فهى عراض واعلم ان منافع عظم الصلب خمس احداها انه أساس الاعضاء الثانية مرور النخاع فى تجويفه والحاجة الى النخاع ضرورية اذ لا بد لادلاء أعضاء من عصب الحس والحركة ولو كان العصب كله يأتىها من نفس الدماغ لانقطع اذا بعدت المسافة على أنه لم يمكن أن ينسب من الدماغ عصب صلب يصلح لتحريك اليدين والرجلين للين جوهره الثالثة كونه جنة للنخاع واقية الرابعة القدرة على الانحناء والانبساط ولذا جعل مركبا من الفقرات الكثيرة اذ لو كان واحدا لتعذر ذلك الخامسة أن يسترا لاءعضاء الموضوعة عليها ويدفع عنها (ثم وصل عظام الظهر بعظام الصدر) وهى سبعة يتصل بعضها ببعض وابتدأها من حيث نفرة الحلق وانتهى بها من أسفل الندى بقليل حيث أضيقت موضع من المواضع التى يحس من البطن (وعظام الكتف) وهى أربعة لكل انسان أحدها له تقعر من باطنه لتخشب الاضلاع وتجويف من ظاهره وتتوهم خلفه يقال لها الظاهر الكتف وعين الكتف وله عتق فى طرفه نفرة يدخل منها رأس العضد وفيه زائدتان احدهما من خلف فى الطرف الاعلى من العين شبيهة بمنقار الغراب وتسمى الاخرى وبها يرتبط الكتف بالترقوة وهى تمنع رأس العضد أن يخرج والثانية عظم

ثم جعل الرقبة مركبا
للرأس وربكها من
سبع خرزات مجوفات
مستديرات فيها تحريكات
وزادات ونقصانات لينطبق
بعضها على بعض ويطول
ذكر وجه الحكمة فيها ثم
ركب الرقبة على الظهر
وركب الظهر من أسفل
الرقبة الى منتهى عظم العجز
من أربع وعشرين خرزة
وركب عظم العجز من ثلاثة
أجزاء مختلفة فيتصل به
من أسفل عظم العصص
وهو أيضا مؤلف من ثلاثة
أجزاء ثم وصل عظام الظهر
بعظام الصدر وعظم
الكتف

وعظام اليدين وعظام
العانة وعظام العجز
وعظام الفخذين والساقين
وأصابع الرجلين فلا تطول
بذكر عدد ذلك ومجموع
عدد العظام في بدن الانسان
مائتا عظم وثمانية وأربعون
عظاما سوى العظام الصغيرة
التي حشي بها خلل المفاصل
فانظر كيف خلق جميع
ذلك من نطفة واحدة
رقيقة وليس المقصود من
ذكر أعداد العظام أن
يعرف عددها فان هذا علم
قريب يعرفه الأطباء
والمشرحون وانما الغرض
أن ينظر منها في مدبرها
وخالقها انه كيف قدرها
ودبرها وخالف بين أشكالها
واقادارها وخصصها بهذا
العدد المخصوص لانه لو زاد
عليها واحد كان وبالاعلى
الانسان يحتاج الى قلعه
ولو نقص منها واحد كان
نقصا يحتاج الى جبره
فالطبيب ينظر فيها يعرف
وجه العلاج في جبرها
وأهل البصائر ينظرون
فيها ليستدلوا بها على
جلالة خالقها ومصورها
فشتان بين النظرين ثم
انظر كيف خلق الله تعالى
آلات لتحريك العظام
وهي العضلات تخلق في
بدن الانسان خمسمائة
عضلة وتسعا وعشرين
عضلة والعضلة مركبة من
لحم وعصب وباط وأغشية

غضروف الى فوق من داخل يمنع رأس العضد أن يخلع (وعظام اليدين) وهي ستة عشر لكل غمائية
وهي عظام صلبة صلبة عديمة الخسبة منها أضدت صفين فالصنف الاعلى من ثلاثة والاسفل من أربعة
وذلك لان أعلى الرسغ موصول بعضو ضيق الطرف ايسر بين عظميه في هذا الجانب فرجة أعنى الساعد
وأسفله متصل بعضو عرض أعنى مشط الكف وأما الثامن فاما خلق لحفظ عصبه هناك تاني الكف
لا للرسغ خاصة (وعظام العانة وعظام العجز) اعلم ان عظم العانة واحد وهو جزء من أربعة أجزاء من
عظمي الوركين ويسانه ان عظمي الوركين متصلان بعظم العجز من جانبيه عن يمينه وعن شماله ولكل
أربعة أجزاء فيقال الذي يجنبه منها عظم الحاصرة والذي من قدامه عظم العانة والذي من خلفه عظم
الورك والجزء الباقي المجوف حق الفخذ وأما عظام العجز فقد تقدم الكلام عليها (ثم عظام الفخذين)
وهما عظامان من أعظم عظام البدن لانهما يحلان ما فوقهما ويقومان بتحريك عضو عظيم أعنى جملة
الرجل والطرف الاعلى من كل منقول الى الجانب الوحشي ليكون للعصل والعصب والغروق موضع
والاسفل الى الانسي ليتمكن البدن منه بوناقة وحوز واسكل رأسان الاعلى مدور داخل في حق الفخذ
ويسمى رمانة الفخذ والاسفل ذو شعبتين يدخلان في فقرتين في رأس عظم الساق (والساقين) وهي ستة
لكل ثلاثة أحدها العصب العظمي ويقال له عظم الساق والعصب الانسية لوضعه في الجانب الانسي
والثاني الصغرى والوحشية وهي أقصر من ثلاث ولذا لا تبلغ مفصل الركبة وانما تبلغه العظمي فيدخل
رأسان من عظم الفخذين في حفرتين فيها وطرفاهذين يلتقيان عند الكعب فيحدث فيما بينهما المفصل
الثالث من مفاصل الرجل الثالث عين الركبة وهو عظم مطابق على مفصل الركبة مستد برفيه غضروفية
ويسمى الرخ (وأصابع الرجلين) وهي مؤلفه من أربعة عشر عظما لان الابهام فيها مؤلف من كعبين
والباقي من ثلاث فهذه عظام البدن ولم يذكر عظمي العضدين ولا عظام الساعدن وهي أربعة لكل
اثنان هما الزندان ولا عظام شطر الكفين وهي غمائية اسكل أربعة ولا عظام أصابع اليدين وهي ثلاثون
لكل خمسة عشر ولا عظام القدمين وهي اثنان وخمسون اسكل ستة وعشرون وقيل أربعة وخمسون لكل
سبعة وعشرون (فلا تطيل بذكر عدد ذلك ومجموع عدد العظام في بدن الانسان مائتا عظم وثمانية
وأربعون عظاما سوى) السمسمانيات وهي (العظام الصغيرة التي حشي بها خلل المفاصل) من السلاميات
وهي عظام الاصابع لزيادة الاستيثاق منها سميت بذلك لتشابهها السمسم وسوى العظم الشبيه باللام
اليوناني وسوى العظم الذي في القاب فانها عند بعض الناس من جنس الغضروف والاختلاف في عدد
جملة عظام القدمين بل البدن كثير وتفصيله مودع في كتب التفرع (فانظر كيف خلق جميع ذلك من
نطفة) فذرة (تخفيف رقيقة وليس المقصود من ذكر أعداد العظام أن يعرف عددها) فقط (فان هذا علم
قريب) سهل تناول (يعرفه الأطباء والمشرعون) أي أرباب التشريح (وانما الغرض) المطلوب من
ذلك (أن ينظر منها في مدبرها وخالقها أنه كيف قدرها ودبرها وخالف بين أشكالها واقادارها وخصصها
بهذا العدد المخصوص لانه لو زاد عليها واحد كان وبالاعلى الانسان يحتاج الى قلعه) وازالته (ولو
نقص منها واحد اكان نقصا يحتاج الى جبره فالطبيب ينظر فيها يعرف وجه العلاج في جبرها وأهل
البصائر ينظرون فيها ليستدلوا بها على جلالة خالقها ومصورها فشتان بين النظرين) نظر البصير ونظر
البصيرة (ثم انظر كيف خلق الله تعالى آلات لتحريك العظام وهي العضلات تخلق في بدن الانسان
خمسمائة عضلة وتسعا وعشرين عضلة) أو سبعة وعشرين وهذا على قول جالينوس (والعضلة مركبة من
لحم وعصب وباط وأغشية) فاللحم هو حشو خال الاعضاء وقوتها التي تدفعها لئلا يندرج في هذا الحد
أنواع اللحم أحدها اللحم الذي في العظم هو أكثر ما في البدن والثاني اللحم المفرد وهو لحم الفخذين ولحم
ظاهر الصلب وباطنه ولحم الاسنان والثالث اللحم العدي كالحم الانثيين ولحم الثدي وغير ذلك والرابع

المعين وهو ما يعلو على اللحم الاحمر والخامس الشحم وهو جسم أبيض لين وأما العصب فهو عضو أبيض
 لدن في الانعطاف صلب في الانفصال وأما الرباط فهو عضو عصباني المرأى والملمس من جهة البياض
 والدونة وأما الاغشية فهي أعضاء عصبانية عريضة شديدة صلابة القوام (وهي مختلفة المقادير
 والاشكال بحسب اختلاف مواضعها وقدر حاجتها) ومنفعاتها ان الانسان اذ أراد أن يقرب عضوا
 من آخر حرك العضل فتشجبت وزاد في عرضها ونقص من طولها واذا أراد التباعد حركها فاسترخت وزاد في
 طولها ونقص من عرضها فحصل المقصود والعنل الذي يحركه عضوا كبيرا يكون كبيرا كعضل الذي
 في الفخذ المحرك وينبت منه اما وتر واما وتر متصل بالعضو الذي يحركه وربما تعاونت عدة عضلات على
 تحريك عضو واحد والذي يحركه عضو صغير يكون صغيرا كالعضلات المحركة للاجفان العليا فاقام اصغارا
 جدا وليس لها أو تار وكل عضو يتحرك حركة ارادية فانه له عضلة بها تكون حركته فان كان يتحرك الى
 جهات متضادة كانت له عضلات متضادة الوضع يجذب كل منها الى ناحيتها عند كون تلك الحركة وبمسك
 المضادة لها عن فعلها وان عملت المضادتان في الوضع في وقت واحد انشق العضو وتعدد مستقيما لا يتحرك
 مثال ذلك ان الكف اذا مدها العضل الموضوع في باطن الساعد اتنى وان مده العضل الموضوع في ظهره
 انحنى وانقلب الى خلف وان مدها جميعا استوى وقام بينهما وجهه الى البطن من الحركات الارادية حركة
 جلدة الجبهة وحركة العينين والحدين وطرفي الانف والشفنتين واللسان وحركة الخجيرة والفك وحركة
 الرأس والعنق وحركة الكتف وحركة مفصل العضد مع الكتف وحركة مفصل العضد مع الساعد وحركة
 مفصل الساعد مع الرسغ وحركة جلدة الاصابع وكل واحد من مفاصلها وحركة الاعضاء التي في الحلق وحركة
 الصدر والتنفس وحركة القنطرة وحركة المثانة في منعها خروج البول وحركة المعى المستقيم في منعها خروج
 الفضل وحركة مراق البطن وحركة مفصل الورك والفخذ وحركة مفصل الفخذ والساق وحركة مفصل
 الساق والقدم (فاربعة وعشرون عضلة منها هي لتحريك حدقة العين واجفانها والوقت واحدة من جلستها
 اختل أمر العين) ثلاث منها لتحريك الجفن رأسها معلق في العظم الحاوي للعين ووترها في وسط طية
 الغشاء الذي يكون منه الجفن ويتصل بوسط حافة الجفن وهو يفترقه واثنان موضوعتان في موق العين
 مدفونتان في حفرتيها ووترهما يأتیان حافة الجفن ويتصلان به من جانبيه وهما يغضضان العين باطباقهما
 الجفن وذلك اذا فعل كل منهما فعلا فان نال احدهما آفة انطبق بعض الجفن ويبقى باقية مفتوحا
 واحدة وقيل ثنتان وقيل ثلاثة يدعم العصبية المحوطة التي يكون بها البصر ويثبتها حتى لا تنالها بسبب
 ايها عند التحديق الشديد أن يقطع وسط عضلات تحريك العين اربع الى الاس- مقامه احداها تعلقها الى
 فوق الثانية تحفظها الى أسفل الثالثة تحركها بمنة الرابعة تحركها بسرة وثنتان على الاستدارة فهذه
 عشرة أو إحدى عشرة أو اثنا عشرة لعين وللأخرى كذلك (وهكذا لكل عضو عضلات بعدد مخصوص
 وقد رخصت) منها تسع للوجه ثنتان من جانبي الحدين بحركان الحدود من اللحمي ويفرقان بين الشفتين
 وهما عريضتان وثنتان تجذبان الشفة السفلى الى أسفل وثنتان تبسطان طرف الانف واحدة تحت
 جادة الجبهة ومنها اثنا عشرة لتحريك الفك الاسفل ومنها ثلاث وعشرون لتحريك الرأس والعنق ومنها
 اثنتان وثلاثون لحركة الحلق والخجيرة ومنها تسع لتحريك اللسان ومنها أربع عشرة للكتفين ومنها ست
 وعشرون للعضدين ومنها ثمان لفصل المرفقين ومنها أربع وثلاثون في الساعدين ومنها ست وثلاثون في
 الكتفين ومنها مائة وسبع لحركة الصدر ومنها ثمان وأربعون لتحريك القلب ومنها ثمان موضوعات على
 البطن ومنها أربع للاثني عشر ومنها واحدة لعنق المثانة ومنها أربع تحرك الذكر ومنها أربع تحيط بالدر
 ومنها ست وعشرون أو أربع وعشرون أو ثنتان وعشرون لفصل الورك ومنها ثمان عشرة أو عشرون
 لفصل الركبتين وحركة الساق ومنها ثمان وعشرون لحركة القدم ومنها ثمان وخمسون أو ثنتان

وهي مختلفة المقادير
 والاشكال بحسب اختلاف
 مواضعها وقدر حاجتها
 فاربعة وعشرون عضلة منها
 هي لتحريك حدقة العين
 واجفانها والوقت واحدة
 من جلستها اختل أمر العين
 وهكذا لكل عضو عضلات
 بعدد مخصوص وقدر
 مخصوص

وأمر الأعصاب والعروق والاوردة والشرايين وعددها ومنازلها وأنشعاباتها أعجب من هذا كله وشرحه بطول فلفظ كبر مجال في آحاد هذه
الاجزاء ثم آحاد هذه الاعضاء ثم في جلة البدن فكل ذلك نظر الى عجائب أجسام البدن وعجائب المعاني والصفات التي لا تدرك بالحواس
أعظم فانظر الآن الى ظاهر الانسان وباطنه والى بدنه وصفاته فترى به من العجائب (١٩٣) والصنعة ما يقضي به العجب وكل ذلك

صنع الله في قطرة ماء قدرة
فترى من هذا صنعه في
قطرة ماء فما صنعه في
ملكوت السموات وكواكبها
وما حكمته في أوضاعها
واشكالها ومقاديرها
وأعدادها واجتماع بعضها
وتفرق بعضها واختلاف
صورها وتفاوت مشارقها
ومغاربها فلا تظن أن ذرة
من ملكوت السموات تنفك
عن حكمه وحكم بل هي
أعظم خلقا وأتقن صنعا
وأجمع للعجائب من بدن
الانسان بل لانسبة الجميع
ما في الارض الى عجائب
السموات ولذلك قال تعالى
أنتم أشد خلقا أم السماء
بناها رفع سمكها فسواها
وأغشاه ليلها وأخرج
ضحاها فأرجع الا ان الى
النفثة وتأمل حالها أولا
وما صارت اليه نائبا وتأمل
انه لو اجتمع الجن والانس
على أن يخلقوا النطفة سمعا
أو بصرا أو عقلا أو قدرة أو
علما أو روحا أو يخلقوا فيها عظما أو عرقا أو عصباً
أو جلداً أو شعرا هل يقدرون على ذلك بل لو أرادوا
الله تعالى ذلك لجزوا عنه فالعجب منك لو نظرت الى صورة انسان مصور على حائط أو خشب أو ورق وقد
(تأني النقاش في تصويرها) وتجليتها (حتى قر ب ذلك من صورة الانسان وقال الناظر اليها كانه انسان)
وهو غاية التعريب (عظم تعجبك من صنعة النقاش وحذته وخفة يده وتعام فطنته وعظم في قلبك مجملهم مع
انك تعلم ان تلك الصورة انما تمت بالصبيخ والقلم وبالخائط واليد وبالقدرة وبالعلم والارادة وشئ من ذلك
تعالى ذلك لجزوا عنه

وخسرون موضوعة في القدم لمقبية حركات الاصابع) وأمر الأعصاب والعروق والاوردة والشرايين
وعدها ومنازلها وأنشعاباتها أعجب من هذا كله وشرحه بطول) فالاعصاب مبدؤها من الدماغ والتخاع
وجميعها أزواج سوى عصب واحد فانه فرد ولا زوج له وهو آخر التخاعيات فما نبت من الدماغ نفسه سبعة
أزواج بها خمس الحواس الخمس وحس بعض الاعضاء وأما العروق فبها نوايض ومنها ضواريب فمن النوايض
الاوردة ومنهبا الكبد ولها انشعابات فبها يأتي منها اليد من ناحية الابط يسمى الباسليق وما جاء الى اليد
من الجانب الوحشي يسمى القفال وما غار في العرق مصعدا يسمى الودج وما كان عند المرفق يسمى الاكل
وما ركب الزند الاعلى يسمى جبل الذراع وما بلغ رأس الزند الاسفل يكون من بعضه شعبة العرق الذي بين
الخنصر والبنصر المسمى بالاسليم وما يمر في عضد الساق الداخل والخارج يسمى المايض وما ظهر عند
الكعب الداخل يسمى الصافن وما يمر في الجانب الظاهر من الساق وهو غائر الى ناحية الكعب الخارج
يسمى عرق النساء وفعل الجميع جذب الكيلوس الى الكبد وأما الضواريب فهي الشرايين ومنهبا
التجويف الايسر من القلب ويخرج من هذا التجويف شريانان أحدهما صغير غير متضاعف يسمى
الشريان الوريدي والثاني كبير جدا يسمى الابر وحين طلوعه تتشعب منه شعبتان احدهما وهي
أصغرهما تصير الى التجويف الايمن من تجويف القلب والثانية تستدير حول القلب ثم تدخل اليه
وتتفرق فيه ثم ان الباقي من العرق النابت من تجويف القلب الايسر بعد انشعاب هاتين الشعبتين ينقسم
قسمين احدهما يأخذ نحو أعلى البدن وتتشعب منه في مصعده من الجانبين شعب والثاني يأخذ نحو أسفل
البدن فيركب خروا الصلب نازلا الى أسفل وتتشعب منه عند كل خوزة شعبة غنة وأخرى بسرة (فللفكر
مجال في آحاد هذه الاجزاء في آعاد الاعضاء ثم في جلة البدن) من حيث المجموع من هذه الاجزاء والاعضاء
(فكل ذلك نظر الى عجائب أجسام البدن وعجائب المعاني والصفات) الباطنة (التي لا تدرك بالحواس)
الظاهرة (أعظم فانظر الآن الى ظاهر الانسان وباطنه والى بدنه وصفاته المركبة فيه فترى فيه من
العجائب والصنعة ما يقضي به العجب وكل ذلك صنع الله تعالى (في قطرة ماء قدرة فترى من هذا صنعه
في قطرة ماء فما صنعه في ملكوت السموات وكواكبها وما حكمته في أوضاعها واشكالها ومقاديرها
وأعدادها واجتماع بعضها وتفرق بعضها واختلاف صورها وتفاوت مشارقها ومغاربها فلا تظن ان ذرة في
ملكوت السموات تنفك عن حكمته وحكم بل هي أحكم خلقا وأتقن صنعا وأجمع للعجائب من بدن الانسان
بل لانسبة الجميع ما في الارض الى عجائب السموات ولذلك قال تعالى أنتم أشد خلقا) أي أصعب خلقا (أم
السماء) ثم بين كيف يخلقها فقال (بناها فأرجع الا ان الى النفثة وتأمل حالها أولا) كيف كانت في
قلتها وحقاتها (وما صارت اليه نائبا) بعد اختلاف الاطوار السبعة عليها (وتأمل لو اجتمع الانس والجن
على أن يخلقوا النطفة سمعا أو بصرا أو عقلا أو قدرة أو علما أو روحا أو يخلقوا فيها عظما أو عرقا أو عصباً
أو جلداً أو شعرا هل يقدرون على ذلك بل لو أرادوا أن يعرفوا كنه حقيقته وكيفية خلقته بعد ان خلق
الله تعالى ذلك لجزوا عنه فالعجب منك لو نظرت الى صورة انسان مصور على حائط) أو خشب أو ورق وقد
(تأني النقاش في تصويرها) وتجليتها (حتى قر ب ذلك من صورة الانسان وقال الناظر اليها كانه انسان)
وهو غاية التعريب (عظم تعجبك من صنعة النقاش وحذته وخفة يده وتعام فطنته وعظم في قلبك مجملهم مع
انك تعلم ان تلك الصورة انما تمت بالصبيخ والقلم وبالخائط واليد وبالقدرة وبالعلم والارادة وشئ من ذلك

(٢٥ - (اتحاف السادة المتقين) - عاشر) فالعجب منك لو نظرت الى صورة انسان مصور على حائط تأني

النقاش في تصويرها حتى قر ب ذلك من صورة الانسان وقال الناظر اليها كانه انسان عظم تعجبك من صنعة النقاش وحذته وخفة يده وتعام فطنته وعظم في قلبك مجملهم مع أنك تعلم أن تلك الصورة انما تمت بالصبيخ والقلم واليد وبالقدرة وبالعلم وبالارادة وشئ من ذلك

ليس من فعل النقاش ولا خلقه بل هو من خلق غيره وانما انتهى فعله الجمع بين الصبغ والحائط على ترتيب مخصوص فيكثر تعجبك منه وتستعظمه وانت ترى النطفة القذرة (١٩٤) كانت معدومة فخلقها خالقها في الاصلاب والترائب ثم أخرجها منها وشكلها

فاحسن تشكيلها وقدرها فاحسن تقديرها وتصويرها وقسم أجزائها المتشابهة الى أجزاء مختلفة فاحكم العظام في أرباعها وحسن أشكال أعضائها وزين ظاهرها وباطنها ورتب عروقها وأعصابها وجعلها مبررى لغذائها ليكون ذلك سبب بقائها وجعلها سميمة بصيرة عالمة ناطقة وخلق لها الظاهر أساسا للبدن والبطن خاو بالآلات غذائها والرأس جامعا لحواسها ففتح العينين ورتب طبقاتها وأحسن شكلها ولونها وهيئاتها جمها بالاجفان لتسترها وتحفظها وتنفذ الاقتداء عنها ثم أظهر في مقدار عدسة منها صورة السموات مع اتساع أكافها وتباعدا أقطارها فهو ينظر اليها بالناس في صفة الابصار خمسة مذايب أحدها وهو مذهب المتكلمين ان الابصار علم خاص يتعلق بالمعلوم على ما هو عليه والثاني قول الطبيعيين وهو ان الابصار نور ودصور المرئي على الرائي فينتج فيه مثال للمرئي فيدركه بانطباع صورته فيه والثالث قول الرياضيين وهو ان الابصار لاجل ان الشعاع يخرج من العين على شكل مخروط رأسه عند مركز البصر وقاعدته عند سطح البصر والرابع ان الابصار بان يخرج من العين خط واحد مستقيم ينتهي الى البصر ثم يتحول على سطحه حركة في غاية السرعة في الطول والعرض فيحصل الادراك والخامس أن لا يخرج من العين شعاع لكن الشعاع الذي فيه يتكيف الهوى بكيفيةه ويصير ذلك آلة للابصار والحق في هذه الاقوال هو الاول وقد وردت على بقية الاقوال ابرادات مع أن مسائل المبصرات في علم المناظر انما تتخرج على قاعدة الشعاع وبسط ذلك في المبسوطات في هذا العلم وقد وردت اشهاب القراني في كتابه الاستبصار لما يدرك بالابصار منها جلة ولا يليق ابراده هنا (ثم شق أذنيه) وركبها من اللحم والغضروف والعصب الحساس (وأودعها ماء مرا يحفظ سمعها ويدفع الهوام عنها وحوطها بصدفة الاذن ليجمع الصوت فترده الى صماخها ويحس بدبيب الهوام اليها وجعل فيها تحريكات واعوجاجات ليكثر حركة ما يدب فيها ويطول طريقه فينتبه عن النوم صاحبها اذا قصد هاديه في حال النوم) ولولا بصادم الاصوات المزعجة عصب الحس دفعة بعنف فلحقه آفة واعلم ان داخل الاذن فضاء هو موضوع يخوف وذو تعبير يؤدي اليه ثقبه وقد انبسط غشاء منتسج من ليف عصب الحس على محيط ذلك الفضاء كانبساط الجلد على الطبل وهذا الغشاء يكون السمع عندما يقرعه الصوت لان في ذلك الفضاء هواء راكد افكاهما وصل الهواء الخارج الى المتعرج الى العصب حرك الهواء الداخل فيصادم العصب معا فيدرك الصوت (ثم رفع الانف من وسط الوجه) بعد ان ركبها من العظام والغضروف والعضل (وأحسن شكلها وفتح مخبريه وأودع فيه حاسة الشم ليستدل باستنشاق الروائح على مطالعته وأغذيته وليستنشق بمنفذ المخبر من روح الهواء غذاء لقلبه وترويح الحرارة باطنه) اعلم ان عضلة النصف الاعلى القريب من الحاجبين عظيمة وعضلة النصف الاسفل غضروفية ومجرها اذا علا انقسم قسمين أحدهما يفيض الى أقصى القمم والثاني يمر صاعدا حتى ينتهي الى العظم الشبيه بالمصفاة الموضوع في وجه رائد في الدماغ وبعد هذا العظم منفذ في الغشاء ينفذ فيه الرائحة الواصلة الى الرائحة الى الدماغ في هذا المجرى يكون الشم وبالأولى التنفس الجارى على العادة لا الكائن بالقوم ومن منفذ في الانف منفذان الى الحنك بهما يصير الصوت صايفا فاذا انسدا تغير الصوت

فاحسن تشكيلها وقدرها فاحسن تقديرها وتصويرها وقسم أجزائها المتشابهة الى أجزاء مختلفة فاحكم العظام في أرباعها وحسن أشكال أعضائها وزين ظاهرها وباطنها ورتب عروقها وأعصابها وجعلها مبررى لغذائها ليكون ذلك سبب بقائها وجعلها سميمة بصيرة عالمة ناطقة وخلق لها الظاهر أساسا للبدن والبطن خاو بالآلات غذائها والرأس جامعا لحواسها ففتح العينين ورتب طبقاتها وأحسن شكلها ولونها وهيئاتها جمها بالاجفان لتسترها وتحفظها وتنفذ الاقتداء عنها ثم أظهر في مقدار عدسة منها صورة السموات مع اتساع أكافها وتباعدا أقطارها فهو ينظر اليها بالناس في صفة الابصار خمسة مذايب أحدها وهو مذهب المتكلمين ان الابصار علم خاص يتعلق بالمعلوم على ما هو عليه والثاني قول الطبيعيين وهو ان الابصار نور ودصور المرئي على الرائي فينتج فيه مثال للمرئي فيدركه بانطباع صورته فيه والثالث قول الرياضيين وهو ان الابصار لاجل ان الشعاع يخرج من العين على شكل مخروط رأسه عند مركز البصر وقاعدته عند سطح البصر والرابع ان الابصار بان يخرج من العين خط واحد مستقيم ينتهي الى البصر ثم يتحول على سطحه حركة في غاية السرعة في الطول والعرض فيحصل الادراك والخامس أن لا يخرج من العين شعاع لكن الشعاع الذي فيه يتكيف الهوى بكيفيةه ويصير ذلك آلة للابصار والحق في هذه الاقوال هو الاول وقد وردت على بقية الاقوال ابرادات مع أن مسائل المبصرات في علم المناظر انما تتخرج على قاعدة الشعاع وبسط ذلك في المبسوطات في هذا العلم وقد وردت اشهاب القراني في كتابه الاستبصار لما يدرك بالابصار منها جلة ولا يليق ابراده هنا (ثم شق أذنيه) وركبها من اللحم والغضروف والعصب الحساس (وأودعها ماء مرا يحفظ سمعها ويدفع الهوام عنها وحوطها بصدفة الاذن ليجمع الصوت فترده الى صماخها ويحس بدبيب الهوام اليها وجعل فيها تحريكات واعوجاجات ليكثر حركة ما يدب فيها ويطول طريقه فينتبه عن النوم صاحبها اذا قصد هاديه في حال النوم) ولولا بصادم الاصوات المزعجة عصب الحس دفعة بعنف فلحقه آفة واعلم ان داخل الاذن فضاء هو موضوع يخوف وذو تعبير يؤدي اليه ثقبه وقد انبسط غشاء منتسج من ليف عصب الحس على محيط ذلك الفضاء كانبساط الجلد على الطبل وهذا الغشاء يكون السمع عندما يقرعه الصوت لان في ذلك الفضاء هواء راكد افكاهما وصل الهواء الخارج الى المتعرج الى العصب حرك الهواء الداخل فيصادم العصب معا فيدرك الصوت (ثم رفع الانف من وسط الوجه) بعد ان ركبها من العظام والغضروف والعضل (وأحسن شكلها وفتح مخبريه وأودع فيه حاسة الشم ليستدل باستنشاق الروائح على مطالعته وأغذيته وليستنشق بمنفذ المخبر من روح الهواء غذاء لقلبه وترويح الحرارة باطنه) اعلم ان عضلة النصف الاعلى القريب من الحاجبين عظيمة وعضلة النصف الاسفل غضروفية ومجرها اذا علا انقسم قسمين أحدهما يفيض الى أقصى القمم والثاني يمر صاعدا حتى ينتهي الى العظم الشبيه بالمصفاة الموضوع في وجه رائد في الدماغ وبعد هذا العظم منفذ في الغشاء ينفذ فيه الرائحة الواصلة الى الرائحة الى الدماغ في هذا المجرى يكون الشم وبالأولى التنفس الجارى على العادة لا الكائن بالقوم ومن منفذ في الانف منفذان الى الحنك بهما يصير الصوت صايفا فاذا انسدا تغير الصوت

ومن منفذان

وأحسن شكلها وفتح مخبريه وأودع فيه حاسة الشم ليستدل باستنشاق الروائح على مطالعته وأغذيته وليستنشق بمنفذ المخبر من روح الهواء غذاء لقلبه وترويح الحرارة باطنه

وفتح الفم وأودعه اللسان ناطقا وترجأنا ومعر باعما في القلب وزين الفم بالاسنان (١٩٥) لتكون آلة الطحن والكسر والقطع

فأحكم أصولها وحدد رؤسها وبيض لونها ورتب صفوفها متساوية الرؤس متناسقة الترتيب كأنها الدر المنظوم وخلق الشفتين وحسن لونها وشكلها لتتطابق على الفم فتسد منفذه وليتم بهما حروف الكلام وخلق الحجر وهما الخارج الصوت وخلق اللسان قدرة للحركات والنقطيات لتقطع الصوت في مخارج مختلفة تختلف بها الحروف لينتج طريق النطق بكثرتها ثم خلق الحناجر مختلفة الاشكال في الضيق والسعة والخشونة والملاسة وصلابة الجوهر ورخاوته والطول والقصر حتى اختلفت بسببها الاصوات فلا يتشابه صوتان بل يظهر بين كل صوتين فرقان حتى يميز السامع بعض الناس عن بعض بمجرد الصوت في الظلمة) اعلم ان الحنجرة مؤلفة من ثلاث عظام يف أولها الدرقي وهو قدام الحلق مقعر الباطن محدب الظاهر متصل باصل اللسان الثاني يحاذي الدرقي من خلف الثالث مكبوب عليهم ما يلي الدرقي بغير اتصال ويسمى المكبي وهما ياتيان الدرقي عند الاكل فيساعدانه على تغطية قصبة الرئة وضمهالك لا ينزل فيه شيء مما يؤكل ويشرب ويخياناه عنه عند الكلام فيمنفخ وانما ينتوا الحنجرة ويغلظ الصوت عند الادراك لان الحرارة التي تنهض في ذلك الوقت توسع الحنجرة فينتو ويغلظ الصوت والآلة التي تحرك الهواء الذي هو مادة الصوت بحركتي الانقباض والانبساط يسمى بالحجاب واللاهة عضو معلق فوق الحنجرة يصل اليه أولا كل شيء يخرج من الحنجرة كالتنفس والنفث والصوت وكل شيء يدخل فيها كالهواء والبخار ونحوهما ويدفع مضرة ذلك عن الحنجرة وقصبة الرئة ولهذا يغير صوت من قلع لاهاته وتضرر حنجرة والحمل كقبة يتضاعف الصوت اذا حصل فيه والهواء الذي هو مادة الصوت مادام في القصبة يكون كال دخان فاذا وصل الى طرف القصبة صار صوتا وحركة اللسان بمعونة الاسنان تظهر الحروف في ذلك الصوت فيصير كلاما واعلم ان في الحنجرة رطوبة دسمة لزجة كثانة في تضاعف عظام الحنجرة بها يكون الصوت صافيا فاذا عرض لاحد حتى يحرقه تحرق تلك الرطوبة فلا يقدر على اخراج الصوت وكذا من تكلم كثيرا أو سافر في هوا عاريا يبس فأنه محال يقدر ان على التكلم الا اذا بلحلقه ما بالماء أو بشئ آخر رطب (ثم زين الرأس بالشعر) في الرجال والنساء (والاصداغ) جع صدغ وهو الشعر الذي بدلي ما بين لحظ العين الى أصل الاذن وهذا الانساء خاصة (وزين الوجه باللحية) وهذا للرجل خاصة ومن تسبج بعض الملائكة سبحان من زين الرجال باللحي والنساء بالشعور (والحاجبين) وهذا للرجال والنساء جميعا (وزين الحاجب بركة الشعر واستقواس الشكل وزين العينين بالاهداب) جع هذب وهو ما نبت من الشعر على أشفاغ العين (ثم خلق الاعضاء الباطنة وسخر كل واحد منها) لفعل مخصوص فسخر المعدة (التي هي حوض البدن) لاحالة الغذاء الى الدم) وهي جسم مستند بر الهيمه مركب من اللحم والعصب والعروق والشرابين والغشاء من (والطحال والمرارة والكلى لخدمة الكبد والطحال) عضو مستطيل الشكل كاللسان يخيف اللحم كد اللون مغشى بغشاء يأتيه من الصفاق لبس له في نفسه حس بل لغشائه (يخدمها يجذب السوداء عنها) وهو وعاء السوداء وبالعنتها وموضعها في الجانب الايسر من ضلوع الخلف والمعدة وجعل محتضلا ليس متقرا السوداء المنجذب اليه في تضاعفه وجعل فيه الشرايين الكثيرة لتقابل حرارتها ببرودة السوداء (والمرارة) عضو عبا في ذو طبة واحدة تكرر طية منسوجة من الليف المستقيم والعريض والمورب (يخدمها يجذب الصفراء عنها)

السوداء عنها والمرارة تخدمها يجذب الصفراء عنها

والعروق تخدم الكلية في اتصال الدم الى سائر اطراف البدن ثم خلق اليدين وطولهما لتمتد الى المقاصد وعرض الكف وقسم الاصابع الخمس وقسم كل اصبع بثلاث اُنامل ووضع الاربعة في جانب الابهام لتدور الابهام على الجميع ولواجتمع الاقرون والاشخرون على أن يستنبطوا بدقيق الفكر وجه آخر في وضع الاصابع سوى ما وضعت عليه من بعد الابهام عن الاربعة وتفاوت الاربعة في الطول وترتيبها في وصف واحد لم يقدر واعليه اذ بهذا الترتيب صلت اليد للقبض والاعطاء فان بسطها كانت له طبعا يرضع عليها ما يريد وان جمعها كانت له آلة للضرب وان ضمها ضم اغبر تام كانت مغرفة له وان بسطها وضمت أصابعها كانت مغرفة له ثم خلق الاظفار على رؤسها زينته للانامل وعمادها لها من ورائها حتى لا تنقطع وليلتقط بها الاشياء الدقيقة التي لا تتناولها الانامل وليحلك بها يده عند الحاجة فالظفر الذي هو أخس الاعضاء لوعده الانسان وظهر به حكمة لكان أعجز الخلق وأضعفهم ولم يقدروا على حركته في حركته ثم

وهي وعاء الصفراء وبالعنقا وهي موضوعة على الزائدة الكبيرة من زوائد الكبد ولها منفذان فان اتفق قصور في جذب المرارة الصفراء من الكبد يرم الكبد فان تعفنت الصفراء في الكبد حدثت الجذبات الحادة (والكلية) مركبة من لحم مكثرت صلب قليل الجرة وعروق وشرايين يأتونها صلب صغير يكون منه غشاؤها موضوعة بالقرب من الكبد (تخدمها جذب المائية) وجوهر مندمج صلب لئلا ينفذ فيها الا الماء الرقيق وهما كليتان ولكل منهما عنق وأحد عنق أحدهما يتصل بالعرق الطالع من حدة الكبد والثاني من كل منهما يمر مستقلا حتى يصل بالمشانة ويسميان الخالبين وهما مجرا البول (والمشانة) وهي مركبة من جسم عصباني مضاعف ذي طبقتين من عروق وشرايين وهي وعاء البول وآلة لدفعه وموضعها بين الدبر والعمامة وشكلها بالوطى بيض ككيس طرفاه حادان ووسطه ذو سعة (تخدم الكلية بقبول الماء عنها ثم تخرجه في طريق الاحليل) اعلم أن البول مجيئه من الكلية من الخالبين فاذا بلغ الى المشانة خرق احدى طبقتيها ومزقها بين الطبقتين حتى يأتي عنق المشانة ثم يخرق الطبقة الثانية فينصب منها الى تجويف المشانة في منفذ خفي حتى يسيره غشاء صغير من ان يسد هذا المنفذ عند امتلاء المشانة من البول لئلا يرجع من حيث جاء وفي عنق المشانة الذي هو مخرج البول ثلاث عطفات وللحيوانات الاخرى عطفة واحدة ولهذا يكون تنظيف مشانة الرجال من البول أبداً (والعروق تخدم الكلية في اتصال الدم الى سائر اطراف البدن) فان الكليوس لا يصلح للغذاء دون أن يصير الى الكبد وينضم فيها ويستحيل الى الدم وباقي الاخلاط ثم يمتزج الدم عنها كماء فيكون غذاء للاعضاء (ثم خلق اليدين وطولهما لتمتد الى المقاصد) عند تناول (وعرض الكف) أي جعله عريضا (وقسم) فيه (الاصابع الخمس وقسم كل اصبع بثلاث اُنامل) وتسمى أيضا السلاميات وهي عظام صغيرة يتصل بعضها ببعض بمفاصل موثقة مربوط (وضع الاربعة في جانب والابهام) وحده (في جانب ليدور الابهام على الجميع) فالعظم الاول من الابهام مربوط بالرسغ لا بالمشط كالاربعة الاخرى وقيل هو متصل بطرف الزند الاعلى بمفصل واسع سلس لانه يحتاج الى حركة واسعة لما يقا به الاصابع الاربعة (ولواجتمع الاقرون والاشخرون على أن يستنبطوا بدقيق الفكر وجه آخر في وضع الاصابع سوى ما وضعت عليه من بعد الابهام عن الاربعة وتفاوت الاربعة في الطول وترتيبها في وصف واحد لم يقدر واعليه اذ بهذا الترتيب صلت اليد للقبض والاعطاء فان بسطها كانت له طبقا أي تشبهها بالطبق (وان جمعها) مع بعضها (كانت له آلة للضرب وان ضمها ضم اغبر تام كانت مثل (مغرفة) له (وان بسطها وضمت أصابعها كانت مثل (مغرفة له ثم خلق الاظفار) مستديرة (على رؤسها) والظفر امام العظام واما جسم عظمي موصول بالسلاميات الاخيرة من الاصابع مربوط مع اللحم والجلد برباطات من جنس الاوتار وقد يصير الى الظفر عصب ويريد وشرايين تؤدي اليه الحياة والغذاء (زينة للانامل) وهذا أحد منافع الاظفار (و) الثانية لتسكون (عماد الهام ورائها حتى لا تنقطع) ولاتهن عند الشد على الشيء (و) الثالثة (ليلتقط بها الاشياء الدقيقة) أي ليستمكن من لقط الاشياء (الصغيرة التي لا تتناولها الانامل) (و) الرابعة (ليحلك بها يده عند الحاجة) وهذه الاربعة أولى بنوع الانسان والخامسة ان تسكون سلاحا في بعض الاوقات وهذه أولى بالحيوانات الاخرى وخلق الظفر من عظام لينة لينطامن تحت ما يصاحبه فلا ينصدع (فالظفر الذي هو أخس الاعضاء لوعده الانسان وظهر به حكمة لكان أعجز الخلق وأضعفهم ولم يقدروا على حركته في حركته (واليه يشير) قول القائل ما حلك بجلدك مثل ظفرك * فتقول أنت جميع أمرك واذا بعثت لحاجة * فابعث لاعرفهم قدرك (ثم هدى اليد الى موضع الحلق حتى تمتد اليه ولو في النوم والغفلة من غير حاجة الى طلب) وفي نسخة الى

هدى اليد الى موضع الحلق حتى تمتد اليه ولو في النوم والغفلة من غير حاجة الى طلب

ولو استعان بغيره لم يعثر على موضع الحلق الا بعد تعب طويل ثم خلق هذا كله من النطفة وهي في داخل الرحم في طلمات ثلاث ولو كشف الغطاء والغشاء وامتد البصر اليه لكان يرى الخطيط والنصو ويظهر عليها شيئا فشيئا ولا يرى المصور ولا آله فله رأى مصورا أو فعلا لا يمس آله وهو مصنوع ولا يلاقيه وهو يتصرف فيه فسهانه ما أعظم شأنه وأظهر برهانه ثم (١٩٧) انظر مع كمال قدرته الى تمام رحته

فانه لما ضاق الرحم عن الصبي لما كبر كيف هدها السبيل حتى تنكس وتحرك وخرج من ذلك المضيق وطلب المنفذ كانه عاقل بصير بما يحتاج اليه ثم لما خرج واحتاج الى الغذاء كيف هدها الى التقام الثدي ثم لما كان بدنه سخيلا لا يحتمل الاغذية الكثيفة كيف دبره في خلق اللبن اللطيف واستخرج منه بين الفرت والدم سائغا للصا وكيف عروق وشرايين وعصب يحشى ما بين انواع من اللحم غددي (وجمع فيهما اللبن) فيحبل ما في تجويفيهما من الدم حتى يصير لبنا كما يحبل لحم الكبد ما يجذب من المعدة والامعاء حتى يصير بتشبيهه لياه بنفسه دما (وأثبت منهما حلتين على قدر ما ينطبق فم الصبي ثم فقع في حلبة الثدي ثقباضا قاجدا حتى لا يخرج اللبن منه الا بعد المص ندر يحافان الطفل لا يطبق منه الا القليل ثم كيف هدها للامتصاص حتى يستخرج من ذلك المضيق اللبن الكثير عند شدة الجوع ثم انظر الى عطفه ورأفته كيف أخر خلق الاسنان الى تمام الحولين لانه في الحولين لا يتغذى الا باللبن فيستغنى عن السن واذا كبر لم يوافق اللبن السخيف ويحتاج الى طعام غليظ ويحتاج الطعام الى المضغ والطعن فانبت له الاسنان عند الحاجة لاقبلها ولا بعدا فسبحانه جل ثناؤه (كيف أخرج تلك العظام الصلبة في تلك اللثة اللينة) وهذا على القول الصحيح ان الاسنان هي عظام صلبة قابلة للكسر غير مدركة لالم المعجق والنحت كما تقدم قريبا وان مادتها التي خلقت منها منى الاب والام ولكن كانت تلك المادة كامنة في عظام الفكين والعلة الغائية في ذلك ان الطفل لا يحتاج الى الاسنان في أول الامر لان غذاءه من اللبن وفكاه صغيران وعظامهما ضعيفة لتكون مانبت منها مناسبا لها في الضعف والصغر فلم يف بما يحتاج اليه من المضغ والكسر وغير ذلك الى آخر العمر فالعناية الازلية اقتضت تأخير خروجها ونباها الى حين الحاجة والاستعداد التام لوفاء بما هو المطلوب منها من الشكل والعظام والقوة والصلابة وغيرها (ثم حنن قلوب الوالدين عليه للقيام بتدبيره في الوقت الذي كان عاجزا عن تدبير نفسه فلولم بساط الله الرحمة على قلوبهم ما كان الطفل أعجز الخلق عن تدبير نفسه ثم انظر كيف رزقه القدرة والتميز والعقل والهداية) والرشد (تدريجا) شيئا فشيئا (حتى بلغ وتكامل فصار مرأقا) بعد ان كان طفلا وصييا (ثم شابا ثم كهلا ثم شيخا) وفي كنهه المتحفظ لابن الاجداني الولد مادام في بطن أمه فهو جنين فاذا ولد سمي صبيا فاذا فطم سمي غلاما الى سبع سنين ثم يصير يافعا الى عشر حجج ثم يصير خروا الى خمس عشرة سنة انتهت وقال الاطباء الاسنان أربعة سنين النمو ويسمى سن الحدثة وهو الى قريب من ثلاثين سنة ثم سن الوقوف ويسمى سن الشباب وهو الى أربعين سنة ثم سن الانحطاط ويسمى سن الكهولة وهو الى نحو من ستين سنة ثم سن

طالب (ولو استعان بغيره لم يعثر على موضع الحلق الا بعد تعب طويل) ثم لا يشفيه الغليل (ثم خلق هذا كله من النطفة وهي في داخل الرحم في طلمات ثلاث) هي الاغشية أحدها المشيمة وهي الغشاء المحيط والاني الذي ينصب اليه بول الجنين والثالث الذي هو مغص العرق (ولو كشف الغطاء والغشاء وامتد البصر اليه لكان يرى الخطيط والنصو ويظهر عليها شيئا فشيئا ولا يرى المصور ولا آله فله رأى مصورا أو فعلا لا يمس آله مصنوع ولا يلاقيه وهو يتصرف فيه فسبحانه ما أعظم شأنه وأظهر برهانه ثم انظر مع كمال قدرته الى تمام رحته فانه لما ضاق الرحم عن الصبي) هكذا في النسخ والاولى الجنين فانه هكذا يطلق عليه مادام في الرحم (لما كبر كيف هدها السبيل حتى تنكس وتحرك وخرج من ذلك المضيق وطلب المنفذ كانه عاقل بصير بما يحتاج اليه) فان الجنين اذا تم خلقه وكل لم يكتف بما يحمله من دم الطمث والنسيم ويهرب عن الضيق وقلة الغذاء فيتحرك حركات صعبة قوية وتنتكس أو بطة الرحم (ثم لما خرج واحتاج الى الغذاء كيف هدها الى التقام الثدي ثم لما كان بدنه سخيلا لا يحتمل الاغذية الكثيفة كيف دبره في خلق اللبن اللطيف واستخرج منه بين الفرت والدم سائغا للصا وكيف عروق وشرايين وعصب يحشى ما بين انواع من اللحم غددي (وجمع فيهما اللبن) فيحبل ما في تجويفيهما من الدم حتى يصير لبنا كما يحبل لحم الكبد ما يجذب من المعدة والامعاء حتى يصير بتشبيهه لياه بنفسه دما (وأثبت منهما حلتين على قدر ما ينطبق فم الصبي ثم فقع في حلبة الثدي ثقباضا قاجدا حتى لا يخرج اللبن منه الا بعد المص ندر يحافان الطفل لا يطبق الا القليل ثم كيف هدها للامتصاص حتى يستخرج من ذلك المضيق اللبن الكثير عند شدة الجوع ثم انظر الى عطفه ورأفته كيف أخر خلق الاسنان الى تمام الحولين لانه في الحولين لا يتغذى الا باللبن فيستغنى عن السن واذا كبر لم يوافق اللبن السخيف ويحتاج الى طعام غليظ ويحتاج الطعام الى المضغ والطعن فانبت له الاسنان عند الحاجة لاقبلها ولا بعدا فسبحانه جل ثناؤه (كيف أخرج تلك العظام الصلبة في تلك اللثة اللينة) وهذا على القول الصحيح ان الاسنان هي عظام صلبة قابلة للكسر غير مدركة لالم المعجق والنحت كما تقدم قريبا وان مادتها التي خلقت منها منى الاب والام ولكن كانت تلك المادة كامنة في عظام الفكين والعلة الغائية في ذلك ان الطفل لا يحتاج الى الاسنان في أول الامر لان غذاءه من اللبن وفكاه صغيران وعظامهما ضعيفة لتكون مانبت منها مناسبا لها في الضعف والصغر فلم يف بما يحتاج اليه من المضغ والكسر وغير ذلك الى آخر العمر فالعناية الازلية اقتضت تأخير خروجها ونباها الى حين الحاجة والاستعداد التام لوفاء بما هو المطلوب منها من الشكل والعظام والقوة والصلابة وغيرها (ثم حنن قلوب الوالدين عليه للقيام بتدبيره في الوقت الذي كان عاجزا عن تدبير نفسه فلولم بساط الله الرحمة على قلوبهم ما كان الطفل أعجز الخلق عن تدبير نفسه ثم انظر كيف رزقه القدرة والتميز والعقل والهداية) والرشد (تدريجا) شيئا فشيئا (حتى بلغ وتكامل فصار مرأقا) بعد ان كان طفلا وصييا (ثم شابا ثم كهلا ثم شيخا) وفي كنهه المتحفظ لابن الاجداني الولد مادام في بطن أمه فهو جنين فاذا ولد سمي صبيا فاذا فطم سمي غلاما الى سبع سنين ثم يصير يافعا الى عشر حجج ثم يصير خروا الى خمس عشرة سنة انتهت وقال الاطباء الاسنان أربعة سنين النمو ويسمى سن الحدثة وهو الى قريب من ثلاثين سنة ثم سن الوقوف ويسمى سن الشباب وهو الى أربعين سنة ثم سن الانحطاط ويسمى سن الكهولة وهو الى نحو من ستين سنة ثم سن

اللبن السخيف ويحتاج الى طعام غليظ ويحتاج الطعام الى المضغ والطعن فانبت له الاسنان عند الحاجة لاقبلها ولا بعدا فسبحانه كيف أخرج تلك العظام الصلبة في تلك اللثة اللينة ثم حنن قلوب الوالدين عليه للقيام بتدبيره في الوقت الذي كان عاجزا عن تدبير نفسه فلولم بساط الله الرحمة على قلوبهم ما كان الطفل أعجز الخلق عن تدبير نفسه ثم انظر كيف رزقه القدرة والتميز والعقل والهداية تدرى بما حتى بلغ وتكامل فصار مرأقا ثم شابا ثم كهلا ثم شيخا

أما كفورا أو مشكورا أمطعاً أو عاصياً مؤمناً أو كافراً تصديقاً لقوله تعالى هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيأ مذكوراً أنا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاج نبتليه فجعلناه (١٩٨) سمعاً بصيراً أنا هدينا له السبيل أما شاكراً أو أما كفوراً فانظر إلى اللطف والكرم

ثم إلى القدرة والحكمة
تبرك عجائب الحضرة
الربانية والعجب كل العجب
من يرى خطأ حسناً أو نقساً
حسناً على حائط فيستحسنه
فيصرف جميع همه إلى
التفكير في النقاش والخطا
وانه كيف نقشه وخطه
وكيف اقتدر عليه ولا يزال
يستعظمه في نفسه ويقول
ما أحذقه وما أكمل صنعه
وأحسن قدرته ثم ينظر إلى
هذه العجائب في نفسه وفي
غيره ثم يغفل عن صانعه
ومصوره فلا تدرك عظمته
ولا يحير جلاله وحكمته
فهذه نبذة من عجائب يدك
التي لا يمكن استقصاؤها
فهو أقرب مجال الفكر
وأجلى شاهد على عظمة
خالقك وأنت غافل عن
ذلك مشغول بديانك
وفر جاك لا تعرف من
نفسك إلا أن تجوع فتأكل
وتشبع فتنام وتشتهي
فتجوع وتغضب فتقاتل
والبهائم كلها تشارك في
معرفة ذلك وأما خاصية
الإنسان التي حجت البهائم
عندها معرفة الله تعالى
بالنظر في ملكوت السموات
والأرض وعجائب الآفاق
والانفاس أذهبها يدخل
العبد في زمرة الملائكة

الخطا ويسمى سن الشيخوخة وهو إلى آخر العمر وقد أشار المصنف إلى هذه الأربعة وسن الحداثة
ينقسم إلى سن الطفولة وهو قبل النہوض وإلى سن الصبا وهو بعد النہوض وقبل الشدة ثم سن التمرع
وهو بعد الشدة وقبل المراهقة ثم سن الغلامية والرهاق إلى تبطل وجهه ثم سن الفتي إلى أن يقف النمو (أما
كفوراً أو أما شكوراً أمطعاً أو عاصياً مؤمناً أو كافراً تصديقاً لقوله تعالى هل أتى على الإنسان) استغفام
تقريب (حين من الدهر) طائفة محدودة من الزمان الممتد الغير المحدود (لم يكن شيئاً
مذكوراً) بالإنسانية كالعنصر والنطفة والمراد بالإنسان الجنس لقوله (أنا خلقنا الإنسان من نطفة)
أو المراد به آدم بين أول خلقه ثم خلق نبيه (أمشاج) أي أخلط وتقدم الكلام عليه قريباً (نبتليه) أي
مبتلين له بمعنى مردين اختباره (فجعلناه سمعاً بصيراً) ليتمكن من مشاهدة الدلائل واستماع الآيات (أنا
هدينا له السبيل) أي بنصب الدلائل وإتزال الآيات (أما شاكراً) بالآخذ به (وأما كفوراً)
بالاعراض عنه (فانظر إلى اللطف والكرم ثم إلى القدرة والحكمة تبرك عجائب الحضرة الربانية) وتدش
عقلك (والعجب كل العجب ممن يرى خطأ حسناً أو نقساً حسناً على ورق) أو على (حائط فيستحسنه فيصرف
جميع همه إلى التفكير في النقاش والخطا وأنه كيف نقشه وكيف خطه وكيف اقتدر عليه ولا يزال
يستعظمه ويقول ما أحذقه وما أكمل صنعه) ما أحسن قدرته ثم ينظر هذه العجائب في نفسه وفي غيره ثم
يفغل عن صانعه ومصوره فلا تدرك عظمته ولا يحير جلاله وحكمته (وبدع صنعه) فهذه نبذة من
عجائب يدك التي لا يمكن استقصاؤها (ولا يحصر انتهائها) فهو أقرب مجال الفكر وأجلى شاهد على
عظمة خالقك وأنت غافل عن ذلك مشغول بديانك وفر جاك لا تعرف من نفسك إلا أن تجوع فتأكل
وتشبع فتنام وتشتهي فتجوع وتغضب فتقاتل والبهائم تشارك في معرفة ذلك من خواص
البهائم (وأما خاصية الإنسان التي حجت البهائم عندها معرفة الله تعالى بالنظر في ملكوت السموات والأرض
وعجائب الآفاق والانفاس أذهبها يدخل العبد في زمرة الملائكة المقر بين ويحشر في زمرة النبيين والصدقيين
مقر بامن حضرة رب العالمين وليس هذه المنزلة للبهائم ولا للإنسان رضى من الدين بشهوة البهائم) من الأكل
والشرب والنوم والجماع والنهوض وغير ذلك ومن رضى كذلك (فانه شر من البهائم) وأحسن حالاً منها (بكثير
إذا القدرة للهيمة على ذلك وأما هو فقد خلق له القدرة) التامة على الوصول إلى القرب (ثم عظمها وكفر
نعمته الله فيها) اذ لم يستعملها فيما تقر به إلى الله تعالى (فاولئك) الذين قيل في حقهم (انهم الا كالانعام
بل هم أضل سبيلاً) ومن كلام أمير المؤمنين رضى الله عنه في صفة خلق الإنسان أم هذا الذي أنشأ في
طلمات الأرحام وشغف الاستار نطفة دفافاً وعلقة محاقاً وجنيناً وراضعاً ووليداً ويا فنعائم منحه قلباً حافظاً
ولساناً لافظاً وبصر الاحاطة لفهم معتبراً ويقصر من دجراً حتى اذا قام اعتداله واستوى مثاله نفر مستكبراً
ونحيط سادراً ما تحافى غرب هدهد كاد حاسعاً بالديان في لذات طربه وبدوان أربه لا يحسب رزية ولا يخشع
تقية فمات في فتنة غر براعاش في هفوته يسيراً لم يفد عوضاً ولم يقض مفترضاً ومن كلامه رضى الله عنه أيها
المخلوق السوي والمنشأ المرعى في طلمات الأرحام ومضاعفات الاستار بدت من سلاله من طين ووضع
في قرار مكن إلى قدر معلوم وأجل مقسوم ثم روى بطن أملك جنيلاً لا تحير دعاء ولا تسمع نداء ثم أخرجت من
مقرنك إلى دار لم تشهد لها ولم تعرف سبل منافعها فمن ههنا لا احترام للغذاء من ثدي أملك وعرفك عند
الحاجة مواضع طلبك وأرادت لك هبات أن من يجزع صفات ذى الهيمنة والادوات فهو من صفات خالقه
أعجز ومن تناوله بمحدود والمخلوقين أبعد (واذا عرفت طريق الفكر في نفسك فتفكر في الأرض التي هي مقرنك

المقر بين ويحشر في زمرة النبيين والصدقيين مقر بامن حضرة رب العالمين وليس هذه المنزلة للبهائم ولا للإنسان رضى من الدين بشهوة البهائم) فانه شر من البهائم بكثير إذا القدرة للهيمة على ذلك وأما هو فقد خلق الله القدرة ثم عظمها وكفر نعمته الله فيها فاولئك
كالانعام بل هم أضل سبيلاً وإذا عرفت طريق الفكر في نفسك فتفكر في الأرض التي هي مقرنك

ثم في أنهارها وبحارها وجبالها ومعادنهما ثم ارتفع منها إلى ملكوت السموات (أما الأرض) فمن آياته أن خلق الأرض فرائها ومهادا
وسلك فيها سبلا فجاء جعلها ذلولاً لئلا تمشوا في مناكبها وجعلها قارة لا تتحرك وأرسي فيها الجبال أو ناداهم لتعنه من أن عبدتم وسعاً كآفها
حتى عجز الادميون عن بلوغ جميع جوانبها وان طالت أعمارهم وكثرت بطونهم فقال تعالى والسماء بنيناها بأيدٍ وانا لموسعون والارض
فرشناها فنعم الماهدون وقال تعالى هو الذي جعل لكم الارض ذلولاً فامشوا في مناكبها (١٩٩) وقال تعالى الذي جعل لكم الارض

فرشاً وقدماً كثر في كتابه
العز من ذكر الارض
لئلا تكفر في عجائبها فظهرها
مقراً للاجتماع وبطنها مرقداً
للاموات قال الله تعالى ألم
نجعل الارض كفناً لأحياء
وأموئنا فانظر إلى الارض
وهي ميتة فإذا أنزلنا عليها
الماء اهتزت وربت وانخضت
وأنبئت من عجائب النبات
وخرجت منها أصناف
الحيوانات ثم انظر كيف
أحكم جوانب الارض
بالجبال الراسيات الشواخ
الصم الصلاب وكيف أودع
المياه تحتها ففجر العيون
وأسال الانهار تجري على
وجهها وأخرج من الحجارة
البابسة ومن التراب الكدر
ماء رقيقاً عذبا صافيا زلالا
وجعل به كل شيء حي فخرج
به فنون الاشجار والنبات
من حب وعنب وقضب
وزيتون ونخل ورمان
وفواكه كثيرة لا تحصى
مختلفة الاشكال والالوان
والطعوم والصفات والارابع
يفضل بعضها على بعض في
الاكل تنقي بماء واحد
وتخرج من أرض واحدة

ثم في أنهارها وبحارها وجبالها ومعادنهما ثم ارتفع منها إلى ملكوت السموات (أما الأرض) فمن آياته (الدالة على
عظيم قدرته (ان خلق الارض فرائها) أي بساطا وفرشها أي بسطها ففعال بمعنى مفعول ككتاب بمعنى
مكتوب (ومهادا) وهو بمعنى (وسلك فيها سبلا فجاء) أي طرقا واسعة (وجعلها ذلولاً) أي
لينة منقاداً (لئلا تمشوا في مناكبها) أي جوانبها (وجعلها قارة) غير مضطربة (وأرسي فيها الجبال أو ناداهم
لتعنه من أن عبد) أي تتحرك وتضطرب (ثم وسعاً كآفها حتى عجز الادميون عن بلوغ جميع جوانبها)
على الاستيفاء (وان طالت أعمارهم وكثرت بطونهم فقال تعالى والسماء بنيناها بأيدٍ وانا لموسعون والارض
فرشناها فنعم الماهدون وقال تعالى هو الذي جعل لكم الارض ذلولاً فامشوا في مناكبها وقال تعالى الذي
جعل لكم الارض فرشاً) وقال تعالى وهو الذي مد الارض وجعل فيها راسي وأنهاراً (وقد أكره
في كتابه العزيز من ذكر الارض) في مواضع متعددة (لئلا تكفر في عجائبها فظهرها مقراً للاجتماع) يستقرون
عليه ببناء المساكن فيه (وبطنها مرقداً للاموات قال الله تعالى ألم نجعل الارض كفناً لأحياء وأمواتاً) أي
ذات كفت أي ضم وجع بعضهم أحياء على ظهورها وأمواتاً في بطونها وأصل الكفت الضم والكفات
الموضع الذي يكف فيه كل شيء (فانظر إلى الارض وهي ميتة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وانخضت
وأنبئت عجائب النبات) قال الله تعالى فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وأنبئت من كل زوج بهيج
(وخرجت منها أصناف الحيوانات ثم انظر كيف أحكم جوانب الارض بالجبال الراسيات الشواخ
الصم الصلاب) قال الله تعالى والجبال أرساها وقال تعالى والجبال أو ناداهم (وكيف أودع المياه تحتها
ففجر العيون) قال الله تعالى وفجرنا الارض عيوناً (وأسال الانهار تجري على وجهها) بمنة وبسرة
(وأخرج من الحجارة البابسة ومن التراب الكدوماء رقيقاً صافياً زلالاً) عذاباً (وجعل به كل شيء حي) قال
الله تعالى وجعلنا من الماء كل شيء حي (فأخرج به فنون الاشجار والنبات من حب وعنب وقضب وزيتون
ونخل ورمان وفواكه كثيرة لا تحصى مختلفة الاشكال والالوان والطعوم والصفات والارابع) جمع ريج
على غير قياس أو جمع الجمع (يفضل بعضها على بعض في الاكل تنقي بماء واحد وتخرج من أرض واحدة)
قال الله تعالى تنقي بماء واحد وتخرج من أرض واحدة (فان قلت ان اختلافها باختلاف بذورها
وأصولها فتنى كان في النواة نخلة مطوقة بعناقيد الرطب) أم (متى كان في حبة واحدة سبع سنابل
في كل سنبل مائة حبة) كما ضرب الله به المثل (ثم انظر إلى أرض البوادي وفش ظاهرها وبطنها فتراها
تراباً متشاهماً) يشبه بعضها بعضاً (فإذا أنزلنا عليها الماء) من السماء اهتزت (أي تحركت بالنبات عند وقوع
الماء عليها (وربت) أي زادت زيادة المربي أي المشرف (وأنبئت من كل زوج بهيج) أي أنواع الاشجار
والنبات (ألواناً مختلفة ونباتاً متشاهماً وغير متشابه لعل واحد طعم وريج ولون وشكل يخالف الآخر
فانظر إلى كثرتها واختلاف أصنافها وكثرة أشكالها ثم اختلاف طبائع النبات وكثرة منافعه (وانظر) كيف
أودع الله تعالى العقاقير المنافع الغريبة فهذا النبات يغذي أي يقوم منزلة الغذاء للبدن (وهذا يقوى)
الاعضاء الرئيسة والحواس (وهذا يحيي) العليل ويبرئ من مرضه (وهذا يقتل) بسميته (وهذا يبرد وهذا

فان قلت ان اختلافها باختلاف بذورها وأصولها فتنى كان في النواة نخلة مطوقة بعناقيد الرطب ومتى كان في حبة واحدة سبع سنابل في كل
سنبل مائة حبة ثم انظر إلى أرض البوادي وفش ظاهرها وبطنها فتراها تراباً متشاهماً فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وأنبئت من كل زوج
بهيج ألواناً مختلفة ونباتاً متشاهماً وغير متشابه لعل واحد طعم وريج ولون وشكل يخالف الآخر فانظر إلى كثرتها واختلاف أصنافها وكثرة
أشكالها ثم اختلاف طبائع النبات وكثرة منافعه وكيف أودع الله تعالى العقاقير المنافع الغريبة فهذا النبات يغذي وهذا يقوى وهذا يحيي
وهذا يقتل وهذا يبرد وهذا

يسخن وهذا اذا حصل في المعدة قمع الصفراء من أعماق العروق (أي من أصولها) وهذا يستحيل الى الصفراء في الحال (وهذا يجمع البلغم والسوداء وهذا يستحيل اليهما وهذا يصفى الدم) وورقه (وهذا يستحيل دما) خالصا (وهذا يفرح) وينشط (وهذا يتوهم) ويسكن (وهذا يقوى وهذا يضعف فلم تثبت من الارض ورقة ولا تنبت الا وفيها منافع لا يقوى البشر على الوقوف على كنهها وكل واحد من هذا النبات يحتاج الفلاح) الذي يفلح الارض ويشقها لاستنباته (في تربيته الى عمل مخصوص) في زمن مخصوص (فالتخيل ثوب) أي تلقح قال أبو حاتم في كتاب النخلة اذا انشق الكافور قبل شقيق النخل وهو حين يؤبر بالذكر فيؤتى بشماريحه فتتفرض فيطير غبارها وهو طحين شماريخ الفحل الى شماريخ الانثى وذلك هو التلقح (والكرم يكسم) أي يقطع وينقى ويقلم (والزرع ينقى عنه الحشيش) الاجنبي (والدغل) شبه الخالوم وغيره مما يفسده بقاؤه (وبعض ذلك يستنبت ببث البذر في الارض) أي رمية فيها (وبعضه بغرس الاغصان) في الارض (وبعضه يركب في الشجر ولو اردنا أن نذكر اختلاف أجناس النبات وأنواعه ومنافعه وأحواله ومخائبه لانقضت الايام في وصف ذلك فيكفيل من كل جنس نبذة بسيرة تدلك على طريق الفكر فهذه عجائب النبات) ومن كلام أمير المؤمنين على رضى الله عنه في صفة الارض ودحوها على الماء كبس الارض على مورأواج مستفحلة ولجج بحار زاهرة تلطم أمأذى أمواجها وتصطفق متقاذفات أنباجها وترغوز بدا كالفعول عند هياجها تخضع جراح الماء المتلاطم لثقل جلها وسكن هيج ارتعائهم اذ وطنته بكسكها وذل مستخرجا اذ تمكنت عليه بكواهلها فأصبح بعد اصطحاب أمواجه ساجدا مقهورا وفي حكمة الذل متقادا أسيرا وسكنت الارض مدحوة في لجة تيار وردت من نخوة باوه واعتلائه وشموخ أنفهم وسمو غلوائهم وكعنته على كظة جريته فهمد بعد ترقائه ولبد بعد زيفان وثباته فلما سكن هيج الماء من تحت أكافها وجل شواخ الجبال البذخ على أكتافها فجر ينابيع العيون من عرائن أنوفها وفرقها في سهوب يبيدها وأحاديدها وعدل حركاتها بالراسيات من جلا مدها وذوات الشناخيب الشم من صناعاتها فسكنت من الميدان بسوب الجبال في قطع أديمها وتغلغلها متسربة في جوبات خياشيمها وركوبها أعناق سهول الارضين وجرائيمها وفسح بين الجوار وبينها وأعد الهواء متنسما الساكنها وأخرج البها أهلها على تمام مرافقها ثم لم يدع حرز الارض التي تقصر مياه العيون عن روايتها ولا تجد جوادل الانهار ذريرة الى بلوغها حتى أنشأ لها ناشئة سحاب تحي موانئها وتسخر جنانها الف غمامها بعد افتراق لعمه وتبائن فرعه حتى اذا تمخضت لجة المزن فيه والتمع برقه في كفقه ولم ينم وميضه في كنهور بابه وتراكم سحابه أرسله سحابتا ركا قد أسف هيبه تمر به الجنوب دررأها ضييه ودفع شائبه فلما ألقت السحاب برك بوانيسها وبغاص ما استقلت به من العبء المحمول عليها أخرج به من هوامد الارض النبات ومن زعر الجبال الاعشاب فهي تهيج بزينة رياضها وتردهى بما ألسته من رباط أزاهيرها وحليه ما سمطت به من ناضر أنوارها وجعل ذلك بلاغالا نام ورزقا لا لانعام وخرق الفجاج في آفاقها وأقام المنار للسالكين على جواد طرقها ومن كلامه رضى الله عنه وكان من اقتدار جبروته وبدبغ لطائف صنعتها ان جعل من ماء البحر الزاخر المتراكم المتعاصف يساجدا ثم فطر منه أطباقا فطفاها سبع سموات بعد ارتقاها فاستمسكت بأمره وقامت على حده بحملها الاخضر المثعجر والقمام المسخر قد دل لأمه وأذعن لهيبته ووقف الجارى منه لحشيته وجبل جلا مدها ونشوز متوشها وأطوارها فارساها في مراسيها وأزهارها قرارتها فحقت رؤسها في الهواء ورست أصولها في الماء فانهدج جمالها عن سهولها وأساخ قواعدها في متون أقطارها ومواضع أنصابها فاشق قلالها وأطال انشازها وجعلها للارض عسادا ورزها فيها أو نادا فسكنت عن حركتها من أن تميد بأهلها أو تصيح بحملها أو تزول عن مواضعها فسبحان من أمسكها بعد موجان مياهها وأجدها بعد رطوبة أكنافها فجعلها خلقه مهادا وبسطها لهم فراشافوق بحر لجى راكدا لا يجرى وقائم

يسخن وهذا اذا حصل في المعدة قمع الصفراء من أعماق العروق وهذا يستحيل اليهما وهذا يصفى الدم وهذا يستحيل دما الى الصفراء وهذا يجمع البلغم والسوداء وهذا يستحيل وهذا يفرح وهذا ينوم وهذا يقوى وهذا يضعف فلم تثبت الارض ورقة ولا تنبت الا وفيها منافع لا يقوى البشر على الوقوف على كنهها وكل واحد من هذا النبات يحتاج الفلاح في تربيته الى عمل مخصوص فالتخل ثوب والكرم يكسم والزرع ينقى منه الحشيش والدغل وبعض ذلك يستنبت ببث البذر في الارض تحريقا وبعضه بغرس الاغصان وبعضه يركب في الشجر ولو اردنا أن نذكر اختلاف أجناس النبات وأنواعه ومنافعه وأحواله ومخائبه لانقضت الايام في وصف ذلك فيكفيل من كل جنس نبذة بسيرة تدلك على طريق الفكر فهذه عجائب النبات

* (ومن آياته الجواهر المودعة تحت الجبال والمعادن الحاصلة من الارض) * ففي الارض قطع متجاورات مختلفة فانظر الى الجبال كيف يخرج منها الجواهر النفيسة من الذهب والفضة والفير وزج والاعل وغيرها وبعضها منطبعة تحت المطارق كالذهب والفضة والنحاس والرصاص والحديد وبعضها لا ينطبع كالفير وزج والاعل وكيف هدى الله الناس (٢٠١) الى استخراجها وتنقيتها واتخاذها لوانى والآلات والنقود والحلى

لا يسرى تكرر كره الرياح العواصف وتمخضه الغمام الذوارف ان في ذلك لعبرة لمن يخشى (ومن آياته الجواهر المودعة تحت الجبال والمعادن الحاصلة من الارض ففي الارض قطع متجاورات مختلفة) قال الله تعالى وفي الارض قطع متجاورات أى بعضها طيبة وبعضها سخة وبعضها رخوة وبعضها صلبة وبعضها يصلح للزرع ودون الشجر وبعضها بالعكس (فانظر الى الجبال كيف تخرج منها الجواهر النفيسة من الذهب والفضة والفير وزج) وهو حجر أخضر تشوبه زرقة ويغفر لونه مع صفاء الجو ويتكدر بكدورته يجلب من معادن أرض نيسابور (والاعل) وهو حجر آخر شبه الباقوت يجلب من معادن أرض بدخشان (وغيرها) كالنحاس والزمرد والياقوت والعقيق ونحو ذلك (بعضها منطبعة تحت المطارق كالذهب) والفضة (والنحاس والرصاص والحديد وبعضها لا ينطبع كالفير وزج والاعل) انظر (كيف هدى الله الناس الى استخراجها) من معادنها (وتنقيتها) من أوساخها ثم سبكها (واتخاذها لوانى والآلات والنقود والحلى منها) على أنواع غريبة وأشكال عجبية (ثم انظر الى معادن الارض من النفط) وهو من يخرج من بئر هي معدنه منه مالونه أبيض ومنه مالونه أسود (والكبريت) وهو عين يجرى فاذا جسد ماؤها صار كبريتا أصفر وأبيض وكدرا وأما الكبريت الأحمر فهو من الجواهر المعدنية معدنه في وادي النمل بضىء الليل في معدنه كالنار واذا خرج من موضعه لم يضيء ويدخل في أعمال الذهب كثير ويحمر البياض ويضرب بعزته المثل (والقار) منه بحرى أسود سيال ومنه جميل يسيل من شجرة (وغيرها وأقلها الملح ولا يحتاج اليه الا لتطيب الطعام) وإصلاحه (ولو خلت عنه بلدة لتسارع الهلاك اليها فانظر الى رحمة الله تعالى كيف خلق بعض الاراضى سجة بجوهرها) أى بطبعها الذى خلق عليه (بحيث يجتمع فيها الماء الصافى من المطر فيستحيل لمحا ما لا يحرقا لا يمكن تناول مثقال منه ليكون ذلك تطيبا للطعام اذا أكلته فيتبنا عيشك) اعلم ان الملح أنواع فنه ملح العجين وهو الجرى والسبخى ومنه الاندراى الشبيه بالبور ومنه أسود نفطى ومنه الملح المرومته الهندى وهو أبيض فيه حرة وكلما كان أمرا كان أحرق وأجودها الاندراى والمخرق أشد تحريقا من غير المخرق والمختفر أحد من غيره وهو بجميع أنواعه جلاء محلل قابض مخفف يذهب بوحامة البطيخ ويسهل انحدار الطعام وينع العفونة (ومامن جاد ولا حيوان ولا نبات الا وفيه حكمة وحكم من هذا الجنس ما خلق شئ منها عبثا ولا تعب ولا هزلا بل خلق الكل بالحق كى ينبغى وعلى الوجه الذى ينبغى وكى يليق بحلاله وكرمه ولطفه) ولذلك قال تعالى وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق ومن آياته الدالة على عظيم قدرته (أصناف الحيوانات وانقسامها الى ما يطير) فى الجو (والى ما عشى وانقسام ما عشى الى ما عشى على رجلين والى ما عشى على أربع) الى ما عشى (على عشرين على مائة كما يشاهد فى بعض الحشرات) قال الله تعالى منهم من عشى على بطنه ومنهم من عشى على رجلين ومنهم من عشى على أربع يخلق الله ما يشاء قال بعض المحققين وانما اقتصر على أربع ولم يجاوز إشارة الى أنه غاية ما اقتضته الحكمة الالهية وأما ما عداها من الارجل التي ترى فى بعض الحشرات فأنما هي الزوائد المتممات والاصلى فيها هى الأربع لا غير (ثم انقسامها فى المنافع والصور والأشكال والاختلاف والطباع فانظر الى طيور الجوّ والى وحوش البر والى البهائم الالهية ترى فيها من العجائب ما لا تشك معه فى عظمة خالقها وقدرته مقدرها وحكمته مصورها وكيف يمكن ان يستقصى ذلك بل لو أردنا ان نذكر عجائب البقرة أو النملة أو النحلة أو العنكبوت وهى من صغار الحيوانات فى بنائها ما يتهاون فى جمعها غداها وفى الفها

منها ثم انظر الى معادن الارض من النفط والكبريت والقار وغيرها وأقلها الملح ولا يحتاج اليه الا لتطيب الطعام ولو خلت عنه بلدة لتسارع الهلاك اليها فانظر الى رحمة الله تعالى كيف خلق بعض الاراضى سجة بجوهرها بحيث يجتمع فيها الماء الصافى من المطر فيستحيل لمحا ما لا يحرقا لا يمكن تناول مثقال منه ليكون ذلك تطيبا للطعام اذا أكلته فيتبنا عيشك وما من جاد ولا حيوان ولا نبات الا وفيه حكمة وحكم من هذا الجنس ما خلق شئ منها عبثا ولا تعب ولا هزلا بل خلق الكل بالحق كى ينبغى وعلى الوجه الذى ينبغى وكى يليق بحلاله وكرمه ولطفه ولذلك قال تعالى وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق ومن آياته الدالة على عظيم قدرته (أصناف الحيوانات وانقسامها الى ما يطير) فى الجو (والى ما عشى وانقسام ما عشى الى ما عشى على رجلين والى ما عشى على أربع) الى ما عشى (على عشرين على مائة كما يشاهد فى بعض الحشرات)

(٢٦) - (اتحاف السادة المتقين) - عاشر) ثم انقسامها فى المنافع والصور والأشكال والاختلاف والطباع فانظر الى طيور الجوّ والى وحوش البر والى البهائم الالهية ترى فيها من العجائب ما لا تشك معه فى عظمة خالقها وقدرته مقدرها وحكمته مصورها وكيف يمكن ان يستقصى ذلك بل لو أردنا ان نذكر عجائب البقرة أو النملة أو النحلة أو العنكبوت وهى من صغار الحيوانات فى بنائها ما يتهاون فى جمعها غداها وفى الفها

لزوجها وفي ادخالها لنفسها... ها وفي حذفها في هندسة بيتها وفي هدايتها الى حاجتها لم تقدر على ذلك فترى العنكبوت يبنى بيته على طرف نهر فيطلب أولا موضعين متقاربين بينهما (٢٠٢) فدرجة بمقدار ذراع فادونه حتى يمكنه أن يصل بالخط بين طرفيه ثم يبتدئ ويلقي

لزوجها وفي ادخالها لنفسها وفي حذفها في هندسة بيتها وفي هدايتها الى حاجتها لم تقدر على ذلك (و هي دويبة قصيرة الارجل كثيرة العين لها ثمانية أرجل وست عيون اذا أرادت صيد الذباب لطأته بالارض وجعت نفسها ثم وثبت وتبيض وتحضن وأول ما تلد دودا صغيرا ثم يتغير ويصير عنكبوتا وتكمل صورته في ثلاثة أيام ويقوى على النسخ ساعة لولد (فترى العنكبوت يبنى بيته على طرف نهر فيطلب أولا موضعين متقاربين بينهما فدرجة بمقدار ذراع فادونه حتى يمكنه أن يصل بالخط الى طرفيه ثم يبتدئ ويلقي اللعب الذي هو خطه على جانب ليلصق به ثم يعدو الى الجانب الآخر فيحكم الطرف الآخر من الخط ثم كذلك يتردد نائبا ونائبا ويجعل بعدما بينهما متناسبا متناسبا حتى اذا أحكم معاقد القمط ورتب الخيوط كالسدى اشتغل باللحمة فيضع اللحمة على السدى ويضيف بعضه الى بعض ويحكم العقد على موضع التقاء اللحمة بالسدى ويرى في جميع ذلك تناسب الهندسة ويجعل ذلك شبكة يقع فيها البق والذباب ويقعد في زاوية مترصد الوقوع الصيدي في الشبكة فاذا وقع الصيد بادر الى أخذه وأكله فان عجز عن الصيد كذلك طلب لنفسه زاوية من حائط ووصل بين طرفي الزاوية بخيط ثم علق نفسه منه بخيط آخر وبقي منكسافي الهواء ينتظر ذبابة تطير فاذا طارت رمى بنفسه اليه فاخذه ولف خيطه على رجله وأحكمه ثم أكله) قال صاحب كشف الاسرار قال العنكبوت من حين أولد أنسج لنفسه فأول ما اقتصد زاوية البيت وان كان خرابا فهو أحسن ما لو يت فاقصد الزاوية لما فيها من الخبايا ولما في سرها من النكت والخفايا وألقى لعبا على حافتها حذر من الخلطة وأفاتها ثم أفرد من طاقات غزلي خيطا منكسافي الهواء فارتعلق فيه مسبلا يدى ممسكا برجلي فيظن الغر أني في تلك الحالة ميت لا محالة فتمر الذبابة في فاختطفها بحبال كيدى ثم أودعها شبكة صيدى (وما من حيوان صغير ولا كبير الا وفيه من العجائب ما لا يحصى افترى انه تعلم هذه الصنعة من نفسه أو تكون بنفسه أو كونه آدمي أو علمه أو لا هادى له ولا معلم أفشك ذو بصيرة في أنه مسكين ضعيف عاجز بل الفيل العظيم شخصه الظاهرة قوته (وبطشه) عاجز عن أمر نفسه فكيف هذا الحيوان الضعيف أفلا يشهد هو بشكائه أو صورته وحركته وهدايته وعجائب صنعه لطا طره الحكيم وخالفه القادر العليم فالبعير يرى في هذا الحيوان الصغير من عظمة الخالق المدبر وجلاله وكمال قدرته وحكمته ما تحير فيه الالباب والعقول فضلا عن سائر الحيوانات) قال أمير المؤمنين على رضى الله عنه في صفة عجيب خلق أضاف من الحيوان ولو فكر وافى عظيم القدرة وجسيم النعمة لرجعوا الى الطريق وخافوا عذاب الحرىق ولكن القلوب عليه والابصار مدخولة ألا ينظرون الى صغير ما خلق كيف أحكم خلقه واتقن تركيبه وخلق له السمع والبصر وسوى له العظم والبشر انظروا الى النملة في صغر جثتها ولطافة هيئتها لا تتكاد تنال لحظ البصر ولا بمستدرك الفكر كيف دبت على أرضها وصبت على رزقها تنقل الحبة الى حجرها وتعددها في مسرتها تفرحها تجمع في حرها البردها وفي وردها الصبرها ما كقول برزقها مزمزقة توفيقها لا يعفلها المنان ولا يحرمها الديان ولو في الصناعات النابسة والجرجر الجالس ولو فكرت في مجارى أكلها وفي علوها وسفلها وما في الجوف من شراسيف بطنها وما في الرأس من عينها وأذننها لقضيت من خلقها عجايبا ولقيت من وصفها تعجبا فتعالى الله الذي أقامها على قوائمها بناها على دعائمها لم يشركه في فطرتها فاطر ولم يعنه في خلقها قادر ولو ضربت في مذاهب فكريك لتبأن غايته ما دلتك الدلالة الاعلى ان فاطر النملة هو فاطر الخلة لدقيق كل شئ وغامض اختلاف كل حي وما الخليل واللطيف والثقل والخفيف والقوى والضعيف في خلقه الاسواء وان شئت قلت في الجردة اذ خلق لها عينين جراوين وأسرج لها حدقتين قراوين وجعل لها السمع الخفى وفتح لها الفم السوى وجعل

اللعب الذي هو خطه على جانب ليلصق به ثم يعدو الى الجانب الآخر فيحكم الطرف الآخر من الخط ثم كذلك يتردد نائبا ونائبا ويجعل بعدما بينهما متناسبا متناسبا حتى اذا أحكم معاقد القمط ورتب الخيوط كالسدى اشتغل باللحمة فيضع اللحمة على السدى ويضيف بعضه الى بعض ويحكم العقد على موضع التقاء اللحمة بالسدى ويرى في جميع ذلك تناسب الهندسة ويجعل ذلك شبكة يقع فيها البق والذباب ويقعد في زاوية مترصد الوقوع الصيدي في الشبكة فاذا وقع الصيد بادر الى أخذه وأكله فان عجز عن الصيد كذلك طلب لنفسه زاوية من حائط ووصل بين طرفي الزاوية بخيط ثم علق نفسه منه بخيط آخر وبقي منكسافي الهواء ينتظر ذبابة تطير فاذا طارت رمى بنفسه اليه فاخذه ولف خيطه على رجله وأحكمه ثم أكله وما من حيوان صغير ولا كبير الا وفيه من العجائب ما لا يحصى افترى انه تعلم هذه الصنعة من نفسه أو تكون بنفسه أو كونه آدمي أو علمه أو لا هادى له ولا معلم أفشك ذو بصيرة في أنه مسكين ضعيف عاجز بل الفيل العظيم شخصه الظاهرة قوته عاجز عن أمر نفسه فكيف هذا الحيوان الضعيف أفلا يشهد هو بشكائه أو صورته وحركته وهدايته وعجائب صنعه لطا طره الحكيم وخالفه القادر العليم فالبعير يرى في هذا الحيوان الصغير من عظمة الخالق المدبر وجلاله وكمال قدرته وحكمته ما تحير فيه الالباب والعقول فضلا عن سائر الحيوانات

أوعلمه أو لا هادى له ولا معلم أفشك ذو بصيرة في أنه مسكين ضعيف عاجز بل الفيل العظيم شخصه الظاهرة قوته عاجز عن أمر نفسه فكيف هذا الحيوان الضعيف أفلا يشهد هو بشكائه أو صورته وحركته وهدايته وعجائب صنعه لطا طره الحكيم وخالفه القادر العليم فالبعير يرى في هذا الحيوان الصغير من عظمة الخالق المدبر وجلاله وكمال قدرته وحكمته ما تحير فيه الالباب والعقول فضلا عن سائر الحيوانات

لها الحس القوى وبابين بهما تقرر ومنجلين بهما تقبض بهما الزراع في زرعهم ولا يستطيعون ذبحها
ولو أجليوا جميعهم حتى ترد الحارث في نزواتها وتقتضى منه شهواتها وخلقتها كله لا يكون أصعبا من سدقة
قتبارك الذي يسجد له مافي السموات والارض طوعا وكرها ويعفر له خدا ووجهها يلقي بالطاعة اليه سلا
وضعا ويعطى القياد رهبة وخوفا فالطير مسخرة لامره أحصى عدد الريش منها والنفس وأرسي قوائمها
على الندى واليبس قدرا أقواتها وأحصى أجناسها فهذا غراب وهذا عقاب وهذا حمام وهذا عام دعا كل
طير باسمه وتكفل له برزقه وأنشأ السحاب الثقال فاهطل ديمها وعدد قسمها قبل الارض بعد جفوفها
وأخرج نباتها بعد جدوها وقال على رضى الله عنه في خطبته يذكرك فيها عجيب خلق الطاوس ابتدعهم خلقا
عجيبا من حيوان وموات وساكن وذى حركات وأقام من شواهد البينات على لطيف صنعته وعظيم قدرته
ما انفادت له العقول معترفة به ومسئلة له ونعتت في اسماء عادلائه على وحدانيته وما ذرا من مختلف صور
الاطيار التي أسكنها أحاديث الارض وخروق فجاجها ورؤسها اعلامها من ذوات أجنحة مختلفة وهيأت
متباينة مصرفة في زمام التسخير ومرفرفة باجنحتها في تخاريق الجو المنفسح والفضاء المنفرج كقوتها بعدان
لم تكن في عجائب صور ظاهرة وركبها في حقائق مغاصل مخفية ومع بعضها بعبالة خلقة أن يسمى في الهواء
خفوقا وجعله يدف دفيقا ونسقها على اختلافها في الاصابع بلطيف قدرته ودقيق صنعته فنهض مغموس
في قالب لون لا يشوبه غير لون ما غمس فيه ومنها مغموس في لون صبغ قد طوق بخلاف ما صبغ به ومن
أعجبها خلق الطاوس الذي أقامه في أحكم تعديل ونضد ألوانه في أحسن تنضيد بجناح أشرج قصبه وذنب
أطال مسجبه اذا درج الى الانبي نشره من طيه وسماه به مطلا على راسيه كأنه قاع دارى عجب فوته بمختلف
بالوانه ويمس بزيفانه يفضى كفضاء الديكة ويثر بملاقمته ارا الفحول المغتلة أحيلك من ذلك على معانية
لا كمن يحيل على ضعيف اسناد ولو كان كزعم من يزعم أنه يلقي بدمعة تسفحها مدامعه فتقف في دفتي جفونه
وان انشاء تطعم ذلك ثم تبيض لامن لقاح فخل سوى الدمع المنجس لما كان ذلك باعجب من مطاوعة الغراب
تخال قصبه مدارى من فضة وما أنبت عليه من عجيب داراته وشموسه خالص العقيمان وفلذا الزر جد فان
شبهته بما أنبت الارض قلت جنى من زهرة كل ربيع وان ضاهيته باللباس فهو كوشى الخلل أو مونتق
عصب الهم وان شاكلته بالخلى فهو كفصوص ذات ألوان قد نطقت بالبحين المسكال عشى مشى المرح المختال
ويتصفع ذنبه وجناحه فيه هقه ضاحكا كالجبال سرباله وأصابع وشاحه فاذا رمى يبصره الى قوائمه زفا
معولا بصوت يكاد يبين عن استغاثته ويشهد بصادق فوجعه لان قوائمه حش كقوائم الديكة الخلاسية وقد
نجمت من ظنوب ساقه صبسية خفية وله في موضع العرف فنزعة خضراء موشاة ونخرج عنقه كالابريق
ومغزها الى حيث يظنه كصبغ الوسمة اليمانية أو كبربرة ملتبسة مرآة ذات صقال وكأنه متلفع
بمحجر اسحم الا أنه يخيل لكثرة مائه وشدة بريقه ان الخضر الناضرة متمزجة به ومع فتق سمعه خط
كسندق القلم في لون الافخوان أبيض يقق فهو ببياضه في سواد ما هنالك يأتلق وقل صبغ الا وقد أخذ
منه قبسط وعلاه بكثرة صقاله وبريقه وبصيص ديباجه ورونقه فهو كالازاهير المبثوثة لم تر بها أمطار ربيع
ولاشمس قبض وقد ينحسر من ريشه ويعرى من لباسه فيسقط تزاوينت تباعا فينحت من قصبه انحنات
أوراق الاغصان ثم يتلاحق ناميا حتى يعود كهيئته قبل سقوطه لا يخالف سالف ألوانه ولا يقع لون في غير
مكانه واذا تصفحت شجرة من شعرات قصبه أرتك جرة وردية وقارة خضرة زرجدية وأحيانا صفرة
عسجدية فكيف تصل الى صفة هذا عجائق الفطن او تبلغه قرائع العقول أو تستنظم وصفه أقوال
الواصفين وأقل أجزائه قد أعجز الاوهام عن أن تدركه والالسنه أن تصفه فسبحان الذي بهر العقول عن
وصف خلق قد جللاه للعيون فادركته محدودا مكوونا وولفاملونا وأعجز اللسن عن تلخيص صفته وقصدها
عن تأديته نعمته فسبحان من أدمج قوائم الذرة والهمجة الى ما فوقها من خلق الحيتان والفيلة ورواى على

وهذا الباب أيضا لحصره فان الحيوانات وأشكالها واخلاقها وطباعها غير محصورة وانما سقطت نجيب القلوب منها لانتسابها بكثرة المشاهدة نعم اذ ارأى حيوانا غير يباين لودودا تجد تعجبوا قال سبحانه الله ما أعجبه والانسان أعجب الحيوانات وليس يتعجب من نفسه بل لو نظر الى الانعام التي افها ونظر (٢٠٤) الى اشكالها وصورها ثم الى منافعها وقوائدها من جلودها واصوافها وأوبارها

وأشعارها التي جعلها الله لباسا خلقة وأكنا لهم في طعنهم وقامتهم وآنية لاشربتهم وأوعية لاغذيتهم وصوانا لاقدامهم وجعل ألبانها ولحومها أغذية لهم ثم جعل بعض هازينة للركوب وبعض حامله للارتقال فاطعة للبوادي والمقارن البعيدة لاكثر المناظر التعجب من حكمة خالقها ومصورها فانه ما خلقها الا يعلم محيط بجميع منافعها سابق على خلقه اياها فسبحان من الامور مكشوفة في علمه من غير تفكير ومن غير تأمل وتدبر ومن غير استعانة بوزر أو أومشير فهو العليم الخبير الحكيم القدير فلهذا استخرج بأقل القليل مما خلقه صدق الشهادة من قلوب العارفين بتوحيده فبالخلق الا لا ادعان لقهره وقدرته والاعتراف بربوبيته والاقرار بالعجز عن معرفة جلاله وعظمته فمن ذا الذي يحصى ثناء عليه بل هو كما أثنى على نفسه وانما غاية معرفتنا الاعتراف بالعجز عن معرفته فنسأل الله تعالى أن يكرمنا بهدائه بمنه وراقتة (ومن آياته البحار

نفسه ان لا يضطرب شبح مما أوج فيه الروح الا وجعل الجوامع موعده والقضاء غايته وقال رضى الله عنه في خطبة يذكر فيها بدائع خلقه الخفاش ومن لطائف صنعته وعجائب خلقته ما أرا من غوامض الحكمة في هذه الخفافيش التي يقبضها الضياء الباسط لكل شئ ويسقطها الظلام القابض لكل شئ وكيف غشيت أعينها عن أن تسمي من الشمس المضيئة نوراً تهدي به في مذهبها وتصل بعلاية برهان الشمس الى مغارفها وردعها بتلاؤضها عن المضي في سحبات اشراقها وأكنها في أماكنها عن الذهاب في بلج انثلاثها فهي مسدلة الجفون بالنهار على احداقها وجاعلة الليل سراجا تستدل به في التماس أرزاقها فلا يرد أبصارها اسداف ظلمتها ولا تمتنع من المضي فيه لغسق دجنته فاذا ألفت الشمس قناعاتها بدت أوضح نهارها ودخل اشراق نورها على الضباب في وجارها أطبقت الاجفان على ما فيها وتبلغت بما كتسبته من المعاش في ظلم ليلها فسبحان من جعل الليل لها نهارا ومعاشا والنهار سكونا وقرارا وجعل لها أجنحة من الجهات عرجها عند الحاجة الى الطيران كأنها شطابا الا اذن غير ذوات ريش ولا قصب الا أنك ترى مواضع العروق بينة أعلاما لها جناحان لم يرقا في شقاو لم يغلفا في قلاطير وولدها لاصق بها لا يجئ اليها يقع اذا وقعت ويرتفع اذا ارتفعت لا يفارقها حتى تشد أركانها ويحميها للنهوض جناحه ويعرف مذهب عيشه ومصالح نفسه فسبحان البارئ لكل شئ على غير مثال خلا من غيره (وهذا الباب أيضا لحصره فان الحيوانات واشكالها واخلاقها وطباعها غير محصورة وانما سقطت نجيب القلوب منها لانتسابها بكثرة المشاهدة نعم اذ ارأى حيوانا غير يباين (ولودودا تجد) عند رؤيته (تعجب وقال سبحانه الله ما أعجبه والانسان أعجب الحيوانات) ان تأمل فيه (وليس يتعجب من نفسه) وحينئذ يقال له

أتعجب أنك خرم صغير * وفك انطوى العالم الاكبر

(بل لو نظر الى الانعام التي افها ونظر الى اشكالها وصورها ثم الى منافعها وقوائدها) التي خصها الله بها (من جلودها واصوافها وأوبارها وأشعارها التي جعلها الله تعالى لباسا خلقة وأكنا لهم في طعنهم وقامتهم وآنية لاشربتهم وأوعية لاغذيتهم وصوانا لاقدامهم وجعل ألبانها ولحومها أغذية لهم ثم جعل بعض هازينة للركوب وبعض حامله للارتقال فاطعة للبوادي والمقارن البعيدة لاكثر المناظر التعجب من حكمة خالقها ومصورها فانه ما خلقها الا يعلم محيط بجميع منافعها سابق على خلقه اياها فسبحان من الامور مكشوفة في علمه من غير تفكير ومن غير تأمل وتدبر (ومن غير روية (ومن غير استعانة بوزر أو بمشير) أو مدبر (فهو العليم الخبير الحكيم القدير) جل شأنه (فلقد استخرج بأقل القليل مما خلقه صدق الشهادة من قلوب العارفين بتوحيده فبالخلق الا لا ادعان لقهره وقدرته والاعتراف بربوبيته والاقرار بالعجز عن معرفة جلاله وعظمته فمن ذا الذي يحصى ثناء عليه بل هو كما أثنى على نفسه) كما قال صلى الله عليه وسلم لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك (وانما غاية معرفتنا الاعتراف بالعجز عن معرفته) كما قاله الصديق رضى الله عنه (فنسأل الله تعالى أن يكرمنا بهدائه بمنه وراقتة) وبالله التوفيق (ومن آياته الدالة على عظم قدرته (البحار العميقة المكتنفة لاقطار الارض) أي جهاتها (التي هي قطع من البحر الاعظم المحيط بجميع الارض حتى ان جميع المكشوف من البوادي والجبال عن الماء بالاضافة الى الماء كجزيرة صغيرة في بحر عظيم وبقية الارض مستورة بالماء قال النبي صلى الله عليه وسلم الارض

العميقة المكتنفة لاقطار الارض) * التي هي قطع من البحر الاعظم المحيط بجميع الارض حتى ان جميع المكشوف من البوادي والجبال من الماء بالاضافة الى الماء كجزيرة صغيرة في بحر عظيم وبقية الارض مستورة بالماء قال النبي صلى الله عليه وسلم الارض

في البحر كالاصطبل في الارض) قال العراقي لم أجده وقد تقدم (فانصب اصطبلًا الى جميع الارض واعلم ان الارض بالاضافة الى البحر مثله وقد شاهدت عجائب الارض وما فيها) من جبال وحيوان ونبات وغير ذلك (فتأمل الآن عجائب البحر فان عجائب ما فيه من الحيوان والجواهر اضعاف عجائب ما تشاهده على وجه الارض كما أن سعته اضعاف سعة الارض) ولذا قيل حدث عن البحر ولا حرج (ولعظم البحر كان فيه من الحيوانات العظام ما ترى ظهورها في البحر فيظن انها) لعظمها (خزيرة فينزل الركاب عليها فربما تحس بالنيران اذا اشتعلت) على ظهورها (فتتحرك) وتضطرب (ويعلم انه ان) ذكره القزويني في عجائب المخلوقات والدميري في حياة الحيوان وابن بطوطة في رحلته ومنها سمكة في بحر ال: فبحر كالجبل العظيم من رأسها الى ذنبها مثل سنان المنشار من عظام سود كل سن منها كذراعين وعند رأسها اسنان طويلة يلات في مقدار عشرة أذرع تضرب به ماماء البحر يمتاوشمالا فيسمع له صوت هائل ويخرج الماء من فيها وشرافه يصعد نحو السماء ثم يصعد الى المركب رشاشة كالمنظر فاذا دخلت تحت سفينة كسرتهم او منها سمكة تسمى المنارة تخرج على هيئتها فترمي نفسها على السفينة فتكسر هافاذا أحسوا به باضروا الطبول والبوقان تبعده عنهم (وما من صنف من أصناف حيوان البر من فرس أو) جل أو (طير أو بقر أو انسان الا وفي البحر أمثاله وأضعافه) فانسان الماء يشبه الانسان الا ان له ذنبًا وقيل ان في بحر الشام بعض الاوقات من شكله شكل الانسان وله لحية بيضاء يسمونه شيخ البحر فاذا رآه الناس استبشروا به بخصب وحكى ان بعض الملوك جن الى به انسان ماء فاراد الملك أن يعرف حاله فزوجه امرأة فاتاه منها ولد يفهم كلام أبويه فقيل للولد ما يقول أبوك قال يقول اذ ناب الحيوانات كلها في أسفلها فبال هو لاء اذ نابهم في وجوههم وسئل الليث بن سعد عن أكله فقال لا يؤكل على شيء من الحالات وفي بحر الروم سمك يقال له نبات الماء شبه النساء ذوات شعور سبط ألوانهن الى السمرة ذات فروج عظام وندى وكلام لا يكاد يفهم ويضحكون ويقهقهون ويربما وقعن في أيدي بعض المراكب فيسكنهن ثم يعيدونهن الى البحر وحكى الروياني صاحب البحر أنه كان اذا أتاه صياد بسمكة منهمن حلقه أنه لم يبطأها ونوع من حيوان البحر يقال له الشيخ اليهودي وجهه كوجه الانسان وله لحية بيضاء وبدنه كبدن ضفدع وشعره كشعر البقرة وهو في حجم عجل يخرج من البحر ليلة السبت حتى تغيب الشمس ليلة الاحد فيشب كايشب الضفدع ويدخل الماء فلا تحقه السفن اذا تم السبت وقال القزويني سمك في البحر يقال له أبو من ينسأ على صور الرجال بجلود لرجة وأجسام تشاكله يبرزون من البحر الى البر يتشمسون فاذا وقعوا في أيدي الصيادين بكوا وقال المسعودي النسب من حيوان كالانسان له عين واحدة يخرج من الماء ويتكلم ومتى نظف بالانسان قتله وقال القزويني انه أمت من الامم لكل واحد منهم نصف بدن ورأس ويدور جل كانه شق انسان يقفر على رجل واحدة فقرا شديدا ويعدو عدوا منكرا ويوجد في جزائر الصين وحيوانات البحر التي تشبه حيوانات البر كثيرة جدا والمقول فيها بطول وانما اقتصرنا على ذكر ما يشبه الانسان لغرابته وقال أبو حاتم في كتب الطير طير الماء أكثر من أن يحصى أكثر من ماتى لون والعرب لا تعرف أكثرها واسماءها عندنا بالنبطية لانها في البطائح في بلاد النبط (وفيه أجناس لا يعرف لها نظير في البر وقد ذكرت أوصافها في مجلدات وجعلها أقوام عنوا بركوب البحر وجمع عجائبه ثم انظر كيف خلق الله للؤلؤ ودوره في صدفة تحت الماء وانظر كيف أنبت المرجان من صم الصخور تحت الماء وانما هو نبات على هيئة شجر ينبت من الحجر) ومغاضه في بحرافر يقية قال الطرطوشي هو عروق حجر تطلع من الشجر كاصابع الكف قال وهذا شاهدناه ببحر اب الارض كثير انتهى وتخدمها السمج وغيرهما من أنواع الاواني والمذكور في القرآن هو صغار اللؤلؤ قاله الازهرى وجماعة من أئمة اللغة قبل التوثق زائدة لانه ليس في الكلام فعال بالفتح الا المضاعف نحو الخلال وقال الازهرى لأدري أثلاثي أم رباعي (ثم تأمل ما علاه من العنبر وأصناف

في البحر كالاصطبل
في الارض فانصب اصطبلًا
الى جميع الارض واعلم أن
الارض بالاضافة الى البحر
مثله وقد شاهدت عجائب
الارض وما فيها فتأمل
الآن عجائب البحر فان
عجائب ما فيه من الحيوان
والجواهر اضعاف عجائب
ما تشاهده على وجه الارض
كما أن سعته اضعاف سعة
الارض ولعظم البحر كان
فيه من الحيوانات العظام
ما ترى ظهورها في البحر
فتظن أنها خزيرة فينزل
الركاب عليها فربما تحس
بالنيران اذا اشتعلت
فتتحرك ويعلم انها حيوان
رما من صنف من أصناف
حيوان البر من فرس أو
طير أو بقر أو انسان الا وفي
البحر أمثاله واضعافه
وفيه أجناس لا يعهد لها
نظير في البر وقد ذكرت
أوصافها في مجلدات وجعلها
أقوام عنوا بركوب البحر
جمع عجائبه ثم انظر كيف
خلق الله اللؤلؤ ودوره
في صدفة تحت الماء وانظر
كيف أنبت المرجان من صم
الصخور تحت الماء وانما هو
نبات على هيئة شجر ينبت
من الحجر ثم تأمل ما علاه من
العنبر وأصناف

النفائس التي يقذفها البحر وتستخرج منه ثم انظر الى عجائب السفن كيف أمسكها الله تعالى على وجه الماء وسير فيها التجار وطلاب الاموال وغيرهم وسخر لهم الفلك لتحمل أثقالهم ثم أرسل الرياح لتسوق السفن ثم عرف الملاحين موارد الرياح ومهابم اوقايتها ولا يستقصي على الجلالة عجائب صنع الله في البحري مجلدات وأعجب من ذلك كله ما هو أظهر من كل ظاهر وهو كيفية فطرة الماء وهو جسم رقيق لطيف سيال مشف متصل الاجزاء كأنه شيء واحد (٢٠٦) لطيف التركيب سريع القبول للتقطيع كأنه منفصل مسخر للتصرف قابل للانفصال

النفائس التي يقذفها البحر وتستخرج منه) والعنبر قطع توجد في بحر الهند تشبه الشمع في جوده وذوبانه وقيل انه روث دابة بحرية وقيل انه زبد البحر وقيل انه من عين يسيل في البحر وتفصل عنه الخلاوة ويطفو الشمع من فوق فهو العنبر الاشهب وربما اتفق أنه ينبت له السمك المعرف بالباله لجلالته فيه فيعرض له قوائم فيوت فيقذفه البحر الى الساحل فتتفرق أجزاء السمك وينتقد ذلك العنبر الاشهب في جوفه فهو العنبر الفسقي وقال القزويني الباله سمكة عظيمة يخاف منها أهل السفن فاذا بغت على حيوان البحر بعث الله لها سمكة نحو الذراع تلتصق باذنها ولا تفارقها تقاطب فعر البحر وتضرب الارض براسها الى أن تموت وتطفو على الماء كالجليل العظيم ولها أناس يرصدونها فاذا رآوها جروها بالكلاليب الى الساحل وشقوا بطنها واستخرجوا منها العنبر (ثم انظر الى عجائب السفن) وما فيها من غرائب الصنائع كيف هدى الانسان الى تركيبها على هذا الوجه المشاهد وهي ما بين صغيرة وكبيرة ومتوسطة (كيف أمسكها الله على وجه الماء وسير فيها التجار وطلاب الاموال وغيرهم وسخر لهم الفلك لتحمل أثقالهم) من البضائع والمؤون الثقيلة (ثم أرسل الرياح لتسوق السفن) الى المواضع المقصودة (ثم عرف الملاحين) وهم خدمة السفن نسبوا الى البحر الملح لازمتهم اياه (موارد الرياح ومهابم اوقايتها) حتى قيل انه علم بنفسه مع قوم مناحيس (ولا يستقصي على الجلالة عجائب صنع الله في البحري مجلدات وأعجب من ذلك) كله (ما هو أظهر من كل ظاهر وهو كيفية فطرة الماء وهو جسم رقيق لطيف سيال مشف متصل الاجزاء كأنه شيء واحد لطيف التركيب سريع القبول للتقطيع كأنه منفصل مسخر للتصرف قابل للانفصال والاتصال به حياة كل ما على وجه الارض من حيوان ونبات) قال الله تعالى وجعلنا من الماء كل شيء حي قال الحراني وهو أول ظاهر للعين من اشباح الخلق (فلو احتاج العبد الى شربة ماء ومنع منها البذل جميع خزائن الدنيا في تحصيلها لملك ذلك ثم اذا شربها لم يمنع من اخراجها البذل جميع خزائن الارض وملك الدنيا في اخراجها فالعجب من الآدمي كيف يستعظم الدينار والدرهم ونفائس الجواهر ويغفل عن نعمة الله في شربة ماء اذا احتاج الى شربها أو الاستفراغ عنها بذل جميع الدنيا فيها فتأمل في عجائب المياه والانهار والآبار والبحار ففيها متسع للشكر ومجال وكل ذلك شواهد متظاهرة وآيات متناصرة ناطقة بلسان حالها مفصحة عن جلال بارئها معربة عن كمال حكمته فيها تراني وتري صورتي وتركبي وصفاتي ومنافقي واختلاف حالتي وكثرة فوائدي أنظن اني كوّنت بنفسي أو خلقتي أحد من جنسي أو ما تستحي تنظر في كلمة مرقومة من ثلاثة أحرف فتقطع بانه صفة آدمي عالم قادر مرید منكم ثم تنظر الى عجائب الخطوط الالهية المرقومة على صفحات وجهي بالقلم الالهي الذي لا تدرك الابصار ذاته ولا حركته ولا اتصاله بمحل الخط ثم ينفك قلبك عن جلالة صانعه (وعظمة خاطبه) وتقول النطفة الانسانية (لارباب السمع والقلب) الذين يسمعون فيعون ويرون فيعتبرون (لا الذين هم عن السمع معزولون) قال الله تعالى انهم عن السمع معزولون أي ممنوعون بعد ان كانوا مسمعين (توهموني في ظلمة الاحشاء مغموسة في دم الخبض في الوقت الذي يظهر التخطيط والتصوير على وجهي) وهو بعد مضي مائة وعشرين يوما من الحمل (فينقش النقاش حدقتي وأجفاني وجهتي وخدي وشفتي فتري

والاتصال به حياة كل ما على وجه الارض من حيوان ونبات فلوا احتاج العبد الى شربة ماء ومنع منها البذل جميع خزائن الارض وملك الدنيا في تحصيلها لملك ذلك ثم لو شربها لم يمنع من اخراجها البذل جميع خزائن الارض وملك الدنيا في اخراجها فالعجب من الآدمي كيف يستعظم الدينار والدرهم ونفائس الجواهر ويغفل عن نعمة الله في شربة ماء اذا احتاج الى شربها أو الاستفراغ عنها بذل جميع الدنيا فيها فتأمل في عجائب المياه والانهار والآبار والبحار ففيها متسع للشكر ومجال وكل ذلك شواهد متظاهرة وآيات متناصرة ناطقة بلسان حالها مفصحة عن جلال بارئها معربة عن كمال حكمته فيها تراني وتري صورتي وتركبي وصفاتي ومنافقي واختلاف حالتي وكثرة فوائدي أنظن اني كوّنت بنفسي أو خلقتي أحد من جنسي أو ما تستحي تنظر في كلمة مرقومة من ثلاثة أحرف فتقطع بانه صفة آدمي عالم قادر مرید منكم ثم تنظر الى عجائب الخطوط الالهية المرقومة على صفحات وجهي بالقلم الالهي الذي لا تدرك الابصار ذاته ولا حركته ولا اتصاله بمحل الخط ثم ينفك قلبك عن جلالة صانعه (وعظمة خاطبه) وتقول النطفة الانسانية (لارباب السمع والقلب) الذين يسمعون فيعون ويرون فيعتبرون (لا الذين هم عن السمع معزولون) قال الله تعالى انهم عن السمع معزولون أي ممنوعون بعد ان كانوا مسمعين (توهموني في ظلمة الاحشاء مغموسة في دم الخبض في الوقت الذي يظهر التخطيط والتصوير على وجهي) وهو بعد مضي مائة وعشرين يوما من الحمل (فينقش النقاش حدقتي وأجفاني وجهتي وخدي وشفتي فتري

التقويس

تنظر في كلمة مرقومة من ثلاثة أحرف فتقطع بانه صفة آدمي عالم قادر مرید منكم ثم تنظر الى عجائب الخطوط

الالهية المرقومة على صفحات وجهي بالقلم الالهي الذي لا تدرك الابصار ذاته ولا حركته ولا اتصاله بمحل الخط ثم ينفك قلبك عن جلالة صانعه وتقول النطفة لارباب السمع والقلب لا الذين هم عن السمع معزولون توهموني في ظلمة الاحشاء مغموسة في دم الخبض في الوقت الذي يظهر التخطيط والتصوير على وجهي فينقش النقاش حدقتي وأجفاني وجهتي وخدي وشفتي فتري

التقويس يظهر شيئا فشيئا على التدريج ولا ترى داخل النطفة نقاشا ولا خارجها ولا داخل الرحم ولا لابل ولا للنفطة ولا للرحم أفها هذا النقاش باعجب مما تشاهده ينقش بالقلم صورة عجبية لو نظرت اليها مرة أو مرتين لتعلمته فهل تقدر على أن تتعلم هذا الجنس من النقش والتصوير الذي يعم ظاهرها النطفة وباطنها جميع أجزائها من غير ملامسة للنفطة ومن غير اتصال بها لامن داخل ولا من خارج فان كنت لا تتعجب من هذه العجائب ولا تفهم بها ان الذي صور ونقش وقدر لا نظيره ولا يساويه نقاش ولا مصور كما أن نقشه وصنعه لا يساويه نقش وصنع فبين الفاعلين من المباشرة والتباعد ما بين

(٢٠٧)

فتعجب من عدم تعجبك فانه أعجب من كل عجب فان الذي أعجب بصيرتك مع هذا الوضوح ومنعك من التبين مع هذا البيان جد بز بان تتعجب منه فسبحان من هدى وأضل وأغوى وأرشد وأشقى وأسعد وفخ بصائر أعبابه فشاهده في جميع ذرات العالم وأجزائه وأعجب قلوب أعدائه واحتجب عنهم بعزه وعلاؤه والقهر لاراد حكمه ولا معقب بالمد (اللطيف المحبوس) المسخر (بين مقعر السماء ومحبب الارض) والجمع أهوية (لا يدرك بحس للمس عند هبوب الرياح جسمه ولا يرى بالعين شخصه وجلته مثل البحر الواحد والطيور مخلقة في جو السماء ومسقة) وتحلق الطائر استدارته في الهواء واسفاهه ضم جناحيه (سباحة فيه بأجنحتها كما تسبح حيوانات البحر في الماء وتضطرب جوائمه وأواجهه عند هبوب الرياح كما تضطرب جوائمه وأواجهه في الهواء وجعله يحاهاه فان شاء جعله نشر بين يدي رحته) كما قرئ به أي منشورة في الجو بمعنى مبسطة والرياح تنشر السحاب (كما قال سبحانه وأرسلنا الرياح لواقح) أي ذوات لقاح (فيصل بحر كترواح الهواء الى الحيوانات والنبات فتستعد للنماء وان شاء جعله عذابا على العصاة من خلقه كما قال تعالى أنا أرسلنا عليهم ريحا صرصرا) أي شديدا (في يوم نحس مبشر) النحس ضرر السعد وقرأ الحسن البصري بالتنوين وكسر الحاء وعنه أيضا على الصفة والاضافة والحاء مكسورة (تنزع الناس كأنهم أعجاز نخل منقعة) أي منعقة من قعرها يقال قعرت الشجرة اذا قاعتها من أصلها فانقعرت وقيل معنى انقعرت ذهبت في قعر الارض وانما أراد الله تعالى ان هؤلاء اجثوا كما اجثت النخلة اذا هب في قعر الارض فلم يبق له رسم ولا أثر (ثم انظر الى لطف الهواء ثم شدته وقوته مهما مضط في الماء فالزق المنفوخ يتحامل عليه الرجل القوي ليغمسه في الماء فيجزعنه والحديد الصلب تضعه على وجه الماء فيرسب فيه) أي يثقل ويصير الى الاسفل (فانظر كيف يتقبض الهواء من الماء بقوة مع لطافته وبهذه الحكمة أمسك الله تعالى السفن على وجه الماء وكذلك كل مجوف فيه هواء لا يغوص في الماء ولا يرسب فيه أصلا لان الهواء يتقبض عن الغوص في الماء فلا ينفصل

التقويس يظهر) على التدريج (شيئا فشيئا ولا ترى داخل النطفة نقاشا ولا خارجها ولا داخل الرحم ولا خارجها ولا خبر منها لالام ولا للابل ولا للنفطة ولا للرحم أفها هذا النقاش باعجب مما تشاهده ينقش بالقلم صورة عجبية لو نظرت اليها مرة أو مرتين لتعلمته فهل تقدر أن تتعلم هذا الجنس من النقش والتصوير الذي يعم ظاهرها النطفة وباطنها جميع أجزائها من غير ملامسة للنفطة ومن غير اتصال بها لامن داخل ولا من خارج فان كنت لا تتعجب من هذه العجائب ولا تفهم بها ان الذي صور ونقش وقدر لا نظيره ولا يساويه نقاش ولا مصور كما أن نقشه وصنعه لا يساويه نقش وصنع فبين الفاعلين من المباشرة والتباعد ما بين أعمى بصيرتك مع هذا الوضوح) والانكشاف (ومنعك من التبين مع هذا البيان جد بز بان تتعجب منه) أي حقيق (فسبحان من هدى وأضل وأغوى وأرشد وأشقى وأسعد وفخ بصائر أعبابه فشاهده في جميع ذرات العالم وأجزائه) مشاهدة عينية مصونة عن الحلول والاتحاد (وأعجب قلوب أعدائه واحتجب عنهم بعزه وعلاؤه) فهم عن مشاهدته محجوبون (فله الخلق والامر والامتنان والفضل والالطف والقهر لاراد حكمه ولا معقب بالمد (اللطيف المحبوس) المسخر (بين مقعر السماء ومحبب الارض) والجمع أهوية (لا يدرك بحس للمس عند هبوب الرياح جسمه ولا يرى بالعين شخصه وجلته مثل البحر الواحد والطيور مخلقة في جو السماء ومسقة) وتحلق الطائر استدارته في الهواء واسفاهه ضم جناحيه (سباحة فيه بأجنحتها كما تسبح حيوانات البحر في الماء وتضطرب جوائمه وأواجهه عند هبوب الرياح كما تضطرب جوائمه وأواجهه في الهواء وجعله يحاهاه فان شاء جعله نشر بين يدي رحته) كما قرئ به أي منشورة في الجو بمعنى مبسطة والرياح تنشر السحاب (كما قال سبحانه وأرسلنا الرياح لواقح) أي ذوات لقاح (فيصل بحر كترواح الهواء الى الحيوانات والنبات فتستعد للنماء وان شاء جعله عذابا على العصاة من خلقه كما قال تعالى أنا أرسلنا عليهم ريحا صرصرا) أي شديدا (في يوم نحس مبشر) النحس ضرر السعد وقرأ الحسن البصري بالتنوين وكسر الحاء وعنه أيضا على الصفة والاضافة والحاء مكسورة (تنزع الناس كأنهم أعجاز نخل منقعة) أي منعقة من قعرها يقال قعرت الشجرة اذا قاعتها من أصلها فانقعرت وقيل معنى انقعرت ذهبت في قعر الارض وانما أراد الله تعالى ان هؤلاء اجثوا كما اجثت النخلة اذا هب في قعر الارض فلم يبق له رسم ولا أثر (ثم انظر الى لطف الهواء ثم شدته وقوته مهما مضط في الماء فالزق المنفوخ يتحامل عليه الرجل القوي ليغمسه في الماء فيجزعنه والحديد الصلب تضعه على وجه الماء فيرسب فيه) أي يثقل ويصير الى الاسفل (فانظر كيف يتقبض الهواء من الماء بقوة مع لطافته وبهذه الحكمة أمسك الله تعالى السفن على وجه الماء وكذلك كل مجوف فيه هواء لا يغوص في الماء ولا يرسب فيه أصلا لان الهواء يتقبض عن الغوص في الماء فلا ينفصل

أمواج البحر فاذا حرك الله الهواء وجعله ريحاهاه فان شاء جعله نشر بين يدي رحته كما قال سبحانه وأرسلنا الرياح لواقح فيصل بحر كترواح الهواء الى الحيوانات والنبات فتستعد للنماء وان شاء جعله عذابا على العصاة من خلقه كما قال تعالى أنا أرسلنا عليهم ريحا صرصرا في يوم نحس مبشر تنزع الناس كأنهم أعجاز نخل منقعة ثم انظر الى لطف الهواء ثم شدته وقوته مهما مضط في الماء فالزق المنفوخ يتحامل عليه الرجل القوي ليغمسه في الماء فيجزعنه والحديد الصلب تضعه على وجه الماء فيرسب فيه فانظر كيف يتقبض الهواء من الماء بقوة مع لطافته وبهذه الحكمة أمسك الله تعالى السفن على وجه الماء وكذلك كل مجوف فيه هواء لا يغوص في الماء لان الهواء يتقبض عن الغوص في الماء فلا ينفصل

عن السطح الداخل من السفينة الثقيلة مع قوتها واصلاتها معلقة في الهواء اللطيف كالذي يقع في بئر فيعلق بذيل رجل قوي تمتنع عن الهوى في البئر فالسفينة بمقعرها تتشبث بأذيال الهواء القوى حتى تمتنع من الهوى والغوص في الماء فسبحان من علق المركب الثقيل في الهواء اللطيف من غير علاقة تشبه هذه وعقدة تشبه هذه انظر الى عجائب الجو وما يظهر فيه من الغيوم والبروق والامطار والثلوج والشهب والصواعق فهي عجائب ما بين السماء والارض وقد أشار القرآن الى جملة ذلك في قوله تعالى وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا عين وهذا هو الذي بينهما وأشار الى تفصيله (٢٠٨) في مواضع شتى حيث قال تعالى والسحاب المسخر بين السماء والارض وحيث تعرض

عن السطح الداخل من السفينة فتبقى السفينة الثقيلة مع قوتها واصلاتها معلقة من الهواء اللطيف كالذي يقع في بئر فيعلق بذيل رجل قوي تمتنع عن الهوى (أي السقوط) في البئر فالسفينة بمقعرها تتشبث بأذيال الهواء القوى حتى تمتنع من الهوى والغوص في الماء فسبحان من علق المركب الثقيل في الهواء اللطيف من غير علاقة تشاهد في المحسوس (ولا) عقدة تشبه انظر الى عجائب الجو وما يظهر فيه من الغيوم والبروق والامطار والثلوج والشهب والصواعق فهي عجائب ما بين السماء والارض وقد أشار القرآن الى جملة ذلك في قوله تعالى وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا عين وهذا هو الذي بينهما) فهذا على طريق الاجمال وأشار الى تفصيله في مواضع شتى حيث قال والسحاب المسخر بين السماء والارض) والمسخر هو المقيض للفعل (وحيث تعرض البرق والسحاب والمطر) وذلك في آيات كثيرة (فان لم يكن الحفظ في هذه الجملة الآن ترى المطر بعينك وتسمع الرعد بأذنك فالهبة تشاركك في هذه المعرفة فارتفع من حضيض عالم البهائم الى عالم الملا الاعلى فقد فحنت عينك فادركت ظاهرها فغمض عينك الظاهرة وانظر ببصيرتك الباطنة لترى عجائب باطنها وغرائب أسرارها وهذا أيضا باب يطول الفكر فيه ولا مطمع في استقصائه فتأمل السحاب الكثيف المظلم كيف تراه يجتمع في جوف صاف لاكدورة فيه وكيف يخلقه الله تعالى اذا شاء ومتى شاء وهو مع رخاوته حامل للماء الثقيل ويمسك له في جوف السماء الى أن يأذن الله في ارسال الماء وتقطيع القطرات كل قطرة بالقدر الذي أراد الله تعالى وعلى الشكل الذي شاء فترى السحاب يرش الماء على الارض ويرسله قطرات متفاصلة لا تدرك قطرة منها قطرة ولا تتصل واحدة باخرى بل تنزل كل واحدة في الطريق الذي رسم لها لا تعدل عنه فلا يتقدم المتأخر ولا يتأخر المتقدم حتى يصيب الارض قطرة قطرة) فان قيل لم كانت نقطة المطر ترى في الجو خطا وانما هي نقطة والجواب ان ذلك سبعين أحدهما ان الماء يمر بالهواء فيكيفية بكيفية فيصير نديا كاله ماء فيرى كإبر الشهاب المحرق للشياطين عند استراقهم السمع في الهواء فيرى خلفه جبل نار بسبب أنه مر بالهواء فيكيفية بناريته فصار يرى نار السبب الثاني ان حركة القطرة في الهواء تمتنع من استنشاق الخس انفضاله عن الاحتياز فيبقى البصر فيتوهمها باقية في خيزها مع خروجها عنه فيحصل خط من الماء ومثل ذلك من يأخذ شعلة من نار في يده ويدبرها ادارة شديدة فيتوهم الراي انها دائرة نار لهذه السبعين (فلو اجتمع الاقلون والآخرون على أن يخلقوا منها قطرة أو يعرفوا عدد ما ينزل منها في بلدة أو قرية واحدة لعجز حساب الجن والانس عن ذلك فلا يعلم عددها الا الذي أوجدها) وخلقها (ثم كل قطرة منها عينت لسلك جزء من الارض ولسلك حيوان فيها من طير ووحش وجميع الحشرات والدواب مكتوب على تلك القطرة بخط الهي لا يدرك بالبصر الظاهر انهم أرزق الدودة الفلانية في ناحية الجبل الفلاني يصل اليها عند عطشها في الوقت الفلاني هذا مع ما في انعقاد البرد) بحركة (الصلب) شبه الحصا ينزل من السماء ويسمى حب الغمام (من الماء اللطيف) السيل (وفي سائر الثلوج

للرعد والبرق والسحاب والمطر فاذا لم يكن لك حفظ من هذه الجملة الآن ترى المطر بعينك وتسمع الرعد بأذنك فالهبة تشاركك في هذه المعرفة فارتفع من حضيض عالم البهائم الى عالم الملا الاعلى فقد فحنت عينك فادركت ظاهرها فغمض عينك الظاهرة وانظر ببصيرتك الباطنة لترى عجائب باطنها وغرائب أسرارها وهذا أيضا باب يطول الفكر فيه ولا مطمع في استقصائه فتأمل السحاب الكثيف المظلم كيف تراه يجتمع في جوف صاف لاكدورة فيه وكيف يخلقه الله تعالى اذا شاء ومتى شاء وهو مع رخاوته حامل للماء الثقيل ويمسك له في جوف السماء الى أن يأذن الله في ارسال الماء وتقطيع القطرات كل قطرة بالقدر الذي أراد الله تعالى وعلى الشكل الذي شاء فترى السحاب يرش الماء على الارض ويرسله قطرات

متفاصلة لا تدرك قطرة منها قطرة ولا تتصل واحدة باخرى بل تنزل كل واحدة في الطريق الذي رسم لها لا تعدل

عنه فلا يتقدم المتأخر ولا يتأخر المتقدم حتى يصيب الارض قطرة قطرة فلوا جمع الاقلون والآخرون على أن يخلقوا منها قطرة أو يعرفوا عدد ما ينزل منها في بلدة أو قرية واحدة لعجز حساب الجن والانس عن ذلك فلا يعلم عددها الا الذي أوجدها ثم كل قطرة منها عينت لسلك جزء من الارض ولسلك حيوان فيها من طير ووحش وجميع الحشرات والدواب مكتوب على تلك القطرة بخط الهي لا يدرك بالبصر الظاهر انهم أرزق الدودة الفلانية التي في ناحية الجبل الفلاني تصل اليها عند عطشها في الوقت الفلاني هذا مع ما في انعقاد البرد الصلب من الماء اللطيف وفي سائر الثلوج

كالقطن المندوف من العجائب التي لا تحصى كل ذلك فضل من الجبار القادر وقهر من الخلاق القاهر ما لا أحد من الخلق فيه شرك ولا مدخل بل ليس للمؤمنين من خلقه الا الاستكانة والخضوع تحت جلالة وعظمته ولا للعبيان الجاحدين الا الجهل بكيفيته ورجم الظنون بذكر سببه وعلمته فيقول الجاهل المغرور انما ينزل الماء لانه ثقيل بطبعه وانما هذا سبب نزوله ويظن ان هذه معرفة انكشفت له ويفرح بها ولو قيل له ماعسى الطبع وما الذي خلقه ومن الذي خلق الماء الذي طبعه الثقل وما الذي رقى الماء المصوب في أسافل الشجر الى أعلى الاغصان وهو ثقيل بطبعه فكيف هو الى أسفل ثم ارتفع الى فوق في داخل تجاويف (٢٠٩) الاشجار شيئا فشيئا بحيث لا يرى ولا يشاهد حتى ينتشر في جميع أطراف

الاوراق فيغذي كل جزء من كل ورقة ويحري اليها في تجاويف عروق شجرية صغار يروى منها العرق الذي هو أصل الورقة ثم ينتشر من ذلك العرق الكبير الممدود في طول الورقة عروق صغار فكان الكبير نهر وما انشعب عنه جداول ثم ينشعب من الجداول سواك أصغر منها ثم ينتشر منها خيوط عنكبوتية دقيقة البصر حتى تنبسط في جميع عرض الورقة فيصل الماء في أجوافها الى سائر أجزاء الورقة ليغذيها وينمها ويرزنها وتبقى طراوتها ونضارتها وكذلك الى سائر أجزاء الفواكه فان كان الماء يتحرك بطبعه الى أسفل فكيف يتحرك الى فوق فان كان ذلك يجذب جاذب فما الذي سخر ذلك الجاذب وان كان ينتهي بالجاذب وان كان ينتهي بالآخرة الى خالق السموات والارض وجبار الملك والمكوت فلم لا يحال عليه في أول الامر فنهاية الجاهل في بداية العاقل ومن آياته

كالقطن المندوف) المنفوش (من العجائب التي لا تحصى كل ذلك فضل من الجبار القاهر القادر وقهر من الخلاق القاهر ما لا أحد من الخلق فيه شرك ولا مدخل بل ليس للمؤمنين) المصدقين (من خلقه الا الاستكانة والخضوع تحت جلالة وعظمته) وذلك لحسن ايقانهم في معرفة مصنوعاته (ولا للعبيان الجاحدين) المنكرين (الا الجهل بكيفيته ورجم الظنون بذكر سببه وعلمته فيقول الجاهل المغرور انما ينزل الماء) من فوق (لانه ثقيل بطبعه وانما هذا سبب نزوله) والثقل بطبعه لاحالة هوى الى تحت (يظن ان هذه معرفة انكشفت له ويفرح بها) كما يقول ان الحجر اذا رمي الى فوق فيقدر قوة الراي يصعد الى فوق ثم يغلب عليه بطبعه فيعود ساقطا (ولو قيل له ماعسى الطبع وما الذي خلقه ومن الذي خلق الماء الذي طبعه الثقل وما الذي رقى الماء المصوب في أسافل الشجر الى أعلى الاغصان وهو ثقيل بطبعه فكيف هو الى أسفل ثم ارتفع الى فوق في داخل تجاويف الاشجار) على التدرج (شيئا فشيئا بحيث لا يرى ولا يشاهد حتى ينتشر في جميع أطراف الاوراق) من سائر أغصان الشجر (فيغذي كل جزء من ورقة ويحري اليها في تجاويف عروق شجرية صغار) أي تشبه الشجر في الدقة (يروي منها العرق الذي هو أصل الورقة ثم ينتشر من ذلك العرق الكبير الممدود في طول الورقة عروق صغار) فكل ان الكبير نهر وما انشعب عنه جداول (جداول ثم ينشعب من الجداول سواك أصغر منها ثم ينتشر منها خيوط عنكبوتية دقيقة جدا) تخرج عن ادراك البصر حتى تنبسط في جميع عرض الورقة فصل الماء في أجوافها الى سائر أجزاء الورقة ليغذيها وينمها ويرزنها وتبقى طراوتها ونضارتها) بحيث لو قطع ذلك الامداد ليس وسقط (وكذلك الى سائر أجزاء الفواكه فان كان الماء يتحرك بطبعه الى أسفل) كما يقوله الطبائعي الجاهل (فكيف يتحرك الى فوق فان كان ذلك يجذب جاذب) كما يقوله الطبائعي أيضا (فما الذي سخر ذلك الجاذب فان كان ينتهي بالآخرة الى خالق السموات والارض وجبار الملك والمكوت فلم لا يحال عليه في أول الامر فنهاية الجاهل في بداية العاقل ومن آياته) الدالة على عظم قدرته (ملكوت السموات وما فيها من الكواكب وهو الامر كله ومن أدرك السكل وفاته) ذلك (عجائب السموات فقد فاته السكل تحقيقا فالارض والبحار والهواء وكل جسم سوى السموات بالاضافة الى السموات كقطرة في بحر وأصغر) من القطرة (ثم انظر كيف عظم الله أمر السموات والنجوم في كتابه فاما من سورة الاوتشمل على تفخيمها في مواضع) منها (وكم من قسم في القرآن بها) فالقسم به عظيم في نفسه ولولا لما أقسم بها (كقوله تعالى والسماء ذات البروج) يعني البروج الاثني عشر شبت بالقصور لانها تنزلها السيارات وتكون فيها الثوابت أو منازل القمر أو عظام الكواكب وقوله تعالى (والسماء والطارق) أي الكوكب البادي بالليل وما أدراك ما الطارق النجم الثاقب وقوله تعالى (والسماء ذات الحبل) أي الطرائق المنظومة بالنجوم والمجرة ومنهم من اعتبر ذلك بالطرائق المعقولة المدركة بالبصائر المشار اليه بقوله تعالى ان في خلق السموات والارض الآية وقوله تعالى (والسماء وما بناها وقوله) تعالى (والشمس وضحاها) أي ضوءها اذا اشرفت (والقمر اذا تلاها) أي

(٢٧ - (تحاف السادة المتقين) - عاشر)

من أول الامر فنهاية الجاهل بداية العاقل * (ومن آياته ملكوت السموات وما فيها من الكواكب) وهو الامر كله ومن أدرك السكل وفاته عجائب السموات فقد فاته السكل تحقيقا فالارض والبحار والهواء وكل جسم سوى السموات بالاضافة الى السموات كقطرة في بحر وأصغر ثم انظر كيف عظم الله أمر السموات والنجوم في كتابه فاما من سورة الاوتشمل على تفخيمها في مواضع وكم من قسم في القرآن بها كقوله تعالى والسماء ذات البروج والسماء والطارق والسماء ذات الحبل والسماء وما بناها وقوله تعالى والشمس وضحاها والقمر اذا تلاها

وكقوله تعالى فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس وقوله تعالى والنجم اذا هوى فلا أقسم بمواقع النجوم وأنه لقسم لو تعلمون عظيم فقد علمت أن عجائب النطفة القذرة عجز عن معرفتها الأولون والآخرون وما أقسم الله بها فاطنك بما أقسم الله تعالى به وأحال الارزاق عليه وأضافها اليه فقال تعالى وفي السماء رزقكم (٢١٠) وما تعدون وأثنى على المتفكرين فيه فقال ويتفكرون في خلق السموات والارض وقال رسول الله صلى الله

تلا طلوعه طلوع الشمس أول الشهر وأغروب اليلة البدر أو في الاستدارة وكمال النور (وكقوله) تعالى (فلا أقسم بالخنس) أي بالكواكب الرجوع وهي ماسوى النسيرين من الكواكب السائرات ولذلك وصفها بقوله (الجوار الكنس) أي السيارات التي تختفي تحت ضوء الشمس من كنس الوحش اذا دخل كناسه (وقوله) تعالى (والنجم اذا هوى) أي أقسم بخنس النجم خاصة أو الثريا اذا غرب أو انشر يوم القيامة أو انقض أو طلع فانه يقال هوى بالفتح اذا سقط وغرب (وقوله) تعالى (فلا أقسم بمواقع النجوم) أي بمساقطها وتخصيص المغارب لما في غروبها من زوال أثرها والدلالة على وجود مؤثر لا يزول تأثيره أو بمنزلة ما يحجر بها (وأنه لقسم لو تعلمون عظيم) لما في المقسم به من الدلائل على عظيم القدرة وكمال الحكمة وفرط الرحمة ومن مقتضيات رحمته أن لا يترك عباده سدى وهو اعتراض في اعتراض فانه اعتراض بين المقسم والمقسم عليه ولو تعلمون اعتراض بين الموصوف والصفة (فقد علمت أن عجائب النطفة القذرة عجز عن معرفتها الأولون والآخرون وما أقسم الله بها فاطنك بما أقسم الله تعالى به وأحال الارزاق عليه وأضافها اليه فقال وفي السماء رزقكم وما تعدون وأثنى على المتفكرين فيه فقال ويتفكرون في خلق السموات والارض) ربنا ما خلقت هذا باطلا (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل ابن قرأ هذه الآية ثم مسح بها سبلته) رواه الديلمي من حديث عائشة بلفظ ثم لم يتفكر فيها وقد تقدم قريبا (أي تجاوزها من غير تفكير) وقد تقدم نحوه عن الازراعى (وذم المعرضين عنها فقال وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهم عن آياتها معرضون) أي لا يتفكرون فيها (فأي نسبة لجميع البحار والارض الى السماء وهذه متغيرات على القرب والسموات صلاب شداد محفوظات عن التغيرات أن يبلغ الكتاب أجله ولذلك سماه الله تعالى محفوظا فقال وجعلنا السماء سقفا محفوظا وقال تعالى (وبيننا فوقكم سبع عبادا) أي ذات صلابه (وقال) تعالى (أنتم أشد خلقا) أي أصعب (أم السماء) ثم بين شدته بقوله (بناها) ثم بين كيفية بنائه بقوله (رفع سمكها) أي جعل مقدار ارتفاعها من الارض واتحتها بالذاهب في العلور فيعيا (فسواها) أي عدلها وأجعلها مسنوية أو تمهجا بما يتم به كمالها من الكواكب والتدابير وغيرها من قولهم سوى فلان أمره اذا أصلحه (فانظر الى الملكوت لترى عجائب العز والجبروت ولا تظن أن معنى النظر الى الملكوت بان تمد البصر اليه فتري رزقة السماء وضوء الكواكب وتفرقها فان البهائم تشاركك في هذا النظر) فان لم كانت السماء ترى زرقاء وهي عند أهل الهيئة لالون لها فاجواب انها غير مرئية وما لا يرى يرى مظلم كما قال الاعشى اذا سئل ماذا ترى يقول ظلام أسود واذا كانت بهذا الطريق سودا وتحتها الهواء شفاف مضيء والبصر يخترقه فتراه كانه في السماء كما يتوهم الرطوبة في الشتاء في الكواكب فيحصل من هسقاء الهواء وظلمة البصر في السماء رقة لانها شأن اختلاط الاسود بالصافي (فان كان هذا هو المراد فلم مدح الله تعالى في كتابه العز بن (ابراهيم) عليه السلام (بقوله وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض لا بل كل ما يدرك بحاسة البصر فالقرآن يعبر عنه بالملك والشهادة وما غاب عن الابصار فيعبر عنه بالغيب والملكوت والله تعالى عالم الغيب والشهادة وجبار الملك والملكوت ولا يحيط أحد بشئ من علمه الا بما شاء وهو عالم الغيب فلا يطلع على غيبه أحد الا من ارتضى من رسول (وقال في القرآن (فاطل أيها العاقل فكرك في الملكوت فعسى يفتح لك أبواب السماء فتجول بقلبك في أقطارها) وتعتبر بما فيها (الى أن يقوم قلبك بين يدي عرش الرحمن) ملاحظا جلاله وعزه وكبرياه (فعند ذلك ربما يرجي لك أن تبلغ رتبة عمر بن الخطاب

عليه وسلم ويل ابن قرأ هذه الآية ثم مسح بها سبلته أي تجاوزها من غير فكر وذم المعرضين عنها فقال وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهم عن آياتها معرضون فأي نسبة لجميع البحار والارض الى السماء وهي متغيرات على القرب والسموات صلاب شداد محفوظات عن التغير الى أن يبلغ الكتاب أجله ولذلك سماه الله تعالى محفوظا فقال وجعلنا السماء سقفا محفوظا وقال سبحانه وبيننا فوقكم سبع عبادا وقال أنتم أشد خلقا أم السماء بناها رفع سمكها فسواها فانظر الى الملكوت لترى عجائب العز والجبروت ولا تظن أن معنى النظر الى الملكوت بان تمد البصر اليه فتري رزقة السماء وضوء الكواكب وتفرقها فان البهائم تشاركك في هذا النظر فان كان هذا هو المراد فلم مدح الله تعالى ابراهيم بقوله وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض لا بل كل ما يدرك بحاسة البصر فالقرآن يعبر عنه بالملك والشهادة وما غاب عن الابصار فيعبر عنه بالغيب

والملكوت والله تعالى عالم الغيب والشهادة وجبار الملك والملكوت ولا يحيط أحد بشئ من علمه الا بما شاء وهو عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد الا من ارتضى من رسول فاجعل أيها العاقل فكرك في الملكوت فعسى يفتح لك أبواب السماء فتجول بقلبك في أقطارها الى أن يقوم قلبك بين يدي عرش الرحمن فعند ذلك ربما يرجي لك أن تبلغ رتبة عمر بن الخطاب رضي

رضي الله عنه حيث قال رأي قلبي ربي وهكذا تكون الرؤية القلبية (وهذا لان بلوغ الاقصى لا يكون الا بعد مجاوزة الادنى وأدنى شئ اليك نفسك ثم الارض التي هي مقرك ثم الهواء المكتنف لك ثم النبات والحيوان وما على وجه الارض ثم عجائب الجو وهو ما بين السماء والارض ثم السموات السبع بكواكبها ثم الكرسي ثم العرش ثم الملائكة الذين هم حلة العرش وخزان السموات ثم منه تجاوز الى النظر الى رب العرش والكرسي والسموات والارض وما بينهما) العرش والقهار جل جلاله (فبينك وبينه هذه المفاوز الطيخ) أي الواسعة الاطراف (والمسافات الشاسعة) أي البعيدة (والعقبات الشاهقة) أي المرتفعة العجبة (وأنت بعد لم تفرغ من العقبة القريبة النازلة) بالاضافة الى بقية العقبات (وهي معرفة ظاهر نفسك ثم صرت تطلق اللسان بوقاحتك) وقلة حياثك (وتدعي معرفة ربك وتقول قد عرفته وعرفت خلقه ففيم اذا أتفكر والى ماذا أتطلع فارفع الآن رأسك الى السماء وانظر فيها وفي كواكبها وفي دورانها وطولها وغروبها وشمسها وقرها واختلاف مشارقها ومغارها ودورها في الحركة على الدوام من غير فتور في حركتها ومن غير تغير في سيرها بل تجري جميعا في منازل معلومة (مرتبة) ترتيبا غريبا (بحسب مقدار لا يزيد ولا ينقص الى أن يطولها الله تعالى طي السجل للكتاب) كما قال تعالى يوم تطوى السماء كطي السجل للكتاب كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا إنا كنا فاعلين (وتدبر عدد كواكبها وكثرتها) وعلماء الاوائل لما أرادوا تمييزها قسموا الفلك نصفين بالدائرة التي هي مجرى رؤس برجى الاستواء وهما الجبل والميزان وسماهما أحدا النصفين جنوبيما والاخر شماليما وسماهما موقع منهما من الكواكب والمنازل كذلك وسميت العرب الشمالية شامية والجنوبية بمائية فن الشمالية بنات نعش الصغرى وهي سبعة كواكب أربعة مربعة منها الفرقدان وكوكبان آخران معها هما منهن بنات نعش الكبرى وهي أيضا سبعة كواكب الاوّل من البنات الذي هو في الطرف يسمى القائد والادوس العناق والثالث والذي يلي النعش الجون والى جانب الادوس كوكب صغير يقال له الشهي والعبدق وبالقرب من الفرقدين كوكبان مقتربان بينهما رأى العين نحو قامة اذا اعترض الفرقدان انتصبا واذا انتصب الفرقدان اعترض اسميان الحرين والذئبين والعوهمقين وقدامهما كواكب تسمى أطفال الذئب ومنها كوكبان فوق الجدي اسميان الفرق وعند الاعلى منهما كواكب صغار مستديرة تسمى القدر ومنها الاسافى وهي كواكب ثلاثة أسفل من القدر ومنها القرحة وهي كوكب أسفل من الفرق وهي قبلة الكوفة ومنها الهلبة وهي كواكب ملتفة متقاربة كأنها الثريا وتسمى أيضا السنبله ومنها كوكب الاسد وهو منفرد فبما بين الهلبة وبين البنات من بنات نعش الكبرى ومنها الاصفرة وهو كوكب نير منفرد على آثار الزهرة ومنها النواخذ وهي كواكب ثلاثة كل نفرة منها كوكبان متقاربان وتسمى أيضا القرائن والتعجيلات ومنها الظباء وهي كواكب خفية مستطيلة مثل الحبل الممدود من الهلبة الى العيوق وهناك العوائذ وهي كواكب أربعة مربعة في وسطها كوكب سحابي كأنه لطحخة غيم يسمى الربع ومنها الفككة وهي كواكب مستديرة فيها قرحة والعامية تسمى باقصعة المساكين وبالقرب منها رية السماء وهو كوكب منتبذ يعارضه كوكب بالقرب منه كأنه عذبة في ربح وكذلك قبله الرايح وذو السلاح ويقال للمابين النسقين الشامي واليماني الروضة وفي داخلها كوكب أبيض منفرد يقال له الراعي وبالقرب منه كواكب صغار يقولون هي غنمه برعاه في الروضة وفي اضعاف تلك الكواكب كوكب صغير وباص يقولون هو كلبه ومنها النسر الواقع وهو كوكب أزهر خلفه كوكبان كأنهما اياه أتا في قدر وهناك نسر آخر يقال له الطائر وهي ثلاثة كواكب مصطفة والادوس منها هو أنورها ومنها الفوارس وهي كواكب أربعة مصطفة وراء النسر الواقع ورواءها كوكب أزهر منفرد وسط المجرة يسمى الردف ومنها الصليب وهي كواكب أربعة متقاربة مصلبة النظم بالقرب من النسر الطائر وتسمى أيضا القعود ومنها كف الثريا الخنيزب وهي خمسة بيض مختلفة النظم

رضي الله عنه حيث قال رأي قلبي ربي وهكذا تكون الرؤية القلبية (وهذا لان بلوغ الاقصى لا يكون الا بعد مجاوزة الادنى وأدنى شئ اليك نفسك ثم الارض التي هي مقرك ثم الهواء المكتنف لك ثم النبات والحيوان وما على وجه الارض ثم عجائب الجو وهو ما بين السماء والارض ثم السموات السبع بكواكبها ثم الكرسي ثم العرش ثم الملائكة الذين هم حلة العرش وخزان السموات ثم منه تجاوز الى النظر الى رب العرش والكرسي والسموات والارض وما بينهما) العرش والقهار جل جلاله (فبينك وبينه هذه المفاوز الطيخ) أي الواسعة الاطراف (والمسافات الشاسعة) أي البعيدة (والعقبات الشاهقة) أي المرتفعة العجبة (وأنت بعد لم تفرغ من العقبة القريبة النازلة) بالاضافة الى بقية العقبات (وهي معرفة ظاهر نفسك ثم صرت تطلق اللسان بوقاحتك) وقلة حياثك (وتدعي معرفة ربك وتقول قد عرفته وعرفت خلقه ففيم اذا أتفكر والى ماذا أتطلع فارفع الآن رأسك الى السماء وانظر فيها وفي كواكبها وفي دورانها وطولها وغروبها وشمسها وقرها واختلاف مشارقها ومغارها ودورها في الحركة على الدوام من غير فتور في حركتها ومن غير تغير في سيرها بل تجري جميعا في منازل معلومة (مرتبة) ترتيبا غريبا (بحسب مقدار لا يزيد ولا ينقص الى أن يطولها الله تعالى طي السجل للكتاب) كما قال تعالى يوم تطوى السماء كطي السجل للكتاب كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا إنا كنا فاعلين (وتدبر عدد كواكبها وكثرتها) وعلماء الاوائل لما أرادوا تمييزها قسموا الفلك نصفين بالدائرة التي هي مجرى رؤس برجى الاستواء وهما الجبل والميزان وسماهما أحدا النصفين جنوبيما والاخر شماليما وسماهما موقع منهما من الكواكب والمنازل كذلك وسميت العرب الشمالية شامية والجنوبية بمائية فن الشمالية بنات نعش الصغرى وهي سبعة كواكب أربعة مربعة منها الفرقدان وكوكبان آخران معها هما منهن بنات نعش الكبرى وهي أيضا سبعة كواكب الاوّل من البنات الذي هو في الطرف يسمى القائد والادوس العناق والثالث والذي يلي النعش الجون والى جانب الادوس كوكب صغير يقال له الشهي والعبدق وبالقرب من الفرقدين كوكبان مقتربان بينهما رأى العين نحو قامة اذا اعترض الفرقدان انتصبا واذا انتصب الفرقدان اعترض اسميان الحرين والذئبين والعوهمقين وقدامهما كواكب تسمى أطفال الذئب ومنها كوكبان فوق الجدي اسميان الفرق وعند الاعلى منهما كواكب صغار مستديرة تسمى القدر ومنها الاسافى وهي كواكب ثلاثة أسفل من القدر ومنها القرحة وهي كوكب أسفل من الفرق وهي قبلة الكوفة ومنها الهلبة وهي كواكب ملتفة متقاربة كأنها الثريا وتسمى أيضا السنبله ومنها كوكب الاسد وهو منفرد فبما بين الهلبة وبين البنات من بنات نعش الكبرى ومنها الاصفرة وهو كوكب نير منفرد على آثار الزهرة ومنها النواخذ وهي كواكب ثلاثة كل نفرة منها كوكبان متقاربان وتسمى أيضا القرائن والتعجيلات ومنها الظباء وهي كواكب خفية مستطيلة مثل الحبل الممدود من الهلبة الى العيوق وهناك العوائذ وهي كواكب أربعة مربعة في وسطها كوكب سحابي كأنه لطحخة غيم يسمى الربع ومنها الفككة وهي كواكب مستديرة فيها قرحة والعامية تسمى باقصعة المساكين وبالقرب منها رية السماء وهو كوكب منتبذ يعارضه كوكب بالقرب منه كأنه عذبة في ربح وكذلك قبله الرايح وذو السلاح ويقال للمابين النسقين الشامي واليماني الروضة وفي داخلها كوكب أبيض منفرد يقال له الراعي وبالقرب منه كواكب صغار يقولون هي غنمه برعاه في الروضة وفي اضعاف تلك الكواكب كوكب صغير وباص يقولون هو كلبه ومنها النسر الواقع وهو كوكب أزهر خلفه كوكبان كأنهما اياه أتا في قدر وهناك نسر آخر يقال له الطائر وهي ثلاثة كواكب مصطفة والادوس منها هو أنورها ومنها الفوارس وهي كواكب أربعة مصطفة وراء النسر الواقع ورواءها كوكب أزهر منفرد وسط المجرة يسمى الردف ومنها الصليب وهي كواكب أربعة متقاربة مصلبة النظم بالقرب من النسر الطائر وتسمى أيضا القعود ومنها كف الثريا الخنيزب وهي خمسة بيض مختلفة النظم

تعالى طي السجل للكتاب وتدبر عدد كواكبها وكثرتها

وراء الردف وهي أيضا سنام الناقة وتحت الكف الحضيف كواكب غير مبيدة النظام هي جفرة الناقة وهناك لطفة سحابية هي وسم الناقة ووراء الكف الحضيف العميق وهو كوكب عظيم نير في حاشية المجرة ووراء العميق كواكب ثلاثة زهر مصطفة منفرجة متقوسة تسمى قوايع العميق والاعلام ومنها العاتق وهو كوكب نير بالقرب من الثريا ثم المنكب ثم المرفق وتحت المرفق كوكب صغير يسمى ابرة المرفق ويقال لما بين المرفق والمنكب عضد الثريا وبعده المرفق المعصم ويقال لما بين المرفق والمعصم الساعد والسو وبعده وهناك كوكب بين في صورة مثلثة يسمى رأس الغول وبالقرب منه كوكب نير منفرد يسمى عنق الارض وعند بنات نعش كواكب يقال لها الحبة وعند أسفله كوكب أحر يقال له الذئب وهناك كواكب أخرى يقال لها الضباع وأولاد الضباع كواكب صغار عن يمين الضباع والشاة كواكب صغار بين القرحة والجدى والراعي كوكب أنور من كواكب الشاة والخباء كواكب أسفل من الخوض وخلف العاتق كوكبان سميان المرحف والبرجاس وهما تحت المجرة فهذه جلة الكواكب المشهورة من الشامية وأما الكواكب اليمانية فمنها منكب الجوزاء الايمن منها كوكب أحر وهو مرزم الجوزاء والايسر يسمى الناجذ وفي وسط الجوزاء كواكب بيض ثلاثة تسمى النظم ومنهار جل الجوزاء اليماني كوكب أبيض صغير واليسرى كوكب أبيض وباص أكبر من اليسرى وتحت كل واحد منهما كواكب أربعة تسمى كرتي الجوزاء وفوق رأس الجوزاء كواكب صغار تسمى تاج الجوزاء وذوائب الجوزاء ومنها الشعري العبود وهو كوكب عظيم وباص أسفل الجوزاء على اليسار وهناك ثلاثة كواكب بيض مختلفة التلث تسمى عذرة الجوزاء وخمسة أخرى تسمى العذارى وهي في حاشية المجرة ومنها الخيل وهي كواكب أكثر من العشرة نيرة وفيها ستة في ثلاثة أمكنة متفرقة في كل مكان منها كوكبان وبين كواكب الخيل كواكب صغار تسمى افلاء الخيل وهي كلها بين يدي الشولة فوق المجرة وأسفل من شولة العقرب كواكب تسمى القبة وبين الزبانية وبين عرش السمك كواكب مجمعة نيرة على غير نظم تسمى الشماريج ومنها سهيل وهو كوكب عظيم منير أحر منفرد عن الكواكب ولقرب مجراه من الافق تراه أبدا كأنه يضطرب وهو في سمت الشعري العبور وفي مجرى سهيل كوكبان يقال لهما حصار والوزن وهما يطالعان قبل سهيل وفي مجرى قديم سهيل كواكب زهر تسمى الاعيار ومنها السعدونات وهي ستة متناسقة في جهة الدلو وكل سعد منها كوكبان وهي كواكب خفية غير نيرة منها سعد ناشرة ثم سعد الملك ثم سعد البهام ثم سعد الربق ثم سعد الباربع ثم سعد مطر ومنها الشرا سيف وهي كواكب مستطيلة مثل الخيل وبعدها كواكب مستديرة متبددة يقال لها المعلق ومنها الصردان واليمامتان والقطا والظليمان ومنها السفينة وهي كواكب خفية متتابعة مقدمها عند سعد البهام ومؤخرها عند السمكة وفي مقدمها الضفدع الاول وفي مؤخرها الضفدع الثانية فهذه مشاهير الكواكب اليمانية وقد ميز قدماء العلماء كواكب السماء على وجه الدهر فجعلوها في منازل سبعة من الاقدار فجعلوا كبارها في القدر الاول وهي التي تسمى الدبران والزهرة والشعري العبور هما أنور نجوم السماء والذي أحصى العلماء من ذراري النجوم كلها سوى الخمسة المتخيرة خمسة عشر كوكبا وهي التي في القدر الاول من العظم وهي الشريان وسهيل والمخنف والعميق والسمك كان والدبران وقلب الاسد والنسر الواقع والصرفة ومنكب الجوزاء ورجلها وما دون هذه وهي في القدر الثاني من العظم خمسة وأربعون كوكبا وهي كالفردسين وبنات نعش الكبرى والردف ورأس الغول والعناق وقلب العقرب والنسر الطائر وثلاثة من العراقي وكوكبي الذراع المبسوطة وثلاثة كواكب من الجهة ستة والفرد واشباه هذه مما تركنا ذكره لقله الحاجة اليه في هذا الموضع وكذلك تركنا ذكر سائر ما في الاقدار الباقية لان هذا الكتاب ليس من مواضع ذكرها وأما المجرة فهي أم النجوم لكثرة عدد نجومها وتسمى أيضا القديمة (و) انظر الى (اختلاف ألوانها فبعضها يعيل الى الحرة) كأنه شعله نار (وبعضها الى البياض) الناصع

واختلاف ألوانها فبعضها يعيل الى الحرة وبعضها الى البياض

وبعضها الى اللون الرصاصي ثم انظر كيفية أشكالها فبعضها على صورة العقرب وبعضها على صورة الحمل والثور والاسد والانسان وما من صورة في الارض الا ولها مثال في السماء ثم انظر الى مسير الشمس في فلكه في مدة (٢١٣) سنة ثم هي تطلع في كل يوم وتغرب

بسيراً آخر سخرها له خالقها ولولا طلوعها وغروبها لما اختلف الليل والنهار ولم تعرف المواقيت ولا طبق الظلام على الدوام أو الضياء على الدوام فكان لا يتميز وقت المعاش عن وقت الاستراحة فانظر كيف جعل الله تعالى الليل لباساً والنوم سباتاً والنهار معاشاً وانظر الى ايلاجه الليل في النهار والنهار في الليل وادخاله الزيادة والنقصان عليهم على ترتيب مخصوص وانظر الى امالته مسير الشمس عن وسط السماء حتى اختلف بسببه الصيف والشتاء والربيع والخريف فاذا انخفضت الشمس من وسط السماء في مسيرها برد الهواء وظهر الشتاء واذا استوت في وسط السماء اشد القيظ واذا كانت فيما بينهما اعتدل الزمان وعجائب السموات لا مطمع في احصاء عشر عشر جزء من اجزائها وانما هذا تنبيه على طريق الفكر واعتقد على الجلالة انه ما من كوكب من الكواكب الا والله تعالى

(و بعضها الى اللون الرصاصي) كانه لطلخ سحاب كما تقدم ذلك (ثم انظر كيفية أشكالها فبعضها على صورة العقرب وبعضها على صورة الحمل والثور والاسد) والسرطان والحدي والحوت وهي البروج السبعة (والانسان) قال الدينوري وبشبهه الجوزاء بصورة الانسان في المنظر وهو البرج الثالث وقد تقدم ذكر كواكب الجوزاء (وما من صورة في الارض الا ولها مثال في السماء) ويرى بصورا كثيرة لا يوجد لها مثال في الارض (ثم انظر الى مسير الشمس في فلكه في مدة سنة ثم هي تطلع في كل يوم وتغرب بسيراً آخر سخرها له خالقها) جل وعلا (ولولا طلوعها وغروبها لما اختلف الليل والنهار) واختلافهما من الآيات (ولم تعرف المواقيت) قال الله تعالى يستلون عن الاهله قل هي مواقيت للناس (ولا طبق الظلام على الدوام أو الضياء على الدوام فكان لا يتميز وقت المعاش عن وقت الاستراحة فانظر كيف جعل الله الليل لباساً) أى غطاء يستر بظلمته من أراد الاختفاء (والنهار معاشاً) أى وقت معاش يتقلبون فيه التحصيل ما يعيشون به وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة عن ابن عمر قال لوان الشمس تجري مجرى واحد ما انتفع أحد من أهل الارض بشئ منها لو كانت تحلق في الصيف وتعرض في الشتاء فلو أنها طلعت مطلعها في الشتاء في الصيف لانفجهم الحر ولو أنها طلعت مطلعها في الصيف في الشتاء لقطعهم البرد (وانظر الى ايلاجه الليل في النهار والنهار في الليل وادخاله الزيادة والنقصان عليهم على ترتيب مخصوص) فيدخل الليل في النهار حتى يكون النهار خمس عشرة ساعة و يولج النهار في الليل حتى يكون الليل خمس عشرة ساعة والنهار تسع ساعات فما نقص من أحدهما زاد في الآخر وذلك بحسب مطالع الليل ومغاربه (وانظر الى امالته مسير الشمس عن وسط السماء حتى اختلف بسببه الصيف والشتاء والربيع والخريف فاذا انخفضت الشمس من وسط السماء في مسيرها برد الهواء وظهر الشتاء واذا استوت في وسط السماء اشد القيظ واذا كانت فيما بينهما اعتدل الزمان) اعلم ان مشرق الشمس في أطول يوم في السنة وذلك قريب من مطلع السماء الراح وكذلك مغرب الصيف هو على نحو ذلك من مغرب السماء الراح ومشرق الشتاء مطلع الشمس في أقصر يوم من السنة وهو قريب من مطلع قلب العقرب وكذلك مغرب الشتاء هو على نحو ذلك من مغرب قلب العقرب فبشارق الايام ومغاربه في جميع السنة هي كل ما بين هذين المشرقين والمغربين فاذا طلعت الشمس من أخفض مطالعها في أقصر يوم من السنة لم تزل بعد ذلك ترتفع في المطالع فتطلع كل يوم من مطلع فوق مطالعها بالامس طالبة مشرق الصيف فلا تزال على ذلك حتى تتوسط المشرقين وذلك عند استواء الليل والنهار في الربيع فذلك مشرق الاستواء وهو قريب من مطلع السماء الاعزل ثم تستمر على حالها من الارتفاع في المطالع الى أن تبلغ مشرق الصيف الذي يبناه فاذا بلغت مرت راجعة في المطالع مخدرة نحو مشرق الاستواء حتى اذا بلغت استوى الليل والنهار في الخريف ثم استمرت مخدرة حتى تبلغ منتهى مشارق الشتاء الذي يبناه فهذا أجزائها وكذلك شأنها في المغارب على قياس ما ذكرنا في المطالع (وعجائب السموات لا مطمع في احصاء عشر عشر جزء من اجزائها وانما هذا تنبيه على طريق الفكر واعتقد على الجلالة أنه ما من كوكب من الكواكب الا والله تعالى حكيم كثيرة في خلقه ثم في مقداره ثم في شكله ثم في لونه ثم في وضعه ومن السماء وقربه من وسط السماء وبعده وقربه من الكواكب التي بجانبه وبعده) والمراد بوسط السماء المجرة المسماة بام النجوم وهي دائرة متصلة اتصال الطوف وتسمى أيضاً منطقة الفلك (وقس ذلك بما ذكرناه من أعضاء بدنك اذا ما من جزء الا وفيه حكمة بل حكم كثيرة وأمر السماء أعظم بل لانسبة لعالم الارض الى عالم السماء لافي كبر جسم ولا في كثرة معانيه وقس التفاوت الذي بينهما في كثرة المعاني بما بينهما

وقربه من وسط السماء وبعده وقربه من الكواكب التي بجانبه وبعده وقس على ذلك ما ذكرناه من أعضاء بدنك اذا ما من جزء الا وفيه حكمة بل حكم كثيرة وأمر السماء أعظم بل لانسبة لعالم الارض الى عالم السماء لافي كبر جسم ولا في كثرة معانيه وقس التفاوت الذي بينهما في كثرة المعاني بما بينهما

من التفاوت في كبر الارض فانت تعرف كبر الارض واتساع اطرافها انه لا يقدر آدمي على أن يدور بجوارها
 قد اتفق المناظرون (أهل النظر من علماء الاوائل) على أن الشمس مثل الارض مائة ونيّف وستون
 مرة) قال الدينوري يقال ان الارض جزء من مائة وستة وسبعين جزءاً من الشمس والقمر جزء من ستة ألف
 وثلاثمائة وستة وثلاثين جزءاً من الشمس (وفي الاخبار ما يدل على عظمها) قال العراقي روى أحمد من
 حديث عبد الله بن عمرو رأى رسول الله الشمس حين غربت وقال في نار الله الحامية لولا ما بينهما من أمر الله
 لاهلك ما على الارض وفيه من لم يسم ولا طبراني في الكبير من حديث أبي امامة وكل بالشمس تسعة
 أملاك رمون بالثلج كل يوم لولا ذلك ما أتت على شيء إلا حرقته انتهى قلت حديث عبد الله بن عمرو وأخرجه
 كذلك ابن أبي شيبة وابن مبيّع وأبو يعلى وابن جرير وابن مردويه بإفظ لا حرقته بدل لاهلك وأخرج
 ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن مردويه والحاكم وصححه من حديث أبي ذر قال كنت ردف النبي صلى الله
 عليه وسلم وهو على جمار فرأى الشمس حين غربت فقال أتدري حين تغرب الشمس قلت الله ورسوله أعلم
 قال فانها تغرب في عين حاشية وأما حديث أبي امامة فخرجه كذلك أبو الشيخ في العظمة وابن مردويه
 في التفسير (والكواكب التي تراها) بعينك (أصغرها مثل الارض ثمان مرات وأكبرها ينتهي الى قريب
 مائة وعشرين مرة من الارض) قال الدينوري يقال ان القمر جزء من ستة وثلاثين جزءاً من الارض
 والارض جزء من مائة وستة وسبعين جزءاً من الشمس (وهذا تعرف ارتفاعها وبعدها) عن الارض
 (اذل بعد صارت ترى صفاراً واذلك أشار الله تعالى الى بعدها فقال رفع سمكها فسواها وفي الاخبار ان بين
 كل سماء الى أخرى مسيرة خمسمائة عام) قال العراقي واه الترمذي من رواية الحسن عن أبي هريرة
 وقال غريب قال وروى عن ألب وبنونس بن عبيد وعلى بن زيد قالوا لم يسمع الحسن من أبي هريرة
 ورواه أبو الشيخ في العظمة من رواية أبي نصر عن أبي ذر ورجاله ثقات الا أنه لا يعرف لأبي نصر سمع من أبي
 ذر انتهى قلت وقد رواه البزار كذلك فيما أخبر به عمر بن أحمد بن عقيل أنا عبد الله بن سالم أخبرنا محمد بن
 العلاء الحافظ أنبأنا علي بن يحيى أنا يوسف بن عبد الله أخبرنا عبد الرحمن بن أبي بكر الحافظ قال أخبرني عبد
 الرحمن بن أبي الحسن الانصاري شفاها عن ابراهيم بن أحمد المقرئ عن أحمد بن أبي طالب أنبأنا جعفر
 ابن علي عن محمد بن عبد الرحمن الحضرمي أخبرنا أبو محمد بن عتاب حدثني أبي أنبأنا سليمان بن خلف اجازة
 أنبأنا أبو عبد الله بن الفرج أخبرنا محمد بن يحيى بن حبيب حدثنا الحافظ أبو بكر البزار حدثنا محمد بن معمر
 حدثنا محاضر هو ابن الموزع حدثنا الاعمش عن عمرو بن مرة عن أبي نصر عن أبي ذر رفعه كشف الارض
 مسيرة خمسمائة عام وبين الارض العليا والسماء الدنيا خمسمائة عام وكشفها مثل ذلك وكشف الثانية مثل
 ذلك وما بين كل أرض مثل ذلك الى أن قال ثم ما بين السماء السابعة الى انعرش مثل ذلك هذا حديث رجاله
 ثقات أخرجه اسحق بن راهويه في مسنده عن أبي معاوية عن الاعمش به قال البزار ولا نعلمه عن أبي ذر الا
 بهذا الاسناد وأبو نصر أحسبه جيد بن هلال ولم يسمع من أبي ذر انتهى قلت وقيل مجذور بن شيبة وقيل لا يعرف
 وهو من رجال النسائي وروى أحمد الترمذي وقال غريب والنسائي وابن ماجه وابن حبان وأبو الشيخ في
 العظمة وابن أبي الدنيا في صفة الجنة وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في البعث والضياع
 في المختارة من حديث أبي سعيد في تفسير قوله تعالى وفرش مرفوعة والذي نفس محمد بيده ان ارتفاعها كما
 بين السماء والارض وان ما بين السماء والارض لمسيرة خمسمائة عام وروى أحمد في مسنده من حديث
 العباس رضي الله عنه هل تدرون كم بين السماء والارض قلنا الله ورسوله أعلم قال بينهما مسيرة خمسمائة
 سنة وبين كل سماء الى سماء مسيرة خمسمائة سنة وكشف كل سماء خمسمائة سنة الحديث (فاذا كان هذا
 مقدار كوكب واحد من الارض فانظر الى كثرة الكواكب ثم انظر الى السماء التي الكواكب مركوزة
 فيها والى عظمها ثم انظر الى سرعة حركتها وانت لا تحس بحركتها فضلا عن أن تدرك
 سرعتها لكن لا تشك أنها

من التفاوت في كبر الارض
 فانت تعرف من كبر
 الارض واتساع اطرافها
 انه لا يقدر آدمي على أن
 يدركها ويدور بجوارها
 وقد اتفق المناظرون على
 أن الشمس مثل الارض
 مائة ونيّف وستين مرة وفي
 الاخبار ما يدل على عظمها
 ثم الكواكب التي تراها
 اصغرها مثل الارض ثمان
 مرات وأكبرها ينتهي الى
 قريب مائة وعشرين
 مرة مثل الارض وهذا
 تعرف ارتفاعها وبعدها
 اذل بعد صارت ترى صفاراً
 ولذلك أشار الله تعالى الى
 بعدها فقال رفع سمكها
 فسواها وفي الاخبار ان
 ما بين كل سماء الى اخرى
 مسيرة خمسمائة عام
 فاذا كان مقدار كوكب
 واحد مثل الارض اضعافاً
 فانظر الى كثرة الكواكب
 ثم انظر الى السماء التي
 الكواكب مركوزة فيها
 والى عظمها ثم انظر الى
 سرعة حركتها وانت لا تحس
 بحركتها فضلا عن أن تدرك
 سرعتها لكن لا تشك أنها

في لحظة تسير مقدار عرض كوكب لان الزمان من طلوع أول جزء من كوكب الى تمامه يسير وكذلك الكوكب هو مثل مائة مرة زيادة فقد دار الفلك في هذه اللحظة مثل الارض مائة مرة وهكذا يدور على الدوام وأنت غافل عنه وانظر كيف عبر جبريل عليه السلام عن سرعة حركته اذ قال النبي صلى الله عليه وسلم هل زالت الشمس فقال لانهم فقال كيف تقول لانهم فقال من حين قلت لاني أن قلت نعم سارت الشمس خسمائة عام فانظر الى عظم شخصها ثم الى خفة حركتها ثم انظر الى قدرة الفاطر الحكيم كيف أثبت صورهم مع اتساع أكناها في حدة العين مع صغرها حتى تجلس على الارض وتفتح عينيك نحوها فترى جميعها هذه السماء بعظمها وكثرة كواكبها لا تنظر اليها بل انظر الى بارئها كيف خلقها ثم أمسكها من غير عمد ترونها ومن غير علاقة من فوقها وكل العالم (٢١٥) كبيت واحد والسماء سقفه فالعجب منك تدخل بيت غنى فتراه

في لحظة تسير مقدار عرض كوكب لان الزمان من طلوع أول جزء من كوكب الى تمامه يسير وكذلك الكوكب هو مثل الارض مائة مرة زيادة فقد دار الفلك في هذه اللحظة مثل الارض مائة مرة وهكذا يدور على الدوام وأنت غافل عنه وانظر كيف عبر جبريل عليه السلام عن سرعة حركته اذ قال له النبي صلى الله عليه وسلم هل زالت الشمس فقال لانهم فقال كيف تقول لانهم فقال من حين قلت لاني أن قلت نعم سارت الشمس مسيرة خسمائة عام) هكذا ذكره صاحب القوت وقد تقدم في آداب السفر وقال العراقي لم أجده أصلاً (فانظر الى عظم شخصها ثم الى خفة حركتها ثم انظر الى قدرة الفاطر الحكيم) جل جلاله (كيف أثبت صورهم مع اتساع أكناها) وبعدها انظرها (في حدة العين) الباصرة (مع صغرها حتى تجلس على الارض وتفتح عينيك نحوها فترى جميعها هذه السماء بعظمها وكثرة كواكبها لا تنظر اليها بل انظر الى بارئها كيف خلقها) فسواها (ثم أمسكها) عن أن تقع على الارض (من غير عمد ترونها) ولا سناد يسندها (ومن غير علاقة من فوقها) يحجرها (وكل العالم كبيت واحد والسماء سقفه فالعجب منك تدخل بيت غنى) من ذوى الاموال (فتراه مرقاً بالصبح) المختلف (مقراً بالذهب فلا ينقطع تجلبك منه ولا تزال تذكره وتصف حسنه طول عمرك وأنت أبداً تنظر الى هذا البيت العظيم والى أرضه والى سقفه والى هوائه والى عجائب أمتعته وغرائب حيواناته وبدائع نقوشه ثم لا تتحدث فيه ولا تلتفت بقلبك اليه فها هذا البيت دون ذلك البيت الذى تصفه بل ذلك البيت هو أيضاً جزء من الارض التى هى أحسن أجزاء هذا البيت ومع هذا فلا تنظر اليه ليس له سبب الا أنه بيت ربك هو الذى انفرد ببنيانه وترتيبه وأنت قد نسيت نفسك وربك وبيت ربك واشتغلت ببطونك وفرجك ليس لك هم الا شهوتك وأحشمتك وغاية شهوتك أن تملأ بطونك) بأنواع الاطعمة (ولا تقدر أن تأكل عشر مائتا كلبه بهيمة فتكون البهيمة فوقك بعشر درجان وغاية حشمتك أن يقبل عليك عشرة أومائة من معارفك فيناقون بألسنتهم بين يديك ويضمرون خبايا الاعتقادات عليك وان صدقوك في مودتهم اياك فلا يكون لك ولا لانفسهم نفعاً ولا ضرراً ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً) بل عاجزون عن ذلك كله (وقد يكون فى بلدك من أغنياء اليهود والنصارى من يزيدجاه على جاهلك) وماله على مالك (وقد اشتغلت بهذا الغرور وغفلت عن النظر فى جمال ملكوت السموات والارض ثم عن التمتع بالنظر الى جلال مالك الملكوت والملك) جل جلاله (وما مثلك ومثلك عقال الا كمثل النملة تخرج من حجرها الذى حفرته فى قصر مشيد من قصور الملك رفيع البنيان حصين الاركان مزين بالجوارى والغلمان وأنواع الذخائر والنفائس فانها اذا خرجت من حجرها ولقيت صاحبته لم تتحدث لو قدرت على النطق الا عن بيتها وغذاها وكيف اذخرها فاما حال القصر والملك

منك تدخل بيت غنى فتراه مرقاً بالصبح مموها بالذهب فلا ينقطع تجلبك منه ولا تزال تذكره وتصف حسنه طول عمرك وأنت أبداً تنظر الى هذا البيت العظيم والى أرضه والى سقفه والى هوائه والى عجائب أمتعته وغرائب حيواناته وبدائع نقوشه ثم لا تتحدث فيه ولا تلتفت بقلبك اليه فها هذا البيت دون ذلك البيت الذى تصفه بل ذلك البيت هو أيضاً جزء من الارض التى هى أحسن أجزاء هذا البيت ومع هذا فلا تنظر اليه ليس له سبب الا أنه بيت ربك هو الذى انفرد ببنيانه وترتيبه وأنت قد نسيت نفسك وربك وبيت ربك واشتغلت ببطونك وفرجك ليس لك هم الا شهوتك وأحشمتك وغاية شهوتك أن تملأ بطونك ولا تقدر على ان تأكل عشر مائتا كلبه بهيمة فتكون البهيمة فوقك بعشر درجان

وغاية حشمتك أن تقبل عليك عشرة أومائة من معارفك فيناقون بألسنتهم بين يديك ويضمرون خبايا الاعتقادات عليك وان صدقوك في مودتهم اياك فلا يكون لك ولا لانفسهم نفعاً ولا ضرراً ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً وقد يكون فى بلدك من أغنياء اليهود والنصارى من يزيدجاه على جاهلك وقد اشتغلت بهذا الغرور وغفلت عن النظر فى جمال ملكوت السموات والارض ثم غفلت عن التمتع بالنظر الى جلال مالك الملكوت والملك ومما مثلك ومثلك عقال الا كمثل النملة تخرج من حجرها الذى حفرته فى قصر مشيد من قصور الملك رفيع البنيان حصين الاركان مزين بالجوارى والغلمان وأنواع الذخائر والنفائس فانها اذا خرجت من حجرها ولقيت صاحبته لم تتحدث لو قدرت على النطق الا عن بيتها وغذاها وكيف اذخرها فاما حال القصر والملك

الذي في القصر فهي بمنزل عنه وعن التفكير فيه بل لا قدرة لها على المجاوزة بالنظر من نفسها وغذاها
 وبينها وكما غفلت النملة عن القصر وعن أرضه وسقفه وحيطانه وسائر بنيانه وغفلت أبصار عن سكانه
 فانت أبصار) أيها المسكين (غافل عن بيت الله تعالى وعن ملائكته الذين هم سكان سمواته فلا تعرف
 من السماء إلا ما تعرفه النملة من سقف بيتك ولا تعرف من ملائكة السموات إلا ما تعرف النملة منك ومن
 سكان بيتك نعم ليس للنملة طريق إلا أن تعرفك وتعرف عجائب قصرك وبدائع صنعة الصانع فيه وأما
 أنت فلك قدرة على أن تجول في المسكون وتعرف من عجائبه ما الخلق غافلون عنه) ومن كلام أمير المؤمنين
 على رضي الله عنه فمن شواهد خلقه خلق السموات ومطبات بلا عمد قائمات بلا سند دعاهن فاجبن طائعات
 مذعنات غير متالكئات ولا مبطلات ولولا أقرارهن له بالربوبية وإذعانهم بالطواعية لما جعلهن
 موضع العرش ولا سكن الملائكة ولا مصعد للكلام الطيب والعمل الصالح من خلقه جعل نجومها
 إعلاما يستدل بها الخيران في مختلف فجاج الاقطار لم يمنع ضوء نهارها ادهام سجب الليل المظلم ولا
 استطاعت جلايب سواد الحنادس أن ترى ما شاع في السموات من تلال نور القمرفسبحان من لا يخفى
 عليه سواد غسق داج ولا ليل ساج في بقاع الارضين المتطاطئات ولا في بفاع الشفع المتجاورات وما يتجمل
 به الرعد في أفق السماء وما تلاشت عنه برق الغمام وما يسقط من ورقة تريلها عن مسقطها عواصف
 الانواء وان طال السماء يعلم مسقط القطرة ومقرها ومسحب الذرة ومجرها وما يكفي البعوضة من قوتها
 وما تحمل من أنثى في بطنها وقال رضي الله عنه في صفة السماء ونظم بلا تعليق رهوات فرجها ولا حم صدوع
 انفرجها وشع بينها وبين أزواجها وذلل للهابطين بامرهم والصاعدين بأعمال خلقه خزونة معراجها
 ونادها بعد اذهي دخان فالتحمت عرى انراجها وفق بعد الارتفاق صوامت أبوابها وأقام رصد من
 الشهب الثواقب على نفاها وأمسكها من ان تخروفي حرق الهواء بأندة وأمرها ان تقف مستسلمة لامرهم وجعل
 شمسها آية مبصرة لنهارها وقرها آية مسموعة من ليلها وأجرها في مناقل مجراها وقدر سيرها في مدارج
 درجها ما يميز بين الليل والنهار بها وليعلم عدد السنين والحساب بمقاديرها ثم علق في جوفها كواكبا
 بهار ينتهي في خفيات درارها ومصابيح كواكبها ورعى مسترق السمع بشواقب شهبها وأجرها ما على اذلال
 تسخيرها من ثبات ثباتها ومسير سائرها وهبوطها وصعودها ونحو سها وسعودها وقال رضي الله عنه في صفة
 الملائكة ثم خلق سبحانه لاسكان سمواته وعمارة الصفيح الاعلى من ملائكته خلقا بديعا من ملائكته
 ملائكتهم فروج فجاجها وحشاجهم فتوق أجوائها وبين فجوات تلك الفروج زجل المسبحين منهم في حطائر
 القدس وسترات الحجب وسراقات المجد وراء ذلك الزجج الذي تستل منه الاسماع سبحات نور تردع
 الابصار عن بلوغها فتقف حاسمة على حدودها أنشأهم على صور مختلفات وأقدار متفاوتات أولى أجنحة
 تسبح جلال عزته لا يتخلون ما ظهر في الخلق من صنعه ولا يدعون انهم يخلقون شيئا معه مما انفرد به بل عباد
 مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون جعلهم فيما هنالك أهل الامانة على وحيه وحملهم الى
 المرسلين ودائع أمره ونهيهم وعصمهم من ريب الشبهات فسامهم زافع عن سبيل مرضاته وأمدهم بفوائد
 المعونة وأشعر قلوبهم تواضع اخبات السكينة وفتح لهم أبوابا دلالا الى عما جوده ونصب لهم مناراً واضحة على
 اعلام توحيده ولم تنقلهم مؤصرا لا تأمل ولم ترتحلهم عقب الليالي والايام ولم ترم الشكوك بنوازعها عزمة
 ايمانهم ولم تعترك الظنون على معاهد يقينهم ولا قدحت قاذحة الا لحن فيما بينهم ولا سلبتهم الحيرة مالات
 من معرفته بضمائرهم وسكن من عظمتهم وهيبته جلالته في أنشاء صدورهم ولم تطمع فيهم الوسواس
 فنقرع بربها على فكرهم منهم من هو في خلق النمام الدلج وفي عظم الجبال الشمخ وفي فترة الظلام الابهيم
 ومنهم من قد خرفت أقدامهم تخوم الارض السفلى فهي كرايات بيض قد نفذت في تخارق الهواء وتحتارج
 هفافة تحبسها على حيث انتهت من الحدود المتناهية قد استفرغتهم اشغال عبادته ووسلت حقائق الايمان

الذي في القصر فهي بمنزل
 عنه وعن التفكير فيه بل
 لا قدرة لها على المجاوزة
 بالنظر عن نفسها وغذاها
 وبينها الى غيره وكما غفلت
 النملة عن القصر وعن
 أرضه وسقفه وحيطانه
 وسائر بنيانه وغفلت أبصار
 عن سكانه فانت أبصار غافل
 عن بيت الله تعالى وعن
 ملائكته الذين هم سمواته
 فلا تعرف من السماء إلا ما
 تعرفه النملة من سقف
 بيتك ولا تعرف من ملائكة
 السموات إلا ما تعرفه النملة
 منك ومن سكان بيتك نعم
 ليس للنملة طريق الى ان
 تعرفك وتعرف عجائب
 قصرك وبدائع صنعة
 الصانع فيه وأما أنت فلك
 قدرة على أن تجول في
 المسكون وتعرف من عجائبه
 ما الخلق غافلون عنه

بينهم وبين معرفته وقطعهم الايقان به الى الولة اليه ولم تجاوز رغباتهم ما عنده الى ما عند غيره قد ذاقوا
حلاوة معرفته وشربوا بالكأس الروية من محبته وتمكنت من سويداء قلوبهم وشجته خفيته فغنوا بطول
الطاعة اعتدال ظهورهم ولم ينفد طول الرغبة اليه مادة تضرعهم ولا أطلق عنهم عظيم الزلف بق خشوعهم
ولم يتولهم الاحباب فيستكثروا ما سلف عنهم ولا تركت لهم استكانة الاجلال نصيبا في تعظيم حسنتهم ولم
تجر الفترات فيهم على طول دووهم ولم تغض رغباتهم فيخالفوا عن رجاءهم ولم تحجب لطول المناجاة سلات
ألسنتهم ولا ملكتهم الاشغال فتقطع بهم حسن الخبر اليه أصواتهم ولم تختلف في مقادير الطاعة منا كبهم ولم
يشنوا الى الراحة التقصير في أمر رقابهم ولا تعدوا على عزيمة جدهم بلادة الغفلات ولا تنتضل في همهم
خدائع الشهوات قد اتخذوا ذا العرش ذخيرة ليوم فاقتهم ويموه عند انقطاع الخلق الى المخلوقين رغبتهم
لا يقطعون أمد غايه عبادته ولا يرجع بهم الاستتار بلزوم طاعته الا الى مواد من قلوبهم غير منقطعة من
رجائهم وخافته لم تنقطع أسباب الشفقة منهم فبنوا في جدهم ولم تأسرهم الاطماع فيؤثروا وشيئ السعي
على اجتهدهم ولواستعظموا ذلك لنسخ الرجا عنهم شفقت وجلهم ولم يختلفوا في رجاهم باستحواذ الشيطان
عليهم ولم يفرقهم سوء التقاطع ولا تولاهم غل التماس ولا شغبتهم مكارف الريب ولا اقتسمتهم اخياف
الهمم فهم اسراء ايمان لم ينفكهم من ربقته زبغ ولا عدول ولا وافي ولا فتور وليس في اطباق السموات موضع
اهاب الا وعليه ملك ساجد أو ساع حافد يزدادون على طول الطاعة برهم علما وتزاد عزه ورجم في قلوبهم
عظما اه

* (فصل) * في ذكر ما ورد في الاخبار من ذكر ملائكة الملكوت الاعلى روى ابن مردويه من حديث
ابن عباس اطت السماء ويحق لها ان تغط الذي نفس محمد بيده ما فيها موضع شبر الا وفيه جبهة ملك ساجد
يسبح الله بحمده وروى أبو داود وابن ماجه من حديث عباس بن عبد المطلب فوق السماء السابعة بحر
بين أسفله وأعلاه مثل ما بين السماء الى السماء ثم فوق ذلك غمانية أو عال بين أطلافيهم وركبتهم مثل ما بين
سماء الى سماء ثم على ظهورهم العرش من أسفله وأعلاه مثل ما بين سماء الى سماء فوق ذلك وروى
أبو الشيخ في العظمة والبيهقي في الشعب والخطيب وابن عساكر من حديث رجل من الصحابة ان الله ملائكة
ترعد فرأى منهم من مخافته ما منهم ملك تقطر من عينيه دموع الا وقعت ملكا فأتا يسبح وملائكة سجودا منذ
خلق الله السموات والارض لم يرفعوا رؤسهم ولا يرفعونها الى يوم القيامة وملائكة ركو عالم يرفعوا رؤسهم
ولا يرفعونها الى يوم القيامة وصطفوا لم ينصرفوا عن مصافهم ولا ينصرفون الى يوم القيامة فاذا كان يوم
القيامة نحلى لهم رجاهم فنظروا اليه وقالوا سبحانك ما عبدناك كما ينبغي لك وروى الديلمي من حديث ابن
عمران ان الله تعالى ملائكة في السماء الدنيا خشوعا منه إذ خلقت السموات والارض الى ان تقوم الساعة
يقولون سبحان ذي الملك والمكوت فاذا كان يوم القيامة يقولون سبحانك ما عبدناك حق عبادتك والله
ملائكة في السماء الثانية ركوهم منذ خلقت السموات والارض الى ان تقوم الساعة فاذا كان يوم القيامة
يقولون سبحانك ما عبدناك حق عبادتك والله ملائكة في السماء الثالثة سجودا منذ خلقت السموات
والارض الى ان تقوم الساعة فاذا كان يوم القيامة يقولون سبحانك ما عبدناك حق عبادتك وروى ابن
بلال في مكارم الاخلاق من حديث ابن عباس ان الله عز وجل أملا كآخفهم كيف شاء وصورهم على
ما شاء تحت عرشه ألهمهم ان ينادوا قبل طلوع الشمس وقبل غروبها في كل يوم مرتين ألا من وسع على
عباده وجبرانه وسع الله تعالى عليه في الدنيا ألا من ضيق الله عليه الا ان الله قد أعطاكم لنفقة درهم
على عباءكم سبعين قطارا والقدر ما مثل أحد وزنا انفقوا ولا تجتمعوا ولا تضيقوا ولا تقتر واوبكى أكثر
نفقةكم يوم الجمعة وروى أبو الشيخ في العظمة من حديث جابر ان الله تعالى ملائكة ما بين شجعة أذن
أحدهم الى رقبة مسيرة سبع مائة عام للطير السريع الطيران ورواه ابن عساكر بلفظ ان الله ملائكة وهم

عن هذا النمط فانه مجال لا آخره ولو استقصينا أعمار اطوي له لم نقدر على شرح ما تفضل الله تعالى علينا معرفته وكل ما عرفناه قليل نزر حقير بالاضافة الى ما عرفه جملة العلماء والاولياء وما عرفوه قليل نزر حقير بالاضافة الى ما عرفه الانبياء عليهم الصلوة والسلام وجملة ما عرفوه قليل بالاضافة الى ما عرفه محمد نبينا صلى الله عليه وسلم وما عرفه الانبياء كلهم قليل بالاضافة الى ما عرفته الملائكة المقربون كاسرافيل وجبريل وغيرهما ثم جميع علوم الملائكة والجن والانس اذا أضيف الى علم الله سبحانه وتعالى لم يستحق أن يسمى علما بل هو الى أن يسمى دهشا وحيرة وقصورا وعجزا أقرب فسبحان من عرف عباده ما عرفهم فقال وما أوتيتهم من العلم الا قليلا فهذا بيان معاقدا للجل التي تجول فيها فكر المتفكرين في خلق الله تعالى وليس فيها فكر في ذات الله تعالى ولكن يستفاد من الفكر في الخلق لا محالة معرفة الخالق وعظمته وجلاله وقدرته وكلما استكثر من معرفة عجب صنع الله تعالى كانت معرفته أكثر بعلمه فلا تزال تطالع على غريبة غريبة من تصنيفه أو شعره (فتزداد به

الكروبيون من شحمة اذن أحدهم الى ترقوته مسيرة سبع مائة عام للطائر السريع في انخطاطه وروى الديلمي من حديث ابن عباس ان الله ملك كائنا نصف جسمه الاعلى ثلج ونصفه الاسفل نار ينادى بصوت رفيع سبحان الله الذي كف حر هذه النار فلا يذيبه هذا الثلج وكف برد هذا الثلج فلا يطفئ حر هذه النار اللهم يا مؤلفا بين الثلج والنار ألف بين قلوب عبادك المؤمنين على طاعتك وروى الديلمي من حديث أنس ان الله تعالى بحرام نور حوله ملائكة من نور على خيل من نور بأيديهم حراب من نور يسبحون حول ذلك البحر سبحان ذي الملك والملكوت سبحان ذي العزة والجبروت سبحان الحي الذي لا يموت سبحان قدوس رب الملائكة والروح فمن قالها في يوم أو شهر أو سنة مرة أو في غيره غفر الله ما تقدم من ذنبه وما تأخر ولو كانت ذنوبه مثل زبد البحر أو مثل رمل عالج أو فر من الزحف (ولنقبض عنان الكلام على هذا النمط فانه مجال) واسع (لا آخره ولو استقصينا أعمار اطوي له لم نقدر على شرح ما تفضل الله علينا معرفته وكل ما عرفناه قليل نزر حقير بالاضافة الى ما عرفه جملة العلماء والاولياء والصالحين (وما عرفوه) فهو (قليل نزر حقير بالاضافة الى ما عرفه الانبياء) عليهم السلام (وجملة ما عرفوه) فهو (قليل بالاضافة الى ما عرفه محمد نبينا صلى الله عليه وسلم وما عرفه الانبياء كلهم) فهو قليل بالاضافة الى ما عرفته الملائكة المقربون (في حضرة القدس) كاسرافيل وجبريل وغيرهما (عليهم السلام وهذا يشعر بتفضيل الملائكة على الانبياء وهو مذهب المصنف ولأئمة السنة فيه خلاف مبسوط في محله (ثم جميع علوم الملائكة والجن والانس اذا أضيف الى علم الله سبحانه لم يستحق أن يسمى علما بل هو الى أن يسمى دهشا وحيرة وقصورا وعجزا أقرب) اذا يعرف أحد حقيقة علم الله تعالى الامن له مثل علمه وليس ذلك الا الله تعالى فلا يعرفه سواه تعالى وتقدس وانما يعرفه غيره بالتشبيه بعلم نفسه وعلم الله تعالى لا يشبهه علم الخلق البتة فلا تكون معرفته معرفة تامة حقيقة أصلا بل ايهامية تشبيهية فنهاية معرفة العارفين بعجزهم عن المعرفة ومعرفتهم بالحقيقة هي انهم لا يعرفونه وانهم لا يمكنهم معرفته البتة وانه يستحيل ان يعرف المعرفة الحقيقية المحيطة بكنه صفات الربوبية الا الله تعالى (فسبحان من عرف عباده ما عرفهم جميعهم فقال وما أوتيتهم من العلم الا قليلا) فاذا لا يحيط بخلق من ملاحظة حقيقة ذاته الاباحية والدهشة (فهذا بيان معاقدا للجل التي تجول فيها فكر المتفكرين في خلق الله تعالى وليس فيها فكر في ذات الله تعالى) وقال صاحب القاموس في البصائر نقلا عن المشايخ الفكرة فكر ثان ففكرة تتعلق بالعلم والمعرفة وفكرة تتعلق بالطلب والآرادة فالتي تتعلق بالعلم والمعرفة ففكرة الضمير بين الحق والباطل والثابت والمنقضي والفكرة التي تتعلق بالطلب والآرادة هي الفكرة التي تميز بين النافع والضار ثم ترتب عليها فكرة أخرى في الطريق الى حصول ما ينفع فيسلوكها وطريق ما يضر فيتركها ولهم فكرة في عين التوحيد وفكرة في اطراف الصفة وفكرة في معاني الاعمال والاحوال فهذه ستة أقسام لاسباع لها هي مجال أفكار العقل والعقل والفكرة في التوحيد استحضار أدلته وشواهد الدالة على بطلان الشرك واستحالته وان الالهية يستحيل ثبوتها لاثنتين كما يستحيل ثبوت الربوبية لاثنتين فكذلك بطل الباطل عبادة اثنين والتوكل على اثنين بل لا تصلح العبادة الا للاله الحق والرب الحق وهو الله الواحد القهار (ولكن يستفاد من الفكر في الخلق لا محالة معرفة الخالق وعظمته وجلاله وقدرته) أشار به الى ان اتساع المعرفة انما يكون في معرفة أسمائه وصفاته وفيها متفاوت درجات الملائكة والانبياء والاولياء في معرفته وهذا أيضا لا يعرفه بالكمال في الحقيقة الا الله تعالى (و) لكن (كلما استكثر من معرفة عجب صنع الله كانت معرفته بجلاله وعظمته أكثر) أي كلما ازداد العبد احاطة بتفاصيل المقدورات وبحائب الصنائع في ملكوت الارض والسموات كان حظ من معرفة صفة القدرة أوفر وأتم لان القدرة تدل على العجز وهذا (كأنك تعظم علما بسبب معرفتك بعلمه فلا تزال تطالع على غريبة غريبة من تصنيفه أو شعره) وتزداد احاطة بتفاصيل عالمه فيها (فتزداد به

معرفة وتزداد بحسنة له توفيرا وتعظيما واحتراما حتى ان كل كلمة من كلماته وكل بيت عجيب (٢١٩) من أبيات شعره يزيد مجلا من قلبك

يستدعي التعظيم له في نفسك

فهكذا تأمل في خلق الله

تعالى وتصنيفه وتأليفه

وكل ما في الوجود من خلق

الله وتصنيفه والنظر

والفكر فيه لا يتناهي أبدا

وانما الكل عبد منهم ما بقدر

ما رزق فلنقتصر على ما ذكرناه

ولنضف الى هذا ما فصلناه

في كتاب الشكر فانا نظرننا

في ذلك الكتاب في فعل الله

تعالى من حيث هو

احسان السبا وانعام علينا

وفي هذا الكتاب نظرنافيه

من حيث انه فعل الله فقط

وكل ما نظرنافيه فان الطبيعي

ينظر فيه ويكون نظره

سبب ضلاله وشقاوته

والموفق ينظر فيه فيكون

سبب هدايته وسعادته وما

من ذرة في السماء والارض

الا والله سبحانه وتعالى

يضل بها من يشاء ويهدي

بها من يشاء فمن نظر في

هذه الامور من حيث انما

فعل الله تعالى وصنعه

استفاد منه المعرفة بحلال

الله تعالى وعظمته واهتدى

به ومن نظر فيها فاصرا

للنظر عليها من حيث تأثير

بعضها في بعض لامن حيث

ارتباطها بسبب الاسباب

فقد شقي وارندى فعوذ

بالله من الضلال ونسأله

أن يجنبنا ضلته أقدام

الجهال بمنه وكرمه وفضله

وجوده ورحمته ثم الكتاب

التاسع من ربيع المنجيات

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

معرفة وتزداد بحسنة له توفيرا وتعظيما واحتراما حتى ان كل كلمة من كلماته وكل بيت عجيب (٢١٩) من أبيات شعره يزيد مجلا من قلبك يستدعي التعظيم له في نفسك فهكذا تأمل في خلق الله وتصنيفه وتأليفه و كل ما في الوجود من خلق الله وتصنيفه والنظر والفكر فيه لا يتناهي أبدا وانما الكل عبد منهم ما بقدر ما رزق فلنقتصر على ما ذكرناه ولنضف الى هذا ما فصلناه في كتاب الشكر فانا نظرننا في ذلك الكتاب في فعل الله تعالى من حيث هو احسان السبا وانعام علينا وفي هذا الكتاب نظرنافيه من حيث انه فعل الله فقط وكل ما نظرنافيه فان الطبيعي ينظر فيه ويكون نظره سبب ضلاله وشقاوته لقصوره على تأثير الطبائع عن بارئها جل وعز (والموفق) العارف (ينظر فيه فيكون سبب هدايته وسعادته) لانه لا ينظر في الوجود الا الله وصنعه (وما من ذرة في السماء والارض الا والله سبحانه وتعالى يضل بها من يشاء ويهدي بها من يشاء فمن نظر في هذه الامور من حيث انما فعل الله وصنعه استفاد منه المعرفة بحلال الله وعظمته) واهتدى وكان مقامه فيها أتم (ومن نظر فيها فاصرا للنظر عليها من حيث تأثير بعضها في بعض لامن حيث ارتباطها بسبب الاسباب فقد شقي وارندى) وسلك سبيل الردى (فعوذ بالله من الضلال ونسأله أن يجنبنا ضلته) أى موقع زلل (أقدام الجهال بمنه) تعالى (وفضله وجوده ورحمته) آمين وبه تم كتاب التفكير والجد لله رب السموات والارضين والصلاة والسلام على حبيب محمد المرسل الى كافة العالمين وعلى آله وصحبه وتابعيه الى يوم الدين قد نبجز الفراغ عن شرحه في السادسة من نهار الاثنين لاربع بقين من شهر صفر الخير من شهر رسة ١٢٠١ اللهم اختم بالصالحات أعمالنا وكتب أبو الفيض محمد مرتضى الحسيني غفر الله له بمنه حامدا لله مصليا مسلما آمين

(بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم الله ناصر كل صابر)

الجد لله مقدر الموت على العباد * ومحذر الفوت لينتبهز وفرصة الاجتهاد * وجاعل موت المسلمين وسيلة الى لقاءه * ومدخلا في دار احسانه وحسن جزائه * ومخرج جرائه * ورازحه الى حضرة القدس * ومخرجها يتروحون فيه من غموم الدنيا بنفحات القرب والانس * أجده على حسن بلائه فى الموت والحياء وأشكره على توفيقه لشهود حسن اختياره للمؤمنين فى كل ما قدره وامضاه * وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له ولا نعبد الاياه * وأشهد أن سيدنا ومولانا محمد عبده ورسوله الذى اصطفاه بالفضل على سائر خلقه واجتباها * وجعله اماما لاهل اعصار الدنيا ثم نقله الى الآخرة ليأتم به أهل تقواه * واتخذ خبره سبحانه بين الدنيا وبين ما عنده وارضاها * لاجرم انه نقله الى الرفيق الاعلى وجعل أعلى الفردوس مثواه * صلى الله عليه وعلى آله وصحبه الشقة الهداة وسلم كثير وأدام ذلك بعدد لا يدرك منتهاه * وبعد فهذا شرح

والجد لله وحده وصلواته على محمد وآله وسلامه يتلوه كتاب ذكر الموت وما بعده وبه كلى جميع الذين انعم الله تعالى وكرمه

*** (كتاب ذكر الموت وما بعده) ***

وهو الاربعون الموفى لكتب احياء العدم لولم لا لاهم الهمام مقتدى الخاص والعام * حجة الاسلام * وقطب
رحا دائرة الاعلام * مولى الموالى ابي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي روى الله ضريحه بثلث غيب رحته
الموالى وأهدى الى روحه الزكية تخالف غفرانه الغوالى وقد طالعت عليه زيادة على ماسلف ذكره في
مقدمة كتاب العلم من الكتب الغريبة كتاب المنفجعين لابي العباس محمود بن محمد بن الفضل الاديب وكتاب
النبات عند الممات للحافظ ابي الفرج بن الجوزي وحادى القلوب الى لقاء المحبوب للشيخ ناصر الدين محمد بن
الميلق الشاذلى وشرح الصدور في احوال الموفى والقبور * وأما الى الدررة الفاخرة كلاهما للمحافظ جلال
الدين السيوطى رحمه الله تعالى فدونك شرحا للمقاصد محررا والارغب في الاخرة منها وما ذكرنا جيع
الفوائد فأوعى واستوعب المهمات نوعا فنعوا ولما رأيت مسارعة الموت حائلة بين المؤمل والآمال انتهرت
الفرصة بالاختصار والاجال وكتبت ما تبادر في استحضاري أولا فأولا ولم أتفرغ لراحة العنان لكوني
مستجلا وبالله توكل وبه أستعين انه هو المعين في أمور الدنيا والدين وهذا أو ان شروع المقصود * بعون
الملك المعبود قال المصنف رحمه الله تعالى (بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذى قسم بالموت رقاب الجبابرة)
القسم كسر الشئ حتى يبين وقولهم في الدعاء قصمه الله معناه أذله وأهانته وهذه المعاني الثلاثة محتملة هنا
والرقاب جمع الرقبة محركة العنق وقيل أصل مؤخره ويجمع أيضا على رقب وأرقب و رقبات والجبابرة جمع
جبار وهو فعال من الجبر بمعنى القهر والاذلال يقال جبره الساطان اذا قهره وسامه الخسف وأجبره لغة
فيه قال الازهرى هما جديتان وقال ابن دريد في باب ما اتفق عليه أبرز يد أو عبدة مما تكلمت به
العرب من فعلت وأفعلت جبرت الرجل على الشئ وأجبرته (وكسره بظهور الاكاسره) جمع كسرى بفتح
الكاف وكسرها غتان مشهورتان وحكى الفتح عن الاصمعي والكسرى عن غيره (وقسره آمال القياصرة)
جمع قيصر قال المطرزي وابن خالويه كل من ملك الروم قيصر ومن ملك الفرس كسرى وقد جاء ذكرهما في
الحديث رواه الترمذى عن أبي هريرة اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده
وفي كل من الجملتين جناس الاشتقاق وفي الثانية فقط براعة الاستهلال (الذين لم تزل قلوبهم عن ذكر
الموت نافرة حتى جاءهم الودع الحق) الذى هو الموت فانه حتم في رقاب العباد (فارداهم) أى أوقعهم (في
الحفرة) أى المحفورة والمراد بها القبر وأما قوله تعالى أثنا الردودون في الحفرة فالمعنى الى أمرنا الاول وهو
الحياة وقال بجاهد أى خلع جديدا وقال ابن الاعرابى أى الى الدنيا كما كان يقال عاد الى حافرتة أى رجع
الى حالته الاولى (فقلوا من أعالي القصور الى أسافل القبور ومن نجباء المهود) جمع المهد بمعنى المهود
وهو الفرش الهبأ للاضطجاع (الى ظلمة المهود) جمع المهد وهو القبر المهود (ومن ملاعبه الجوارى
والغلمان الى مصاحبة) وفي نسخة بمقاسة (الهوام والديدان ومن التمتع بالشراب الى التمرغ في التراب
ومن أنس العشرة بكسر العين وسكون الشين الجماعة المعاشرون (الى وحشة الوحدة) وبين كل من
الضياء والظلمة والانس والوحدة وحسن المقابلة (ومن المضجع الوثير) أى اللين (الى المصراع الوبيل)
أى الوحش (فانظر هل وجدوا من الموت حصنا) بمنعهم منه (أو اتخذوا من دونه حجابا وحرزا) يدفعهم
عنه (وانظر هل تحس منهم من أحد) أى هل تشعر بأحد منهم أو تراه (أو تسمع لهم ركزا) أى صوتا
خفيا (فسبحان من انفرد بالقهر والاستيلاء) أى الغلبة (واستأثر) أى اختص (باستحقاق البقاء)
بنفسه لا الى عدة ولم يصرح عليه الفناء (وأذل اصناف الخلق) أى أنواع المخلوقات (بما كتب عليهم من
الفناء) وهذا هو البقاء بغيره مما سواه سبحانه فانه يصح عليه الفناء (ثم جعل الموت مخلصا) من الحبس
(للاقباء) أى للمؤمنين الموصوفين بالقوى (وموعدا في حقهم للقاء) يشير الى قوله تعالى من كان يرجو
لقاء الله فان أجل الله لآت (وجعل القبر سجنًا للاشقياء وحسبًا للصابغاء عليهم الى يوم
الفصل والقضاء

*** (كتاب ذكر الموت وما بعده)**
وهو الكتاب العاشر من
ربيع المنجيات وبه اختتام
كتاب احياء علوم الدين *
*** (بسم الله الرحمن الرحيم)**
الحمد لله الذى قسم بالموت
رقاب الجبابرة وكسره
ظهور الاكاسره وقسره
آمال القياصرة الذين لم تزل
قلوبهم عن ذكر الموت نافرة
حتى جاءهم الودع الحق
فأرداهم في الحفرة فقلوا
من القصور الى القبور ومن
ضياء المهود الى ظلمة المهود
ومن ملاعبه الجوارى
والغلمان ومقاساة الهوام
والديدان ومن التمتع بالطعام
والشراب الى التمرغ في
التراب ومن أنس العشرة
الى وحشة الوحدة ومن
المضجع الوثير الى المصراع
الوبيل فانظر هل وجدوا
من الموت حصنا وعرا
واتخذوا من دونه حجابا
وحرزا وانظر هل تحس منهم
من أحد أو تسمع لهم ركزا
فسبحان من انفرد بالقهر
والاستيلاء واستأثر
باستحقاق البقاء وأذل
اصناف الخلق بما كتب
عليهم من الفناء ثم جعل
الموت مخلصا للاشقياء
وموعدا في حقهم للقاء
وجعل القبر سجنًا للاشقياء
وحسبًا للصابغاء عليهم الى يوم
الفصل والقضاء

فله الانعام بالنعم المتظاهرة وله الانتقام بالنعم القاهرة وله الشكر في السموات والارض وله الحمد في الاولى والاخرة والصلاة على محمد
ذو المعجزات القاهرة والايات الباهرة وعلى آله واصحابه وسلم تسليما كثيرا (أما بعد) فجد برجن الموت مصرعه والتراب مضجعه والدود
أنيسه ومنكر ونكير جليسه والقبور مقره ووطن الارض مستقره والقيامة موعده والجنة أو النار موره أن لا يكون له فكر الا في الموت ولا
ذكر الاله ولا استعداد الالاجله ولا تدبير الالفيه ولا اطلاع الالبيه ولا تعرج الالبيه (٢٢١) ولا اهتمام الاله ولا حول الاحوله ولا انتظار

وترى ص الااله وحقيق بأن
بعد نفسه من الموت وبراها
في أصحاب القبور فان كل
ما هو آن قريب والبعد
ما ليس بات وقد قال صلى
الله عليه وسلم النكيس من
دان نفسه وعمل لما بعد
الموت ولن يتيسر الاستعداد
للشيء الا عند تجدد ذكره
على القلب ولا يتجدد ذكره
الا عند التذكر بالصغاء
الى المذكرات له والنظر في
المنهات عليه ونحن نذكر
من أمر الموت ومقدماته
ولو احقه وأحوال الاخرة
والقيامة والجنة والنار وما
لا يد للعبد من تذكره على
التكرار وما لزمته بالافتكار
والاستبصار ليكون ذلك
مستحشا على الاستعداد فقد
قرب لما بعد الموت الرحيل
فما بقي من العمر الا القليل
والخلق عنه غافلون اقرب
للناس حسابه وهم في
غفلة معرضون ونحن نذكر
ما يتعلق بالموت في شطرين
* (الشر الاول في مقدماته
وتوابعه الى نفخة الصور
وفيه ثمانية ابواب) * الباب
الاول في فضل ذكر الموت
والترغيب فيه الباب الثاني

وردت بذلك الاخبار وسيأتي ذكرها (فله الانعام بالنعم المتظاهرة) أي العديدة المعاونة بعضها بعضا (وله
الانتقام بالنعم القاهرة) أي الغالبة (وله الشكر في السموات والارض وله الحمد في الاولى والاخرة
والصلاة على) سيدنا (محمد ذي المعجزات القاهرة) أي المعلوم (والايات الباهرة) وتقدم الكلام
على المعجزة والاية وذكر الفرق بينهما (وعلى آله وصحبه وسلم تسليما) أما بعد جد برجن الموت مصرعه
والتراب مضجعه والدود أنيسه ومنكر ونكير جليسه والقبور مقره ووطن الارض مستقره والقيامة موعده
والجنة والنار موره أن لا يكون له فكر الا في الموت) فانه السبب الموصول لهذه الاحوال المذكورة والباب
الفتاح لها (ولا ذكر الاله ولا استعداد الالاجله ولا تدبير الالفيه ولا اطلاع الالبيه ولا تعرج الالبيه) والتعرج
الوقفه اليسيرة (ولا اهتمام الاله ولا حول الاحوله ولا انتظار وترى ص الااله وحقيق بأن بعد نفسه من)
جمله (الموتى وبراها في) جملة (أصحاب القبور) يشير الى حديث ابن عمر الا أني ذكره (فان كل ما هو
آن قريب) رواه القضاة من حديث عبد الله بن مسعود بن خالد الجهنى عن أبيه عن جده زيد قال
تلقفت هذه الخطبة من في رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرها فيها هذه الجملة (والبعيد ما ليس بات)
وهو الذي انقرض ومضى ومنه قول الشاعر

فلا زال ما نهواه أقرب من غد * ولا زال ما تحشاه أبعد من أمس

(وقد قال صلى الله عليه وسلم النكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت) والعاجز من أتبع نفسه هواها
وتغنى على الله تعالى رواه الترمذي وابن ماجه من حديث شدد بن أوس وقد تقدم مرارا (ولن يتيسر
الاستعداد للشيء الا عند تجدد ذكره على القلب ولا يتجدد ذكره الا عند التذكر بالصغاء الى المذكرات
له والنظر في المنهات عليه ونحن نذكر من أمر الموت ومقدماته ولو احقه) وممتهاته (وأحوال الاخرة
والقيامة والجنة والنار ما لا يد للعبد من تذكره على التكرار وما لزمته بالافتكار والاستبصار ليكون ذلك
مستحشا على الاستعداد فقد قرب الرحيل لما بعد الموت فما بقي من العمر الا القليل والخلق غافلون) قال الله
تعالى (اقرب للناس حسابهم) أي بالاضافة الى ما مضى أو عند الله أولان كل ما هو آن قريب (وهم في
غفلة معرضون) عن التفكير فيه (نحن نذكر ما يتعلق بالموت في شطرين الشطر الاول في مقدماته وتوابعه
الى نفخة الصور وفيه ثمانية ابواب الباب الاول في فضل ذكر الموت والترغيب فيه الباب الثاني في ذكر
طول الامل وقصره) وفيه بيان فضل قصره والسبب في طوله وعلاجه وبيان مراتب الناس في كل منهما
والمبادرة الى العمل وحذو آفة التأخير (الباب الثالث في سكرات الموت وشدة وما يستحب من الاحوال عند
الموت) وفيه بيان دواهي الموت والحسرة ومنه لقاء ملك الموت (الباب الرابع في وفاة رسول الله صلى الله
عليه وسلم) وما جرى عندها (و) وفاة (الخلفاء الراشدين) رضى الله عنهم (بعده) وما جرى لهم عندها
(الباب الخامس في كلام المحتضرين) أي المشرفين على الموت يقال حضره الموت واحتضر أشرف عليه
فهو في النزاع وهو محذور ومحتضر بالفتح (من الخلفاء والامراء والصالحين) * الباب السادس في أقاويل
العارفين على الجنائز والمقابر وحكم زيارة القبور * الباب السابع في حقيقة الموت وما يلقيه الميت في القبر
الى نفخة الصور * الباب الثامن فيما عرف من أحوال الموتى بالمكاشفة في المنام) فهذه ثمانية ابواب على

في ذكر طول الامل وقصره الباب الثالث في سكرات الموت وشدة وما يستحب من الاحوال عند الموت الباب الرابع في وفاة رسول الله صلى
الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين من بعده الباب الخامس في كلام المحتضرين من الخلفاء والامراء والصالحين الباب السادس في أقاويل
العارفين على الجنائز والمقابر وحكم زيارة القبور الباب السابع في حقيقة الموت وما يلقيه الميت في القبر الى نفخة الصور الباب الثامن فيما
عرف من أحوال الموتى بالمكاشفة في المنام

(الباب الاول في ذكر الموت والترغيب في الاكثار من ذكره) اعلم ان المنهمك في الدنيا المنكب على غرورها المحب لشهواتها يغفل قلبه
لا محالة عن ذكر الموت فلا يذكره واذا ذكره (٢٢٢) به كرهه ونفر منه أولئك هم الذين قال الله فيهم قل ان الموت الذي تفررون منه

عدد أبواب الجنان *(الباب الاول في ذكر الموت والترغيب في الاكثار من ذكره)*
(اعلم) وفقك الله تعالى ان المقامات التسع التي ذكرها المصنف ليست على رتبة واحدة بل بعضها مقصودة
لذاتها كالحبة والرضا فانها أعلى المقامات وبعضها مطلوبة لغيرها كالتوبة والزهد والخوف والصبر إذ
التوبة رجوع عن طريق البعد واقبال على طريق القرب والزهد ترك التشاغل عن القرب والخوف
سوط يسوق الى ترك الشواغل والصبر جهاد مع الشهوات القاطعة لطريق القرب وكل ذلك غير مطلوب
لذاته بل المطلوب القرب والمحبة والمعرفة مطلوبة لذاتها لا لغيرها ولكن لا يتم ذلك الا بقطع حب غير الله
من القلب فاحثج الى الخوف والصبر والزهد لذلك ومن الامور العظيمة المنفع فيه ذكر الموت فلذلك أوردته
آخرًا ولذلك عظم الشرع ثواب ذكره اذ به ينقص حب الدنيا وتنقطع علاقة القلب عنها واذا فهمت ذلك
فاعلم (ان المنهمك في الدنيا المنكب على غرورها المحب لشهواتها يغفل قلبه لا محالة عن ذكر الموت فلا
يذكره) بلسانه وقلبه (واذا ذكره كرهه ونفر منه أولئك الذين قال الله تعالى فيهم قل ان الموت الذي
تفرون منه) وتخافون ان تموتوا بلسانكم مخافة ان يصيبكم فتوحذوا بأعمالكم (فانه ملاقيكم) لا تفرون منه
لاحق بكم (ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون) بان يجازيكم عليه وما قبل هذه
الآية قل يا أيها الذين هادوا ان زعمتم انكم أولياء الله من دون الناس فممن هو الموت ان كنتم صادقين
ولا يمتنونه أبدا بما قدمت أيديهم والله عليم بالظالمين (ثم الناس امامهم) في حب الدنيا (واما نائب
مبتدئ أو عارف منتهى) قد انتهت في سيره (أما المنهمك فلا يذكر الموت) أصلا لا يشتغله بما ينفر عنه
(وان ذكره) يوما (فيذكره للتأسف على دنياه) أي على ما يفوته منها (ويشتغل بمذمته وهذا يزيد
ذكر الموت من الله بعدا وأما لتائب) المبتدئ (فانه يكثر من ذكر الموت لينبئ به من قلبه الخوف
والخشية فينبئ بتمام التوبة وربما يكره الموت) في بعض الاحيان (خيفة من ان يختطفه قبل تمام
التوبة وقبل اصلاح الزاد) وتهميشه (وهو معذور في كراهة الموت) من هذا الوجه (ولا يدخل هذا تحت
قوله صلى الله عليه وسلم من كره لقاء الله كره لقاء الله لقاءه) هو شطر حديث قوله من أحب لقاء الله أحب
الله لقاءه ومن كره لقاء الله الخ قال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة اه قلت هو متفق عليه من
حديث عائشة ومن حديث أبي موسى ومن رواية أنس عن عبادة بن الصامت واما حديث أبي هريرة
فرواه مسلم فقط والنسائي وسبأ في ذكره (فان هذا ليس يكره الموت ولقاء الله وانما يخاف فوت لقاء الله
لقصوره وتقصيره وهو كالذي يتأخر عن لقاء الحبيب مشتغلا بالاستعداد للقائه على وجه رضاه) ويحبه
(فلا يذكرها اللقاء) بهذا المعنى (وعلمة هذا ان يكون دائم الاستعداد له لا شغل له سواء بالتحق بالمنهمك
في الدنيا وأما العارف المنتهي فانه يذكر الموت دائما لانه موعدا لقائه لحبيبه والمحبة لا ينسى قط موعد لقاء
الحبيب وهذا في غالب الامر يستبطئ محبة الموت ويحب مجيئه ليتخلص من دار العاصين وينتقل الى جوار
رب العالمين كما روى عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنهما (انه لما حضرته الوفاة قال حبيب جاء على فاقة
لا أفزع من ندم اللهم ان كنت تعلم ان الفقير أحب الى من الغني والسقيم أحب الى من الصحة والموت أحب
الى من العيش فسهل على الموت حتى ألقاك) رواه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا عبد الرحمن بن العباس
حدثنا ابراهيم بن اسحق الحاربي حدثنا محمد بن يزيد الاشمي حدثنا يحيى بن سليم عن اسمعيل بن كثير عن
زياد مولى ابن عباس قال حدثني من دخل على حذيفة في مرضه الذي مات فيه فقال لولا اني أرى ان هذا اليوم
آخر يوم من الدنيا وأول يوم من الآخرة لم أتسكلم به اللهم انك تعلم اني كنت أحب الفقير على الغني وأحب

فانه ملاقيكم ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون ثم الناس امامهمك واما نائب مبتدئ أو عارف منتهى أما المنهمك فلا يذكر الموت وان ذكره فيذكره للتأسف على دنياه ويشتغل بمذمته وهذا يزيد ذكر الموت من الله بعدا وأما لتائب يذكر من ذكر الموت لينبئ به من قلبه الخوف والخشية فينبئ بتمام التوبة وربما يكره الموت خيفة من أن يختطفه قبل تمام التوبة وقبل اصلاح الزاد وهو معذور في كراهة الموت ولا يدخل هذا تحت قوله صلى الله عليه وسلم من كره لقاء الله كره لقاء الله لقاءه فان هذا ليس يكره الموت ولقاء الله وانما يخاف فوت لقاء الله لقصوره وتقصيره وهو كالذي يتأخر عن لقاء الحبيب مشتغلا بالاستعداد للقائه على وجه رضاه فلا يعد كراهة للقائه وعلمة هذا أن يكون دائم الاستعداد له لا شغل له سواء والا التحق بالمنهمك في الدنيا وأما العارف فانه يذكر الموت دائما لانه موعدا لقائه لحبيبه والمحبة لا ينسى قط موعد لقاء الحبيب وهذا في غالب الامر يستبطئ محبة الموت ويحب مجيئه ليتخلص من دار العاصين وينتقل الى جوار رب العالمين كما روى عن حذيفة انه لما حضرته الوفاة قال حبيب جاء على فاقة لا أفزع من ندم اللهم ان كنت تعلم ان الفقير أحب الى من الغني والسقيم أحب الى من الصحة والموت أحب الى من العيش فسهل على الموت حتى ألقاك

الذلة

لا ينسى قط موعد لقاء الحبيب وهذا في غالب الامر يستبطئ محبة الموت ويحب مجيئه ليتخلص من دار العاصين وينتقل الى جوار رب العالمين كما روى عن حذيفة انه لما حضرته الوفاة قال حبيب جاء على فاقة لا أفزع من ندم اللهم ان كنت تعلم ان الفقير أحب الى من الغني والسقيم أحب الى من الصحة والموت أحب الى من العيش فسهل على الموت حتى ألقاك

الدلة على العز وأحب الموت على الحياة حبيب جاء على فاقة لا أفزع من ندم ثم مات رحمه الله تعالى وأخرجه ابن الجوزي في كتاب الثبات عن محمد بن القاسم أخبرنا أحمد بن أحمد أخبرنا أحمد بن عبد الله الاصمعي صاحب الحلبة فذكره وقال أبو نعيم أيضا حدثنا عبد الرحمن بن العباس حدثنا إبراهيم بن اسحق المخزومي حدثنا سليمان بن حرب حدثنا السري بن يحيى عن الحسن قال لما حضر حذيفة الموت قال حبيب جاء على فاقة لا أفزع من ندم الحمد لله الذي سبق بي الفتنة فادتها وعلوها وقال ابن أبي الدنيا في كتاب المحتضرين حدثني الربيع بن تغلب حدثني فرج بن فضالة عن أسد بن وداعة قال لما مرض حذيفة مرضه الذي مات فيه قيل له ما تشتهي قال أشتهي الجنة قالوا فما تشتهي قال الذنوب قالوا أفلا ندعوك للطبيب قال الطبيب أمرضني لقد عشت فيكم على خلال ثلاث الفقير فيكم أحب إلى من الغني والضعف فيكم أحب إلى من الشرف وإن من جدني منكم ومن لا مني في الحق سواء ثم قال أصبحنا قالوا نعم قال اللهم اني أعوذ بك من صباح النار حبيب جاء على فاقة لا أفزع من ندم وأخرجه ابن الجوزي في كتاب الثبات عن اسمعيل بن أحمد أخبرنا محمد بن هبة الله أخبرنا علي بن محمد بن بشران حدثنا ابن صفوان حدثنا أبو بكر القرشي هو ابن أبي الدنيا فذكره وقد رويت هذه المقالة أيضا عن معاذ بن جبل أنه لما طعن في كفه قال حبيب جاء على فاقة لا أفزع من ندم رواه ابن عساكر عن عبد الرحمن بن غنم عنه (فاذا التائب معذوري كراهة الموت وهذا معذوري حب الموت وتغنيه وأعلى منها رتبة من فوّض أمره إلى الله تعالى فصار لا يختار لنفسه موتا ولا حياة) ولا نفع ولا ضرر (بل يكون أحب الأشياء إليه أحبها إلى مولاه) كما روي ذلك عن عدة من السلف وتقدم في كتاب المحبة والرضا (فهذا قد انتهى بفرط الحب والولاء إلى مقام التسليم والرضا وهو الغاية والمنتهى) لأنه لا يتصور وقوع ذلك إلا بعد كمال المحبة فلو تمنى أهل النهي من أول الأبواب غاية الأمان فيكونت لهم على ما تمنوا لكان رضاهم عن الله في تدبيره ومعرفتهم بحسن تقديره خير لهم من تحري أمانهم وأفضل لهم عند الله من قبل أن الله أحكم الحاكمين (وعلى كل حال ففي ذكر الموت ثواب وفضل فإن المنهمك أيضا يستفيد بذكر الموت التجافي عن الدنيا إذ يتنصغ عليه ونعيمه ويكدر عليه صفولته وكل ما يكدر على الإنسان اللذات والشهوات فهو من أسباب النجاة) * (بيان فضيلة ذكر الموت كيفما كان) *

ولنقدم أولا ما يتعلق ببدء الموت ثم بما ورد في النهي عن تغنيه ثم بما ورد في فضل طول الحياة في طاعة الله تعالى ثم نتبعه بذكر فضيلته فاقول روى أبو نعيم في الحلبة عن مجاهد في قوله تعالى ومن وراءهم برزخ إلى يوم يبعثون قال ما بين الموت والبعث وقال أحمد في الزهد وابن أبي شيبه في المصنف معا حدثنا عن أحمد ثنا حماد بن سلمة عن حبيب بن الشهيد عن الحسن قال لما خلق الله آدم وذريته قالت الملائكة ان الأرض لا تسعهم فقال اني جاعلي موتا قالوا اذا لايمهناهم العيش قال اني جاعل أملا وفي الحلبة عن مجاهد قال لما أهبط آدم عليه السلام إلى الأرض قال له ربه ابن للخراب ولد للموت وروى البيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة أن ملكا ينادي يا بني آدم ولدوا للموت وابنوا للخراب ومن حديث الزبير ما من صباح يصبح على العباد إلا وصار يخصرخ ولدوا للموت واجعوا للفناء وابنوا للخراب وروى أحمد في الزهد من طريق عبد الواحد بن زيد قال قال عيسى بن مريم عليه السلام يا بني آدم ولدوا للموت وابنوا للخراب تفنى نفوسكم وتبلى دياركم وروى الثعلبي في التفسير عن كعب قال صاح ورشان عند سليمان عليه السلام فقال أتدرون ما يقول هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال يقول ولدوا للموت وابنوا للخراب

* (فصل) * فيما ورد في النهي عن تمنى الموت والدعاء به لضرير نزل في المال والجسد روى البواردي والطبراني والحاكم من حديث الحكم بن عمرو الغفاري وأحمد من حديث عيسى الغفاري وأحمد أيضا والطبراني وأبو نعيم في الحلبة من حديث خباب لا يثنين أحدكم الموت ورواه الشيخان من حديث أنس بزيادة لضرير نزل به فان كان ولا بد متمنيا فليقل اللهم احيني ما كانت الحياة خيرا لي وتوفني اذا كانت الوفاة

فاذا التائب معذوري
كرراهة الموت وهذا معذوري
في حب الموت وتغنيه وأعلى
منها رتبة من فوّض أمره
إلى الله تعالى فصار لا يختار
لنفسه موتا ولا حياة بل
يكون أحب الأشياء إليه
أحبها إلى مولاه فهو هذا قد
انتهى بفرط الحب والولاء
إلى مقام التسليم والرضا
وهو الغاية والمنتهى وعلى
كل حال ففي ذكر الموت
ثواب وفضل فإن المنهمك
أيضا يستفيد بذكر الموت
التجافي عن الدنيا إذ يتنصغ
عليه ونعيمه ويكدر عليه
صفولته وكل ما يكدر على
الإنسان اللذات والشهوات
فهو من أسباب النجاة
* (بيان فضل ذكر الموت
كيفما كان) *

خير الى ورواه بهذه الزيادة أيضا الطيالسي وأحمد وعبد بن حميد وأبو داود والترمذي وقال حسن صحيح والنسائي وابن ماجه وأبو عوانة وابن حبان ورواه ابن أبي شيبة وابن حبان بزيادة بعد قوله نزل به في الدنيا ولكن ليقول وساقاه وفيه في آخره بعد قوله خيرا الى وأفضل ورواه الشيخان من حديث أبي هريرة بلفظ لا يمتن أحدكم الموت ولا يدع به قبل أن يأتيه انه اذا مات أحدكم انقطع عمله وانه لا يزيد المؤمن عمره الا خيرا ورواه ابن عساكر بلفظ لا يمتن أحدكم الموت حتى يثق بعمله ورواه أحمد والبخاري والنسائي بلفظ اما محسننا فله بزداد واما مسيئنا فله يستعجب ورواه النسائي وحده بلفظ اما محسننا فله أن يعيش بزداد خيرا وهو خير له واما مسيئنا فله أن يستعجب ورواه الخطيب من حديث ابن عباس بلفظ فانه لا يدري ما قدم لنفسه وروى أحمد والبخاري وأبو يعلى والحاكم والبيهقي في الشعب من حديث جابر لا تخنوا الموت فان هول المطلاع شديد وان من السعادة أن يطول عمر العبد حتى يرزقه الله الأمانة وروى الشيخان من حديث أنس قال لولا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا أن نتمنى الموت لنتمنيناه وروى البخاري عن قيس بن أبي حازم قال دخلنا على خباب نعوذ وقد اكنوى سبع كان فقال لولا أن النبي صلى الله عليه وسلم نهانا أن ندعوا بالموت لدعونا به وروى المروزي عن القاسم مولى معاوية أن سعد بن أبي وقاص تمنى الموت ورسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع فقال صلى الله عليه وسلم لا تتمن الموت فان كنت من أهل الجنة فالبقاء خير لك وان كنت من أهل النار فمابعثك اليها وروى أبو يعلى والطبراني والحاكم عن أم الفضل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليهم وعمره العباس يشتكى فتمنى الموت فقال له يا عم لا تتمن الموت فان كنت محسنا فان تؤخر تزاد احسانا الى احسانك خير لك وان كنت مسيئنا فان تؤخر تستعجب من اساءتك خير لك فلا تتمن الموت

* (فصل) * في فضل طول الحياة في طاعة الله تعالى وروى أحمد والترمذي وصححه والحاكم من حديث أبي بكر أن رجلا قال يا رسول الله أي الناس خير قال من طال عمره وحسن عمله قال فأي الناس شر قال من طال عمره وساء عمله وروى الحاكم من حديث جابر خياركم أطولكم أعمارا وأحسنكم أعمالا ورواه أحمد من حديث أبي هريرة وروى الطبراني من حديث عبادة بن الصامت ألا أنبئكم بخياركم قالوا بلى يا رسول الله قال أطولكم أعمارا في الاسلام اذا سددوا وروى يضا من حديث عوف بن مالك كلنا طال عمر المسلم كان له خير وروى أحمد من حديث أبي هريرة قال كان رجلا من بني حنيفة قضاة أسلم ما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستشهد أحدهما وأخر الآخر سنة قال طلحة بن عبيد الله فرأيت الجنة فرأيت الموت خرمهما أدخل قبل الشهيد فمحيبت لذلك فاصبحت فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال أليس قد صام بعده رمضان وصلى ستة آلاف ركعة وكذا وكذا ركعة صلاة سنة وروى أحمد والبخاري من حديث طلحة ليس أحد أفضل عند الله من مؤمن يعمر في الاسلام لتسبيحه وتكبيره وتهليله وروى صاحب الحلية عن سعيد بن جبيرة قال ان بقاء المسلم كل يوم غنيمة لاداء الفرائض والصلاة وما يرزقه الله من ذكره وروى ابن أبي الدنيا عن ابراهيم بن أبي عجلة قال بلغني ان المؤمن اذا مات تمى الرجعة الى الدنيا ليس ذلك الا ليكبر تكبيرة أو يهليل تهليلة أو يسبح تسبيحة

* (فصل) * في جواز تمى الموت والدعاء به خوفا للفتنة في الدين وروى مالك من حديث أبي هريرة لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيقول يا ليتني كنت مكانه وروى مالك والبخاري عن ثوبان ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اللهم اني أسئلك فعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين واذا أردت بالناس فتنة فاقبضني اليك غير مفتون وروى مالك عن عمر أنه قال اللهم قد ضعفت قوتي وكبر سنني وانشرت رعيتي فاقبضني اليك غير مضيع ولا مقصر فاجاوز ذلك الا شهر حتى قبض وروى أحمد والطبراني في الكبير والخراطي في مساوي الاخلاق عن عليم الكندي قال كنت مع عابس الغفاري على سطح فرأى قوما

شباطين الانس وابليس وجنوده وروى ابن عساكر عن ابن مسهر قال سمعت رجلا قال لسعيد بن عبد
 العزيز التميمي اطل الله تعالى بقاءك فغضب وقال بل عمل الله بي الى رحمة وروى صاحب الخلية عن
 عبيدة بن المهاجر قال لو قيل من مس هذا العود مات لقمت حتى أمسه وروى ايضا عن عبد الرحمن الصنابحي
 قال الدنيا تدعو الى فتنة والشيطان يدعو الى خطيئة ولقاء الله خير من المقام معهم وروى ابن أبي الدنيا
 في كتاب الموت عن عمرو بن ميمون أنه كان لا يتمنى الموت قال في أصلي كل يوم كذا وكذا صلاة حتى أرسل
 اليه يزيد بن مسلم فتعنته واتي منه فكان يقول اللهم الحقني بالاختيار ولا تخلفني مع الاشترار وروى أيضا
 عن أم الدرداء قالت كان أبو الدرداء اذا مات الرجل على الحال الصالحة قال هنيئك يا ليتني كنت مكانك
 فقالت أم الدرداء له في ذلك فقال هل تعلمين يا حق ان الرجل يصبح مؤمنا ويمسي منافقا يسلب ايمانه وهو
 لا يشعر فانا لهذا الميت أعبط مني لهذا بالبقاء في الصلاة والصيام وروى ابن أبي شيبة في المصنف وابن أبي
 الدنيا عن أبي جحيفة قال ما من نفس تسرى أن تفديني من الموت ولا نفس ذبابة وروى ابن أبي الدنيا
 والخطيب وابن عساكر عن أبي بكر قال والله ما من نفس تخرج أحب الى من نفسي هذه ولا نفس هذا
 الذباب الطائر ففرع القوم فقالوا لم فقال اني أخشى أن أدرك زمانا لا أستطيع أن أمر بمعروف ولا
 أنمسي عن منكر وما خير يوم مذكور وروى ابن أبي شيبة وابن سعد والبيهقي في الشعب عن أبي هريرة أنه مر به
 رجل فقال ابن تيريد قال السوق قال ان استطعت أن تشتري الموت قبل أن ترجع فافعل وروى ابن أبي
 الدنيا والطبراني في الكبير وابن عساكر من طريق عروة بن رويم عن العرماض بن سارية وكان شيخا
 من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وكان يحب أن يقبض فكان يدعو اللهم كبرت سني ووهن عظمي
 فاقبضني اليك قال فبينما أنا لوماني مسجد دمشق وأنا أصلي وأدعوان أقبض اذا أنا بقيت شاب من أجل
 الرجال وعليه دراج أخضر فقال ما هذا الذي تدعو به قلت وكيف أدعوا يا ابن أخي قال قل اللهم حسن
 العمل وبلغ الاجل قلت من أنت يرحمك الله قال أنا ربنا نابل الذي يسأل الحزن من صدور المؤمنين ثم التفت
 فلم أر أحدا

قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أكثروا من ذكر
 هادم اللذات معناه تغصوا
 بذكره اللذات حتى ينقطع
 ركونكم اليها فتقبلوا على
 الله تعالى وقال صلى الله
 عليه وسلم لو تعلم من البهائم
 موت ما يعلم ابن آدم ما أكلتم
 منها سمينا

(فصل) وأما فضيلة ذكر الموت فقد أورد المصنف في هذا الفصل ما يدل على فضيلة الموت وما يدل على
 فضيلة ذكره ونحن ننبه على كل منهما فيما يدل على فضيلة ذكره ما (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أكثروا من ذكر هادم اللذات) الموت وهادم روى بالذال المهملة وبالجمجمة والهضم القطع ومنه سين
 هدام واللذات هي الشهوات فان كان بالذال المهملة فالله في مرض يلها من أصلاها وانكره السهلي في الروض
 وقال ليس مراداه هنا وتعقبه الحافظ ابن حجر وقال في ذا النوني نظر وسباق المصنف بشعر أنهم بالذال المججمة
 حيث قال (معناه نغصوا بذكره اللذات حتى ينقطع ركونكم) أي ميلكم وسكونكم (اليها فتقبلوا على
 الله تعالى) وسباق الطبراني يشعر بانها بالذال المهملة حيث قال شبه اللذات الفانية والشهوات العاجلة ثم
 زوالها بيناء مرتفع ينهدم بصدمات هائلة ثم أمر المنهك فيها بذكر الهادم لئلا يستمر على الركون اليها
 ويستغل بما عليه من التزود الى القرا قال العراقي رواه الترمذي وقال حسن والنسائي وابن ماجه من
 حديث أبي هريرة وقد تقدم انتهى قلت لفظ الترمذي أكثر واذا كره هادم اللذات الموت ورواه كذلك
 هو وأحمد والنسائي وابن ماجه من طريق محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة به مرفوعا وصححه ابن
 حبان والحاكم وابن السكيت وابن طاهر وأعله الدارقطني بالارسال وقد رواه كذلك العسكري في الامثال
 والبيهقي في الشعب ورواه أبو نعيم في الخلية من حديث عمر والطبراني في الاوسط وأبو نعيم أيضا والبيهقي
 والضياء من حديث أنس وقوله الموت بجرحه عطف بيان ورفعه خبر مبتدأ محذوف وبنصه بتقدير أعني
 وقد جاء في بعض الروايات يعني الموت فيتعين النصب وقد روى هذا الحديث بزادات يأتي ذكرها قريبا
 (وقال صلى الله عليه وسلم لو تعلم البهائم من الموت ما يعلم ابن آدم) منه وفي لفظ بنو آدم (ما أكلتم منها سمينا)

لان تذكره ينقص النعمة ويكدر صفو اللذة وذلك مهزل لا محالة قال الشيخ الاكبر قدس سره حقيقة الكشف اطلاع على ظاهر من علم باطن يستجليه ادراك باطن حس من الخواص يحاذي به المطلع حذو مدركات ظاهر حسه والخطاب في أمره يختص بمن وقع له في مطالعته حظ كشأن الخواص الظاهرة وبركة الكشف في الحس بمثابة بركة العلم في أمر العلم ينال به واجده غيبا عن ظاهر العين والسمع وسائر الخواص فكان من لا كشف له من الناس بمنزلة أعجم الحيوان الذي لا يتقدم بين يدي ظاهر أمره مثل ما ذكره صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث وكذلك من لا كشف له لما سمعت جبلته وضخمت طبيعته تشبث بدنياء قلبه ولم يجد الزهد في متاع دنياءه مساغا انتهى قال العراقي رواه البيهقي في الشعب من حديث أم صبيبة الجهنمية وقد تقدم انتهى قلت هي بضم الصاد المهملة وفتح الواو الواحدة وتشديد التحتية مصغرا لصاحبة اسمها خولة بنت قيس على الاصح جدة خازجة بن الحرث وزعم ابن منده انها خولة بنت قيس بن فهد والصواب الاول وقد رواه أيضا القاضي في مسند الشهاب وفيه عبد الله بن أسلم ضعفه الدارقطني ورواه الحاكم والبيهقي والديلمي بسند فيه ضعفاء عن أبي سعيد الخدري وذكر وافية قصة أنه مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بظبية مربوطة الى خباء فقالت يا رسول الله حالي حتى أذهب فارضع خشني ثم ارجع فقال صبيد قوم وربيطة قوم ثم أخذ عليها فلفها فلم يكن الا قليلا حتى رجعت وقد نفضت ضرعها فربطها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جاء أصحابها فاستوهبوا منهم فوهبوا له يعني فاطمها ثم قال لو تعلم الحديث واعظ الديلمي لو علمت الهائم من الموت ما أكلتم منها لحاسمين او عنده من حديث أنس بلا سند لوان الهائم التي تأكلون لحومها علمت ما تريدون بها ما سمعت وكيف تسمن أنت يا ابن آدم والموت امامك (وقالت عائشة رضي الله عنها) قلت يا رسول الله هل يحشر مع الشهداء أحد قال نعم من يذكر الموت في اليوم والليلة عشرين مرة قلت تقدم هذا له صنف في آخر كتاب التوحيد والتوكل انه من حديث أنس وعائشة ولفظه قبل يا رسول الله هل يكون مع الشهداء يوم القيامة غيرهم فقال نعم من ذكر الموت في كل يوم عشرين مرة وتقدم هناك ان العراقي قال لم أفته على اسناد وذكرنا ان حديث عائشة رواه الطبراني في الاوسط نحوه وفيه من قال في يوم خمسة وعشرين مرة اللهم بارك لي في الموت وفيما بعد الموت ثم مات على فراشه أعطاه الله أجر شهيد وعزاه السيوطي في شرح الصدور للطبراني من حديث عمار بلفظ المصنف (وانما سبب هذه الفضيلة كلها ان ذكر الموت يوجب التجاني عن دار الغرور) أي البعد عنها (ويتقاضى الاستعداد للآخر) أي يطالب (والغفلة عن الموت تدعو الى الانهماك في شهوات الدنيا) والاكباب عليها (وقال صلى الله عليه وسلم تحفة المؤمن الموت) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الموت والطبراني والحاكم من حديث عبد الله بن عمر وبسند حسن اه قلت ورواه كذلك ابن المبارك في الزهد والبيهقي في الشعب ورواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث جابر (وانما قال هذا لان الدنيا سجن المؤمن) كما رواه مسلم من حديث أبي هريرة (اذ لا يزال فيها في عناء) أي تعب (من مقاساة نفسه ورياضة شهواته ومدافعة شيطانه فالموت اطلاق له من هذا العذاب والاطلاق تحفة في حقه) فقد روى أحمد من حديث ابن عمر والدنيا سجن المؤمن وسنته فاذا فارق الدنيا فارق السجن والسنة ورواه ابن المبارك في الزهد بلفظ الدنيا سجن الكافر وسجن المؤمن وانما مثل المؤمن حين تخرج نفسه كمثل رجل كان في سجن فاخرج منه فجعل يتقلب في الارض ويتفحص فيها ورواه ابن أبي شيبة في المصنف بلفظ الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر فاذا مات المؤمن يحل سربه حيث شاء والسرب بالفتح الطريق كما في الصحاح وروى ابن أبي شيبة في المصنف والمرزى في الجنائز والطبراني وأبو نعيم عن ابن مسعود قال ذهب صفو الدنيا فلم يبق الا الكدر فالموت تحفة لكل مسلم (وقال صلى الله عليه وسلم الموت كفارة لكل مسلم) أي لما يلقاه من الآلام والوجاع وفي رواية لكل ذنب وقال ابن الجوزي وفي بعض طرق الحديث ما يفهم ان المراد بالموت الطاعون فانهم كانوا في الصدر

وقالت عائشة رضي الله عنها يا رسول الله هل يحشر مع الشهداء أحد قال نعم من يذكر الموت في اليوم والليلة عشرين مرة وانما سبب هذه الفضيلة كلها ان ذكر الموت يوجب التجاني عن دار الغرور ويتقاضى الاستعداد للآخر والغفلة عن الموت تدعو الى الانهماك في شهوات الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم تحفة المؤمن الموت وانما قال هذا لان الدنيا سجن المؤمن اذ لا يزال فيها في عناء من مقاساة نفسه ورياضة شهواته ومدافعة شيطانه فالموت اطلاق له من هذا العذاب والاطلاق تحفة في حقه وقال صلى الله عليه وسلم الموت كفارة لكل مسلم

الاول يطلقون الموت ويريدونه به اه وكله يشير الى خبر البخاري الطاعون كثرة لكل مسلم قال العراقي
رواه أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب والخطيب في التارخ من حديث أنس قال ابن العربي في سراج
المرادين انه حسن صحيح وضعفه ابن الجوزي وقد جعلت طرقه في جزء اه قلت وكذلك رواه القاضي
في مسند الشهاب كلهم من طريق يزيد بن هرون عن عامر الاحول عن أنس به وقال العراقي في أماليه
انه ورد من طرق يبلغ مرتبة الحسن ولم يصب ابن الجوزي والصغاني في ذكرهماله في الموضوعات وقال
الحافظ ابن حجر انه لم يثبت الحكم عليه بالوضع مع وجود هذه الطرق قال ومع ذلك فليس هو على ظاهره بل
هو محمول على موت مخصوص ان ثبت الحديث اه ولهذا المعنى احتاج المصنف الى تأويله فقال (وأراد
بهذا المسلم حقا المؤمن صدقا) أي الكامل في اسلامه وإيمانه (الذي يسلم المسلمون من لسانه ويده) وقد
روى الحاكم من حديث جابر أكمل المؤمنين من سلم المسلمون من لسانه ويده وروى ابن النجار من
حديث علي وأما المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده (وتحقق فيه أخلاق المؤمنين ولم يتدنس من المعاصي
إلا بالعم والصغائر فالوت يظهره منها ويكفرها بعد اجتنابه الكبائر وإقامة الفرائض) وقال العامري في
شرح الشهاب معنى الحديث ان الله تعالى يتكرم على عبده المسلم بتطهيره للقائه بتكفير ذنوبه بما يلاقي
غصص الموت وسكراته كما كفرت الامراض والمصائب عنه ذنوبا أخف قبل موته وروى أبو نعيم في الحلية
عن الاوزاعي قال قال عمر بن عبد العزيز ما أحب ان يهون على سكرات الموت انه آخر ما يكفر به المسلم
(وقال عطاء الخراساني) هو عطاء بن أبي مسلم كنيته أبو أيوب ويقال أبو عثمان ويقال أبو محمد ويقال أبو
صالح البلخي تزيل الشام مولى المهلب بن أبي صفرة الأزدي واسم أبيه أبي مسلم عبدالله ويقال مبصرة روى
عن ابن عباس وعنه ابن جريج ثقة صدوق وقال الدارقطني الا أنه لم يلق ابن عباس مات سنة خمس وثلاثين
ومائة وكانت ولادته سنة خمس وخمسين ودفن ببيت المقدس روى له مسلم والاربعة وقيل بل روى له البخاري
أيضا وقال الحافظ ابن حجر لم يثبت (مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بمجلس قد استعلاه الضحك فقال شوبوا)
أي اخلطوا (بمجلسكم بذكر مكرم الذات قالوا وما مكرم الذات قال الموت) قال العراقي رواه ابن أبي
الدنيا في كتاب الموت هكذا مرسل لا وروينا في أمالي الخلال من حديث أنس ولا يصح اه قلت ورواه
البيهقي من حديث أنس انه صلى الله عليه وسلم مبرقوم يضحكون ويمرحون فقال اكثروا ذكرها ذم
الذات وروى العسكري في الامثال من حديث أبي هريرة مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بمجلس من
مجالس الانصار وهم يمزحون ويضحكون فقال اكثر واكثر من ذكرها ذم الذات فانه لم يذكر في كثير الاقله
ولا في قليل الاكثره ولا في ضيق الاوسع ولا في سعة الاضيقها وروى البيهقي من حديث أبي سعيد دخل
رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى ناسا يكثرون فقال لو أكثرتم ذكرها ذم الذات الموت وانه لم يأت على
القبر يوم الا وهو يقول أنا بيت الوحدة وبيت الغربة أنا بيت التراب أنا بيت الدود ولفظه عند العسكري
دخل النبي صلى الله عليه وسلم مصل فرأى ناسا يكثرون فقال أمانكم لو أكثرتم ذكرها ذم الذات فاكثروا
ذكرها ذم الذات (وقال أنس) رضي الله عنه قال (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكثر وامن ذكر
الموت فانه) أي اكثراه (بمحض الذنوب) أي تزيلها (وتزهد في الدنيا) أي يقللها في أعينكم وهو
كلام مختصر وجبر قد جمع التذكرة وأبلغ في الموعظة فان من ذكر الموت حقيقة ذكره نغص لذته الخاضرة
وزهد فيه كما كان يؤمل لكن النفوس الذاكرة والقلوب العاطلة تحتاج الى تطويل الوعظ وتزويق
الالفاظ قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في الموت باسناد ضعيف جدا اه قلت وتعامه عند ابن أبي الدنيا
فان ذكرته عند الغنى هذمه وان ذكرته عند الفقر أرضاكم بعيشكم وهو في مكارم الاخلاق لابن
لال باللفظ اكثر واكثر الموت فان ذلك تمحيص للذنوب وتزهد في الدنيا الموت القيامة والموت المقيمة (وقال
صلى الله عليه وسلم كفى بالموت مفرقا) قال العراقي رواه الحرث بن أبي اسامة في مسنده من حديث أنس

وأراد بهذا المسلم حقا المؤمن
صدقا الذي يسلم المسلمون
من لسانه ويده ويتحقق
فيه أخلاق المؤمنين ولم
يتدنس من المعاصي إلا
بالعم والصغائر فالوت
يظهره منها ويكفرها بعد
اجتنابه الكبائر وإقامة
الفرائض قال عطاء
الخراساني مر رسول الله
صلى الله عليه وسلم بمجلس
قد استعلاه الضحك فقال
شوبوا بمجلسكم بذكر مكرم
الذات قالوا وما مكرم
الذات قال الموت وقال
أنس رضي الله عنه قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
أكثر وامن ذكر الموت
فانه بمحض الذنوب وتزهد
في الدنيا وقال صلى الله عليه
وسلم كفى بالموت مفرقا

وعمر بن مالك بسند ضعيف ورواه ابن المبارك في البر والصلة من رواية أبي عبد الرحمن الجبلي مرسل
 اه قلت كذا هو في النسخ ابن المبارك ولعله ابن أبي الدنيا فإنه الذي رواه في البر والصلة وأما حديث
 أنس فرواه ابن السني في عمل يوم وليلة والعسكري في الامثال بلفظ كفي بالدهر واعطا بالموت مفرقا
 وذكره قصة تقدم ذكرها وروى سعيد بن منصور في سننه عن أبي الدرداء قال موعظة بليغة وغلبة
 سريعة كفي بالموت واعطا كفي بالدهر مفرقا اليوم في الدور وغدا في القبور (وقال صلى الله عليه وسلم
 كفي بالموت واعطا) قال العراقي رواه الطبراني والبيهقي في الشعب من حديث عمار بن ياسر بسند ضعيف
 وهو مشهور من قول الفضيل بن عياض رواه البيهقي في الزهد اه قلت لفظ الطبراني كفي بالموت واعطا
 وكفي باليقين غنى ورواه العسكري في الامثال والطبراني أيضا والقضاعي والبيهقي في الشعب بلفظ كفي
 بالموت واعطا وكفي بالموت غنى وكفي بالعبادة شغلا ورواه من طريق يونس بن عبيد عن الحسن بن عمار
 وتقدم قريمان قول أبي الدرداء رواه سعيد بن منصور (وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المسجد
 فاذا قوم يتحدثون ويضحكون فقال اذكروا الموت أما الذي نفسي بيده لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا
 ولبكيتم كثيرا) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في الموت من حديث ابن عمر باسناد ضعيف اه قلت هذا
 الشطر الأخير لو تعلمون ما أعلم الخ متفق عليه من حديث أنس وعائشة وفي الباب عن أبي هريرة وجعالة
 تقدم ذكره وقد روى البيهقي في الشعب عن نافع عن ابن عمر مرفوعا أكثر واذا ذكرها ذم الذات فإنه
 لا يكون في كثير الاقوال ولا في قليل الاكثره (وذكر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل فاحسنوا
 الثناء عليه فقال كيف كان ذكر صاحبكم للموت قالوا ما كانا نسمع به يذكروا الموت قال فان صاحبكم
 ليس هنالك) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في الموت من حديث أنس بسند ضعيف وابن المبارك في الزهد
 قال أنبا نمالك بن مغول فذكره بلا غير يادق فيه اه قلت وكذلك رواه البراء من حديث أنس وروى
 ابن أبي شيبة في المصنف وأحمد في الزهد عن ابن سابط قال ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم رجل فأنشأ عليه
 فقال صلى الله عليه وسلم كيف ذكره للموت فلم يذكر ذلك منه فقال ما هو كذا ذكره وأخرج الطبراني
 عن سهل بن سعد نحوه (وقال ابن عمر) رضي الله عنهما (أثبت النبي صلى الله عليه وسلم عاشر عشرة
 فقال رجل من الانصار من أكس الناس وأكرم الناس يا رسول الله فقال أكثرهم ذكر الموت وأشدهم
 استعدادا له أولئك هم الأكياس ذهبوا بشرف الدنيا وكرامة الآخرة) قال العراقي رواه ابن ماجه مختصرا
 وابن أبي الدنيا في الموت بكلامه بأسناد جيد اه قلت ورواه الطبراني والحاكم عنه ان رجلا قال يا رسول
 الله أي المؤمنين أكس قال أكثرهم للموت ذكر أو أحسنهم له استعدادا قبل نزول الموت أولئك هم
 الأكياس ذهبوا بشرف الدنيا والآخرة ورواه ابن المبارك في الزهد وأبو بكر في الغيبة لانيات من طريق
 يحيى بن أيوب عن عبيد بن زهر عن سعد بن مسعود الكندي له حجة وقيل انه تابعي قال سئل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أي المؤمنين أكس فقال أكثرهم للموت ذكر أو أحسنهم له استعدادا وقال أبو نعيم في
 الحلية حدثنا عبد الرحمن بن العباس حدثنا اسحق بن ابراهيم الحربي حدثنا الحكم بن موسى حدثنا
 اسمعيل بن عياش عن العلاء بن عتبة عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عمر قال قام فتى فقال يا رسول الله أي
 المؤمنين أكس قال أكثرهم للموت ذكر أو أحسنهم له استعدادا قبل ان ينزل به أولئك الأكياس ثم قال
 رواه أبو سهيل بن مالك وحفص بن غيلان وزيد بن مالك وقرعة بن قيس ومعاوية بن عبد الرحمن عن عطاء
 مثله ورواه مجاهد عن ابن عمر نحوه اه ومما يحسن امراده من الاخبار في فضل الموت وروى الديلمي من
 حديث الحسين بن علي رضي الله عنهما ما الموت ريحانة المؤمن وروى البيهقي في الشعب وضعفه والديلمي
 من حديث عائشة الموت غنيمة والمعصية مصيبة والفقر راحة والغنى عقوبة والعقل هدية من الله والجهل
 ضلالة والظلم ندامة والطاعة قرعة العين والبكاء من خشية الله النجاة من النار والضحك هلاك البدن والتائب

وقال عليه السلام كفي
 بالموت واعطا وخرج رسول
 الله صلى الله عليه وسلم الى
 المسجد فاذا قوم يتحدثون
 ويضحكون فقال اذكروا
 الموت أما الذي نفسي
 بيده لو تعلمون ما أعلم
 لضحكتم قليلا ولبكيتم
 كثيرا وذكروا الموت
 صلى الله عليه وسلم رجل
 فاحسنوا الثناء عليه فقال
 كيف ذكر صاحبكم للموت
 قالوا ما كانا نسمع به يذكروا
 الموت قال فان صاحبكم
 ليس هنالك وقال ابن عمر
 رضي الله عنهما أثبت النبي
 صلى الله عليه وسلم عاشر
 عشرة فقال رجل من
 الانصار من أكس الناس
 وأكرم الناس يا رسول
 الله فقال أكثرهم ذكر
 الموت وأشدهم استعدادا
 له أولئك هم الأكياس
 ذهبوا بشرف الدنيا
 وكرامة الآخرة

من الذنب كن لا ذنب له وروى أحمد وسعيد بن منصور في سننه باسناد صحيح من حديث محمود بن لبيد اثنتان يكرههما بن آدم يكره الموت والموت خير له من الفتنة ويكره قلة المال وقلة المال أقل للحساب وروى ابن السكن وأبو موسى في المعرفة والبيهقي في الشعب من حديث زرعة بن عبد الله الانصاري يحب الانسان الحياة والموت خير لنفسه ويحب الانسان كثرة المال وقلة المال أقل للحساب وهو مرسل لان زرعة تابعي وقيل هو صحابي وهو بضم الزاي ثم راعوقيل براء ثم زاي ساكنة وروى الشيخان من حديث أبي قتادة قال مر على النبي صلى الله عليه وسلم بجنزة فقال مستريح أو مستراح منه قالوا يا رسول الله ما المستريح والمستراح منه فقال العبد المؤمن يستريح من تعب الدنيا وأذاها الى رحمة الله تعالى والمغترس يستريح منه العباد والبلاد والشجر والدواب وروى أبو نعيم من حديث ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يذري ذرايا بأذران الدنيا سجن المؤمن والقبر أمنه والجنة مصيره يأبأذران الدنيا جنة الكافر والقبر عذابه والنار مصيره وروى النسائي والطبراني وابن أبي الدنيا من حديث عباد بن الصامت ما على الارض من نفس تموت ولها عند الله خير يحب ان ترجع اليكم ولها نعيم الدنيا وما فيها الا الشهيد فانه يحب ان يرجع فيقتل مرة أخرى لما يرى من ثواب الله وروى الطبراني من حديث أبي مالك الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم حبب الموت الى من يعلم اني رسولك وروى الاصمعي في الترهيب عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له ان حفظت وصيتي فلا يكون شئ أحب اليك من الموت وروى ابن أبي شيبة في المصنف وأحمد في الزهد وابن أبي الدنيا في الموت والبيهقي في الشعب من حديث الربيع بن أنس مرسل كفي بالموت مر هذا في الدنيا مرغبا في الآخرة وروى الديلمي من حديث أبي هريرة اكثر واذا كرام الموت فامن عبدا أكثر من ذكره الأحياء الله قلبه وهو عليه الموت وروى ابن عساكر من حديث أبي الدرداء لو تعلمون ما أتم لاقون بعد الموت ما كنتم طعاما على شهوة أبدأ ولا شربة شرابا على شهوة أبدأ وروى ابن المبارك في الزهد من مرسل محمد بن عبد الرحمن بن نوفل لو تعلمين علم الموت يا بنت زمعة لعلمت انه أشد مما تقدرين عليه وقدرناه الطبراني عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن سودة بنت زمعة موصولا وعمما بحسن ابراهه في ذكر فضيلة ذكر الموت والاستعداد له من الاخبار وروى ابن أبي الدنيا عن سفیان قال حدثنا شيخ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أوصى رجلا فقال اكثر ذكر الموت يسليك عما سواه وروى أبو نعيم من حديث أبي هريرة قال قال عمر جل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله مالي لأحب الموت قال لك مال قال نعم قال قدمه فان قلب المؤمن مع ماله ان قدمه أحب ان يلحق به وان أخره أحب أن يتأخر معه وروى الطبراني عن طارق المحاربي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا طارق استعد للموت قبل الموت وروى الديلمي من حديث أنس أفضل الزهد في الدنيا ذكر الموت وأفضل العبادة التذكير في أثقله ذكر الموت وجد قبره وضة من رياض الجنة وروى الترمذي من حديث أبي هريرة ما من أحد يموت الا ندم قالوا وما ندمه يا رسول الله قال ان كان محسنا ندم ان لا يكون ازداد وان كان مسيئا ندم ان لا يكون نزع (وأما الآخرة فافقه) قال الحسن البصري رحمه الله تعالى (فضع الموت الدنيا فلم يترك الذي لب فرحا) لان ذلك لا يراه بصيرته زائلة والموت واقعا فلا يفرح بشئ من زهرتها (وقال) أبو زيد (الربيع بن خيثم) الثوري الكوفي العابد أحد الزهاد الثمانية (ما غائب ينتظره المؤمن خير له من الموت) ورواه ابن أبي شيبة في المصنف وابن المبارك في الزهد والمرور في الجنة وروى أبو نعيم في الحلية حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا محمد بن شبل حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا وكيع عن سفیان عن أبيه عن أبي يعلى عن الربيع بن خيثم فذكره وحدثنا أبو محمد بن حبان حدثنا جعفر بن الصباغ حدثنا يعقوب الدورقي حدثنا الاشجعي سمعت سفیان يقول قال الربيع بن خيثم اردوا هذا الخير بالله تسالوه لا بغيره واكثر واذا كره هذا الموت الذي لم تدقوا مثله فان الغائب اذا طالت غيبته وجبت جيبته وانتظره أهله وأوشك ان يقدم عليهم وحدثنا عبد الرحمن بن العباس

(وأما الآثار) فقد قال الحسن رحمه الله تعالى فضع الموت الدنيا فلم يترك الذي لب فرحا وقال الربيع ابن خيثم ما غائب ينتظره المؤمن خير له من الموت

وكان يقول لا تشعروا بي
أحدا وسلوني إلى ربى سلا
وكتب بعض الحكماء إلى
رجل من أخوانه يأخى
أحذر الموت في هذه الدار قبل
أن تصير إلى دار تمني فيها
الموت فلا تجده وكان ابن
سيرين إذا ذكر عنده الموت
مات كل عضو منه وكان عمر
ابن عبد العزيز يجمع كل
ليلة الفقهاء فيتذاكرون
الموت والقيامة والآخرة
ثم يكون حتى كأن بين
أيديهم جنازة وقال إبراهيم
التميمي شيئا قطعاعني
لذة الدنيا ذكر الموت
والوقوف بين يدي الله
عز وجل وقال كعب من
عرف الموت هانت عليه
مصائب الدنيا وهمومها
وقال مطرف رأيت فيما
يري النائم كأن فائلا يقول
في وسط مسجد البصرة قطع
ذكر الموت قلوب
الخائفين فوالله ما تراهم
الأولاهين وقال أشعث
ندخل على الحسن فأنما هو
النار وأمر الآخرة وذكر
الموت وقالت صفية رضى
الله عنها إن امرأة اشتكت
إلى عائشة رضى الله عنها
فساودة قلبها قالت أكره
ذكر الموت فرق قلبك
فعلت فرق قلبها فخافت
تشكر عائشة رضى الله عنها
وكان عيسى عليه السلام
إذا ذكر الموت عنده يقطر

جلدهما

حدثنا إبراهيم الحاربي حدثنا أبو بكر حدثنا سعيد بن عبد الله عن نسير بن بكر بن ماعز قال كان الربيع
يقول أكثر وأذكر هذا الموت الذي لم تذوقوا قبله مثله (وكان يقول لا تشعروا بي أحد وسلوني إلى ربى سلا)
رواه أبو نعيم في الحلية ورواه صاحب كتاب المتفجعين عن الفرابي قال حدثنا سيفان عن ابن حبان أن
الربيع بن خنيم قال عند موته لا تعلموا بي أحدًا وسلوني إلى ربى سلا (وكتب بعض الحكماء إلى رجل
من أخوانه يأخى أحذر الموت في هذه الدار قبل أن تصير إلى دار تمني فيها الموت فلا تجده) رواه ابن أبي
الدنيا (وكان أبو بكر محمد بن سيرين) رحمه الله تعالى (إذا ذكر عنده الموت مات كل عضو منه) رواه أبو
نعيم في الحلية فقال حدثنا أبو علي محمد بن أحمد حدثنا بشر بن مرسى حدثنا الجبدي ج حدثنا عبد
الرحمن بن العباس حدثنا إبراهيم بن اسحق الحاربي حدثنا اسحق بن اسمعيل ومحمد بن عباد قالوا حدثنا
سفيان بن عيينة حدثني دهن الأقطع قال كان محمد بن سيرين إذا ذكر الموت مات كل عضو منه على خدته
ورواه صاحب كتاب المتفجعين عن عبد الله بن إبراهيم بن العباس عن عثمان بن قزاز عن إبراهيم بن بشار
عن ابن عيينة وفيه على خدته (وكان عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (يجمع كل ليلة
الفقهاء) عنده (فيتذاكرون الموت والقيامة والآخرة وما فيها من الأهوال) والشدايد (ثم يكون
حتى كأن بين أيديهم جنازة) رواه أبو نعيم في الحلية (وقال) أبو اسحق (إبراهيم) بن يزيد بن شريك
(التميمي) الكوفي وكان من العباد (شيئا قطعاعني لذة الدنيا ذكر الموت والوقوف بين يدي الله
عز وجل) رواه ابن أبي الدنيا في الموت (وقال كعب) الاحبار ورحمه الله تعالى (من عرف الموت هانت
عليه المصائب) رواه ابن أبي الدنيا بلفظ مصائب الدنيا ونحوه ما رواه عن محمد بن الحسين قال حدثنا الحرث
ابن خليفة حدثنا ذر يداوس سليمان بن إبراهيم بن أبي عبد الله الشامي عن كعب فذكره ورواه أبو نعيم في
الحلية من طريقه (وقال أبو بكر مطرف) بن معقل التميمي الشقري بالشين المعجمة والقاف محررة
منسوب إلى شقرة قبيلة من تميم وهو لقب معارية بن الحرث بن تميم ومطرف هذا روى عن ابن سيرين والحسن
والشعبي وعنه النضر بن شميل وأبو داود والطحاوي (رأيت فيما يري النائم كأن فائلا يقول في وسط مسجد
البصرة قطع ذكر الموت قلوب الخائفين فوالله ما تراهم الأولاهين) رواه أبو نعيم في الحلية في ترجمة عبد
عبد العزيز بن سليمان فقال حدثنا أبو بكر المؤذن حدثنا أحمد بن محمد بن عمر حدثنا عبد الله بن محمد بن عبيد
حدثنا محمد بن الحسين حدثنا أبو عقيل زيد بن عقيل قال سمعت مطرف الشقري يقول لعبد العزيز بن
سليمان رأيت فيما يري النائم فذكره وفي آخره فخر عبد العزيز بن محمد بن عيسى (وقال أبو) هاني (أشعث) بن
عبد الملك الجرائي البصري منسوب إلى جرارة مولى عثمان بن عفان قال يحيى بن سعيد لم ألق أحدا يحدث
عن الحسن أثبت منه وكان عالما بمسائل الحسن الرقاق قال شعبة عامة ما روى تونس في الرقائق كثر
أنهم عنه وقال ابن سعد كان الحسن إذا رأى الأشعث قال هات يا أبا هاني ما عندك وفي طريق آخر أنشأه برك
أي هات مسائلك وقال الدارقطني هم ثلاثة يروون عن الحسن جميعا أحدهم الجرائي ثقة وأشعث الحدادي
يعتبر به وابن سواد الكوفي يعتبر به وهو أضعفهم روى له البخاري تعليقا والباقر بن سفيان (كما
ندخل على الحسن) البصري (فأنما هو النار وأمر الآخرة وذكر الموت) رواه أبو نعيم في الحلية (وقالت
صفية) بنت شيبان بن عثمان بن أبي طلحة العبدريه تابعية جلييلة لها رواية وأكثر حديثها عن عائشة (أن
امرأة اشتكت إلى عائشة رضى الله عنها فساودة قلبها فقالت أكره من ذكر الموت يرق قلبك ففعلت فرق
قلبها فخافت تشكر عائشة رضى الله عنها) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الموت (وكان عيسى عليه السلام إذا
ذكر الموت عنده يقطر جلدهما) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الموت وروى ابن عساكر عن الشعبي قال كان
عيسى إذا ذكر عنده الساعة صاح ويقول لا ينبغي لابن مريم أن يذكر عنده الساعة فيسكت وروى أبو
نعيم في الحلية من طريق أبي طارق التبان قال كان عبد العزيز بن سليمان إذا ذكر القيامة والموت صرخ

كما تصرخ الشكلى ويصرخ الخائفون من جوانب البحر قال وور بمارفع الميت والميتان من جوانب مجلسه
(وكان داود عليه السلام اذا ذكر الموت والقيامة يبكي حتى تتخلع أوصاله فاذا ذكر الرجعة رجعت اليه
نفسه) رواه ابن أبي شيبة في المصنف وأجد في الزهد وعبد بن حميد وابن أبي الدنيا في الموت عن ثابت
ابن صفوان عن عروة قال كان داود عليه السلام اذا ذكر عقاب الله تخافت وأوصاله لا يشدها الا الله فاذا
ذكر رجته تراجع وروى أجد في الزهد عن أبي العالية قال كان دعاء داود عليه السلام سبحانك الهى
اذا ذكرت خطيئة حتى ضاقت على الارض برحبها واذا ذكرت رحمتك ردت الى روحى سبحانك الهى أتيت
أطباء عبادك ايدواولى خطيئتي فكلمهم عليك يدلى (وقال الحسن) البصرى رحمه الله تعالى (ما رأيت
عاقلا قط الا أصبته حذرا من الموت وعليه خزينا) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الموت وروى أبو نعيم في الحلية
من طريق أبي مروان بشر الرحال عن الحسن قال يحق لمن يعلم ان الموت مورده وان الساعة موعده
وان القيامة بين يدي الله مشهده أن يطول حزنه (وقال عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (لبعض
العلماء عظمى فقال أنت أول خليفة تموت قال زدنى قال ليس من آبائك آدم الاذاق الموت وقد جاءت
نوبتك فبكي عمر لذلك) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الموت وروى أبو نعيم في الحلية من طريق فضيل بن
عياض عن السري بن يحيى عن عمر بن عبد العزيز قال والله ان رجلا ليس بينه وبين آدم الا ابلة قدمات
لمعرفة في الموت وروى أيضا في ترجمة عبد العزيز بن سلمان من طريق محمد بن عبد العزيز بن سلمان
قال كنت أسمع أبي يقول عجبت عن عرف الموت كيف تقر عينه في الدنيا ثم كيف تطيب به نفسه أم كيف
لا يصدع فيها قلبه قال ثم يصرخ هاه هاه حتى يجر مغشيا عليه (وكان الربيع بن خثيم) الثوري الكوفي
الزاهد (قد حفر قبره في داره فكان ينام فيه كل يوم مرات يستديم بذلك ذكر الموت وكان يقول لو فارقت
الموت قلبي ساعة لفسدت) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الموت وروى أبو نعيم في الحلية عن الحسن هو ابن
صالح قال قيل للربيع بن خثيم يا أبا عبد الله لو جالسنا قال لو فارقت ذكر الموت قلبي ساعة فسد على (وقال
مطرف بن عبد الله بن الشخير) الحرشي العامري البصري التابعي الزاهد (ان هذا الموت قد نغص على أهل
النعم نعيمهم فاطلبوا نعيمهم لا موت فيه) رواه أبو نعيم في الحلية عن عبد الرحمن بن العباس حدثنا ابراهيم
ابن اسحق الحرابي حدثنا أبو كريب حدثنا اسحق بن سليمان عن أبي جعفر الرازي عن قتادة عن
مطرف قال فساقه (وقال عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (لعنسة) بن سعيد بن العاص بن سعيد بن
العاص بن أمية أبي خالد الاموي أخى عمر والاشدق ثقة وكان عند الحاج بالكوفة مات على رأس المائة
روى له البخارى ومسلم وأبو داود (أكثر ذكر الموت فان كنت واسع العيش ضيقه عليك وان كنت ضيق
العيش وسعه عليك) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا الحسن بن محمد بن كيسان حدثنا اسمعيل بن اسحق
القاضي حدثنا ابن أبي بكر حدثنا سعيد بن عامر عن أسماء بن حميد قال دخل عنبسة بن سعيد بن
العاص على عمر بن عبد العزيز فقال يا أمير المؤمنين ان من كان قبلك من الخلفاء كانوا يعطون عطايا
منعتناها ولي عيال وضعة اقتاذننى أخرج الى ضيعتى وما يصلح عيالى فقال عمر أحبكم اليان من كفانا مؤنته
نخرج من عنده فلما صار عند الباب قال عمر أبا خالد أبا خالد فرجع فقال أكثر من ذكر الموت فان كنت
فى ضيق من العيش وسعه عليك وان كنت فى سعة من العيش ضيقه عليك حدثنا أبو محمد بن حيان حدثنا
محمد بن يحيى المروزي حدثنا خالد بن خراش حدثنا حماد بن زيد عن محمد بن عمر قال قال عنبسة بن سعيد
دخلت على عمر فذكر نحوه (وقال أبو سليمان الداراني) رحمه الله تعالى (قلت لأم هرون) وكانت من
العارفات (أتحبين الموت قالت لا قالت لم قالت لو عصيت آدميما اشتيت لقاءه فكيف أحب لقاءه وقد
عصيته) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الموت ومما يحسن ابراده من ذكر الآخرة فى فضل الموت وروى المروزي
فى الجنائز وأبو نعيم فى الحلية والبيهقى فى الشعب عن ابن مسعود قال حبذا المكروهان الفقر والموت وروى

وكان داود عليه السلام
اذا ذكر الموت والقيامة
يبكي حتى تتخلع أوصاله فاذا
ذكر الرجعة رجعت اليه
نفسه وقال الحسن ما رأيت
عاقلا قط الا أصبته من
الموت حذرا وعليه خزينا
وقال عمر بن عبد العزيز
لبعض العلماء عظمى فقال
أنت أول خليفة تموت قال
زدنى قال ليس من آبائك
آدم الاذاق الموت وقد جاءت
نوبتك فبكي عمر
لذلك وكان الربيع بن خثيم
قد حفر قبره فى داره فكان
ينام فيه كل يوم مرات
يستديم بذلك ذكر الموت
وكان يقول لو فارقت ذكر
الموت قلبي ساعة واحدة
لفسد وقال مطرف بن عبد
الله بن الشخير ان هذا
الموت قد نغص على أهل
النعم نعيمهم فاطلبوا
نعيمهم لا موت فيه وقال عمر
ابن عبد العزيز لعنسة أكثر
ذكر الموت فان كنت واسع
العيش ضيقه عليك وان
كنت ضيق العيش وسعه
عليك وقال أبو سليمان
الداراني قلت لأم هرون
أتحبين الموت قالت لا قلت
لم قالت لو عصيت آدميا
ما اشتيت لقاءه فكيف
أحب لقاءه وقد عصيته

ابن أبي شيبة والمرزوقي عن طاوس قال لا يخزن دين المرء الا حفرته وروى ابن أبي الدنيا عن مالك بن مغول قال بلغني ان أول سرور يدخل على المؤمن الموت لما يرى من كرامة الله تعالى وثوابه وروى أحمد في الزهد وابن أبي الدنيا عن ابن مسعود قال ليس للمؤمن راحة دون لقاء الله وروى سعيد بن منصور وابن جرير عن أبي الدرداء قال مامن مؤمن الا الموت خيره وامان كافر الا الموت خيره فممن لم يصدقني فان الله يقول وما عند الله خير للابرار ولا يحسبن الذين كفروا انهم خيرا الا يه وروى ابن أبي شيبة في المصنف وعبد الرزاق في تفسيره والحاكم في المستدرک والطبرانی والمرزوقي في الجنائز عن ابن مسعود قال مامن نفس برة ولا فاجرة الا الموت خير لهما من الحياة ان كان برا فقد قال الله تعالى وما عند الله خير للابرار وان كان فاجرا فقد قال الله ولا يحسبن الذين كفروا انهم خيرا الا يه وروى ابن المبارك وأحمد في الزهد عن حبان بن جبلة ان أباه أبا الدرداء قال لاحبذا المكر وهات الثلاث الموت والمرض والعقر وروى ابن أبي الدنيا عن جعفر الاخر قال من لم يكن له في الموت خير فلا خير له في الحياة وروى ابن سعد في الطبقات والبيهقي في الشعب عن أبي الدرداء قال أحب الفقير تواضعا لربي وأحب الموت اشتياقا لربي وأحب المرض تكفيرا لخطيئتي وروى أبو نعيم في الحلية عن سفيان الثوري أنه كان اذا ذكر الموت لا ينتفع به أياما فان سئل عن شيء قال لا أدري لا أدري وروى ابن سعد وابن أبي شيبة وأحمد في الزهد عن أبي الدرداء أنه قيل له ماتحب لمن يحب قال الموت قالوا فان لم تمت قال يقل ماله وولده وروى ابن أبي شيبة عن عبادة بن الصامت قال أتتني الحبيبي ان يقل ماله ويجعل موته وروى أحمد في الزهد وابن أبي الدنيا عن أبي الدرداء قال ما هدى الى أخ صالح هدية أحب الى من السلام ولا بلغني خير أعجب لي من موته وروى ابن أبي الدنيا عن محمد بن عبد العزيز التيمي قال قيل لعبد الأعلى التيمي مات شتمى لنفسك ولمن يحب من أهلك قال الموت وقال سهل بن عبد الله التستري لا ينبغي الموت الا ثلاثة رجل جاهل بما بعد الموت أو رجل يفتر من أقدار الله تعالى أو مشتاق بحب لقاء الله تعالى وقال حبان بن الأسود الموت جسر يوصل الحبيب الى الحبيب وقال أبو عثمان علامة الشوق حب الموت مع الراحة وقال بعضهم ان المشتاقين يحسون حلاوة الموت عند وروده لما قد كشف لهم من ان روح الوصول أحلى من الشهيد وروى ابن عساكر عن ذى النون المصري قال الشوق أعلى الدرجات أو أعلى المقامات اذا بلغها العبد استبطا الموت شوقا الى ربه وحبا للقائه والنظر اليه وروى أبو نعيم في الحلية عن ابن عبد ربه أنه قال لمكحول أحب الجنة قال ومن لا يحب الجنة قال فاحب الموت فانك لن ترى الجنة حتى تموت وروى عن عبد الله بن أبي زكريا أنه كان يقول لو خيرت بين ان أعمر مائة سنة في طاعة الله تعالى وان أقبض بومي هذا أو في ساعتي هذه لا اخترت ان أقبض في بومي هذا أو في ساعتي هذه شوقا الى الله ورسوله والى الصالحين من عباده وروى أبو نعيم وابن عساكر عن أحمد بن الحواري قال سمعت أبا عبد الله النباجي يقول لو خيرت بين ان تكون لي الدنيا منذ يوم خلقت أتنعم فيها حالا لا أسأل عنها يوم القيامة وبين ان تخرج نفسي الساعة لا اخترت ان تخرج نفسي الساعة أما تحب ان تلقى من تطيع وروى ابن المبارك في الزهد وابن أبي الدنيا عن مسروق قال ما غبطت شيئا بشئ كموث في لحده قدام من عذاب الله واستراح من أذى الدنيا ورواه ابن أبي شيبة بلفظ مامن شئ خير للمؤمن من لحده استراح من هموم الدنيا وامن من عذاب الله وروى ابن المبارك في الزهد عن الهيثم بن مالك قال كنا نتحدث عند أبي يعقوب ابن عبدة وعنده أبو عطية المذبوح فتذكر والنعيم فقال من أنعم الناس قالوا فلان وفلان فقال ما تقول يا أبا عطية فقال أنا أخبركم عن هو أنعم منه جسدي لحده أمن من العذاب وروى عن مجارب بن دثار قال قال لي خيثة أيسرك الموت قال لا قال ما أعلم أحدا لا يسره الموت الا منقوص وهو عند عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد بلفظ فقال ان هذا لك لنقص كبير وروى عن أبي عبد الرحمن ان رجلا قال في مجلس

ليس يذكره بقلب فارغ بل بقلب مشغول بشهوة الدنيا فلا ينجح ذكر الموت في قلبه فالطريق فيه أن يفرغ العبد قلبه عن كل شيء الا عن ذكر الموت الذي هو بين يديه كالذي يريد ان يسافر الى مغازة خطيرة أو يركب الجرفانة لا يتفكر الا فيه فاذا باشر ذكر الموت قلبه فيوشك أن يثر فيه وعند ذلك يقل فرحه وسروره بالدنيا وينكسر قلبه وأن يجمع طريق فيه ان يكثر ذكر اشكاله

(٢٣٥)

وأقرانه الذين مضوا قبله فيذكر موتهم ومصارعهم تحت التراب ويتذكر صورهم في مناصبهم وأحوالهم ويتأمل كيف يحال التراب الآن حسن صورهم وكيف تبددت أجزاؤهم في قبورهم وكيف أرموا نساءهم وأبنوا أولادهم وضعوا أموالهم وخلت منهم مساجدهم وبجالتهم وانقطعت آثارهم فهمائد كرجلار جلا وفصل في قلبه حاله وكيفية مونه ونفوس صورته وتذكر نشاطه وتردده وأمله للعيش والبقاء ونسيانه للموت وانخداعه بجوالة الأسباب وركونه الى القوة والثبات وميله الى الضحك والهوى وغفلته عما بين يديه من الموت الذريع والهلاك السريع وأنه كيف يتردد والآل قد تخدمت رجلاه ومفاصله وكيف كان ينطق والآل قد أكل التراب أسنانه وأنه كيف كان يدبر لنفسه ما لا يحتاج اليه الى عشرين في وقت لم يكن بينه وبين الموت الا شهر وهو غافل عما يراد به حتى جاء الموت في وقت لم يحتسبه فانكشف له صورة الملك القابض للروح وهو عزرائيل عليه السلام (وقرعه سمعه النداء اما الجنة أو بالنار) يشير الى ما أخرجه الطبراني في الكبير عن عبد الله بن عمرو اذا توفي الله المؤمن أتته الملائكة بحجر بيضاء فيقولون اخرجي الى روح الله فتخرج كطبيب ريج المسك وأما الكافر فتأتيه ملائكة العذاب فيخرجون اخرجي الى غضب الله فتخرج كاتن جيفة وقد رواه أبو بكر المروزي في الجنائز من حديث أبي هريرة نحوه وسيأتي (فعند ذلك ينظر في نفسه أنه مثلهم وغفلته كغفلتهم وستكون عاقبته كما قبضتهم قال أبو الدرداء) رضى الله عنه (اذا ذكرت الموتى فعد نفسك كأحدهم) رواه أبو نعيم في الحلية من طريق أبي بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن عبد الله بن مرة قال قال أبو الدرداء أعبدوا الله كأنكم ترونه وعبدوا أنفسكم من الموتى واعلموا ان قليلا يغنيكم خير من كثير يلهمكم (وقال ابن مسعود) رضى الله عنه (السعيد من وعظ بغيره) رواه مسلم من طريق عمرو بن الحارث عن أبي الزبير المكي عن عامر بن واثلة عنه بزيادة والشقي من شقي في بطن أمه وهو عند العسكري في الامثال من طريق عون عن أبي واثل وعند القاضي من طريق ادريس بن يزيد الاودى عن أبي اسحق عن أبي الاحوص كلاهما عن ابن مسعود مرفوعا ورواه العسكري أيضا من طريق عبد الله بن مصعب بن خالد بن زيد عن أبيه عن جده زيد بن خالد رفعه بلغنا المصنف ورواه القاضي من هذا الوجه بتمامه وروى من حديث عبد الله بن مصعب عن أبيه أيضا فقال عن عقبة بن عامر بدل زيدوهما ضعيفان ولذا قال ابن الجوزي لا يثبت كذلك مرفوعا (وقال عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى في خطبته (الآن ترون أنكم تجهزون كل يوم غدايا أو راحا الى الله عز وجل

(ليس يذكره بقلب فارغ) عن الشواغل (بل بقلب مشغول بشهوة الدنيا) معلق بها (فلا ينجح ذكر الموت في قلبه) لاجل ذلك (فالطريق فيه ان يفرغ العبد قلبه) عن كل شيء الا عن ذكر الموت الذي هو بين يديه كالذي (يريد ان يسافر الى مغازة خطيرة أو يركب الجرفانة لا يتفكر الا فيه) ان قام أو قعد (فاذا باشر ذكر الموت قلبه فيوشك ان يثر فيه وعند ذلك) اي اذا تحقق التأثير في علاماته أنه (يقول فرحه وسروره بالدنيا وينكسر قلبه) منها فلا يكون له في باطنه ميل اليها أصلا (وأوقع طريق فيه) أي أكثره وقعا في القلب (ان يكثر ذكر اشكاله وأقرانه) الذين مضوا قبله فيذكر موتهم ومصارعهم تحت التراب ويتذكر صورهم (في مناصبهم وأحوالهم) التي كانوا يتقبلون فيها (ويتأمل كيف يحال التراب الآن حسن صورهم وكيف تبددت أجزاؤهم في قبورهم وكيف أرموا نساءهم وأبنوا أولادهم وضعوا أموالهم وخلت منهم مساجدهم وبجالتهم وانقطعت آثارهم فهمائد كرجلار جلا وفصل في قلبه حاله وكيفية مونه ونفوس صورته وتذكر نشاطه وتردده وأمله للعيش والبقاء ونسيانه للموت وانخداعه بجوالة الأسباب) أي موافقتها (وركونه الى القوة والثبات وميله الى الضحك والهوى وغفلته عما بين يديه من الموت الذريع والهلاك السريع وأنه كيف يتردد والآل قد تخدمت رجلاه ومفاصله وكيف كان ينطق والآل قد أكل التراب أسنانه وأنه كيف كان يدبر لنفسه ما لا يحتاج اليه الى عشرين في وقت لم يكن بينه وبين الموت الا شهر وهو غافل عما يراد به حتى جاء الموت في وقت لم يحتسبه فانكشف له صورة الملك القابض للروح وهو عزرائيل عليه السلام (وقرعه سمعه النداء اما الجنة أو بالنار) يشير الى ما أخرجه الطبراني في الكبير عن عبد الله بن عمرو اذا توفي الله المؤمن أتته الملائكة بحجر بيضاء فيقولون اخرجي الى روح الله فتخرج كطبيب ريج المسك وأما الكافر فتأتيه ملائكة العذاب فيخرجون اخرجي الى غضب الله فتخرج كاتن جيفة وقد رواه أبو بكر المروزي في الجنائز من حديث أبي هريرة نحوه وسيأتي (فعند ذلك ينظر في نفسه أنه مثلهم وغفلته كغفلتهم وستكون عاقبته كما قبضتهم قال أبو الدرداء) رضى الله عنه (اذا ذكرت الموتى فعد نفسك كأحدهم) رواه أبو نعيم في الحلية من طريق أبي بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن عبد الله بن مرة قال قال أبو الدرداء أعبدوا الله كأنكم ترونه وعبدوا أنفسكم من الموتى واعلموا ان قليلا يغنيكم خير من كثير يلهمكم (وقال ابن مسعود) رضى الله عنه (السعيد من وعظ بغيره) رواه مسلم من طريق عمرو بن الحارث عن أبي الزبير المكي عن عامر بن واثلة عنه بزيادة والشقي من شقي في بطن أمه وهو عند العسكري في الامثال من طريق عون عن أبي واثل وعند القاضي من طريق ادريس بن يزيد الاودى عن أبي اسحق عن أبي الاحوص كلاهما عن ابن مسعود مرفوعا ورواه العسكري أيضا من طريق عبد الله بن مصعب بن خالد بن زيد عن أبيه عن جده زيد بن خالد رفعه بلغنا المصنف ورواه القاضي من هذا الوجه بتمامه وروى من حديث عبد الله بن مصعب عن أبيه أيضا فقال عن عقبة بن عامر بدل زيدوهما ضعيفان ولذا قال ابن الجوزي لا يثبت كذلك مرفوعا (وقال عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى في خطبته (الآن ترون أنكم تجهزون كل يوم غدايا أو راحا الى الله عز وجل

الاشهر وهو غافل عما يراد به حتى جاء الموت في وقت لم يحتسبه فانكشف له صورة الملك القابض للروح وهو عزرائيل عليه السلام (وقرعه سمعه النداء اما الجنة أو بالنار) يشير الى ما أخرجه الطبراني في الكبير عن عبد الله بن عمرو اذا توفي الله المؤمن أتته الملائكة بحجر بيضاء فيقولون اخرجي الى روح الله فتخرج كطبيب ريج المسك وأما الكافر فتأتيه ملائكة العذاب فيخرجون اخرجي الى غضب الله فتخرج كاتن جيفة وقد رواه أبو بكر المروزي في الجنائز من حديث أبي هريرة نحوه وسيأتي (فعند ذلك ينظر في نفسه أنه مثلهم وغفلته كغفلتهم وستكون عاقبته كما قبضتهم قال أبو الدرداء) رضى الله عنه (اذا ذكرت الموتى فعد نفسك كأحدهم) رواه أبو نعيم في الحلية من طريق أبي بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن عبد الله بن مرة قال قال أبو الدرداء أعبدوا الله كأنكم ترونه وعبدوا أنفسكم من الموتى واعلموا ان قليلا يغنيكم خير من كثير يلهمكم (وقال ابن مسعود) رضى الله عنه (السعيد من وعظ بغيره) رواه مسلم من طريق عمرو بن الحارث عن أبي الزبير المكي عن عامر بن واثلة عنه بزيادة والشقي من شقي في بطن أمه وهو عند العسكري في الامثال من طريق عون عن أبي واثل وعند القاضي من طريق ادريس بن يزيد الاودى عن أبي اسحق عن أبي الاحوص كلاهما عن ابن مسعود مرفوعا ورواه العسكري أيضا من طريق عبد الله بن مصعب بن خالد بن زيد عن أبيه عن جده زيد بن خالد رفعه بلغنا المصنف ورواه القاضي من هذا الوجه بتمامه وروى من حديث عبد الله بن مصعب عن أبيه أيضا فقال عن عقبة بن عامر بدل زيدوهما ضعيفان ولذا قال ابن الجوزي لا يثبت كذلك مرفوعا (وقال عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى في خطبته (الآن ترون أنكم تجهزون كل يوم غدايا أو راحا الى الله عز وجل

تضعونه في صدع من الارض قد قوسد التراب وخلف الاحباب وقطع الاسباب هكذا
أورده هنا مختصرا وسيأتي بهتمامه في آخر الباب الذي يليه أخرجه أبو نعيم في الحلية مطولا كما سئذ كره
(فلازمة هذه الافكار وامثالها مع دخول المقابر ومشاهدة المرضى) وأهل البلاء (هو الذي يجدد ذكر
الموت في القلب حتى يغلب عليه بحيث يصير نصب عينيه فعند ذلك يوشك ان يستعده و يتجافى عن دار
الغرور والافالذ كره بظاهر القلب وعذبة اللسان) أي طرفه (قليل الجدوى) أي الفائدة (في التحذير
والتنبيه) وسيأتي ذكر الخطب التي فيها مجال أفكار المعتبرين من كلام أمير المؤمنين علي رضي الله عنه
ومن كلام عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى في آخر الباب الذي يليه (ومهما طاب قلبه بشئ من الدنيا
ينبغي أن يتذكر في الحال أنه لا بد له من مفارقة نظر ابن مطيع بن الاسود بن
حارثة بن فضلة بن عوف بن عبيد بن عريج بن عدي بن كعب بن لؤي بن غالب القرشي العدوي المدني ولده في
حياة النبي صلى الله عليه وسلم ولا يبه حجة كان من رجال قريش جلدوا وشجاعة كان على قريش يوم الحرة وقتل
مع ابن الزبير بمكة وكان قد استعمله على الكوفة روى له مسلم حديثا واحدا (ذات يوم الى داره فأعجبه
حسنها ثم بكى فقال والله لولا الموت لكنت بك مسرورا لولا ما نصير اليه من ضيق القبور ولقرت بالدنيا أعيننا
ثم بكى بكاء شديدا حتى ارتفع صوته) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الموت والله الموفق

تضعونه في صدع من الارض قد قوسد التراب وخلف الاحباب وقطع الاسباب هكذا
أورده هنا مختصرا وسيأتي بهتمامه في آخر الباب الذي يليه أخرجه أبو نعيم في الحلية مطولا كما سئذ كره
(فلازمة هذه الافكار وامثالها مع دخول المقابر ومشاهدة المرضى) وأهل البلاء (هو الذي يجدد ذكر
الموت في القلب حتى يغلب عليه بحيث يصير نصب عينيه فعند ذلك يوشك ان يستعده و يتجافى عن دار
الغرور والافالذ كره بظاهر القلب وعذبة اللسان) أي طرفه (قليل الجدوى) أي الفائدة (في التحذير
والتنبيه) وسيأتي ذكر الخطب التي فيها مجال أفكار المعتبرين من كلام أمير المؤمنين علي رضي الله عنه
ومن كلام عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى في آخر الباب الذي يليه (ومهما طاب قلبه بشئ من الدنيا
ينبغي أن يتذكر في الحال أنه لا بد له من مفارقة نظر ابن مطيع بن الاسود بن
حارثة بن فضلة بن عوف بن عبيد بن عريج بن عدي بن كعب بن لؤي بن غالب القرشي العدوي المدني ولده في
حياة النبي صلى الله عليه وسلم ولا يبه حجة كان من رجال قريش جلدوا وشجاعة كان على قريش يوم الحرة وقتل
مع ابن الزبير بمكة وكان قد استعمله على الكوفة روى له مسلم حديثا واحدا (ذات يوم الى داره فأعجبه
حسنها ثم بكى فقال والله لولا الموت لكنت بك مسرورا لولا ما نصير اليه من ضيق القبور ولقرت بالدنيا أعيننا
ثم بكى بكاء شديدا حتى ارتفع صوته) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الموت والله الموفق

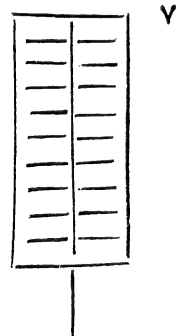
(الباب الثاني في طول الامل وفضيلة قصر الامل وسبب طولوه وكيفية معالجته)

وفيه أربعة فصول * الفصل الاول في (فضيلة قصر الامل) اعلم ان الامل هو توقع حصول الشئ وأكثر
ما يستعمل فيما يبعد حصوله فمن عزم على سفر الى بلد بعيد يقول أمأت الوصول ولا يقول طمعت الان
قرب منها فان الطمع ليس الا في القريب والرجاء بين الامل والطمع فان الرجاء قد يخاف ان لا يحصل مأموله
ويقال لما في القلب بما يئمال من الخير أمل ومن الخوف بالاحشاء ولما لا يكون لصاحبه ولا عليه خطر ومن
الشر وما لا خير فيه وسواس وقصره حبس النفس عنه يقال قصرت نفسي على هذا الامر اذا لم يطمع الى
غيره وقصرت من طرفي لم أرفعها الى مكره (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عمر) بن الخطاب
رضي الله عنه ما (اذا أصبحت فلا تتحدث نفسك بالساء واذا أمسيت فلا تتحدث نفسك بالصباح وخذ من
حياتك موتك ومن صحبتك لسقمك فانك يا عبد الله لا تدري ما اسمك غدا) قال العراقي رواه ابن حبان
ورواه البخاري من قول ابن عمر في آخر حديث كثر في الدنيا كأنك غريب اه قلت ورواه البخاري
من طريق الاعمش عن مجاهد عنه به الى قوله عابرسيل مرفوعا من حديث ابن عمر وما سوى ذلك فانه من
قوله لمجاهد وروى ابن المبارك في الزهد وأحمد والترمذي وابن ماجه والبيهقي في الشعب والعسكري في
الامثال من طريق سفیان عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن عمر قال أخذ رسول الله صلى الله عليه
وسلم ببعض جسدي فقال يا عبد الله بن عمر كن في الدنيا كأنك غريب أو عابرسيل وعد نفسك من أهل
القبور وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو بكر بن خالد حدثنا الحرث بن أبي اسامة حدثنا اسحق بن عيسى
الطباع حدثنا حماد بن زيد ح وحدثنا حبيب بن الحسن حدثنا يوسف القاضي حدثنا عمر بن مرزوق
حدثنا زائدة ح وحدثنا أحمد بن جعفر بن حمدان البصري حدثنا عبد الله بن أحمد الدورقي حدثنا
أحمد بن نونس حدثنا زهير ح وحدثنا سليمان بن أحمد حدثنا علي بن عبد العزيز حدثنا
أبو نعيم حدثنا سفیان واللفظ له قالوا عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن عمر قال قال لي وأحب
في الله وأبغض في الله ووال في الله وعاد في الله فانك لا تتال ولاية الله الا بذلك ولا تحدد رجلا طمعا في الاعيان
وان كثرت صلاته وصيامه حتى يـكون كذلك وصارت موافاة الناس في أمر الدنيا وان ذلك لا يجزى
عن أهله شيئا قال وقال لي ابن عمر اذا أصبحت فلا تتحدث نفسك بالساء واذا أمسيت فلا تتحدث نفسك
بالصباح وخذ من صحبتك لسقمك ومن حياتك موتك فانك يا عبد الله بن عمر لا تدري ما اسمك غدا قال واخذ

ولبيدة بجائدة ينار الى شهر فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ألا تعجبون من اسامة المشتري الى شهر ان اسامة لطويل الامل والذي
نفسى بيده ما طرفت عيناي الا ظننت أن شفرى لا يلتقيان حتى يقبض الله روحى ولا رفعت طرفى فظننت انى واضعه حتى أقبض ولا لقمت
لقمة الا ظننت انى لا أسيغها حتى أغص (٢٣٨) به من الموت ثم قال يا بن آدم ان كنتم تعقلون فعادوا أنفسهم من الموت والذي

(ولبيدة) أى جارية (بجائدة ينار الى شهر) قال (فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ألا تعجبون
من اسامة المشتري الى شهر ان اسامة لطويل الامل والذي نفسى بيده ما طرفت عيناي الا ظننت
ان شفرى) بضم الشين المجبة وسكون الفاء وهو حرف الجفن الذي ينبت عليه الهدب والجمع أشفار
(لا يلتقيان حتى يقبض الله روحى ولا رفعت طرفى فظننت انى واضعه حتى أقبض ولا لقمت لقمة
الا ظننت انى لا أسيغها حتى أغص) به من الموت ثم قال يا بنى آدم ان كنتم تعقلون فعادوا أنفسهم من الموت
والذى نفسى بيده ان ما توعدون لا توما أتمتم بمجزيين) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا فى قصر الامل
والطبرانى فى مسند الشاميين وأبو نعيم فى الحلية والبيهقى فى الشعب بسند ضعيف اه قلت ورواه كذلك
ابن عساكر فى التاريخ (وعن ابن عباس) رضى الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخرج
أى الى الخلاء (بهريق الماء فيتمسح بالتراب) أى يتيمم به (فاقول له يا رسول الله ان الماء عنك قريب
فيقول ما يدري بنى لعلى لا يبلغه) قال العراقي رواه ابن المبارك فى الزهد وابن أبي الدنيا فى قصر الامل والبراز
بسند ضعيف (وروى أنه صلى الله عليه وسلم أخذ ثلاثة أعواد فغرر زعودا بين يديه والاخر الى جنبه وأما
الاخر فابعده فقال هل تدرون ما هذا قالوا الله ورسوله اعلم قال هذا الانسان وهذا الاجل وذلك الامل
يتعاطاه ابن آدم ويختلجه الاجل دون الامل) قال العراقي رواه أحمد وابن أبي الدنيا فى قصر الامل واللفظ
له والرامهرمضى فى الامثال من رواية أبي المتوكل الناجى عن أبي سعيد الخدرى واسناده حسن ورواه ابن
المبارك فى الزهد وابن أبي الدنيا من رواية أبي المتوكل مرسل اه قلت لفظ ابن المبارك عن أبي المتوكل
الناجى هو الذى ساقه المصنف هنا وأما لفظ أحمد عن أبي سعيد ان النبى صلى الله عليه وسلم غرر زعودا ثم
غرر الى جنبه آخر ثم غرر الثالث فابعده قال هل تدرون ما هذا هذا الانسان وهذا أجله وهذا أمـله
يتعاطى الامل فيختلجه الاجل دون ذلك وروى ابن أبي الدنيا فى قصر الامل والديلمى من حديث أنس
مثل الانسان والامل والاجل فمثل الاجل الى جانبه والامل امامه فبينما هو يطلب الامل امامه اذ آتاه
الاجل فاخـلجه (وقال صلى الله عليه وسلم مثل ابن آدم والى جنبه تسع وتسعون منية ان أخطأ أنه المنايا
وقع فى الهرم) قال العراقي رواه الترمذى من حديث عبد الله بن الشخير وقال حسن اه قلت هو
هكذا فى السنن بزيادة حتى يموت وقال حسن غريب ورواه كذلك الطبرانى والبيهقى والضياء كلهم من
طريق مظرف بن عبد الله بن الشخير عن أبيه ورواه أبو نعيم فى الحلية عن الطبرانى حدثنا محمد بن عبد
الله الحضرمى حدثنا محمد بن فراس حدثنا سليم بن قتيبة حدثنا عمر عن قتادة عن مطرف به فذكره (قال
ابن مسعود) رضى الله عنه (هذا المرء وهذه الختوف) أى المنايا المهلكة (حوله شوارع اليه) أى بارزة اليه
مشرعة نحوه (والهرم وراء الختوف والامل وراء الهرم فهو يؤمل وهذه الختوف شوارع اليه فإيهما أمر
به أخذه فان أخطأ أنه الختوف) ولم نصبه (قتله الهرم وهو ينتظر الامل وقال عبد الله) بن مسعود
رضى الله عنه (خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطا مربعا وخط وسطه خطا وخط خطوطا الى
جنب الخط وخط خطا خارجا وقال أتدرون ما هذا قلنا الله ورسوله اعلم قال هذا الانسان للخط الذى فى
الوسط وهذا الاجل يحيط به وهذه الاعراض للخطوط التى حوله تنهشه ان أخطأ هذا خطه هذا خطه وهذا
الامل يعنى الخط الخارج) قال العراقي رواه البخارى قلت قال أبو نعيم فى الحلية حدثنا سليمان بن أحمد

نفسى بيده ان ما توعدون
لا توما أتمتم بمجزيين
وعن ابن عباس رضى الله
عنه ما ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان يخرج
بهرريق الماء فيتمسح
بالتراب فاقول له يا رسول الله
ان الماء عنك قريب فيقول
ما يدري بنى لعلى لا يبلغه
وروى أنه صلى الله عليه
وسلم أخذ ثلاثة أعواد
فغرر زعودا بين يديه والاخر
الى جنبه وأما الثالث فابعده
فقال هل تدرون ما هذا



قالوا الله ورسوله اعلم قال
هذا الانسان وهذا الاجل
وذلك الامل يتعاطاه ابن
آدم ويختلجه الاجل دون
الامل وقال عليه السلام
مثل ابن آدم والى جنبه
تسع وتسعون منية ان
أخطأ أنه المنايا وقع فى الهرم
قال ابن مسعود هذا المرء

وهذه الختوف حوله شوارع
اليه الهرم وراء الختوف والامل وراء الهرم فهو يؤمل وهذه الختوف شوارع اليه فإيهما
أمر به أخذه فان أخطأ أنه الختوف قتلته الهرم وهو ينتظر الامل وقال عبد الله خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطا مربعا وخط وسطه خطا
وخط خطوطا الى جنب الخط وخط خطا خارجا وقال أتدرون ما هذا قلنا الله ورسوله اعلم قال هذا الانسان للخط الذى فى الوسط وهذا الاجل
يحيط به وهذه الاعراض للخطوط التى حوله تنهشه ان أخطأ هذا خطه هذا خطه وهذا
الامل يعنى الخط الخارج

حدثنا عبد الله بن محمد بن سعيد بن أبي مريم حدثنا محمد بن يوسف الفريابي ح وحدثنا سليمان حدثنا
 حطص بن عمر حدثنا قبيصة بن عقبة قال حدثنا سليمان ح وحدثنا أبو اسحق بن حنيفة حدثنا أحمد بن
 الحسن الصوفي حدثنا أبو خيثمة حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان عن أبيه عن أبي يعلى منذر الثوري عن
 الربيع بن خيثم عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه خط خطا مربعة وجعل في وسط
 الخط خطا وجعل خطا خارجا من المربعة دائرة وجعل حوله حروفا وخط حولها خطوطا فقال المربع
 الاجل والخط الوسط الانسان وهذه الدائرة الخارجة الامل وهذه الحروف الاعراض والاعراض تصيبه
 من كل مكان كلما انفلت من واحدة أخذت واحدة والاجل قد حال دون الامل لفظ سليمان وقال يحيى بن
 سعيد هذه الخطوط التي الى جنبه الاعراض تنهشه من كل مكان ان أخطاه هذا أصابه هذا وخط المربع
 الاجل المحيط به والخط الخارج الامل قال الشيخ أبو نعيم حديث صحيح متفق على صحته لم يروه عن الربيع
 الامندر (وقال أنس) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يهرم) أي يكبر (ابن آدم ويبقى
 منه) خصلتان (اثنتان) استمارة يعني تستحكم في قلب الشيخ كاستحكم قوة الشاب في شبابه (الحرص
 والامل) فالحرص فقره ولومك الدنيا والامل همه ونعبه وانما لم تكبرهاتان لان المرء جبيل على حب
 الشهوات وانما تنالها بالمال والعمر قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في قصر الامل باسناد صحيح اه
 قلت بل رواه بهذا اللفظ أحمد والشيخان تعليقا والنسائي كلهم من طريق شعبة عن قتادة عن أنس وفي
 لفظ البخاري يكبر بدل يهرم (وفي رواية) يهرم ابن آدم (وتشبه معه اثنتان الحرص على المال والحرص
 على العمر) قال العراقي رواه مسلم بهذا اللفظ قلت وكذلك رواه الطيالسي والترمذي وابن ماجه وابن
 حبان كلهم من طريق هشام عن قتادة عن أنس واللفظ الطيالسي يكبر ومن طريقه رواه أبو نعيم في الحلية
 ورواه الطبراني من حديث سمرة وفي المقاصد للسخاوي وفي لفظ شيب ابن آدم وتشبه منه اثنتان وذكر
 صاحب البستان عن أبي عثمان النهدي قال بلغت نحو من ثلاثين ومائة سنة وامن شيء الا وقد أنكرته
 الأمل فاني أجده هو (وقال صلى الله عليه وسلم نجاة هذه الامة) وهم الصالح والتابعون باحسان
 ومن دانا هم من السلف (بالبقيين والزهد) أي بالثقة بالله في أمورهم والتجافي عن الدنيا بالزهد فيها
 (وبهك) أي يكاد بهك (آخر هذه الامة بالخل والامل) أي بالاسترسال فيهما والمراد من ذلك ان الصدر
 الاول قد تخلوا بالبقيين والزهد وتخلوا عن الخل والامل وذلك من اسباب النجاة من العقاب وفي آخر
 الزمان ينعكس الحال وذلك من الاسباب المؤدية للهلاك قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في قصر الامل من
 رواية ابن لهيعة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده اه قات وكذلك رواه أبو بكر بن لال في مساوي
 الاخلاق والخطيب في كتاب الخلاع وابن لهيعة لا يحتج به ثم ان المذموم من ذلك الاسترسال فيه لا قطع
 أصله واليه أشار المصنف بقوله (وقيل ييتم عيسى عليه السلام جالس وشيخ يعمل بمسحاة) بكسر الميم آلة
 من حديد (يشير بها الارض) أي يخدمها (فقال عيسى) عليه السلام في نفسه (اللهم اترع منه الامل)
 فاستجيب له (فوضع الشيخ المسحاة) وترك الشغل (واضطجع) على جنبه يستريح (فلبت ساعة) على ذلك
 (فقال) عيسى عليه السلام في نفسه (اللهم اردد اليه الامل) فاستجيب له (فقام) الشيخ (فجعل يعمل)
 في الارض (فسأله عيسى عليه السلام عن ذلك فقال ييتم أنا أعمل اذ قالت لي نفسي الى متى تعمل وأنت
 شيخ كبير فالقيت المسحاة واضطجعت ثم قالت لي نفسي والله لا بد لك من عيش مابقيت فقامت الى مسحاتي
 رواه ابن أبي الدنيا في قصر الامل (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أكلكم يحب ان يدخل الجنة قالوا نعم يا رسول الله قال قصر وامن الامل وثبتوا آجالكم بين أبصاركم
 واستحيوا من الله حق الحياء) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في قصر الامل هكذا من حديث الحسن مرسل
 اه قالت والسطر الاخير رواه أحمد والترمذي من حديث ابن مسعود والخرائطى من حديث عائشة

وقال أنس قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يهرم
 ابن آدم ويبقى معه اثنتان
 الحرص والامل وفي رواية
 وتشبه معه اثنتان الحرص
 على المال والحرص على
 العمر وقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم نجاة أول هذه
 الامة بالبقيين والزهد
 وبهك آخر هذه الامة
 بالخل والامل وقيل ييتم
 عيسى عليه السلام جالس
 وشيخ يعمل بمسحاة يشير بها
 الارض فقال عيسى اللهم
 اترع منه الامل فوضع
 الشيخ المسحاة واضطجع
 فلبت ساعة فقال عيسى
 اللهم اردد اليه الامل فقام
 فجعل يعمل فسأله عيسى
 عن ذلك فقال ييتم أنا
 أعمل اذ قالت لي نفسي الى
 متى تعمل وأنت شيخ
 كبير فألقيت المسحات
 واضطجعت ثم قالت لي نفسي
 والله لا بد لك من عيش
 مابقيت فقامت الى مسحاتي
 وقال الحسن قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 أكلكم يحب أن يدخل
 الجنة قالوا نعم يا رسول الله
 قال قصر وامن الامل وثبتوا
 آجالكم بين أبصاركم
 واستحيوا من الله حق الحياء

وقال الثوري الزهد في الدنيا قصر الامل ليس باكل الغليظ ولا لبس العباءة وسأل الفضل بن فضالة ربه أن يرفع عنه الامل فذهب عنه شهوة الطعام والشراب ثم دعا ربه فرد عليه الامل فرجع الى الطعام والشراب وقيل للحسن يا أبا سعيد ألا تغسل قبضك فقال الامر اعجل من ذلك وقال الحسن الموت معقود بنواصيكم والدنيا تطوى من وراءكم * وقال (٢٤١) بعضهم انا كرجل ماد عنه والسيف عليه

ينظر متى تضرب عنقه وقال داود الطائي لو أمات أن أعيش شهرا لرايتي قد أتيت عظيمًا وكيف أوئل ذلك وأرى الفجائع تغشى الخلائق في ساعات الليل والنهار * وحكى انه جاء شقيق البلخي الى استاذ له يقال له أبو هاشم الرماني وفي طرف كسائه شيء مصرور فقال له استاذك ايش هذا معك فقال لوزان دفعها لي أخ لي وقال أحب أن تفطر عليها فقال يا شقيق وأنت تحدث نفسك انك تبقى الى الليل لا كلمتك أبدا قال فاغلق في وجهي الباب ودخل * وقال عمر بن عبد العزيز في خطبته ان لكل سفر زاد الاحمال فتزودوا لسفركم من الدنيا الى الآخرة التقوى وكونوا كمن عان ما أعد الله من ثوابه وعقابه ترهبوا وترهبوا ولا يطولن عليكم الامد فتعسروا بكم وتنقادوا لعدوكم فانه والله ما بسط أمل من لا يدري له بعد مسائه ولا يحصى بعد صباحه وربما كانت بين ذلك خطفات المنايا وكم رأيت ورأيتم من كان بالدنيا فترا

سعد الجوهري سمعت الحسن بن عبد الملك يقول (قال الثوري ليس الزهد في الدنيا بلبس الحشن ولا أكل الجشب انما الزهد قصر الامل وحدثنا أبو بكر الطحلي حدثنا الحسين بن جعفر حدثنا اسمعيل الطحلي قال قال وكيع كان سفيان يقول الزهد في الدنيا قصر الامل (وسأل) أبو مالك (الفضل بن فضالة) بن أبي أمية البصري روى له أبو داود والترمذي وابن ماجه (ربه أن يرفع عنه الامل فذهب عنه شهوة الطعام والشراب ثم دعا ربه فرد عليه الامل فرجع الى الطعام والشراب) رواه ابن أبي الدنيا في قصر الامل وفيه اشارة الى ان المذموم منه انما هو الاسترسال فيه لا أصله (وقيل للحسن) البصري (يا أبا سعيد ألا تغسل قبضك فقال الامر اعجل من ذلك) رواه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا أبي حدثنا أبو الحسن بن أبيان حدثنا أبو بكر بن عبيد حدثنا سعدويه واسحق بن إبراهيم قال حدثنا أبو معاوية عن الحسن قال قيل يا أبا سعيد فذكره (وقال الحسن) البصري (الموت معقود بنواصيكم والدنيا تطوى من وراءكم) رواه أبو نعيم في الحلية من طريق فضيل بن عياض عن هشام عن الحسن قال انكم أصبحتم في أجل منقوص وعمل محطوط والموت في رقابكم والنار بين أيديكم وماترون والله ذاهب فتوقعوا قضاء الله في كل يوم وليلة ولينظر امرؤ ما قدم لنفسه (وقال بعضهم انا كرجل ماد عنه والسيف عليه ينظر متى تضرب عنقه وقال داود) بن نصير (الطائي) رحمه الله تعالى (لو أمات ان أعيش شهرا لرايتي قد أتيت عظيمًا وكيف أوئل ذلك وأرى الفجائع) أي بغتات المصائب (تغشى الخلائق في ساعات الليل والنهار) رواه ابن أبي الدنيا في قصر الامل (وحكى انه جاء شقيق البلخي) رحمه الله تعالى (الى استاذ له يقال له أبو هاشم الرماني) كان يتزل عصر الزمان بواسطه سمع يحيى بن دينار وقيل يحيى بن الاسود رأى أنس بن مالك قال أبو حاتم وكان نقيبها صدوقا مات سنة ١٢٣ وقيل سنة ١٤٥ روى له الجماعة (وفي طرف كسائه شيء مصرور فقال له استاذك ايش هذا معك قال لوزان دفعها لي أخ لي وقال أحب ان تفطر عليها فقال) استاذك (يا شقيق وانت تحدث نفسك أنك تبقى الى الليل لا كلمتك أبدا قال فاغلق في وجهي الباب ودخل) رواه ابن أبي الدنيا في قصر الامل (وقال عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (في خطبته ان لكل سفر زاد الاحمال فتزودوا للسفركم من الدنيا الى الآخرة التقوى) يشير الى قوله تعالى وتزودوا فان خير الزاد التقوى واتقون يا أولى الالباب (وكونوا كمن عان ما أعد الله من ثوابه وعقابه ترهبوا وترهبوا) فيه لف ونشر مرتب (ولا يطولن عليكم الامد فتعسروا بكم) يشير الى قوله تعالى طال عليهم الامد فقست قلوبهم (وتنقادوا لعدوكم) أي بليس (فانه والله ما بسط أمل من لا يدري له لعله لا يصبح بعد مسائه ولا يحصى بعد صباحه وربما كانت بين ذلك خطفات المنايا وكم رأيت ورأيتم من كان بالدنيا فترا وانما تقر عين من وثق بالنجاة من عذاب الله وانما يفرح من آمن من أهوال يوم القيامة فأما من لا يداوى كلما) أي جرحا (الأصابع جرح من ناحية أخرى فكيف يفرح أعوذ بالله ان أمركم بما أنهي عن أنفسي فتخسر صفقتي ويظهر عيبتي) كذا في النسخ ولفظ الحلية عيبتي (وتبدد ومسكنتي في يوم يبدو فيه الغنى والفقر والموازن فيه منصوبة لقد عنيتم بامر لوعنت به النجوم لانكدرت ولو عنت به الجبال لذابت ولو عنت به الارض لتشققت أما تعلمون انه ليس بين الجنة والنار منزلة وانكم صائرون الى احدهما) رواه أبو نعيم في الحلية قال حدثنا أبي ومحمد بن أحمد قال حدثنا أحمد بن محمد بن عمر حدثنا عبد الله بن محمد بن عبيد حدثني أبو عبد الرحمن حاتم بن عبد الله الأزدي عن الحسين بن محمد الخزاعي عن

(٣١ - (تحاف السادة المتقين) - عاشر) وانما تقر عين من وثق بالنجاة من عذاب الله تعالى وانما يفرح من آمن أهوال القيامة فأما من لا يداوى كلما الأصابع جرح من ناحية أخرى فكيف يفرح أعوذ بالله من أن أمركم بما أنهي عن أنفسي فتخسر صفقتي وتظهر عيبتي وتبدد ومسكنتي في يوم يبدو فيه الغنى والفقر والموازن فيه منصوبة لقد عنيتم بامر لوعنت به النجوم لانكدرت ولو عنت به الجبال لذابت ولو عنت به الارض لتشققت أما تعلمون انه ليس بين الجنة والنار منزلة وانكم صائرون الى احدهما

وكتب رجل إلى أخ له أما بعد فإن الدنيا حلم والآخرة بقطة والمتوسط بينهما الموت ونحن في أضغاث أحلام والسلام وكتب آخر إلى أخ له ان الحزن على الدنيا طويل والموت من الانسان قريب ولا نقص في كل يوم منه نصيب والبلاء في جسمه ديب فبادر قبل أن تنادي بالرحيل والسلام وقال الحسن كان آدم (٢٤٢) عليه السلام قبل أن يخطئ أمه خلف ظهره وأجله بين عينيه فلما أصاب الخطيئة حول فجعل

أمله بين عينيه وأجله خلف ظهره وقال عبد الله بن سميطة سمعت أبي يقول أيها المغتر بطول صحته أما رأيت ميثاق من غير سقم أيها المغتر بطول المهلة أما رأيت مأخوذاً قط من غير عدة أنك لو فكرت في طول عمرك لنسيت ما قد تقدم من لذاتك بالصحّة تغترون أم بطول العافية تمرحون أم الموت تأمنون أم على ملك الموت تحترقون إن ملك الموت إذا جاء لا يمنعه منك ثروة مالك ولا كثرة احتشادك أما علمت أن ساعة الموت ذات كرب وغصص وندامة على التفريط ثم يقال رحم الله عبداً عمل لمابعده الموت رحم الله عبداً نظرت لنفسه قبل نزول الموت وقال أبو زكريا التيمي بينما سليمان ابن عبد الملك في المسجد الحرام إذا أتى بحجر منقور فطالب من يقرؤه فأتى يوهب ابن منبه فاذا فيه ابن آدم أنك لو رأيت قرب ما بقي من أجلك لزهدت في طول أملك ولرغبت في الزيادة من عمالك ولعصرت من حرصك وحيلك وانما يلقاك غدا ندملك لو قدر لك بلك قدمك

رجل من ولد عثمان ان عمر بن عبد العزيز قال في بعض خطبته فذكره سواء بسواء (وكتب رجل إلى أخ له أما بعد فإن الدنيا حلم والآخرة بقطة والمتوسط بينهما الموت ونحن في أضغاث أحلام والسلام) رواه ابن أبي الدنيا في قصر الأمل (وكتب آخر إلى أخ له ان الحزن على الدنيا طويل والموت من الانسان قريب ولا نقص في كل يوم منه نصيب والبلوى في جسمه ديب فبادر قبل أن تنادي بالرحيل والسلام) رواه أبو نعيم في الحلية قال كتب عمر بن المنهال القرشي إلى ابراهيم بن أدهم وهو بالرملة ان عظمي موعظة أحفظها عنك فكتب اليه أما بعد فإن الحزن على الدنيا طويل فذكره وفيه بعد قوله بالرحيل واجتهد بدار المعمر قبل الانتقال إلى دار المقر (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (كان آدم عليه السلام قبل أن يخطئ أمه خلف ظهره وأجله بين عينيه فلما أصاب الخطيئة حول فجعل أمله بين عينيه وأجله خلف ظهره) رواه أحمد في الزهد قال حدثنا يزيد بن هرون أخبرنا هشام هو الدستوائي عن الحسن قال كان آدم عليه السلام قبل أن يصيب الخطيئة فذكره ورواه أبو نعيم في الحلية من طريقه (وقال عبيد الله بن شبيب) بن عجلان الشيباني البصري ثقة مات سنة احدى وثمانين ومائة وروى عن أبيه وعمه الأخضر بن عجلان وعنه عبد الرحمن بن مهدي وسيار وعبد الله بن عيسى الطفاوي وأبو داود الطيالسي ومحمد بن عبيد بن حساب روى له الترمذي (سمعت أبي) هو أبوهمام شبيب بالمعجمة مصغراً أخو الأخضر زوى عن أبي بكر الحنفي وزهير العامري وعطاء وابن عمرو عنه ابنه المذكور وجعفر بن سليمان الضبي وعبد الرحمن ابن مهدي ورياح بن عمر والقيسي وأبو عاصم عبد الله بن عبيد الله العباداني وابراهيم بن عبد الملك والصق ابن حزن (يقول أيها المغتر بطول صحته أما رأيت ميثاق من غير سقم أيها المغتر بطول المهلة أما رأيت مأخوذاً قط من غير عدة أنك لو فكرت في طول عمرك لنسيت ما قد تقدم من لذاتك بالصحّة تغترون أم بطول العافية تمرحون أم الموت تأمنون أم على ملك الموت تحترقون إن ملك الموت إذا جاء لا يمنعه منك ثروة مالك ولا كثرة احتشادك أما علمت أن ساعة الموت ذات كرب وغصص وندامة على التفريط ثم يقول رحم الله عبداً عمل لمابعده الموت رحم الله عبداً نظرت لنفسه قبل نزول الموت) رواه عبد الله بن أحمد بن زوائد الزهد قال أخبر عن سيار عن عبيد الله بن شبيب قال سمعت أبي يقول فساد نحو ذلك (وقال أبو زكريا) يحيى بن طلحة بن عبيد الله (التيمي) المديني ثقة روى له الترمذي والنسائي وابن ماجه (بينما سليمان بن عبد الملك) بن مروان (في المسجد الحرام إذا أتى بحجر منقور فطالب من يقرؤه فأتى يوهب بن منبه) البجلي (فاذا فيه ابن آدم أنك لو رأيت قرب ما بقي من أجلك لزهدت في طول أملك ولرغبت في الزيادة من عمالك ولعصرت من حرصك وحيلك وانما يلقاك غدا ندملك لو قدر لك بلك قدمك وفارقك الولد القريب ورفضك الولد والنسيب فلا أنت إلى دنياك عائد ولا في حسناتك زائد فاعمل ليوم القيامة قبل الحسرة والندامة فبني سليمان بكاء شديداً) رواه أبو نعيم في الحلية قال حدثنا محمد بن أحمد ابن ابان حدثنا أي حدثنا عبد الله بن عبيد حدثنا أبو عبد الله بن ادريس عن أبي زكريا التيمي قال بينما سليمان بن عبد الملك فساقه (وقال بعضهم رأيت كتاباً من محمد بن يوسف إلى عبد الرحمن بن يوسف) صورته (سلام عليك فاني أجد الله الذي لا اله الا هو أما بعد فاني أحذرك متحولاً من دار مهلكتك) وهي الدنيا (إلى دار اقامتك وجزاء أعمالك) وهي دار الآخرة (فتصير في قرار باطن الارض بعد ظاهرها

فيا تملك

وأسلمك أهالك وحشمتك وفارقك الولد والقريب ورفضك الولد والنسيب فلا أنت إلى دنياك عائد ولا

في حسناتك زائد فاعمل ليوم القيامة قبل الحسرة والندامة فبني سليمان بكاء شديداً وقال بعضهم رأيت كتاباً من محمد بن يوسف إلى عبد الرحمن بن يوسف سلام عليك فاني أجد الله الذي لا اله الا هو أما بعد فاني أحذرك متحولاً من دار مهلكتك وجزاء أعمالك فتصير في قرار باطن الارض بعد ظاهرها

فيا تبتك منكروني كبير فيقعد انك وينتهز انك فان يكن الله معك فلا بأس ولا وحشة ولا فاقة وان يكن غير ذلك فاعاذني الله واياك من سوء مصير ع
وضيق مضجع ثم تبلغن صحبة الخشرون وتفخ الصور وقيام الجبار لفصل قضاء الخلاق وخلا الارض من أهلها والسموات من سكانها فباحت
الاسرار وأسعرت النار ووضعت الموازين وحي بالنبيين والشهداء وقضى بينهم بالحق (٢٤٣) وقبل الحمد لله رب العالمين فكم من

مفتضح ومستور وكم من
هالك وناج وكم من معذب
ومرحوم فيا ليت شعري
ما حالى وحالك يومئذ في هذا
ماهدم اللذات وأسلى عن
الشهوات وقصر عن الامل
وأيقظ النائمين وحذر
الغافلين أعاننا الله واياكم
على هذا الخطر العظيم
وأوقع الدنيا والآخرة من
قلبي وقلوب موقعهما من
قلوب المتقين فاعاننا الله
وله السلام وخطب عمر
ابن عبد العزيز رحمه الله
وأثنى عليه وقال أيها الناس
انكم لم تخلقوا عبثا ولن
تتركوا سدى وان لكم
معادا يحكمكم الله فيه للحكم
والفصل فيما بينكم فغاب
وشقى غدا عبد أخرج الله
من رحمته التي وسعت كل
شيء وجنته التي عرضها
السموات والارض وانما
يكون الامان غدا لمن خاف
وأتقى وباع قلبا بكثير وفانيا
بيات وشقوة بسعادة ألا
ترون انكم في اسلاب
الهالكين وسخلف بعدكم
الباقيون ألا ترون انكم في
كل يوم تشيعون غدا وباورنا
الى الله عز وجل فدقضى
نجهه وانقطع أمه فقتضونه

فيا تبتك منكروني كبير فيقعد انك ويسأل انك (وينتهز انك فان يكن الله معك) بان هذالك للجواب (فلا
بأس ولا وحشة ولا فاقة وان يكن غير ذلك فاعاذني الله واياك من سوء مصير ع وضيق مضجع) أى في
لحدك (ثم تبلغن صحبة الخشرون وتفخ الصور وقيام الجبار) جل جلاله (لفصل قضاء الخلاق
وجلاء الارض من أهلها والسموات من سكانها) يوم يقول لمن الملك اليوم (فباحت الاسرار) أى ظهر
ما كان مخفيا منها (وأسعرت النار ووضعت الموازين وحي بالنبيين والشهداء وقضى بينهم بالحق وقبيل
الحمد لله رب العالمين فكم من مفتضح ومستور وكم من هالك وناج وكم من معذب ومرحوم فيا ليت
شعري ما حالى وحالك يومئذ في هذا ماهدم اللذات وسلا عن الشهوات وقصر عن الامل وأيقظ النائمين
وحذر الغافلين أعاننا الله واياكم على هذا الخطر العظيم وأوقع الدنيا والآخرة من قلبي وقلوب موقعها
من قلوب المتقين فاعاننا الله وله والسلام) رواه ابن أبي الدنيا في قصر الامل ومحمد بن يوسف المذكور
يحتمل ان يكون هو الفرابي أو الزبيدي الراوى عن أبي قرة وعبد الرحمن بن يوسف يحتمل ان يكون أحاه
أو رجلا آخر فليجروا (وخطب عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (فحمد الله وأثنى عليه وقال أيها الناس
انكم لن تخلقوا عبثا ولن تتركوا سدى وان لكم معادا يحكمكم الله فيه للحكم والفصل فيما بينكم فغاب
وشقى غدا عبد أخرج الله من رحمته التي وسعت كل شيء وجنته التي عرضها السموات والارض وانما يكون
الامان غدا لمن خاف وأتقى وباع قلبا بكثير وفانيا بيات وشقوة بسعادة ألا ترون انكم في اسلاب الهالكين
وسخلف بعدكم الباقيون ألا ترون انكم في كل يوم تشيعون غدا وباورنا الى الله عز وجل فدقضى نجهه
وانقطع أمه فقتضونه في بطن صدع من الارض غير موسد ولا ممدود فدخلع الاسباب وفارق الاحباب
وواجه الحساب وأيم الله انى لا قول مقالتي هذه ولا أعلم عند أحدكم من الذنوب أكثر مما أعلم من نفسي
ولكنها سنن من الله عادلة أمر فيها بطاعته ونهى فيها عن معصيته واستغفر الله ووضع كفه على وجهه وبكى
حتى بلت دموعه لحبته وما عاد الى مجلسه حتى مات) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو حامد بن جبلة حدثنا
محمد بن اسحق حدثنا سعدان بن نصر المخرمي حدثنا عبد الله بن بكر بن حبيب حدثني رجل ان عمر بن
عبد العزيز خطب الناس بخصامة فقال أيها الناس انكم لن تخلقوا عبثا ولن تتركوا سدى وان لكم
معادا ينزل الله فيه للحكم فيكم والفصل بينكم وقد خاب وخسر من خرج من رحمته الله التي وسعت كل شيء
ورحم الجنة التي عرضها السموات والارض واعلموا ان الامان غدا لمن حذر الله وخافه وباع نافدا بياق
وقلبا بكثير وخوفا بامان ألا ترون انكم في اسلاب الهالكين وسخلفها بعدكم الباقيون كذا لكم حتى
يردوا الى خير الوارئين وقال أيضا حدثنا أبي حدثنا أبو الحسن بن ابان حدثنا أبو بكر بن عبيد حدثنا
اسحق بن اسماعيل حدثنا يحيى بن أبي بكر حدثنا عبد الله بن الفضل التميمي قال آخر خطبة خطبها عمر بن
عبد العزيز ان سعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد فان ما في أيديكم اسلاب الهالكين وسيتركها
الباقيون كما تركها السابقون ألا ترون انكم في كل يوم ولية تشيعون غدا وباورنا الى الله تعالى وأضعونه
في صدع من الارض ثم في بطن الصدع غير ممدود ولا موسد فدخلع الاسباب وفارق الاحباب أسكن التراب
وواجه الحساب فقير الى ما قدم امامه غنى عما ترك بعده أما والله انى لا قول لكم هذا ما أعرف من أحد من
الناس مثل ما أعرف من نفسي قال ثم قال بطرف ثوبه على عينه فبكى ثم نزل فخرج حتى أخرج الى حفرته

في بطن صدع من الارض غير موسد ولا ممدود فدخلع الاسباب وفارق الاحباب وواجه الحساب وأيم الله انى لا قول مقالتي هذه ولا أعلم عند
أحدكم من الذنوب أكثر مما أعلم من نفسي ولكنها سنن من الله عادلة أمر فيها بطاعته ونهى فيها عن معصيته واستغفر الله ووضع كفه على
وجهه وجعل يبكي حتى بلت دموعه لحبته وما عاد الى مجلسه حتى مات

وقال أيضا حدثنا محمد بن أحمد حدثنا الحسن بن محمد حدثنا أبو زرعة حدثنا أبو زرعة عبد الرحمن بن أبي
 الغمر المصري حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن أبيه قال خطب عمر بن عبد العزيز هذه الخطبة وكانت آخر
 خطبة خطبها عند الله وأثنى عليه ثم قال انكم لن تخلقوا عبثا وانكم لن تتركوا أسدى وان لكم معادا ينزل
 الله فيه فيحكم فيكم ويفصل بينكم وناب وخسر من خرج من رحمة الله وحرم جنة عرضها السموات
 والارض ألم تعلموا انه لا يأمن غدا الا من حذر الله اليوم وخافه وباع نأفدا بياق وقليل بكثير وخوفا بآمان
 ألا ترون انكم في أنساب الهالكين وستصير بعدكم للباقين وكذلك حتى تردون الى خير الوارثين ثم انكم
 تشيعون كل يوم غاديا وراثا قد قضى نحبته وانقضى أجله حتى تغيبوه في صدع من الارض في شق صدع ثم
 تتركوه غير مهتد ولا موصد قد فارق الاحباب وباشر التراب ووجه الحساب مرتهن بماء ل غنى عما ترك
 فقبر الى ما قدم فاتقوا الله وموافاته وحلول الموت بكم أما والله اني لاقول هذا وما أعلم عند أحد من الذنوب
 أكثر مما عندى واستغفر الله وما منكم من أحد يبلغنا حاجته لا يسع له ما عندنا الا تخشع ان يبدأ بى
 وبحاجتى يكون عيشه وعيشنا واحدا أما والله لو أردت غير هذا من غضارة العيش لكان اللسان به ذلولا
 وكنت باسبابه عالما ولكن سبق من الله كتاب ناطق وسنة عادلة دل فيها على طاعته ونهى فيها عن معصيته
 ثم رفع طرف رداءه فبى وأبى من حوله ورواه محمود بن محمد فى كتاب المتفجعين فقال حدثنا عبد الله بن
 الهيثم بن عثمان حدثنا أبو وهب عبد الله بن بكر بن حبيب السهمي حدثنا بشر أبو نصر قال خطبنا عمر
 ابن عبد العزيز بجنحة مرة فقال يا أيها الناس انكم لن تخلقوا عبثا فسادا فبئله وقال أبو نعيم أيضا حدثنا أبو
 حامد بن جبلة حدثنا محمد بن اسحق حدثنا ابراهيم بن هانى حدثنا سعيد بن أبي مريم حدثنا اسمعيل بن
 ابراهيم بن أبي حبيب ان عمر بن عبد العزيز كتب الى بعض الاجناد أما بعد فاني أوصيك بتقوى الله
 ولزوم طاعته فان بتقوى الله نجا أولياء الله من سخطه وحبها تحقق لهم ولايته وحبها افقوا أنبياءهم وحبها
 نصرت وجوههم وحبها انظر والى خالقهم وهى عصمة فى الدنيا من الفتن والمخرج من كرب يوم القيامة
 ولن يقبل من بقى الا بئس ما رضى به عن مضى ولن بقى عبرة فيما مضى وسنة الله فيهم واحدة فبادر بنفسك
 قبل ان يؤخذ بك ظمك ويخلص اليك كإخلاص الى من كان قبلك فقد رأيت الناس كيف يموتون وكيف
 يتفرقون ورأيت الموت كيف يعجل التائب توبته وهذا الأمل أملة هذا السلطان سلطانه وكفى بالموت
 موعظة بالغلة وشاغلا عن الدنيا ومرغبا فى الآخرة فتعوذ بالله من شر الموت وما بعده ونسأل الله خيره
 وخير ما بعده ثم ساقه بطوله وفيه كان لم يكن كل يوم تشيعون غاديا وراثا حتى الله قد قضى نحبته وانقضى
 أجله وتغيبونه فى صدع من الارض تدعون غير متوسد ولا متهمد فارق الاحبة وخلع الاسلاب وسكن
 القراب وواجه الحساب مرتهن بما عمله فقيرا الى ما قدم غنيا عما ترك فاتقوا الله قبل نزول الموت وانقضاء
 موافاته وأيم الله اني لاقول انكم هذه المقالة وما أعلم عند أحد منكم من الذنوب أكثر مما أعلم عندى واستغفر
 الله وأتوب اليه (وقال القعقاع بن حكيم) السكاني المسدي ذكره ابن حبان فى كتاب الثقات روى له الجماعة
 الا البخارى (قد استعددت للموت منذ ثلاثين سنة فلو أنى ما أحببت تأخير شئى عن شئى) رواه ابن أبي
 الدنيا فى قصر الامل (وقال) سفيان (الثورى) رحمه الله تعالى (رأيت شيخا فى مسجد الكوفة يقول أنا
 فى هذا المسجد منذ ثلاثين سنة انتظر الموت ان ينزل بي ولو أنى ما أمرته بشئ ولا نهيتة عن شئ ولا لى على
 أحد شئ ولا لاحد عنى شئ) رواه ابن أبي الدنيا فى قصر الامل (وقال عبد الله بن ثعلبة) الحنفى رحمه
 الله تعالى من رجال الحلبة حتى عنه حامد بن عمر البكر اوى وغيره (نضحك ولعل أ كفا لك قد خرجت
 من عند القصار) رواه أبو نعيم فى الحلبة فقال حدثنا أبى حدثنا أحمد بن محمد بن عبيد حدثنا أبو بكر بن
 سفيان حدثنا علي بن محمد حدثنا يوسف بن أبى عبد الله قال سمعت عبد الله بن ثعلبة الحنفى يقول فذكره
 (وقال أبو محمد) صدقة (الزاهد) رحمه الله تعالى (خرجنا بجنحة بالكوفة وخرج فيها داود) بن نصير

وقال القعقاع بن حكيم
 قد استعددت للموت منذ
 ثلاثين سنة فلو أنى ما أحببت
 تأخير شئى عن شئى وقال
 الثورى رأيت شيخا فى مسجد
 الكوفة يقول أنا فى هذا
 المسجد منذ ثلاثين سنة
 انتظر الموت ان ينزل بي ولو
 أنى ما أمرته بشئ ولا
 نهيتة عن شئ ولا لى على
 أحد شئ ولا لاحد عنى
 شئ وقال عبد الله بن ثعلبة
 نضحك ولعل أ كفا لك
 قد خرجت من عند القصار
 وقال أبو محمد بن علي الزاهد
 خرجنا فى جنحة بالكوفة
 وخرج فيها

داود الطائي فأنبذ فقعد ناحية وهي تدفن فحُثت فقعدت قريبا منه فتسكلم فقال من خاف الوعيد قصر عليه البعيد ومن طال أمه ضعف عمله وكل ما هوأت قريب واعلم يا أخي أن كل شيء يشغلك عن ربك فهو عليك مشؤم واعلم أن أهل الدنيا جميعا من أهل القبور انما يندمون على ما يخلفون ويفرحون بما يقدّمون فنادم عليه أهل القبور أهل الدنيا عليه يقتتلون وفيه يتنافسون وعليه عند القضاة

(٢٤٥)

يختصمون وروى أن
معروفا الكرخي رحمه الله
تعالى أقام الصلاة قال
محمد بن أبي توبة فقال لي
تقدم فقلت اني ان صليت
بكم هذه الصلاة لم أصل بكم
غيرها فقال معروف وأنت
تحدث نفسك ان تصلي
صلاة أخرى نعوذ بالله من
طول الامس فانه يمنع من
خير العمل وقال عمر بن
عبد العزيز في خطبته ان
الدنيا ليست بدار قراركم
دار كتب الله عليها الفناء
وكتب على أهلها الطعن
عنها فكلم من عامر موق
عما قليل بخرب وكلم من
مقيم مغتبط عما قليل
بظعن فاحسنوا رحلكم
الله منها الرحلة باحسن
بحضر تكم من النقلة
وتزودوا فان خير الزاد
التقوى انما الدنيا كفي
طلال قلص فذهب بينا
ابن آدم في الدنيا ينافس
وهو قري العين اذ دعا الله بقدره ورماه بيوم حنقه فسلبه آتاه وديناه
بقدره ورماه بيوم حنقه
فسلبه آتاه وديناه وصير
لقوم آخرين مصانعة
ومعناه ان الدنيا لا تسر
بقدر ما تضرانها تسر قليلا
وتحزن طويلا وعن أبي

(الطائي) رحمه الله تعالى فأنبذ فقعد ناحية وهي تدفن فحُثت فقعدت قريبا منه فتسكلم فقال من خاف الوعيد قصر عليه البعيد ومن طال أمه ضعف عمله وكل ما هوأت قريب واعلم يا أخي أن كل شيء يشغلك عن ربك فهو عليك مشؤم واعلم أن أهل الدنيا جميعا من أهل القبور انما يندمون على ما يخلفون ويفرحون بما يقدّمون فنادم عليه أهل القبور أهل الدنيا عليه يقتتلون وفيه يتنافسون وعليه عند القضاة يتخاصمون وروى أن معروفا الكرخي رحمه الله تعالى أقام الصلاة قال محمد بن أبي توبة فقال لي تقدم فقلت اني ان صليت بكم هذه الصلاة لم أصل بكم غيرها فقال معروف وأنت تحدث نفسك ان تصلي صلاة أخرى نعوذ بالله من طول الامس فانه يمنع من خير العمل وقال عمر بن عبد العزيز في خطبته ان الدنيا ليست بدار قراركم دار كتب الله عليها الفناء وكتب على أهلها الطعن عنها فكلم من عامر موق عما قليل بخرب وكلم من مقيم مغتبط عما قليل بظعن فاحسنوا رحلكم الله منها الرحلة باحسن بحضر تكم من النقلة وتزودوا فان خير الزاد التقوى انما الدنيا كفي طلال قلص فذهب بينا ابن آدم في الدنيا ينافس وهو قري العين اذ دعا الله بقدره ورماه بيوم حنقه فسلبه آتاه وديناه بقدره ورماه بيوم حنقه فسلبه آتاه وديناه وصير لقوم آخرين مصانعة ومعناه ان الدنيا لا تسر بقدر ما تضرانها تسر قليلا وتحزن طويلا وعن أبي

بكر الصديق رضي الله تعالى عنه انه كان يقول في خطبته أن الوضوء الحسنه وجوههم المحبون بشبابهم أن الملوك الذين بنوا المداين وحصنوها بالحيطان أن الذين كانوا يعطون الغلبة في مواطن الحرب قد تضع بهم الدهر فاصبحوا في ظلمات القبور والوحا الوحات النجا النجا

خطبنا أبو بكر الصديق رضي الله عنه فقال أما بعد فسادكم وفيهم أعلموا عباد الله أنكم تغدون وتروحون في أجل قد غيب عنكم علمه فان استطعتم ان تنقضي الآجال وأنتم في عمل الله فافعلوا ولن تستطيعوا ذلك الا بالله فسابقوا في مهل آجالكم قبل ان تنقضي آجالكم فبرزكم الى أسوأ أعمالكم فان أقواما جعلوا آجالهم لغيرهم ونسوا أنفسهم فاتهم كما ان تكونوا أمثالهم الوحا الوحا النجا النجا ان وراءكم طابا حيثما مره سريع وروى الطبراني من طريق عمرو بن دينار قال خطبنا أبو بكر فذكر نحو حديث عبد الله بن حكيم وزادتم تذكروا عباد الله فبين كان قبلكم أين كانوا أمس وأين هم اليوم أين الملوكة وأين الذين كانوا اثاروا الارض وعروها قد نسوا ونسي ذكرهم فهم اليوم كالأشئ فتلك بيوتهم خاوية وهم في ظلمات القبور هل تحس منهم من أحد أو تسمع لهم ركزا وأين من تعرفون من أصحابكم واخوانكم فقد وردوا على ما قدموا فلما الشقوة والسعادة ان الله تعالى ليس بينه وبين أحد من خلقه نسب يعطيه به خيرا ولا يصرف عنه سوا الابطاعة والاتباع أمره وانه لا خير بغيره بفساد النار ولا شر بشر بعده الجنة أقول فقول في هذا واستغفر الله لي ولكم وروى أيضا من طريق نعيم بن نجبة قال كان في خطبة أبي بكر أما تعلمون انكم تغدون وتروحون في أجل معلوم فذكر نحو حديث عبد الله بن حكيم وروى أبو نعيم في الحلية من طريق عبد الرحمن بن عبد الله بن سابط قال لما حضر أبا بكر الصديق الموت دعا عمر فقال له اتق الله يا عمر فسادك وفيه فان أنت حفظت وصيتي فلايك غائب أحب اليك من الموت وهو آتيل وان أنت ضيعت وصيتي فلايك غائب أبغض اليك من الموت ولست بمحجزه

(فصل) ومن كلام علي رضي الله عنه بعد تلاوته الهاكم التكاثر حتى زرتم المقابر ياله مراما ما أبعدهم وزورا ما أغفلهم وخطرا ما أفضعه لقد استحلوا منهم أي مذكر وتناوشوهم من مكان بعيدا فبصارع آياتهم يتفخرون أم بعد يد الهالكى يشكثون برنجعون منهم أجساد اخوت وحركات سكنت ولان يكونوا عبرا أحق بان يكونوا معقروا لانهم بطوا بهم خباب ذلة أحجى من أن يقوموا مقام عزة لقد نظر واليهام بابصار الغشوة وضربوا منهم في غمرة جهالة ولوا استنطقوا عنهم عرصات تلك الدار الخاوية والربوع الخالية لقالت ذهبوا في الارض ضلالا وذهبتهم في أعقابهم جهالا تطون في هامهم وتتثبتون في أجسادهم وترنعون فيما الفظوا وتسكنون فيما خربوا وانما الايام بينهم وبينكم بواله ونواخ عليكم أولئكم سلف غايتمكم وفراط مناهلكم الذين كانت لهم مقاوم العز وجلباب الفخر ماو كاسو قاسلوكوا في بطون البرزخ سبيلا سلطت الارض عليهم فيه فاكلت من لحومهم وشربت من دماهم فاصبحوا في قبورهم جنادا لا ينفون وضمارا لا يوجدون لا يفرعهم ورود الاحوال ولا يحزنهم تذكر الاحوال ولا يحفلون بالواجف ولا ياذنون للقواصف غيبا لا ينتظرون وشهودا لا يحضرون وانما كانوا جيعافشتوا والافافترقوا واما عن طول عهدهم ولاعن بعد محلمهم عمت أخبارهم وصمت ديارهم ولكنهم سقوا كاسا بدلنهم بالنطق خرسا وبالسمع صمما وبالحرركات سكونا فكأنهم في ارتجال الصفة صرعى سبات جبر ان لا يتأنسوا وأحباء لا يتزاورون بليت بينهم عرى التعارف وانقطعت منهم أسباب الاخاء والتعاطف فكلمهم وحسدوهم جميع وبجانب الهجر وهم اخلاء لا يتعارفون لليل صباحا ولا لنهار مساء أي الجديدين طعنوا فيه كان عليهم سرمد اشاهدوا من أخطار دارهم أقطع مما خافوا وراوا من آياتها أعظم مما قدر وافكلا الغايتين مدة الى مباءة فأتت مبالغ الخوف والرجاء فلو كانوا ينطقون به العيوب باصفة ما شاهدوا وما عاينوا ولئن عمت آثارهم وانقطعت أخبارهم لقد رجعت فيهم أبصار العبر وسمعت عنهم آذان العقول وتكلموا من غير جهات النطق فقالوا كاسحت الوجوه النواضر وخوت الاجساد النواعم ولبسنا اهدام البلى وتكادنا ضيق المضجع وتوارثنا الوحشة ونهكمت علينا الربوع الصموت فامتعت نخاسن أجسادنا وتذكرت معارف صورنا وطالت في مساكن الوحشة اقامتنا ولم نجد من كرب فرجا ولا من ضيق منسعا فلومناهم بعمق تلك

أو كشف عنهم محبوب الغطاء لك وقد ارتسخت أسماعهم بالهوام فاستسكتوا كغلت أبصارهم بالتراب
نفسفت وتقطعت اللسان في أفواههم بعد ذلك أتوا همدت القلوب في صدورهم بعد يقطعت وأعطت في كل
جراحة منهم جديد بلي سمجها وسهل طرق الآفة اليه مستلمات فلا بد تدفع ولا قلوب تجزع لرأيت اشجان
قلوب واقداء عيون لهم من كل فطاعة صفة حال لا تتنقل وغيرة لا تتجلى وكم أكلت الأرض من عز بر جسد
وانيق لون كان في الدنيا غذى ترف وريب شرف يتعلل بالسرو وفي ساعة حزنه ويفزع الى السلوة ان
مصيبة تزلت به ضنا بنضارة عينه وشكاحه بلهوه ولهجه فيبنا هو يضحك الى الدنيا ويضحك اليه في ظل عيش
غطول اذ وطئ الدهر به حسكه ونقضت الايام قواه ونظرت اليه الختوف من كتب فخالطه بث لا يعرفه
ونجى هم ما كان يحده وتولدت فيه فترات علل آنس ما كان بعخته ففزع الى ما كان عوده الاطباء فلم يطفأ
ببارد الا نور حارة ولا حرك بحار الالهج برودة ولا اعتدل بمجازج لتلك الطبائع الأمد منها كل ذات داء
حتى فتر معلله وذهل ممرضه وتعبا أهله بصفة دائه وخسوا عن جواب السائلين عنه وتنازعوا دونه شجي
خبر يكتمونه فقاتل هولاء به وممن لهم ايا ب عافيته ومصبر لهم على فقده يذكروهم أسى الماضين من قبله
فيبنا هو كذلك على جناح من فراق الدنيا وترك الاحبة اذ عرض له عارض من غصصه فتحيث فوافذ بطنه
ويست وطوبى لسانه فيكم من مهم من جوابه عرفه فعي عن رده ودعا عمو لم لقلبه سمعه فقصام عنه من
كبير كان يعظمه أو صغير كان يرجه وان للموت لعبات هي اقطع من أن تستغرق بصفة أو تعتدل على
عقول أهل الدنيا ومن كلامه رضى الله عنه فان تقوى الله مفتاح سداد وذخيرة معاد وعق من كل ملكة
ونجاة من كل هلكة بها ينجى الطالب وينجو الهارب وتسال الرغائب فاعملوا والعمل برفع والتوبة تنفع
والدعاء يسمع والحال هادية والاقلام جارية وبادروا بالاعمال عمرانا كسأ أو مرضا حابسا أو موتا خالسا
فان الموت هادم لذاتكم ومكدر شهواتكم ومباعد طبائكم زائر غير محبوب وقرن غير مغلوب ووازع غير
مطلوب قد أعلقتكم حباله وتكنفتكم غوائله وأقصدتكم معابله وعظمت فيكم سطوته وتتابعت
عليكم عروته وقلت منكم نبوته فيوشك ان تغشاكم دواجي ظلمه واحتسدام عله وحنادس غمراته
وغواشي سكراته وأليم ازهاقه ودجو اطباقه وجشوبة مذاقه فكان قد أناكم بغتة فاسكت نجيبكم وفرق
نديكم وعنى آثاركم وعطل دياركم وبعث ورثاكم يقتسمون تراثكم بين جيم خاص لم ينفع وقريب
محزون لم يمنع وآخر شامت لم يحزع فعليكم بالجد والاجتهاد والتأهب والاستعداد والترزؤ في منزل الزاد
ولا تغرنكم الدنيا كما غرت من قبلكم من الأمم الماضية والقرون الخالصة الذين احتلبوا درتها وأصابوا
غرتها وافتروا عديتها وأخلقوا جدتها أصبحت مساكنهم أجدانا وأموالهم ميراثا لا يعرفون من آتاهم ولا
يحولون من بكاهم ولا يجيبون من دعاهم فاحذروا الدنيا فانها غدارة خدوع معطية منوع ملبة تزوع
لا يدوم رجاؤها ولا ينقض عناؤها ولا يركد بلاؤها وقال رضى الله عنه في خطبة له الا وانكم في أيام أمل من
ورائه أجل فمن عمل في أيام أمه قبل حضور أجله فقد خسره عمله وضره أجله الا فاعملوا في الرغبة كما تعملون
في الرهبة وروى أبو نعيم في الحلية من طريق عبد الله بن عباس عن أبيه ان عمر بن عبد العزيز بن شبيب
جنازة فلما انصرفوا تأخر عمر وأصحابه ناحية عن الجنازة فقال له أصحابه يا أمير المؤمنين جنازة أنت ولها
تأخرت عنها وتركها فقال نعم ناداني القبر من خلقي يا عمر بن عبد العزيز الاتسألني ما صنعت بالا حبة قلت
بلى قال خوت الا كفان ومزقت الابدان ومصصت الدم وأكلت اللحم الاتسألني ما صنعت بالا وصال
قلت بلى قال نزع الكفين من الذراعين والذراعين من العضدين والعضدين من الكتفين والوركين من
الفخذين والفخذين من الركبتين والركبتين من الساقين والساقين من القدمين ثم بكى عمر وقال الا ان
الدنيا باؤها قليل وعز يزهاذليل وغنيها فقير وشاهاهم حرم وحيها موت فلا يغرنكم اقبالها مع معرفتكم
بسرعة ابدارها والمغرور من اغتر بها أين سكانها الذين بنوا مدائنهم وشققوا أنهارها لو غرسوا أشجارها

أقاموا فيها أياما يسيرة غرثتهم بعصمتهم وغر وانبساطهم فركبوا المعاصي انهم كانوا والله مغبوطين في الدنيا
بالاموال على كثرة المنع عليه محسودين على جمعه ماصنع التراب بابدانهم والرميل باجسادهم والديدان
بعظامهم وأوصالهم كانوا في الدنيا على أسرة مهيمة وفرش منضدة بين خديم يتخدمون وأهل يكرمون
وجيران يعضدون فاذا مرت فتادهم ان كنت مناديا وادعهم ان كنت لابدا دعيا ومربعا سكرهم وانظر
الى تقارب منازلهم وسئل غنيهم ما بقي من غناه وسئل فقيرهم ما بقي من فقره وسألهم عن الالسة التي كانوا
بها يتسكمون وعن الاعين التي كانوا الى اللذات بها ينظرون وسألهم عن الجلود الرقيقة والوجوه الحسنة
والاجساد الناعمة ماصنع بها الديدان تحت الالوان وأكلت اللحمان وعفرت الوجوه وصحت المحاسن
وكسرت الفقار وابانت الاعضاء وضقت الاشلاء أين خالهم وقباجهم وأين خدمهم وعبيدهم وجمعهم
ومكنوزهم والله ما زودهم فراشا ولا وضعوا هناك متسكنا ولا غرسوا لهم شجرا ولا أنزلوهم من الحد قرارا
ليسوا في منازل الخلو والفلوات أليس الليل والنهار عليهم سواء أليس هم في مدلهمة ظلماء قد حبل
بينهم وبين العمل وفارقوا الاحبة فكهم من ناعم وناعمة أصبحوا ووجوههم بالية واجسادهم من أعناقهم
ناثية وأوصالهم متمزقة وقد سالت الخدق على الوجنات وامتلات الافواه دما وصديدا ودبت دواب
الارض في أجسادهم ثم لم يلبثوا والله الا يسيرا حتى عادت العظام رميما فارقوا الحدائق فصاروا بعد
السعة الى المضائق قد تزوجت نساؤهم وترددت في الطريق أنباؤهم وتوزعت القرابات ديارهم وتراثهم
فمنهم والله الموسع له في قبره المتنعم بلذته ياساكن القبر غدا ما الذي غرك من الدنيا هل تعلم انك تبقى أو تبقى
لك أين دارك الفجاء وبهوك المطرد أين غرك الحاضر ينعمه وأين رفاق ثيابك وأين طيبك وأين بخورك أين
كسوتك لصيفك وستائك امارأيت قد نزل به الامر فما يدفع عن نفسه دحلا وهو يرشح عرقا ولا يتلظظ عطشا
يتعاقب في سكرات الموت ونغماته جاء الامر من السماء وجاء غالب القدر والقضاء جاء امر الامير الاجل
ملا يتمتع مثله هبات هبات يا مغمض الوالد والاخ والولد وغاسله يا مكفن الميت وحامله يا مخليه في القبر
وراجع عنه ليت شعري كيف كنت على جشوبة الثرى باليت شعري باي حديثك بدأ البلي يا مجاور
الهلكات صرت في محلة الموتى ليت شعري ما يلقياني به ملك الموت عند خروجي من الدنيا وما يا تبنى به
من رساله ربي ثم تمثل تسمر بما يغني وتشغل بالصبا * كما غر بالالذات في النوم حالم
نهارك يا مغرور سهو وغفلة * وليك نوم والردى لك لازم
وتعمل فيما سوف تسكره غيبه * كذلك في الدنيا تعيش البهائم
قال ثم انصرف فما بقي بعد ذلك الا جعة وروى عن أبي صالح الشامي قال قال عمر بن عبد العزيز
أناميت وعز من لا يموت * قد تيقنت اني سأموت
ليس ملك يزيله الموت ملكا * انما الملك ملك من لا يموت
وروى عن مفضل بن يونس قال قال عمر بن عبد العزيز لقد نقص هذا الموت على أهل الدنيا ما هم فيه من
غضارة الدنيا وزهرتها فيبيناهم كذلك وعلى ذلك أتاهم جاد من الموت فاخترتهم مما هم فيه بالويل
والحسرة هنالك ان لم يحذر الموت ويذكره في الرخاء فيقدم لنفسه خيرا يجده بعد ما فارق الدنيا وأهلها قال
ثم بكى عمر حتى غلبه البكاء فقام وروى عن جعونة قال قال عمر بن عبد العزيز يا أيها الناس انما أنتم
أغراض تنتقل فيها المنايا انكم لا تؤتون نعمة الا بفرق أخرى واية أكلة ليست معها غصة واية جوعة
ليست معها شربة وان أمس شاهد مقبول قد نجحكم بنفسه وخلف في أيديكم حكمة وان اليوم حبيب
مودع وهو وشيك الظعن وان غدا آت بما فيه وأين بهر ب من يتقلب في يد طالبه انه لا أقوى من طالب ولا
أضعف من مطلوب انما أنتم سطر ستهلون عقد رجالكم في غير هذه الدار انما أنتم فروع أصول قد مضت
فما بقاء فرع بعد ذهاب أصله وروى عن أبي الحسن المدائني قال كتب عمر بن عبد العزيز الى عمر بن

* (بيان السبب في طول الامل وعلاجه) * اعلم ان طول الامل له سببان أحدهما الجهل والاخر حب الدنيا أما حب الدنيا فهو انه اذا انس بها وشهواتها ولذاتها وعلاقتها نقل على قلبه مفارقتها فاستمتع بقلبه عن الفكر في الموت الذي هو سبب مفارقتها وكل من كره شيئاً دفعه عن نفسه والانسان مشغوف بالاماني الباطلة فيبني نفسه أبداعاً يوافق مراده وانما يوافق البقاء في الدنيا فلا يزال يتوهمه وبقدره مراده في نفسه ويقدر توافيق البقاء وما يحتاج اليه من مال وأهل ودار وأصدقاء ودواب وسائر أسباب الدنيا فيصير قلبه عاكفاً على هذا الفكر موقوفاً عليه فيلهو عن ذكر الموت فلا يقدر قربها فان خطر له في بعض الاحوال أمر الموت والحاجة الى الاستعداد له (٢٤٩) سوف ووعد نفسه وقال الايام بين يديك الى أن تكبر ثم تتوب واذا كبر فيقول الى أن تصير شيخاً فاذا صار شيخاً قال الى أن تفرغ من بناء هذه الدار وعمارة هذه الضيعة أو ترجع من هذه السفرة أو تفرغ من تدبير هذا الولد جهازه وتدبير مسكنه أو تفرغ من قهر هذا العدو الذي يشمت بك فلا يزال يسوف ويؤخر ولا يتخوض في شغل الاو يتعلق باتمام ذلك الشغل عشرة أشغال أخرى وهكذا الى التدرج يؤخر يوماً بعد يوم ويقضى به شغل الى شغل بل الى أشغال الى أن تخطفه المنية في وقت لا يحسنه (ولم يكن في باله) فتطول عند ذلك حسرته وأكثر أهل النار صياحهم من سوف يقولون واخزناه من سوف) وقد ورد ذلك في بعض الاخبار بخوة وتقدم

عبيد الله بن عتبة يعزیه علی ابنه أما بعد فان قوم من أهل الآخرة اسكنا الدنيا أموات أبناء أموات والعجب لم يتكتب الى ميت يعزیه عن ميت والسلام روى عن عون بن معمر قال كتب الحسن الى عمر بن عبد العزيز أما بعد فكانك يا خرم من كتب عليه الموت قبل قدمات فاجابه عمر أما بعد فكانك يا دنيا لم تسكن وكانك بالآخرة لم تزل هذا وأمثال ذلك كثير في تراجم السلف ومن طالع كتاب الخلية طفر منها بالكثير

* (الفصل الثاني في بيان السبب في طول الامل وعلاجه) *

(اعلم) وفقك الله تعالى (ان طول الامل له سببان أحدهما الجهل والاخر حب الدنيا أما حب الدنيا فهو انه اذا انس بها وشهواتها ولذاتها وعلاقتها نقل على قلبه مفارقتها فاستمتع بقلبه عن الفكر في الموت الذي هو سبب مفارقتها وكل من كره شيئاً دفعه عن نفسه) لاجالة (والانسان مشغوف بالاماني الباطلة فيبني نفسه أبداعاً يوافق مراده وانما يوافق مراده البقاء في الدنيا فلا يزال يتوهمه وبقدره في نفسه ويقدر توافيق البقاء وما يحتاج اليه من مال وأهل ودار وأصدقاء ودواب) وملابس وضياع (وسائر أسباب الدنيا فيصير قلبه عاكفاً على هذا الفكر موقوفاً عليه) وحسباً لديه (فيلهو عن ذكر الموت ولا يقدر قربها فان خطر له في بعض الاحوال أمر الموت والحاجة الى الاستعداد له سوف ووعد نفسه وقال الايام بين يديك الى أن تكبر ثم تتوب واذا كبر فيقول الى أن تصير شيخاً) فتتوب (فاذا صار شيخاً قال الى أن تفرغ من بناء هذه الدار وعمارة هذه الضيعة أو ترجع من هذه السفرة أو تفرغ من تدبير هذا الولد جهازه وتدبير مسكنه) وما يحتاج اليه في معيشته (أو تفرغ من قهر هذا العدو الذي يشمت بك) فتتوب (فلا يزال يسوف ويؤخر ولا يتخوض في شغل الاو يتعلق باتمام ذلك الشغل عشرة أشغال أخرى وهكذا الى التدرج يؤخر يوماً بعد يوم ويقضى به شغل الى شغل بل الى أشغال الى أن تخطفه المنية في وقت لا يحسنه) ولم يكن في باله (فتطول عند ذلك حسرته وأكثر أهل النار صياحهم من سوف يقولون واخزناه من سوف) وقد ورد ذلك في بعض الاخبار بخوة وتقدم

(٣٢ - (اتخاف السادة المتقين) - عائش) هو معه غداً وانما يزداد بطول المدة قوة رسوخا يظن

انه يتصور أن يكون للغايب في الدنيا والحفاظ لها فراغاً قط وهيئات فإيفرغ منها الامن اطرحها فإقضى أحد من البائنة * وما انتهى أرب الى أرب وأصل هذه الاماني كلها حب الدنيا والانس بها والغلظة عن معنى قوله صلى الله عليه وسلم أحب من أحببت فانك مفارقة وأما الجهل فهو أن الانسان قد يعول على شيا به فيستبعد قرب الموت مع الشباب وليس يتفكر المسكين ان مشايخ بلده لوعدا لكانوا أقل من عشرة رجال البلد وانما قالوا لان الموت في الشباب أكثر فالي ان يموت شيخ يموت ألف صبي وشاب ويستبعد الموت فجأة ولا يدري أن الموت لصحبه ويستبعد الموت فجأة ولا يدري أن

محضر واذا عرفت أن
سببه الجهل وحب الدنيا
فعلاجه دفع سببه أما
الجهل فيدفع بالفكر
الصافي من القلب الحاضر
وبسماع الحكمة
البالغة من القلوب
الطاهرة وأما حب الدنيا
فالعلاج في إخراجها من
القلب شديد وهو الداء
العضال الذي أعمى الأولين
والآخرين فعلاجه ولا
علاج له إلا الإيمان
باليوم الآخر وما
فيه من عظيم العقاب
وجزيل الثواب وما
حصل له اليقين بذلك
ارتحل عن قلبه حب
الدنيا فان حب الدنيا فان
حب الخطيئة هو الذي يحو
من القلب حب الحقير
فاذا رأى حقارة الدنيا
ونفاسة الآخرة استتكمف
أن يلتفت إلى الدنيا كلها
وان أعطى ملك الأرض
من المشرق إلى المغرب
وكف وليس عنده من

لا صبر

الدنيا الا قدر يسير مكر من غص فكيف يفرح بها أو يترسخ في القلب حبها مع الايمان بالاخرة فتسأل
 الاكبر
 الله تعالى أن يرزق الدنيا كما أراها الصالحين من عباده ولا علاج في تقدير الموت في القلب مثل النظر الى من مات من الاقربان والاشكال وانهم
 كيف جاءهم -م الموت في وقت لم يحتسبوا أمان كان مستعدا فقد فاز فوزا عظيما وأمان كان مغرورا باطل الامل فقد خسر خسرانا مبينا
 فانه ناز الانسان كل ساعة في اطرافه واعضائه وابتدأ برأها كيف تأكلها الديدان لاحماله وكيف تنفث عظامها اوليت فكر ان الدود يبدأ
 بحدقته المني أولا والبسرى فاعلى بدنه شي الا وهو طعمة الدود وماله من نفسه الا العلم والعمل الخالص لوجه الله تعالى وكذلك يتفكر فيما
 سنورده من عذاب القبر وسؤال المنكر ومنكر ومن الحشر والنشر وأحوال القيامة وقرع النداء يوم العرض

الاكبر فامثال هذه الافكار هي التي تجدد ذكر الموت على قلبه وتدعوه الى الاستعداد له * (بيان مراتب الناس في طول الامل وقصره) *
اعلم ان الناس في ذلك يتفاوتون فمنهم من يأمل البقاء يشتهي ذلك أبدا قال الله تعالى يود أحدكم لو يعمر ألف سنة ومنهم من يأمل البقاء
الى الهرم وهو أقصى العمر الذي شاهده ورآه وهو الذي يحب الدنيا حباً شديداً قال رسول (٢٥١) الله صلى الله عليه وسلم الشيخ شاب

في حب طلب الدنيا وان

التفت ترقوتاه من الكبر

الا الذين اتقوا وقليل ما هم

ومنهم من يأمل الى سنة

فلا يشتغل بتدبير ما

وراءه فلا يقدر لنفسه

وجود في عام قابل ولكن

هذا يستعد في الصيف

للشتاء وفي الشتاء لا يصيف

فاذا جاع ما يكفيه لسنته

اشتغل بالعبادة ومنهم

من يأمل مدة الصيف

أو الشتاء فلا يدخر في

الصيف ثياب الشتاء ولا

في الشتاء ثياب الصيف

ومنهم من يرجع أمله

الى يوم وليلة فلا يستعد

الا نهارة وأما الغد فلا

* قال عيسى عليه السلام

لا تهتموا برزق غد فان

يكن غداً من آجالكم

فستأني فيه أروافكم

مع آجالكم وان لم يكن

من آجالكم فلا تهتموا

لاجال غيركم ومنهم من

لا يجاوز أمه ساعة كما

قال نبينا صلى الله عليه

وسلم يا عبد الله اذا أصبحت

فلا تتحدث نفسك بالمساء

واذا أمسيت فلا تتحدث

نفسك بالصباح ومنهم

لا كبر فامثال هذه الافكار هي التي تجدد ذكر الموت على قلبه وتدعوه الى الاستعداد له) وفيما ذكرناه من

خطب أمير المؤمنين ومن خطب عمر بن عبد العزيز فيه قطع للمنفعة بذكر الله والموفق

*) (الفصل الثالث في بيان مراتب الناس في طول الامل وقصره) *

(اعلم) أرشدك الله تعالى (ان الناس في ذلك متفاوتون فمنهم من يأمل البقاء يشتهي ذلك أبداً قال الله تعالى

يود أحدكم لو يعمر ألف سنة ومنهم من يأمل البقاء الى الهرم) وهو سن سقوط القوة (وهو أقصى العمر

الذي شاهده ورآه وهو الذي يحب الدنيا حباً شديداً قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشيخ شاب في حب طلب

الدنيا وان التفت ترقوتاه من الكبر الا الذين اتقوا وقليل ما هم) قال العراقي لم أجدهم بهذا اللفظ وفي الصحيحين

من حديث أبي هريرة قلب الشيخ شاب على حب اثنتين طول الحياة وحب المال اه قلت بل رواه ابن المبارك في

الزهد عن أبي الدرداء موقوفاً بلفظ نفس ابن آدم شابة ولو التفت ترقوتاه من الكبر الا من امتحن الله قلبه للعقوى

وقليل ما هم ورواه الحكيم الترمذي عن مكحول مرسلأما حديث أبي هريرة فلفظه عندهم مسلم وابن ماجه قلب

الشيخ شاب على حب اثنتين حب العيش والمال وعند ابن عساکر بلفظ في اثنتين طول الامل وحب المال

وروى أحمد والترمذي وقال حسن صحيح والحاكم بلفظ على حب اثنتين طول الحياة وكثرة المال وقال الحاكم

على شرطهما وأقره الذهبي ورواه كذلك ابن عدي وابن عساکر من حديث أنس وأما البخاري فلفظه

لا يزال قلب الكبير شاباً في اثنتين في حب الدنيا وطول الامل (ومنهم من يأمل الى سنة فلا يشتغل بتدبير

ما وراءه فلا يقدر لنفسه وجود في عام قابل ولكن هذا يستعد في الصيف للشتاء وفي الشتاء لا يصيف واذا جاع

ما يكفيه لسنة اشتغل بالعبادة ومنهم من يأمل مدة الصيف أو) مدة (الشتاء فلا يدخر في الصيف ثياب الشتاء

ولا في الشتاء ثياب الصيف ومنهم من يرجع أمله الى يوم وليلة فلا يستعد الانهارة وأما الغد فلا قال عيسى عليه

السلام لا تهتموا برزق غد فان يكن غداً من آجالكم فستأني فيه أروافكم مع آجالكم وان لم يكن

آجالكم فلا تهتموا والآجال غيركم) رواه أحمد في الزهد عن سفيان نحوه (ومنهم من لا يجاوز أمه ساعة كما

قال نبينا صلى الله عليه وسلم يا عبد الله بن عمر اذا أصبحت فلا تتحدث نفسك بالمساء واذا أمسيت فلا تتحدث

نفسك بالصباح) تقدم قريباً (ومنهم من لا يقدر البقاء أبداً ساعة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتيمم مع

القدرة على الماء قبل مضى ساعة ويقول لعل لا أبلغه) رواه ابن أبي الدنيا في قصر الامل من حديث ابن

عباس وتقدم قريباً (ومنهم من يكون الموت نصب عينيه) لا يفارقه (كانه واقع به فهو ينتظره وهذا الانسان

هو الذي يصلي صلاة مودع) روى الديلمي من حديث أنس اذا ذكر الموت في صلاتك فان الرجل اذا ذكر الموت

في صلاته لحري ان يحسن صلاته وصل صلاة رجل لا يظن انه يصلي صلاة غير هواياك وكل امرئ يعتذر منه

وروى ابن ماجه من حديث أبي أيوب اذا اقت في صلاتك فصل صلاة مودع وعند القاضي من حديث ابن

عمر صل صلاة مودع كأنك لا تصلي بعدها وعند العسكري في الامثال من حديث سعد بن أبي وقاص وصل صلاتك

وأنت مودع) وفيه ورد ما نقل عن معاذ بن جبل رضى الله عنه لما سأله رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حقيقة

اعماله فقال ما خطوت خطوة الا ظننت اني لا أتبعها أخرى) قال العراقي رواه أبو نعيم في الحلية من حديث أنس

وهو ضعيف (وكما نقل عن الاسود وهو حبشي) أي أسود اللون (انه كان يصلي ليلا ولا يلتفت يمينا وشمالا فقال له

من لا يقدر البقاء ايضا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتيمم مع القدرة على الماء قبل مضى ساعة ويقول لعل لا أبلغه ومنهم من يكون الموت

نصب عينيه كأنه واقع به فهو ينتظره وهذا الانسان هو الذي يصلي صلاة مودع وفيه ورد ما نقل عن معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه لما سأله

رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حقيقة أعماله فقال ما خطوت خطوة الا ظننت اني لا أتبعها أخرى وكما نقل عن الاسود وهو حبشي انه كان

يصلي ليلا ولا يلتفت يمينا وشمالا فقال له

قائل ما هذا قال انظر ملك الموت من أي جهة يأتي فلهذه مراتب الناس ولكل درجات عند الله وليس من أمه مقصور على شهر كن أمه شهر ويوم بل بينهما تفاوت في الدرجة عند الله فان الله لا يظلم مثقال ذرة ومن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ثم يظهر أثر قصر الامل في المبادرة الى العمل وكل انسان يدعى انه قصير الامل وهو كاذب وانما يظهر ذلك باعماله فانه يعنى باسباب ربح الاحتياج اليها في سنة فيدلل ذلك على طول أمه وانما علامة التوفيق أنه يكون الموت (٢٥٢) نصب العين لا يغفل عنه ساعة فليستعد للموت الذي يرد عليه في الوقت فان عاش الى المساء شكر

لله تعالى على طاعته وفرح بانه لم يضيع نهاره بل استوفى منه حظه واخره لنفسه ثم يستأنف مثله الى الصباح وهكذا اذا أصبح ولا يتيسر هذا الا لمن فرغ القلب عن الغدوما يكون فيه مثل هذا اذا مات سعد وغنم وان عاش سر يحسن الاستعداد ولذة المنجاة فالموت له سعادة والحياة له مزيد فليكن الموت على بالك يامسكين فان السير حاث بك وأنت غافل عن نفسك ولعلك قد قاربت المنزل وقطعت المسافة ولا تكون كذلك الاجمادة العمل اغتنما لكل نفس أمهلت فيه

قائل ما هذا الالتفات قال انظر ملك الموت من أي جهة يأتي فلهذه مراتب الناس ولكل درجات عند الله وليس من أمه مقصور على شهر ويوم بل بينهما تفاوت في الدرجة عند الله فان الله لا يظلم مثقال ذرة ومن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ثم يظهر أثر قصر الامل في المبادرة الى العمل وكل انسان يدعى انه قصير الامل وهو كاذب (في دعواه) وانما يظهر ذلك باعماله فانه يعنى باسباب ربح الاحتياج اليها في سنة فيدلل ذلك على طول أمه وانما علامة التوفيق ان يكون الموت نصب العين لا يغفل عنه ساعة فيستعد للموت الذي يرد عليه في الوقت فان عاش الى المساء شكر الله تعالى على طاعته وفرح بانه لم يضيع نهاره بل استوفى منه حظه واخره لنفسه ثم يستأنف مثله الى الصباح وهكذا اذا أصبح ولا يتيسر هذا الا لمن فرغ القلب عن الغدوما يكون فيه مثل هذا اذا مات سعد وغنم وان عاش سر لحسن الاستعداد ولذة المنجاة فالموت له سعادة والحياة له مزيد فليكن الموت على بالك يامسكين فان السير حاث بك وأنت غافل عن نفسك ولعلك قد قاربت المنزل وقطعت المسافة ولا تكون كذلك الاجمادة العمل اغتنما لكل نفس أمهلت فيه اعلم ان العارف الكامل المستهتر بذكر الله تعالى مستغن عن ذكر الموت بل حاله الغنى في التوحيد لا التفات له الى ماض ولا مستقبل ولا الى الحال من حيث انه حال بل هو ابن وقته وكذلك يفارقه الخوف والرجاء لانهم ماسوطان بسوقان العبد الى هذه الحال التي ملاسها بالذوق وكيف يذكر الموت وانما يراد ذكر الموت لقطع علاقة قلبه بمقارقه بالموت والعارف قد مات في حق الدنيا وفي حق كل ما يقارقه بالموت فانه قد ترفع وتنزه عن الالتفات الى الآخرة أيضا فضلا عن الدنيا بل قد ينغص عليه ما سوى الله تعالى ولم يبق له من الموت الا كشف الغطاء ليزداد به وضوحا ليزداد يقينا وهو معنى قول علي رضي الله عنه لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا فان الناظر الى غيره من رءاسر لا يزداد برفع الستر يقينا بل يزداد وضوحا فاذا ذكر الموت يحتاج اليه من قلبه التفات الى الدنيا ليعلم أنه سيقارقه فلا يعتكف بهتمه عليها فتأمل ذلك

* (الفصل الرابع في بيان المبادرة الى العمل وحذرة آفة التأخير) *

(اعلم) بصرك الله تعالى بنور توفيقه (ان من له أخوان غائبان ينتظر قدوم أحدهما في غدو ينتظر قدوم الآخر بعد شهر أو سنة فلا يستعد لآذي يقدم عليه الى شهر وسنة وانما يستعد للذي ينتظر قدومه غدا فلا يستعد نتيجة قرب الانتظار فن انتظر مجيء الموت بعد سنة اشتغل قلبه بالمدة ونسى ما وراء المدة ثم يصبح كل يوم وهو منتظر للسنة بكاملها لا ينقص منها اليوم الذي مضى وذلك يمنع من مبادرة العمل أبدا فانه أبدا يرى لنفسه متبعا في تلك السنة فيؤخر العمل كما قال صلى الله عليه وسلم ما ينتظر أحدكم من الدنيا الا غنى مطعيا أي يكسبه الطغيان عن الحدود (أو فقر منسيا) عن أمور الآخرة (أو مرضا مفسدا) لحاله (أو هراما مغنيا) أي مورا للفتن محرمة وهو ضعف الرأي والخطا فيه (أو موتا مجهزا) أي سريعا (أو الدجال فالرجال ثم غائب ينتظر أو الساعة والساعة أدهى وأمر) قال العراقي رواه الترمذي من حديث أبي هريرة هل تنتظرون من الدنيا الا غنى الحديث وقال حسن ورواه ابن المبارك في الزهد ومن طريقه ابن أبي الدنيا في قصر الامل بلفظ المصنف وفيه من لم يسم اه قلت وروى هناد بن السرى في الزهد ومن طريقه صاحب الخليفة قال حدثنا ابن المبارك عن شعبه عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن أبي موسى قال ما تنتظرون من الدنيا الا كالا محمرا أو وقتة

فلا يستعد نتيجة قرب الانتظار فن انتظر مجيء الموت بعد سنة اشتغل قلبه بالمدة ونسى ما وراء المدة ثم يصبح كل يوم وهو منتظر للسنة بكاملها لا ينقص منها اليوم الذي مضى وذلك يمنع من مبادرة العمل أبدا فانه أبدا يرى لنفسه متبعا في تلك السنة فيؤخر العمل كما قال صلى الله عليه وسلم ما ينتظر أحدكم من الدنيا الا غنى مطعيا أو فقرا منسيا أو مرضا مفسدا أو هراما مغنيا أو موتا مجهزا أو الدجال فالرجال ثم غائب ينتظر أو الساعة والساعة أدهى وأمر

تنتظر (وقال ابن عباس) رضى الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم لرجل وهو يعظه اغتنم خسا قبل خمس) أي قبل خمسة أشياء قبل حصول خمسة أشياء (شبابك قبل هرمك) أي اغتنم الطاعة حال قدرتك قبل هجوم عجز الكبر عليك فتتقدم على ما فرطت في جنب الله (وصحتك قبل سقمك) أي اغتنم العمل حال الصحة فقد يعرض مانع كمرض فتتقدم المعاد بغير زاد (وغناك قبل فقرك) أي اغتنم التصديق بفضول مالك قبل عروض جائحة تفقرك فتصير فقيرا في الدنيا والآخرة (وفراغك قبل شغلك) أي اغتنم فراغك في هذه الدار قبل شغلك بأهوال القيامة التي أول منازلها القبر فاغتنم فرصة الامكان لعلاك تسلم من العذاب والهوان (وحياتك قبل موتك) أي اغتنم ما تاتي نفعه بعدموتك فان من مات انقطع عمله وفاته أمه وحق ندمه وتوالي همه فافترض منك ذلك فهذه الجنة لا يعرف قدرها الا بعدز والها قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في قصر الامل باسمه احسن ورواه ابن المبارك في الزهد من رواية عمرو بن ميمون الاودى مرسله اه قلت ورواه أيضا الحاكم في الرقاق والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس وقال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي في التلخيص ورواه أحد في الزهد والنسائي في المواقظ وأبو نعيم في الحلية والبيهقي عن عمرو بن ميمون مرسله ولفظ الجميع اغتنم خسا قبل خمس حياتك قبل موتك وصحتك قبل سقمك وفراغك قبل شغلك وشبابك قبل هرمك وغناك قبل فقرك (وقال صلى الله عليه وسلم نعمتان) من نعم الله تعالى كما في رواية (مغبون فيهما) من الغبن بالسكون والتخريك قال الجوهري في البيع بالسكون وفي الرأي بالتخريك فيصح كل هذا فمن لا يستعملها فيما ينبغي فقد غبن ولم يحمد رأيه (كثير من الناس الصحة والفراغ) من الشواغل الدنيوية المانعة عن أمور الآخرة شبه المكاف بالتاجر والصحة والفراغ برأس المال لكونهما من أسباب الارباح ومقدمات النجاح فمن عامل الله بامثال أوامرهم وج من عامل الشيطان باتباعه ضيع رأس ماله ونبه بكثير على ان الموفق لذلك قليل رواه البخاري والترمذي وابن ماجه من حديث ابن عباس وقد تقدم وروى نعمتان الناس فيهما متغابنون الصحة والفراغ (أي أنه لا يغتنمهما ثم يعرف قدرهما عند ذر والهما) وقال الحسن يقول ابن آدم نعمتان عظيمتان المغبون فيهما كثيرا الصحة والفراغ فهما قليلان ثم اعرف قدرهما عند ذر والهما) أخرجه العسكري في الامثال وقال الصحة عند بعضهم الشباب قال والعرب تجعل مكان الصحة الشباب (وقال صلى الله عليه وسلم من خاف أدلج) أي سار من أول الليل هذا إذا كان بالتخفيف أو معناه سار من آخره إذا كان بالشديد (ومن أدلج بلغ المنزل) والمراد التسمير في الطاعة والمعنى من خاف ألزمه خوفا السلول إلى الآخرة والمبادرة للعمل الصالح خوفا القواطع والعوائق (الان سلة الله غالية) أي ربيعة القدر (الان سلة الله الجنة) قال الطيبي هذا مثل ضربه لسالك الآخرة فان الشيطان على طريقه والنفس وأمانيه الكاذبة أعوانه فان تيقظ في سيره وأخلص في عمله آمن من الشيطان وكبدته ومن قطع الطريق اه وقال العلاء أخبرنا الخوف من الله هو المقتضى لاسيراليه بالعمل الصالح المشار اليه بالادلج وعبر ببلوغ المنزل عن النجاة المترتبة على العمل الصالح وأصل ذلك كله الخوف قال العراقي رواه الترمذي من حديث أبي هريرة وقال حسن قلت وكذلك رواه الزاهر مرزى في الامثال والحاكم والبيهقي وقال الحاكم صحيح وأقره الذهبي ورواه الحاكم أيضا وأبو نعيم في الحليقة من حديث أبي بن كعب وقال الصدر المناوي في تخرجه المصابيح في مسند الترمذي والحاكم يزيد بن سنان ضعفه أحمد وابن المديني اه وقال ابن طاهر يزيد متروك والحديث لا يصح مسندا وانما هو من كلام أبي ذر (وقال صلى الله عليه وسلم جاءت الراجفة تتبعها الرادفة وجاء الموت بمافيته) قال العراقي رواه الترمذي وحسنه من حديث أبي بن كعب اه قلت ولفظه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذهب ربع الليل قام فقال أيها الناس اذكروا الله جاءت الراجفة تتبعها الرادفة وجاء الموت بمافيته وكذلك رواه أحمد وعبد بن جيد وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الشعب وفي رواية تتكرر ذلك مرتين في كل كلمة ورواه الطبراني من طريق أبي نعيم في الحلية فقال حدثنا حفص بن عمر حدثنا قبيصة بن عقبة حدثنا سفيان الثوري عن عبد الله بن محمد بن عقيل

وقال ابن عباس قال
النبي صلى الله عليه وسلم
لرجل وهو يعظه اغتنم
خسا قبل خمس شبابك
قبل هرمك وصحتك قبل
سقمك وغناك قبل
فقرك وفراغك قبل شغلك
وحياتك قبل موتك
وقال صلى الله عليه وسلم
نعمتان مغبون فيهما
كثير من الناس الصحة
والفراغ أي انه لا يغتنمهما
ثم يعرف قدرهما عند
ذر والهما وقال صلى الله
عليه وسلم من خاف أدلج
ومن أدلج بلغ المنزل ألا
ان سلة الله غالية الا ان
سلة الله الجنة وقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم جاءت الراجفة
تتبعها الرادفة وجاء
الموت بمافيته

عن الطفيل بن أبي بن كعب عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ذهب ربع الليل فساءه وزاد يقولها ثلاثا والمراد بالرافعة النفخة الأولى والرافعة النفخة الثانية رواه عبد بن حديد عن أبي صالح وعن الحسن (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أنس من الناس غفلة أو غرة نادى فيهم بصوت رفيع أتنسكم المنية راتبة لازمة أما بشقاوة وأما بسعادة) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في قصر الأمل من حديث زيد السلمي مراسلا اه قلت وكذلك رواه البيهقي في الشعب وروى البيهقي أيضا عن الوضين بن عطاء قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أحسن من الناس بغفلة من الموت جاء فأخذ بعضا من الباب ثم هتف ثلاثا يا أيها الناس يا أهل الإسلام أتنسكم المنية راتبة لازمة جاء الموت بما جاء به جاعل الروح والراحة والكرة المباركة لا ولياء الرحمن من أهل الخلود الذين كان سعيهم ورغبتهم فيها لا إلا لكل ساع غايه وغايه كل ساع الموت سابق ومسبق (وقال أبو هريرة) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا النذير والموت المغير والساعة الموعده) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في قصر الأمل بأسناد فيه لين اه قلت وكذلك رواه أبو يعلى في مسنده وقال محمود بن محمد في كتاب المتفجعين حديثنا عبيد الله بن محمد حديثنا يحيى بن بكير وسويد بن سعيد قال حدثنا ضمام بن اسمعيل عن موسى بن وردان عن أبي هريرة قال لما نزلت وأنذر عشيرتلك الأقربين قال نبى الله صلى الله عليه وسلم يا صفية بنت عبد المطلب يا فاطمة بنت محمد أنا النذير والموت المصير والساعة الموعده (وقال ابن عمر) رضى الله عنه (خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والشمس على أطراف السعف فقال ما بقى من الدنيا إلا كما بقى من يومنا فيما مضى منه) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في قصر الأمل بأسناد حسن والترمذى نحوه من حديث أبي سعيد وحسنه اه قلت ورواه الحاكم من حديث ابن عمر بلفظ يا أيها الناس لم يبق من دنياكم هذه إلا كما بقى من يومكم هذا فيما مضى منه وأما حديث أبي سعيد فقد رواه أحمد بلفظ صلى بنار رسول الله صلى الله عليه وسلم العصر نهارنا ثم قام فخطبنا فم يترك شيئا قبل قيام الساعة إلا أخبر به حفظه من حفظه ونسيه من نسيه وجعل الناس يلتفتون إلى الشمس هل بقى منها شيء فقال ألا أنه لم يبق من الدنيا فيما مضى منها إلا كما بقى من يومكم هذا فيما مضى منه وروى الخطيب من حديث عبد الله بن عمر وما بقى لامتى من الدنيا إلا كقدار الشمس إذا صلبت العصر (وقال صلى الله عليه وسلم مثل الدنيا كثوب شق من أوله إلى آخره فبقى متعلقا بخيط في آخره فيوشك ذلك الخيط أن ينقطع) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في قصر الأمل من حديث أنس ولا يصح اه قلت ورواه أيضا البيهقي في الشعب وفي مسنده يحيى بن سعيد الطارضة عنه ابن عدى ورواه أيضا أبو نعيم في الحلية من حديث أبان عن أنس بلفظ مثل هذه الدنيا من الآخرة مثل ثوب والباقي سواء وقال غير يبلم نكتبه الامن حديث ابراهيم بن أبي الأشعث وأبان بن أبي عياش لم تثبت صحبته لانس كان لهجاء بالعبادة والحديث ليس من شأنه (وقال جابر) رضى الله عنه (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خطب فذكر الساعة رفع صوته واجرت وجنتاه كأنه منذر جيش يقول صبحكم ومسيكم بعثت أنا والساعة كهاتين وقرن بين أصبعيه شبه حاله في خطبته وإنذاره بقرب القيامة ونهاك الناس فيما يرد عليهم بحال من يندرقومه عند غفلتهم بجيش قريب منهم يقصد الاحاطة بهم بغتة بحيث لا يفوته منهم أحد فكان المنذر يرفع صوته وتحمر عيناه ويشد غضبه على تغافلهم فكذا حال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الإنذار قال العراقي رواه مسلم وابن أبي الدنيا في قصر الأمل واللفظه اه قلت فظاهره يقتضى أن صحابي الحديث هو جابر الأنصاري كجاء المتبادر عند الإطلاق وليس كذلك بل هو جابر بن سمرة كما صرح به مسلم في روايته وقوله واللفظه يشعران هذا السياق ليس عند أحد من الستة والامانة قصر على ابن أبي الدنيا وقد رواه هذا اللفظ ابن ماجه وابن حبان والحاكم مع زيادة بلفظ كان إذا خطب اجرت عيناه وعلاصوته واشتد غضبه حتى كأنه منذر جيش يقول صبحكم ومسيكم ويقول بعثت أنا والساعة كهاتين ويفرق بين أصابعه السبابة والوسطى ثم يقول أما بعد فان خير الأمور وأما الله وخير الهدى هدى محمد وشرا الأمور محمد ناتها وكل بدعة ضلالة واللفظ مسلم في الجمعة بعد قوله صبحكم ومسيكم

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أنس من أصحابه غفلة أو غرة نادى فيهم بصوت رفيع أتنسكم المنية راتبة لازمة أما بشقاوة وأما بسعادة وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا النذير والموت المغير والساعة الموعده وقال ابن عمر خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والشمس على أطراف السعف فقال ما بقى من الدنيا إلا كما بقى من يومنا هذا في مثل ما مضى منه وقال صلى الله عليه وسلم مثل الدنيا كمثل ثوب شق من أوله إلى آخره فبقى متعلقا بخيط في آخره فيوشك ذلك الخيط أن ينقطع وقال جابر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خطب فذكر الساعة رفع صوته واجرت وجنتاه كأنه منذر جيش يقول صبحكم ومسيكم بعثت أنا والساعة كهاتين وقرن بين أصبعيه

وقال ابن مسعود رضي الله عنه تبارك رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام فقال ان النور اذا دخل الصدر انفسخ فقبل يا رسول الله هل لذلك من علامة تعرف قال نعم التجافي عن دار الغرور والابانة (٢٥٥) الى دار الخلود والاستعداد للموت

قبل نزوله وقال السدي

الذي خاق الموت والحياة

ليبلوكم أيكم أحسن

عـلا أي أيكم أكثر

للموت ذكرا وأحسن له

استعدادا وأشد منه

خوفا وحذرا وقال حذيفة

ما من صباح ولا مساء الا

ومناد ينادي أيها الناس

ارحيل الرحيل وتصديق

ذلك قوله تعالى انما

لاحدى الكبريت ذرا

للبشر لمن شاء منكم ان

يتقدم أو يتأخر في الموت

وقال سحيم مولى بني تميم

جلست الى عامر بن عبد

الله وهو يصلي فوخر في

صلاته ثم أقبل على فقال

أرحني بحاجتك فاني أبادر

قلت وما تبادر قال ملك

الموت رحلك الله قال

فقصت عنه وقام الى

صلاته ومرداود الطائي

فسأله رجل عن حديث

فقال دعني انما أبادر

خروج نفسي قال عمر

رضي الله عنه التؤدة في

كل شيء خير الا في أعمال

الخير لا آخرة وقال المنذر

سمعت مالك بن دينار

يقول لنفسه ويحك

بادري قبل ان يأتبك

الامر ويحك بادري قبل

ان يأتبك الامر حتى

كرو ذلك ستين مرة

ويقول أما بعد فان خير الحديث كتاب الله الخ وأما لفظ بعثت أنا والساعة كهاتين وأشار بالوسطى والسبابة فانه
روى هكذا من طريق فر واه أحمد وعبد بن جندب والشيخان والترمذي والدارمي وابن حبان من حديث أنس
ورواه أحمد وهناد والطبراني والضياع من حديث جابر بن سمرة ورواه أبو نعيم في الحلية من حديث يزيد ورواه
أحمد والشيخان وابن حبان من حديث سهل بن سعد ورواه البخاري وهناد من حديث أبي هريرة ورواه
الطبراني من حديث المستورد ورواه ابن ماجه وابن سعد من حديث جابر بن عبد الله (وقال ابن مسعود) رضي
الله عنه (تبارك رسول الله صلى الله عليه وسلم) قوله تعالى (فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان النور اذا دخل الصدر انفسخ فقبل يا رسول الله هل لذلك من علامة تعرف قال نعم التجافي
عن دار الغرور والابانة الى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله) ورواه ابن أبي شيبة وابن أبي الدنيا وابن
حريز وأبو الشيخ والحاكم وابن مردويه والبيهقي في الشعب من طرق عديدة وقد تقدم وقد روى نحوه من مرسل
أبي جعفر المدائني عند ابن المبارك في الزهد ومن مرسل الحسن عند ابن أبي الدنيا في كتاب الموت (وقال السدي)
هو محمد بن مروان بن عبد الله بن اسمعيل بن عبد الرحمن الكوفي مولى عبد الرحمن بن يزيد بن الخطاب وهذا هو
المفسر ويعرف بالصغير وروى عن يحيى بن عبيد الله والكوفي وعنه هشام بن عبد الله ومحمد بن عبد الحارث قال
أبو حاتم هو ذهاب الحديث متروك الحديث لا يكتب حديثه البتة وأما السدي الكبير فهو أبو محمد اسمعيل بن
عبد الرحمن كان يبيع الخمر بسدة الجامع بالكوفة والسدة هي الباب حجازي الاصل روى عن أنس وعنه شعبة
والثوري قال ابن أبي حاتم كان أعلم بالقرآن من الشعبي مات في أماراة ابن هبيرة على العراق (الذي خاق
الموت والحياة ليلوكم أيكم أحسن عملا) قال (أي أيكم أكثر للموت ذكرا وأحسن له استعدادا وأشد منه
خوفا وحذرا) ورواه ابن أبي الدنيا في قصر الامل والبيهقي في الشعب (وقال حذيفة) رضي الله عنه (ما من
صباح ولا مساء الا ومناد ينادي أيها الناس الرحيل الرحيل وان تصديق ذلك) في (قوله تعالى انما لاحدى
الكبريت ذرا للبشر لمن شاء منكم ان يتقدم أو يتأخر في الموت) ورواه ابن أبي الدنيا في قصر الامل هكذا وقال
من شاء منكم ان يتقدم قال الموت أو يتأخر قال الموت والضمير راجع للنار أي ان البلاء الكبري كثيرة والنار
واحدة منها (وقال سحيم) المدني (مولى بني تميم) وقيل هو مولى بني زهرة ورواه النسائي (جلست الى عامر بن
عبد الله) بن الزبير مدني عابد ثقة وروى عن أبيه وعن عدة من الصحابة وعن جماعة من التابعين (وهو يصلي
فاوخر في صلاته ثم أقبل على فقال أرحني بحاجتك فاني أبادر قلت وما تبادر قال ملك الموت رحلك الله قال فقمت
عنه وقام الى صلاته) (رواه ابن أبي الدنيا في قصر الامل) (ومر) أبو سليمان (داود) بن نصير (الطائي) رحمه الله
تعالى (فسأله رجل عن حديث فقال دعني انما أبادر خروجه نفسي) (رواه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا عبد
الرحمن بن العباس حدثنا ابراهيم بن اسحق الحارثي حدثنا عبد الله بن سلمة بن سعيد قال اني داود الطائي رجل
فسأله عن حديث فقال دعني فاني أبادر خروجه نفسي) (وقال عمر رضي الله عنه التؤدة في كل شيء خير الا في
أعمال الآخرة) وهذا قدر روى من فروع من حديث سعد بن أبي وقاص بلفظ الا في عمل الآخرة واه الحاكم
والبيهقي من رواية مصعب بن سعد عن أبيه وروى ابن سعد عن طريق سليمان بن أبي حنيفة عن أمه الشفاء
بنت عبد الله قالت كان عرازا مشي أسرع وهذا محمود بن يحيى من البطاني السبيعي تغويت أمر ديني ونحوه
وعليه يحل ما تقدم من قوله وهذا كفي شرب السويق وتقديمه على الغيت فلا يعارض ماورد من سرعة المشي
تذهب به المؤمن (وقال المنذر) بن ثعلبة العبدي القطعي ويقال الطائي أبو النضر البصري ثقة روى له أبو
داود والنسائي وابن ماجه (سمعت مالك بن دينار) البصري العابد الثقة (يقول لنفسه ويحك بادري قبل ان
يأتبك الامر ويحك بادري قبل ان يأتبك الامر حتى كرو ذلك ستين مرة) (رواه ابن أبي الدنيا
في قصر الامل) (وكان الحسن) البصري رحمه الله تعالى (يقول في موعظته المبادرة المبادرة فانها هي الانفاس

اسمعه ولا يراني وكان الحسن يقول في موعظته المبادرة المبادرة فانها هي الانفاس

لوحبت انقطعت عنكم أعمالكم التي تنقرون بها الى الله عز وجل رحم الله امرأ أنظر الى نفسه وبكى على عدد ذنوبه ثم قرأ هذه الآية انما تعدلهم عدا يعني الانفاس آخر العدد خروج نفسك آخر العدد دخولك في قبرك واجتهد أبو موسى الأشعري قبل موته اجتهدا شديدا فقبيل له لو أمسكت ورفقت بنفسك بعض الرفق فقال ان الخيل اذا أرسلت فقاربت رأس مجراها أخرجت جميع ما عندها والذي بقي من أجل من ذلك قال (٢٥٦) فلم يزل على ذلك حتى مات وكان يقول لامرأته شدي رحلت فليس على جهنم معبر وقال بعض

الخلفاء على منبره عباد

الله اتقوا الله ما استطعتم

وكونوا قوما صيحا

فانتبهوا وعلما وان

الدنيا ليست لهم بدار

فاستبدلوا واستعدوا

للموت فقد أظلمكم

وترحلوا فقد جدبكم

وان غاية تنقصها اللحظة

وتهدمها الساعة لجدرة

بقصر المدة وان غابا

يجدبه الجديان الليل

والنهار لحري بسرعة

الآوبة وان قاد ما يحل

بالفور أو الشقوة لمستحق

لا فضل العدة فالتقى عند

ربه من ناصح نفسه

وقدم توبته وغلب

شهوته فان أجله مستور

عنه وأمله خادع له

والشيطان موكل به

يخيه التوبة ليسوقها

وزين اليه المعصية

ابرتكها حتى تهجم

منيته عليه أغفل ما يكون

عنها وانه ما بين أحدكم

وبين الجنة أو النار

الاموات ان ينزل به

فيها حسرة على ذي

غفلة أن يكون عمره

عليه حجة وان ترد به

لوحبت عنكم انقطعت منكم أعمالكم التي تنقرون بها الى الله عز وجل رحم الله امرأ أنظر الى نفسه وبكى على ذنوبه ثم قرأ هذه الآية انما تعدلهم عدا يعني الانفاس أي تعدلهم الانفاس عدا (آخر العدد خروج نفسك آخر العدد دخولك في قبرك) رواه ابن أبي الدنيا في قصر الامل هكذا رواه صاحب كتاب المتفهمين من طريق عبد الواحد بن زيد قال سمعت الحسن يقول يا ابن آدم لقد أعذر الله اليك ان عمرك أربعين سنة تركض وترتع فبادر المهلة قبل حلول الاجل ونزول الموت وكان بك قد لحقت عين مضى من اخوانك قدمت على ما فرطت فيه أيام حياتك ثم يبكي ويقول المبادرة رحكم الله المبادرة فانما هي الانفاس فساقه (واجتهد أبو موسى الأشعري) رضى الله عنه (قبل موته اجتهدا شديدا فقبيل له لو أمسكت أو رفقت بنفسك بعض الرفق فقال ان الخيل اذا أرسلت) الى السباق (فقاربت رأس مجراها أخرجت جميع ما عندها) أي من القوة (والذي بقي من أجل من ذلك قال) الراوى (فلم يزل على ذلك حتى مات) قال (وكان يقول لامرأته شدي رحلت فليس على جهنم معبر) رواه ابن أبي الدنيا في قصر الامل (وقال بعض الخلفاء على منبره) هو أمير المؤمنين على رضى الله عنه كما ذكره الشريف الموصوفى في نهج البلاغة وهذا اللفظ مع بعض اختلاف في السياق كأنه عليه (عباد الله اتقوا الله ما استطعتم وكونوا قوما صيحا فانتبهوا وعلما ان الدنيا ليست بدار فاستبدلوا واستعدوا للموت فقد أظلمكم وترحلوا فقد جدبكم) وسباق النهج واتقوا الله عباد الله وبادروا آجالكم بأعمالكم وابتاعوا ما يبقى لكم بما يزل عنكم وترحلوا فقد جدبكم واستعدوا للموت فقد أظلمكم وكونوا قوما صيحا فانتبهوا وعلما ان الدنيا ليست لكم بدار فاستبدلوا فان الله لم يخلقكم عبثا ولم يترككم سدى وما بين أحدكم وبين الجنة أو النار الاموات ان ينزل به (وان غاية تنقصها اللحظة وتهدمها الساعة لجدرة بقصر المدة وان غابا يحذره) وفي نسخة يحذره (الجديان الليل والنهار لحري بسرعة الآوبة وان قاد ما يحل) وفي نسخة يقدم (بالفور أو الشقوة لمستحق لا فضل العدة فالتقى عند ربه وناصح نفسه وقدم توبته وغلب شهوته) ولفظ النهج يحذف الواو (فان أجله مستور عنه وأمله خادع له والشيطان موكل به يخيه التوبة ليسوقها) ولفظ النهج بتقديم الجمله الثانية على الاولى وفيه ليركبها (حتى تهجم منيته عليه أغفل ما يكون عنها وانه ما بين أحدكم وبين الجنة أو النار الاموات ان ينزل به) هذه الجمله في سياق النهج مقدمة كما أنشأنا لها (فيها حسرة على) كل (ذى غفلة ان يكون عمره عليه حجة وان ترد به أيامه الى شقوة جعلنا الله واياكم) ولفظ النهج نسأل الله سبحانه ان يجعلنا واياكم (ممن لا تبطره نعمة ولا تقصر به عن طاعة الله معصية) ولفظ النهج عن طاعة ربه غاية (ولا تحل به بعد الموت حسرة) ولفظ النهج ندامة ولا كآبة (انه سمع الدعاء وانه بيده الخير دائما ففعال لما يشاء وقال بعض المفسرين في قوله تعالى فنتم أنفسكم قال) أي (بالشهوات والذات) فان النفوس تفتن بها بمقتضى ميلها اليها (وتربصتم قال) أي (بالتوبة) أي سوفتم بها (وارتبتم قال) أي شككنتم أي داخلكم الارتياح والشك (وغرركم الاماني حتى جاء أمر الله قال) أي (الموت) أي فاجأكم (وغرركم بالله الغرور) وهو كل ما يغرك من مال وجاه وشهوة وشيطان وقد فسر الشيطان بالدينا لا اله الا هو وغرور وأما الشيطان فانه أقوى الغارين وأخشبهم (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (تصبروا وتشددوا فانما هي أيام قلائل وانما أنتم ركب وقوف يوشك ان يدعى الرجل

منكم

أيامه الى شقوة جعلنا الله واياكم ممن لا تبطره نعمة ولا تقصر به عن طاعة الله معصية ولا يحل به بعد الموت

حسرة انه سمع الدعاء وانه بيده الخير دائما ففعال لما يشاء وقال بعض المفسرين في قوله تعالى فنتم أنفسكم قال بالشهوات والذات وتربصتم قال بالتوبة واربتتم قال شككنتم حتى جاء أمر الله قال الموت وغرركم بالله الغرور وقال الشيطان وقال الحسن تصبروا وتشددوا فانما هي أيام قلائل وانما أنتم ركب وقوف يوشك ان يدعى الرجل

والضيف مرتحل والعارية مؤداة وقال أبو عبيدة الباجي دخلنا على الحسن في مرضه الذي مات فيه فقال مرحبا بكم وأهلا حباكم الله بالسلام وأحلنا وأياكم دار المقام هذه علانية حسنة ان صبرتم وصدقتم واتقيتم فلا يكن حظكم من هذا الخبر رحكم الله أن تسمعوه بهذه الاذن وتخرجوه من هذه الاذن فان من رأى محمدا صلى الله عليه وسلم فقد رآه غاديا ورائحا لم يضع لبنه على لبنه ولا قصبة على قصبة ولكن رفعه علم فشمر اليه الوحا النجا النجا اعلام تعرجون أتيتهم ورب الكعبة كأنكم والامر معارحم الله عبدا جعل العيش عيشا واحدا فاكل كسرة ولبس خلقا ولزق بالارض واجتهد في العبادة وبكى على العقوبة وهرب من الرحمة وابتغى الرحمة حتى يأتيه أجله وهو على ذلك وقال عاصم الاحول قال في فضيل الرقاشي وأنا سأله يا هذا لا يشغلنك كثرة الناس عن نفسك فان الامر يخلص اليك دونهم ولا تغفل اذهب ههنا وههنا فيقطع عنك النهار في لاشئ فان الامر محفوظ عليك

منكم فيجب) الداعي (ولا يلتفت فانتقلوا بصالح ما يحضر تنكم) رواه أبو نعيم في الحلية (وقال ابن مسعود) رضى الله عنه (ما منكم من أحد أصبح الا وهو ضيف وماله عارية والضيف مرتحل والعارية مؤداة) الى أهلها رواه الطبراني وأبو نعيم من طريق الضحاك بن مزاحم عنه وقد تقدم (وقال أبو عبيدة) بكر بن الاسود ويقال ابن أبي الاسود (الناجي) الزاهد من بني ناجية بن سامة بن لؤي روى عن الحسن وابن سيرين قال الذهبي متروك ومشاهيرهم (دخلنا على الحسن) البصري (في مرضه الذي مات فيه فقال مرحبا بكم وأهلا حباكم الله بالسلام وأحلنا وأياكم دار المقام هذه علانية حسنة ان صبرتم وصدقتم واتقيتم) وفي نسخة أيقنتم (فلا يكن حظكم من هذا الخبر رحكم الله ان تسمعوه بهذه الاذن وتخرجوه من هذه الاذن فانه من رأى محمدا صلى الله عليه وسلم فقد رآه غاديا ورائحا لم يضع لبنه على لبنه ولا قصبة على قصبة ولكن رفعه علم فشمر اليه الوحا النجا النجا اعلام تعرجون) أي تغفون (أتيتهم ورب الكعبة كأنكم والامر معارحم الله عبدا جعل العيش عيشا واحدا فاكل كسرة ولبس خلقا ولزق بالارض واجتهد في العبادة وبكى على الخطيئة وهرب من العقوبة وابتغى الرحمة حتى يأتيه أجله وهو على ذلك) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في قصر الامل وابن حبان في الالقاء وأبو نعيم في الحلية من هذا الوجه (وقال) أبو عبد الرحمن (عاصم) بن سليمان (الاحول) البصري ثقة مات بعد الاربعين من المائة روى له الجماعة (قال في فضيل) بن مرزوق الاغر (الرقاشي) الكوفي أبو عبد الرحمن صدوق مات في حدود سنة ستين روى له مسلم والاربعة (وأنا سأله يا هذا لا يشغلنك كثرة الناس عن نفسك فان الامر يخلص اليك دونهم ولا تقول اذهب ههنا وههنا فيقطع عنك النهار في لاشئ فان الامر محفوظ عليك ولم تر شيئا قط أحسن طلبا ولا أسرع ادراكا من حسنة خديثة لذنب قديم) رواه ابن أبي الدنيا في قصر الامل وقال صاحب كتاب المتفيعين حدثنا صالح بن زياد حدثنا سعيد بن عامر عن جسر قال كان الحسن يقول أيم المرء انك لا تدري اعلم ان تكون الشخص المحتط انك لا تدري باي مئة تموت انك لا تدري لعلمك ان يحبس طعامك أو شربك في بطنك فيخرج به نفسك داو نفسك واحذر مصرعك بكر ب الموت وشدة انك لا تدري بما يأتيك به الموت بخير أو شر ليكن الموت منك على بال أدب نفسك بتواتر نعم الله عليك وانت غير مستحق لها ثم يقبل على أصحابه فيقول الموت أول وارد عليك من الآخرة بخير يستروا بشري يسوع ثم يبكي قال وحدثنا صالح بن زياد وعبد الله بن الهيثم قال حدثنا السهمي قال حدثنا أبو عبيدة الناجي عن الحسن قال يا ابن آدم طال الارض بقدمك فانها عن قایل قبرك انك لم تر في هدم عرك منذ خرجت من بطن امك انما أنت عر دقاذا ذهب يوم فقد ذهب بعضك لوكل بك مسكان كريم ان يكتب ان عليك ما تجني على نفسك فاذا مت طويت صحيفة ثم قلدها في عنقك ثم تلاوكل انسان أزمانه طائرته في عنقه ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا اقرأ كتابك كفي بنفسك اليوم عليك حسيب القدر عدل عليك ثم جعلك حسيب نفسك وبهذا السند عن الحسن قال يا ابن آدم لا يلهيك أهلك الذين انت ضيف فيهم عن أهل لا ترايلهم ولا تلهك مساكن انما تجرهم عن مساكن انت خالد فيهم يا ابن آدم لو رأيت رجلا نزل منزلا في سفر لا يقيم فيه تجمع فيه المقام ألم تكن في الناس ضحكة يا ابن آدم لكل أمر عدة وعدا وعدة الآخرة وعداها ثلاث صقل القلب وصحة البدن والسعة في الدنيا فاذا فعل الله بك ذلك فقد أعذر اليك ولا معذرة لك ان لم تحسن يا ابن آدم انما تدخل القبر وحده ليس عليك من الناس شئ ولا عليهم منك شئ ما أقل جدالهم عنك في ذلك الموطن فقد نفروا الله يا أحمق منك أقر بأولك وأحبائك كل امرئ منهم يقول نفسي نفسي يا مسكين انما يكرمك اليوم منهم من أكرمك لهذه الروح التي في جسدك فلو قد انتزع منك نبذوك عنهم وان تركت بينهم فروا من البيت الذي انت فيه قال وحدثنا عبد الله بن الهيثم عن سعيد بن عامر عن عبد الله بن المبارك قال قال عبد الرحمن بن يزيد بن معاوية لا تخي أترضى حالك هذه للموت قال لا قال فهل انت تجمع على الانتقال الى حال ترضاها للموت قال مادعني نفسي الى ذلك بعد قال فهل بعد الموت دار فيها معتمل قال لا قال فهل تأمن الموت ان يأتيك على حالك هذه قال لا قال ما رأيت مثله هذه الحال رضى بها

الاعصاب وجزء من الاجزاء ومفصل من المفصل ومن أصل كل شعرة وبشرة من الفرق الى القدم فلا تسأل عن كربه وألمه حتى قالوا ان الموت لا شدة من ضرب بالسيف ونشر بالمنشير وقرض بالمقار يض لان قطع البدن بالسيف انما يؤلم لتعلقه بالروح فكيف اذا كان المتناول المباشر نفس الروح وانما يستغيث المضروب ويصيح لبقاء قوته في قلبه وفي لسانه وانما انقطع صوت الميت وصياحه مع شدة ألمه لان الكرب قد بالغ فيه ونصاعده على قلبه وبلغ كل موضع منه فهد كل قوة وضعف كل جراحة فلم يترك له قوة الاستغاثة أما العقل فقد غشبه وشوشه وأما اللسان فقد أبكمه وأما الاطراف فقد ضعفها وبودلو قدر على الاستراحة بالانين والصباح والاستغاثة (٢٥٩) ولكنه لا يقدر على ذلك فان بقيت فيه قوة سمعت له عند نزاع الروح وجذبها خوارا وغرغرة من حلقه وصدره) تكوار الثور العقب (وقد تغير لونه واربد حتى كأنه ظهر منه التراب الذي هو أصل فطرته وقد جذب منه كل عرق على حباله فالالم منتشر في داخله وخارجة حتى ترتفع الحدقتان الى أعلى أجهانه وتتقلص الشفتان ويتقلص اللسان الى أصله وترتفع الانبثان الى أعلى موضعهما وتختصر أنامله فلا تسال عن بدن يجذب منه كل عرق من عروقه ولو كان المجذوب عرقا واحدا لكان ألمه عظيم فكيف والمجذوب نفس الروح المتألم لامن عرق واحد بل من جميع العروق ثم يموت كل عضو من أعضائه تدريجا فترد أولا قدماه ثم ساقاه ثم فخذه (حتى ينحسر الروح في الصدر) ولكل عضو سكرة بعد سكرة وكرية بعد كرية حتى يبلغ بها الى الحلقوم) واليه يشير قوله تعالى كلا اذا بلغت التراقي وقوله تعالى فلو لا اذا بلغت الحلقوم وانتم حينئذ تنظرون (فعند ذلك ينقطع نظره عن الدنيا وأهلها) وروى ابن ماجه عن أبي موسى قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم متى تنقطع معرفة العبد من الناس قال اذا غاب (ويغلق دونه باب التوبة وتحيط به الحسرة والندامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغفر) قال العراقي رواه الترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث ابن عمر اه قلت ورواه كذلك ابن زنجويه وأحمد وابن حبان والحاكم والبيهقي كلهم من حديث ابن عمر ورواه أيضا ابن جرير من حديث عباد بن الصامت ومن حديث أبي أيوب بشير بن كعب ورواه ابن زنجويه وابن جرير عن الحسن بلاغا ورواه أحمد من حديث رجل من الصحابة بلفظ ما لم يغفر بنفسه (وقال مجاهد) رحمه الله تعالى (في قوله تعالى وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن قال اذا غاب الرسل) المؤكلة بقبض الروح (فعند ذلك تبدلوه صفحة وجسه ملك الموت فلا تسال عن طعم مرارة الموت وكرهه عند ترادف سكراته) قال ابن عمر وهل الحضور الا السوق كإرواه ابن جرير (ولذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم هون على محمد سكرات الموت) روى ذلك من حديث عائشة بنحوه كما سيأتي (والناس انما يستعبدون منه ولا يستعظمونه لجهلهم به فان الاشياء قبل وقوعها انما تدرك بنور النبوة والولاية ولذلك عظم خوف الانبياء عليهم السلام والاولياء من الموت حتى قال عيسى عليه السلام يا معشر الخواريين ادعوا الله تعالى ان يهون على هذه السكرة

قوة سمعت له عند نزاع الروح وجذبها خوارا وغرغرة من حلقه وصدره وقد تغير لونه واربد حتى كأنه ظهر منه التراب الذي هو أصل فطرته وقد جذب منه كل عرق على حباله فالالم منتشر في داخله وخارجة حتى ترتفع الحدقتان الى أعلى أجهانه وتتقلص الشفتان ويتقلص اللسان الى أصله وترتفع الانبثان الى أعلى موضعهما وتختصر أنامله فلا تسال عن بدن يجذب منه كل عرق من عروقه ولو كان المجذوب عرقا واحدا لكان ألمه عظيم فكيف والمجذوب نفس الروح المتألم لامن عرق واحد بل من جميع العروق ثم يموت كل عضو من أعضائه تدريجا فترد أولا قدماه ثم ساقاه ثم فخذه ولكل عضو سكرة بعد سكرة وكرية بعد كرية حتى يبلغ بها الى

الحلقوم فعند ذلك ينقطع نظره عن الدنيا وأهلها ويغلق دونه باب التوبة وتحيط به الحسرة والندامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل توبة العبد ما لم يغفر وقال مجاهد في قوله تعالى وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن قال اذا غاب الرسل فعند ذلك تبدلوه صفحة وجسه ملك الموت فلا تسال عن طعم مرارة الموت وكرهه عند ترادف سكراته ولذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم هون على محمد سكرات الموت والناس انما لا يستعبدون منه ولا يستعظمونه لجهلهم به فان الاشياء قبل وقوعها انما تدرك بنور النبوة والولاية ولذلك عظم خوف الانبياء عليهم السلام والاولياء من الموت حتى قال عيسى عليه السلام يا معشر الخواريين ادعوا الله تعالى ان يهون على هذه السكرة

بعض الموت فقد دخلت الموت مخافة أوقفتني خوفا من الموت على الموت (رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الموت وقال القرطبي لتشديد الموت على الانبياء عليهم السلام فاندتان احدهما تسكيب فضاء لهم ورفع درجاتهم وايس ذلك نقضا ولا عذابا بل هو كما جاء ان أشد الناس بلاء الانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل والثانية ان تعرف الخلق مقدار ألم الموت وأنه باطن وقد يطلع الانسان على بعض الموتى فلا يرى عليه حركة ولا قلقا بل يرى سهولة خروج روحه فيظن سهولة أمر الموت ولا يعرف ما الميت فيه فلما ذكر الانبياء الصادقون في خبرهم شدة ألمه مع كرامتهم على الله تعالى قطع الخلق بشدة الموت الذي يقاسيه الميت مطلقا لاخبار الصادقين عنه ما خلا الشهيد قيسل الكفار على ما ثبت في الحديث اه (وروى ان نفر من بني اسرائيل مروا بمقبرة فقال بعضهم لبعض لو دعوت الله تعالى ان يخرج لكم من هذه المقبرة ميتا تسألونه فيخبركم عن أحوال البرزخ (فدعوا الله تعالى فاذا هم برجل قد قام وبين عينيه أثر السجود قد خرج من قبر من القبور فقال يا قوم ما أردتم مني لقد دقت الموت منذ خمسين سنة ما سكنت مرارة الموت من قلبي) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الموت من حديث جابر بهذا اللفظ ورواه ابن أبي شيبة في مسنده وأحمد في الزهد وعبد بن حميد وأبو يعلى وابن منيع والضياء عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تحدثوا عن بني اسرائيل فانه كان فيهم أعاجيب ثم أنشأ يحدثنا قال خرجت طائفة منهم فأتوا مقبرة من مقابرهم فقالوا لوصيلنا ركعتين ودعونا الله يخرج لنا بعض الاموات يخبرنا عن الموت ففعلوا فبينما هم كذلك اذ طاع رجل أسود اللون بين عينيه أثر السجود فقال يا هؤلاء ما أردتم مني لقد دقت منذ مائة سنة فما سكنت عنى حرارة الموت حتى الآن فادعوا الله ان يعبدني كما كنت وبقر من ذلك ما رواه أحمد في الزهد عن عمار بن حبيب ان رجلين من بني اسرائيل عبد الله حتى سئما من العبادة فقالا لو خرجنا الى القبور فجاورناها لعلمنا ان تراجع فجاورا القبور فبعد الله فشر لهما ميت فقال لهما القديمت منذ ثمانين سنة وانى لاجد ألم الموت بعد (وقالت عائشة رضي الله عنها لا أغبط أحداهم بكون عليه الموت بعد الذي رأيت من شدة موت رسول الله صلى الله عليه وسلم) رواه الترمذي باللفظ لا أغبط أحداهم بكون موت والباقي سواء واليهون بالفخ الرفق وروى البخاري عنها قالت لا أكره شدة الموت لاحد أبدا بعد النبي صلى الله عليه وسلم (وروى انه صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم انك تأخذ الروح من بين العصب والقصب والانامل اللهم فاعني على الموت وهونه على) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الموت من حديث طعمة بن غيلان الجعفي وهو معضل سقط منه الصحاح والمتابعي اه قلت رواه عن محمد بن الحسين قال حدثنا حسين بن علي الجعفي حدثنا طعمة بن غيلان الجعفي قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال السيوطي في أمالي الدرر الفاخرة طعمة من طبقة اتباع التابعين وروى عن الشعبي وغيره وعنه السفينان وذكره ابن حبان في الثقات اه قلت هو كوفي زوى له النسائي في مسنده على (وعن الحسن) البصري رجه الله تعالى (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الموت وغصته وألمه فقال هو قدر ثلاثمائة ضربة بالسيف) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الموت هكذا مرسله ورجاله ثقات اه قلت وفي بعض الاخبار انه قدر مائة ضربة وفي بعضها قدر ألف ضربة كما سيأتي وذكر المصنف في الدرر الفاخرة حديث اسكرة من سكرات الموت أشد من ثلاثمائة ضربة بالسيف قال السيوطي في تخريج أحاده بهذا اللفظ لكن بنحوه ثم ذكر حديث الضحالة بن جزة وسأذ كره بعد (وسئل صلى الله عليه وسلم عن الموت وشدة فقال ان أهون الموت بمنزلة حسكة) كانت (في صوف فهل تخرج الحسكة من الصوف الا ومعها صوف) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الموت من رواية شهر بن حوشب مرسل اه قلت شهر أشعري شاعى صدوق كثير الارسال والاوهام روى له البخاري في الادب المفرد ومسلم والاربعة (ودخل صلى الله عليه وسلم على مريض ثم قال اني أعلم ما يلقي مامنه عرف الايام للموت على حديثه) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الموت من حديث سلمان بسند ضعيف ورواه في المرض والكفارات من رواية عبيد بن عمير مرسل مع اختلاف ورجاله ثقات اه قلت ورواه كذلك البزار والطبراني من حديث سلمان ولفظه انه صلى الله عليه وسلم دخل على رجل من الانصار وهو

وكان على كرم الله وجهه
يحض على القتال ويقول
ان لم تقتلوا تموتوا والذي
نفسى بيده لالف ضربة
بالسيف أهون على من
موت على فراش وقال
الاوراعي بلغنا أن الميت
يجد ألم الموت ما لم يبعث
من قبره وقال شداد بن
أوس الموت أقطع هول
في الدنيا والآخرة على
المؤمن وهو أشد من
نشر بالمناشير وقرض
بالمقاريض وعلى في
القدور ولأن الميت
نشر فأخبر أهل الدنيا
بالموت ما انتفعوا بعيش
ولا لذوا بنوم وعن زيد بن
أسلم عن أبيه قال إذا بقي
على المؤمن من درجاته
شيء لم يبلغه بعمله شدد
عليه الموت ليلبلغ بسكرات
الموت وكر به درجته في
الجنة وإذا كان للكافر
معروف لم يجز به هون
عليه في الموت ليستكمل
نواب معروفة فيصير إلى
النار وعن بعضهم أنه كان
يسأل كثيراً من المرضى
كيف تجدون الموت فلما
مرض قبل له فانت كيف
تجده فقال كأن السموات
مطبقة على الأرض
وكان نفسي يخرج من
ثقب ابوة

هكذا بالاصل ولعل فيه
سقطا وهو لما تزل به قال
له ابنه صف لنا الموت

في الموت فقال ما تجد قال أجدني بخير وقد حضرني اثنان أحدهما أسود والآخر أبيض فقال صلى الله عليه وسلم
أيهما أقرب منك قال الأسود قال ان الحبيب قلبه لوان الشكر كثير قال فمضى منك يا رسول الله فقال اللهم اغفر
الكثير وانم القليل ثم قال ما ترى قال خير بابي أنت وأمي أرى الخير بيني وأرى الشر بضمحل وقد استأخر عني
الأسود قال أي عملك أملك بك قال كنت أسقى الماء ثم قال صلى الله عليه وسلم اني أعلم ما يلقي مامن عرف الاوهو
يألم الموت على حدته وقدره ونحوه عن عطاه بن يسار رفعه في أثناء حديث وما من مؤمن يموت الا وكل عرف
منه يألم على حدته رواه الحرث بن أبي اسامة بسند جيد وأما رسول عبيد بن عمير فلفظه عاد النبي صلى الله عليه
وسلم مريضاً فقال مامن عرف الاوهو يألم منه غير أنه قد آتاه آت فبشروه ان لبس بعده عذاب رواه كذلك
البهقي في الشعب وروى أبو نعيم في الحلية في أثناء حديث لواناله بن الاسقع والذي نفسي بيده لا تخرج نفس
عبد من الدنيا حتى يتألم كل عرق منه على حباله ورواه ابن أبي الدنيا عن أبي حنيفة البرجي مرفوعاً نحوه
(وكان على رضى الله عنه يحض) الناس على القتال ويقول ان لم تقتلوا تموتوا والذي نفسي بيده لالف
ضربة بالسيف أهون من موت على فراش) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الموت وفي نهج البلاغة للشريف
الموسوي قال ومن كلامه رضى الله عنه في وقت الحرب وأي امرئ منكم أحسن من نفسه باطة جاش عند
اللقاء ورأى من أحد من اخوانه فتدلى فليذب عن أخيه بفضل نجدته التي فضلها عليه كما يذب عن نفسه فلو شاء
الله لعله مثله ان الموت طالب حثيث لا يقوته المقيم ولا يعجزه الهارب ان أكرم الموت القتل والذي نفسي بيده ان أبي
طالب بيده لالف ضربة بالسيف أهون على من مينة على الفراش (وقال الاوراعي) رحمه الله تعالى (بلغنا
ان الميت يجد ألم الموت ما لم يبعث من قبره) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الموت وروى أبو نعيم في الحلية عن كعب
قال لا يذهب عن الميت ألم الموت مادام في قبره وانه لا شدد ما يمر على المؤمن وأهون ما يصيب الكافر (وقال
شداد بن أوس) رضى الله عنه (الموت أقطع هول في الدنيا والآخرة على المؤمن وهو أشد من نشر بالمناشير
وقرض بالمقاريض وعلى في القدور ولأن الميت نشر فأخبر أهل الدنيا بالموت ما انتفعوا بعيش ولا لذوا بنوم) رواه
ابن أبي الدنيا في كتاب الموت وفيه فأخبر أهل الدنيا بألم الموت ورواه أيضاً عن وهب بن منبه بلفظ الموت أشد
من ضرب بالسيف ونشر بالمناشير وعلى في القدور ولوان ألم عرق من عروق الميت قسم على أهل الأرض
لاوسعهم الماشم هو أول شدة يلقيها الكافر وآخر شدة يلقيها المؤمن (وعن) أبي عبد الله (زيد بن أسلم)
العدوى مولا لهم المدي ثقة عالم كان يرسل مات سنة ست وثلاثين روى له الجماعة (عن أبيه) أسلم العدوى
مولي عمره ثمة مخضرم مات سنة ثمانين وهو ابن أربع عشرة ومائة سنة روى له الجماعة (قال اذا بقي على المؤمن
من درجاته شيء لم يبلغه بعمله شدد عليه الموت ليلبلغ بسكرات الموت وكر به درجته في الجنة وإذا كان للكافر
معروف لم يجز به هون عليه في الموت ليستكمل نواب معروفة فيصير إلى النار) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب
الموت عن محمد بن الحسين حدثنا موسى بن داود حدثنا عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه ولفظه اذا بقي على
المؤمن من ذنوبه شيء لم يبلغه بعمله شدد عليه الموت ليلبلغ بسكرات الموت وشدائده درجته من الجنة وان الكافر
اذا كان قد عمل معروف في الدنيا جهون عليه الموت ليستكمل نواب معروفة في الدنيا ثم يصير إلى النار فالمراد
بابيه هو زيد بن أسلم والضمير راجع إلى عبد الرحمن وفي سياق المصنف خطأ ولو قال عن عبد الرحمن بن زيد
ابن أسلم عن أبيه لاصاب (وعن بعضهم انه كان يسأل كثيراً من المرضى كيف تجدون الموت فلما مرض قبل
له فانت كيف تجده فقال كأن السموات مطبقة على الأرض وكان نفسي يخرج من ثقب ابوة) المراد بالبعض
هو عمرو بن العاص فروى ابن سعد عن عوانة بن الحكم قال كان عمرو بن العاص يقول عجباً لمن نزل به الموت
وعقله معه كيف لا يصفه فوصف لنا الموت قال يا بني الموت أجل من أن توصف ولكن سأصف لك منه شيئاً أجدني
كان على عني جمال رضوى وأجدني كان في جوفى شوك السلا وأجدني كان نفسي تخرج من ثقب ابوة
وروى ابن أبي الدنيا في المحتضرين عن أبي زيد النميري حدثنا محمد بن يحيى الكنانى عن عبد العزيز بن عمران

الزهرى عن معاوية بن محمد بن عبدالله بن بجير عن أبيه قال لما احتضر عمرو بن العاص قال له ابنه يا ابتاه انك كنت تقول ليتنى ألقى رجلا عاقلا عند نزول الموت حتى يصف لي ما يجد موأنت ذلك الرجل فصف لي الموت فقال يا بني والله لكان جنبي في تحت وكأني أتلفس من سم ابرة وكان غصن شوك يمر به من قدسى الى هامنى وقال صاحب كتاب المنجعين حدثنا سليمان بن سيف حدثنا أبو عاصم أخبرنا حيوة بن شريح عن يزيد بن أبي حبيب عن عبد الرحمن بن شماسة أخبرنا عمرو بن العاص لما حضره الموت قال له عبدالله ابنه يا أبا عبدالله أجزع من الموت قال لا ولكن لما بعد الموت قال فقد كنت أسمعك تقول انى لا أعجب من يدركه الموت ومعه عقله كيف لا يتخبر به وقد جاءك الموت وعقلك معك قال نعم يا بني كان السماء قد أطبقت على الارض وأنا بينهما وكان سفودا محمى يقرع من سعري وكان روى تجذب من حرة ابرة وامن عضون اعضاءى الا وهو يألم على ذى حدته ثم قال اى بنى انى كنت على حالات ثلاث كنت جاهليا لا أعرف الدين فلو مت على ذلك كانت النار ثم قذف الله الاسلام فى قلبي وأحببت رسول الله صلى الله عليه وسلم حباً شديداً حتى لو ذهبت أصفه لم استطع ذلك لاجلالى اياه وكان لي محبا مقدما فلو مت على ذلك كانت الجنة ان شاء الله تعالى ثم أصابتنا بعده أمور ما ندري ما حالنا فيها ثم قال اللهم انى لست ببرىء فاعذروا لست بقوى فانتصر يا بني اذا حلتهم فى فاسر عوابى فانما هو خير فوردنى اليه أو شرتضعونه عن رقابكم ولا تتبعوني نالتحولا بجمعة وسنوا على التراب سنا فاذا دفنتموني فاجلسوا عند قبري مقدار ما يخرج زور وري قسم لى اعلم ما أراجع به رسل ربي عز وجل (وقال صلى الله عليه وسلم موت الفجأة راحة للمؤمن وأسف على الفاجر) قال العراقي رواه أحمد من حديث عائشة باسناد صحيح بلفظ وأخذ أسف للكافر ولا يبي داود من حديث عبيد بن خالد السلمى موت الفجأة اخذ أسف اه قلت حديث عبيد بن خالد رواه أيضا أحمد وابن ماجه وأما حديث عائشة فرواه أيضا البيهقي فى الشعب عن عبيد بن عمير قال سألت عائشة رضى الله عنها عن موت الفجأة أيكره قالت لاى شئ يكره سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال راحة للمؤمن وأخذ أسف للفاجر وقال السجستاني فى المقاصد وفى الباب عن أنس وابن مسعود بينهما الزيلعي فى سورة طه من تنجز بجه (وروى عن) أبي عبدالله (مكحول) الشامي ثقة فقيه كثير الارسال مشهور مات سنة بضع عشرة ومائة وروى له البخارى فى خبر القراءة ومسلم والاربعة (عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لو ان شعرة من شعر الميت وضعت على أهل السموات والارض لما توا باذن الله تعالى لان فى كل شعرة الموت ولا يقع الموت بشئ الا مات) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا فى كتاب الموت من روايه أبي مبسرة رفته وفيه لو ان ألم شعرة وزاد وان فى يوم القيامة لساعة تضاعف على الموت سبعين ألف ضعف وأبو مبسرة هو عمرو بن شرحبيل والحديث مرسل حسن الاسناد اه قلت عمرو بن شرحبيل كوفى ثقة عابد مخضرم مات سنة ثلاث وستين وروى له الجماعة سوى ابن ماجه (وروى لو ان قطرة من ألم الموت وضعت على جبال الدنيا كلها الذابت) قال العراقي لم أحده أصل ولا لعل المصنف لم يورده حديثا فانه قال وروى اه قلت بل روى أبو بكر المرزى فى الجنائز عن أبي مبسرة وفعل لو ان قطرة من ألم الموت وضعت على أهل السموات والارض لما توا جميعا وان فى القيامة لساعة تضعف على شدة الموت سبعين ضعفا (وروى ان ابراهيم عليه السلام لما مات قال الله تعالى له كيف وجدت الموت يا خليلي قال كسفود جعل فى صوف رطب ثم جذب فقال أما ان اشد هو ناعليك) رواه أحمد فى الزهد والمرزى فى الجنائز من طريق ابن أبي مليكة بلفظ ان ابراهيم عليه السلام لما اتى الله قيل له كيف وجدت الموت قال وجدت نفسى كأنها تنزع بالسلا قيل له قد يسرنا عليك الموت (وروى عن موسى عليه السلام انه لما صار روحه الى الله تعالى قال له ربه يا موسى كيف وجدت الموت قال وجدت نفسى كالصخور) الحى (حين يقلى على المقلى لا يموت فيستريح ولا ينجو فيطير) رواه أحمد فى الزهد (وروى عنه انه قال وجدت نفسى كشاة حية تسليخ بيد القصاب

وقال صلى الله عليه وسلم موت الفجأة راحة للمؤمن وأسف على الفاجر وروى عن مكحول عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لو ان شعرة من شعر الميت وضعت على أهل السموات والارض لما توا باذن الله تعالى لان فى كل شعرة الموت ولا يقع الموت بشئ الا مات وروى لو ان قطرة من ألم الموت وضعت على جبال الدنيا كلها الذابت وروى ان ابراهيم عليه السلام لما مات قال الله تعالى كيف وجدت موت يا خليلي قال كسفود جعل فى صوف رطب ثم جذب فقال أما ان اشد هو ناعليك وروى عن موسى عليه السلام انه لما صار روحه الى الله تعالى قال له ربه يا موسى كيف وجدت الموت قال وجدت نفسى كالصخور حين يقلى على المقلى لا يموت فيستريح ولا ينجو فيطير وروى عنه أنه قال وجدت نفسى كشاة حية تسليخ بيد القصاب

وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان عنده قدح من ماء عند الموت فجعل يدخل في الماء ثم يمسح بها وجهه ويقول اللهم هون على سكرات الموت وفاطمة رضى الله عنها تقول واكر باه لسكرتك يا ابتاه وهو يقول لا كرب (٢٦٣) على أيك بعد اليوم وقال عمر رضى الله عنه

لسكرت الاكبار يا كعب
حدثنا عن الموت فقال
نعم يا أمير المؤمنين ان
الموت كغصن كثير الشوك
إذا أدخل في جوف رجل
وأخذت كل شوكة بعرق
ثم جذبه رجل شديد
الجذب فأخذ ما أخذ
وأبقى ملبقى وقال النبي
صلى الله عليه وسلم ان
العبد ليعالج كرب
الموت وسكرات الموت
وان مفاصله ليسلم بعضها
على بعض تقول عليك
السلام تفارقني وأفارقك
الى يوم القيامة فهذه
سكرات الموت على أوليائه
الله وأحبابه فإحاطنا
ونحن المنهمكون في
المعاصي وتعالى علينا
مع سكرات الموت بقية
الدواهي فان دواهي
الموت ثلاث (الاولى)
شدة النزاع كذا كرهناه
(الداهية الثانية)*
مشاهدة صورة ملك
الموت ودخول الزرع
والخوف منه على القلب
فلورأى صورته التي
يقبض عليها روح العبد
المنذب أعظم الرجال قوة
لم يطق رؤيته فقد روى
عن ابراهيم الخليل عليه
السلام انه قال لملك

تعلق كل شعبة منه بعرق من عروفي ثم انتزع من جوفي نزعاً شديداً فقبل لقهوياً عليك وروى ابن أبي الدنيا
في كتاب الموت عن أبي اسحق قال قبل موسى عليه السلام كيف وجدت طعم الموت قال كسفود ادخل في جرة
صوف فامتخ قال يا موسى هو ناعليك (وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان عنده قدح من ماء عند
الموت فجعل يدخل يده في الماء ثم يمسح بها وجهه ويقول اللهم هون على سكرات الموت) قال العراقي متفق
عليه من حديث عائشة اه قلت لفظ البخاري من حديثها أنه كانت بين يديه ركوة أو علبه فيها ماء فجعل يدخل
يديه في الماء فيمسح بها وجهه ويقول لا اله الا الله ان للموت سكرات ورواه كذلك أحمد ورواه الترمذي عن
قتيبة حدثنا الباق عن ابن الهادي عن موسى بن سرجس عن القاسم بن محمد عن عائشة رضى الله عنها قالت رأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بالموت وعنده قدح فيه ماء وهو يدخل يده في القدح ثم يمسح وجهه بالماء ثم
يقول اللهم اعني على سكرات الموت أو منكرات الموت (وفاطمة رضى الله عنها تقول واكر باه لسكرتك يا ابتاه
وهو يقول لا كرب على أيك بعد اليوم) قال العراقي ورواه البخاري من حديث أنس بلفظ واكر باه ورواه
رواية لابن خزيمة واكر باه اه (وقال عمر رضى الله عنه لسكرت الاكبار) رحمه الله تعالى (يا كعب حدثنا عن
الموت فقال نعم يا أمير المؤمنين الموت كغصن كثير الشوك ادخل في جوف رجل وأخذت كل شوكة بعرق ثم جذبه
رجل شديد الجذب فأخذ ما أخذ وأبقى ما بقي) هذا لفظ ابن أبي شيبة في مسنده ورواه أبو نعيم في الحلية فقال
حدثنا أبو بكر محمد بن أحمد المؤذن حدثنا أبو الحسن بن أبان حدثنا أبو بكر بن سفيان حدثنا خالد بن خراش
حدثنا حماد بن زيد عن ابن جريح عن ابن أبي مليكة ان عمر قال لسكرت أخبرتني عن الموت قال يا أمير المؤمنين
هو مثل شجرة كثيرة الشوك في جوف ابن آدم وليس منه عرق ولا مفصل الا به شوكة ورجل شديد الذراعين
فهو يعالجها ينزعها فارسل عمر دموعه وأبو بكر بن سفيان هذا هو ابن أبي الدنيا وهكذا رواه في كتاب الموت عن
خالد بن خراش وقد ساقه السيوطي في أمالي الدرة الفاخرة من طريق ابن أبي الدنيا ثم أعقبه بقوله ورواه أبو
نعيم في الحلية من طريق خالد بن خراش فاوهم انه من طريق أخرى وليس كذلك بل هو من طريق ابن أبي
الدنيا (وقال النبي صلى الله عليه وسلم ان العبد ليعالج كرب الموت وسكرات الموت وان مفاصله ليسلم بعضها
على بعض تقول عليك السلام تفارقني وأفارقك الى يوم القيامة) قال العراقي ورواه في الاربعين لابي هدية
ابراهيم بن هدية عن أنس وأبو هدية هالك اه قلت ورواه كذلك الديلمي في مسند الفردوس وأبو الفضل
الطوسي في عيون الاخبار والقشيري في الرسالة وابراهيم بن هدية قال الذهبي كذاب واه وقال الدارقطني متروك
(فهذه سكرات الموت على أوليائه وأحبابه) وهم المتقربون الى الله تعالى (فإحاطنا ونحن المنهمكون في
المعاصي) والمخالفات (وتعالى علينا مع سكرات الموت بقية الدواهي فان دواهي الموت ثلاث الاولى شدة
النزاع) من أعماق البدن ومن كل عضو (كذا كرهناه الداهية الثانية مشاهدة صورة ملك الموت ودخول
الزرع والخوف منه على القلب فلورأى صورته التي يقبض عليها روح العبد المنذب أعظم الرجال قوة لم يطق
رؤيته فقد روى عن ابراهيم الخليل عليه السلام انه قال لملك الموت هل تستطيع أن تريني صورتك التي تقبض
عليها روح الفاجر قال لا تطيق ذلك قال بلى قال فاعرض عني فاعرض عنه ثم التفت فاذا هو برجل اسود قائم
الشعر منتن الريح اسود الثياب يخرج من فيه ومناخيره لهيب النار والدخان فغشى على ابراهيم ثم أفاق وقد عاد
ملك الموت الى صورته الاولى فقال يا ملك الموت لولم يلق الفاجر عند الموت الا صورة وجهك لكان حسبه (رواه
ابن أبي الدنيا في كتاب الموت عن ابن مسعود وابن عباس قال لما اتخذ الله ابراهيم خليلاً سأل ملك الموت ربه ان
يأذنه بذلك فأذنه فجاء ابراهيم فبشره فقال الحمد لله ثم قال يا ملك الموت أروني كيف تقبض انفاس الكفار

الموت هل تستطيع أن تريني صورتك التي تقبض عليها روح الفاجر قال لا تطيق ذلك قال بلى قال فاعرض عني فاعرض عنه ثم التفت فاذا هو
برجل اسود قائم الشعر منتن الريح اسود الثياب يخرج من فيه ومناخيره لهيب النار والدخان فغشى على ابراهيم عليه السلام ثم أفاق وقد عاد
ملك الموت الى صورته الاولى فقال يا ملك الموت لولم يلق الفاجر عند الموت الا صورة وجهك لكان حسبه

قال يا ابراهيم لا تطيق ذلك قال بلى قال فاعرض فاعرض ثم نظر فاذا برجل اسود ينال رأسه السماء يخرج من فيه لهب النار ليس من شعرة في جسده الا في صورة رجل يخرج من فيه ومسامعه لهب النار فغشى على ابراهيم ثم افاق وقد تحول ملك الموت في الصورة الاولى فقال يا ملك الموت لولم يلق الكافر من البلاء والحزن الا صورتك ليكفاه فارني كيف يقبض أنفاس المؤمنين قال اعرض فاعرض ثم التفت فاذا هو رجل شاب أحسن الناس وجهاً وأطيبهم ريحاً في ثياب بيض فقال يا ملك الموت لولم ير المؤمن عند موته من قرة العين والكرامة الا صورتك هذه لان كان يكفيه وروى ايضا عن كعب أن ابراهيم عليه السلام رأى في بيته رجلاً فقال من أنت قال أنا ملك الموت فقال ابراهيم عليه السلام ان كنت صادقا فارني منك آية أعرف انك ملك الموت قال له ملك الموت اعرض بوجهك فاعرض ثم نظر فراه الصورة التي يقبض فيها المؤمنين قال فرأى من النور والبهاء شيئا لا يعلمه الا الله ثم قال اعرض بوجهك فاعرض ثم نظر فراه الصورة التي يقبض فيها الكفار والفجار فرعب ابراهيم عليه السلام وعباحتى أرعدت فرائصه وألصق بطنه بالارض وكادت نفسه تخرج وروى ايضا عن عبيد بن عمير قال بينما ابراهيم عليه السلام يوما في داره اذ دخل عليه رجل حسن الشارة فقال يا عبد الله من أذنك داري قال أذنك نهار بها قال ربهما أحق بهما فن أنت قال ملك الموت قال لقد نعت الى منك أشياء ما أراها فيك قال أدبر فادبر فاذا عيون مقبلة وعيون مدبرة واذا كل شعرة منه كأنها انسان قائم فتعوذ ابراهيم عليه السلام من ذلك وقال عد الى الصورة الاولى قال يا ابراهيم ان الله اذا بعثنى الى من يحب لقاءه بعثنى في الصورة التي رأيت أولا (وروى أبوهريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان داود عليه السلام كان رجلا غيورا وكان اذا خرج أغلق الابواب فأغلق ذات يوم وخرج فاسترفت امرأته فاذا هي برجل في الدار فقالت من أدخل هذا الذي لا أهاب الملوك ولا يمنع مني الحجاب فقال فانت والله اذ املك الموت وزمل داود عليه السلام مكانه العراقي رواه أحمد باسناد جيد نحوه وابن أبي الدنيا في كتاب الموت بلفظه اه قلت لفظ أحمد كان داود عليه السلام فيه غيرة شديدة فكان اذا خرج أغلق الابواب فلم يدخل على أهله أحد حتى يرجع فخرج ذات يوم ورجع فاذا في الدار رجل قائم فقال له من أنت قال أنا الذي لا أهاب الملوك ولا يمنع مني الحجاب فقال داود عليه السلام أنت اذا والله ملك الموت مرحبا بامر الله فرمى داود مكانه فقبضت نفسه حتى فرغ من شأنه فطلعت عليه الشمس فقال سليمان للطير أظلي على داود فاطلعت عليه حتى أظلت عليه الارض فقال لها سليمان اقبضي جناحا جناحا وغلبت عليه يومئذ المضر حية (وروى ان عيسى عليه السلام مر بجحمة فضر بهار جله فقال تكلمي يا ذن الله فقالت يا روح الله أنا ملك زمان كذا وكذا بينا أنا جالس في ملكي على تاجي وحولي جنودي وخشي على سر يملك اذ بد الى ملك الموت فزال مني كل عضو على حباله ثم خرجت نفسي اليه فبالت ما كان من تلك الجوع كان فرقة وبالت ما كان من ذلك الانس كان وحشة

وروى أبوهريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان داود عليه السلام كان رجلا غيورا وكان اذا خرج أغلق الابواب فأغلق ذات يوم وخرج فاسترفت امرأته فاذا هي برجل في الدار فقالت من أدخل هذا الذي لا أهاب الملوك ولا يمنع مني الحجاب فقال فانت والله اذ املك الموت وزمل داود عليه السلام مكانه وروى ان عيسى عليه السلام مر بجحمة فضر بهار جله فقال تكلمي يا ذن الله فقالت يا روح الله أنا ملك زمان كذا وكذا بينا أنا جالس في ملكي على تاجي وحولي جنودي وخشي على سر يملك اذ بد الى ملك الموت فزال مني كل عضو على حباله ثم خرجت نفسي اليه فبالت ما كان من تلك الجوع كان فرقة وبالت ما كان من ذلك الانس كان وحشة

خُرج أغلقه فراجع
 ذات يوم فاذا برجل في
 جوف البيت فقال من
 أدخلك داري فقال
 أدخلنيها ر بها فقال
 أنار بها فقال أدخلنيها
 من هو وأملك بهامني
 ومنك فقال من أنت
 من الملائكة قال أنا ملك
 الموت قال هل تستطيع
 أن تري الصورة التي
 نبض فيها روح المؤمن
 قال نعم فأعرض عني
 فأعرض ثم التفت فاذا
 هو بشاب قد ذكر من
 حسن وجهه وحسن
 ثيابه وطيب ريحه فقال
 يا ملك الموت لولم يلق
 المؤمن عند الموت
 لاصورتك كان حسبه
 لحافظين قال وهيب
 لعنا أنه ما من ميت
 موت حتى يتراءى له
 ملكا أو ملكتان أو له
 إن كان مطيعا قال له
 جزاك الله عنا خير
 سرب مجلس صدق
 جاسنا وعمل صالح
 حضرتنا وإن كان
 اجرا قال له لا جزاء
 له خير عنا فرب مجلس
 يوم أحاسنا وعمل غير

صالحاً حضرنا وكلام قبيح أسعدنا

فلا جزاك الله عنا خيرا فذلك شخص بصر الميت اليهم ولا يرجع الى الدنيا أبدا (الداهية الثالثة) مشاهدة العصاة واضعهم من النار وخوفهم قبل المشاهدة فانهم في حال السكرات قد تخاذلت قواهم واستسلمت للخروج أو واحد منهم ولن يخرج أو واحد منهم مالم يسعوا انقمة ماله

الموت بأحدى البشريين أما أبشر يا عبد الله بالنار أو أبشر يا ولي الله بالجنة وعن هذا كان خوف أرباب الالباب وقد قال صلى الله عليه وسلم لن يخرج أحدكم من الدنيا حتى يعلم أين مصيره وحتى يرى مقعده من الجنة أو النار (قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الموت من رواية رجل لم يسم عن علي مرفوعا لا يخرج نفس ابن آدم من الدنيا حتى يعلم أين مصيره إلى الجنة أم إلى النار وفي رواية حرام على نفس أن تخرج من الدنيا حتى تعلم من أهل الجنة هي أم من أهل النار وفي الصحيحين من حديث عبادة بن الصامت ما يشهد لذلك أن المؤمن إذا حضره الموت بشر برضوان الله وكرامته وإن الكافر إذا حضر بشر بعذاب الله وعقوبته الحديث اه قلت وروى ابن مردويه وابن منده بسند ضعيف من حديث ابن عباس ما من نفس تغارق الدنيا حتى ترى مقعدها من الجنة والنار الحديث (وقال صلى الله عليه وسلم) من أحب لقاء الله أحب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه فقالوا كلنا نكره الموت قال ليس ذاك بذلك إن المؤمن إذا فرج له عما هو قادم عليه أحب لقاء الله (وأحب لقاءه) قال العراقي متفق عليه من حديث عبادة بن الصامت اه قلت المتفق عليه إنما هو إلى قوله كره الله لقاءه هكذا روي من رواية أنس عن عبادة بن الصامت ورواه كذلك الطيالسي وأحمد والترمذي والنسائي وابن حبان وقد روي هذا القدر أيضا من حديث عائشة رواه أحمد والشيخان والترمذي والنسائي ومن حديث أبي موسى رواه الشيخان ومن حديث أبي هريرة رواه مسلم والنسائي ومن حديث معاوية رواه النسائي والطبراني وأما تلك الزيادة فرويت عن عدة من الصحابة فمن ذلك ما رواه أحمد والنسائي من حديث أنس بلفظ قالوا يا رسول الله كلنا نكره الموت قال ليس ذلك كراهية الموت ولكن المؤمن إذا حضر جاءه البشير من الله بما هو صائر إليه فليس شيء أحب إليه من أن يكون قد أتى الله فأحب الله لقاءه وإن الفاجر إذا حضر جاءه ما هو صائر إليه من الشر ففكره لقاء الله ففكره الله لقاءه وروى عبد بن حميد من رواية أنس عن عبادة بن الصامت رفعه وابن ماجه من حديث عائشة بلفظ قالت عائشة أنا لنكره الموت قال ليس ذلك ولكن المؤمن إذا حضره الموت بشر برضوان الله وكرامته فليس شيء أحب إليه مما أحب لقاء الله وأحب الله لقاءه وأما الكافر إذا حضره الموت بشر بعذاب الله وعقوبته فليس شيء أكره إليه مما أكره لقاءه ففكره لقاءه ففكره الله لقاءه وروى أحمد من حديث رجل من الصحابة بلفظ قالوا إنما نكره الموت قال ليس ذلك ولكنه إذا حضر فإما إن كان من المقربين فرح وريحان وجنة نعيم فإذا بشر بذلك أحب لقاء الله والله عز وجل للاقائه أحب وأما إن كان من المكذبين الضالين فزول من حليم فإذا بشر بذلك كره لقاء الله والله للقاءه أكره (وروى ابن حنيفة بن العيمان) رضى الله عنهما (قال ابن مسعود) كذا في النسخ كلها وهو خطأ والصواب لا يمسعود وهو عقبه بن عمرو بن ثعلبة الأنصاري البدرى صحابي جليل وكان ملازما لحذيفة في مرضه الذي مات فيه (وهو لما به من آخر الليل قم فانظري ساعة هي فقام ابن مسعود) كذا في النسخ والصواب أبو مسعود (ثم جاءه فقال قد طلعت الجراء) وهي النجمة التي تطلع قبل الفجر بقليل (فقال حذيفة) رضى الله عنه (أعوذ بك من صباح إلى النار) وقال ابن أبي الدنيا حدثني الربيع بن تغلب حدثنا فرج بن فضالة عن أسد بن وداعة قال لما مرض حذيفة مرضه الذي مات فيه قالوا له ما تشتهي فساق الحديث وفيه ثم قال أصبحنا قالوا نعم قال اللهم اني أعوذ بك من صباح النار حبيب جاء على فاقة لا أفلح من ندم وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو حامد بن جبلة حدثنا محمد بن اسحق السراج حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا هشيم حدثنا حصين عن أبي وائل قال لما نقل حذيفة أتاه ناس من بني عبس فأخبرني خالد بن الربيع العبسي قال أتينا وهو بالمداين حتى دخلنا عليه جوف الليل فقال لنا أي ساعة هذه فقلنا جوف الليل أو آخر الليل فقال أعوذ بالله من صباح إلى النار ثم قال أجتهد معكم يا كفنان قلنا نعم قال فلا تغالوا يا كفاني فإنه إن يكن لصاحبكم عند الله خير فإنه يبدل بكسوته كسوة خيرا منها والاسباب سلبا وروى من طريق جرير عن اسمعيل بن قيس عن أبي مسعود قال لما أتني حذيفة بكفنه وكان مستندا إلى أبي مسعود فأتني بكفن جديد فقال ما تصنعون بهذا الحديث وروى أيضا من طريق أبي اسحق

الموت بأحدى البشريين
أما أبشر يا عبد الله
بالنار أو أبشر
يا ولي الله بالجنة
ومن هذا كان خوف
أرباب الالباب وقد قال
النبي صلى الله عليه وسلم
لن يخرج أحدكم من
الدنيا حتى يعلم أين
مصيره وحتى يرى مقعده
من الجنة أو النار وقد قال
صلى الله عليه وسلم من
أحب لقاء الله أحب الله
لقاءه ومن كره لقاء الله
كره الله لقاءه فقالوا كلنا
نكره الموت قال ليس
ذلك بذلك إن المؤمن
إذا فرج له عما هو
قادم عليه أحب لقاء
الله وأحب لقاءه
وروى أن حذيفة بن
اليمان قال لا يمسعود
وهو لما به من آخر الليل
قم فانظري ساعة هي
فقام ابن مسعود ثم
جاءه فقال قد طلعت
الجراء فقال حذيفة
أعوذ بالله من صباح إلى
النار

ان صلته بن زفر حدثه ان حديثه بعني وأبامسعود فابتمناه كفنا فساق الحديث وانما ذكره هاتين الروايتين
ليظهر ان الذي في سياق المصنف هو أبو مسعود لابن مسعود (ودخل مروان) بن الحكم بن أبي العاص بن
أمية بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي الأموي أبو عبد الملك ويقال أبو القاسم ويقال أبو الحكم المدني ولد
بعد الهجرة بستين وقيل بأربع لم يصح له سماع من النبي صلى الله عليه وسلم وقدرى عن النبي صلى الله عليه
وسلم حديث الحديث بطوله وهو عند البخاري وأبي داود والنسائي وكان كاتباً لعثمان وولي امره المدينة
لمعاوية والموسم وبيع له بالخلافة بعد موت معاوية بن يزيد بن معاوية بالجالية وكان الضحاك بن قيس قد
غلب على دمشق وابعع بها لابن الزبير ثم دعاه إلى نفسه فقصده مروان فواقعه بمرج راهط فقتل الضحاك وغلب
على دمشق وذلك في أواخر سنة أربع وستين ومات بها في رمضان سنة خمس وستين وهو ابن ثلاث وستين وكانت
خلافته تسعة أشهر وقيل عشرة إلا أياماً ونقل عن عروة بن الزبير انه قال كان مروان لا يهتم في الحديث روى له
الجماعة الامسلياً (على أبي هريرة) رضى الله عنه وذلك حين مرض المرض الذي مات فيه (فقال مروان اللهم
خفف عنه فقال أبو هريرة) رضى الله عنه (اللهم اشد ثم بكى أبو هريرة) رضى الله عنه (وقال والله ما أبكى حزناً
على الدنيا ولا جزعاً من فراقكم ولكن انتظر احدي البشريين من ربي بجنة أم النار) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب
الموت عن يحيى بن معين حدثنا معن حدثنا مالك بن أنس عن سعيد بن أبي سعيد المقبري قال دخل مروان على
أبي هريرة فشق كواهله الذي مات فيه فقال شفاك الله فقال أبو هريرة اللهم اني أحب لقاءك فأحب لقاءني فما بلغ
مروان أصحاب القطن حتى مات رحمه الله تعالى وأخرج ابن الجوزي في كتاب الثبات من هذا الوجه وقال
أبو نعيم في الحاشية حدثنا أحمد بن بندار حدثنا أبو ااهيم بن محمد بن الحارث حدثنا عباس النرسي حدثنا عبد
الوهاب بن الورد عن مسلم بن بشير بن عجل ان أباه هريرة بن عتيق في مرضه فقيل له ما يبكيك فقال أما اني لأبكي على
دنياكم هذه ولكن أبكي على بعد سفرى وقلة زادى وانى أصبحت في صعود مهبط على جنة ونار لا أدري أيهما
يؤخذ في (وروى في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله عز وجل اذارضى عن عبد قال يامالك
الموت اذهب الى فلان فانتني بروحه لا ربحه حسبي من عمله قد بلوته فوجدته حيث أحب فينزل ملك الموت
ومعه خمسمائة من الملائكة ومعهم قضبان الریحان وأصول الزعفران كل واحد منهم يبشره ببشارة سوى بشارة
صاحبه وتقوم الملائكة صفين لخروجه ووجه معهم الریحان فاذا نظروا اليهم ابليس وضع يده على رأسه ثم صرخ
قال فيقول له جنوده مالك يا سيدنا فيقول أما ترون ما أعطى هذا العبد من الكرامة أين كنتم عن هذا قالوا قد
جهدنا به فكان معصوماً) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الموت من حديث غيم الداري باسناد ضعيف
بزيادة كثيرة فيه ولم يصح في أول الحديث برده وفي آخره ما دل على أنه مرفوع وللنسائي من حديث أبي
هريرة باسناد صحيح اذا حضر الميت أرسل الله اليه ملائكة الرجعة بحرية بيضاء فيقولون أخرجي راضية مرضيا
عنك الى روح وريحان ورب راض غير غضبان الحديث اه قلت أما حديث غيم فقال ابن أبي الدنيا في كتاب
الموت حدثني محمد بن الحسين حدثنا عمرو بن جرير الاحمسي حدثنا بكر بن خنيس عن ضرار بن عمرو عن يزيد
الرقاشي عن أنس بن مالك قال كان غيم الداري يحدثنا في زمن عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال ذات يوم يقول
الله تبارك وتعالى ملك الموت انطلق يامالك الموت الى ولي فاتي به فاني قد ضربته بالسراة والضراء فوجدته حيث
أحب فاتي به لا ربحه من هوم الدنيا وغومها فانه نطق اليه ملك الموت ومعهم خمسمائة من الملائكة معهم أكفان
وحنوط من حنوط الجنة ومعهم ضمائر الریحان أصل الریحانة واحد وفي رأسها عشر وون لونا لكل لون منها
ريح سوى ریح صاحبه ومعهم الحرير الأبيض فيه المسك الاذفر فيجلس ملك الموت عنده رأسه وتحتوشه الملائكة
ويضع كل ملك منهم يده على عضو من أعضائه ويسط ذلك الحرير الأبيض والمسك الاذفر تحت ذقنه ويقفع له باب
الى الجنة قال فان نفسه عند ذلك لتعل بطرف الجنة مرة باز واجها ومرة بكسوتها ومرة بشمارها كما يعال الصبي
أهله اذا بكى وان أرواحه يبتشرون عند ذلك ابتهاشاً قال وتزوال الروح تزوا يقول ملك الموت أخرجي أيها الروح

ودخل مروان على
أبي هريرة فقال مروان
اللهم خفف عنه فقال
أبو هريرة اللهم اشد ثم
بكى أبي هريرة وقال والله
ما أبكى حزناً على الدنيا
ولا جزعاً من فراقكم
ولكن أنتظر احدي
البشريين من ربي بجنة
أم النار وروى في
الحديث عن النبي صلى
الله عليه وسلم أنه قال
ان الله اذارضى عن عبد
قال يامالك الموت اذهب
الى فلان فانتني بروحه
لا ربحه حسبي من عمله
قد بلوته فوجدته حيث
أحب فينزل ملك الموت
ومعه خمسمائة من
الملائكة ومعهم قضبان
الريحان وأصول
الزعفران كل واحد
منهم يبشر ببشارة سوى
بشارة صاحبه وتقوم
الملائكة صفين لخروج
روحه معهم الریحان
فاذا نظر اليهم ابليس
وضع يده على رأسه ثم
صرخ قال فيقول له
جنوده مالك يا سيدنا
فيقول أما ترون ما أعطى
هذا العبد من الكرامة
أين كنتم عن هذا قالوا
قد جهدنا به فكان
معصوماً

الطيمة الى سدر مخضود وطلح منضود وظل ممدود وماء مسكوب قال وملك الموت أشد تلطفاه من الوالدة بولدها
يعرف ان ذلك الروح حبيب الى ربه كريم على الله فهو يلتمس باطفه بتلك الروح حرضا الله عنه فيسبل روحه كما
تسل الشعرة من العجين قال وان روحه لتخرج والملائكة حوله يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون
وذلك قوله الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم قال فاما ان كان من المقرين فروح وريحان
وجنة نعيم قال وروح من جهد الموت وريحان يتلقى به عند خروج نفسه وجنة نعيم امامه أو قال مقابله فاذا قبض ملك
الموت وروحه يقول الروح للجسد جزاك الله في خير القدر كنت في سر يعالى طاعة الله بطيئنا عن معصية الله فهنئنا
لك اليوم فقد نجوت وأنجيت ويقول الجسد للروح مثل ذلك قال وتبكي عليه بقاع الارض التي كان بطيع
الله عليها وكل باب من السماء كان يصعد منه عمله وينزل منه رزقه أو يعين املة فاذا قبضت الملائكة روحه اقامت
الجسمائة ملك عند جسده لا تقلبه بنو آدم بشق الاقلية الملائكة قباهم وعلمته باكفات قبل أكفانهم وحنوط
قبل حنوطهم ويقوم من باب بيته الى باب قبره صفان من الملائكة يستقبلونه بالاستغفار ويصبح ابليس عند ذلك
صيحة يتصدع منها بعض عظام جسده ويقول بجنوده الويل لكم كيف خلص هذا العبد منكم فيقولون ان
هذا كان معصوما فاذا صعد ملك الموت بروحه الى السماء يستقبله جبريل عليه السلام في سبعين ألفا من
الملائكة كلهم يأتيه بيشارة من ربه فاذا انتهت ملك الموت الى العرش خرت الروح ساجدة لربها فيقول الله الملك
الموت انطلق بروح عبدي فضعه في سدر مخضود وطلح منضود وظل ممدود وماء مسكوب فاذا وضع في قبره
جاءت الصلاة فكأنت عن يمينه وجاء الصيام فكان عن يساره وجاء القرآن والذكر فكانا عند رأسه وجاء
مشيه الى الصلوات فكان عند رجله وجاء الصبر فكان ناحية القبر ويبعث الله عنقه من العذاب فيأتيه عن
يمينه فتقول الصلاة وراك والله ما زال دأبا عمرك كله وانما استراح الآن حين وضع في قبره قال فيأتيه عن يساره
فيقول الصيام مثل ذلك قال فيأتيه من قبل رأسه فيقال له مثل ذلك فلا يأتيه العذاب من ناحية فيلتمس هل يجد
له مساعدا الا وجدولى الله قد أحرزته الطاعة قال فيخرج عنه العذاب عند ما يرى ويقول الصبر لساير الاعمال
أمانه لم يمنعني ان أبائمه انا بنفسى الا انى نظرت ما عندكم فلو عجزتم كنت انا صاحبه فاما اذا أجزأتم عنه فانا
ذخره عند الميزان قال ويبعث الله اليه ملكين أباصرهما كالبرق الخاطف وأصواتهما كالرعد القاصف
وأنيابهما كالصياح وأنفاسهما كاللهب يطآن في أشعارهما بين منكبى كل واحد منهما مسيرة كذا وكذا
قد نزعتهما الرأفة والرحمة الا بالموثمين يقال لهما منكر ونكير في يد كل واحد منهما مطرقة لواجتمع عليهما
الثقلان لم يقلوها فيقولان له اجلس فيستوى جالساً في قبره قد سقط أكفانه في حقويه فيقولان له من ربك
وما دينك ومن نبيك فيقول ربى الله وحده لا شريك له والاسلام دينى ومحمد نبي وهو خاتم النبيين فيقولان له
صدقت فيدفن القبر فيوسع عنه من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن يساره ومن قبل رأسه ومن قبل رجله
ثم يقولان له انظر فوقك فينظر فاذا هو مفتوح الى الجنة فيقولان له هذا منزلك يا ولى الله ما أطعت الله قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم فوالذى نفس محمد بيده انه لتصل الى قلبه فرحة لا تردأبدا فيقال له انظر تحتك فينظر تحته
فاذا هو مفتوح الى النار فيقولان يا ولى الله نجوت من هذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى نفسى بيده
انه لتصل الى قلبه عند ذلك فرحة لا تردأبدا ويفتح له سبعه وسبعون بابا الى الجنة يأتيه بها ويحياها حتى يبعثه
الله من قبره قال ويقول الله تعالى ملك الموت انطلق الى عدوى فاتنى به فاني قد بسطت له رزقى وسر بلته بنعمتى
وأبى الامعصيتى فاتنى به لا تنقم منه اليوم فينطلق اليه ملك الموت في أكره صورة براها أحد من الناس له ثنتا
عشرة عينا ومعه سفود من نار كثير الشوك ومعه جسمائة من الملائكة معهم نحاس وجمر من جبر جهنم ومعهم
سياط من نار تاجج فيضرب به ملك الموت بذلك السفود ضربة يغيب أصل كل شوكة من ذلك السفود في أصل كل
شعرة وعرق من عرقه ثم يلو به لياشديدا فينزع روحه من اظفار قدميه فيلقها في عقبه فيسكر عدو الله عند
ذلك سكرة وتضرب الملائكة وجوهه وديبره بتلك السياط ثم يجذبه جذبة فينزع روحه من عقبه فيلقها في

ركبته فيسكر عدو الله سكرة وتضرب الملائكة وجهه وديره ثم كذلك الى حقويه ثم كذلك الى صدره ثم كذلك
 الى حلقه ثم يبسط الملائكة ذلك الخحاس وجرجهن ثم تحت ذننه ثم يقول ملك الموت أخرجي ايها النفس
 اللعينة الملعونة الى سحوم وحوم وظل من يحوم لابرودولا كريم فاذا قبض ملك الموت روحه قالت الروح
 للجسد جزاك الله عنى شر القدر كنت سر يعابى الى معصية الله بطيئاني عن طاعة الله فقد هلكت وأهلك
 ويقول الجسد للروح مثل ذلك وتلعنه بقاع الارض التي كان يعصى الله عليها وتنطلق جنود ابليس اليه
 فيشرونه بانهم قد أوردوا عبدا من بنى آدم النار فاذا وضع في قبره ضيق عليه قبره حتى تختلف أضلاعه فتدخل
 الهمى في اليسرى واليسرى في اليمنى ويبعث الله الية حيات دهما فتأخذ بارتنه واجهام قدميه فتقوضه حتى
 تلتقي في وسطه قال ويبعث الله اليه الملكين فيقولان له من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول لا أدري فيقال له
 لا دويت ولا تليت فيضربانه ضربا يتطير الشرار في قبره ثم يعود فيقولان له انظر فوقك فينظر فاذا باب
 مفتوح من الجنة فيقولان عدو الله لو أطعت الله كان هذا منزلك قال فوالذي نفس محمد بيده انه لتصل الى قلبه
 عند ذلك حسرة لا تريد أبدا ويخرج له باب الى النار فيقال عدو الله هذا منزلك لما عصيت الله ويفتح له سبعة
 وسبعون بابا الى النار يأتيه حرها وسحرها حتى يبعثه الله يوم القيامة الى النار قال السيوطي في أمالي الدرر
 الفاخرة بعد ان أورد من طريق ابن أبي الدنيا هذا حديث غريب أخرجه أبو يعلى في مسنده الكبير عن أحمد
 ابن ابراهيم الدورقي عن محمد بن بكر البرساني عن أبي عاصم البصري عن بكر بن خنيس عن ضرار عن يزيد عن
 أنس عن تميم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله ملك الموت انطلق الى ولي فذكره بطوله قال الحافظ ابن
 حجر وهو شاهد لكثير مما ثبت في حديث البراء المشهور لكن هذا عجيب السياق غريب الاسناد لا يعرف أحدا
 روى عن أنس عن تميم الا من هذا الوجه وزيد الرقائشي سي الحفظ جدا كثير المناكير كان لا يضبط الاسناد
 ودونه من هو مثله أو أشد ضعفا اه قال السيوطي ومن شواهد حديث أبي هريرة قوله طرق قلت وسيأتي
 حديث البراء وحديث أبي هريرة فيما بعد ان شاء الله تعالى وقول الحافظ ودونه من هو مثله أو أشد ضعفا يعنى
 ان رواه من بعد زيد ضعفاء ضرار بن عمرو الملقب الراوى له عن زيد قال الذهبي متروك والراوى عنه بكر بن
 قيس الكوفي قال الدارقطني متروك وقال الحافظ في تهذيب التهذيب كوفي عابد سكن بغداد صدوق له أغلاط
 أفرط فيه ابن حبان وهو من رجال الترمذي وابن ماجه وأبو عاصم البصري في سياق أبي يعلى هو العباداني اسمه
 عبد الله بن عبيد الله او بالعكس ويقال ابن عبد بغير اضافة من رجال ابن ماجه لين الحديث وقال الذهبي روى
 عن الفضل الرقائشي له حديث منكر وعمر بن جرير الاحمسي في سياق ابن أبي الدنيا ويقال البجلي أبو سعيد قال
 الذهبي كذلك ومحمد بن الحسين شيخ ابن أبي الدنيا هو أبو الفتح الأزدي الحافظ صاحب مناكير ضعفه البرقاني
 * (فصل) * في ضبط ألفاظ تقدمت في الحديث قوله ضباير بضاد معجمة وباء معجمة واحدة آخره ا قال ابن الاثير في
 النهاية هي الجاعات في تفرقة واحدها ضبايرة بالكسر مثل عمار فوعاير وكل مجتمع ضبايرة وقوله بطرف الجنة
 بضم المهملة وفتح الراء جمع طرفة وهي المستحدث من المال كالطريف والطارف وهو خلاف التلبد والتلبد وقوله
 ليستشش في النهاية يقال للانسان اذا نظر الى شئ فاعجب واشتهاه وأسرع نحوه قد بهش البهوش في الصحاح بهش
 اليه بهش بهش اذا ارتاح له وخف اليه وقوله تنزرو الروح في الصحاح ينزرو الى كذا أي ينزع اليه ويسرع
 ويشب اليه وفي النهاية نحوه وقيل تنزرو أي تنسل وقوله دأبنا من الدؤب أي جاد انعبا وقوله هنقمان العذاب أي
 طائفة منه وقوله كالصياصى بهماتين وهي قرون البقر جمع صيصية بالتخفيف والسفود كنور الحديدة التي
 يشوي بها اللحم والخحاس لالهب فيه والتأجج بحمين التوقد وقوله دهما يحتمل ان يكون بضم أوله أي سودا
 فيكون جمع دهما ويحتمل ان يكون بفتح أي عددا كثيرا فيكون مفردا او الجمع دهوم وقوله فتقوضه بقاف ثم
 وارثم ضاد معجمة في الصحاح قوضت البناء نقضته من غير هدم وتقوضت الخلق والصفوف انتقضت وتفرقت
 وفي النهاية تقويض الخيام قاعها وازالتها وقوضت الجرة جاءت وذهبت ولم تقروا ما حديث أبي هريرة الذي

عزاه العراقي للنسائي فسيأتي للمصنف في بيان عذاب القبر وسؤال منكرو تكبير وكذا حديث البراء الذي أشار إليه الحافظ ابن حجر وتكلم عليهما هناك ان شاء الله تعالى (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (لاراحة للمؤمن الا في لقاء الله ومن كانت راحته في لقاء الله تعالى في يوم الموت يوم سروره) رواه أبو نعيم في الحلية وقد رواه وكيع وأحمد كلاهما في الزهد عن ابن مسعود من قوله بلطف لراحة للمؤمن دون لقاء به قال البخاري ورفعه بعضهم واستشهد به بحديث عائشة من أحب لقاء الله أحب لقاءه وكذا من شواهد ما عند أحمد من حديث عائشة انما المستريح من غفرله (وقيل لجابر بن زيد) أبي الشعثاء الأزدي البصري التابعي الثقة مشهور بكنيته مات سنة ثلاث وتسعين روى له الجماعة (عند الموت مات شهيداً قال نظرة الى الحسن) وهو البصري (فلما دخل عليه الحسن قيل له هذا الحسن فرفع طرفه اليه ثم قال يا اخوتاه الساعة والله أقارنكم الى النار أو الى الجنة) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا محمد بن أحمد بن الحسن حدثنا بشر بن فونس حدثنا الجدي حدثنا سفيان حدثنا أبو عمير الخارث بن عمير قال قالوا لجابر بن زيد عند الموت أي شيء تريد ان تشهدني قال نظرة الى الحسن أخبرنا محمد بن أحمد في كتابه حدثنا محمد بن أيوب حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد حدثنا حبيب بن الشهيد عن ثابت قال لما نقل جابر بن زيد قيل له مات شهيداً قال نظرة الى الحسن فاخبرته فركب اليه فلما دخل عليه قال لاهله ارقدوني فخالس فزال يقول أعوذ بالله من النار ومن سوء الحساب وقال محمود بن محمد بن الفضل في كتاب المتفجعين حدثنا أحمد بن الاسود الحنفي حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثني صلت بن دينار حدثني عروة صاحب الخبر انه شهد جابر بن زيد عند موته يتبرأ من قريب وزحاف ومن الاباضية قال وقيل مات شهيداً قال نظرة من الحسن فاعلم الحسن بخاءه فقال يا أبا سعيد قد نزل بي الموت فأتأمرني فقال ايست بساعة صلاة ولا صيام ولكن عليك بحسن الظن بالله (وقال) أبو عبد الله (محمد بن واسع) البصري العابد رحمه الله تعالى (عند الموت يا اخوتاه عليكم السلام الى النار أو يعفو الله) رواه أبو نعيم في الحلية عن عبد الله بن محمد حدثنا أحمد بن الحسين حدثنا أحمد بن ابراهيم حدثنا سعيد بن عامر قال سمعت خرمي يحدث قال قال محمد بن واسع يا اخوتاه تدرون أين يذهب بي والله الذي لا اله الا هو الى النار أو يعفو الله عنى وقال ابن الجوزي في كتاب الثبات أخبرنا عبد الملك بن أبي القسم أنبأنا محمد بن علي العمري أخبرنا أبو الفضل محمد بن محمد الفاي أخبرنا أبو سعيد محمد بن أحمد المرواني حدثنا محمد بن المنذر حدثنا عبد الله بن يحيى حدثنا العتيق قال حدثني محمد بن عبد الله مولى الثقفيين قال دخلنا على محمد بن واسع وهو يقضى فقال يا اخوتاه هبوني واباكم سألت الله الرجعة فاعطاكموها ومنعنيها فلا تخسروا أنفسكم (وتعني بعضهم ان يبقى في النزع أبداً ولا يبعث لثواب ولا عقاب نفوف سوء الخاتمة قطع قلوب العارفين وهي من الدواهي العظيمة عند الموت وقد ذكرنا معنى سوء الخاتمة وشدة خوف العارفين منه في كتاب الخوف والرجاء وهو لا تقبهم هذا الموضع بذكره) هذه فصول نذكر فيها ما يتعلق بمقدمات الموت وبين دنا أجله وكيفية الموت وشدة وما جاء في ملك الموت وأعوانه ومن يحضر الميت من الملائكة وغيرهم

*(فصل) في نذير الموت قال القرطبي ورد في الخبر ان بعض الانبياء قال ملك الموت أملكك رسول تقدمه بين يديك ليكون على حذر منك قال نعم والله لي رسل كثيرة من الاعلال والامراض والشيب والهرم وغير السمع والبصر فاذا لم يندكر من نزل به ذلك ولم يتب ناديه اذا قبضته ألم أقدم اليك رسولا بعد رسول ونذير بعد نذير فان الرسول الذي ليس بعدي رسول وأنا الذي ليس بعدي نذير وروى أبو نعيم في الحلية عن مجاهد قال أمان مرض يعرضه العبد الارسل ملك الموت عنده حتى اذا كان آخر مرض يعرضه العبد أمانه ملك الموت فقال أذاك رسول بعد رسول فلم تعجبه وقال أذاك رسول يقطع اثرك من الدنيا وروى البخاري من حديث أبي هريرة عذرا لله الى امرئ آخر أجله حتى بلغ ستين سنة يقال أعذرا الامرأى بالغ فيه فلم يترك له صاحبه عذرا

*(فصل) فيمن دنا أجله وكيفية الموت وشدة روى عبد الله بن الامام أحمد في زوائد الزهد عن يوسف بن

وقال الحسن لاراحة للمؤمن الا في لقاء الله ومن كانت راحته في لقاء الله تعالى في يوم الموت يوم سروره وفرحه وأمنه وعزه وشرفه وقيل لجابر بن زيد عند الموت ما تشهدني قال نظرة الى الحسن فلما دخل عليه الحسن قيل له هذا الحسن فرفع طرفه اليه ثم قال يا اخوتاه الساعة والله أقارنكم الى النار أو الى الجنة وقال محمد بن واسع عند الموت يا اخوتاه عليكم السلام الى النار أو يعفو الله وتعني بعضهم ان يبقى في النزع أبداً ولا يبعث لثواب ولا عقاب * نفوف سوء الخاتمة قطع قلوب العارفين وهو من الدواهي العظيمة عند الموت وقد ذكرنا معنى سوء الخاتمة وشدة خوف العارفين منه في كتاب الخوف والرجاء وهو لا تقبهم هذا الموضع ولا يكملنا طول بذكره واعادته

يعقوب الخنفي قال بلغنا ان يعقوب عليه السلام لما اتاه البشير قال له ما أدري ما أتيتك اليوم الا انه هون الله عليك سكرات الموت وروى الطبراني وأبو نعيم من حديث ابن مسعود ان نفس المؤمن تخرج رشحا وان نفس الكافر تسيل تسيل نفس الجار وان المؤمن يعمل الخطيئة فيشدد بها عليه عند الموت ليكفر بها عنه وان الكافر يعمل الحسنة فيسهل عليه عند الموت فيجزى بها وروى الدينوري في المجالسة عن وهيب بن الورد يقول الله تعالى اني لا اخرج أحدا من الدنيا وأنا أريد ان أرحمه حتى أوفيه بكل خطيئة كان عملها سقما في جسده ومصيبه في أهله وولده وضيقا في معاشه واقترانا في رزقه حتى أبلغ منه مثاقيل الذر فان بقي عليه شيء شددت عليه الموت حتى يفضي الى كيوم ولده أمه وعزتي لا اخرج عبدا من الدنيا وأنا أريد ان أعذبه حتى أوفيه بكل حسنة عملها صحة في جسده وسعة في رزقه ورغد في عيشه وأمناني سر به حتى أبلغ منه مثاقيل الذر فان بقي له شيء هونت عليه الموت حتى يفضي الى وليس له حسنة تبقى بها النار وروى ابن ماجه من حديث عائشة ان المؤمن ليؤجر في كل شيء حتى في السكطا عند الموت وروى ابن أبي الدنيا عن عمار بن نصر عن قتيبة قال سمعت شيخا يقول سمعت الضحاك بن حمزة يقول سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الموت فقال أدنى جبدات الموت بمئة ضربة بالسيف قال السيوطي في الامالي هو حديث ضعيف معضل والضحاك بن حمزة يضم الحاء المهملة وسكون الميم واسطى نزل الشام من اتباع التابعين أرسل عن أنس ضعفه يحيى بن معين والنسائي وغيرهما ووثقه ابن حبان وبقية مدلس وقد اجمهم شيخه ويقرب منه ما رواه الحارث بن أبي اسامة من طريق ابن أبي داود عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار رفعه معالجته ملك الموت أشد من ألف ضربة بالسيف وما من مؤمن يموت الا وكل عرف منه يألم على حدته وأقرب ما يكون عدو الله منه في تلك الساعة ورواه ابن أبي الدنيا عن اسحق بن حاتم عن عبد المجيد بن عبد العزيز عن مروان بن سالم عن أبي حسين البرجي رفعه باطول منه وفيه ما رواه ابليس عدو الله أقرب ما يكون من العبد في ذلك الموطن عند فراق الدنيا وترك الاجزاء وروى أبو نعيم من حديث واثلة بن الاسقع والذي نفسي بيده لعينة ملك الموت أشد من ألف ضربة بالسيف وروى الخطيب من حديث أنس لمعالجته ملك الموت أشد من ألف ضربة بالسيف وروى أحمد في الزهد من حديث أنس ان الملائكة تكتنف العبد وتحبسه ولولا ذلك لكان يعدو في الصحاري والبراري من شدة سكرات الموت قال في الصحاح اكتنفوه أحاطوا به وروى أبو الشيخ في كتاب العظمة عن الفضيل بن عياض انه قيل له ما بال الميت تنزع نفسه وهو ساكت وابن آدم يضطرب من القرصة قال ان الملائكة توثقه وروى أحمد في الزهد عن ابن عباس قال آخر شدة يلقاها المؤمن الموت وروى أبو نعيم والمروزي والبيهقي في الشعب عن عمر بن عبد العزيز قال ما أحب ان يموت علي سكرات الموت لانه آخر ما يؤجر به المسلم وروى ابن أبي الدنيا عن أنس قال لم يلق ابن آدم شيئا قط منذ خلقه الله أشد عليه من الموت وروى سعيد بن منصور عن مجاهد بن كعب قال ان أشد ما يلقى ابن آدم من أمر الاخرة الموت وروى عن زيد بن أسلم ان رجلا قال لكعب ما الداء الذي لأدواءه قال الموت قال زيد بن أسلم ان الموت دواء ورضوان الله وروى ابن أبي الدنيا عن الحسن قال أشد ما يكون من الموت على العبد اذا بلغت الروح التراقي فعند ذلك يضرب ويعلو نفسه قال السيوطي قد اختص الشهيدان لا يجحد من ألم الموت ما يجحد غيره روى الطبراني من حديث أبي قتادة الشهيد لا يجحد ألم القتل الا كما يجحد أحدكم القرصة وروى ابن أبي الدنيا عن مجاهد بن كعب القرطبي قال بلغني ان آخر من يموت ملك الموت يقال له يا ملك الموت ممث فيصرخ عند ذلك صرخة لو سمعها أهل السموات والارض لما توافوا فرغوا من موت وروى عن زياد النخعي قال قرأت في بعض الكتب ان الموت أشد على ملك الموت منه على جميع الخلق

* (فصل) * فيما يتعلق بدواهي الموت الثلاثة وروى ابن أبي حاتم وابن أبي شيبة في المصنف عن ابن عباس في قوله تعالى حتى اذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا قال أعوان ملك الموت من الملائكة وروى أبو الشيخ في تفسيره عن ابراهيم النخعي مثله وزادتم يقبضها ملك الموت منهم بعد وروى أبو الشيخ في كتاب العظمة عن وهب

ابن منبه قال ان الملائكة الذين يعرفون بالناس هم الذين يتوفونهم ويكتبون لهم آجالهم فاذا توفوا النفس دفنوها الى ملك الموت وهو كالعاقب يعني العشار الذي يؤدي من تحتته وروى ابن أبي حاتم عن أبي هريرة قال لما أراد الله تعالى ان يخلق آدم عليه السلام بعث ملكا من جله العرش ياتي بتراب من الارض فلما هوى لي اخذ قالت الارض أسألك بالذي أرسلك ان لا تأخذ مني اليوم شيئا يكون للنار منه نصيب غدا فتركها فلما رجع الى ربه قال ما منعك ان تأتي بما أمرتك قال سألتني بك فارس آخر فقال مثل ذلك حتى أرسلهم كلهم فإرسل ملك الموت فقالت له مثل ذلك فقال ان الذي أرسلني أحق بالطاعة منك فأخذ من وجه الارض كلها من طيها وخبيثها فجاءه الى ربه فصب عليه من ماء الجنة فصار حيا مسنونا فخلق منه آدم عليه السلام وروى أبو حذيفة اسحق بن بشير في كتاب المبتدأ عن ابن اسحق عن الزهري نحوه وسمى الملك المرسل أولا اسرافيل والثاني ميكائيل وروى ابن عساکر عن طريق السدي عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وناس من الصحابة نحوه وسمى المرسل أولا جبريل والثاني ميكائيل وروى ابن عساکر أيضا عن يحيى بن خالد نحوه وسمى الاول جبريل والثاني ميكائيل وقال في آخره فسمي ملك الموت ووكله بالموت وروى ابن أبي شيبة وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة والبيهقي في الشعب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن سابط قال يدبر أمر الدنيا أربعة جبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت فاما جبريل فصاحب الجنود والريح وأما ميكائيل فصاحب القطر والنبات وأما ملك الموت فيقول لكل قبض النفس وأما اسرافيل فهو يوتئز عليهم بالامر وفي لفظ بما يؤمرون وروى أبو الشيخ في العظمة عن الربيع بن أنس انه سئل عن ملك الموت هل هو وحده الذي يقبض الارواح قال هو الذي يلي أمر قبض الارواح وله أعوان على ذلك غير ان ملك الموت هو الرئيس وكل خطوة منه من المشرق الى المغرب قلت أين تكون أرواح المؤمنين قال عند السدره وروى ابن أبي الدنيا عن ابن عباس في قوله تعالى فالدبر انما قال ملائكة تكون مع ملك الموت يحضرون الموتى عند قبض أرواحهم فثمهم من يعرج بالروح ومنهم من يؤمن على الدعاء ومنهم من يستغفر للميت حتى يصلي عليه ويدلى في حفرة وروى أيضا عن عكرمة في قوله تعالى وقيل من راق قال أعوان ملك الموت يقول بعضهم لبعض من يرقى بروحه من أسفل قدمه الى موضع خروج نفسه

* (فصل) * روى أبو نعيم عن الاعمش قال كان ملك الموت يظهر للناس فيأتي الرجل فيقول اقض حاجتك فاني أريد ان أقبض روحك فشبهني فانزل الداء وجعل الموت وروى أحدوا البزار والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة كان ملك الموت يأتي الناس عيانا فأتى موسى عليه السلام فطامه ففقا عينه فأتى ربه فقال يارب عبدك موسى فقاعني ولولا كرامته عليك لشفقت عليه قال له اذهب الى عبدى فقل له فليضع يده على جلد ثور فله بكل شعرة وارت بدنه سنة فانه فقال له ما بعد هذا قال الموت قال فلا ت قال فشمه شمة فقبض روحه ورد الله اليه عينه فكان بعد يأتي الناس خفية وروى أبو حذيفة اسحق بن بشير في المبتدأ عن ابن عجم قال قال ملك الموت يارب ان عبدك ابراهيم خرج من الموت فقال قل له الخليل اذا طاب به العهد من خليله اشتاق اليه فبلغه قال نعم يارب قد اشتقت الى لقائك فاعطاه ريحانة فشمها فقبض فيها وروى أبو الشيخ عن محمد بن المنكدر ان ملك الموت قال لابراهيم عليه السلام ان ربك يأمرني ان أقبض نفسك بانسر ما قبضت نفس مؤمن قال فاني أسألك بحق الذي أرسلك ان تراجعني فقال ان خليلك سأل ان أراجلك فيه فقال آتته وقل له ان ربك يقول ان الخليل يحب لقاء خليله فاتاه فقال له فقال امض لما أمرت به قال يا ابراهيم هل شربت شرا باقط قال لا فاستنكهه فقبض نفسه على ذلك

* (فصل) * روى ابن أبي شيبة في المصنف عن عبد الله بن عيسى قال كان فيمن كان قبلكم رجل عبد الله أربعين سنة في البر ثم قال يارب قد اشتقت ان أعبدك في البحر فأتني قوما فاستحملهم فحملوه وجر بهم سفينة ثم ماشاء الله ان تجري ثم قامت فاذا شجرة في ناحية الماء فقال ضعوني على هذه الشجرة فوضعه وجر بهم سفينة ثم فاراد

ملك ان يعرج الى السماء فتسكلم بكلامه الذي كان يعرج به فلم يقدر على ذلك فعلم أن ذلك الخطيئة كانت منه
فأتى صاحب الشجرة فسأله ان يشفع الى ربه فصلى ودعا للملك وطلب الى ربه ان يكون هو يقبض نفسه
ليكون أهون عليه من ملك الموت فأتاه حين حضر أجله فقال اني طلبت الى ربي ان يشفعني فيك كما شفعتك
في وان أكون أنا قبض نفسك فن حيث شئت قبضتها فسيجد سجدة فخرجت من عنده دمعة فبات وروى ابن
عساكر في تاريخه عن أبي زرعة قال قال لي نجيب بن أبي عبيد البشرى رأيت ملك الموت في النوم وهو يقول
قل لا بئسك يصلي على حتى أرفق به عند قبض روحه فحدثت أبي بما رأيت فقال يا بني لا تأكل الموت أنس مني
بالم نور وروى ابن عساكر من طريق يزيد بن أسلم عن أبيه قال ذكرت حديثا رواه ابن عمر ما حق امرئ مسلم
بيت ثلاث ليال الا وصيدته مكتوبة عند رأسه فدعوت بدواة وقرطاس لا كتب وصيتي فغلبني النوم فميت ولم
أكتبها فبينما أنا نائم اذ دخل داخل أبيض الثياب حسن الوجه طيب الريح فقلت يا هذا من أذكلك داري قال
أدخلنيها رجا قالت من انت قال ملك الموت فرعبت منه فقال لاترعى اني لم أومر بقبض روحك قلت فاكتب
لي اذ ابرأه من النار قال هات دواة وقرطاسا فددت يدي الى الدواة والقرطاس الذي تحت عنقه وهو عند رأسي
فناولته فكتب بسم الله الرحمن الرحيم استغفر الله استغفر الله حتى لا يظهر الكاغد وبطنه ثم ناولنيه وقال هذا
برأيتك رجلك الله وانت ميت فزعا ودعوت بالسراج ونظرت فاذا القرطاس الذي تحت وهو عند رأسي مكتوب
ظهره وبطنه استغفر الله استغفر الله

(فصل) قال القرطبي لا تنافي بين قوله تعالى قل يتوفاكم ملك الموت وقوله توفته رسولنا تتوفاهم الملائكة
وقوله الله يتوفى الانفس لان اضافة التوفى الى ملك الموت لانه مباشر للقبض والملائكة الذين هم أعوانه لانهم
يأخذون في جذبهم من البدن فهو قابض وهم معالجون والى الله لانه الفاعل على الحقيقة وقال الكافي يقبض
ملك الموت الروح ثم يسلمها الى ملائكة الرحمة أو ملائكة العذاب

(بيان ما يستحب من أحوال المحتضر عند الموت)

*(بيان ما يستحب من
أحوال المحتضر عند
الموت)*
اعلم أن المحبوب عند
الموت من صورة المحتضر
هو الهدوء والسكون
ومن لسانه أن يكون
ناطقا بالشهادة ومن ذنبه
أن يكون حسن الظن
بالله تعالى أما الصورة
فقد روى عن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه
قال ارقبوا الميت عند
ثلاث اذا رشح جبينه
ودمعت عيناه ويبيت
شفته فهسى من رجفة
الله قد نزلت به واذا غط
غطيط الخنوق واجر
لونه واربدت شفته فهو
من عذاب الله قد نزل به

وفيه بيان علامة الخير والامر بتحسين الظن بالله والخوف منه وبيان ما يشاهد من أسرار الملائكة (اعلم)
وفعلك الله تعالى (ان المحبوب عند الموت من صورة المحتضر) يقال حضره الموت واحتضره اشرف عليه فهو في
الترع وهو محضور ومحتضر بالغض (هو الهدوء والسكون) أي عدم الانزعاج في ظاهره من الجوارح (و) المحبوب
(من لسانه ان يكون ناطقا بالشهادة) أي بكلمتها وهي لا اله الا الله (و) المحبوب (من قلبه ان يكون حسن
الظن بالله تعالى أما الصورة فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ارقبوا الميت عند ثلاث اذا رشح جبينه
ودمعت (وفي نسخة ذرفت) عيناه ويبيت شفته فهسى من رجفة الله تعالى قد نزلت به واذا غط غطيط الخنوق
واجر لونه واربدت شفته فهو من عذاب الله قد نزل به) قال العراقي رواه الحكيم والترمذي في نوادر الاصول
من حديث سلمان ولا يصح اه قلت وكذلك رواه الخليلي في مشيخته ولفظهما ارقبوا الميت عند وفاته فاذا
ذرفت عيناه ورشح جبينه وانتشر مخرا فهسى رجفة من الله قد نزلت به واذا غط غطيط البكر الخنوق وكمد لونه
واربد شدقه فهو عذاب من الله قد نزل به وقد وردت في رشح الجبين أحاديث أو ردها السبوطي في أمالي
الدرة الملاحرة

(فصل) ومن علامات خاتمة الخير ما رواه الترمذي والحاكم من حديث أنس اذا أراد الله بعبد خيرا
استعمله قبل كيف يستعمله قال يوفقه لعمل صالح قبل الموت وروى أحمد والحاكم من حديث عمر بن
الحق اذا أحب الله عبدا سلمه قالوا وما سلمه قال يوفقه لعمل صالحا بين يدي أجله حتى يرضى عنه جيرانه
وروى ابن أبي الدنيا من حديث عائشة اذا أراد الله بعبد خيرا بعث اليه قبل موته بعلم ملكا يسدده ويوفقه حتى
يموت على خير أحايينه فيقول الناس مات فلان على خير أحايينه فاذا حضر ورأى ما أعد له جعل يتنوع نفسه
من الحرص على ان يخرج فهناك أحب لقاء الله وأحب لقاء الله واذا أراد الله بعبد شرا قبض له قبل موته بعلم

شيطاناً يضلّه ويغويه حتى يموت على شراً حايينه فيقول الناس قد مات فلان على شراً حايينه فاذا حضر ورأى ما أعد له جعل يتبلغ نفسه كراهية ان يخرج فهناك كره لقائه الله وكره لقائه قال ابن هبيرة في الافصاح في معنى هذا الحديث اعلم ان خروج الروح عند دعاء ملك الموت له من جنس دعاء الحاروي بالحبة من حجرها وخروج الجسمين عند الدعاء على حد سواء فاما المؤمن فيتهوق نفسه أي يستدعي اخراجها اذ التهوق انما هو استدعاء القيء للبروز وأما الكافر فيتبلغ روحه والتبلغ رد الجسم الذي في الفم فهو يريد الخروج الى الجوف اه وقال بعض العلماء الاسباب المقنضية لسوء الخاتمة والعباد بالله أربعة النهائون بالصلاة وشرب الخمر وعقوق الوالدين واذى المسلمين (واما انطلاق لسانه بكلمة الشهادة فهى علامة الخبير قال أبو سعيد الخدرى) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقنوا موتاكم لا اله الا الله) قال ابن حبان وغيره أراد به من حضره الموت أخبرنا عمر بن أحمد بن عقيل أخبرنا عبد الله بن سالم أخبرنا محمد بن العلاء الحافظ أخبرنا علي بن يحيى أخبرنا يوسف بن عبد الله الحسنى أخبرنا الحلال أبو الفضل الحافظ أخبرنا تقي أم الفضل ابنة محمد قراءة قالت أخبرنا ابراهيم بن أحمد المقرئ أخبرنا أحمد بن أبي طالب أخبرنا عبد الله بن عمر أخبرنا أبو الوقت أخبرنا أبو الحسن الداودي أخبرنا أبو محمد السرخسى أخبرنا أبو اسحق الشاشي أخبرنا عبد بن حبيد حدثنا عبد الله بن عمر حدثنا سليمان بن بلال عن عمارة بن غزيرة عن يحيى بن عمارة عن أبي سعيد رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لقنوا موتاكم قول لا اله الا الله هذا حديث صحيح أخرجه أحمد ومسلم وأبو داود والترمذى وابن حبان من طرق عن عمارة بن غزيرة ورواه مسلم أيضاً وابن ماجه من حديث أبي هريرة ورواه النسائي من حديث عائشة ورواه العقيلي من حديث حذيفة بن اليمان ورواه النسائي أيضاً وابن ماجه من حديث عروة (وفي رواية) من حديث (حذيفة) رضى الله عنه لقنوا موتاكم لا اله الا الله (فانما تخدم ما قبلها من الخطايا) هكذا قاله المصنف وقد تقدم والذي في كتاب المختصرين لابن أبي الدنيا أنه من حديث ابن مسعود وقد روى نحوه الديلمي من حديث أبي هريرة ولفظه فانما تخدم الخطايا كما يخدم السيل البنيان فقالوا كيف هي للإحياء قال اهدم واهدم وقد روى هذا الحديث بزيادات اخر روى ابن ماجه والحكيم والطبراني من حديث عبد الله بن جعفر لقنوا موتاكم لا اله الا الله الحكيم الكريم سبحانه الله رب السموات السبع ورب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين قالوا يا رسول الله كيف هي للإحياء قال أجود وأجود وروى الطبراني من حديث ابن مسعود لقنوا موتاكم لا اله الا الله فان نفس المؤمن تخرج رشحاً ونفس الكافر تخرج من شدة كما تخرج نفس الجمار وروى الديلمي من حديث أبي هريرة لقنوا موتاكم لا اله الا الله فانما خفيفة على اللسان ثقيلة في الميزان ولو جعلت لا اله الا الله في كفة وجعلت السموات والارض في كفة لم تخرج بهن لا اله الا الله وروى ابن حبان من حديث أبي هريرة لقنوا موتاكم لا اله الا الله فانه من كان آخر كلامه لا اله الا الله عند الموت دخل الجنة فوما من الدهر وان أصابه قبل ذلك ما أصابه وروى الديلمي من حديث أبي هريرة لقنوا موتاكم لا اله الا الله ولا تملوهم فانهم في سكرات الموت وروى الطبراني في الاوسط والصغير من طريق وصيف الانطاكي حدثنا سليمان بن سيف حدثنا سعيد بن سلام حدثنا عمر بن محمد عن صفوان بن سليم عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رفعه لقنوا موتاكم لا اله الا الله وقولوا الشبث الشبث ولا قوة الا بالله * (تنبيه) * وقع للمصنف في كتابه الدرر الفاخرة بلفظ لقنوا موتاكم شهادة أن لا اله الا الله قال السيوطي في أماليه ليس في روايات هذا الحديث لفظ شهادة الا في حديث ابن عباس وهو في المعجم الكبير للطبراني بسند رجاله ثقات لكنه من رواية ابن أبي طلحة ولم يسمع منه اه قلت ولفظه لقنوا موتاكم شهادة أن لا اله الا الله فن قالها عند موته وجبت له الجنة قالوا يا رسول الله فن قالها في صحته قال تلك أوجب وأوجب الحديث (وقال عثمان) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مات وهو يعلم أن لا اله الا الله دخل الجنة) رواه أحمد وأبو بكر بن أبي شيبة ومسلم والنسائي وابن حبان وابن خزيمة وقد تقدم ورواه أبو يعلى بلفظ وهو يعلم

وَمَا انطلق لسانه بكلمة الشهادة فهى علامة الخبير قال أبو سعيد الخدرى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقنوا موتاكم لا اله الا الله وفي رواية حذيفة فانما تخدم ما قبلها من الخطايا وقال عثمان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات وهو يعلم أن لا اله الا الله دخل الجنة

يعلم ان الله حق (وقال عبيد الله) وفي بعض النسخ عبيد الله (وهو يشهد) وهذا قد رواه البيهقي من حديث معاذ بن الحنفية عن مائة وهو يشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله صادقا من قلبه دخل الجنة وروى الخطيب من حديث جابر من مائة وهو يشهد ان لا اله الا الله فقد دخل له ان يغفر له (وقال عثمان) رضى الله عنه اذا احتضر الميث فلقنوه لا اله الا الله فانه ما من عبد يختم له بها عند موته الا كانت زاده الى الجنة (قال أبو نعيم في الحلية حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا أحمد بن عبد الوهاب بن نجدة حدثنا يحيى بن صالح الوحاظي حدثنا سليم بن عطاء الجزري حدثنا سلمة بن عبد الله الجهني عن عمه أبي مشجعة قال عدنا مع عثمان مريضا فقال له عثمان قل لا اله الا الله فقال والذي نفسي بيده لقد ربحي بها خطاياها فخطمها فخطمها فقلت أنشئ تقول أم شيء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بل سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا يا رسول الله هذا هي للمريض فكيف هي للصحيح فقال هي للصحيح احطم (وقال عمر رضى الله عنه أحضر واموتناكم وذكرهم فانهم يرون ما لا ترون ولقنوههم لا اله الا الله) هذا استدلال به المصنف على قوله في الدررة الفاخرة وربما كشف لاميت عن الامر المملوك في وساق هذا الاثر وقد رواه ابن أبي الدنيا في كتاب المحتضرين عن علي بن الجعد عن عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان عن أبيه عن مكحول قال قال عمر فساقه وقال أبو بكر المروزي في كتاب الجنائز حدثنا القواريري حدثنا يزيد بن زريع أخبرنا يونس عن الحسن قال قال عمر رضى الله عنه أحضر واموتناكم ولقنوههم لا اله الا الله فانهم يرون ويقال لهم وقال المروزي أيضا حدثنا سريج حدثنا هشيم أخبرنا يونس بمثله وقال أيضا حدثنا الثعلبي حدثنا وكيع عن سفيان عن برد عن مكحول قال قال عمر لقنوا موتاكم لا اله الا الله واعقلوا ما تسامعون من المطيعين منكم فانه يخجل اليهم أمور صادقة وقال أيضا حدثنا سريج حدثنا اسمعيل عن برد عن مكحول بمثله قال السيموطي في الامالي هذا اثر لا بأس به ورجال هذه الاسانيد ثقات الا ان الحسن ومكحول لم يدركا عمر (وقال أبو هريرة) رضى الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حضر ملك الموت رجلا يموت في حالة التزعزع لقبض الروح (فنظر في قلبه فلم يجد فيه شيئا ففك لحية فوجد طرف لسانه لاصقا بجنبته كما يقول لا اله الا الله فغفر له بكلمة الاخلاص) بين به ان التوحيد المحض الخالص عن شوائب الشرك لا يبقى معه ذنب فنجاسة الذنوب عارضة والدافع لها قوى وانما سميت كلمة الاخلاص لان كل شيء يتصور ان يشوبه غيره فاذا صفا عن شوبه وخاص لله سمي خالصا قال العراقي واه ابن أبي الدنيا في كتاب المحتضرين والطبراني في الكبير والبيهقي في الشعب واسناده جيد الا ان في رواية البيهقي رجلا لم يسم وسمى في رواية الطبراني اسحق بن يحيى بن طلحة وهو ضعيف اه قلت وكذلك رواه الخطيب في التاريخ وابن لال في مكارم الاخلاق والدبلي في مسند الفردوس ولفظهم فشق أعضاء فلم يجد عمل خيرا ثم شق قلبه فلم يجد فيه خيرا فشق لحيته فوجد طرف لسانه لاصقا بجنبته فغفر له الحاكم في تاريخه والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس افتحوا على صبيائكم أول كلمة بلاله الا الله ولقنوههم عند الموت لا اله الا الله فانه من كان أول كلامه لا اله الا الله وآخر كلامه لا اله الا الله ثم عاش ألف سنة ماسئل عن ذنب واحد قال البيهقي متن غريب لم نكتبه الا بهذا الاسناد وروى أبو نعيم في الحلية من طريق مكحول عن واثلة بن الاسقع رفعه أحضر واموتناكم ولقنوههم لا اله الا الله وبشروهم بالجنة فان الخليم من الرجال والنساء يخبر عند ذلك المصارع الحديث وروى الطبراني والبيهقي في كتابيه الشعب والدلائل عن عبد الله بن أبي أوفى قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان ههنا غلاما قد احتضر فيقال له لا اله الا الله فلا يستطيع ان يقولها قال أليس كان يقولها في حياته قالوا بلى قال فما منعه منها عند موته فنهض النبي صلى الله عليه وسلم ونهضت معه حتى أتى الغلام فقال يا غلام قل لا اله الا الله قال لا أستطيع ان أقولها قال ولم قال لعقوق والدني قال أحبة هي قال نعم قال ارسلوا اليها فاجعته فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم انك هو قالت نعم قال رأيت لو ان نارا أجمعت فقبل لك ان لم تشفعي فيه دفناه في هذه النار فقالت اذا

وقال عبيد الله وهو يشهد وقال عثمان اذا احتضر الميث فلقنوه لا اله الا الله فانه ما من عبد يختم له بها عند موته الا كانت زاده الى الجنة وقال عمر رضى الله عنه أحضر واموتناكم وذكرهم فانهم يرون ما لا ترون ولقنوههم لا اله الا الله وقال أبو هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حضر ملك الموت رجلا يموت في قلبه فلم يجد فيه شيئا ففك لحيته فوجد طرف لسانه لاصقا بجنبته فغفر له لا اله الا الله فغفر له بكلمة الاخلاص

كنت أشفع له قال فاشهدى الله واشهدينا بانك قد رضىت فقال قد رضىت عن ابني فقال يا غلام قل لا اله الا الله فقال لا اله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذى أنقذ من النار وروى ابن عساكر عن عبد الرحمن المخزومي قال حضرت رجلا الوفاة فقبل له قل لا اله الا الله قال لا أقدر كنت أحب قوميا بأمر وني بشتم أبي بكر وعمر وروى أبو يعلى والحاكم بسند صحيح من حديث طلحة وعمر رضى الله عنهم أني لأعلم كلمة لا يقولها رجل حضره الموت الا وجد روحه لها روحه حين تخرج من جسده وكانت له نور يوم القيامة وفي لفظ النفس الله عنه وأشرق لونه ورأى ما يسره لا اله الا الله وروى أبو نعيم في الحلية عن فرقد السجني قال اذا حضر العبد الوفاة قال الملك صاحب الشمال لصاحب اليمين خفف فيقول صاحب اليمين لا أخفف لعله يقول لا اله الا الله فأكتبها وروى الطبراني في الاوسط من حديث أبي هريرة وأبي سعيد معا من قال عند موته لا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله لا تطعمه النار أبدا وروى الحاكم من حديث سعد بن أبي وقاص هل أدلكم على اسم الله الاعظم دعاء نونس لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين فاعلم سلم دعا به في مرضه أربعين يوما مرة فبات في مرضه ذلك أعطى أجر شهيد وان برئ برئ مغفور له وروى ابن أبي الدنيا في كتاب المرض والكفارات وابن منيع في مسنده من حديث أبي هريرة وأبا هريرة ألا أخبرك بأمر حق من تسلك به في أول مضجعه من مرضه نجاه الله من النار قال لا اله الا الله يحيى ويميت وهو حي لا يموت وسبحان الله رب العالمين والبلاد والحمد لله جدا كثيرا طيبا مباركا فيه على كل حال الله أكبر كبريا عار بنا وجلاله وقدرته بكل مكان اللهم ان كنت أمرضتنى لتقبض روحي في مرضي هذا فاجعل روحي في أرواح من سبقت له منك الحسنى وأعزنى من النار كما أعزت أولئك الذين سبقت لهم منك الحسنى فان مت في مرضك ذلك فالى رضوان الله والجنة وان كنت قد اقترفت ذنوبا تاب الله عليك وروى ابن عساكر عن علي رضى الله عنه قال سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمات من قالهن عند وفاته دخل الجنة لا اله الا الله الحليم الكريم ثلاث مرات الحمد لله رب العالمين ثلاث مرات تبارك الذى بيده الملك يحيى ويميت وهو على كل شئ قدير وروى سعيد بن منصور وابن أبي شيبة والمروزي عن أم الحسن قالت كنت عند أم سلمة فجاءها انيسان فقال فلان بالموت فقالت انطلق فاذا رأته احتضرت فقل سلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين (وينبغي للملقن ان لا يبلغ في التلقين ولكن يتلطف فربما لا ينطق لسان المريض فيشقى عليه ذلك ويؤدى الى استنقاله التلقين وكرهيته للسكامة ويخشى ان يكون ذلك سبب سوء الخاتمة) كما روى الديلمي من حديث أبي هريرة لقنوا موتاكم لا اله الا الله ولا تملوهم فانهم في سكرات الموت وقد تقدم قريبا وروى أبو القاسم القشيري في أماليه من حديث أبي هريرة اذا نعت مرضاكم فلا تملوهم قول لا اله الا الله ولا يمكن لقنوهم فانه لم يختم به لما فاق قط * (تنبيه) * وقع للمصنف في الدرة الفاخرة ونهى عن الاكثار منها عليهم قال السبوطى في أماليه ينبغي ضبط نهى بضم النون مبنيا للمفعول لا بالفتح مبنيا للفاعل معطوفا على قال لان النهى عن ذلك لم يرد في الحديث وانما ذكره السلف والفقهاء اه قلت بل قد ورد في ذلك من حديث أبي هريرة الذى عند الديلمي والذى عند القشيري وقد ذكرنا ذلك * (فصل) * ومن أطرف ما وقع في ذلك ما قال البيهقي في الشعب أخبرنا أبو عبد الله الحافظ قال سمعت أبا بكر محمد بن عبد العزيز الواعظ يقول سمعت أبا جعفر محمد بن علي الساوي وراق أبي زرعة يقول حضرت أبا زرعة وهو في السوق يعني بفتح السين وعنده أبو حاتم ومحمد بن مسلم والمنذر بن شاذان وجماعة من العلماء فذكروا حديث التلقين واستحيوا من أبي زرعة ان يلقنوه التوحيد فقالوا تعالوا نذكر الحديث فقال محمد بن مسلم حدثنا الضحاك بن مخلد أبو عاصم عن عبد الحميد بن جعفر عن صالح وجعل يقول ابن ابن ولم يجاوز فقال أبو حاتم حدثنا بندار حدثنا أبو عاصم عن عبد الحميد بن جعفر وسكت ولم يجاوز والباقيون سكتوا فقال أبو زرعة وهو في السوق حدثنا بندار حدثنا أبو عاصم حدثنا عبد الحميد بن جعفر عن ابن أبي عريب عن كثير بن مرة الحضرمي عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة

وينبغي للملقن أن لا يبلغ في التلقين ولكن يتلطف فربما لا ينطق لسان المريض فيشقى عليه ذلك ويؤدى الى استنقاله التلقين وكرهيته للسكامة ويخشى أن يكون ذلك سبب سوء الخاتمة

وانما معنى هذه الكلمة أن يموت الرجل وليس في قلبه شيء غير الله فإذا لم يبق له مطلوب سوى الواحد الحق كان قدومه بالموت على محبوبه غاية النعيم في حقّه وإن كان القلب مشغوقاً بالدنيا ملتفتاً إليها متأسفاً على لذاتها وكانت (٢٧٧) الكلمة على رأس اللسان ولم ينطق

القلب على تحقيقها وقع الأمر في خطر المشيئة فان مجرد حركة اللسان قليل الجدوى الآن يتفضل - ل الله تعالى

بالقبول وأما حسن الظن فهو مستحب في هذا الوقت وقد ذكرنا

ذلك في كتاب الرجاء وقد وردت الاخبار

بفضل حسن الظن بالله دخل وإثالة بن الاسقع

على مريض فقال أخبرني كيف ظنك

بالله قال أعرفني ذنوب لي وأشرفت على هلكة

ولكنني أرجو رحمة ربي فكبر وإثالة وكبر

أهل البيت بتكبيره وقال الله أكبر سمعت

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى أنا

عند ظن عبد بي فليظن بي ما شاء ودخل

النبي صلى الله عليه وسلم ما جئها في مثل هذا

الموطن الأعطاء الله الذي أرجو وأمنه من

الذي يخاف وقال ثابت

أعطاء الله

وتوفي أبو زرعة رحمه الله تعالى هكذا أخرجه السيوطي في أمالي الدرّة الفاخرة من هذا الوجه ورواه ابن الجوزي في كتاب الثبات فقال أخبرنا أبو منصور القزاز أخبرنا أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت أخبرنا أبو علي عبد الرحمن بن محمد بن فضالة أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الله بن شاذان سمعت أبا جعفر التستري يقول حضرنا أبا زرعة وكان في السوق فساقه قلت والحديث أخرجه أحمد وأبو داود والطبراني من هذا الوجه وأخرجه ابن منده من حديث أبي شيبة الخدری وأنشد السيوطي لنفسه في هذا المعنى

لئن أخال لذي الممات شهادة * لا تستهيه ولا تلح وتبرم
من كان آخر ما يقول شهادة الا * خلاص يتخلف في الجنان ويرحم

(وانما معنى هذه الكلمة أن يموت الرجل وليس في قلبه غير الله) كما قال القائل احسبي ربي جل الله ما في قلبي غير الله (فإذا لم يبق له مطلوب سوى الواحد الحق) جل شأنه (كان قدومه بالموت على حبيبته غاية النعيم في حقّه وإن كان القلب مشغوقاً بالدنيا ملتفتاً إليها متأسفاً على لذاتها) خائف على فوائها (وكانت الكلمة على رأس اللسان ولم ينطق القلب على تحقيقها وقع الأمر في خطر المشيئة فان مجرد حركة اللسان قليل الجدوى الآن يتفضل الله بالقبول) وقد روى الطبراني من حديث معاذ بن مات يقول لا اله الا الله يمينان من نفسه دخل الجنة وروى أحمد والبيهقي من حديثه من مات وهو يشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله صادقاً من قلبه دخل الجنة (وأما حسن الظن) بالله تعالى (فهو مستحب في هذا الوقت وقد ذكرنا ذلك في كتاب الرجاء وقد وردت الاخبار بفضل حسن الظن بالله) من ذلك (دخل) وإثالة بالثلاثة (بن الاسقع) بالقاف بن كعب الليثي رضى الله عنه صحابي مشهور نزل الشام وعاش الى سنة خمس وثمانين وله مائة وخمس سنين روى له الجماعة (علي مريض فقال أخبرني كيف ظنك بالله قال أعرفني ذنوب لي وأشرفت على هلكة ولكنني أرجو رحمة ربي فكبر وإثالة) رضى الله عنه (وكبر أهل البيت بتكبيره وقال الله أكبر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يقول الله تعالى أنا عند ظن عبد بي فليظن بي ما شاء) قال العراقي واه ابن حبان بالرفوع عنه وقد تقدم وأحمد والبيهقي في الشعب به جميعاً اه قلت ورواه بالرفع فقط ابن أبي الدنيا والحكيم والطبراني وابن عدي والخاكمي تمام بالفظ قال الله عز وجل فساقه ورواه الشيرازي في الاقباب من حديث أنس وفي لفظ للطبراني وابن حبان من حديث وإثالة بالفظ أنا عند ظن عبد بي ان ظن خير أخير وان ظن شر أشر وروى الجلة الاولى فقط الطبراني من رواية حمز بن حكيم عن أبيه عن جده وروى أحمد وابن حبان من حديث أبي هريرة بالفظ ان ظن خيراً فله وان ظن شراً فله ودخل النبي صلى الله عليه وسلم على شاب وهو يموت فقال كيف تجدك فقال أرجو الله وأخاف ذنوبي فقال صلى الله عليه وسلم ما جئها في قلب عبد في مثل هذا الموطن الا أعطاه الله الذي أرجو وأمنه من الذي يخاف) رواه أحمد والترمذي وابن ماجه من حديث أنس وقد تقدم في كتاب الخوف والرجاء ورواه القشيري في الرسالة فقال سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول حدثنا أبو العباس الأصم حدثنا الخضر بن أبان الهاشمي حدثنا سوار حدثنا جعفر عن ثابت عن أنس فذكره وروى الحكيم الترمذي في نوادر الاصول عن الحسن قال بلغني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال قال ربكم لا أجمع على عبد خوفين ولا أجمع له أمينين فمن خافني في الدنيا أمست في الآخرة ومن آمنني في الدنيا أخفتني في الآخرة ورواه أبو نعيم في الحلية عن شاذان بن أوس موصولاً وروى ابن المبارك في الزهد عن ابن عباس قال اذا رأيتم بالرجل الموت فبشروه ليلتي ربه وهو حسن الظن بالله واذا كان حيناً فحذروه (وقال ثابت) بن أسلم (البناني) التابعي العابد رحمه الله تعالى (كان شاب به حدة) أي نشاط الى الله والعب (وكانت له أم تعظه كثيراً وتقول له يا بني ان لك يوماً فاذا كرمك فلما نزل به أمر الله تعالى أكتب عليه أمه تقول له يا بني قد كنت أحذرك

البناني كان شاب به حدة وكان له أم تعظه كثيراً وتقول له يا بني ان لك يوماً فاذا كرمك فامرته أن تكتب عليه أمه وجعلت تقول له يا بني قد كنت أحذرك

مصرعك هذا أو قولك يومًا فقال) الشاب (بأمره أن لي ربا كثيرا المعروف وأن لا يرجو أن لا يعبد مني اليوم بعض معروفه قال ثابت فرجه الله بحسن ظنه به) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب حسن الظن بالله ورواه أبو نعيم في الحلية عن أبي محمد بن حبان حدثنا الحسن بن هرون حدثنا هرون بن عبد الله حدثنا سيار حدثنا جعفر حدثنا ثابت قال كان شاب به رهق فكانت أمه تعظه فساقه وفي آخره قال ثابت فرجه الله بحسن ظنه بالله في حالته تلك (وقال جابر بن وداعة) بفتح الواو (كان شاب به رهق) بحركة أي نشاطا (فاحتضر) أي حضره الموت (فقال له) أمه يا بني قوصي بشئ قال نعم خاتمي لاتسليبيته فان فيه ذكر الله تعالى ففعل الله برحمتي فلما دفن رؤي في المنام فقال أخبروا أمي أن الكلمة قد نفعني وإن الله قد غفر لي) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب حسن الظن بالله (ومرض أعرابي فقيل له انك تموت فقال أين يذهب بي فقالوا إلى الله قال فما كراهتي أن أذهب إلى من لا يرى الخير إلا منه) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب حسن الظن بالله (وقال) أبو محمد (المعتمر بن سليمان) البصري ثقة مات سنة سبع وثمانين وقد جاوز الثمانين روى له الجماعة (قال أبي) سليمان بن طرخان التيمي زل في التيم فنسب إليهم ثقة عابد مات سنة ثلاث وأربعين وهو ابن سبع وتسعين روى له الجماعة (لما حضرته الوفاة) يا معتمر حدثني بالرخص لعلني ألقى الله عز وجل وأنا حسن الظن به) رواه أبو نعيم في الحلية عن أبي حامد بن جبلة حدثنا محمد بن إسحق قال سمعت سوار بن عبد الله قال سمعت المعتمر يقول قال أبي فذكره (وكانوا يستحبون أن يذكر للعبد بحسن عمله عند موته لكي يحسن ظنه به) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب حسن الظن بالله عن إبراهيم الخفي بلفظ أن يلقنوا العبد بحسن عمله ورواه أيضا محمود بن محمد في كتاب المتفيعين ومما يلقى إرادته في الباب ما رواه الشيخان عن جابر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قبل وفاته بثلاث لا يموتن أحدكم الا وهو يحسن الظن بالله وأخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب حسن الظن وزاد فان قوما قد أرداهم سوء ظنهم بالله فقال تعالى وذليكم ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم فاصبحتم من الخاسرين وروى ابن عساكر من حديث أنس لا يموتن أحدكم حتى يحسن الظن بالله فان حسن الظن بالله ثمن الجنة وروى ابن أبي شيبة في المصنف عن ابن مسعود قال والله الذي لا اله غيره لا يحسن أحد الظن بالله الا أعطاه الله ظنه وروى ابن المبارك وأحمد والطبراني من حديث معاذ بن شتيم أنبا تكلم ما أول ما يقول الله للمؤمنين يوم القيامة وما أول ما يقولون له قلنا نعم يا رسول الله قال فان الله يقول للمؤمنين هل أحببت لقاى فيقولون نعم يا ربنا فيقول لم فيقولون رجونا عفوكم ومغفرتك فيقول قد وجبت لكم مغفرتي وروى ابن أبي الدنيا في حسن الظن واليهيقي في الشعب وابن عساكر عن أبي غالب صاحب أبي امامة قال كنت بالشام فنزلت على رجل من قيس من خيار الناس وله ابن أخ مخالف له بأمره وينهاه وبضربه فلا يطيعه فرض الفتي فبعث إلى عمه فأبى أن يأتيه فأتيته أنا به حتى أدخلته عليه فأقبل عليه بشتمه ويقول أي عدو الله ألم تفعل كذا قال أرايت أي عم لوان الله دفعني إلى والدتي ما كانت صانعة بي قال كانت والله تدخلك الجنة قال فوالله لله ارحم بي من والدتي فقبض الفتى ودفنه فملا سوي اللبن سقطت منه لبنه فوثب عنه فتأخر قلت ما شأنك قال ملئ قبره نورا وفتح له مد البصر وروى ابن أبي الدنيا في الشعب واليهيقي في الشعب عن حميد قال كان لي ابن أخت مرهق فرض فارسلت إلى أمه فأتيتها فاذا هي عند رأسه تبكي فقال يا خال ما يبكيك قالت ما أعلم منك قال أليس أنما ترجى قلت بلى قال فان الله أرحم بي منها فلما مات انزلته القبر مع غيري فذهبت أسوى لبنة فاطلعت في اللحد فاذا هو مد بصري فقلت لصاحبي وأنت ما رأيت قال نعم فليهنك ذلك قال فظننت انه بالكامة التي قالها

(فصل) * في بيان ما يقرأ عند الميت وما يقال اذا مات وغض روى ابن أبي الدنيا في كتاب الموت والديلي من حديث أبي الدرداء مامن ميت يقرأ عند رأسه يس الا هو أن الله عليه وروى ابن أبي شيبة وأحمد وأبو داود والنسائي والحاكم وابن حبان من حديث معقل بن يسار اقرؤا على موتنا كم يس قال ابن حبان أراد به من حضر الموت يقرأ عليه وروى ابن أبي شيبة والمروزي عن جابر بن زيد قال كان يستحب اذا حضر الميت ان يقرأ

مصرعك هذا وأقول
ان لك يوما فقال يا أمه
ان لي ربا كثيرا المعروف
وانى لا رجوان لا يعبد
منى اليوم بعض معروف
قال ثابت فرجه الله
بحسن ظنه به وقال
جابر بن وداعة كان شاب
به رهق فاحتضر فقالت
له أمه يا بني قوصي بشئ
قال نعم خاتمي لاتسليبيته
فان فيه ذكر الله تعالى
ففعل الله برحمتي فلما
دفن رؤي في المنام فقال
أخبروا أمي أن الكلمة
قد نفعني وإن الله قد
غفر لي * ومرض أعرابي
فقيل له انك تموت فقال
أين يذهب بي قالوا إلى
الله قال فما كراهتي أن
أذهب إلى من لا يرى
الخير إلا منه وقال أبو
المعتمر بن سليمان قال
أبي لما حضرته الوفاة
يا معتمر حدثني بالرخص
لعلني ألقى الله عز وجل
وأنا حسن الظن به وكانوا
يستحبون أن يذكر
للعبد بحسن عمله عند
موته لكي يحسن ظنه
به

عنده سورة الرعد فان ذلك يخفف عن الميت وانه أهون لقبضه وأيسر لشأنه وكان يقال قبل ان يموت الميت بساعة في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر لفلان بن فلان وبرد عليه مضجعه ووسع عليه في قبره واعطه الراحة بعد الموت وألحقه بنبيه وتول نفسه وصعد روحه في أرواح الصالحين واجمع بيننا وبينه في دار تقي فيها الصحة ويذهب عنها فيها النصب والغوب ويصلي على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكرر ذلك حتى يقبض وروى ابن أبي شيبة والمروزي عن الشعبي قال كانت الانصار يقرؤن عند الميت سورة البقرة وروى الطبراني في الاوسط عن أبي بكره قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي سلمة وهو في الموت فلما شق بصره مدر رسول الله صلى الله عليه وسلم يده فأنفضه فلما أنفضه صاح أهل البيت فبكتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان النفس اذا خرجت تبعها البصر وان الملائكة تحضر الميت فيؤمنون على ما يقول أهل البيت ثم قال صلى الله عليه وسلم اللهم ارفع درجة أبي سلمة في المهديين واخلفه في عقبه في الفانين واغفر لنا وله يوم الدين وروى الحاكم من حديث شداد بن أوس اذا حضرتم الميت فأنفضوا البصر فان البصر يتبع الروح وقولوا خيرا فان الملائكة تؤمن على دعاء أهل البيت وروى المروزي عن بكر المزني قال اذا أنفضت ميتا فقل بسم الله وعلى مله رسول الله

(بيان الحسرة عند لقاء الموت بحكايات يعرب بالسان الحال عنها) *

وفيه بيان قطع الآجال كل سنة (قال اشعث بن أسلم سأل ابراهيم عليه السلام ملك الموت واسمه عزرائيل) بفتح العين (وله عينان عين في وجهه وعين في قفاه فقال يا ملك الموت ما تصنع اذا كان نفس بالشرق ونفس بالمغرب ووقع الوباء بارض والتقى الزحفان كيف تصنع قال ادعوا الارواح باذن الله فتسكون بين أصبعي هاتين وقال) اشعث (ودحيت له الارض فتركت مثل الطست بين يديه يتناول منها ما يشاء) ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب الموت وأبو الشيخ في العظمة عن اشعث وروى أحمد في الزهد وأبو الشيخ في العظمة وابو نعيم في الحلية عن مجاهد قال جعلت الارض ملك الموت مثل الطست يتناول منها حيث شاء وجعل له أعوانا يتوفون الانفس ثم يقبضها منهم وروى ابن أبي الدنيا من طريق الحسن بن عمار عن الحكم ان يعقوب عليه السلام قال ملك الموت ما من نفس منقوسة الا وانت تقبض روحها قال نعم قال فكيف وانت عندى ههنا والانفس في أطراف الارض قال ان الله يخبرني الدنيا فهي كالطست موضع قدام أحدكم فيتناول من أي اطرافها شاء كذلك الدنيا عندى وروى الدينوري في المجالسة عن أبي قيس الاودي قال قيل لملك الموت كيف تقبض الارواح قال ادعوا ففتحييني وروى ابن أبي الدنيا وأبو الشيخ وابو نعيم عن شهر بن حوشب قال ملك الموت جالس والدنيا بين ركبتيه والروح الذي فيه آجال بني آدم في يديه وبين يديه ملائكة قيام وهو يعرض للروح لا يطرف فاذا أتوا على أجل عبد قال اقبضوا هذا وروى ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس انه سئل عن نفوس ما في طرفة عين واحد في المشرق وآخر في المغرب كيف قدر ملك الموت عليهم ما قال ما قدرة ملك الموت على أهل المشرق والمغرب والظلمات والهواء والنجوم الا كرجل بين يديه مائدة يتناول من أيها شاء وروى جويبر في تفسيره عن السكبي عن ابي صالح عن ابن عباس قال ملك الموت الذي يتوفى الانفس كلها وقد ساط على ما في الارض كما ساط أحدكم على ما في راحتيه ومعه ملائكة من ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فاذا توفي نفسا طيبة دفعها الى ملائكة الرحمة واذا توفي نفسا خبيثة دفعها الى ملائكة العذاب وروى ابن أبي الدنيا وأبو الشيخ عن أبي المنى الجصبي قال ان الدنيا سهالها وجبالها بين نفدي ملك الموت ومعه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فيقبض الارواح فيعطى هؤلاء هؤلاء يعني ملائكة الرحمة وملائكة العذاب قيل فاذا كانت ملحمة وكان السيف مثل البرق قال يدعوها فتأتيه الانفس وروى ابن أبي حاتم عن زهير بن محمد قال قيل يا رسول الله ملك الموت واحد والزحفان يلتقيان بين المشرق والمغرب وما بين ذلك من السقط والهالك فقال ان الله يحوي الدنيا ملك الموت حتى جعلها كالطست بين يدي أحدكم فهل يفوته منها شيء (قال) الراوي وهو اشعث بن أسلم الذي تقدم ذكره (وهو) الذي (بشره بأنه خليل الله عز وجل) هذا القول قد رواه ابن أبي الدنيا عن ابن مسعود وابن عباس قال لما اتخذ الله ابراهيم خليلًا سأل

(بيان الحسرة عند لقاء ملك الموت بحكايات يعرب بالسان الحال عنها) *
أسلم سأل ابراهيم عليه السلام ملك الموت واسمه عزرائيل وله عينان عين في وجهه وعين في قفاه فقال يا ملك الموت ما تصنع اذا كان نفس بالشرق ونفس بالمغرب ووقع الوباء بارض والتقى الزحفان كيف تصنع قال ادعوا الارواح باذن الله فتسكون بين أصبعي هاتين وقال اشعث (ودحيت له الارض فتركت مثل الطست بين يديه يتناول منها ما يشاء) قال وهو يشمره بأنه خليل الله عز وجل

وقال سليمان بن داود عليه السلام الملك الموت عليه السلام مالى لأراك تعدل بين الناس تأخذ هذا وتدع هذا قال ما أنا بذلك بأعلم منك انما هي صنف أو كتب تلقى الى فيها أسماء وقال وهب بن منبه كان ملك من الملوك أراد أن يركب الى أرض فدعا بشيا بلبسها فلم تجبه فطلب غيرها حتى لبس ما أعجبه بعد مران وكذلك طلب دابة فأتى بها فلم تجبه حتى أتى بدواب فركب أحسنها فجاء ابليس فنفخ في منخره نفخة فلاؤه كبراثم سار وسارت معه الخيول وهو لا ينظر (٢٨٠) الى الناس كبر الجاهل رجل رث الهيئة فسلم فلم يرد عليه السلام فأخذ بالجام دابته

فقال أرسل اللجام فقد تعاطيت أمرا عظيما قال ان لي اليك حاجة قال اصبر حتى أنزل قال لا الا أن فقهره على الجاهل دابته فقال اذكرها قال هو سرفادنى له رأسه فساره وقال أناملك الموت فتغير لون الملك واضطرب لسانه ثم قال دعنى حتى أرجع الى أهلى وأقضى حاجتى وأودعهم قال لا والله لا ترى أهلك وثقلك أبدا فقبض روحه فخر كأنه خشبة ثم مضى فلقى عبدا مؤمنا فى تلك الحال فسلم عليه فرد عليه السلام فقال ان لي اليك حاجة أذكرها فى أذنك فقال هات فساره وقال أناملك الموت فقال أهلا ومرحبا بمن طالت غيبته على فوالله ما كان فى الارض غائب أحب الى أن ألقاه منك فقال ملك الموت أقض حاجتك التى خرجت لها فقال مالى حاجة أكبر عندي ولا أحب من لقاء الله تعالى قال فاختر على

ملك الموت ربه ان يأذن له بذلك فأذن له فجاء ابراهيم فيشره فقال الحمد لله وقد ذكر بقبامه قريبا (وقال سليمان بن داود عليه) وعلى آبيه (السلام الملك الموت عليه السلام مالى لأراك تعدل بين الناس تأخذ هذا وتدع هذا قال ما أنا بذلك بأعلم منك انما هي صنف أو كتب تلقى الى فيها أسماء) رواه أبو بكر بن أبي شيبة فى المصنف فقال حدثنا عبد الله بن غير عن الاعمش عن خزيمة قال أتى ملك الموت سليمان بن داود عليه السلام وكان له صديق فقال له سليمان مالى تأتى أهل البيت فتقبضهم جميعا وتدع أهل البيت الى جنبهم لا تقبض منهم أحدا قال لا أعلم بما أقبض منهم انما أكون تحت العرش فتلقى الى صكك فيها أسماء وروى ابن عساکر عن خزيمة قال قال سليمان عليه السلام الملك الموت اذا أردت أن تقبضنى فاعلمنى بذلك قال ما أنا أعلم بذلك منك انما هي كتب تلقى الى فيها تسمية من يموت وروى ابن أبي حاتم عن ابن عباس ان ملكا استأذن ربه ان يهبط الى ادريس عليه السلام فأنابه فسلم عليه فقال له ادريس عليه السلام هل بينك وبين ملك الموت شئ قال ذلك أخى من الملائكة قال هل تستطيع ان تغفنى عنده بشئ قال أما ان يؤخر شيئا أو يقدمه فلا ولكن سأكله فبرق بك عند الموت فقال اركب بين جناحي فركب ادريس عليه السلام فصعد الى السماء العليا فلقى ملك الموت وادريس عليه السلام بين جناحيه فقال له الملك ان لي اليك حاجة قال علمت حاجتك تسكمنى فى ادريس وقد سمى اسمه ولم يبق من أجله الا نصف طرفه عين فبات ادريس عليه السلام بين جناحي الملك وروى أحمد فى الزهد وابن أبي الدنيا عن معمر قال بلغنى ان ملك الموت لا يعلم متى يحضر أجل الانسان حتى يؤمر بقبضه وروى ابن أبي الدنيا عن ابن جريح قال بلغنا انه يقال لملك الموت اقبض فلان فى وقت كذا فى يوم كذا (وقال) أبو عبد الله (وهب بن منبه) اليه فى رجة الله تعالى (كان ملك من الملوك أراد أن يركب الى أرض فدعا بشيا بلبسها فلم تجبه فطلب غيرها حتى لبس ما أعجبه بعد مران وكذلك طلب دابة فأتى بها فلم تجبه حتى أتى بدواب فركب أحسنها فجاء ابليس فنفخ في منخره نفخة فلاؤه كبراثم سار وسارت معه الخيول وهو لا ينظر الى الناس كبر الجاهل رجل رث الهيئة فسلم فلم يرد عليه السلام فأخذ بالجام دابته فقال أرسل اللجام فقد تعاطيت أمرا عظيما قال ان لي اليك حاجة قال اصبر حتى أنزل قال لا الا أن فقهره على الجاهل دابته فقال اذكرها قال هو سرفادنى له رأسه) أى قر به اليه (فساره) أى تسكمنى فى أذنه سرا (وقال أناملك الموت فتغير لون الملك واضطرب لسانه ثم قال دعنى حتى أرجع الى أهلى وأقضى حاجتى وأودعهم قال لا ترى أهلك وثقلك أبدا فقبض روحه فخر ميتا كأنه خشبة ثم مضى فلقى عبدا مؤمنا فى تلك الحال فسلم عليه فرد عليه السلام فقال ان لي حاجة أذكرها فى أذنك فقال هات فساره وقال أناملك الموت فقال أهلا ومرحبا بمن طالت غيبته على فوالله ما كان فى الارض غائب أحب الى أن ألقاه منك فقال ملك الموت أقض حاجتك التى خرجت لها فقال مالى حاجة أكبر عندي ولا أحب من لقاء الله تعالى قال فاختر على أى حال شئت ان أقبض روحك فقال تقدر على ذلك قال نعم انى أمرت بذلك قال فدعنى حتى أتوضأ وأصلى واقبض روحى وأنا ساجد فقبض روحه وهو ساجد (رواه ابن أبي الدنيا فى كتاب الموت (وقال) أبو عبد الله (بكر بن عبد الله المزنى) البصرى ثقة ثبت جليل مات سنة ست ومائت وروى له الجماعة (جمع رجل من بنى اسرائيل مالا فلما أشرف على الموت قال لبنيه أرونى أصناف أموالى فأنى بشئ كثير من الخيل والابل والرفيق وغيره فلما نظر اليه بكى تحسرا عليه فرآه ملك الموت وهو يبكى فقال له

أى حال شئت أن أقبض روحك فقال تقدر على ذلك قال نعم انى أمرت بذلك قال فدعنى حتى أتوضأ وأصلى ثم أقبض روحى وأنا ساجد فقبض روحه وهو ساجد وقال أبو بكر بن عبد الله المزنى جمع رجلا من بنى اسرائيل مالا فلما أشرف على الموت قال لبنيه أرونى أصناف أموالى فأنى بشئ كثير من الخيل والابل والرفيق وغيره فلما نظر اليه بكى تحسرا عليه فرآه ملك الموت وهو يبكى فقال له

ما يكفك فوالذي خولك ما أبا بخارج من منزلك حتى أفرق بين روحك وبذلك قال فالمهلة حتى أفرقه قال هيئات انقطعت عنك المهلة فهلا كان ذلك قبل حضور أجلك فقبض روحه وروى أن رجلا جمع مالا فأوى ولم يدع صنفا من المال الا اتخذ وابنتي قصر او جعل عليه بابين وثيقين وجمع عليه حراما من غلامانه ثم جمع أهله وصنع لهم طعاما وقعد على سريره ورفع إحدى رجليه على الأخرى وهم يأكلون فلما فرغوا قال يانفس انعمي لسنين قد جعت لك ما يكفك فلم يفرغ من كلامه حتى أقبل اليه ملك الموت في هيئة رجل عليه خلعان من الثياب في عنقه خيالة يشبه بالمساكين ففرع الباب بشدة عظيمة فرعا أفزعوه وهو على فراشه فوثب اليه (٢٨١) الغلمان وقالوا ما شأنك فقال ادعوا لي مولايكم فقالوا والى مثلك

يخرج مولانا قال نعم
فأخبروه بذلك فقال
هلا فعلتم به وفعلتم ففرع
الباب قرعة أشد من
الاولى فوثب اليه الحرس
فقال أخبروه أني ملك
الموت فلما سمعوه ألقى
عليهم الزعب ووقع على
مولاهم الذل والتخشع
فقال قولوا له قولنا
وقولوا له تأخذه أحدا
فدخل عليه وقال اصنع
في مالك ما أنت صانع فاني
لست بخارج منها حتى
أخرج روحك فأمر به
حتى وضع بين يديه فقال
حين رأه لعنك الله من
مال أنت شغلني عن
عبادة ربي ومنعتني أن
أتحلى لربي فانطق الله
المال فقال لم تسبني وقد
كنت تدخل على
السلطين بي وبرالتقي
عن بابهم وكنت تسكع
المتنعمات بي وتجلس
بجالس الملوك وتنفقني
في سبيل الشر فلا تمتنع

ما يكفك فوالذي خولك) أي أنعم عليه به (ما أبا بخارج من منزلك حتى أفرق بين روحك وبذلك قال فالمهلة) أي اعطاني امهالا (حتى أفرقه) على من يستحقه (قال هيئات انقطعت عنك المهلة فهلا كان ذلك قبل حضور أجلك فقبض روحه) ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب الموت (وروى أن رجلا جمع مالا فأوى) أي استكثر منه وحفظه (ولم يدع صنفا من المال الا اتخذ وابنتي قصر او جعل عليه بابين وثيقين) أي محكمين (وجمع عليه حراما من غلامانه ثم جمع أهله وصنع لهم طعاما وقعد على سريره ورفع إحدى رجليه على الأخرى وهم يأكلون فلما فرغوا قال يانفس انعمي لسنين قد جعت لك ما يكفك فلم يفرغ من كلامه حتى أقبل اليه ملك الموت في هيئة رجل عليه خلعان من الثياب في عنقه خيالة يشبه بالمساكين ففرع الباب بشدة عظيمة فرعا أفزعوه وهو على فراشه فوثب اليه الغلمان وقالوا ما شأنك فقال ادعوا لي مولايكم فقالوا والى مثلك يخرج مولانا قال نعم فأخبروه بذلك فقال هلا فعلتم به وفعلتم ففرع الباب قرعة أشد من القرعة الاولى فوثب اليه الحرس فقال أخبروه أني ملك الموت فلما سمعوه ألقى عليهم الزعب ووقع على مولاهم الذل والتخشع فقال قولوا له قولنا وقولوا له تأخذه أحدا فدخل عليه وقال اصنع في مالك ما أنت صانع فاني لست بخارج منها حتى أخرج نفسك فأمر به حتى وضع بين يديه فقال حين رأه لعنك الله من مال أنت شغلني عن عبادة ربي ومنعتني أن أتحلى لربي فانطق الله المال فقال لم تسبني وقد كنت تدخل على السلطان بي وبرد المتقون عن بابي وكنت تسكع المتنعمات وتجلس بجالس الملوك وتنفقني في سبيل الشر فلا تمتنع منك ولولا انفقني في سبيل الخير نفعتك خلقت وابن آدم من تراب فمنطلق ببر ومنطلق باثم ثم قبض ملك الموت روحه فسقط (رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الموت وقال وهب بن منبه) رحمه الله تعالى (قبض ملك الموت روح جبار من الجبابرة ما في الأرض مثله ثم عرج الى السماء فقالت الملائكة لمن كنت أشد درجة ممن قبضت روحه قال أمرت بقبض نفس امرأة في فلاة من الأرض فأتيتها وقد ولدت مولودا فرجتها اغر بتهاورحت ولدها صغيره وكونه في فلاة لا تمتعه له بها فقالت الملائكة الجبار الذي قبضت الآن روحه هو ذلك المولود الذي رحمه فقال ملك الموت سبحان اللطيف لما يشاء) ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب الموت (وقال أبو محمد عطاء بن يسار) البهلائي المدني مولى ميمونة ثقة فاضل صاحب مواظبة وعبادة مات سنة أربع وتسعين روى له الجماعة (إذا كان ليلة النصف من شعبان دفع الى ملك الموت صحيفة فيقال اقض في هذه السنة من في هذه الصحيفة قال فان العبد ليغرس الغراس وينسكح الارواح ويبنى البنين وان اسمه في تلك الصحيفة وهو لا يدري) ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب الموت الا انه قال وان اسمه قد نسخ في الموتى ومما يؤيد ذلك ما رواه الديلمي من حديث أبي هريرة تقطع الآجال من شعبان الى شعبان حتى ان الرجل لينسكح وولده وقد خرج اسمه في الموتى وروى ابن أبي الدنيا وابن جرير مثله من طريق الزهري عن عثمان بن المغيرة ابن الاخنس مرفوعا ورواه البيهقي في الشعب من طريق الزهري عن عثمان بن محمد بن المغيرة بن الاخنس ورواه ابن أبي حاتم نحوه عن ابن عباس موقوفاً وروى أبو يعلى عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه

(٣٦ - (تحاف السادة المتقين) - عاشر)

منك ولولا انفقني في سبيل الخير نفعتك خلقت وابن آدم من تراب فمنطلق ببر ومنطلق باثم ثم قبض ملك الموت روحه فسقط وقال وهب بن منبه قبض ملك الموت روح جبار من الجبابرة ما في الأرض مثله ثم عرج الى السماء فقالت الملائكة لمن كنت أشد درجة ممن قبضت روحه قال أمرت بقبض نفس امرأة في فلاة من الأرض فأتيتها وقد ولدت مولودا فرجتها اغر بتهاورحت ولدها صغيره وكونه في فلاة لا تمتعه له بها فقالت الملائكة الجبار الذي قبضت روحه هو ذلك المولود الذي رحمه فقال ملك الموت سبحان اللطيف لما يشاء (عطاء بن يسار) إذا كان ليلة النصف من شعبان دفع الى ملك الموت صحيفة فيقال اقض في هذه السنة من في هذه الصحيفة قال فان العبد ليغرس الغراس وينسكح الارواح ويبنى البنين وان اسمه في تلك الصحيفة وهو لا يدري

وسلم كان يصوم شعبان كله فسمي الله فقال ان الله يكتب فيه كل نفس ميت تلك السنة فاحب أن يأتي أجلي
 وأنصائم وروى ابن جرير عن عمر مولى غفرة قال ينسخ ملك الموت من يموت ليلة القدر الى مثلها فتجد الرجل
 ينسخ النساء ويغرس الغرس واسمه في الاموات وروى ايضا عن عكرمة قال في ليلة النصف من شعبان يبرم
 أمر السنة وتنسخ الاحياء من الاموات ويكتب الحاج فلا يزداد فيهم أحد ولا ينقص منهم أحد وروى
 الدينوري في المجالسة عن راشد بن سعد رفعه قال في ليلة النصف من شعبان يوحى الله الى ملك الموت يقبض
 كل نفس يريد قبضها في تلك السنة وروى ابن أبي الدنيا والحاكم في المستدرک عن عقبة بن عامر رضى
 الله عنه قال أول من يعلم موت العبد الحافظ لانه يبرج بعلمه وينزل برزقه فاذا لم يخرج له رزق علم انه ميت
 وروى أبو الشيخ في نفسه برة عن محمد بن بخادة قال لله تعالى شجرة تحت العرش ليس مخلوق الا له فيها ورقة
 فاذا سقطت ورقة عبيد خرجت روحه من جسده فذلك قوله تعالى وما تسقط من ورقة الا يعلمها (وقال
 الحسن) البصري رحمه الله تعالى (ما من يوم الا وملك الموت يتصفح كل بيت ثلاث مرات فمن وجده منهم قد
 استوفى رزقه وانقضى أجله قبض روحه فاذا قبض روحه أقبل أهله برنة وبكاء فبأخذ ملك الموت بعضا من
 الباب فيقول والله ما أكلت له رزقا ولا أفنيت له عمرا ولا انقصت له أجلا وان لي فيكم لعودة بعد عودة حتى لا أبقى
 منكم أحدا قال الحسن فوالله لو برون مقامه ويسمعون كلامه لذهلوا عن ميتهم ولبكوا على أنفسهم) ورواه ابن
 أبي الدنيا في كتاب الموت وأبو الشيخ في العظمة وروى سعد بن منصور وأحمد في الزهد عن عطائين يسار قال
 ما من أهل بيت الا يتصفحهم ملك الموت في كل يوم خمس مرات هل منهم أحد أمر يقبضه وروى ابن أبي حاتم عن
 كعب قال ما من بيت فيه أحد الا وملك الموت على بابه كل يوم سبع مرات ينظر هل فيه أحد امر به يتوفاه وروى
 أحمد وأبو الشيخ في الزهد عن مجاهد قال ما على ظهر الأرض من بيت شعر ولا مدر الا وملك الموت يطيف به كل
 يوم مرتين وروى ابن أبي شيبة وعبد الله بن أحمد في زوائد الزهد عن عبد الأعلى التيمي قال ما من أهل دار الا وملك
 الموت يتصفحهم في اليوم مرتين وروى أبو نعيم عن ثابت البناني قال الليل أربع وعشرون ساعة ليس فيها ساعة
 تأتي عن ذي روح الا وملك الموت قائم عليها فان أمر يقبضها قبضها والاذبح وروى أبو الفضل الطوسي في عيون
 الاخبار وابن الجار في تاريخ بغداد من طريق ابراهيم بن هديبة عن أنس مرفوعا ان ملك الموت ينظر في وجوه
 العباد في كل يوم سبعين نظرة فاذا ضحك العبد الذي بعث اليه يقول عجبا بعثت اليه لا قبض روحه وهو يضحك
 وروى أبو الشيخ في العظمة وابن أبي الدنيا عن زيد بن أسلم قال يتصفح ملك الموت المنازل كل يوم خمس مرات
 ويطلع في وجه ابن آدم في كل يوم اطلاعة قال فيها الزعرة التي تصيب الناس يعني القشعريرة والانقباض وروى
 أبو الشيخ عن عكرمة قال ما من يوم الا وملك الموت ينظر في كتاب حياة الناس قائل يقول ثلاثا قائل يقول خسا
 وروى الطبراني في الكبير وأبو نعيم وابن منده كلاهما في الصحابة من طريق جعفر عن محمد عن أبيه عن
 الحرث بن الخزرج عن أبيه رفعه قال يقول ملك الموت يا محمد اني لا قبض روح ابن آدم فاذا صرخ صارخ قمت
 في الدار ومعي روحه فقلت ما هذا الصارخ والله ما علمناه ولا سبقنا أجله ولا استجئنا قدره وما لنا في قبضه من
 ذنب فان ترضوا بما صنع الله توجروا وان تسخطوا تأتموا وتوزروا وان لنا عندكم عودة بعد عودة فالخذر الخذر
 وما من أهل بيت شعر ولا مدر بر ولا فاجر سهل ولا جليل الا وأنا أتصفحهم في كل يوم ليلة حتى لا نأعرف بصغيرهم
 وكبيرهم منهم بانفسهم والله لو أردت ان أقبض روح بعوضة ما قدرت على ذلك حتى يكون الله هو الذي يأذن
 بقبضها قال جعفر بن محمد بلغني انه انما يتصفحهم عند موافقت الصلاة والحرث مجهول وكذا أبو الحرث ج
 لا يعرف والحديث غريب وقدرناه ابن أبي حاتم من وجه آخر عن جعفر بن محمد عن أبيه معضلا وفيه عمرو
 ابن شمر وهو كذاب (وقال يزيد) بن أبان (الرقاشي) أبو عمرو البصري القاص زاهد ضعيف مات قبل
 العشرين روى له البخاري في الادب المفرد والترمذي وابن ماجه بينهما جبار من الجبابرة من بني اسرائيل جالس
 في منزله قد دخل بعض أهله اذ نظر الى شخص قد دخل من باب بيته فثار اليه فزعام غضبا فقال له من أنت ومن

وقال الحسن ما من يوم
 الا وملك الموت يتصفح
 كل بيت ثلاث مرات فن
 وجده منهم قد استوفى
 رزقه وانقضى أجله قبض
 روحه فاذا قبض روحه
 أقبل أهله برنة وبكاء
 فبأخذ ملك الموت
 بعضا من الباب فيقول
 والله ما أكلت له رزقا ولا
 أفنيت له عمرا ولا انقصت
 له أجلا وان لي فيكم
 لعودة بعد عودة حتى لا
 أبقى منكم أحدا قال
 الحسن فوالله لو برون
 مقامه ويسمعون كلامه
 لذهلوا عن ميتهم ولبكوا
 على أنفسهم وقال يزيد
 الرقاشي بينهما جبار من
 الجبابرة من بني اسرائيل
 جالس في منزله قد دخل
 بعض أهله اذ نظر الى
 شخص قد دخل من باب
 بيته فثار اليه فزعام غضبا
 فقال له من أنت ومن

أدخلك على داري فقال أما الذي أدخلني الدار فربما أو أما أنا فالذي لا يمنع منى الحجاب ولا أستأذن على الملوك ولا أخاف صولة المتسلطين ولا
يمنع منى كل جبار عنيد ولا شيطان مريد قال فسط في يده الجبار وارتعد

(٢٨٣)

رأسه اليه مستخدبا
متذلا له فقال له أنت
إذا ملك الموت قال أنا هو
قال فهل أنت ممهلى حتى
أحدث عهدا قال هيات
نقطعت مدتك وانقضت
أنفاسك ونفذت ساعاتك
فليس إلى تأخيرك سبيل
قال فإني أريد أن تذهب بي
قال إلى علك الذي قدمته
والى بيتك الذي مهدته
قال فإني لم أقدم عسلا
صالحا ولم أمهد بيتا حسنا
قال فإني لأظن نزاعا
للسوى ثم قبض روحه
فسقط ميتا بين أهله فبين
بين صارخ وبك قال
يزيد الرقاشي لوي يعلمون
سوء المنقلب كان
العويل على ذلك أكثر
وعن الأعمش عن خبيثة
قال دخل ملك الموت على
سليمان بن داود عليهما
السلام فجعل ينظر إلى
رجل من جلساته يديم
النظر إليه فلما خرج قال
الرجل من هذا قال هذا
ملك الموت قال لقد رأيته
ينظر إلى كأنه يريدني
قال فماذا تريد قال أريد
أن تخلصني منه فتأمر
الريح حتى تحملني إلى
أقصى الهند ففعلت
الريح ذلك ثم قال سليمان
ملك الموت بعد أن أناه

أدخلك على داري فقال أما الذي أدخلني الدار فربما أو أما أنا فالذي لا يمنع منى الحجاب (جمع حاجب وهو البواب
الذي يمنع الداخل من الدخول في الدار ويحتمل أن يكون صيغة مبالغة من الحجب وفي بعض النسخ لا يمنع منى
الحجاب) ولا أستأذن على الملوك ولا أخاف صولة المتسلطين ولا يمنع منى كل جبار عنيد ولا شيطان مريد قال
الراوى (فا سقط في يد الجبار وارتعد) جسمه (حتى سقط منكبال وجهه ثم رفع رأسه اليه مستخدبا) أى مستكبنا
(متذلا فقال له أنت إذا ملك الموت قال أنا هو فقال فهل أنت ممهلى) أى تعطيني المهلة (حتى أحدث عهدا)
أى أنا به ورجوعا (قال هيات انقطعت مدتك وانقضت أنفاسك ونفذت) أى فرغت (ساعاتك فليس إلى
تأخيرك سبيل قال فإني أريد أن تذهب بي قال إلى علك الذي قدمته) وإلى بيتك الذي مهدته (قال فإني لم
أقدم عسلا صالحا ولم أمهد بيتا حسنا قال فإني لأظن نزاعا للسوى) أطراف العظام
(ثم قبض روحه فسقط بين أهله فبين صارخ) عليه (وبك قال يزيد الرقاشي) وهو الراوى لهذا الخبر (لوي يعلمون
سوء المنقلب) وما أعد الله لهم من الشدائد (كان العويل على ذلك أكثر) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب
الموت (وعن الأعمش) هو سليمان بن مهران الأسدي السكاهلي أبو محمد الكوفي ثقة حافظ ورع مولده أول سنة
أحدى وستين ومات سنة سبع وأربعين روى له الجماعة (عن خبيثة) بن عبد الرحمن بن أبي سبرة الجعفي
الكوفي ثقة مات بعد سنة ثمانين روى له الجماعة (قال دخل ملك الموت على سليمان بن داود عليهما السلام فجعل
ينظر إلى رجل من جلساته يديم النظر إليه فلما خرج قال الرجل من هذا قال هذا ملك الموت قال لقد رأيته ينظر
إلى كأنه يريدني قال فماذا تريد قال أريد أن تخلصني منه فتأمر الريح حتى تحملني إلى أقصى الهند ففعلت الريح
ذلك ثم قال سليمان) عليه السلام (ملك الموت بعد أن أناه ثانيا رأيتك تديم النظر إلى واحد من جلساتي قال
نعم كنت أعجب منه لاني كنت أمرت أن أقبضه بأقصى الهند في ساعة قريبة وكان عندك ففجبت من ذلك)
رواه ابن أبي شيبة في المصنف فقال حدثنا عبد الله بن نمير عن الأعمش عن خبيثة فذكره

(فصل) قال المصنف في الدرة الفاخرة في حال المحتضر وتزور عيناه قال السيوطي قال ابن أبي الدنيا حدثني
ابراهيم بن عبد الملك عن عبد الله بن الجراح الخراساني عن جري عن حصين قال بلغني أن ملك الموت إذا غمز ريد
الإنسان حينئذ يشخص بصره ويذهل عن الناس وروى الدينوري في الجماعة عن لاسفيان الثوري قال إن ملك
الموت إذا غمز وتبين العبد انقطعت معرفته وانقطع كلامه ونسى الدنيا وما كان فيها فلو أنه يسقى من سكرات الموت
لضرب من حوله بالسيف لشدة ما به العالج وقال المصنف أيضا ففهم من يطلعنه الملك بحربة القرطبي لم أر له هذه
الحربة ذكرها في الآثار إلا في أثر عن معاذ انتهى قال السيوطي في الامالي وبالا سناد إلى أبي نعيم قال حدثنا
أحمد بن محمد بن عبد الله بن محمد بن أحمد بن يحيى حدثنا سلمة بن شبيب حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا أبو برب
يزيد عن خالد بن معدان عن معاذ بن جبل قال إن ملك الموت حربة تبلغ ما بين المشرق والمغرب فإذا انقضى أجل
عبد من الدنيا ضرب برأسه بملك الحربة وقال لا تنزروا بل عسكر الاموات قال السيوطي هذا موقف في
معنى المرفوع لأن مثله لا يقال بالرأي وقال في شرح الصدور روى ابن عساكر من طريق جرير عن الضحاك
عن ابن عباس مرفوعا إن ملك الموت حربة مسمومة طرف لها بالمشرق وطرف لها بالمغرب يقطعهم عرق الحياة
قال ابن عساكر رفعه منكر قال السيوطي وعلى هذه الرواية أعتمد الغزالي في الدرة الفاخرة ولم يدف عليها
القرطبي فقال لم أجدها في هذه الحربة ذكرها في الآثار إلا في أثر معاذ اه وقال المصنف أيضا وعند استقرار النفس في التراقي
تعرض عليه الفتن قال السيوطي وشاهده مرسل عطاء بن يسار وأقر بما يكون عدو الله منه تلك الساعة رواه
الحريث بن أبي اسامة في مسنده وعنه ابن أبي الدنيا عن حديث أبي الحسين البرجي وإن أبليس عدو الله أقرب
ما يكون من العبد في ذلك الموضع عند فراق الدنيا وترك الاحياء وعند أبي نعيم في الحلية من حديث واثله بن

ثانيا رأيتك تديم النظر إلى واحد من جلساتي قال نعم كنت أعجب منه لاني كنت أمرت أن أقبضه بأقصى الهند في ساعة قريبة وكان عندك
ففجبت من ذلك

*(الباب الرابع في وفاة

رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين من بعده)*

*(وفاة رسول الله صلى

الله عليه وسلم)*

اعلم ان في رسول الله

صلى الله عليه وسلم اسوة

حسنة حيا وميتا وفعلا

وقولا وجميع أحواله

عبرة للناس من توبصرة

للمستبصرين اذ لم يكن

أحد أكرم على الله منه

اذ كان خليل الله وحبيبه

ونبيه وكان صفيه ورسوله

ونبيه فانظر هل أمهله

ساعة عند انقضاء مدته

وهل أخوه لحظة بعد

حضور منيته لابل أرسل

اليه الملائكة الكرام

الموكلين بقبض أرواح

الانام فخدوا بروحه

الزكية الكريمة لينقلوها

وعالجوها ليرحلوها عن

جسده الطاهر الى رجة

ورضوان وخيرات حسان

بل الى مقعد صدق في

جوار الرحمن فاشتمع

ذلك في النزاع كربه

وظهر أئنه وترادف قلقه

وارتفع حنينه وتغير لونه

وعرق جبينه واضطربت

في الانقباض والانبساط

شماله ويمينه حتى بكى

لمصرعه من حضره

وانتخب لشدة حاله من

شاهد منقاره فهل رأيت

منصب النبوة دافعا عنه

الاسقع وان الشيطان أقرب ما يكون من ابن آدم عند ذلك المصراع وقد تقدم كل ذلك قال وما ذكره المصنف من ان جبريل يأتيه فيطرد عنه الشياطين ويقول يا فلان الخ لم أره هكذا لكن ورد في اثر ان ملك الموت يطردهم وياقنه الشهادة وفي حديث ان جبريل يحضر الميت على طهارة أما الاول فروى ابن أبي حاتم عن جعفر بن محمد بالغنى انه انما يتصفعهم ملك الموت عند موافقة الصلاة فاذا نظر عند الموت ان كان ممن يحافظ على الصلوات دنا منه الملك وطرده عنه الشيطان وياقنه الملك لا اله الا الله محمد رسول الله في ذلك الحال العظيم وهو حديث معضل وأما الثاني ففي المعجم الكبير من حديث ميمونة بنت سعد قالت قلت يا رسول الله هل يرقد الجانب قال ما أحب ان يرقد حتى يتوضأ فاني أخشى ان يتوفى فلا يحضره جبريل قال ومن الناس من اذا باغت نفسه الخلق قوم كشفه عن أهله شاهد ما رواه أبو نعيم من طريق ابن المبارك عن ابيث عن مجاهد قال ما من ميت يموت الا عرض عليه أهل مجلسه ان كان من أهل الذكرك في أهل الذكروا ان كان من أهل اللهوف في أهل اللهوف ورواه أيضا ابن أبي الدنيا في كتاب المختصرين والبيهقي في الشعب ورواه ابن أبي شيبة من طريق مجاهد عن يزيد بن شجرة وهو صحابي قال ما من ميت يموت حتى يمثل له جلساءه عنده وانه ان كانوا أهل لهو فاهل لهو وان كانوا أهل ذكر فاهل ذكر وروى البيهقي في الشعب عن الربيع بن بزة وكان عابدا بالبصرة قال أدركت الناس بالشام وقيل لرجل قل لا اله الا الله فقال اشرب واسقني وقيل لرجل بالا هواز يا فلان قل لا اله الا الله فجعل يقول ده يارده ده وازده وقيل لرجل ههنا بالبصرة يا فلان قل لا اله الا الله فجعل يقول

يارب قائلة توما وتعتبت * كيف الطريق الى حمام منجباب

قال أبو بكر هذا رجل استدلت امرأته الى الحمام فدخلها الى منزله فقال له عند الموت وروى ابن أبي الدنيا عن جعفر بن محمد بن علي قال ليس من ميت يموت الا يمثل له عند الموت أعماله الحسنة وأعماله السيئة فيشخص الى حسنة وبطرق من سيئاته وروى عن الحسن في قوله تعالى ينبأ الانسان لومئذ بما قدم وأخر قال ينزل عند الموت حفظته فمعرض عليه الخير والشر فاذا رأى حسنة بهش واشرق واذا رأى سيئة غص وقطب وروى عن حفظة بن الاسود قال مات مولى لي فجعل يغطي وجهه مرة ويكشفه أخرى فذكرت ذلك لمجاهد فقال بلغنا ان نفس المؤمن لا تخرج حتى يعرض عليه عمله خيره وشره

(الباب الرابع في وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم)

(و) وفاة (الخلفاء الراشدين من بعده) رضى الله عنهم (اعلم) هذالك الله تعالى بتأييده وأوصاها واياك الى مقام توفيقه وتسديده ان هذا الفصل مضمونه يسكب المدامع من الاجفان ويحلب الفجائع لاثارة الاحزان ويلهب نيران الموجد على اكباد ذوى الايمان اعلم (ان في رسول الله صلى الله عليه وسلم اسوة حسنة) الاسوة بالكسوة وبالضم القدوة (حيا وميتا وفعلا وقولا) يجب التأسي به في جميع الاحوال قال ابو الجوزة كان الرجل من أهل المدينة اذا أصابته مصيبة جاءه أخوه تصالحه وتقول له يا عبد الله لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة (و جميع أحواله) صلى الله عليه وسلم (عبرة للناس من توبصرة) (وتبصرة للمستبصرين اذ لم يكن أحد) من المخلوقات (أكرم على الله منه اذ كان خليل الله وحبيبه ونبيه وكان صفيه ورسوله ونبيه) وقد شهدت بذلك الآيات والاعخبار المحيطة (فانظر هل أمهله ساعة عند انقضاء مدته وهل أخوه لحظة بعد حصول منيته لابل أرسل اليه الملائكة الكرام الموكلين بقبض أرواح الانام) وهم ملك الموت مع الاعوان كما تقدمت الإشارة لذلك (فخدوا بروحه الزكية الكريمة لينقلوها وعالجوها ليرحلوها عن جسده الطاهر) المطهر (الى رجة ورضوان وخيرات حسان بل الى مقعد صدق في جوار الرحمن فاشتمع ذلك في النزاع كربه) وهو ما كان يجده صلى الله عليه وسلم من شدة الموت لانه كان فيما يصاب جسده من الآلام كاللشيرة ليضعفه الاجر (وظهر أئنه وترادف قلقه وارفع حنينه وتغير لونه وعرق جبينه واضطربت في الانقباض والانبساط شماله ويمينه حتى بكى لمصرعه من حضره) وانتخب لشدة حاله من شاهد منقاره فهل رأيت منصب النبوة دافعا عنه

مقدورا وهل راقب الملك فيه أهلا وعشيرا وهل سمحه اذ كان للعق نصيرا والعق بشيرا (٢٨٥) ونذيراهمات بل امتثل ما كان به مأمورا

واتبع ما وجد في اللوح
مسطورا فهذا كان حاله
وهو عند الله ذو المقام
المجود والحوض المورود
وهو أول من تشق عنه
الارض وهو صاحب
الشفاعة يوم العرض
فالحجب أن لا نعتبر به
ولسنا على ثقة فيما نلقاه
بل نحن اسراء الشهوات
وقرنا المعاصي والسيئات
فيا بالنا لا تعظ بمصرع
محمد سيد المرسلين وامام
المتقين وحبيب رب
العالمين لعلنا نظن اننا
مخلدون أو نتوهم انا مع
سوء أفعالنا عند الله
مكرمون هيئات هيئات
بل نتيقن انا جميعا على
النار واردون ثم لا نجو
منها الا المتقون فحسن
للورود مستيقنون
وللصدور عنهما متوهمون
لا بل ظلمنا أنفسنا أن
سلكنا كذلك لغالب الظن
منتظرين فما نحن والله
من المتقين وقد قال الله
رب العالمين وان منكم
الادارها كان على ربك
حكما مقضيا ثم نجى
الذين اتقوا ونذر الظالمين
فيهم اجنيا فليظن كل عبد
الى نفسه انه الى الظالمين
أقرب أم الى المتقين
فانظر الى نفسك بعد أن
تنظر الى سيرة السالف

مقدورا وهل راقب الملك فيه أهلا وعشيرا وهل سمحه اذ كان للعق نصيرا والعق بشيرا (٢٨٥) ونذيراهمات بل امتثل ما كان به مأمورا واتبع ما وجد في اللوح مسطورا فهذا كان حاله وهو عند الله ذو المقام المحمود الذي يحمدُه الاولون والآخرين (والحوض المورود) كما وردت بذلك الاخبار وسيأتي ذكرها (وهو أول من تشق الارض عنه) رواه الترمذي من حديث أبي هريرة قال حسن غريب ولغظه أنا أول من تشق عنه الارض فاكسى الحلة من حالي الجنة ثم أقوم عن يمين العرش ليس أحد من الخلائق يقوم ذلك المقام غيري وروى ابن أبي شيبة والطبراني من حديث ابن عباس أنا أول من تشق عنه الارض ولا تخرو وهو صاحب الشفاعة يوم العرض روى أحمد والترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث أبي سعيد أنا أول شافع وأول مشفع ولا خرو وروى مسلم وأبو داود من حديث أبي هريرة أنا سيد ولد آدم يوم القيامة وأول من ينشق عنه القبر وأول شافع وأول مشفع وروى الطبراني من حديث جابر فاذا كان يوم القيامة كان لواء الحمد معي وكنت امام المرسلين وصاحب شفاعتهم (فالحجب أن لا نعتبر به ولسنا على ثقة فيما نلقاه بل نحن اسراء الشهوات وقرنا المعاصي والسيئات فيا بالنا لا تعظ بمصرع) سيدنا (محمد سيد المرسلين وامام المتقين وحبيب رب العالمين) صلى الله عليه وسلم (لعلنا نظن اننا مخلدون) في الدنيا (أو نتوهم انا مع سوء أفعالنا عند الله مكرمون هيئات هيئات بل نتيقن انا جميعا على النار واردون ثم لا نجو منها الا المتقون فحسن للورود مستيقنون وللصدور عنهما متوهمون) روى ابن المبارك وأحمد كلاهما في الزهد وابن عساكر عن بكر بن عبد الله المزني قال لما نزلت هذه الآية وان منكم الاواردها ذهب عبد الله بن رواحة الى بيته فبكى فجمعت المرأة فبكيت وجاء أهل البيت فجعوا ليكون فلما انقطعت عبرتهم قال يا أهله فما الذي أبكاكم قالوا لا ندري ولكن قد رأينا بك بكيت فبكينا قال أنزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم آية ينبتني فيها ربي تبارك وتعالى اني وارد النار ولم ينبتني اني صادر عنها فذلك الذي أبكاك وروى أبو نعيم في الحلية عن عروة بن الزبير قال لما أراد ابن رواحة الخروج الى أرض مؤتة من الشام أتاه المسلمون يودعون فبكى فقال والله ما بي حب الدنيا ولا ضنابة بكم ولكني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية وان منكم الاواردها فقد علمت اني وارد النار ولا أدري كيف الصبر بعد الورود وروى ابن المبارك وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وأحمد وهاشم وعافي الزهد وعبد بن حميد والحاكم والبيهقي في البعث عن قيس بن أبي حازم قال بكى عبد الله بن رواحة فقالت امرأته ما يبكيك قال اني أنبت اني وارد النار ولم أنبأ اني صادر وروى ابن أبي شيبة عن الحسن قال كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا التوا يقولون لرجل لصاحبه هل أتاك الم وارد فيقول نعم فيقول هل أتاك الم خارج فيقول لا فيقول فظلم الضحك اذا وروى ابن المبارك وهناد عن أبي ميسرة انه اوى الى فراشه فقال يا ليت أحمى لم تلدني فقالت امرأته يا أبا ميسرة ان الله قد أحسن اليك هذا الى الاسلام فقال أجل ولكن الله قد بين اننا اواردون النار ولم يبين اننا صادرون عنها وروى ابن المبارك عن الحسن قال قال رجل لاختيه يا أخي هل أتاك الم وارد النار قال نعم قال فهل أتاك الم خارج منها قال لا قال فظلم الضحك فصار رؤى صاحبها حتى مات (لا بل ظلمنا أنفسنا ان كنا كذلك لغالب الظن منتظرين فما نحن والله من المتقين وقد قال الله رب العالمين وان منكم الاواردها) أي داخلها كما قاله ابن عباس وابن مسعود وروى ابن أبي حاتم عن ابن زيد قال وردوا المسلمين المروروا على الجسر بين ظهرا نيهما ووردوا المشركين ان يدخلوها (كان على ربك حتما مقضيا) أي قسما واجبا (ثم نجى الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا) أي على ركبهم ولا يجلس الرجل جاثيا الا عند كبر نزل به (فليظن كل عبد الى نفسه انه الى الظالمين أقرب أم الى المتقين فانظر الى نفسك بعد ان تنظر الى سيرة السالف الصالحين فلقد كانوا مع ما وفقوا له من الخائفين ثم انظر الى سيد المرسلين) صلى الله عليه وسلم (فانه كان من أمره على يقين اذ كان سيد النبيين وقائد المتقين واعتبر كيف كان كربه عند فراق الدنيا وكيف اشتد أمره عند الانقلاب الى الجنة المأوى) لما ان الموت مكرره

الصالحين فلقد كانوا مع ما وفقوا له من الخائفين ثم انظر الى سيد المرسلين فانه كان من أمره على يقين اذ كان سيد النبيين وقائد المتقين واعتبر كيف كان كربه عند فراق الدنيا وكيف اشتد أمره عند الانقلاب الى الجنة المأوى

قال ابن مسعود رضى الله عنه دخلنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت آمناء عائشة رضى الله عنها حين دنا الفراق فنظر اليها فدمعت عيناه صلى الله عليه وسلم ثم قال مرحبا بكم حباكم الله أو أكرم الله نصركم الله وأوصيكم بتقوى الله وأوصي بكم الله أنى لكم منه نذير مبین أن لا تعملوا على الله في بلاده وعباده وقد دنا الاجل والمنقلب الى الله والى سدة المنتهى والى الجنة المأوى والى الكاس الاوى فافروا على أنفسكم وعلى من دخل في دينكم بعدى منى السلام ورجة الله * وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال لجبريل عليه السلام عند موته من لامتى بعدى فأوحى الله تعالى الى جبريل أن بشر حبيبي أنى لا أخذه في أمته وبشره بأنه أسرع الناس خروجا من الارض اذ ابغثوا وسيدهم اذا جعوا وأن الجنة محرمة على الامم حتى تدخلها أمته فقال الآن قرت عينى وقالت عائشة رضى الله عنها أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نغسله بسبع قرب من سبعة آبار ففعلنا ذلك فوجد راحة فخرج فصلى بالناس واستغفر لاهل أهدود عالمهم وأوصى بالانصار فقال أما بعد يا معشر المهاجرين فانكم تزيدون وأصبحت الانصار لا تزيد على هبتها

بالطبع لما فيه من الشدة والمشقة العظيمة ولذا لم يمت نبى من الانبياء حتى يخبر وأول ما أعلم النبى صلى الله عليه وسلم من انقضاء عمره باقتراب أجله بنزول سورة اذا جاء نصر الله والفتح فان المراد من هذه السورة أنك يا محمد اذا فتح الله عليك البلاد ودخل الناس في دينك الذى دعوتهم اليه أفواجا فقد قرب أجلك فتهبنا للقائنا بالتحية والاستغفار فانه قد حصل منك مقصود ما أمرت به من اداء الرسالة والتبليغ وما عندنا خير لك من الدنيا فاستعد للنقلة اليها وقد قيل ان هذه السورة آخر سورة نزلت يوم النخوة وصلى الله عليه وسلم غنى في حجة الوداع وقيل عاش بعدها احدى وعشائين يوما وعند ابن أبي حاتم من حديث ابن عباس عاش بعدها تسع ليال وعن مقاتل سبعة وعشرين يوما ولا يبعلى من حديث ابن عمر نزلت هذه السورة في أواسط أيام التشريق في حجة الوداع فعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه الوداع وروى الطبراني من طريق عكرمة عن ابن عباس قال لما نزلت هذه السورة نعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه فاخذ يابسه ما كان قط اجتهادا في أمر الآخرة وما زال صلى الله عليه وسلم يعرض باقتراب أجله في آخره فانه لما خطب في حجة الوداع قال للناس خذوا عني مناسككم فلعلى لا ألقاكم بعد عاى هذا وطفق يودع الناس فقالوا هذه حجة الوداع (قال ابن مسعود) رضى الله عنه (دخلنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت آمناء عائشة رضى الله عنها حين دنا الفراق فنظر اليها فدمعت عيناه صلى الله عليه وسلم ثم قال مرحبا بكم حباكم الله أو أكرم الله نصركم الله وأوصيكم بتقوى الله وأوصي بكم الله أنى لكم منه نذير مبین ان لا تعملوا على الله في بلاده وعباده وقد دنا الاجل والمنقلب الى الله والى سدة المنتهى والى الجنة المأوى والسكاس الاوى فافروا على أنفسكم وعلى من دخل في دينكم بعدى منى السلام ورجة الله) قال العراقى رواه البزار وقال هذا الكلام قد روى عن مرة عن عبد الله من غير وجه وأسائدها متقاربة قال وعبد الرحمن بن الاصبهاني لم يسمع هذا من مرة وإنما هو عن أخيه عن مرة قال ولا أعلم أحدا رواه عن عبد الله غير مرة قلت وروى من غير ما وجه رواه ابن سعد في الطبقات من رواية ابن عون عن ابن مسعود ورويناه في مشيخة القاضي أبي بكر الانصارى من رواية الحسن العرنى عن ابن مسعود ولكنهما منقطعتان وضعيفتان والحسن العرنى انما يرويه عن مرة كإرواه ابن أبي الدنيا والطبراني في الاوسط اه قلت أو رده الواحدى في التفسير بسنده الى ابن مسعود قال نعى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه قبل موته بشهر فلما دنا الفراق جمعنا في بيت عائشة فقال حباكم الله بالسلام ورحمكم الله جبركم الله رزقكم الله نصركم الله رفعكم الله أو أكرم الله أو صيكم بتقوى الله واستخاف الله عليكم وأحذركم الله أنى لكم نذير مبین ان لا تعملوا على الله في بلاده وعباده فانه قال لى وإياكم تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا فى الارض ولا فسادا والعاقبة للمتقين وقال أليس في جهنم مثوى للمتكبرين الحديث بطوله وسبأنى قريبارواه ابن منيع في مسنده بلفظ أو صيكم بتقوى الله وأوصى الله بكم واستخافه عليكم وأودعكم اليه وأنى أشهدكم أنى لكم نذير مبین والباقي سواء (وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال لجبريل) عليه السلام (عند موته من لامتى بعدى فأوحى الله تعالى الى جبريل) عليه السلام (ان بشر حبيبي أنى لا أخذه في أمته وبشره بأنه أسرع الناس خروجا من الارض اذ ابغثوا وسيدهم اذا جعوا وأن الجنة محرمة على الامم حتى تدخلها أمته فقال) صلى الله عليه وسلم (الآن قرت عينى) قال العراقى رواه الطبراني في الكبير من حديث جابر وابن عباس من حديث طويل فيه من لامتى المصطفاه من بعدى قال ابشر يا حبيب الله فان الله عز وجل يقول قد حرمت الجنة على جميع الانبياء والامم حتى تدخلها انت وامتك قال الآن طابت نفسى هو اسناده ضعيف اه قلت فيه عبد المنعم بن ادريس بن سفيان عن أبيه عن وهب بن منبه عن جابر وابن عباس وعبد المنعم وأبوه ضعيفان والحديث طويل جدا فى ورقتين كبار سبأنى ذكره قريبا (وقالت عائشة رضى الله عنها أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نغسله بسبع قرب من سبعة آبار ففعلنا ذلك فوجد راحة فخرج فصلى بالناس واستغفر لاهل أهدود عالمهم وأوصى بالانصار فقال أما بعد يا معشر المهاجرين فانكم تزيدون وأصبحت الانصار لا تزيد على

هيئتها التي هي عليها اليوم وان الانصار عيني التي اوتيت اليها) أي موضع سري (فاكرموا كرمهم يعني محسنهم
وتجاوزوا عن مسيئتهم ثم قال ان عبد اخير بين الدنيا وبين ما عند الله فاختار ما عند الله فبكي أبو بكر رضي الله عنه
وطن انه يريد نفسه) أي لما فهم الرمز الذي أشار به النبي صلى الله عليه وسلم من قرينة ذكره ذلك في مرض
موته فاستشعر منه انه أراد نفسه فلذلك بكى (فقال النبي صلى الله عليه وسلم على رسلك يا أبا بكر سدا هذه الابواب
الشوارع في المسجد الابواب أبي بكر فاني لأعلم امرأ أفضل عندي في الصلابة من أبي بكر) قال العراقي رواه الدارمي
في مسنده وفيه ابراهيم بن المختار مختلف فيه عن محمد بن اسحق وهو مدلس وقدر رواه بالعنعنة اه قلت يعني بذلك
انه بهذا السياق والافق عدة مواضع من الصحيح للخاري من رواية الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن
عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي مات فيه صبوا علي من سبع قرب لم تحال أو كبتن
لعل استريح فاعهد الى الناس قالت عائشة فاجلسناه في مخضب لحفصة من نحاس وسكبنا عليه الماء حتى طفق يشير
اليانان وقد فعلت ثم خرج وهو عند الناس في سنه الكبرى من رواية عروة عن عائشة ورواه أحمد عن محمد
ابن يحيى بن عبد الله عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عروة ورواه أيضا عن معاوية بن صالح عن يحيى بن
معين عن هشام بن يوسف عن معمر قال قال الزهري فذكره وفي بعض سياقات البخاري بعد قوله ثم خرج الى
الناس فبكي ثم وضع يده على رأسه ويقولوا على بدل صبوا وروى صاحب كتاب المنفجعين
هذا الحديث فقال حدثنا سليمان بن سيف أبو داود الحارثي الحافظ حدثنا أبو عمرو وسعيد بن بزيع قال حدثنا
ابن اسحق قال حدثني يعقوب بن عتبة عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عائشة قالت رجع
رسول الله صلى الله عليه وسلم من البقيع وأنا أجد صداعا في رأسي وأنا أقول وارأساه فساقي الحديث وفيه ثم اشتد
وجعه فقال اهر يقوا على سبع قرب من أبارشتي حتى أخرج الى الناس فاعهد اليهم فاقعدناه في مخضب لحفصة
بنيت عمر ثم صببنا عليه الماء حتى طفق يقول بيده حسبكم حسبكم قال الزهري وحدثني أبو بكر بن بشير ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم خرج عاصبا رأسه حتى جلس على المنبر فاول ما تكلم به ان صلى على أصحاب أحدواستغفر
لهم فاكثر ثم قال ان عبدا من عباد الله عز وجل خيره الله بين الدنيا وبين ما عنده فاختار ما عنده ففهمها أبو بكر
رضي الله عنه وعرف ان نفسه يريد فبكي وقال نحن نفديك بانفسنا وابنائنا فقال علي رسلك يا أبا بكر انظر وا
هذه الابواب الشارعة في المسجد فسدوها الابواب أبي بكر فاني لأعلم أحدًا كان أفضل عندي في الصلابة منه
ورواه الدارمي مثله وأبو داود الحارثي حافظ ثقة وسعيد بن بزيع ما عرفت أحدًا تكلم فيه وقد صرح فيه ابن
اسحق بالتحديث وروى أحمد والشيخان من حديث عتبة بن عامر قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على
قتلى أحد بعمد ثمان كلودع للاحياء والاموات ثم طلع المنبر فقال اني بين أيديكم فرط وانى عليكم شهيد وان
موعدكم الحوض وانى لا نظر اليه وانى مقامى هذا وانى قد أعطيت مفاتيح خزائن الارض وانى لست أخشى
عليكم ان تشركوا بعدى ولكن أخشى عليكم الدنيا ان تنافسوا فيها وروى مالك والشيخان والترمذي من
حديث أبي سعيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس على المنبر فقال ان عبد اخير الله بين ان يؤتبه زهرة
الدنيا ما شاء وبين ما عنده فاختار ما عنده فبكي أبو بكر رضي الله عنه وقال يا رسول الله فدينك يا بائنا وأمهاتنا
قال فعجبنا وقال الناس انظر الى هذا الشيخ يخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عبد خيره الله بين ان يؤتبه
زهرة الدنيا ما شاء وبين ما عنده الله وهو يقول فدينك يا بائنا وأمهاتنا قال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
هو الخير وكان أبو بكر أعلمنا به فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان امن الناس على قتي صحتهم وماله أبو بكر فلو
كنت متخذ من أهل الارض خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا ولكن اخوة الاسلام لا يبق في المسجد خوخة الا
سدت الاخوخة أبي بكر رواه الطبراني من حديث معاوية ورواه أحمد من حديث موهبة أوتيت مفاتيح
خزائن الارض وانخلد ثم الجنة فخيرت بين ذلك وبين لقاء ربى والجنة وعند عبد الرزاق
من مرسل طاوس مرفوعا خيرت بين ان أبقى حتى أرى ما يفتح على أمتى وبين التجميل فاخترت التجميل ورواه

هيئتها التي هي عليها
اليوم وان الانصار
عيني التي اوتيت اليها
فاكرموا كرمهم
يعني محسنهم وتجاوزوا
عن مسيئتهم ثم قال ان
عبد اخير بين الدنيا وبين
ما عند الله فاختار ما عند
الله فبكي أبو بكر رضي
الله عنه ووطن انه يريد
نفسه فقال النبي صلى
الله عليه وسلم على
رسلك يا أبا بكر سدا هذه
الابواب الشوارع في
المسجد الابواب أبي بكر
فاني لأعلم امرأ أفضل
عندي في الصلابة من
أبي بكر

ابن السني في عمل يوم وليلة من حديث أبي المعلى بلفظ ان عبد الله بن عيسى في الدنيا ماشاء ان يعيش فيها يا كل ماشاء ان يأكل منها وبين لقائه * (تنبه) * هذا الاغتسال لم يكن سبباً لغسله بغيره وانما كان مقصوده النشاط والقوة وقد صرح بذلك في قوله لعل استريح وقوله في رواية الدارمي من سبع آبار شقي أي متفرقة وهذه زيادة على رواية البخاري وغيره فيجتمعت فيها مائة وعشرون رواية متفرقة وانما براد تفرقها خاصة فعلى الأول في تلك الآبار العينة خصوصية ليست في غيرها وعلى الثاني الخصوصية في تفرقها والله أعلم وقد تقدم للمصنف في آخر كتاب الحج ذكر الآبار التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ منها ويشرب من مائها يغتسل وهي سبعة بئر أر يس وبئر حار وبئر دومة وبئر غرس وبئر بضاعة وبئر البصة وبئر السقياء وبئر جل وفي السابعة تردد وقد تقدم الكلام عليها وروى ابن ماجه في السنن من حديث علي بن اسناد جيد اذا نامت فاستلوتني بسبع قرب من بئر بئر غرس (قالت عائشة) رضي الله عنها (فقبض صلى الله عليه وسلم في يتي وفي يوتي وبين سحري وسحري وجع الله بين يتي وريقه عند الموت فدخل على أخى عبد الرحمن ويده سواك فجعل ينظر اليه فعرفت انه يحبني ذلك فقلت له آخذه لك فأومأ برأسه أي نعم فناولته اياه فأدخله في فيه فاشتد عليه فقلت أليته لك فأومأ برأسه أي نعم فليتمه وكان بين يديه ركوة ماء فجعل يدخل فيها يده ويقول لا اله الا الله ان للموت لسكرات ثم نصب يده يقول الرفيق الاعلى (قال العراقي منطلق عليه قلت في رواية للبخاري ان من نعم الله على ان الله جمع بين يتي وريقه عند موته ودخل على عبد الرحمن ويده سواك وأنا مسندة رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأيت ينظر اليه وعرفت انه يحب السواك فقلت آخذه لك فاشار برأسه ان نعم وفي رواية له مر عبد الرحمن ويده جريدة رطبة فنظر اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فظننت ان له بها حاجة فأخذته فاضغت رأسها ونفضتها ودفعها اليه فاستن بها أحسن ما كان مستنئماً ناولنيها فسقطت يده وأسقطت من يده فجمع الله بين يتي وريقه في آخر يوم من الدنيا وأول يوم من الآخرة وفي رواية له دخل عبد الرحمن بن أبي بكر على النبي صلى الله عليه وسلم وأنا مسندته الى صدرى ومع عبد الرحمن سواك رطب يستن به فامد رسول الله صلى الله عليه وسلم بصره فأخذت السواك ففضمته ونفضته وطيبته ثم دفعته الى النبي صلى الله عليه وسلم فاستن به فناولته رأيتها استن استننا فطأ أحسن منه وفي حديث أخرجه العقيلي انه صلى الله عليه وسلم قال لها في مرضه انتيني بسواك رطب فامضغيه ثم انتيني به أمضغيه لكي يختلط ريق بريق لكي يهتو على عند الموت وروى البخاري أيضاً من حديثها انه صلى الله عليه وسلم كان بين يديه علبة أو ركوة فيها ماء فجعل يدخل يده في الماء فيمسح بها وجهه ويقول لا اله الا الله ان للموت سكرات وقد تقدم ذلك وقال صاحب كتاب المتفجعين حدثنا سليمان بن سيف حدثنا سعيد بن زريع عن ابن اسحق قال قال الزهري حدثني عبد الله بن عبد الله بن عتبة عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيراً ما أممعه يقول ان الله لم يقبض نبيا حتى يخبر فلما حضر صلى الله عليه وسلم كان آخر كلمة سمعته منه بل الرفيق الاعلى من الجنة قلت اذا لا يختارنا وعرفت انه الذي كان يقول لما ان الانبياء لا تقبض حتى يخبر قال وحدثنا عبد الملك بن عبد الحميد الميموني ومحمد بن علي بن ميمون قالوا حدثنا القعني عن مالك عن هشام بن عروة عن عباد بن عبد الله بن الزبير عن عائشة انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ان يموت وهو مستند الى صدرها يقول اللهم اغفر لي وارحمني والحقني بالرفيق الاعلى وروى أحمد من حديث عائشة كان صلى الله عليه وسلم يقول ما من نبي قبض نفسه ثم يرى الثواب ثم ترد اليه نفسه فيخير بين ان ترد اليه أو يلحق فكنت قد حفظت فاني لمسندته الى صدرى فنظرت اليه حتى مال عنقه فقلت قضى فعرفت الذي قال فنظرت اليه حتى ارتفع ونظر فقلت اذا والله لا يختارنا فقال مع الرفيق الاعلى في الجنة مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا وروى البخاري من حديثها انه صلى الله عليه وسلم لما حضره القبر وضاراه على نخذ عائشة غشي عليه فلما أفاق شخص بصره نحو سقف البيت ثم قال اللهم الرفيق الاعلى وفي لفظ اللهم أسألك أو أسأل الله الرفيق الاعلى مع

قالت عائشة رضي الله عنها فقبض صلى الله عليه وسلم في يتي وفي يوتي وبين سحري وسحري وجع الله بين يتي وريقه عند الموت فدخل على أخى عبد الرحمن ويده سواك فجعل ينظر اليه فعرفت انه يحبني ذلك فقلت له آخذه لك فأومأ برأسه أي نعم فناولته اياه فأدخله في فيه فاشتد عليه فقلت أليته لك فأومأ برأسه أي نعم فليتمه وكان بين يديه ركوة ماء فجعل يدخل فيها يده ويقول لا اله الا الله ان للموت لسكرات ثم نصب يده يقول الرفيق الاعلى الرفيق الاعلى

فقلت اذا والله لا يختارنا وروى سعيد بن عبد الله عن أبيه قال لما رأت الانصار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزاد ثقلاً طافوا بالمسجد فدخل العباس رضى الله عنه على النبي صلى الله عليه وسلم فأعلمه بكانهم واشفاقهم ثم دخل عليه فاعلمه بمثل ذلك ثم دخل عليه على رضى الله عنه فاعلمه بمثله فديده وقال هافتنا ولوه فقال ما ترون قالوا نقول نخشى أن تموت وتصبح نساؤهم لا اجتماع رجالهم الى النبي صلى الله عليه وسلم فثار رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج متوكئاً على والفضل والعباس امامه ورسول الله صلى الله عليه وسلم معصوب الرأس يخط برجليه حتى جلس على أسفل مرقاة من المنبر وثاب الناس اليه فحمد الله وأثنى عليه وقال أيها الناس انه (٢٨٩) بلغني انكم تخافون على الموت كأنه استنكار منكم للموت

وما تنكرون من موت نبيكم ألم أنع اليكم وتنعي اليكم أنفسكم هل خلد نبي قبلي فيمن بعث فأخاد فيكم إلا اني لاحق بربي وانكم لاحقون به وانى أوصيكم بالمهاجرين الاولين خيراً وأوصى المهاجرين فيما بينهم فان الله عز وجل قال والعصران الانسان لفي خسر الا الذين آمنوا الى آخرها وان الامور تجري باذن الله فلا يحكم انكم استبطاء أمر على استجالة فان الله عز وجل لا يجعل لجهلة أحد من غالب الله غلبه ومن خادع الله خدعه فهل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا في الارض وتقطعوا أرحامكم وأوصيكم بالانصار خيراً فانهم الذين تبوءوا الدار والايمان من قبلكم والاعيان من قبلكم أن تحسنوا البهم ألم يشاطروكم الثمار ألم يؤثروكم على أنفسهم وبهم الخصاصة ألا فن ولي أن يحكم بين رجلين فليقبل من محسنهم وليتجاوز عن مسيئتهم ألا ولا تستأثروا عليهم ألا وانى فرط لكم وانتم لاحقون بي ألا وان موعدكم الحوض حوضي اعرض مما بين بصرى الشام وصنعاء اليمن يصب فيه ميزاب الكوثر ماء أشد بياضاً من اللبن وألبن من الزبد وأحلى من الشهد من شرب منه لم يظأماً أبداً حصباؤه اللؤلؤ وبطحاؤه المسك من حرمه في الموقف غدا حرم الخير كله ألا فن أحب أن يرده على غدا فليكف لسانه ويده إلا ما ينبغي فقال العباس) رضى الله عنه (يا نبي الله أوص بقر يش فقال إنما أوصى بهذا الامر قر يشا

الاسعد جبريل وميكائيل واسرافيل ورواه النسائي من حديث أبي موسى وصححه ابن حبان قال ابن حجر في شرح الشمايل طاهره ان الرفيق مكان توافق فيه المذكورين وفي النهاية هو جماعة الانبياء الذين يسكنون أعلى عليين وقيل هو الله تعالى لانه تعالى رفيق بعباده وقيل حظيرة القدس وختم كلامه بهذه الكلمة لتضمنها التوحيد والذكر بالقلب واسارة الى ان من منع لسانه ما منع من الذكرو قلبه مشغول به لم يضره ذلك أشار اليه السهيلي في الروض الانف وقال صاحب كتاب المتفهمين حدثنا علي بن عثمان الفضلي حدثنا أبو علي الحارث بن ميسرة حدثنا عثمان حدثنا حسين بن واقد عن أبي الزبير عن جابر قال جاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم على فرس أبلق عليه قطيفة من استبرق فقال عليك السلام يا رسول الله ورحمة الله وبركاته خالك الله من رسول ونبي خير أمة بلغت الرسالة ونصحت للامة وجاهدت في السبيل وقضيت الذي عليك فهذه مفااتيح الدنيا قد أتيتك بها لك بما صنعت ولك الجنة بعد الموت أو اللعوق بالله عز وجل قال لابل اللعوق بالله (وروى سعيد بن عبد الله عن أبيه) عبد الله بن ضرار بن الأزور (قال لما رأت الانصار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزاد ثقلاً طافوا بالمسجد فدخل العباس رضى الله عنه على النبي صلى الله عليه وسلم فأعلمه بكانهم واشفاقهم ثم دخل عليه الفضل بن العباس) فاعلمه بمثل ذلك ثم دخل عليه على رضى الله عنه فاعلمه بمثله فديده وقال هافتنا ولوه فقال ما يقولون قالوا يقولون نخشى ان تموت وتصبح نساؤهم لا اجتماع رجالهم الى النبي صلى الله عليه وسلم فثار رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج متوكئاً على والفضل والعباس امامه ورسول الله صلى الله عليه وسلم معصوب الرأس يخط برجليه حتى جلس على أسفل مرقاة من المنبر وثاب الناس اليه فحمد الله وأثنى عليه وقال أيها الناس انه بلغني انكم تخافون على الموت كأنه استنكار منكم للموت وما تنكرون من موت نبيكم ألم أنع اليكم وتنعي اليكم أنفسكم هل خلد نبي قبلي فيمن بعث فأخاد فيكم إلا اني لاحق بربي وانكم لاحقون به وانى أوصيكم بالمهاجرين الاولين خيراً وأوصى المهاجرين فيما بينهم فان الله عز وجل قال والعصران الانسان لفي خسر الا الذين آمنوا الى آخرها وان الامور تجري باذن الله فلا يحكم انكم استبطاء أمر على استجالة فان الله عز وجل لا يجعل لجهلة أحد من غالب الله غلبه ومن خادع الله خدعه فهل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا في الارض وتقطعوا أرحامكم وأوصيكم بالانصار خيراً فانهم الذين تبوءوا الدار والايمان من قبلكم ان تحسنوا البهم ألم يشاطروكم الثمار ألم يوسعوا عليكم في الديار ألم يؤثروكم على أنفسهم وبهم الخصاصة ألا فن ولي أن يحكم بين رجلين فليقبل من محسنهم وليتجاوز عن مسيئتهم ألا ولا تستأثروا عليهم ألا وانى فرط لكم وانتم لاحقون بي ألا وان موعدكم الحوض حوضي اعرض مما بين بصرى الشام وصنعاء اليمن يصب فيه ميزاب الكوثر ماء أشد بياضاً من اللبن وألبن من الزبد وأحلى من الشهد من شرب منه لم يظأماً أبداً حصباؤه اللؤلؤ وبطحاؤه المسك من حرمه في الموقف غدا حرم الخير كله ألا فن أحب أن يرده على غدا فليكف لسانه ويده إلا ما ينبغي فقال العباس) رضى الله عنه (يا نبي الله أوص بقر يش فقال إنما أوصى بهذا الامر قر يشا

(٣٧ - (الحفاف السادة المتقين) - عاشر) ألم يؤثروكم على أنفسكم وبهم الخصاصة ألا فن ولي أن يحكم بين رجلين فليقبل من محسنهم وليتجاوز عن مسيئتهم ألا ولا تستأثروا عليهم ألا وان موعدكم الحوض حوضي اعرض مما بين بصرى الشام وصنعاء اليمن يصب فيه ميزاب الكوثر ماء أشد بياضاً من اللبن وألبن من الزبد وأحلى من الشهد من شرب منه لم يظأماً أبداً حصباؤه اللؤلؤ وبطحاؤه المسك من حرمه في الموقف غدا حرم الخير كله ألا فن أحب أن يرده على غدا فليكف لسانه ويده إلا ما ينبغي فقال العباس) رضى الله عنه (يا نبي الله أوص بقر يش فقال إنما أوصى بهذا الامر قر يشا

والناس تبع لقريش برهم لبرهم وفاجرهم لفاجرهم فاستوصوا آل قريش بالناس خيرا يا أيها الناس ان الذنوب تغيرا لنعم وتبدل القسم فاذا بالناس برهم أمتهم واذا فجر الناس عقوهم قال الله تعالى وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا كما كانوا يكسبون وروى ابن مسعود رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لابي (٢٩٠) بكر رضى الله عنه سل يا أبا بكر فقال يا رسول الله ذنا الاجل فقال قد ذنا الاجل وتلى فقال

لهنك يا بني الله ما عند الله فليت شعري عن منقلبنا فقال الى الله والى سدة المنتهى ثم الى جنة المأوى والفر دوس الاعلى والكاس الاوفى والرفيق الاعلى والخطوا العيش المهنا فقال يا بني الله من يلي غسلك قال رجال من أهل بيتي الادنى فالادنى قال ففيم نكفئك فقال في ثيابي هذه وفي حلة عمانية وفي بياض مصر فقال كيف الصلاة عليك منا وبكينا وبكى ثم قال هلا غفر الله لكم وجزاكم عن نبيكم خيرا اذا غسلتموني وكفتموني فضعوني على سرى في بيتي هـ ذاعلى شفير قبري ثم اخرجوا عني ساعة فان أول من يصلي على الله عز وجل هو الذي يصلي عليكم وملائكته ثم يأذن للملائكة في الصلاة على فأول من يدخل على من خلق الله ويصلي على جبريل ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم ملك الموت مع جنود كثيرة ثم الملائكة باجمعها صلى الله عليهم أجمعين

والناس تبع لقريش برهم لبرهم وفاجرهم لفاجرهم فاستوصوا آل قريش بالناس خيرا يا أيها الناس ان الذنوب تغيرا لنعم وتبدل القسم فاذا بالناس برهم أمتهم واذا فجر الناس عقوهم قال الله تعالى وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا كما كانوا يكسبون قال العراقي هو مرسل ضعيف وفيه نكارة ولم أجده أصلا وأبو عبد الله ابن ضرار بن الازور تابعي روى عن ابن مسعود قال أبو حاتم فيه وفي ابنه سعيد ليس بالقوي اه قلت أئسته سيف بن عمر في كتاب الفتوح هكذا وأورده الفاكهاني في الفجر المنير من طريقه قال الذهبي سعيد بن عبد الله بن ضرار عن أنس قال أبو حاتم ليس بقوي وعبد الله بن ضرار عن أبيه وغيره قال يحيى لا يكتب حديثه وروى البخاري من حديث أنس مر أبو بكر والعباس عجماس من مجالس الانصار وهم لم يكونوا قداميكم فقالوا ذكرا مجلس النبي صلى الله عليه وسلم منافذ دخل أحدهما على النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك فخرج النبي صلى الله عليه وسلم وقد عصب على رأسه حاشية برد فصدع المنبر ولم يصعد بعد ذلك اليوم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أوصيكم بالانصار فانهم كرشى وعيني وقد فضوا الذي عليهم وبقي الذي لهم فاقبلوا من محسنهم وتجاوزا عن سيئهم ورواه عن أحمد ومسلم وأبو عوانة من حديث جابر الا في شرط لكم على الخوض وان بعد ما بين طرفية مثل ما بين صنعاء واليه كان الابار بق فيه النجوم وروى ابن أبي شيبة وابن جرير من حديث أبي هريرة الناس تبع لقريش في هذا الامر فخيرهم تبع لخيارهم وشراهم تبع لشراهم وروى الطبراني من حديث عبد الرحمن ابن عوف أوصيكم بالمهاجرين السابقين الاولين وبأبناءهم الاتفعلوا لا يقبل الله منكم صرفا ولا عدلا (وروى ابن مسعود) رضى الله عنه (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لابي بكر رضى الله عنه سل يا أبا بكر فقال يا رسول الله ذنا الاجل فقال قد ذنا الاجل وتلى) وهو عبارة عن غاية اقرب (فقال لهنك يا بني الله ما عند الله فليت شعري عن منقلبنا فقال الى الله والى سدة المنتهى ثم الى جنة المأوى والفر دوس الاعلى والكاس الاوفى والرفيق الاعلى والخطوا العيش الهنا فقال يا بني الله من يلي غسلك قال رجال من أهل بيتي الادنى فالادنى قال ففيم نكفئك فقال في ثيابي هذه وفي حلة عمانية وفي بياض مصر فقال كيف الصلاة عليك منا وبكينا وبكى ثم قال هلا غفر الله لكم وجزاكم عن نبيكم خيرا اذا غسلتموني وكفتموني فضعوني على سرى في بيتي هـ ذاعلى شفير قبري ثم اخرجوا عني ساعة فان أول من يصلي على الله عز وجل هو الذي يصلي عليكم وملائكته ثم يأذن للملائكة في الصلاة على فأول من يدخل على من خلق الله ويصلي على جبريل ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم ملك الموت مع جنود كثيرة ثم الملائكة باجمعها ثم اذ انتم غسلتموني وكفتموني فضعوني على سرى في بيتي هـ ذاعلى شفير قبري ثم اخرجوا عني ساعة فان

ثم أنتم فادخلوا على أفواجا فاصلوا على أفواجا زمره وسلموا تسليما ولا تؤذوني بتزكية ولا بصحبة ولا رنة ولا يمد أمتكم أول

الامام وأهل بيتي الادنى فالادنى ثم زمر النساء ثم زمر الصبيان قال فن يدخل القبر قال زمر من أهل بيتي الادنى فالادنى مع ملائكة كثيرة لا يرونهم وهم يرونكم قوموا فادعوني الى من بعدى

أول من يصلي على جبريل ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم ملك الموت ومعه جنود من الملائكة ثم ادخلوا على أفواجنا صلوا وسلموا تسليما وليبدأ بالصلاة على رجال من أهل بيتي ثم نساؤهم ثم أنتم واقروا السلام على من غاب من أصحابي ومن تبعني على ديني من يوم هذا إلى يوم القيامة قلنا يا رسول الله من يدخلك قبرك قال أهلي مع ملائكة ربي ورواه الطبراني أيضا في الكبير من حديث وهب بن منبه عن جابر بن عباس في حديث طويل سيأتي ذكره بعد ذلك وفيه فقال على يا رسول الله إذا أنت قبضت فن يغسلك وفيما نكفئك ومن يصلي عليك ومن يدخلك القبر فقال يا علي أما الغسل فاعساني أنت وابن عباس يصب عليك الماء وجبريل ثالثك فإذا أنتم فرغتم من غسله فلكفوني في ثلاثة أثواب جدد وجبريل يأتيني بخنوط من الجنة فإذا أنتم وضعتوني على السرير فضعوني في المسجد واخرجوا عني فان أول من يصلي على الرب عز وجل من فوق عرشه ثم جبريل ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم الملائكة زمرا ثم ادخلوا فقوموا صفا وفاضوا فلا يتقدم على أحد الحديث ورواه أيضا أبو يعلى في مسنده مختصرا وسيأتي ما يتعلق بغسله وتكفينه والصلاة عليه ودفنه في آخر هذا الباب (وقال عبد الله بن زمعة) بن الاسود بن المطالب بن أسد بن عبد العزى القرشي الاسدي ابن أخت أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم واسم أمه قريية بنت أبي أمية قال عياض في المشارق زمعة بسكون الميم وضبطناه عن ابن بحر بفتح الميم حيث وقع وكلاهما يقال قال الحافظ في الفتح ووقع في الكاشف للذهبي انه اخو سودة أم المؤمنين وهو وهم بظاهر صوابه من سياق نسبها قال البغوي كان يسكن المدينة وله أحاديث ويقال انه كان يأذن على النبي صلى الله عليه وسلم قتل يوم الدار سنة خمس وثلاثين وبه جزم ابو حسان الزبدي روى له الجماعة (جاء بلال) رضى الله عنه (في أول) شهر (ربيع الأول) فاذن بالصلاة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مروا أبا بكر يصلي بالناس) أي يومهم قال (فلما ربحضرة الباب الاعمر) بن الخطاب رضى الله عنه (في رجا ليس فيهم أبو بكر) رضى الله عنه (فقلت قم يا عمر فصل بالناس فقام عمر) واصطف الناس (فلما كبر) للصلاة (وكان رجلا صبيحا) أي جهر الصوت (سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم صوته بالتكبير) لقرب الحجر من المسجد (فقال أين أبو بكر يأتي الله ذلك والمسلمون قالها ثلاث مرات مروا أبا بكر فصل بالناس فقالت عائشة رضى الله عنها يا رسول الله ان أبا بكر رجل رقيق أي قلبه رقيق (إذا قام مقامك غلبه البكاء) أي لما يلاحظ من فقده صلى الله عليه وسلم وما كان يجد من أنسه وأنواره (فقال انك من صواحبنا يوسف) عليه السلام جمع صاحبة أي في اظهار خلاف ما في الباطن أي في التظاهر والتعاون على ما ترون وكثرة الحاسن على ما تملن اليه وهذا الخطاب وان كان بلفظ الجمع فالمراد به واحدة وهي عائشة على ان في رواية البخاري انها قالت لحفصة انها تقول ما قالت أي فرعر فصل بالناس فقالت ذلك فحينئذ قال ما قال وأقل الجمع اثنان (مروا أبا بكر فصل بالناس) وفيه انه لا يقدم للإمامة الأفضل القوم فقها وقراءة وورع وغيره في تكبر برأيه بتقديمه الدلالة الظاهرة عند من له أدنى فرق بل إيمان على انه احق الناس بخلافته وقد وافق على ذلك على وغيره من أهل البيت ووجه الشبه بصواحبنا يوسف ان زلخا استدعت النسوة واظهرت لهن الاكرام بالضيافة ومرادها زيادة على ذلك وهي ان ينظرن حسن يوسف فيعذرنها في محبة وعائشة رضى الله عنها اظهرت ان سبب محبتها صرف الامامة عن أبيها وعدم اسماعه القراءة ومرادها زيادة على ذلك في ان لا يشاءم الناس به (قال) الراوي (فصلى أبو بكر بعد الصلاة التي صلى عمر) بالناس سبع عشرة صلاة كما نقله الدمياطي (فكان عمر يقول لعبد الله بن زمعة) رضى الله عنهما (بعد ذلك) ذلك (ويحك ماذا صنعت بي والله لولا اني طمنت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امرك ما فعلت فيقول عبد الله اني لم أر أحدا أولى بذلك منك) قال العراقي رواه أبو داود وساند جريد مختصرا دون قوله فقالت عائشة ن أبا بكر رجل رقيق الخ ولم يقل في أول ربيع الأول وقال مروا من يصلي بالناس وقال يا بني الله ذلك والمؤمنون مرتين وفي رواية له فقال لا لا ليصل للناس ابن أبي عمارة يقول ذلك تغضبا واما أخوه من قول عائشة ففي الصحيح من حديثها فقالت عائشة يا رسول الله ان أبا بكر رجل رقيق إذا قام مكانك لم يسمع الناس من البكاء فقال

* وقال عبد الله بن زمعة
جاء بلال في أول ربيع
الأول فاذن بالصلاة فقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم مروا أبا بكر يصلي
بالناس فخرجت فلم أر
بحضرة الباب الاعمر في
رجال ليس فيهم أبو
بكر فقلت قم يا عمر فصل
بالناس فقام عمر فلما
كبر وكان رجلا صبيحا
سمع رسول الله صلى الله
عليه وسلم صوته بالتكبير
فقال أين أبو بكر يأتي
الله ذلك والمسلمون قالها
ثلاث مرات مروا أبا بكر
فصل بالناس فقالت
عائشة رضى الله عنها
يا رسول الله ان أبا بكر
رجل رقيق القلب اذا
قام في مقامك غلبه البكاء
فقال انك من صواحبنا
يوسف مروا أبا بكر
فصل بالناس قال صلى
أبو بكر بعد الصلاة التي
صلى عمر فكان عمر يقول
لعبد الله بن زمعة بعد
ذلك ويحك ماذا صنعت
بي والله لولا اني طمنت
ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم امرك ما فعلت
فيقول عبد الله اني لم أر
أحدا أولى بذلك منك

قالت عائشة رضي الله عنها وما قلت ذلك ولا صرفته عن أبي بكر إلا رغبة به عن الدنيا ولم أفي بالولاية من المخاطرة والهلكة إلا من سلم الله وخشيت أيضا أن لا يكون الناس يحبون رجلا صلى في مقام النبي صلى الله عليه وسلم وهو حي أبدا إلا أن يشاء الله فيجسدونه ويبعثون عليه ويتشاعرون به فإذا الأمر أمر الله والقضاء قضاءه وعصمه الله من كل ما تخوفت عليه من أمر الدنيا والدين * وقالت عائشة رضي الله عنها فلما كان اليوم الذي مات فيه رسول الله صلى الله عليه (٢٩٢) وسلم رأوا منه خفة في أول النهار ففرق عنه الرجال إلى منازلهم وحواليجهم مستبشرين

وأدخلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنساء فيبنا نحن على ذلك لم نكن على مثل حالنا في الرجاء والفرح قبل ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرجني عن هذا الملك يستأذن على فخرج من في البيت غيبي ورأسه في حجرى فجلس وتخبث في جانب البيت فنابح الملك طويلا ثم انه دعاني فاعاد رأسه في حجرى وقال للنسوة ادخلن فقلت ما هذا بحس جبريل عليه السلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أجل يا عائشة هذا ملك الموت جاءني فقال ان الله عز وجل أرسلني وأمرني أن لا أدخل عليك إلا بأذن فان لم تأذن لي أرجع وان أذنت لي دخلت وأمرني أن لا أقبل منك حتى تأمرني فإذا أمرتك فقلت اكفف عني حتى يأتيني جبريل عليه السلام فهذه ساعة جبريل قال عائشة رضي الله عنها (فاستقبلنا بأمر لم يكن له عندنا جواب ولا رأى فوجنا) أي اندهشنا (وكأنما ضربنا بصاحبة) بتشديد الخاء وهي المصيبة الشديدة (مانحير اليه شيئا) أي ما ترجع (وما يتكلم أحد من أهل البيت اعظاما لذلك الامر وهيبة ملائكة أجوافنا قالت وجاء جبريل عليه السلام (في ساعته وسلم فعرفت حسه وخرج أهل البيت فدخل فقال ان الله عز وجل يقرئك السلام ويقول كيف تحبك وهو أعلم بالذي تجدم منك ولكن أراد أن يزيدك كرامة وشرفا وان يتم كرامتك وشرفك على الخلق وان تكون سنة في أمك) أي اذا دخلوا على المريض فيقولون كذلك (فقال أجديني وجعا قال أبشرفان الله تعالى أراد أن يبلغك ما أعد لك فقال يا جبريل ان ملك الموت استأذن علي وأخبره الخبر فقال جبريل يا محمد

انك صواحب يوسف مروا أبا بكر فليصل بالناس انتهت قلت رواه الشيخان واللفظ للبخاري وفي روايته ان أبا بكر رجل اسيف وفي حديث عروة عن عائشة عند البخاري فروا جمر فليصل بالناس قالت قلت لحفصة قولي له ان أبا بكر اذا قام في مقامك لا يسمع الناس من البكاء فمر جمر فليصل بالناس فقالت حفصة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نكن لان صواحب يوسف مروا أبا بكر فليصل بالناس فقالت حفصة لعائشة ما كنت لأصيب منك خيرا ولا بن حبان من رواية عاصم عن شقيق عن مسروق عن عائشة في هذا الحديث قال عاصم والاسيف الرقيق الرحيم * (تنبيه) في الحديث السابق سدوا كل خوخة لا خوخة أبي بكر إشارة الى ان أبا بكر هو الامام بعده فان الامام يحتاج الى سكن المسجد والاستطراق فيه بخلاف غيره وذلك من مصالح المسلمين ثم كدها المعنى بامر صريح ان يصلي بالناس أبو بكر فروجع في ذلك وهو يقول مروا أبا بكر ان يصلي بالناس فولاه امامة الصلاة ولذا قال الصحابة عندبيعة أبي بكر رضي رسول الله صلى الله عليه وسلم لديننا أفضل من رضاه لديننا (قالت عائشة) رضي الله عنها (وما قلت ذلك ولا صرفته عن أبي بكر إلا رغبة عن الدنيا ولم أفي بالولاية من المخاطرة والهلكة إلا من سلم الله وخشيت أيضا ان لا يكون الناس يحبون رجلا صلى في مقام النبي صلى الله عليه وسلم وهو حي إلا ان يشاء الله فيجسدونه ويبعثون عليه ويتشاعرون به فإذا الأمر أمر الله والقضاء قضاءه وعصمه الله من كل ما تخوفت عليه من أمر الدنيا والدين) رواه البخاري باللفظ فقالت لقد راجعته وما جعلني على كثرة مراجعته إلا انه لم يقع في قلبي انه يحب الناس بعد رجلا قام مقامه أبدا ولا كنت أرى انه لن يقوم احد مقامه الا تشاعم الناس به (وقالت عائشة) رضي الله عنها (فلما كان اليوم الذي مات فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهو يوم الاثنين (وأما منه خفة في أول النهار ففرق عنه الرجال إلى منازلهم وحواليجهم مستبشرين وأدخلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنساء فيبنا نحن على ذلك لم نكن على مثل حالنا في الرجاء والفرح قبل ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) للنساء (اخرجن عني هذا الملك يستأذن علي) أي يطلب الاذن بالدخول على (فخرج من في البيت) من النسوة (غيري ورأسه في حجرى فجلس) مستعدا للقاء الملك (وتخبث في جانب البيت) أي صرت في ناحية منه (فنابح الملك طويلا ثم انه دعاني فاعاد رأسه في حجرى وقال للنسوة ادخلن فقلت يا رسول الله ما هذا بحس جبريل عليه السلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) أجل يا عائشة (هذا ملك الموت جاءني فقال ان الله عز وجل أرسلني وأمرني أن لا أدخل عليك إلا بأذن فان لم تأذن لي أرجع وان أذنت لي دخلت وأمرني أن لا أقبل منك حتى تأمرني فإذا أمرتك فقلت اكفف عني حتى يأتيني جبريل عليه السلام فهذه ساعة جبريل قال عائشة رضي الله عنها (فاستقبلنا بأمر لم يكن له عندنا جواب ولا رأى فوجنا) أي اندهشنا (وكأنما ضربنا بصاحبة) بتشديد الخاء وهي المصيبة الشديدة (مانحير اليه شيئا) أي ما ترجع (وما يتكلم أحد من أهل البيت اعظاما لذلك الامر وهيبة ملائكة أجوافنا قالت وجاء جبريل عليه السلام (في ساعته وسلم فعرفت حسه وخرج أهل البيت فدخل فقال ان الله عز وجل يقرئك السلام ويقول كيف تحبك وهو أعلم بالذي تجدم منك ولكن أراد أن يزيدك كرامة وشرفا وان يتم كرامتك وشرفك على الخلق وان تكون سنة في أمك) أي اذا دخلوا على المريض فيقولون كذلك (فقال أجديني وجعا قال أبشرفان الله تعالى أراد أن يبلغك ما أعد لك فقال يا جبريل ان ملك الموت استأذن علي وأخبره الخبر فقال جبريل يا محمد

بأمر لم يكن له عندنا جواب ولا رأى فوجنا وكأنما ضربنا بصاحبة مانحير اليه شيئا وما يتكلم أحد من أهل البيت اعظاما لذلك الامر وهيبة ملائكة أجوافنا قالت وجاء جبريل في ساعته وسلم فعرفت حسه وخرج أهل البيت فدخل فقال ان الله عز وجل يقرئك السلام ويقول كيف تحبك وهو أعلم بالذي تجدم منك ولكن أراد أن يزيدك كرامة وشرفا وان يتم كرامتك وشرفك على الخلق وان تكون سنة في أمك فقال أجديني وجعا فقال أبشرفان الله تعالى أراد أن يبلغك ما أعد لك فقال يا جبريل ان ملك الموت استأذن علي وأخبره الخبر فقال جبريل يا محمد

ان ربك اليك مشتاق ألم يعلم الذي يريدك لا والله ما استأذن ملك الموت على أحد قط ولا يستأذن عليه أبدا الآن ربك يتم شرفك وهو اليك مشتاق قال فلا تبرح اذ احتج بي وأذن للنساء فقال يا فاطمة أدني فأكبت عليه ففاجأها فرفعت رأسها وعيناها تدمع وماتطبق الكلام ثم قال أدني مني رأسك فأكبت عليه ففاجأها فرفعت رأسك وهي تضحك وماتطبق الكلام فكان الذي رأينا منها عجباً فأسألتها بعد ذلك فقالت أخد برني وقال اني ميت اليوم فبكيت ثم قال اني دعوت الله أن يلحقني بي في أول أهلي وأن يجعلك معي فضحكت وذهبت ابنهما منه فشمهما قالت وجاء ملك الموت فسلم واستأذن فاذن له فقال الملك ما تأمرنا يا محمد قال ألحقني بربي الآن (٢٩٣) فقال لي من يومك هذا أمان ربك

أليك مشتاق ولم يتردد عن أحد ترده عنك ولم ينهني عن الدخول على أحد الا باذن غيرك ولكن ساعتك أمامك وخرج قالت وجاء جبريل فقال السلام عليك يا رسول الله هذا آخر ما أنزل فيه الى الارض أبدا طوى الوحي وطويت الدنيا وما كان لي في الارض حاجة غيرك ومالي فيها حاجة الا حضورك ثم لزوم موقعي لا والذي بعث محمد بالحق ما في البيت أخذ يستطبع أن يحير اليه في ذلك كلمة ولا يبعث الى أحد من رجاله لعظم ما يسمع من حديثه ووجدنا واشفاقنا قالت فقمت الى النبي صلى الله عليه وسلم حتى أضع رأسه بين يدي وأمسكت بصدرة وجعل يغمي عليه حتى يغلب وجهه ترشح وشحاما رأيت من انسان قط فجعلت أسأل ذلك العرق وما وجدت رائحة شيء

ان ربك اليك مشتاق ألم أعلم الذي يريدك لا والله ما استأذن ملك الموت على أحد قط ولا يستأذن عليه أبدا الآن ربك يتم شرفك وهو اليك مشتاق قال فلا تبرح اذ احتج بي وأذن للنساء فدخلن وفيهن ابنته فاطمة رضى الله عنها (فقال يا فاطمة أدني) أي اقر بي مني (فأكبت عليه ففاجأها) أي سارها بشئ (فرفعت رأسها وعيناها تدمع) أي تسيلان دموعا (وماتطبق الكلام) من شدة الحزن (ثم قال أدني مني رأسك فأكبت عليه ففاجأها فرفعت رأسها وهي تضحك وماتطبق الكلام وكان الذي رأينا منها عجباً) من البكاء والضحك في ساعة واحدة (فسألتها بعد ذلك) أي بعد وفاته صلى الله عليه وسلم (فقالت أخبرني) أولا (وقال اني ميت اليوم فبكيت) حزنا على فراقه (ثم قال ثانيا اني دعوت الله) تعالى (ان يلحقني بي في أول أهلي وان يجعلك معي فضحكت) فرحا لحقوقي به (وأذنت ابنها) هي أم كلثوم (منه فشمها) وبرك عليها (قالت وجاء ملك الموت فسلم واستأذن فاذن له فقال الملك ما تأمرنا يا محمد قال ألحقني بربي الآن فقال لي من يومك هذا أمان ربك اليك مشتاق ولم يتردد عن أحد ترده عنك ولم ينهني عن الدخول على أحد الا باذن غيرك ولكن ساعتك أمامك وخرج جبريل فقال السلام عليك يا رسول الله هذا آخر ما أنزل فيه الى الارض أبدا طوى الوحي وطويت الدنيا وما كانت بي في الارض حاجة غيرك ومالي فيها حاجة الا حضورك ثم لزوم موقعي لا والذي بعث محمد بالحق ما في البيت أخذ يستطبع ان يحير اليه في ذلك كلمة) أي يعيدها (ولا يبعث الى أحد من رجاله لعظم ما يسمع من حديثه ووجدنا واشفاقنا قالت فقمت الى النبي صلى الله عليه وسلم حتى أضع رأسه بين يدي وأمسكت بصدرة وجعل يغمي عليه) أي يعتريه الغشيان (حتى يغلب) لشدة ما يحصل له من فتور الاعضاء من تمام الحركة وفيه جواز الانغماء على الانبياء عليهم السلام قال ابن حجر في شرح الشمائل لكن قيده الشيخ أبو حامد من أئمتنا بغير الطويل وخزم به الباقي قال السبكي ليس كانغماء غيرهم لانه انما يسترحوا سهم الظاهرة دون قلوبهم لانها اذا عصمت من النوم الاخف فالانغماء أولى (وجهته ترشح وشحاما رأيت من انسان قط فجعلت أسأل ذلك العرق) أي أزيله وامسحه (وما وجدت رائحة شيء أطيب منه فمكنت أقول له اذا افاق) من غشيته (بابي) أنت (وأخي ونفسي وأهلي ماتلني جهنم من الرشح فقال يا عائشة ان نفس المؤمن) أي روحه (تخرج بالرشح ونفس الكافر تخرج من شدة كنفس الجار) أي فالرشح من علامات الخيرة وقد تقدم (فعند ذلك ارتعنا) أي خفنا (وبعثنا الى أهلنا فكان أول رجل جاءنا ولم يشهده أخى) وهو عبد الرحمن بن أبي بكر (بعثه الى أبي) لينظر الحال (فما رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ان يجيء أحد) من أهلي (وانما صدهم الله عنه لانه ولاه جبريل وميكائيل) عليهما السلام (وجعل) صلى الله عليه وسلم (إذا أغشى عليه قال بل الرقيق الاعلى كان الخيرة تعاد عليه فاذا أطاق الكلام قال الصلاة الصلاة) أي الزموها (انكم لا تزالون منها ساكنين ما صليتم جميعا) أي مع الجماعة (الصلاة الصلاة كان يوصي بها حتى مات وهو يقول الصلاة الصلاة) قال العراقي رواه الطبراني في الكبير من حديث جابر وابن عباس مع اختلاف في حديث طويل فيه فلما كان يوم الاثنين اشتد الامر وأوحى الله الى ملك الموت ان اهبط الى حبيبي وصفي محمد صلى الله عليه وسلم في أحسن صورة وارفق به

أطيب منهم فمكنت أقول له اذا فاق بابي أنت وأخي ونفسي وأهلي ماتلني جهنم من الرشح فقال يا عائشة ان نفس المؤمن تخرج بالرشح ونفس الكافر تخرج من شدة كنفس الجار فعند ذلك ارتعنا وبعثنا الى أهلنا فكان أول رجل جاءنا ولم يشهده أخى بعثه الى أبي فما رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ان يجيء أحد وانما صدهم الله عنه لانه ولاه جبريل وميكائيل وجعل إذا أغشى عليه قال بل الرقيق الاعلى كان الخيرة تعاد عليه فاذا أطاق الكلام قال الصلاة الصلاة انكم لا تزالون منها ساكنين ما صليتم جميعا الصلاة الصلاة كان يوصي بها حتى مات وهو يقول الصلاة الصلاة

في قبض روحه وفيه دخول الملك واستئذانه وقبضه فقال يا ملك الموت أين خلفت حبيبي جبريل قال خلفته في
 سمع الدنيا والملائكة يعزونه فيك فما كان بأسرع ان أتاه جبريل ففعد عند رأسه وذكر بشارة جبريل له مما
 أعد الله له وفيه أدن يا ملك الموت فانتبه الى ما أمرت به الحديث وفيه قد دنا ملك الموت يعالج قبض رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وذكر كربه لذلك الى ان قال فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو حديث طويل في
 ورقتين كبار وهو منكر فيه عبد المنعم بن ادريس بن سنان عن أبيه عن وهب بن منبه قال أجد كان يكذب على
 وهب بن منبه وأبو ادريس أيضا ثم ولد له الدارقطني ورواه الطبراني أيضا من حديث الحسين بن علي ان
 جبريل جاءه أولًا فقال له عن ربه كيف تجدك ثم جاءه جبريل اليوم الثالث وبعث ملك الموت وملك الهواة اسمعيل
 وان جبريل دخل أولًا فسأله ثم استأذن ملك الموت وقوله امض لما أمرت به وهو منكر أيضا وفيه عبد الله بن
 ميمون القداح قال البخاري ذاهب الحديث ورواه أيضا من حديث ابن عباس في مجي عمك الموت أولًا واستئذانه
 وقوله ان ربك يقرئك السلام فقال أين جبريل فقال هو قريب مني الآن فخرج ملك الموت حتى نزل عليه
 جبريل الحديث وفيه المختار بن نافع منكر الحديث قاله البخاري وابن حبان اه قلت وقد رواه أبو نعيم في الحلية
 عن الطبراني بطوله فقال حدثنا سليمان بن أحمد وهو الطبراني حدثنا محمد بن أحمد حدثنا عبد المنعم بن ادريس
 ابن سنان عن أبيه عن وهب عن جابر بن عبد الله وابن عباس قال لما ترات اذا جاء نصر الله والفتح الى آخر
 السورة قال محمد صلى الله عليه وسلم يا جبريل نفسي قد نعت قال جبريل عليه السلام الآخرة خير لك من
 الاولى واسوف يعطيك ربك فترضى فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بلالا ان ينادى بالصلاة جامعة فاجتمع
 المهاجرون والانصار الى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى بالناس ثم سعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه
 ثم خطب خطبة وجلت منها القلوب وبكت منها العيون ثم قال أيها الناس أي نبي كنت لكم فقالوا جزاك الله من
 نبي خير افلقد كنت لنا كالأب الرحيم وكالأخ الناصح المشفق أدت رسالات الله عز وجل وأبقيتنا وحبه ودعوت
 الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة فجزاك الله عنا أفضل ما جزى نبيا عن أمته فقال لهم معاشر المسلمين
 أنا أنشدكم بالله وبحق عليكم من كانت له قبلي مظلمة فليقم فليقتض مني فذكر حديثا طويلا وفيه قيام عكاشة
 لطلب القصص نحو ورقة كاملة وفيه فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم من يومه فكان من يومه ثمانية عشر
 يوما يعوده الناس وكان صلى الله عليه وسلم ولد يوم الاثنين وبعث يوم الاثنين وقبض يوم الاثنين فلما كان في يوم
 الاحد ثقل في مرضه فاذن بلال بالاذان ثم وقف بالباب فنادى السلام عليكم يا رسول الله ورحمة الله الصلاة بركة
 الله فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم صوت بلال فقالت فاطمة يا بلال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم
 مشغول بنفسه فدخل بلال المسجد فلما اسفر الصبح قال والله لا أقبلها واستأذن سيدي رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فخرج وقام بالباب ونادى السلام عليكم يا رسول الله ورحمة الله الصلاة بركة الله فسمع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم صوت بلال فقال ادخل يا بلال ان رسول الله اليوم مشغول بنفسه مرأيا بكر يصلي بالناس فخرج
 ويده على أم رأسه وهو يقول واغوثا بالله وانقطاع رجائي وانقضاء ظهري ليتني لم تلدني أي اذ ولدتني لم أشهد
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا اليوم ثم قال يا أبا بكر الان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرك ان تصلي
 بالناس فتقدم أبو بكر الناس وكان رجلا رقيقا فلما انظر الى خلوة المكان من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم
 يتمالك ان خرم غشا عليه وضج المسلمون بالبكاء فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ضجج الناس فقال ما هذه
 الضجة فقالوا ضجة المسلمين لفقدك يا رسول الله فدعا النبي صلى الله عليه وسلم علي بن أبي طالب وابن عباس واتكأ
 عليهما فخرج الى المسجد فصلى بالناس ركعتين خفيفتين ثم أقبل بوجهه الملبع عليهم فقال معاشر المسلمين
 استودعتمكم الله انتم في رجاء الله وأمانته والله خاف في عليكم معاشر المسلمين عليكم باتقاء الله وحفظ طاعته
 من بعدى فاني مفارق الدنيا هذا أول يوم من الآخرة وآخر يوم من الدنيا فلما كان يوم الاثنين اشتد به الامر
 وأوحى الله الى ملك الموت عليه السلام ان اهبط الى حبيبي وصفي محمد صلى الله عليه وسلم في أحسن صورة دارق

به فقبض روحه فهبط ملك الموت فوقه بالباب شبه اعرابي ثم قال السلام عليكم يا أهل بيت النبوة ومعدن الرسالة ومختراف الملائكة أدخل فقالت عائشة لفاطمة رضي الله عنهما أجيبي الرجل فقالت فاطمة أجرك الله في ممسك ياعبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم مشغول بنفسه ثم دعا الثانية فقال السلام عليكم يا أهل بيت النبوة ومعدن الرسالة ومختراف الملائكة أدخل فقالت عائشة لفاطمة رضي الله عنهما أجيبي الرجل فقالت فاطمة أجرك الله في ممسك ياعبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم مشغول بنفسه ثم دعا الثالثة فذكر مثل الأولى والثانية ثم قال بعد قوله أدخل فلا بد من الدخول فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم صوت ملك الموت فقال يا فاطمة من بالباب فقالت يا رسول الله ان رجلا يستأذن في الدخول فاجبناه مرة بعد أخرى فنأدى في الثالثة صوتا فسمع منه جلدى وارتعدت فرائصى فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم يا فاطمة أتدري من بالباب هذا هادم اللذات ومفرق الجماعات هذا امرئ الا زواج وموتم الأولاد هذا خرب الدور وعامر القبور هذا ملك الموت صلى الله عليه ادخل برحلك الله يا ملك الموت فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ملك الموت جئتني زائرا أم قابضا قال جئتني زائرا وقابضا وأمرني الله عز وجل أن لا أدخل عليك الا باذنك ولا أقبض روحك الا باذنك فان أذنت والارجعت الى ربى عز وجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا جبريل هذا الرجل من الدنيا فشرني بمالى عند الله فقال أبشرك يا حبيب الله اني تركت أبواب السماء قد فتحت والملائكة قد قاموا صغافرا بالتحية والرحمان يحبون روحك يا محمد فقال لوجه ربى الحمد فبشرني يا جبريل قال أبشرك ان أبواب الجنة قد فتحت وأنهارها قد اضطربت وأشجارها قد تدلت وحورها قد تزينت لقدوم روحك يا محمد قال لوجه ربى الحمد فبشرني يا جبريل قال أبواب النيران قد أطيقت لقدوم روحك يا محمد قال لوجه ربى الحمد فبشرني يا جبريل قال أنت أول شافع وأول مشفع في القيامة قال لوجه ربى الحمد فبشرني يا جبريل قال يا حبيبى عما تسألنى قال سألك عن غنى وهمنى من لقراء القرآن من بعدى ومن أصوام شهر رمضان من بعدى من لحاج بيت الله من بعدى من لامتى المصطفاة من بعدى قال أبشرك يا حبيب الله فان الله عز وجل يقول قد حرم الجنة على جميع الانبياء والامم حتى تدخلها أنت وأمتك يا محمد قال الآن طابت نفسى أدن يا ملك الموت فانتبه الى ما أمرت فقال على يا رسول الله اذا أنت قبضت فني يغسلك وفيم تكفلك فذكر الحديث الى قوله ثم ادخلوا فقوموا صغافرا لا يتقدم على أحد وقد تقدم ذكر ذلك قريبا ثم قال فقالت فاطمة رضي الله عنها اليوم الفراق فنى ألقاك قال لها يا نبية تلقانى يوم القيامة عند الخوض وأنا سقى من رد على الخوض من أمتى قالت فان لم ألقك يا رسول الله قال تلقانى عند الميزان وأنا أسفع لامتى قالت فان لم ألقك يا رسول الله قال تلقانى عند الصراط وأنا أنادى يا رب سلم أمتى من النار فدنا ملك الموت عليه السلام فمالج قبض روح رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما بلغ الروح الى الركبنتين قال النبي صلى الله عليه وسلم أوأه فلما بلغ الروح الى السرة نادى النبي صلى الله عليه وسلم واكرباه فقالت فاطمة كرى لك ربك يا ابتاه فلما بلغ الروح الى التندوة قال النبي صلى الله عليه وسلم يا جبريل ما أشد مرارة الموت فولى جبريل عليه السلام وجهه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كرهت النظر الى يا جبريل فقال جبريل يا حبيبى ومن يطيق نفسه ان ينظر اليك وأنت تعالج سكرات الموت فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكر بعد ذلك غسله وتجهيزه والصلاة عليه والدفن وتعزیه فاطمة رضي الله عنها كما سيأتى ذلك فهذا السياق هو الذى أشار اليه العراقى وفيه اختلاف وأما حديث الحسين بن على فلفظه عند الطبرانى ان جبريل هبط على النبي صلى الله عليه وسلم يوم موته فقال كيف تجدك قال أجدنى يا جبريل مغموما وأجدنى مكرها فاستأذن ملك الموت على الباب فقال جبريل يا محمد هذا ملك الموت يستأذن عليك ما استأذن على آدمي قبلك ولا يستأذن على آدمي بعدك قال ائذن له فاذن له فاقبل حتى وقف بين يديه فقال ان الله أرسلنى لك وأمرنى ان أطيعك ان أمرتنى ان أقبض نفسك قبضتها وان كرهت تركتها قال وتفعّل يا ملك الموت قال نعم بذلك أمرت قال له جبريل ان الله قد اشتاق الى

لغائك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم امض لما أمرت به و روى البيهقي في دلائل النبوة من حديث جعفر
ابن محمد عن أبيه قال لما بقي من أجل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث نزل عليه جبريل عليه السلام فقال
يا محمد ان الله قد أرسلني اليك اكراماً لك وتفضيلاً لك وخاصة لك بسألك عما هو أعلم به منك يقول كيف تجدك
فقال أجدني يا جبريل مغموماً وأجدني يا جبريل مكرراً وبأثم أتاه في اليوم الثاني فقال له مثل ذلك ثم أتاه في
اليوم الثالث فقال له مثل ذلك ثم استأذن فيه ملك الموت ثم قال جبريل يا أجد هذا ملك الموت يستأذن عليك ولم
يستأذن علي آدمي قبلك ولا يستأذن علي آدمي بعدك قال انذن له فدخل ملك الموت فوقف بين يديه فقال
يا رسول الله ان الله عز وجل أرسلني اليك وأمرني ان أطيعك اذا حضرت اليك فان أمرتني ان أتقبض روحك
قبضتها وان أمرتني ان أتركها تركتها فقال جبريل يا محمد ان الله تعالى قد اشتاق الى لغائك قال صلى الله عليه
وسلم فامض بملك الموت لما أمرت به فقال جبريل يا رسول الله هذا آخر موطني من الارض انما كنت حاجتي
من الدنيا فتقبض روحه هكذا ساقه صاحب المواهب وفي سياقه نقص فالذي في نسخ الدلائل فلما كان اليوم
الثالث هبط جبريل ومعه ملك الموت ومعه ممالك آخر يسكن الهوايم بعد السماء قط ولم يهبط الى الارض قط
يقال له اسمعيل موكل على سبعين ألف ملك كل ملك على سبعين ألف ملك والباقي سواء وقد ساقه الشامي في
سيرته على التمام وروى الطبراني أيضاً من حديث ابن عباس قال جاء ملك الموت الى النبي صلى الله عليه
وسلم في مرضه ورأسه في حجر علي رضي الله عنه فاستأذن فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته
فقال له علي رضي الله عنه ارجع فانما شاغل عنك فقال صلى الله عليه وسلم هذا ملك الموت ادخل راشداً فلما دخل
قال ان ربك يقرئك السلام قال فباغني ان ملك الموت لم يسلم علي أهل بيت قبله ولا يسلم بعده وروى الحاكم
وابن سعد من طرق انه صلى الله عليه وسلم مات ورأسه في حجر علي قال الحافظ في الفتح وهو غير معارض لحديث
عائشة في الصحيح مات صلى الله عليه وسلم بين سحري ونحري لان كل طريق من تلك الطرق لا يتخلو عن شيء فلا يلتفت
لذلك وروى البخاري من طريق عروة عن عائشة قالت دعا النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة في شكواه التي قبض
فيها فاسارها بشئ فبكيت ثم دعاها فاسارها بشئ فضحكت فساءلناها عن ذلك فقالت سارني انه يقبض في وجهه التي
توفي فيه فبكيت ثم سارني فادبرني اني أول أهله يتبعه فضحكت ومن طريق مسروق عن عائشة اقبلت فاطمة تشي
كن مشيتها مشية رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم مرحبا يا بنتي ثم اجلسها عن يمينه او عن شماله
ثم سارها ولاي داود والترمذي والنسائي وابن حبان والحاكم من طريق عائشة بنت طلحة عن عائشة قالت
ما رأيت أحداً أشبه سماً وهدياً ودلاً برسول الله صلى الله عليه وسلم في قيامها وقعودها من فاطمة رضي الله عنها
وكانت اذا دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم قام اليها وقبلها واجلسها في مجلسه وكان اذا دخل عليها فعلت
ذلك فلما مرض دخلت عليه فأكبت عليه فقبلته قال صاحب المواهب اتفقت الروايات على ان الذي سارها به
أولاً فبكيت هو اعلامه اياها بانه ميت في مرضه ذلك واختلفت فيما سارها به فضحكت ففي رواية عروة انه اخبره
اياها انها أول أهله لحوقه وفي رواية مسروق انه اخبره اياها انها سيدة النساء الجنة وجعل كونها أول أهله لحوقاً
به مضموماً الى الاول وهو الراجح فان حديث مسروق يشتمل على زيادات ليست في حديث عروة وهو من الثقات
الضابطين فما زاده مسروق قول عائشة فقلت ما رأيت كاليوم فرحاً أقرب من حزن فساءلناها عن ذلك فقالت ما
كنت لافشي سر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى توفي النبي صلى الله عليه وسلم فساءلناها فقالت أسر الى ان جبريل
كان يعارضني القرآن كل سنة مرة وانه عارضني العام مرتين ولا أراه الا قد حضراً جلي وانك أول أهل بيتي لحوقاً
بي وفي رواية عائشة بنت طلحة من الزيادة ان عائشة لما رأيت بكاءها وضحكها قالت اني كنت لاطن ان هذه
المرأة من أعقل النساء فاذا هي من اجن النساء ويحتمل تعدد القصة وفي رواية عروة الجزم انه ميت من
وجعه ذلك بخلاف رواية مسروق ففيها انه ظن ذلك بطريق الاستبطاء مما ذكره من معارضة القرآن وقد يقال
لامتنافاة بين الخبرين الا بالزيادة ولا يمنع ان يكون اخبره بكونها أول أهله لحوقاً به سبباً لبكائها وضحكها معا

باعتبار من فذكر كل من الراويين ما لم يذكره الآخر وقد روى النسائي عن طريق أبي سلمة عن عائشة في سبب البكاء أنه ميت وفي سبب الضحك الأمر من الأخيرين ولا بن سعد من رواية أبي سلمة عنها أن سبب البكاء موته وسبب الضحك لحاقها به وفي سياق المصنف وجهته ترشح رشحا وفيه باعثة أن نفس المؤمن تخرج بالرشح ونفس الكافر تخرج من شدة كنهس الجار رواه الطبراني في الكبير ومن طريقه أبو نعيم في الحلية من حديث ابن مسعود عن نفس المؤمن تخرج رشحا وان نفس الكافر تسيل كما تسيل نفس الجار ورواه في الأوسط بنفس المؤمن تخرج رشحا وأول أحب موتا كمن الجار موت الفجأة وروح الكافر تخرج من أشد أقد في روايته له قبل له ومات الجار قال روح الكافر تخرج من أشد أقد وروى الترمذي وابن ماجه والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب من حديث برة المؤمن يموت بعرف الجبين وتقدم حديث سلمان أرقوا الميت عند موته ثلاثا أن رشحت جبينه الحديث وروى البيهقي في الشعب من طريق علقمة بن قيس حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال موت المؤمن برشح الجبين قال عبد الله ولا أحب موتا كمن الجار وروى ابن أبي شيبة والبيهقي من هذا الوجه عن علقمة عن ابن مسعود من قوله أن نفس المؤمن تخرج رشحا وان نفس الكافر أو الفاجر تخرج من شدة كنهس الجار وفي سياق المصنف فإذا أطاق الكلام قال الصلاة الصلاة الخ وروى ذلك من حديث أنس أنه صلى الله عليه وسلم قال الصلاة ومما ملكت إيمانكم الصلاة ومما ملكت إيمانكم رواه أحمد وعبد بن جيد والنسائي وابن ماجه وابن سعد وأبو يعلى وابن حبان والطبراني والضياء ورواه ابن سعد أيضا والطبراني من حديث أم سلمة ورواه الطبراني أيضا من حديث ابن عمر (قالت عائشة رضي الله عنها مات رسول الله صلى الله عليه وسلم بين ارتفاع الضحى وانتصاف النهار يوم الاثنين) قال العراقي رواه ابن عبد البر انتهى قلت وجرم موسى بن عقبة عن الزهري بأنه صلى الله عليه وسلم مات حين زاغت الشمس وكذا لا بن أبي الأسود عن عروة وروى ابن سعد من طريق ابن أبي مليكة عن عائشة أن دخول النبي صلى الله عليه وسلم في بيته كان يوم الاثنين وموته يوم الاثنين (قالت فاطمة رضي الله عنها ما لقيت من يوم الاثنين والله لا تزال الأمة تصاب فيه بعظيمة) أي بعظيمة شديدة (وقالت أم كلثوم) ابنة علي وأمه فاطمة رضي الله عنهم ولدت في عهد النبي صلى الله عليه وسلم قال أبو عمر ولدت قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم وروى ابن أبي عمر المديني في مسنده حديثي سفيان عن عروة عن محمد بن علي أن عمر خطب إلى علي بنته أم كلثوم فذكر له صغرها فقيل له أنه ردك فعادوه فقال له علي أبعث بها إليك فإن رضيت فهي امرأتك فارس لها اليه فكشف عن ساقها فقالت له لولا أنك أمير المؤمنين لعامت عينك وقال ابن وهب عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن جده تزوج عمر أم كلثوم على مهر أر بعين ألفا وقال الزبير ولدت لعمر ابنه زيدا ورقية وماتت أم كلثوم وولدها في يوم واحد وذكر الدارقطني في كتاب الأخوة أنه تزوجها بعد موت عمر بن جعفر بن أبي طالب فمات عنها فمات زوجها أخوه محمد ثم مات عنها فمات زوجها أخوه عبد الله بن جعفر فمات عنه قال ابن سعد ولم تلد لاحد من بني جعفر (يوم أصيب على كرم الله وجهه بالكوفة مثلها) أي مثل هذه المقالة (ما لقيت من يوم الاثنين مات فيه جدى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه قتل عمر بن علي وفيه قتل علي) (أبي) رضي الله عنهم فما لقيت من يوم الاثنين هكذا روى عنها ولكن في قتل عمر اختلاف فروى سالم بن أبي الجعد عن معدان بن أبي طلحة أن عمر أصيب يوم الأربعاء لربيع بقين من ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين وكذا قال أبو معشر وغيره عن زيد بن أسلم وزاد اسماعيل بن محمد بن سعد عن زيد أنه دفن يوم الأحد مستهل سنة أربع وقال الليث وجاعة قتل يوم الأربعاء لربيع بقين من ذي الحجة (وقالت عائشة رضي الله عنها لما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم اقترحتم الناس) أي دخلوا (حين ارتفعت الرنة) أي صوت البكاء (وسجى) أي غطى (رسول الله صلى الله عليه وسلم الملائكة بشوبي فاختلفوا فكذب بعضهم بموته وأخس بعضهم فساتكم الأبعد البعد وخطأ آخرون فلائوا الكلام بغير بيان) أي أقصاح (وبقي آخرون معهم عقولهم وأقعد آخرون فكان عرب الخطاب فبين كذب بموته وعلي فبين أقعد عثمان رضي الله عنه) (فبين كذب بموته) كان (علي) رضي الله عنه (فبين أقعد) وكان (عثمان) رضي الله

قالت عائشة رضي الله عنها مات رسول الله صلى الله عليه وسلم بين ارتفاع الضحى وانتصاف النهار يوم الاثنين قالت فاطمة رضي الله عنها ما لقيت من يوم الاثنين مات فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه قتل علي وفيه قتل أبي فبا لقيت من يوم الاثنين وقالت عائشة رضي الله عنها لما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ارتفعت الرنة وسجى رسول الله صلى الله عليه وسلم الملائكة بشوبي فاختلفوا فكذب بعضهم بموته وأخس بعضهم فساتكم الأبعد البعد وخطأ آخرون فلائوا الكلام بغير بيان وبقي آخرون معهم عقولهم وأقعد آخرون فكان عرب الخطاب فبين كذب بموته وعلي فبين أقعد عثمان

فبين أخرس فخرج عمر على الناس (٢٩٨) وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يمت وليرجعنه الله عز وجل وليقطعن أيدي وأرجل

عنه (فبين أخرس فخرج عمر على الناس وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يمت وليرجعنه الله عز وجل وليقطعن أيدي وأرجل من المنافقين يمتنون لرسول الله صلى الله عليه وسلم الموت انما واعد الله عز وجل كما واعد موسى عليه السلام) وهو أنيكم وفي رواية أنه قال يا أيها الناس كفوا ألسنتكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه لم يمت والله لا يسمع أحد ايدى كران رسول الله صلى الله عليه وسلم قدمات الاعلونه بسيفي هذا وأما على فانه أقعد فلم يرح في البيت وأما عثمان فجاء به ويذهب به ولم يكن أحد من المسلمين في مثل حال أبي بكر (رضي الله عنه) فان الله عز وجل عزم لهما على التوفيق والسداد وان كان الناس لم يبعوا) أي لم ينكفوا (الابقول أبي بكر) رضي الله عنه (جاء العباس فقال والله الذي لا اله الا هو لقد ذاق رسول الله صلى الله عليه وسلم الموت ولقد قال وهو بين أظهرنا انك ميت وانهم ميتون ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون) قال العراقي هذا السياق بطوله منك لم أجده أصلا انتهى قلت بل رواه ابن أبي الدنيا من حديث ابن عمر بن عبد العزيز صاحب المواهب لابن المنير قال سمات صلى الله عليه وسلم طاشت العقول فمنهم من خبل ومنهم من أقعد فلم يطق القيام ومنهم من أخرس فلم يطق النطق بالكلام ومنهم من أضنى وكان عمر بن الخطاب لا يسمع من أخرس يذهب به ويحيا ولا يستطيع النطق وكان على من أقعد فلا يستطيع حرا كما واضنى عبد الله بن أنس فمات كذا وكان أثبتهم أبو بكر رضي الله عنه وأما قول عمر المذكور فرواه البخاري عن عائشة أن عمر قام يقول والله سمات رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه قول أبي بكر له أيها الخالف على رسلك كما سيأتي وعز الطبري في الرياض النضرة الى تخرج الحافظ أبي محمد جزء من الحرب عن سالم بن عبيد الأشجعي قال سمات رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أخرج الناس عمر بن الخطاب قال فاخذ بقيام سيفه وقال لا يسمع أحد يقول مات رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ضربته بسيفي هذا قال فقال الناس يا سالم اطلب صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فخرجت الى المسجد فاذا بابي بكر فلما رأيته اجهشت بالبكاء فقال يا سالم أمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ان هذا عمر بن الخطاب يقول لا يسمع أحد يقول مات رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ضربته بسيفي هذا الحديث وذكروا الطبري أيضا انه سمات رسول الله صلى الله عليه وسلم سل عمر سيفه وقوعه من يقول مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يقول انما أرسل اليه كما أرسل الى موسى عليه السلام فلبث عن قومه أربعين ليلة والله اني لارجو ان يقطع أيدي رجال وأرجلهم وروى أحمد من حديث عائشة قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ثوبا فجاء عمر والمغيرة بن شعبة فاستأذنا فاذنت لهما وجذبت الحجاب فنظر عمر اليه فقال واغشياه ثم قاما فقالا للمغيرة لعمر يا عمر ما قال كذبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يموت حتى ينفي الله المنافقين وروى ابن أبي شيبة عن ابن عمر ان أبا بكر مر بعمر وهو يقول سمات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يموت حتى يقتل الله المنافقين (وبلغ أبا بكر) رضي الله عنه (الخبر وهو في بني الحرب بن الخزرج) قبيلة من الانصار وكانت مساكنهم بالسبخ قرب المدينة وكان أبو بكر قد تزوج حبيبة بنت خارجة بن زيد بن أبي زهير بن مالك بن امرئ القيس بن مالك الاغر الانصارية كذا نسبها ابن سعد وكان قد سكن بها هناك وفي رواية عروضة عن عائشة استأذنت أبو بكر فلما رأى من النبي صلى الله عليه وسلم ان يأتي بنت خارجة فاذن له فجاء (ودخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر اليه ثم أكب عليه فقبله ثم قال بابي أنت وأمي ما كان الله ليذيقك الموت مرتين) قيل هو على حقيقة وأشار بذلك الرد على من زعم انه سيجي فيقطع أيدي رجال لانه لو صبح ذلك لزم ان يموت مائة أخرى فاخبرناه أكرم على الله من ان يجمع عليه موتين كما جمعهم على غيره كالذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت وكان الذي مر على قرية وهذا أوضح الاجوبة وأسلمها وقيل أراد لا يموت مائة أخرى في القبر كغيره اذ سيجي ليسأل ثم يموت وقيل لا يجمع بين مائة نفسا ومائة نفسا يعنك وقيل كني بالموت الثاني عن الكرب أي لا يليق بعد كرب هذا الموت كربا آخر كذا في فتح الباري (فقد والله توفي رسول الله صلى

رجال من المنافقين يمتنون لرسول الله صلى الله عليه وسلم الموت انما واعد الله عز وجل كما واعد موسى عليه السلام) وفي رواية أنه قال يا أيها الناس كفوا ألسنتكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه لم يمت والله لا يسمع أحد ايدى كران رسول الله صلى الله عليه وسلم قدمات الاعلونه بسيفي هذا وأما على فانه أقعد فلم يرح في البيت وأما عثمان فجاء به ويذهب به ولم يكن أحد من المسلمين في مثل حال أبي بكر والعباس فان الله عز وجل أيدهما بالتوفيق والسداد وان كان الناس لم يبعوا الا يقول أبي بكر حتى جاء العباس فقال والله الذي لا اله الا هو لقد ذاق رسول الله صلى الله عليه وسلم الموت ولقد قال وهو بين أظهركم انك ميت وانهم ميتون ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون وبلغ أبا بكر الخبر وهو في بني الحرب بن الخزرج فجاء ودخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر اليه ثم أكب عليه فقبله ثم قال بابي أنت وأمي يا رسول الله ما كان الله ليذيقك الموت مرتين فقد والله توفي رسول الله صلى

الله عليه وسلم ثم خرج الى الناس فقال أيها الناس من كان يعبد محمداً فان محمداً قد مات (٢٩٩) ومن كان يعبد رباً فانه حي لا يموت

قال الله تعالى وما محمد الا
رسول قد خلت من قبله
الرسل أفان مات أو قتل
انقلبتم على أعقابكم
الآية فكان الناس لم
يسمعوا هذه الآية الا
لوم وذم ورواية أن أبا
بكر رضي الله عنه لما
بلغه الخبر دخل بيت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو يصلي على
النبي صلى الله عليه وسلم
وعيناه تهملان وغصصه
ترتفع كقصع الجرة
وهو في ذلك جلد الفعل
والمقال فأكتب عليه
فكشف عن وجهه وقبل
جبينه وخديه ومسح
وجهه وجعل يبكى
ويقول بأبي أنت وأمي
ونفسي وأهلي طبت
حيا وميتا انقطع موتك
مالم ينقطع موت أحد من
الانبياء والنبوة فغطت
عن الصفة وجلت عن
البكاء وخصت حتى
صرت مسلاة وعمت
حتى صرنا فيك سواء ولولا
أن موتك كان اختياراً
منك لجدنا لحزنك
بالنفوس ولولا أنك نهيبت
عن البكاء لانفدنا عليك
ماء العيون فأما لا
نستطيع نفيه عنا
فكم دواذكار محالفان
لا يبرحنا اللهم فابله عنا
اذ كرنا يا محمد صلى الله

الله عليه وسلم ثم خرج الى الناس فقال أيها الناس من كان يعبد محمداً فان محمداً قد مات ومن كان يعبد رباً فانه حي لا يموت قال الله تعالى وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم الآية فكان الناس لم يسمعوا هذه الآية الا لوم وذم ورواية أن أبا بكر رضي الله عنه اقبل على فرس من مسكنه بالسبخ حتى نزل فدخل المسجد فلم يكلم الناس حتى دخل على عائشة فتميم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مغشي بثوب حبرة فكشف عن وجهه ثم اكب عليه فقبله وبكى ثم قال بأبي وأمي أنت والله يا جمع الله عليك موتين أما الموتة التي كُتبت عليك فقد מתها ولهما من حديث ابن عباس ان أبا بكر خرج وعمر يكلم الناس الحديث وفيه لكان الناس لم يعلموا ان الله أنزل هذه الآية حتى تلاها لفظ البخاري فيها انتهى قلت وفي لفظ البخاري عنها ان عمر قام يقول والله ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء أبو بكر فكشف عن وجهه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبله وقال بأبي أنت وأمي طبت حيا وميتا والذي نفسي بيده لا يذيقك الله الموتين أبداً ثم خرج فقال أيها الخالف على رسلك فلما اتاكم أبو بكر جالس عمر فحمد الله أبو بكر فأنشئ عليه وقال من كان يعبد محمداً فان محمداً قد مات ومن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت وقال انك ميت وانهم ميتون وقال وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل الآية قال فتشجع الناس فيكون وروى الحافظ أبو محمد حذرة بن الحارث بسنده الى سالم بن عبيد الاشجعي قال اقبل أبو بكر حتى دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وهو مسجى فرفع البرد عن وجهه ووضع فاه على فيه واستنشا الريح ثم سبها والنفت البينا فقال وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل الآية وقال انك ميت وانهم ميتون يا أيها الناس من كان يعبد محمداً فان محمداً قد مات ومن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت قال عمر فوالله لكافي لم أتله هذه الآية قط قال الطبري في الرياض وأخرج الترمذي معناه بتمامه وروى أحمد من حديث عائشة سبغت النبي صلى الله عليه وسلم ثوباً بخاء عمر والمغيرة بن شعبه فاستأذنا الحديث وفيه ثم جاء أبو بكر فرفعت الحجاب فظفر اليه فقال ان الله وانما اليه راجعون مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما حديث ابن عباس فسيأتي ذكره قريبا وروى ابن أبي شيبة من حديث ابن عمران أبا بكر مر به وهو يقول ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يموت حتى يقتل الله المنافقين قال وكانوا أظهروا الاستبشار وورفعوا رؤسهم فقال أيها الرجل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد مات ألم تسمع الله تعالى يقول انك ميت وانهم ميتون وقال وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد ثم أتى المنبر الحديث قال أبو عبد الله القرطبي وفي هذا أدل دليل على شجاعة الصديق رضي الله عنه فان الشجاعة حدها ثبوت القلب عند حلول المصائب ولا مصيبة أعظم من موت رسول الله صلى الله عليه وسلم فظهرت عنده شجاعته وعلمه قال الناس لم يمت واضطرب الامر فكشفه الصديق بهذه الآية فرجع عمر عن مقالته التي قالها (وفي رواية ان أبا بكر) رضي الله عنه (لما بلغه الخبر دخل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم وعيناه تهملان) أي تسيلان بالدموع (وغصصه ترتفع) جمع الغصة بالضم وهو ما يفيض به الانسان من طعام أو غيظ على التشبيه ومعنى ترتفع أي تكبر (كقصع الجرة) الجرة بكسر الجيم ما تخرج به الابل من كر وشها فتعسوه (وهو مع ذلك جلد العقل والمقال) أي ثابت العقل فيهما (فأكتب عليه) فكشف عن وجهه وقبل جبينه وخديه ومسح وجهه وجعل يبكى ويقول بأبي أنت وأمي ونفسي وأهلي طبت حيا وميتا انقطع موتك مالم ينقطع موت أحد من الانبياء وهو النبوة فغطت عن الصفة وجلت عن البكاء وخصت حتى صرت مسلاة) أي بحيث يتساون بك (وعمت حتى صرنا فيك سواء ولولا ان موتك كان اختياراً منك) اذ خبرت بينه وبين الخلد (لجدنا لحزنك بالنفوس ولولا انك نهيبت عن البكاء لانفدنا) أي أفنينا (عليك ماء الشون) أي مدامع العيون (فأما لا نستطيع نفيه عنا) أي لا نقدر على ازالته (فكم دواذكار محالفان) أي ملازمان (لا يبرحنا اللهم فابله عنا اذ كرنا يا محمد صلى الله عليه وسلم عند ربك ولنسكن من بالك فلولا ما خلفت من السكينة لم يقيم أحد لما خلفت في الوحشة اللهم بلغ نبيك عنا واخلفه فينا) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الضراء من حديث ابن عمر بسند ضعيف جاء أبو بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم مسجى

عابك عند ربك ولنسكن من بالك فلولا ما خلفت من السكينة لم يقيم أحد لما خلفت في الوحشة اللهم بلغ نبيك عنا واخلفه فينا

فكشفت الثوب عن وجهه الحديث الخ انتهى قلت وللفظه جاء أبو بكر وعيناها ثم ملأت وزفراته تتردد وغصصه
تصاعدا وترفع فدخل على النبي صلى الله عليه وسلم وفيه مالم ينقطع موت أحد من الناس ولم يقل وهو النبوة وقال
فعضمت عن القصة والباقي سواء (تنبيه) تقبيله النبي صلى الله عليه وسلم قد قدمناه من حديث ابن عباس وعائشة
عند البخاري وكذا عند غيره فروى أحمد بن طريق بن يدين بابنوس عن عائشة أنه أتاه من قبل رأسه فقبل
وجهه ثم قال وانبأه ثم رفع رأسه فجورفاه وقبل جبهته ثم قال واصفياه ثم رفع رأسه فجورفاه وقبل جبهته وقال
واخلبلاه وفي حديث ابن عمر عند ابن أبي شيبه فوضع فاه على جبين النبي صلى الله عليه وسلم فجعل يقبله ويمسكه
ويقول بابي أنت وأخي طبت حيا وميتا وفي خبر ابن عرفة من حديث عائشة أن أبا بكر دخل على النبي صلى الله عليه
وسلم بعد وفاته فوضع فاه بين عينيه ووضع يديه على صدغيه فقال وانبأه واخبللاه واصفياه (وعن ابن عمر)
رضي الله عنهما (أنه لما دخل أبو بكر رضي الله عنه البيت) أي حجرة عائشة (وصلى وأثنى على أهل البيت عجبا)
أي رفعوا صوتا (سمعوا أهل المصلى) وهم خارج المدينة (كلما ذكر شيئا ازدادوا فأسكن عجبهم إلا تسليم
رجل على الباب صبت) أي جهر الصوت (جلد) أي قوى (قال السلام عليكم يا أهل البيت كل نفس ذائقة
الموت الآية) أن في الله خلفا من كل أحد ودور لكل رغبة ونجدة من كل مخافة فآله فارجوا وبه فتقوا فاستمعوا
له وإنكروه وقطعوا البكاء فلما انقطع البكاء فقد صوته فاطلع أحدهم فلم ير أحدا ثم عادوا فبكوا فناداهم مناد
آخر لا يعرفون صوته يا أهل البيت اذكروا الله واجدوه على كل حال تسكوتوا من المخلصين أن في الله عزاء من كل
مصيبة وعوضا من كل رغبة فآله فاطمعووا بأمره فاعملوا فقال أبو بكر رضي الله عنه هذا الخضر والبسع
عليهما السلام (قد حضرا) وفاة (النبي صلى الله عليه وسلم) قال العراقي لم أجده في ذكر البسع انتهى قلت هكذا
أخرجه سيف بن عمر التميمي في كتاب الردة له عن سعيد بن عبد الله عن ابن عمر قال لما توفي رسول الله صلى الله
عليه وسلم جاء أبو بكر حتى دخل عليه فلما رآه مسحى قال الله وانا لله واجمعون ثم صلى عليه فرفع أهل البيت
عجبا سمعوا أهل المصلى فلما سكن ما بهم سمعوا تسليم رجل على الباب صبت جليدي يقول فتساقه وفيه بعد قوله فتقوا
فإن المصاب من حرم الثواب وفيه وعوضا من كل هلكة فبآله فتقوا وآياه فاطمعووا فإن المصاب من حرم الثواب
فقال أبو بكر هذا الخضر والباس قد حضرا وفاة النبي صلى الله عليه وسلم قال الحافظ ابن حجر في الإصابة بعد
أن أورده وسيف فيه مقال وشيخه لا يعرف اه قلت هو سعيد بن عبد الله بن ضرار بن الزور روى عن أبيه
وعن غيره وفيه في أبيه مقال وقد تقدم قريبا ثم قال العراقي وأما ذكر الخضر في التعزية فأنكر النجاشي
وجوده في كتب الحديث وقال إنما ذكره أصحاب قلت بل قدرناه الحاكم في المستدرک من حديث أنس ولم
يصححه ولا يصح اه قلت وجدت بخط الشمس الداودي ما نصه قول الشيخ أن الحاكم لم يصححه صحيح لكنه
مشعر بكونه لم يضعفه وليس كذلك فإنه ساقه من رواية عباد بن عبد الصمد ثم قال وعباد ليس من شرط هذا
الكتاب اه ثم قال العراقي ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب القراء من حديث أنس أيضا قال لما قبض رسول
الله صلى الله عليه وسلم اجتمع أصحابه حوله ليكون قد دخل عليهم رجل طويل أشعر المنكبين في أزار ورداء
يتخطى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أخذ بعضادتي باب البيت فبكى على رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثم أقبل على أصحابه فقال إن في الله عزاء من كل مصيبة وعوضا من كل فائت وخلعنا من كل هالك فآلى الله
فأنبيوا ونظروا اليكم في البلاء فانظروا فإن المصاب من لم يحز الثواب ثم ذهب الرجل فقال أبو بكر على الرجل
فانظروا وعينا وشمالا فلم يروا أحدا فقال أبو بكر لعل هذا الخضر أخو نبينا صلى الله عليه وسلم جاء يعزينا عليه
ورواه الطبراني في الأوسط واسناده ضعيف جدا اه قلت قال ابن أبي الدنيا في الكتاب المذكور حدثنا
كامل بن طلحة حدثنا عباد بن عبد الصمد عن أنس بن مالك قال لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم
فساقه من هذا الوجه أخرجه الحاكم في المستدرک وهو الذي أشار إليه العراقي بقوله ولم يصححه ولا يصح
أي لاجل عباد فإنه ضعفه البخاري والعقيلي وقال أبو حاتم ضعيف جدا وقد أخرجه الطبراني في الأوسط

* وعن ابن عمر - رآه لما
دخل أبو بكر البيت وصلى
وأثنى على أهل البيت
عجبا سمعوا أهل المصلى
كلما ذكر شيئا ازدادوا
فأسكن عجبهم إلا تسليم
رجل على الباب صبت
جلد قال السلام عليكم
يا أهل البيت كل نفس
ذائقة الموت الآية أن
في الله خلفا من كل أحد
ودر كاس كل رغبة ونجاة
من كل مخافة فآله فارجو
وبه فتقوا فاستمعوا له
وأنكروه وقطعوا البكاء
فلما انقطع البكاء فقد
صوته فاطلع أحدهم فلم
ير أحدا ثم عادوا فبكوا
فناداهم مناد آخر لا
يعرفون صوته يا أهل
البيت اذكروا الله
واجدوه على كل حال
تسكوتوا من المخلصين
أن في الله عزاء من كل
مصيبة وعوضا من كل
رغبة فآله فاطمعووا
وبأمره فاعملوا فقال
أبو بكر هذا الخضر
والبسع عليهما السلام
حضرا النبي صلى الله
عليه وسلم

عن موسى بن هرون عن كامل وقال تفرد به عباد عن أنس ثم قال العراقي ورواه ابن أبي الدنيا أيضا من حديث علي بن أبي طالب لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء أن يسمع حسه ولا يرى شخصه قال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ان في الله عوضا من كل مصيبة وخلفا من كل هالك ودركا من كل فائت فبالله فتقوا واياها فارجوا فان المحروم من حرم الثواب والسلام عليكم فقال علي تدررون من هذا هذا الخضر عليه السلام وفيه محمد بن جعفر الصادق تسكلم فيه وفيه انقطاع بين علي بن الحسين وبين جده علي والمعروف عن علي بن الحسين مرسل من غير ذكر علي كإرواء الشافعي في الام وليس فيه ذكر للخضر اه قلت روى هذا الحديث من طرق منها قال ابن أبي حاتم في التفسير حدثنا أبي أنبانا عبد العزيز الاوسي حدثنا علي بن أبي علي الهاشمي عن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين عن أبيه ان علي بن أبي طالب قال لما توفي النبي صلى الله عليه وسلم وجاءت التعزية فقامهم أت يسمعون حسه ولا يرون شخصه فقال السلام عليكم أهل البيت ورحمة الله وبركاته كل نفس ذائقة الموت وانما توفون أجوركم يوم القيامة ان في الله عزاء من كل مصيبة فساد فيه فان المصاب من حرم الثواب ولم يقل السلام عليكم ثم قال قال جعفر أخبرني أبي ان علي بن أبي طالب قال تدررون من هذا هذا الخضر ورواه محمد بن منصور الحواري عن محمد بن جعفر بن محمد وعبد الله بن ميمون القداح جميعا عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي بن الحسين سمعت أبي يقول لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءت التعزية يسمعون حسه ولا يرون شخصه السلام عليكم ورحمة الله أهل البيت ان في الله عزاء من كل مصيبة فساد فيه ساق ابن أبي الدنيا قال ابن الجوزي تابعه محمد بن صالح عن محمد بن جعفر ومحمد بن صالح ضعيف قال ورواه الواقدي وهو كذاب ورواه محمد بن أبي عمر عن محمد بن جعفر وابن أبي عمير مجهول قال الحافظ في الاصابة وهذا الاطلاق ضعيف فان ابن أبي عمير أشهر من أن يقال فيه هذا شيخ مسلم وغيره من الأئمة وهو ثقة حافظ صاحب مسند مشهور مروي وهذا الحديث فيه أخبرني به شيخنا حافظ العصر أبو الفضل بن الحسين رحمه الله تعالى قال أخبرني أبو محمد بن القيم أنبانا أبو الحسن بن البخاري عن محمد بن معمر أنبانا سعيد بن أبي جرة أنبانا أحمد بن محمد بن النعمان أنبانا أبو بكر بن المقرئ أنبانا اسحق بن أحمد الخزازي حدثنا محمد بن يحيى بن أبي عمر العدني حدثنا محمد بن جعفر قال كان أبي هو جعفر محمد الصادق يذكر عن أبيه عن جده عن علي بن أبي طالب انه دخل عليه نفر من قريش فقال ألا أحدثكم عن أبي القاسم قالوا بلى فذكر الحديث بطوله في وفاة النبي صلى الله عليه وسلم وفي آخره فقال جبريل يا أحمد عليك السلام هذا أخو طي الأرض انما كنت حاجتي من الدنيا فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاءت التعزية جاء أت يسمعون حسه ولا يرون شخصه فقال السلام عليكم أهل البيت ورحمة الله في الله عزاء من كل مصيبة وخلفا من كل هالك ودركا من كل فائت فبالله فتقوا واياها فارجوا فان المحروم من حرم الثواب وان المصاب من حرم الثواب والسلام عليكم فقال علي هل تدررون من هذا هذا الخضر انتهى ومحمد بن جعفر هذا هو أخو موسى الكاظم حدث عن أبيه وغيره روى عنه ابراهيم بن المنذر وغيره وكان قد دعا لنفسه بالمدينة ومكة ووج بالناس سنة مائتين وبأيعوه بالخلافة فخرج المعتصم فظفر به فحمله الى أخيه المأمون بنجراسان فمات بجران سنة ثلاث ومائتين وعاش سبعين سنة قال البخاري أخوه اسحق أوثق منه انتهى ومنها ما أخرجه البيهقي في الدلائل قال حدثنا أبو عبد الله الحافظ حدثنا أبو جعفر البغدادي حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الصغاني حدثنا أبو الوليد الخزوي حدثنا أنس بن عياض عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله قال لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم عزتهم الملائكة يسمعون الحسن ولا يرون الشخص فقال السلام عليكم أهل البيت ورحمة الله وبركاته ان في الله عزاء من كل مصيبة وخلفا من كل فائت فبالله فتقوا واياها فارجوا فان المحروم من حرم الثواب والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته قلت هكذا أخرجه الحاكم وزعم ان أبا الوليد الخزوي هو هشام بن اسمعيل الصغاني ثقة مأمون كذا قال وقال الداودي كما وجد بخطه والذي أظن انه خالد بن اسمعيل وهو كذاب قلت أنس بن عياض مدني ثقة روى له الجماعة مات سنة مائتين عن ست

الحديث كما حدث وأن
القول كما قال وأن الله
هو الحق المبين اللهم
فصل على محمد عبدك
ورسولك ونبيلك وحبيبك
وأمينك وخيرتك
وصفوتك بافضل
بما صليت به على أحد
من خلقك اللهم واجعل
صلواتك ومعافاتك
ورحمتك وبركاتك على
سيد المرسلين وخاتم
النبيين وامام المتقين
محمد قائد الخير وامام
الخير ورسول الرحمة
اللهم قرب زلفته وعظم
برهانه وكرم مقامه
وابعثه مقاماً محموداً
يفتخ به الاولون
والاخرى وانفعنا
بقامه الجود يوم القيامة
واخلفه فينا في الدنيا
والاخرى وبلغه الدرجة
والوسيلة في الجنة اللهم
صل على محمد وعلى آل
محمد وبارك على محمد
وعلى آل محمد كما صليت
وباركت على ابراهيم
انك خير مجيد أجمعها
الناس انه من كان يعبد
محمد فان محمد اقدم مات
ومن كان يعبد الله فان

اللَّهُ حَى لَمْ يَحْتِ وَأَنَّ اللَّهَ تَقَدَّمَ إِلَيْكُمْ فِي أَمْرِهِ فَلَا تَدْعُوهُ حِزْمًا فَإِنَّ اللَّهَ قَدِ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ اخْتَارَ لِنَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي
لَمَّا عِنْدَهُ عَلَى مَا عَزَدَكُمْ وَقَبَضَهُ إِلَى ثَوْبِهِ وَخَلَّفَ فِيكُمْ كِتَابَهُ وَسُنَّةَ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَنْ أَخَذَ مِنْهَا عَرَفَ وَمَنْ فَرَّقَ بَيْنَهُمَا أُنْكَرَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَسْغُلْكُمْ الشَّيْطَانُ بِعَوْتِ نَبِيِّكُمْ وَلَا يَفْتِنْكُمْ عَنْ دِينِكُمْ وَعَا جَلُوا الشَّيْطَانَ بِالْخَيْرِ تَجْزَوْهُ وَلَا تَسْتَنْظِرُوهُ
فَلْيُحَقِّقْكُمْ وَيَفْتِنْكُمْ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَمَّا فَرَّغَ أَبُو بَكْرٍ مِنْ خُطْبَتِهِ قَالَ يَا عُمَّالُ

وَكُنَّا وَقَالَ تَعَالَى فِي
كَلَامِهِ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَأَنَّهُمْ
يَسْتَوُونَ فَقَالَ وَاللَّهِ لَكُنِّي
أَسْمَعَ بِهِ فِي كِتَابِ اللَّهِ
قَبْلَ الْآنَ إِنَّمَا نَزَلَ بِنَا
أَشْهَدُ أَنَّ الْكِتَابَ كَمَا
أُنْزِلَ وَإِنِ الْحَدِيثَ كَمَا
حَدَّثْتُ وَأَنَّ اللَّهَ حَيٌّ
لَا يَمُوتُ إِنَّا لِلَّهِ وَأَنَا لِيَسْ
رَاجِعُونَ وَصَلَّاتُ اللَّهِ
عَلَى رَسُولِهِ وَعِنْدَ اللَّهِ
نَحْسَبُ رَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ جَلَسَ إِلَى
أَبِي بَكْرٍ وَقَالَتْ عَائِشَةُ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مَا اجْتَمَعُوا
لِغَسَلِهِ قَالُوا وَاللَّهِ مَا نَدْرِي
كَيْفَ نَغْسِلُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَتَجَرِّدُهُ عَنْ نِيَابِهِ كَمَا
نَضَعُ بَعُوتَانَا وَنُغْسِلُهُ فِي
نِيَابِهِ قَالَتْ فَارْسِلِ اللَّهَ
عَلَيْهِمُ النَّوْمَ حَتَّى مَابَقِيَ
مِنْهُمْ رَجُلٌ إِلَّا وَاضِعٌ
لِحَيْتِهِ عَلَى صَدْرِهِ نَأْتِيهِ
قَالَ قَائِلٌ لَا يَدْرِي مَنْ هُوَ
غَسَلُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ
نِيَابُهُ انْتَبَهُوا فَعْمَلُوا ذَلِكَ
فَغَسَلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قُبَّةِ
حَتَّى إِذَا فَرَّغُوا مِنْ غَسَلِهِ
كَفَنُوا وَقَالَ عَلَى كَرَّمَ اللَّهُ
وَجْهَهُ أَرَدْنَا خَلْعَ قُبَّةِ
فَنَوَدَيْنَا لَنُخَالِفُوا عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لِمَ نَبَاهُ فَأَقْرَبَاهُ

فغسلناه في قبضه كانه غسل موتانا مستلقيا ما نشاء ان يعاقب لنا من عضولم يبالع فيه الا قلب لنا حتى نفرغ منه وان معنا الحطبنا في البيت
كل رجاء وبصوت بنا الرقفا ورسول الله صلى الله عليه وسلم فانكم ستمكون

رواه البراء والبيهقي وروى البيهقي عن الشعبي قال غسل على النبي صلى الله عليه وسلم فكان يقول وهو يغسله بأبي أنت وأمي طبت حيا وميتا وروى أبو داود والحاكم وصححه عن علي قال غسلته صلى الله عليه وسلم فذهبت أنظر ما يكون من الميت فلم أرسبأ كان طيبا حيا وميتا وفي رواية لابن سعد وسقطت ربح طيبة لم يجدوا مثلها قط وقتل على يده خرقه وأدخلها تحت القميص ثم اعتصر قميصه وحنطوا مساجده ومفصله ووضعوا منه ذراعيه ووجهه وكفيه وقدميه وجروهم عودا وندا وذكرا بن الجوزي انه روى عن جعفر بن محمد قال كان الماء ينقع في جفون النبي صلى الله عليه وسلم وكان على يحسوه وأما ما روى ان عليا لما غسله امتص ماء محاجر عينه فشربه وانه ورث بذلك علم الاولين والآخرين فقال النووي ليس بصحيح وفي حديث عروة عن عائشة قالت كفن صلى الله عليه وسلم في ثلاثة أثواب سحولية بيض أخرجه النسائي من رواية عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عروة واتفق عليه الأئمة الستة من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة بزيادة من كرسف ليس فيها قميص ولا عمامة وليس قوله من كرسف عند الترمذي ولا ابن ماجه زاد مسلم أما الحلة فانما تشبه على الناس انهم اشتريت له ليكفن فيها فتركت الحلة وكفن في ثلاثة أثواب بيض سحولية فاخذها عبد الله بن أبي بكر فقال لا حسنها حتى أكفن فيها نفسي ثم قال لورضيها الله لثيبي لكفنه فيها فباعها فتصدق بثمنها وفي رواية له أدرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في حلة يمنية في ثوبين وبردة حبرة فقالت قد أتى بالبرد ولكنهم ردوه ولم يكفوه فيه وقال الترمذي حسن صحيح وفي رواية البيهقي في ثلاثة أثواب سحولية جدد وقال الترمذي روى في كفن النبي صلى الله عليه وسلم روايات مختلفة وحديث عائشة أصح الأحاديث في ذلك والعمل عليه عند أكثر أهل العلم من الصحابة وغيرهم وقال البيهقي في الخلافيات قال أبو عبد الله يعني الحاكم تواترت الأخبار عن علي وابن عباس وعائشة وابن عمر وجابر وعبد الله بن مغفل في تكفين النبي صلى الله عليه وسلم في ثلاثة أثواب ليس فيها قميص ولا عمامة وروى أحمد بن محمد بن عيسى عن ابن الحنفية عن علي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كفن في سبعة أثواب فقال ابن خزم ان الوهم فيه من ابن عقيل أو من بعده (فهكذا كانت وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يترك سبدا ولا لبدا الا دفن معه قال أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب فرش لحده بمفرشة وقطيفة وفرشت ثيابه عليها التي كان يلبس يقطان على القطيفة والمفرش ثم وضع عليها في أكفانه

فهكذا كانت وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يترك سبدا ولا لبدا الا دفن معه قال أبو جعفر فرش لحده بمفرشة وقطيفة وفرشت ثيابه عليها التي كان يلبس يقطان على القطيفة والمفرش ثم وضع عليها في أكفانه

الصبيان ولم يؤم الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد وفي رواية أن أول من صلى عليه الملائكة أفواجاً ثم أهل بيته ثم الناس فوجاً ثم نسأوه آخر أروى أنه لما صلى أهل بيته لم يدرك الناس ما يقولون فسألوا ابن عباس فأمرهم أن يسألوا علياً فقال لهم قولوا إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً اليك اللهم ربنا وسعديك صلوات الله البر الرحيم والملائكة المقربين والنبين والصديقين والشهداء والصالحين وما سجد لك من شيء يا رب العالمين على محمد بن عبد الله خاتم النبيين وسيد المرسلين وإمام المتقين ورسول رب العالمين الشاهد البشير الداعي اليك بأذنك السراج المنير وعليه السلام ذكره الزين المرائي في تحقيق النصرة (فلم يترك بعد وفاته) صلى الله عليه وسلم (مالاً) كما تقدم (ولابني) صلى الله عليه وسلم (في حياته لبنة على لبنة ولا وضع قصبة على قصبة) كما تقدم (ففي وفاته) صلى الله عليه وسلم (عبرة تامة وللمسلمين به أسوة حسنة) روى ابن ماجه في سننه أنه صلى الله عليه وسلم قال في مرضه أيها الناس إن أحد من الناس أو من المؤمنين أصيب بمصيبة فليعز مصيبتيه عن المصيبة التي تصيبه بعدى فإن أحد من أمي لن يصاب بمصيبة بعدى أشد عليه من مصيبتى وروى بقر بن مخلد والباوردي وابن شاهين وابن قانع وأبو نعيم كلهم في المعرفة عن عبد الرحمن بن سابط عن أبيه رفعه من أصيب بمصيبة فليذكر مصيبتيه في فاتها أعظم المصائب وقال أبو الجوزاء كان الرجل من أهل المدينة إذا أصابته مصيبة جاء أخوه فصاحه ويقول يا عبد الله اتق الله فإن في رسول الله أسوة حسنة والله در الأقال

أصبر لكل مصيبة وتجلد * واعلم فإن المرء غير مخلد

واذا أتتك مصيبة تشجى لها * فاذا كرمصائبك بالنبي محمد

تذكرت لما فرق الدهر بيننا * فعزيت نفسي بالنبي محمد

وقلت لها إن المنايا سيملنا * فن لمعت في يوم معات في غد

وقد كانت وفاته صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين بخلاف كما تقدم وذلك وقت دخوله المدينة في هجرته حين اشتد حر الصيف ودفن يوم الثلاثاء وقبل ليلة الاربعاء فعند ابن سعد في الطبقات عن علي بن أبي طالب قال صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين ودفن يوم الثلاثاء وعنده أيضاً عن عكرمة توفي يوم الاثنين فجلس بقية يومه وليلته ومن الغد حتى دفن من الليل وعنده أيضاً عن عثمان بن محمد الأحمسي توفي يوم الاثنين حين رآه الشمس ودفن يوم الاربعاء وروى أيضاً عن أبي بن عباس بن سهل بن سعد الأنصاري عن أبيه عن جده أنه صلى الله عليه وسلم توفي يوم الاثنين فكيف يوم الاثنين والثلاثاء حتى دفن يوم الاربعاء وقد روى صلى الله عليه وسلم بمراث كثير فمهما قول عتمة صفية بنت عبد المطلب رضى الله عنها

أيا رسول الله كنت رجاءنا * وكنت بنا برا ولم تكن جافيا

وكنت رحباً هادياً ومعلماً * ليلك عليك اليوم من كان با كيا

لعمرك ما أبى النبي لفقده * ولكن لما أخشى من الهجر آتيا

كان على قلبي لذكر محمد * وما خفت من بعد النبي المسكاويا

أفأطم صلى الله عليه وسلم * على جدث أضحى بشرب ثاويا

فدا رسول الله أمي وخالتي * وعي وخالي ثم نفسي ومالي

ولو أن رب الناس أبى نبينا * سعدنا ولكن أمره كان ماضيا

عليك من الله السلام تحية * وأدخلت جنات من العدن راضيا

أرى حسنة أيتها وتركتها * سيكي ويدعو جده اليوم نائيا

ومنها قول ابن عمه سفيان بن الحرث رضى الله عنه

أوقفت ببيت ليلى لا نزول * وليل أخى المصيبة فيه طول * واسعدني البكاء وذلك فيها

أصيب المسلمون به قليل * لقد عظمت مصيبتنا وجلت * عشية قبل قد قبض الرسول

فلم يترك بعد وفاته مالا
ولابني في حياته لبنة
على ابنته ولا وضع قصبة
على قصبة ففي وفاته
عبرة تامة وللمسلمين به
أسوة حسنة

واضحاً أرضنا معزاهاً * فكاد بنا جوانها تميل * فقدنا الوحي والتنزيل فينا
روح به وبغدر جبريل * وذلك أحق ما سالت عليه * نفوس الناس أو كادت تسيل
نبي كان يحلوا الشك عنا * بما يوحى اليه وما يقول * وهم يدنا فلا نخشى ضللا
علينا والرسول لنا دليل * أفاطم إن خفت فذلك عذر * وإن لم تجزعي ذلك السبيل
فقبر أهلك سيد كل قبر * وفيه سيد الناس الرسول

ومنها قول حسان بن ثابت رضي الله عنه

بطيبة رسم للرسول ومعه مد * يمين وقد تعفوا الرسوم وتمهد * ولا تخشى الآيات من ذات حرمة
بها منبر الهادي الذي كان يصعد * وأوضح آيات وباقى معالم * وربيع له فيه مصلى ومسجد
بها عجرات كان يستزل وسطها * من الله نور يستضاء ويوقد * معارف لم تطمس على العهد آياتها
آناء التلافا لا آى منها تجدد * عرفت بها رسم الرسول وعهده * وقبرها واوراه في التراب لمجد
فبوركت يا قبر الرسول وبوركت * بلا تثرى فيها الرشيد المسدد * وضمن لخدمتك ضمن طيبا
عليه بناء من صفيح منضد * نهيل عليه التراب أيدوأعين * تباكت وقد عادت بذلك أسعد
لقد غيبوا أحلاما وعلماء ورجة * عشية علوه النرى لا يوسد * وراحوا يحزنن لبس فيهم فبهم
وقد وهنت منهم ظهور وأعضد * بيبكون من تبكى السموات وموته * ومن قد بكته الأرض فالتناس أكد
وقد عدت رزية مالك * رزية يوم مات فيه محمد

ورثاه حسان أيضا بقوله

كنت الأسود لناظري * بعنى عليك الناظر من شاء بعدك فليت * فعليك كنت الحاذر
صلى الله عليه وسلم تسليما كثيرا * (وفاة أبي بكر الصديق رضي الله عنه) *

(لما احتضر أبو بكر رضي الله عنه جاءت عائشة رضي الله عنها فتمثلت بهذا البيت

لعمر ك ما يغني الثراء عن الفتى * إذا حشر جت يوما وضاق بها الصدر

فكشفت عن وجهه وقال ليس كذا ولكن قولي وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد انظر واثوبي
هذين فاغسلوهما وكفنوني فيهما فان الحى الى الجديد أحوج من الميت) رواه صاحب كتاب المتفجعين عن عبد
الملك بن عبد الحميد الميموني حدثنا خاف بن هشام حدثنا خالد بن اسمعيل بن أبي خالد عن عبد الله البهي عن
عائشة رضي الله عنها أنها قالت لأبي بكر في مرضه

أباي ما يغني الثراء عن الفتى * إذا حشر جت يوما وضاق بها الصدر

فقال لها أبو بكر لا تقولي ذلك ولكن قولي وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد انظري يا بنية ثوبي
هذين اغسلهما فكفني فنهما فان الحى أحوج الى الجديد انما هما للمهل ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب
المحتضرين عن خلف بن هشام حدثنا أبو شهاب الحنات عن اسمعيل بن أبي خالد عن البهي قال لما احتضر أبو
بكر فساقه كمال المصنف وفي آخره هذه قراءة أبي بكر سكرة الحق بالموت ورواه ابن الجوزي من طريقه ورواه أحمد
وابن جرير ومن هذا الوجه إلا أنهم قالوا تمثلت عائشة بهذا البيت * أعاذل ما يغني الحذار عن الفتى * وفيه فقال أبو
بكر ليس كذلك يا بنية ولكن قولي وقال أبو بكر بن أبي شيبة في المصنف حدثنا محمد بن فضيل عن هشام عن أبيه
عن عائشة قالت لما احتضر أبو بكر قال في كم كف رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت في ثلاثة أثواب سحول قال
فنظر الى ثوب خاق عليه فقال اغسلوه هذا وزيدوا عليه ثوبين آخرين فقلت بل نشترى لك ثيابا جديدا فقال
الحى أحق بالجديد من الميت انما هي للمهلة قال وحدثنا سفيان بن عيينة عن عمر وعن ابن أبي مائة عن
عائشة قالت قال أبو بكر في كم كفتم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت في ثلاثة أثواب قال فاعسلوا ثوبي
هذين واشتروا لي ثوبا من السوق قالت أنا موسرون قال يا بنية الحى أحق بالجديد من الميت انما هو للمهلة

*(وفاة أبي بكر الصديق

رضي الله تعالى عنه) *

لما احتضر أبو بكر رضي

الله تعالى عنه جاءته

عائشة رضي الله عنها

فتمثلت بهذا البيت

لعمر ك ما يغني الثراء

عن الفتى

إذا حشر جت يوما وضاق

بها الصدر

فكشفت عن وجهه

وقال ليس كذا ولكن

قولي وجاءت سكرة

الموت بالحق ذلك

ما كنت منه تحيد انظروا

ثوبي هذين فاغسلوهما

وكفنوني فيهما فان

الحى الى الجديد أحوج

من الميت

والصديق قال وحدثنا علي بن مسهر عن عبيد الله عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه قال كفى أبو بكر في ثوبين سحوليين ورداعله مشق أمره أن يغسل وقال أحمد في الزهد حدثنا محمد بن مبشر حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت إن أبا بكر رضي الله عنه لما حضرته الوفاة قال أي يوم هذا قالوا يوم الاثنين قال فان مت من ليلتي فلا تنظروا في الغدوان أحب الأيام والليالي إلى أقر بهما من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أحمد وحدثنا أبو معاوية حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت لما نقل أبو بكر رضي الله عنه قال أي يوم هذا قلنا يوم الاثنين قال فأي يوم قبض فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم قلنا يوم الاثنين قال فأي أرجو ما بيني وبين الليل قالت وكان عليه ثوب به ردع من مشق قال إذا أنامت فاعسلوا ثوبي هـ هذا وضوا اليه ثوبين جديدين وكفوني في ثلاثة أثواب فقلنا أفلا تجعلها جردا كلها قال لا إنما هي للمهلة فبات ليلة الثلاثاء (وقالت عائشة رضي الله عنها عند موته

وأبيض يستسقي الغمام بوجهه * ربيع البتاي عصمة للأرامل

فقال أبو بكر ذاك رسول الله صلى الله عليه وسلم واه محمد بن محمد بن الفضل عن محمد بن علي بن ميمون حدثنا عثمان حدثنا حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن القاسم بن محمد عن عائشة ثلث وأبو بكر رضي الله عنه في الموت فساقه هكذا رواه أبو عبيد في فضائله وابن المنذر إلا أنهم ما قالوا لالبتاي بدل ربيع وفيه قال أبو بكر بل جاءت سكرة الحق بالموت ذلك ما كنت منه تحيد قدم الحق وأحوال الموت (ودخلوا عليه فقالوا الاندعوك طيبيا ينظر اليك قال قد نظر إلى طيبي وقال اني فعال لما أريد (رواه أحمد في الزهد عن وكيع عن مالك بن مغول عن أبي السفر قال مرض أبو بكر فعاده الناس فقالوا الاندعوك الطبيب قال قدر أني قالوا فأي شيء قال قال قال اني فعال لما أريد رواه أبو نعيم من طريقه وقال ابن أبي شيبة في المصنف حدثنا عبد الرحمن بن محمد الحاربي عن مالك عن أبي السفر قال دخل على أبي بكر ناس من أخوانه يعودونه في مرضه فقالوا يا خليفة رسول الله الاندعوك طيبا ينظر اليك قال قد نظر إلى قالوا ماذا قال لك قال قال اني فعال لما أريد (ودخل عليه سلمان الفارسي رضي الله عنه يعودده فقال يا أبا بكر أوصنا فقال إن الله فاتح عليكم الدنيا فلا تأخذن منها إلا بلاغك واعلم أن من صلى صلاة الصبح فهو في ذمة الله فلا تخف من الله في ذمته فيك في النار على وجهك) الشطر الأول منه قدياً في من حديث سلمان حدثه بذلك عند اختضاره والشطر الثاني رواه ابن ماجه وابن عساكر من حديث أبي بكر بلفظ من صلى الصبح فهو في ذمة الله فلا تخف من الله في عهده فمن فعله طلبه الله حتى يكبه في النار على وجهه وقد روى هذا الحديث عن جماعة من الصحابة وروى الطبراني من حديث أبي بكر من صلى الصبح فهو في ذمة الله يا ابن آدم لا يطلبك الله بشيء من ذمته وفي لفظ من أخفر ذمة الله كبه الله في النار على وجهه وروى أحمد من حديث ابن عمر من صلى صلاة الصبح فلا تخف من الله في ذمته فإن من أخفر ذمته طلبه الله تعالى حتى يكبه على وجهه وروى صاحب الحلية من حديث أنس من صلى صلاة الغداة فهو في ذمة الله فإياكم أن يطلبكم الله بشيء من ذمته ورواه كذلك أبو يعلى والحكيم وروى صاحب الحلية من حديث جندب من صلى الصبح فهو في ذمة الله فلا تخف من الله في ذمته وعند الطيالسي وأحمد ومسلم والترمذي بلفظ لا يطلبكم الله بشيء من ذمته فإنه من يطلبه من ذمته بشيء يدركه ثم يكبه على وجهه في نار جهنم وعند ابن حبان بلفظ من صلى الغداة فهو في ذمة الله فاتق الله يا ابن آدم إن يطلبك الله بشيء من ذمته وروى الترمذي من حديث أبي هريرة من صلى الصبح فهو في ذمة الله فلا يطلبكم الله بشيء من ذمته ورواه ابن ماجه والطبراني من حديث سمرة بلفظ لا يطلبكم الله وعند أحمد والرواية من حديث سمرة وفيه فلا تخف من الله في ذمته (ولما نقل أبو بكر رضي الله عنه وأراد الناس منه أن يستخلف فاستخلف عمر فقال الناس له استخلفت علينا فظا غلظا فماذا تقول لربك فقال أقول استخلفت على خلقك علي خلت خلتك خلتك (رواه صالح بن رستم عن ابن أبي مليكة عن عائشة بلفظ فقالوا يسلمك أن تولى علينا عمر وأنت ذاهب إلى ربك فإذا تقول له قال اجلسوني اجلسوني أقول وليت عليهم خيرا هم وروى نحوه أبو عاصم

وقالت عائشة رضي الله
عنها عند موته
وأبيض يستسقي الغمام
بوجهه
ربيع البتاي عصمة
للأرامل
فقال أبو بكر ذاك
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ودخلوا عليه فقالوا
الاندعوك طيبيا ينظر
اليك قال قد نظر إلى
طيبي وقال اني فعال لما
أريد ودخل عليه سلمان
الفارسي رضي الله تعالى
عنه يعودده فقال يا أبا
بكر أوصنا فقال إن الله
فاتح عليكم الدنيا فلا
تأخذن منها إلا بلاغك
واعلم أن من صلى صلاة
الصبح فهو في ذمة الله
فلا تخف من الله في ذمته
فيك في النار على
وجهك ولما نقل أبو
بكر رضي الله تعالى
عنه وأراد الناس منه
أن يستخلف فاستخلف
عمر رضي الله عنه فقال
الناس له استخلفت علينا
فظا غلظا فماذا تقول
لربك فقال أقول
استخلفت على خلقك
خير خلقك

النبي عن عبيد الله بن زياد عن يوسف بن ماهر عن عائشة ورواه سيف في الفتوح عن عمرو بن محمد ومجاهد عن الشعبي نحوه أطول منه وفيه فقالوا ماذا تقول لربك قال أقول استخلفت عليهم خير ملائكة قال صاحب كتاب المتفجعين حدثنا محمد بن جبلة حدثنا أبو صالح الفراء حدثنا الهيثم بن جبلة عن مبارك عن الحسن قال لما احتضر أبو بكر رضي الله عنه قال أيها الناس قد حضرني من أمر الله تعالى وقضائه ما ترون وأنه لا بد لكم من رجل يلي أمركم ويصلي بكم ويقا تل عدوكم ويقسم بينكم فينكم فان شئتم اجتمعتم فامرتم فاستمعتم وان شئتم ان اجتمع لكم رأي فوالله لا آلوكم ونفسي خير قال فيكي الناس وقالوا أنت خيرنا واعلمنا فاخترنا قال فاني اخترت لكم عمر بن الخطاب قال الحسن ودموعه تتحد من عينيه فاخترنا والله الذي لا اله الا هو خيارا يتعرفون منه في كل يوم يأتي عليهم المزيدي في دنياهم حتى قتل رضي الله عنه قال وحدثنا أبو يعلى محمد بن شداد ابن عيسى المسمعي زرقان حدثنا أبو عبد الرحمن العتيبي حدثنا أبو ابراهيم العامري قال أوصى أبو بكر الصديق عند وفاته هذا ما عاهد أبو بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في أول يوم من الاخرة اخلا فيها وأخبر يوم من الدنيا عار جامها انه قد ولي عمر بن الخطاب فان بعدل ويحسن فذلك ظني به وأمل في فيه وان خالف فعليه ما اكتسب ولا أعلم الغيب وانما أردت الخير وما توفيقي الا بالله عليه توكلت واليه أنيب وقال أيضا حدثنا محمد ابن جبلة حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث بن سعد عن علوان عن صالح بن كيسان عن جريد بن عبد الرحمن بن عون عن أبيه انه دخل على أبي بكر في مرضه الذي توفي فيه فأصابه مضيق فقال له عبد الرحمن أصبحت والحمد لله بارئاً قال له أبو بكر أتري ذلك قال نعم قال اني على ذلك لشديد الوجع وما لقيت منكم يا معشر المهاجرين أشد علي من وجعي اني وليت أمركم خيركم في نفسي فكذلككم وروم من ذلك أنفه يريد ان يكون الامر له ورأيتم الدنيا قد أقبلت ولما تقبل وهي مقبلة حتى تتخذوا ستورا لحر روضا تد الديباج وتألون الاضطجاع على الصوف الأزري ولان يقام أحدكم على حسل السعدان خير له من المكاثرة ولان يقدم أحدكم فتضرب رقبته في غير حديثه من ان يخوض غمرة الدنيا وأنتم أول ضال بالناس غدا فتصفحونهم عن الطريق عينا وشمالا ياهادي الطريق انما هو الفجر أو البحر فقلت له خفف عليك رجل الله فان هذا به مضك على ما بك انما الناس في أمر بين رجلين اما رجل وافته ماصنعت فهو معك واما رجل خالفك فهو بشير عليك برأيه وصاحبك كما تحب ولا نعلمك ولم نزل صالحا مصححا مع انك لا تأسي على شيء من الدنيا قال أبو بكر أجعل اني لا آسي على شيء من الدنيا الا على ثلاث فذكر الحديث بطوله وفي آخره قال يحيى قدم علينا علوان بعد وفاة الليث فسأله فحدثني به كما حدثنا الليث حرفا حرفا وأخبرني ان اسمه علوان بن داود قات ورواه الطبراني مختصرا فقال حدثنا أبو الزبناج حدثنا سعيد بن غنبر حدثني علوان ابن داود البجلي عن جريد بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه قال دخلت على أبي بكر في مرضه الذي توفي فيه فسلمت عليه فقال رأيت الدنيا قد أقبلت ولما تقبل فسأله الى قوله في غمرة الدنيا قال الذهبي في الضعفاء علوان بن داود ويقال ابن صالح البجلي قال البخاري منكر الحديث وقال صاحب كتاب المتفجعين أيضا حدثنا عبيد الله بن محمد حدثنا محمد بن عبد الله بن السفيروا عبيد الله بن عباد حدثنا علي بن المنذر القرشي حدثني عثمان بن يزيد الكناني عن رجل من قريش عن معية بن أبي فاطمة قال كنت ألى نفقة أبي بكر فدخلت عليه في مرضه الذي توفي فيه فوجدت عنده نسوة من بنى تيم بن مرة عوائد فهن في جانب البيت وهو مستحل بطحة بن عبيد الله وهو يعاتبه في عمر بن الخطاب فسمعت أبا بكر رافعا صوته يقول لا ولا كرامة ولا نعمة عني لو فعلت خلعت أنفك في فقال ولما أخذت من أهلك حقا ولا رفعت نفسك فوق قدرها حتى يكون الله الذي يضعك أيتيتي وقد دليكت عينك تريدان تفتني عن ديني وتفتاتني عن رأيي قم لأقام الله رجلك فلان بالعتي انك تمصته او ذكرته بسوء لالحقنك بحمصات قنة حيث كنتم ترعون فلا تشبعون وتوردون فلا تردون وأنتم تحبون راضون ستعلمون اذا فقدتموه وفارقتموه كيف تقتلون وأين تقتلون هو والله خيركم لكم وأنتم والله شرهم لهم فقام فخرج اذ قيل له هذا عثمان وعلي بالباب فاذن لهم فدخلوا فسلموا وقالوا كيف تجدك يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

ثم أرسل الى عمر رضي الله عنه فجاء فقال اني موصلك بوصية اعلم ان الله حفي في النهار لا يقبله في (٣٠٩) الليل وان الله حفي في الليل لا يقبله في

البارواؤه لا يعقل النافله
 حتى تؤدي القريضة
 وانما نقلت موازين من
 نقلت موازينهم يوم
 القيامة باتباعهم الحق
 في الدنيا ونقله عليهم
 وحق ميزان لا يوضع فيه
 الا الحق أن يثقل وانما
 خفت موازين من
 خفت موازينهم يوم
 القيامة باتباع الباطل
 وخفته عليهم وحق
 لميزان لا يوضع فيه الا
 الباطل أن يخف وان
 الله ذكر أهل الجنة
 باحسن أعمالهم وتجاوز
 عن سيئاتهم فيقول
 القائل أنادون هؤلاء ولا
 أبلغ مبلغ هؤلاء فان الله
 ذكر أهل النار بأسوأ
 أعمالهم ورد عليهم صالح
 الذي عملوا فيقول القائل
 أنا أفضل من هؤلاء وان
 الله ذكر آية الرحمة وآية
 العذاب ليكون المؤمن
 راغباً رهاً ولا يلقى بيديه
 الى التهلكة ولا يقنى على
 غير الحق فان حظفت
 وصيتي هذه فلا يكون
 غائب أحب اليك من
 الموت ولا بد لك منه وان
 ضيعت وصيتي فلا يكون
 غائب ابغض اليك من
 الموت ولا بد لك منه
 ولست بمحجزة وقال سعيد
 ابن المسيب لما احتضر
 أبو بكر رضي الله عنه

أجدي وجعا وأظنها هي قال بل العاقبة ان شاء الله قال أنا ميت في مرضي هذا ثم ذكر له ما روي آهاتهم قال فلعنكم
تقولان في عمر ما قال طلحة آتفاقا لا وما قال زعم ان عمر أذناكم بيتا وأفلكم عن الله وعن رسول الله صلى الله
عليه وسلم غنى قال عثمان كذب طلحة وبش ما قال عمر بحيث تحب من فضله وسابقته وقال علي انك طلحة
وبش ما قال عمر من سابقته وفضله ولا تعلم الا خبرا وقد كان واليامك تحتظي برأيه فدع عنك مخاطبة الرجال
وامض لما أردت فان يكن ما أردت فله عدت وان يكن ما لا يكون ان شاء الله فلا تعلم أردت الا خبرا قال رحبكم الله
ونهمضوا والتفت الى فقال يا ابن أبي فاطمة ما يقول الناس في عمر قلت أحبه قوم وكرهه آخرون قال فن أحبه أكثر
أم من كرهه قلت بل من كرهه أكثر فوجهم لها ثم قال فديجب الشر ويكره الخير فلم ألبث ان قبل هذا عمر
بالباب فندمت على ما فرط مني وكان عمر لي صديقا فاذا نزل فدخل فقال يا عمر خافك الناس كرهك الناس قال
عمر نجهما عني يا خليفة رسول الله فلا حاجة لي بهم قال اسكت لاسكت لكنهم اليك أعظم الحاجة قال له كيف تجددك
قال أجدي وجعا وأظنها هي وقص روياه عليه قال عمر ما رى بك بأسا وما أنت - ملك على الله والخوف من الموت
وان خير يوميك اليوم الذي تقدم فيه على ربك قال أبو بكر رضى الله عنه وددت انه كذلك فلم أبال متى مات قال
فان كنت ترى أنك ميت فذم لي في أهل دباء قال اليك عني فطما لما خاطبني في أهل دباء ولم أرسواك خاطبني فيهم
وما ترددت في شيء ترددي فيهم ولكن احفظ عني اذا جيت فلتتهجر يدك فاك حتى يشبع من حديثه فان نازعتك
نفسك في مشاركتهم فشاركهم غير مستأثر عليهم واياله والذخيرة فان ذخيرة الامام تترك دينه وتسفك دمه وخرج
عمر رضى الله عنه فالتفت الى فقال ما الحساب بيننا وبينك قلت بقيت لي عليك ثمانية عشر درهما أنت منهاني حل
فقال له لا تزودي حراما يا عائشة اتيتني بثمانية عشر درهما فدفعها الى وخرجت فكان آخر العهد به رضى الله عنه
(ثم أرسل الى عمر رضى الله عنه فجاء فقال اني موصيك بوصية اعلم ان الله حقاني النهار لا يقبله في الليل وان له حقا
في الليل لا يقبله في النهار وانه لا يقبل النافذة حتى توفي القربضة وانما نقلت موازين من نقلت موازينهم يوم القيامة
باتباعهم الحق في الدنيا ونقله عليهم وحق لميزان لا يوضع فيه الا الحق ان يثقل وانما خفت موازين من خفت
موازينهم يوم القيامة باتباع الباطل وخفته عليهم وحق لميزان لا يوضع فيه الا الباطل ان يخف وان الله ذكر أهل
الجنة باحسن أعمالهم وتجاوز عن سيئاتهم فيقول القائل أنادون هؤلاء ولا أبلغ مبلغ هؤلاء وان الله ذكر أهل
النار بأسوأ أعمالهم ورد عليهم صالح الذي عملوا فيقول القائل أنا أفضل من هؤلاء وان الله ذكر آية الرحمة
وآية العذاب ليكون المؤمن راغبا زاهدا ولا يلقى بيديه الى الهلكة ولا يفتنى على الله غير الحق فان حفظت
وصيتي فلا يكون غائب أحب اليك من الموت ولا بد لك منه وان ضيعت وصيتي فلا يكون غائب أبغض اليك من
الموت ولست بعجزه) رواه أبو بكر بن أبي شيبة في المصنف فقال حدثنا عبد الله بن ادريس عن اسماعيل بن أبي
خالد عن زيد قال لما حضرت أبا بكر الوفاة أرسل الى عمر فقال اني موصيك بوصية ان حفظتها فساقه وفيه ألم تر ان
الله ذكر أهل الجنة بصالح ما عملوا وفيه وذ كر أهل النار بسي ما عملوا وفيه فيكون المؤمن راغبا زاهدا وفي آخره
ولن يعجزه والباقي سواء ورواه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا محمد بن أحمد بن الحسن حدثنا بشر بن موسى
حدثنا اخلاص بن يحيى حدثنا مطر بن خديفة عن عبد الرحمن بن عبد الله بن سابط قال لما حضر أبا بكر الصديق رضى
الله عنه الموت دعا عمر فقال له اتق الله يا عمر واعلم ان الله عمل بالنهار لا يقبله في الليل فساقه وفيه ألم تر ان
فيه الحق غدا ان يكون ثقيلا وحق لميزان يوضع فيه الباطل غدا ان يكون خفيفا وان الله ذكر أهل الجنة
فذكركم باحسن أعمالهم وتجاوز عن سيئاتهم فاذا ذكرتهم قلت اني لاخاف ان لا الحق بهم وان الله تعالى ذكر
أهل النار فذكركم بأسوأ أعمالهم ورد عليهم أحسنه فاذا ذكرتهم قلت اني لارجو ان لا أكون مع هؤلاء
ليكون العبد راغبا زاهدا والباقي سواء (وقال سعيد بن المسيب) رحمه الله تعالى (لما حضر أبو بكر رضى الله
عنه آتاه ناس من أصحابه) عابدين (قالوا يا خليفة رسول الله زدنا فاننا نراك لما بك فقال أبو بكر رضى الله عنه

أما ناس من الصحابة فقالوا يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم زدونا فانك لما بك فقال أبو بكر

من قال هؤلاء الكلمات ثم مات جعل الله روحه في الاق المبين قالوا وما الاق المبين قال قاع بين يدي العرش فيه رياض الله وأنهار وأشجار يغشاها كل يوم مائة رجة فن قال هذا القول جعل الله روحه في ذلك المكان اللهم انك ابتدأت الخلق من غير حاجة بك اليهم ثم جعلتهم فر يقين فر يقا للنعيم و فر يقا للنعيم ولا تجعلني للنعيم ولا تجعلني للسعير اللهم انك خلقت الخلق فرقا وميزتهم قبل ان تخلقهم فجعلت منهم شقياء وسعيدا وغويا ورشيدا فلا تشقني بمعاصيك اللهم انك علمت ما تكسب كل نفس قبل ان تخلقها فلا تحبس لها معاصيها فاجعلني ممن تستعمله بطاعتك اللهم ان أحد الا يشاء حتى تشاء فاجعل مشيئتك أن أشاء ما يقربني اليك اللهم انك قدرت حركات العباد فلا ينحرك شيء الا باذنك فاجعل حركاتي في تقوالك اللهم انك خلقت الخير والشر (٣١٠) وجعلت لكل واحد منهم ما يعمل به فاجعلني من خير القسمين اللهم انك خلقت الجنة

والنار وجعلت لكل واحدة منهما أهلا فاجعلني من سكان جنتك اللهم انك أردت بقوم الضلال وضيق به صدورهم فاسرح صدورى للايمان وزينه في قلبى اللهم انك دبرت الامور وجعلت مصيرها اليك فاجبني بعد الموت حياة طيبة وقربنى اليك زنى اللهم من أصبح وأمسى نفعه ورجاؤه غيرك فانت نفعى ورجاؤى ولا حول ولا قوة الا بالله قال أبو بكر هذا كله في كتاب الله عز وجل

* وفاة عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه *

قال عمرو بن ميمون كنت قائما غداة أصيب عرما بينى وبينه الاعبد الله ابن عباس وكان اذا مر بين الصفيين قام بينهما فاذا رأى خلا قال استنوا حتى اذالم بر فيههم خلاا تقدم فكبر قال

من قال هؤلاء الكلمات ثم مات جعل الله روحه في الاق المبين قالوا وما الاق المبين قال قاع (بين يدي العرش فيه رياض الله وأنهار وأشجار يغشاها كل يوم مائة رجة فن قال هذا القول جعل الله روحه في ذلك المكان) وهي هذه (اللهم أنت ابتدأت الخلق من غير حاجة بك اليهم ثم جعلتهم فر يقين فر يقا للنعيم و فر يقا للسعير فاجعلني للنعيم ولا تجعلني للسعير اللهم انك جعلت الخلق فرقا وميزتهم قبل ان تخلقهم فجعلت منهم شقياء وسعيدا وغويا ورشيدا فلا تشقني بمعاصيك اللهم انك علمت ما تكسب كل نفس قبل ان تخلقها فلا تحبس لها معاصيها فاجعلني ممن تستعمله بطاعتك اللهم ان أحد الا يشاء حتى تشاء فاجعل مشيئتك أن أشاء ما يقربني اليك اللهم انك قدرت حركات العباد فلا يعجزك شيء الا باذنك فاجعل حركاتي في تقوالك اللهم انك خلقت الخير والشر وجعلت لكل واحد منهم ما يعمل به فاجعلني من خير القسمين اللهم انك خلقت الجنة والنار وجعلت لكل واحدة منهما أهلا فاجعلني من سكان جنتك اللهم انك أردت بقوم الضلال وضيق به صدورهم فاسرح صدورى للايمان وزينه في قلبى اللهم انك دبرت الامور فجعلت مصيرها اليك فاجبني بعد الموت حياة طيبة وقربنى اليك زنى اللهم ومن أصبح وأمسى نفعه ورجاؤه غيرك فانت نفعى ورجاؤى ولا حول ولا قوة الا بالله قال أبو بكر (رضى الله عنه) هذا كله في كتاب الله عز وجل (أى معانيها مترجمة وما ذكره من الجزاء المترتب لقاؤل هذه الكلمات مثله لا يكون من قبل الرأى والله أعلم

* وفاة عمر رضى الله عنه *

(قال عمر بن ميمون) بن مهران الجزرى أبو عبد الله وأبو عبد الرحمن سبط سعيد بن جبيرة ثقة فاضل مات سنة سبع وأربعين روى له الجماعة (كنت قائما غداة أصيب عمر) رضى الله عنه (ما بينى وبينه الاعبد الله بن عباس) رضى الله عنه (وكان) عمر (اذا مر بين الصفيين) من صفوف الصلاة (قام بينهما فاذا رأى خلا قال استنوا) أمرهم بتسوية الصف (حتى اذالم بر خلاا تقدم فكبر) للصلاة (قال ورمحاقرأ) في صلاة الغداة (سورة يوسف أو) سورة (الخل أو نحو ذلك) من السور الطوال (في الركعة الاولى حتى يجتمع الناس) ويدخلون في الصلاة (فما هو الا ان كبر فسمعته يقول قتلنى أو) قال (اكنى الكعب حين طعنه أبو لؤلؤة) غلام المغيرة بن شعبه (وطار العلي) بر يديه المذكور فانه كان مجوسيا (بسكين ذات طرفين) انضابها في الوسط (لا يمر على أحد عينا وشمالا الا طعنه حتى طعن ثلاثة عشر رجلا) في المسجد (فمات منهم تسعة وفي رواية سبعة فلما رأى ذلك رجل من المسلمين) من حاج العران (طرح عليه برسا فلما طعن العلي انه مأخوذ) اذ كثرت عليه الناس (نحرو نفسه) بتلك السكين (وتناول عمر رضى الله عنه عبد الرحمن بن عوف فقدمه) للصلاة اذ كان قريبا منه (فاما من كان يلى عمر فقد رأى ما رأى وأما نواحي المسجد ما يدرون ما الامر غير انهم فقدوا صوت عمر) رضى الله عنه (وهم يقولون سبحان الله سبحان الله صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه صلاة خفيفة فلما انصرفوا قال) عمر (يا ابن عباس انظر من قتلنى قال فغاب) ابن عباس (ساعة) ثم جاء فقال غلام المغيرة بن شعبه قال قاتله الله لقد كنت

ورمحاقرأ سورة يوسف أو الخل أو نحو ذلك في الركعة الاولى حتى يجتمع الناس فما هو الا ان كبر فسمعته يقول قتلنى أو اكنى الكعب حين طعنه أبو لؤلؤة وطار العلي بسكين ذات طرفين لا يمر على أحد عينا أو شمالا الا طعنه حتى طعن ثلاثة عشر رجلا فمات منهم تسعة وفي رواية سبعة فلما رأى ذلك رجل من المسلمين طرح عليه برسا فلما طعن العلي انه مأخوذ نحر نفسه وتناول عمر رضى الله عنه عبد الرحمن بن عوف فقدمه فاما من كان يلى عمر فقد رأى ما رأى وأما نواحي المسجد ما يدرون ما الامر غير انهم فقدوا صوت عمر وهم يقولون سبحان الله سبحان الله صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن صلاة خفيفة فلما انصرفوا قال يا ابن العباس انظر من قاتله قال قاتله الله لقد كنت ابن شعبه فقال عمر رضى الله عنه قاتله الله لقد كنت

(iii)

صاحبه فقالت كنت أريده لنفسى ولأثرته اليوم على نفسى فلما أقبل قبل هذا عبد الله بن عمر فوجاء فقال ارفعوني فاستند به رجل اليه فقال ما لي بك قال الذى تحب يا أمير المؤمنين قد أذنت قال الحمد لله ما كان شئ أهم الى من ذلك فاذا أنا قبضت فاجلوني ثم سلم وقل يستأذن عمر فان أذنت فادخلوني وان ردتني وردوني الى مقابر المسلمين رجعت أم المؤمنين حفصة والنساء يستترن بالمارأيتناها فنافولت عليه فبكت عنده ساعة واستاذن الرجال فولجت داخل فسمعت بكاء هامن داخل فقالوا أوص يا أمير المؤمنين واستخلف فقال ما أرى أحق به ذا الامر من هؤلاء النظر الذين توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض فسمى عليا وعثمان والزبير وطلحة وسعدا وعبد الرحمن وقال يشهدكم عبد الله بن عمر وليس له من الامر شئ كهيئة التعزية له فان أصابت الامارة سعدا

أمرت به معروفاً ثم قال الحمد لله الذي لم يجعل مني يدي رجل مسلم قد كنت أنت وأبولك تحبان أن يكثر العلو
بالدينة وكان العباس أكثرهم رقيقاً فقال ابن عباس إن شئت فعلت أي إن شئت قتلناهم قال بعد ما تكلموا
باسانكم وصلوا إلى قبلكم وحجوا بحكم فاحتمل إلى بيته فانطلقنا معه قال وكان الناس لم تصبهم مصيبة قبل يومئذ
قال فقائل يقول أخاف عليه وقائل يقول لا بأس به (قافى) بالطبيب فامره (بنبيذ فشرّب بخرج من جوفه ثم
أتى بلبن فشرّب منه فخرج من جوفه فعرفوا أنه ميت) لنفوذ الجرح الصفاق (قال فدخلت عليه وجاء الناس
يشنون عليه وجاء رجل شاب فقال ابشري يا أمير المؤمنين ببشري من الله عز وجل قد كان لك من حبيب رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقدم في الإسلام ما قد علمت ثم وليت فعدلت ثم شهادة فقال وددت أن ذلك كان كفاً لآل علي
ولآلى فلما ادبر الرجل إذا ازاره عيس الأرض) أي من طوله (فقال ردوا على الغلام) فردوه (فقال يا ابن أخي
ارفع ثوبك) عن الأرض (فانه أبقى لثوبك وأتقى لربك) روى أحمد وابن سعد والبيهقي عن الأشعث بن سليم
عن عمته عن عمتها النبی صلی الله عليه وسلم قال لرجل ارفع ازارك فانه أبقى لثوبك وأتقى لربك أمالك في أسوة
(ثم قال) لولده عبد الله بن عمر (يا عبد الله انظر ما على من الدين فحسبه فوجدوه ستة وثمانين ألفاً) درهمين
(ونحوه فقال إن وفي به مال آل عمر) هم أهلهم من أولاد وأزواج (فاده من أموالهم والانس في بني عدى
ابن كعب) وهم عشرته الادنون (فان لم تف أموالهم فسل في قريش ولا تعدهم) أي لا تتجاوزهم (إلى غيرهم
وادعني هذا المال انطلق إلى أم المؤمنين عائشة) رضى الله عنها (فقل عمر يقرأ عليك السلام ولا تغفل أمير
المؤمنين فاني لست اليوم للمؤمنين أميراً وقل يستأذن عمر بن الخطاب أن يدفن مع صاحبيه فذهب عبد الله
ابن عمر إلى عائشة فرضى الله عنها (فسلم) على الباب) واستأذن ثم دخل عليها فوجدوها قاعداً تبكي فقال يقرأ
عليك عمر بن الخطاب السلام ويستأذن أن يدفن مع صاحبيه فقالت كنت أريد له نفسي ولا وثرته اليوم على
نفسى فلما أقبل من عندها (فيل هذا عبد الله بن عمر قد جاء فقال ارفعوني فاسنده رجل اليه فقال ما لديك
قال الذي تحب يا أمير المؤمنين) قد (أذنت) أن تدفن مع صاحبيك (فقال الحمد لله الذي ما كان شيء أهم إلى من
ذلك فإذا أنا قبضت فاحملوني) إلى حجرتها (ثم سلم وقل يستأذن عمر فان أذنت لي فادخلوني وإن ردوني إلى
مقابر المسلمين وجاءت أم المؤمنين حفصة) رضى الله عنها (والنساء يسترنها فلما رأيناها فأنفولت عليه
فبكيت عنده ساعة) وسبب أني أنه منعها من النوح والتعديد (واستأذن الرجال فولجت داخل) معهم (فسمعا
بكاءها من داخل فقالوا أوص يا أمير المؤمنين استخلف فقال ما أرى أحق بهذا الأمر من هؤلاء نفر) الستة
(الذين توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض فسمى علياً وعثماناً والزبيراً وطه وسعد) بن أبي
وقاص (وعبد الرحمن) بن عوف رضى الله عنهم (وقال يشهدكم عبد الله بن عمر) يعني ولده (وليس له من
الأمر شيء) أي لا يستحق في الإمارة شيئاً (كهنية التعزية) له والمغسلة (فان أصابت الإمارة سعد) بن

صاحبه فقالت كنت أريده لنفسى ولأثرته اليوم على نفسى فلما أقبل قبل هذا عبد الله بن عمر فوجاء فقال ارفعوني فاستند به رجل اليه فقال ما لي بك قال الذى تحب يا أمير المؤمنين قد أذنت قال الحمد لله ما كان شئ أهم الى من ذلك فاذا أنا قبضت فاجلوني ثم سلم وقل يستأذن عمر فان أذنت فادخلوني وان ردتني وردوني الى مقابر المسلمين رجعت أم المؤمنين حفصة والنساء يستترن بالمارأيتناها فنافولت عليه فبكت عنده ساعة واستاذن الرجال فولجت داخل فسمعت بكاء هامن داخل فقالوا أوص يا أمير المؤمنين واستخلف فقال ما أرى أحق به ذا الامر من هؤلاء النظر الذين توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض فسمى عليا وعثمان والزبير وطلحة وسعدا وعبد الرحمن وقال يشهدكم عبد الله بن عمر وليس له من الامر شئ كهيئة التعزية له فان أصابت الامارة سعدا

فذلك والا فليستعنه به
أيكم أمر فاني لم أعزله من
عجز ولا خيانة وقال أوصي
الخليفة من بعدى
بالمهاجرين الاولين أن
يعرف لهم فضلهم ويحفظ
لهم حرمتهم وأوصيه
بأهل الانصار خيرا الذين
تبوؤا الدار والايمن
من قبلهم ان يقبل من
يحسنهم وأن يعطو عن
مسيئتهم وأوصيه بأهل
الامصار خيرا فانهم رده
الاسلام وجباة الاموال
وغيظ العدو وان لا
يؤخذ منهم الا فضلهم
عن رضائهم وأوصيه
بالاعراب خيرا فانهم
أصل العرب ومادة
الاسلام وان ياخذ من
حواشي أموالهم ويرد
على فقرائهم وأوصيه
بذمة الله عز وجل وذمة
رسوله صلى الله عليه وسلم
ان يوفي لهم بعهدهم
وان يقاتل لهم من
وراءهم ولا يكفهم الا
طاعتهم قال فلما قبض
خرج جنابه فانطلقنا نحو
فصل عبد الله بن عمرو قال
يستأذن عمر بن الخطاب
فقال ادخلوا فادخلوه
في موضع هنالك مع
صاحبه الحديث

أي وقاص (فذلك) هو المظنون فيه (والا فليستعنه به) أي برأيه ومشورته (أيكم أمر) أي جعل أميرا (فاني
لم أعزله) عن الكوفة (من عجز) في رأيه (ولان خيانة) في دينه وكان عمر قد أمره على الكوفة سنة احدى
وعشرين ثم عزله (وقال اوصي الخليفة من بعدى بالمهاجرين الاولين ان يعرف لهم فضلهم ويحفظ لهم حرمتهم
واوصيه بالانصار خيرا الذين تبوؤا الدار والايمن من قبلهم ان يقبل من يحسنهم وان يعفو عن مسيئتهم واوصيه
بأهل الامصار خيرا فانهم رده الاسلام وجباة الاموال وغيظ العدو وان لا يؤخذ منهم الا فضلهم عن رضا منهم
واوصيه بالاعراب خيرا فانهم أصل العرب ومادة الاسلام ان يؤخذ من حواشي أموالهم ويرد على فقرائهم واوصيه
بذمة الله وذمة رسوله صلى الله عليه وسلم ان يوفي لهم بعهدهم وان يقاتل من وراءهم ولا يكفوا الا طاعتهم قال
فلما قبض خرج جنابه فانطلقنا نحو (بجنازة) الى حجرة أم المؤمنين عائشة (فسلم عبد الله بن عمرو وقال يستأذن
عمر بن الخطاب ففعلت ادخلوه فادخل في موضع هنالك مع صاحبه الحديث) الخ وهو فلما فرغ من دفنه ورجعوا
اجتمع الزهط فقال عبد الرحمن بن عوف اجعلوا أمركم الى ثلاثة منكم فقال الزبير قد جعلت أمري الى علي
وقال سعد قد جعلت أمري الى عبد الرحمن وقال طلحة قد جعلت أمري الى عثمان قال فخلا هؤلاء الثلاثة على
وعثمان وعبد الرحمن فقال عبد الرحمن لهما أيكما يكره من هذا الامر ونجعل اليه والله عليه والاسلام لننظر
أفضلهم في نفسه ولبحرص على صلاح الامة قال فاسكت الشيخان فقال اجعلاه الى والله علي لا ألوعن أفضلكم
قالا نعم فخلا بعلي فقال لك من القسدم في الاسلام والقربة ما قد علمت الله عليك لئن أمرت لك لتعدلن ولئن أمرت
عليك لتسعين ولتطيعن قال نعم ثم خلا بالآخر فقال له مثل ذلك فلما أخذ الميثاق قال لعثمان ارفع يدك فبايعه ثم
بايع له على ثم ولج أهل الدار فبايعوه رواه هذا السياق البخاري فقال حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا أبو
عوانة حدثنا حصين بن عبد الرحمن عن عمرو بن ميمون انه رأى عمر قبل ان يصاب بأيامه وقف على حذيفة وابن
حنيف الى ان قال فاذا رأى خلا قال استروا فساقه وفيه قتلى الكلب ولم يشك وفيه بسكين ذى طرفين ولم يذ كر
بعده الى ان قال فاما نواحى المسجد فانهم لا يدرون بل فقدوا صوت عمر ولم يقل فاما من كان يليه وفيه لم يجعل منبتي
بيد رجل يدعى الاسلام وفيه فقال ابن عباس ان شئت ولم يقل فعلت وفيه فاستقي لبنا فخرج من حرجه فعر فوا انه
منبت ولم يذ كرفيه قصه رد الغلام ولا وصيته في قضاء الدين ولا وصيته بالمهاجرين وأهل الامصار والاعراب وقد رواه
بهذه الزيادات البخاري والنسائي من طريق جرير عن حصين عن عمرو بن ميمون قال رأيت عمر بن الخطاب قبل
ان يصاب بثلاث أو أربع واقفا على ناقته على حذيفة وعثمان بن حنيف وهو يقول لعلمكما جلتما الارض يعني
من الخراج ما لم تطق فساق الحديث وفيه فأتت عليه ثلاث حتى أصيب قال وكان اذا دخل المسجد أقيمت الصلاة
قام بين كل صفين فساقه كسياق المصنف وفيه مات منهم سبعة فطرح عليه رجل من حاج العراق برنسا فاخذه
وفيهِ فقال ابن عباس ساعة ثم جاء فقال غلام المغيرة بن شعبه قال آصنع قال آصنع قال فأتاه الله وفيه والناس
يقولون لا بأس عليك فاني ببنيذ فشر به فخرج من حرجه فعر فانه الموت فقال لابنه عبد الله انظر ما كان على من
دين قال ستة وعشرون قال ان في الخ الى ان قال واذهب الى عائشة فساقاه الى ان قال فلما جاء ابن عمر قال عمر
اقعدوني فاسنده رجل الى صدره فقال لابن عمر ما لي بالخ وفيه وليس له من الامر شيء فمن استخلفوه فهو الخليفة
بعدي فان أصابت سعاد والا فليستعنه به الخليفة فاني لم أنزعه من ضعف ولا خيانة ثم ذكر اقصه الغلام وقوله
يا ابن أخي ارفع ازارك ثم ذكر اوصيته بالمهاجرين وأهل الامصار والاعراب وأهل الذمة وفيه فلما توفي جل فكان
الناس لم تصبهم مصيبة قبل يومئذ حتى اذا دنا ابن عمر سلم على عائشة ثم قال استأذنك عمر فاذنت له وقالت له ادخله
هذا آخر سياقاتها من طريق جرير وقال صاحب كتاب المتفجعين حدثنا عبد الملك بن عبد الحميد الميموني حدثنا شبابة
ابن سوار حدثني فرات بن السائب عن ميمون بن مهران قال لقيت ابن عمر بالمدينة فقالت اني لاحب ان أعلم كيف
كان قتل عمر رضي الله عنه فقال صنع في المغيرة مديها راسا من عقبه ضمهاني وسطها فدخل المسجد صلاة الفجر
وعمر رضي الله عنه معه درته يأمر الناس بتسوية الصفوف فطعنه تسع طعنات فقال عمر دكنكم الكلب فقد قتلتني

فتار بالناس فجعل لا يدنو اليه أحد الا هو الى به قطعنه فطعن يومئذ ثلاثة عشر انساناً مات منهم ستة في المسجد
واحتمل عمر رضي الله عنه الى بيته وأدخل الناس الى منزله فقال لي اي بني أخرج الى الناس فسلمهم أعن ملائمتهم
كان هذا فلما ذكر ذلك لهم قالوا معاذ الله وحاشا لله لو دنا انا فديناه بالآباء والابناء والله ما أتى علينا يوم قط
بعد وفا رسول الله صلى الله عليه وسلم أعظم من هذا اليوم وكان أول من دخل عليه علي بن أبي طالب وعبد الله
ابن عباس فنظر اليه ابن عباس فبكى وقال ابشر يا أمير المؤمنين بالجنة فقال يا ابن عباس انشده لي بذلك فكأنه
كاع فضرب علي كاع منكبه وقال أجل فاشهده وأنا على ذلك من الشاهدين فقال عمر بن الخطاب وكيف فقال
ابن عباس كان اسلامك عزاً وولايته عدلاً ومنيتك شهادة فقال والله لا تفر وابي من ربي وذني شككت عمر أمه
ان لم يغفر له ربه ثم قال لي ضع رأسي بالارض شككتك أمك قال وحدثننا عبد الملك الميموني حدثنا حذوذا بن
عوف عن محمد بن سيرين قال لما طعن عمر رضي الله عنه جعل الناس يقولون انه لا بأس عليك فقال عمر للطبيب
انظر فادخل يده فنظر فقال ما وجدت فقال قد بقي من وديتك ما تقضى منه حاجتك قال أنت أصدقهم وأخبرهم
فقال له رجل قال ابن عون أراه ابن عباس والله اني لارجو ان لا تمس النار جلدك فنظر اليه نظر اشديد حتى
وثبنا له ثم قال ان علمك بذلك يا ابن فلان لقليل لوان لك ما على الارض من شيء لا قد يت به هول الماطع وقال الذهبي
في مناقب عمر روى الاعمش عن ابراهيم التيمي عن عمرو بن ميمون رأيت عمر يوم طعن وعليه ثوب أصفر فجر وهو
يقول وكان أمر الله قدره مقدرين وروى يحيى بن أيوب عن يونس عن ابن شهاب حدثني عبيد الله ان ابن عباس
أخبره انه جاء عمر حين طعن فاحمله هو ورهط حتى أدخل بيته قال ثم غشي عليه فلم يزل في غشيته حتى اسفر ثم أفاق
فقال هل صلى الناس فلنا نعم قال لا اسلام ان ترك الصلاة ثم نوضاً وصلى وقال الحمد لله الذي قتلني من لا يحاجني
عند الله بصلاة صلاه او كان مجوسياً وقال صالح بن كيسان عن ابن شهاب قال كان عمر لا يأذن لسبي قد احتلم في
دخول المدينة حتى كتب اليه المغيرة بن شعبة وهو على الكوفة يذكر له غلاما عنده صنعوا يستاذنه ان يدخل
المدينة يقول ان عنده أعمالاً كثيرة فيها منافع للناس انه حداد نقاش نجار فاذا ناله أن يرسله الى المدينة وضرب
عليه المغيرة مائة درهم في الشهر قال فجاء الى عمر ينشده شدة الخراج فقال له عمر ما خرجك بكثير في كنه ما تعمل
فانصرف ساخطاً يتذمر فلبث عمر ليالي ثم دعاه فقال ألم أحدثك تقول لو شاء لصنعت الطحن بالرمح فالتفت الى
عمر عابساً وقال لا صنعت لك رخي يتحدث الناس به فلما ولى قال عمر أو عدي العبد آ نفاهم اشتمل أبو لؤلؤة على
خنجر ذي رأسين نصابه في وسطه فكمن في زاوية من زوايا المسجد في الغلس فخرج عمر يوقظ الناس لصلاة الفجر
فلما دنا منه عمر وثب قطعنه ثلاث طعنات احداهن تحت السرقة قد خرفت الصفاق وهي التي قتلتها ثم مال على أهل
المسجد حتى طعن سوى عمر أحد عشر رجلاً ثم انحس بخنجره فقال عمر قولوا لعبد الرحمن بن عوف فليصل
بالناس ثم غلب عمر ترف الدم حتى غشي عليه قال ابن عباس فاحتملت عمر في رهط حتى أدخلناه فلم أرل عنده ولم يزل
في غشيمته واحدة حتى اسفر ثم أفاق فنظر في وجوهنا فقال أصلى الناس قلت نعم قال لا اسلام ان ترك الصلاة ثم نوضاً
ثم صلى يعني في دماؤه وكان أبو لؤلؤة مجوسياً وقال عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه قال جئت من السوق وعمر
يتوكأ على فرا أبو لؤلؤة فنظر الى عمر نظرة ظننت انه لو لامكاني بطاش به فجئت بعد ذلك الى المسجد لصلاة الفجر
فاني لبس النائم واليقظان اذ سمعت عمر يقول قتلني الكتاب فباح الناس ساعة ثم اذ قرأه عبد الرحمن بن
عوف وقال ثابت البناني عن أبي رافع قال كان أبو لؤلؤة عبد الله المغيرة يستغله كل يوم أربعين درهماً فلقى عمر فقال
يا أمير المؤمنين ان المغيرة قد أثقل على فكله فقال أحسن الى مولاك ومن نية عمر ان يكلم المغيرة فيه فغضب
وقال يسع الناس كلهم عدله غسيري وأضمر قتله واتخذ خنجرًا وشحذه وسهمه فجاء فقام خلف عمر في الصف وضربه
في كتفه وفي خصره فسقط عمر وطعن ثلاثة عشر مات منهم ستة وجل عمر الى أهله وكادت الشمس ان تطالع فصلى
عبد الرحمن بالناس باقصر سورتين وسقى عمر نبيذاً فخرج من جرحه فلم يتبين فسهوه لبنا فخرج من جرحه فقالوا
لا بأس عليك فقال ان يكن بالقتل باس فقد قتلت فجعل الناس يشنون عليه ويقولون كنت وكنت فقال اما

والله وددت اني خرجت منها كفافا لعلني ولالي وان حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم سلمت لي واثنى عليهما بن عباس فقال لو ان لي طلاع الارض ذهب لا فتديت به من هول المطلاع وقد جعلتها شوري في هؤلاء الستة وأمر صهيبان يصلي بالناس وأجل الستة ثلاثا وروى الاوزاعي ومسعر عن سمك الخنبي عن ابن عباس قال دخلت على عمر حين طعن فقلت أبشر يا أمير المؤمنين والله لقد مضى الله بك الامصار وأوسع بك الرزق وأظهر لك الحق فقال وددت اني أنجو كفافا لأحر ولا وزر وروى أبو عروانة عن داود بن عبد الله عن جريد بن عبد الرحمن الجبري قال حدثنا بن عباس قال أنا أول من أتى عمر حين طعن فقال احفظ مني ثلاثا اني أخاف ان يدركني الناس أما أنا فلم أقض في الكلالة قضاء ولم استخلف على الناس خليفة وكل محمولك لي عتيق فقال له الناس استخلف فقال ان ادع الناس فقد تركتني الله صلى الله عليه وسلم وان استخلف فقد استخلف من هو خير مني أبو بكر وروى عبد الله بن موسى عن اسرائيل عن كثير النواء عن أبي عبيد مولى ابن عباس عن ابن عباس قال كنت مع علي فسمعت الصيحة على عمر فقام وقت معي حتى دخلنا على عمر البيت فقلت ما هذا الصوت قالت امرأة سقاء الطبيب نبيذ انخرج وسقاء لبن انخرج فقال لا أرى ان تمسي فما كنت فاعلا فافعل فقلت أم كلثوم واعمر اه وكن معها نسوة يبكين معها وارشح البيت بكاء فقال عمر والله لو ان لي ماعلى الارض من شيء لا فتديت به من هول المطلاع وقال ابن عباس والله اني لارجو ان لا تراها الا مقسدا ما قال الله تعالى وان منكم الا واردها ان كنت ما علمنا لامير المؤمنين وأمين المؤمنين وسيد المؤمنين تقضى بكتاب الله وتقسم بالسوية فاجبه قولي فاستوى جالس قال أنشهد لي بهذا يا ابن عباس قال فكففت فضرب على رضى الله عنه كتفي فقال اشهد قلت نعم أنا أنشهد وروى مبارك بن فضالة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال قال عمر من قلني قيسل أبو لؤلؤة قال الحمد لله الذي لم يقتلني رجل بخاصمني بلاله الا الله فوضعت رأسه على فخذي فقال ألصق خدي بالارض ففعلت فقال ويل عمرو ويل أم عمران لم يغفر الله لي وقال يزيد بن هرون حدثنا جريز بن عثمان حدثنا حبيب بن عبيد عن المقدم بن معدى كرب قال دخلت حفصة على عمر فقالت يا صاحب رسول الله وباصهر رسول الله ويا أمير المؤمنين فقال لابنه اجلسني فلا يصبر لي على ما أسمع وقال لها اني أخرج لما لي عليك من الحق ان تتدبني بعدها فاما عينيك فلا أملكهما انه ليس من ميت يندب بماليس فيه الا مقته الملائكة وروى حماد بن زيد عن ثابت عن أنس قال لما طعن عمر صرخت حفصة فقال يا حفصة أما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان المعول عليه يعذب وجاء صهيب فقال واعمر اه فقال ويلك يا صهيب أما بلغك ان المعول عليه يعذب وقال صاحب كتاب المنهج عن حدثنا محمد بن جبريل حدثنا ابراهيم بن سعيد حدثنا أبو أسامة حدثنا عبد الرحمن بن يزيد حدثني يحيى بن أبي راشد البصري قال لما احتضر عمر بن الخطاب قال لابنه يا بني ادن مني فضع ركبتيك بين كتفي وضع راحتيك اليمنى على جبينى واليسرى تحت ذقني وراعني فاذا مت فانحضر بصري وغسلوني وأحسنوا غسلني وكفنوني في ثوبين ولا تغالوا في كفني فان يكن ربي عز وجل راضيا عني فلن يرضى لي بشيء ابيكم حتى يكسوني من ثياب الجنة وان يكن علي ساخطا فانه يسلبني سلبا سرعيا ويلبسنى شر الثياب فاذا حطرت تم قبري فاحفر واقدر مضجعي فان يكن عني راضيا فسيوسع مد بصري وان يكن علي ساخطا فسيضيقه علي حتى تخلف أعضائي فاذا جلت موتي فاسرعوا بي فأنما هو خير تردوني اليه أو شرت لقونه عن أعناقكم ولا تخشون مع جنازتي امرأه ولا تتبعني نائحة ولا تزكوني فربي أعلم بي فاذا وضعت موتي في حطرتي فقولوا اللهم باسمك وعلى ملتك وملة رسولاك وفي سبيلك أسلمه اليك الاهل والولد والمال والعشيرة فاغفر له اللهم وارحه ثم اقرأ عليكم السلام حتى ألقاكم (وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال جبريل عليه السلام ليسك الاسلام على موت عمر) قال العراقي رواه الاخرى في كتاب الشريعة من حديث أبي بن كعب بسند ضعيف جدا وذكروه ابن الجوزي في الموضوعات انتهى قلت قال فيه حدثنا محمد بن عبد الجيد الواسطي حدثنا محمد بن رزق الله حدثنا حبيب بن ثابت حدثنا عبد الله بن عامر الاسلمي عن ابن شهاب عن سعيد عن أبي بن كعب رفعه كان جبريل يذاكرني أمر عمر فقلت

وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال جبريل عليه السلام ليسك الاسلام على موت عمر

له اذ كر لي فقال لو جلست معك كما جلس نوح في قومه ما بلغت فضائل عمر وليسكن الاسلام بعد موت عمر قال
الذهبي في نعم السمر ابن عامر واه حبيب مجهول لعل الا فتنة (وعن ابن عباس) رضي الله عنه (قال وضع عمر
على سريره) بعدما كف (فتكفئه الناس) أي أحاطوا حواليه (يدعون ويصلون) أي يترجون (قبل ان
يرفع) وأنا فيهم فلم يرعني الرجل قد أخذ بمنكبي (من ورائي) فالتفت فاذا هو علي بن أبي طالب رضي الله عنه
فترحم علي عمر وقال ما خلفت أحدا أحب الي أن ألقى الله بمثل عمله منك وأيم الله ان كنت لا ظن لي بعلمك الله
مع صاحبك وذلك اني كنت كثيرا أسمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ذهبت أنا وأبو بكر وعمر وخرجت
أنا وأبو بكر وعمر فان كنت لا رجوا ولا ظن أن يجعلك الله معهم ما قال العراقي متفق عليه قلت ورواه من
طريق ابن المبارك عن عمر بن سعيد بن أبي حسين عن ابن أبي مليكة سمعت ابن عباس يقول وضع عمر علي
سريره فتكفئه الناس فساقاه هكذا وروى أبو معشر نجيح عن نافع عن ابن عمر قال وضع عمر بين القبر والمنبر
فجاء علي حتى قام بين يدي الصفوف فقال رحمة الله عليك ما من خلق الله أحب الي من ألقى الله بصحيفته بعد
النبي صلى الله عليه وسلم من هذا المسيحي عليه ثوبه وروى يونس بن أبي يعفور عن عون بن أبي جحيفة عن أبيه
أن عليا قال فذ كرنحوه وروى ابن عينة عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر أن عليا دخل على عمر وهو مسجي
فقال صلى الله عليك قال الذهبي أسنده صحيح وقال صاحب كتاب المتفجعين قيل لجعفر بن محمد أيا صلي على غير
النبي صلى الله عليه وسلم فقال هذا على كرم الله وجهه قد صلي على عمر رضي الله عنه

***(وفاة عثمان رضي الله عنه) ***

(الحديث في قتله مشهور) رواه سيف بن عمر التميمي وابن عائذ كلاهما في كتاب الفتوح مفصلا وبجملة
ما رواه محمد بن يحيى الذهبي قال حدثنا هشام بن عمار حدثنا محمد بن عيسى بن سميع عن ابن أبي ذئب عن
الزهرى قال قلت لسعيد بن المسيب هل أنت مخبري كيف قتل عثمان قال قتل مظلوما ومن خذله كان معذورا
ولما ولي كره ولايته جماعة لانه كان يحب قومه ووليهم فيجيء منهم ما تنكره الصحابة فلا يعزلهم فلما كان في
الست حجج الا وخر استأثر بيبي عمه فولاهم وما أشرك معهم فولى ابن أبي سرح مصر فجاء أهل مصر يشكونه
ويظلمون منه وقد كان من قبل هنات من عثمان الى ابن مسعود وأبي ذر وعمار فكانت بنو هذيل وبنو زهرة
في قلوبهم ما فيها بحال ابن مسعود وكانت بنو غفار وأحلافها ومن غضب لابي ذر في قلوبهم ما فيها وكانت بنو
نخزوم قد حنقت عليه بحال عمار وجاء المصريون يشكون من عبد الله فكتب اليه كتابا يتهدده فيه فابى ان
يقبل ما نهاه وضر ب بعض من أتاه فقتله فخرج من مصر سبعة مائة فنزلوا المدينة وشكوا صنيع ابن أبي سرح
بهم فقام طلحة فحكم عثمان بكلام شديد وأرسل عائشة اليه تقول انصفهم من عاملك ودخل عليه علي وكان
متكلم القوم فقال انما بأس أولئك رجلا يدل رجل وقد ادعوا قبله دما فاقض بينهم وانصف فقال لهم اختاروا
رجلا وليه فإشار الناس عليه بمحمد بن أبي بكر فولاه وكتب عهده وخرج معهم عدد من المهاجرين والانصار
ينظرون فيما بين أهل مصر وابن أبي سرح فلما كانوا على مسيرة ثلاث من المدينة اذا بهم بعد أسود على بعير
يحبط البعير خبطا كأنه رجل يطلب فسأله فقال وجهني أمير المؤمنين الى عامل مصر فقبل له هذا محمد عامل
مصر قال ليس هذا أريد في عبي الى محمد فقال مرة أنا غلام عثمان ومرة قال أنا غلام مروان حتى عرفه رجل
انه لعثمان فقال له محمد الى من أرسلت قال الى عامل مصر رسالة قال معك كتاب قال لا ففتشوه فلم يجدوا معه كتابا
وكانت معه اداة قديست فيها شيء يتقلب فشقوها فاذا فيها كتاب من عثمان فجمع محمد الصحابة وفكاه فاذا
فيه اذائك فلان وفلان ومحمد فاحتل قتلهم وابطل كتابه وقرع على عملك واحبس من يجيء الى متظلم ففرعوا
وأزعموا فرجعوا الى المدينة ونخم محمد الكتاب بحوايتهم جماعة ودفعه الى رجل منهم وقدموا المدينة فجمعوا
طلحة والزبير وعليه وسعدا والصحابة ثم قضا الكتاب فلم يبق أحد الا حنق على عثمان ورا ذلك غضب الاعوان
ابن مسعود وأبي ذر وعمار وحاصر الناس عثمان وأجلب عليه محمد بن تيم فلما رأى ذلك على بعث الى طلحة

وعن ابن عباس قال وضع

عمر علي سريره فتكفئه

الناس يدعون ويصلون

قبل ان يرفع وأنا فيهم

فلم يرعني الرجل قد

أخذ بمنكبي فالتفت

فاذا هو علي بن أبي طالب

رضي الله عنه فترحم علي

عمر وقال ما خلفت أحدا

أحب الي أن ألقى الله

بمثل عمله منك وأيم الله

ان كنت لا ظن لي بعلمك

الله مع صاحبك وذلك

اني كنت كثيرا أسمع

النبي صلى الله عليه وسلم

يقول ذهبت أنا وأبو بكر

وعمر وخرجت أنا وأبو

بكر وعمر ودخلت أنا

وأبو بكر وعمر فاني كنت

لا رجوا ولا ظن أن

يجعلك الله معهما

***(وفاة عثمان رضي**

الله عنه) *

الحديث في قتله مشهور

والزبير وعمار وسعد وغيرهم ودخل على عثمان ومنعه الكتاب والگلام والبغير فقال له هذا الغلام والبغير لك قال نعم قال فهذا كتابك قال لا والله قال فالحاتم خاتمك قال نعم قال كيف يخرج غلامك يبعيرك بكتاب عليه خاتمك لا تعلم به وعرفوا انه بخط مروان وسألوه أن يدفع اليهم مروان فاني وكان معه في الدار فخرجوا بخضابا وعلما والله لا يحلف بباطل ولزموا بيوتهم فحاصروه أولئك حتى منعوه الماء فأشرف يوما فقال أفيكم على قالوا لا قال أفيكم سعد قالوا لا فسكت ثم قال إلا أحد يسقينا ماء فبلغ ذلك عليا فبعث اليه بثلاث قرب فخرج بسهمها جاعة من الموالى حتى وصل الماء اليه فبلغ عليا أن عثمان يراد قتله فقال انما أردنا منه مروان فاما قتل عثمان فلا وقال لابنيه اذهبا بسيفيكما حتى تكونا على باب عثمان فلا تدع أحدا يصل اليه وبعث اليه الزبير ابنه وبعث طلحة ابنه وبعث عدة من الصحابة أبناءهم يمنعون الناس عنه ويسألونه أن يخرج مروان فلما رأى ذلك محمد بن أبي بكر ورعى الناس بالسهم حتى خضب الحسن بالماء على بابه وأصاب مروان سهم وخضب محمد بن طلحة وشجع قنبر مولى على خشى ابن أبي بكر أن يغضب بنوهائهم لحال الحسن فاستشار صاحبيه وتثور وامن دار حتى دخلوا على عثمان بغتة والناس فوق البيوت لا يدرون ولم يكن مع عثمان سوى امرأته فقال له ما محمد مكانكم كان معه امرأته فاذا أنا طبطة فاذ خلا فتوجيها حتى قتله ودخل فأخذ بلحيمته فقال له عثمان والله لو رأيت أولك لساء مكانك مني فتراخت يده ودخل الرجلان فتوجيها حتى قتله وهو بامن حيث دخلوا وصرخت امرأته وصعدت الى الناس وقالت قتل أمير المؤمنين فجاءوا فوجدوه مذبوحا وبلغ عليا وطلحة والزبير الخبر فخرجوا وقد ذهب عقولهم فدخلوا عليه واسترجعوا وقال على كيف قتل أمير المؤمنين واتم على الباب ولطم الحسن وضرب صدو الحسن وشتم ابن الزبير وابن طلحة وولى مغضبا قال الحافظ الذهبي هو في بادئ الرأى صحيح الاسناد لكن قال البخاري يقال ان ابن سميع ماسمع هذا الحديث من ابن أبي ذئب وقال صالح جرزة قال لي محمد بن بنت محمد بن عيسى بن سميع هو في كتاب جدي عن اسمعيل بن يحيى التيمي عن ابن أبي ذئب وكان اسمعيل يضع الحديث وروى قريش بن أنس حدثنا سليمان التيمي عن أبي نضرة عن أبي سعيد هو مولى أبي اسيد قال دخلوا على عثمان والمصحف بين يديه فضر به على يديه فجري الدم على فسيكفكم الله وهو السميع العليم قال الذهبي هذا اسناد صحيح وروى خالد بن عبد الله عن عمران بن حدير قال ان لا يكن عبد الله بن شقيق حدثني ان أول قطرة قطرت من دم عثمان على فسيكفكم الله وهو السميع العليم فان أبا حريث ذكر انه ذهب هو وسهيل المري فاخرجوا اليه المصحف فاذا القطرة على فسيكفكم الله قال فانه في المصحف ما حكى (وقد قال عبد الله ابن سلام) رضى الله عنه (أتيت أخى عثمان) رضى الله عنه (لا سلم عليه وهو محصور) في داره (فدخلت عليه فقال مرحبا يا أخى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم الليلة في هذه الخوخة وهي خوخة في البيت فقال يا عثمان حصروك قلت نعم قال عطشوك قلت نعم قال فادلى الى دلو فيه ماء فشربت حتى رويت حتى اتى لاجد بروه بين ثديي وقال لي ان شئت نصرت عليهم وان شئت أفطرت عندنا فاخترت ان أفطر عنده فقتل ذلك اليوم) قال عبد الله بن أحمد حدثني عثمان بن أبي شيبة حدثنا يونس بن أبي يعفور العبدى عن أبيه عن مسلم بن سعد ان عثمان أعتق عشرين مملوكا ثم دعا بسر او يل فشد عليه ولم يلبسه في جاهلية ولا اسلام وقال انى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم البارحة وأبا بكر وعمر فقال اصبر فانك تفطر عندنا القابلة ثم دعا بمصحف ففتح بين يديه فقتل وهو بين يديه وقال اسحق بن سليمان حدثنا أبو جعفر الرازى عن أيوب عن نافع عن ابن عمران عثمان أصبح يحدث الناس قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم الليلة في المنام فقال أفطر عندنا غدا فاصبح صائما وقتل من يومه قال الذهبي هذا حديث صحيح ورواه ابن أبي عروبة عن يعلى بن حكيم عن نافع نحوه ورواه عبد الملك بن عمير عن كثير بن الصلت عن عثمان وله طرق أخر بمعناه (وقال عبد الله بن سلام) رضى الله عنه (لمن حضر تشخط عثمان في الموت حين خرج ماذا قال عثمان وهو تشخط قالوا اسمعناه يقول اللهم اجع أمة محمد صلى الله عليه وسلم ثلاثة قال والذي نفسي بيده لودعا الله أن لا يجتمعوا أبدا ما اجتمعوا الى

وقد قال عبد الله بن سلام أتيت أخى عثمان لا سلم عليه وهو محصور فدخلت عليه فقال مرحبا يا أخى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم الليلة في هذه الخوخة وهي خوخة في البيت فقال يا عثمان حصروك قلت نعم قال عطشوك قلت نعم فادلى الى دلو فيه ماء فشربت حتى رويت حتى اتى لاجد بروه بين ثديي وبين كفتي وقال لي ان شئت نصرت عليهم وان شئت أفطرت عندنا فاخترت أن أفطر عنده فقتل ذلك اليوم رضى الله عنه وقال عبد الله بن سلام لمن حضر تشخط عثمان في الموت حين خرج ماذا قال عثمان وهو تشخط قالوا اسمعناه يقول اللهم اجع أمة محمد صلى الله عليه وسلم ثلاثة قال والذي نفسي بيده لودعا الله أن لا يجتمعوا أبدا ما اجتمعوا الى

تعلمون ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قدم
المدينة وليس بها ماء
يستعذب غير بئر رومة
فقال من يشترى رومة
يحمل دلوها مع دلاء المسلمين
يخبره منها في الجنة
فاشترى يثام من صلب مالى
فانتهم اليوم تمنعوني ان
أشرب منها وماء البحر
قالوا اللهم نعم أنشدكم
الله والاسلام هل تعلمون
نى جهزت جيش العسرة
من مالى قالوا نعم قال
أنشدكم الله والاسلام
هل تعلمون أن المسجد
كان قد ضاق بأهله فقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم من يشتري بعة
آل فلان فبى يدهانى
المسجد بخير من مالى
لجنة فاشترى يثام من صلب
مالى فانتهم اليوم تمنعوني
أن أصلى فيها ركعتين قالوا
اللهم نعم قال أنشدكم
الله والاسلام هل تعلمون
أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان على ثياب
بكتة ومعه أبو بكر وعمر
وأنا فتحرك الجبل حتى
تساقطت حجارته
بالخضض قال فرأى
برجله وقال اسكن
ثيابى فما عليك الا انى
وصدق وشهد ان قالوا

وانقد علمت لو ان علمي نافعي * ان الحياة من الممات قريب

اللهم نعم قال الله أكبر شهيداً والى ورب الكعبة فى شهيد وروى عن شيخ من ضبة أن عثمان حين ضرب والدعاء تسبيل على لحيته جعل يقول لا اله الا أنت سبحانك اى كنت من الظالمين اللهم انى استعديك عليهم وأستعينك على جمع أمورى وأسألك الصبر على ما ابتليتنى

وقال ابن أبي الدنيا حدثنا الحرث بن محمد التميمي حدثني أبو الحسن علي بن محمد القرشي عن سعيد بن مسلم بن
بأنك عن أبيه أن عثمان رضي الله عنه قال مثلنا يوم دخل عليه

أرى الموت لا يسقي عز يزاولم يدع * لعادم إلا كافي البلاد وموتني
يبيت أهل الحصن والحصن مغلق * ويأتى الجبال في شمارحها العلا

(وفاة على كرم الله وجهه)

قال أبو بكر محمد بن الحسين الأحمري في كتاب الشريعة قد قال النبي صلى الله عليه وسلم وهو على حراء وقد تحرك
الجبل أثبت حراء فأنما عليك نبي وصديق وشهيد وعليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر وعثمان
وعلى وطلحة والزبير وسائر من في الحديث المشهور فقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بأنهم شهداء وقتل على
رضي الله عنه شهيداً وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أنك مستخلف مقتول ولا بد لما قاله النبي صلى الله عليه
وسلم أن يكون لابد من أن يكون ذلك درجاً لهم رضي الله عنهم عند ربهم يزيدهم فضلاً إلى فضلهم وكرامة
منه لهم وقد روي عن عمار بن ياسر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعلي ألا أخبرك بأشقى الناس أحمر
ثمود عافر الناقة والذي يضربك على هذا وأشار إلى قرنه وتبتل هذه منها وأخذ بحيتته وعن جابر وسمرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي أنك مؤمن مستخلف وأنت مقتول وإن هذه خضوبة من هذا الحية ورأسه
وعن أبي سنان الديلمي قال سمعت علياً رضي الله عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أنك
ستضرب ضربة ههنا وأشار إلى صدغيه تساليل دما حتى تخضب لحيتك فيكون صاحبها أشقاها كما كان عافر
الناقة أشقى ثمود وعن عبد الله بن سبع قال سمعت علياً رضي الله عنه على المنبر يقول ما ينتظر الأشقي عهداً إلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم لتخضب هذه من دم هذا (قال الأصمعي) بن نباتة التميمي (الحنظلي) الكوفي
يكفي أبا القاسم مترك ربحي بالرفض روى له ابن ماجه (لما كانت الليلة التي أصيب فيها على رضي الله عنه أناه
ابن البناج) وهو مؤذنه (حين طلع الفجر يؤذنه بالصلاة وهو مضطجع مثقال فعاد الثانية وهو كذلك ثم عاد
الثالثة فعاد على عيشي وهو يقول

أشد حياز ملك للمو * فان الموت لا قيل ولا تجزع من المو * تاذ حل بواديك

فلما بلغ الباب الصغير شد عليه ابن ملجم (عبد الرحمن رجل من بني مراد) فضربه (رواه ابن أبي الدنيا) قال حدثني
عبد الله بن يونس بن بكير قال حدثني أبي حدثني علي بن أبي فاطمة الغنوي قال حدثني الأصمعي الحنظلي فذكره
وقال محمود بن محمد بن الفضل في كتاب المتفجعين حدثنا الكزبراني حدثنا حجاج بن أبي منيع حدثنا جدي
عن الزهري قال لما انتشر أمر علي رضي الله عنه وكثر عليه اختلاف أصحابه أقبل رجل من الخوارج يقال له عبد
الرحمن بن ملجم مشتملاً على السيف وكان على رضي الله عنه يتولى التأذين بنفسه فكان إذا أراد أن يقول حي على
الصلاة أخرج رأسه من باب طاق المسجد إلى السوق وأقبل الخار جي فقام عند الطاق من خارج فلما أخرج على
رأسه ضربه الخار جي ضربة أطار بها طائفة من قمحه وتنادى الناس قتل أمير المؤمنين وأقبلوا نحوه وهو
يحمل عليهم حتى أخذوه وانتزعوا السيف من يده وعاش على رضي الله عنه يومه ذلك ومات في الليلة القابلة
فقطعت يدا ابن ملجم ورجلاه وسميت عيناه ثم أدرج في بردن فاحرق وقال ابن سعد في الطبقات أخبرنا الفضل
ابن دكين حدثنا قطر بن خليفة حدثني أبو الطاهر قال دعأ على الناس إلى البيعة فجاء عبد الرحمن بن ملجم فردّه
مرتين ثم أناه فقال ما يحبس أشقاها التخضب أول تصفق هذه يعني لحيته من هذا يعني رأسه ثم تمثل بهذين البيتين
* أشد حياز ملك للمو * الخ (نفرجت أم كلثوم ابنة علي رضي الله عنه) وأما فاطمة الزهراء رضي الله
عنها فقد تقدم ذكرها (فجعلت تقول مالي ولصلاة الغداة قتل زوجي أمير المؤمنين) عمر رضي الله عنه (صلاة
الغداة) كما تقدم نفاً (وقتل أبي صلاة الغداة) وهذا القول عنها قد تقدم في وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقال محمود بن محمد بن الفضل في كتاب المتفجعين حدثنا الكزبراني حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سليمان بن كثير

(وفاة على كرم الله وجهه)

قال الأصمعي الحنظلي
لما كانت الليلة أصيب
فها على كرم الله وجهه
أناه ابن التياح حسين
طلع الفجر يؤذنه
بالصلاة وهو مضطجع
مثقال فعاد الثانية وهو

كذلك ثم عاد الثالثة فقام
على عيشي وهو يقول
أشد حياز ملك للمو
ن فان الموت لا قيل
ولا تجزع من المو

ن اذا حل بواديك
فلما بلغ الباب الصغير
شد عليه ابن ملجم
فضربه نفرت أم
كلثوم ابنة علي رضي الله
عنه فجعلت تقول مالي
ولصلاة الغداة قتل
زوجي أمير المؤمنين
صلاة الغداة وقيل أبي
صلاة الغداة

عن حصين عن هلال بن يساف ان عليا رضى الله عنه كان يخرج الى المسجد قبل الفجر فيقول الصلاة حتى اذا انار
 الفجر صلى فيها هو كذلك ابتدره رجلان احدهما ابن المجهم والاخر شبيب بن بجرة الاشجعي فضربه احدهما
 على رأسه واخطاه الاخر فاخذ الضارب فسمعه يقولون ليس عليه باس قال فعلى من كانوا يبيكون لقد سميت
 سيفي السم شهرين ولقد ضربته بضربة لوقسمت بين العرب لافتنهم فمات على رضى الله عنه من يومه وقتل ابن
 المجهم لعنه الله تعالى قال وحدثنا محمد بن جبلة - حدثنا ابراهيم بن سعيد - حدثنا ابواسامة حدثنا ابو طلق على بن
 حنظلة بن نعيم عن أبيه قال لما ضرب ابن المجهم عليا رضى الله عنه قال احبسوه فانما هو حرج فان برئت امتثلت
 أو عفوت وان هلكت قتلتهموه فجعل عليه عبد الله بن جعفر وكانت أم كلثوم ابنة علي تحته فقطع يديه ورجليه
 وفقا عينيه وجده وقال له هات لسانك فقال له اذ صنعت ما صنعت فانما تستقرض في جسدك فاستعد للقصاص
 فاما الساني فدعه اذ كراهته فاني لا اخرجك اليك أبد افشق لحية فقطع لسانه وجعل يجعل السمار في عينيه
 فقال انك لتكبحني بعمول عصى وكانت أم كلثوم تبكي فقيل له ما على أمير المؤمنين من باس فقال فام كلثوم على
 اذا تبكى والله ما خانني سيفي ولا ضعفت يدي قلت وأخرجه ابو بكر الاخرى في كتاب الشريعة عن محمد بن هرون بن
 المجدد عن ابراهيم بن سعيد الجوهري عن أبي اسامة وفيه فحاش أم كلثوم تبكي وتقول يا خبيث والله ما ضرب أمير
 المؤمنين فقال علام تبكين يا أم كلثوم والله ما خانني سيفي ولا ضعفت يدي وقال أبو بكر محمد بن الحسين الاخرى
 في كتاب الشريعة وأخبرنا ابو محمد يحيى بن محمد بن صاعد حدثنا أبو هشام الرافعي حدثنا ابواسامة حدثنا أبو
 جناب حدثنا أبو عون الثقفي قال كنت أقرأ على أبي عبد الرحمن السلمي وكان الحسن بن علي يقرأ عليه قال أبو عبد
 الرحمن فاستعمل أمير المؤمنين على رضى الله عنه رجلا من بني تميم يقال له حبيب بن قرة على السواد وأمره ان
 يدخل الكوفة من كان بالسواد من المسلمين فقلت للحسن بن علي ان ابن عم لي بالسواد أحب ان يقر بكانه فقال
 تغدو على كتابك قد ختم فندوت عليه من الغد فاذا الناس يقولون قتل أمير المؤمنين قتل أمير المؤمنين فقلت
 للعلام أتقر بني الى القصر فدخلت القصر فاذا الحسن بن علي قاعد في المسجد في الحجرة واذا صواخ فقال ادن يا أبا
 عبد الرحمن فجلست الى جنبه فقال لي خرجت البارحة وأمير المؤمنين يصلي في هذا المسجد فقال لي يا بني اني نبت
 الليلة أو قوط أهلي لانهم الليلة الجمعة صبيحة بدر لسبع عشرة من رمضان فلكتنى عيناى فسخ لي رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقلت يا رسول الله ماذا القيت من أمتك الاود والدد قال والادود العوج والددان الخصومات فقال لي ادع
 عليهم فقلت اللهم ابدلني بهم من هو خير منهم وابدلهم بي شرا قال وجاء ابن البناج فآذنه بالصلاة فخرج وخرجت
 خلفه فاعتوره الرجلان فاما احدهما فوقعت ضربة في الطاق وأما الاخر فانبثها في رأسه قال ابن صاعد قال ابو
 هشام قال ابواسامة اني لا غار عليه كإبغار الرجل على المرأة الحسنة يعني هذا الحديث لا تحدث به مادمت حيا
 ورواه صاحب نهج البلاغة وفيه فقلت أبدلني الله بهم خيرا وابدلهم بي شرا اللهم مني ثم قال وهذا من افصح
 الكلام (وعن شيخ من قر يش ان عليا كرم الله وجهه لما ضرب ابن المجهم قال فزت ورب الكعبة) رواه محمود بن
 محمد بن الفضل في كتاب المتفجعين عن حنش بن موسى قال أخبرنا ابوالحسن المدائني اخبرني سعيد بن عبد العزيز
 السلمي قال قال علي فذكره وزاد فقال ابن المجهم ومن الناس من يشتري نفسه ابتغاء مرضاة الله (وعن) أبي
 جعفر (محمد بن علي) بن الحسين بن علي رضى الله عنه (انه) رضى الله عنه (لما ضرب أوصى بنيه ثم لم ينطق
 الا بلاله الا الله حتى قبض) رواه ابن أبي الدنيا عن عبد الله بن نونس بن بكير عن أبيه عن أبي عبد الله الجعفي
 عن جعفر بن محمد بن علي ولم يقل عن أبيه وأما وصيته لبنيه فرواها أبو بكر بن أبي شيبة عن ابن فضيل بن غزوان
 عن جعفر بن محمد قال أوصى علي بن أبي طالب رضى الله عنه حين حضرته الوفاة هذا ما أوصى به علي بن أبي
 طالب أوصى انه يشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله
 وان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له ثم انى أوصيك يا حسن وجميع أهلي ومن بلغه وفاتي
 بان تنقوا الله حق تقائه ولا تموتن الا وأنتم مسلمون واعتصموا بحبل الله جميعا ثم انى أوصيكم بالخيار فان نبي الله صلى

وعن شيخ من قر يش
 ان عليا كرم الله وجهه
 لما ضرب ابن المجهم قال
 فزت ورب الكعبة وعن
 محمد بن علي انه لما ضرب
 أوصى بنيه ثم لم ينطق الا
 بلاله الا الله حتى قبض

ولما نقل الحسن بن علي
رضي الله عنه - ما دخل
عليه الحسين رضي الله
عنه فقال يا أخى لاى شئ
تجزع تقدم على رسول
الله صلى الله عليه وسلم
وعلى بن أبى طالب وهما
أبوك وعلى خديجة بنت
خويلد وفاطمة بنت
محمد وهما أمك وعلى
حزرة وجعفر وهما
عمك قال يا أخى أقدم
على أمر لم أقدم على مثله
وعن محمد بن الحسن
رضي الله عنهما قال لما
نزل القوم بالحسين
رضي الله عنه وأيقن
أنهم قاتلوه قام في أصحابه
خطيبا فحمد الله وأثنى
عليه ثم قال قد نزل من
الأمم ما ترون وإن الدنيا
قد تغيرت وتناكرت
وأدبر معرفهاوا تشمرت
حتى لم يبق منها إلا
كصبابة الاناء الأحمسي
من عيش كالمري الوبيل
الأترون الحق لا يعمل به
والباطل لا يتناهى عنه
ليرجع المؤمن في لقاء
الله تعالى وإنى لأرى
الموت الأسعاده والحياة
مع الظالمين الأحرما

الله عليه وسلم ما زال يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه الله الله في القرآن لا يسبق به غيركم الله الله في الصلاة
فإنهم ودد ينكم الله الله في صيام رمضان فإن الصبر على صيامه نجاه من النار الله الله في الجهاد بأموالكم وأنفسكم
وقولوا للناس حسنا اتلفوا ولا تختلفوا (ولما نقل الحسن بن علي رضي الله عنهما) ذلك من سم سقته زوجته
(دخل عليه) أخوه (الحسين رضي الله عنه) فرآه قد جزع (فقال يا أخى لاى شئ تجزع تقدم على رسول الله
صلى الله عليه وسلم وعلى بن أبى طالب وهما أبوك وعلى خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وهما أمك وعلى
حزرة وجعفر وهما عمك قال يا أخى أقدم على أمر لم أقدم على مثله) رواة أبو نعيم في الحلية بلفظ لما استد
بالحسن بن علي جزع قد دخل عليه رجل فقال يا أبا محمد ما هذا الجزع ما هو إلا أن يفارق روحك جسدا فتقدم
على أبويك وعلى وفاطمة وعلى جدك النبي صلى الله عليه وسلم وخديجة وعلى أعمامك حمزة وجعفر وعلى أخوالك
القاسم والطيب وأبراهيم ومطهر وعلى خالاتك رقية وأم كلثوم وزينب قال فسرى عنه وقال القشيري في الرسالة
لما حضر الحسن بن علي الوفاة بكى فقيل له ما يبكيك فقال أقدم على سيد لم أره وقال ابن أبي الدنيا حدثنا اسحق بن
إسماعيل حدثني أحمد بن عبد الجبار حدثنا سفيان بن عيينة عن رقية بن مصقلة قال لما حضر الحسن بن علي قال
أخرجوا فرأيتني إلى صحن الدار قال فرفع رأسه إلى السماء ثم قال اني احتسب نفسي عندك فإنها أعز الانفس
على وقال صاحب كتاب المتفجعين حدثنا أحمد بن الاسود الحنفى حدثنا محمد بن أبي صفوان الثقفى قال الا سمع
عن أبي هلال الراسي قال لما حضر الحسن بن علي قال لقد سقيت السم ثلاث مرات ما منهن واحدة بلغت منى
ما بلغت هذه لقد تقطعت كبدي قال وحدثني هلال بن العلاء حدثنا عمرو بن عثمان الكلابي حدثنا عبيد
الله بن عمر وقال نعي الحسن بن علي إلى معاوية وابن عباس بيابه فحجب حتى أخذ الناس مجالسهم ثم أذن له فقال
أعظم الله أجرك يا ابن عباس قال فيمن قال في الحسن بن علي قال إذا لا يزيد موته في عورك ولا يدخل عمله عليك في
قبرك وقد قد قد نامن هو أعظم منه قدرا وأجل منه أمرا فاعقب الله عقبى صالحه وخرج ابن عباس وهو يقول
أصبح اليوم ابن هند شامتا * ظاهر النجوة أن مات حسن
ولقد كان عليه عمره * مثل رضوى وثبير وحضن
فارتع اليوم ابن هند آمنا * انما يقمص بالعبير السمن
واتق الله واطهر روبة * انما كان كشي لم يكن

(وعن محمد بن الحسين) وفي بعض النسخ الحسن (قال لما نزل القوم) وهم عسكر عبيد الله بن زياد (بالحسين
رضي الله عنه) وذلك بكر بلاء (وايقن أنهم قاتلوه قام في أصحابه خطيبا فحمد الله وأثنى عليه ثم قال قد نزل من
الأمم ما ترون وإن الدنيا قد تغيرت وتناكرت وأدبر معرفهاوا تشمرت حتى لم يبق منها إلا كصبابة الاناء الأحمسي
من عيش كالمري الوبيل الأترون الحق لا يعمل به والباطل لا يتناهى عنه ليرغب المؤمن في لقاء الله تعالى وإنى
لا أرى الموت الأسعاده والحياة مع الظالمين الأحرما) قال محمود بن محمد بن الفضل في كتاب المتفجعين حدثنا عبيد الله
ابن محمد حدثنا محمد بن خلف حدثنا نصر بن مزاحم العطار عن أبي مخنف حدثني سليمان بن أبي راشد عن
جديد بن مسلم قال سمعت الحسين بن علي رضي الله عنه وقد احاطوا به اللهم احبس عنهم قطر السماء وامنعهم
بركات الارض وان منعتهم الى حين ففرقهم فرقا ومرضهم مرضا فاجعلهم طرائق قد داولا ترض عليهم الولاة ابد
فأنهم دعوا إلى نصر وناقدوا علينا فقتلونا وضارب حتى كفهم عنه ثم تعادوا عليه فقتلوه قال وحدثنا الكزبراني
حدثنا أبو ربيعة مهابد بن عون العامري حدثنا أبو عوانة عن حصين بن عبد الرحمن قال لما خرجت جيوش
ابن زياد مع عمر بن سعد إلى الحسين رضي الله عنه توجه الحسين رضي الله عنه يريد الشام فلقبه خبيلهم فقتل
عند كربلاء فناداهم الله والاسلام ان سير ونا إلى يزيد فاضع يدي في يده فابوا عليه الا حكم ابن زياد قال حصين
فحدثني سعد بن عبيدة السلمي قال اني لا نظار إلى الحسين رضي الله عنه يكلمهم واني لا نظار اليه وعليه جبة من برود
فلما كلمهم انصرف فرماهم غير الطهاوي يسهم فاني لا نظار إلى السهم بين كنفه متعلقا في جبهته ورجع الى مصافه

(الباب الخامس في كلام المحتضرين من الخلفاء والأمراء والصالحين) لما حضرت معاوية بن أبي سفيان الوفاة قال أقعدوني فاقعد فجعل يسبح الله تعالى ويذكره ثم بكى وقال تذكر بك يا معاوية بعد الهرم والانحطاط ألا كان (٣٢١) هذا وغصن الشبَاب فنصر ريان

وبكى حتى علا بكأوه وقال يارب ارحم الشيخ العاصي ذا القلب القاسي اللهم أقل العثرة واغفر الزلة وعذب جملتك على من لم يرج غيرك ولم يثق بأحد سواك وروى عن شيخ من قريش أنه دخل مع جماعة عليه في مرضه فرأوا في جلده غصونا فحمد عليه وأثنى عليه ثم قال أما بعد فهل الدنيا أجمع إلا ما حزننا ورأينا أما والله لقد استقبلنا زهرتها بجذتنا وباستلذاذا بعيشنا فما لبثنا الدنيا أن نفقت ذلك منا لا بعد حال وعسرة بعد عسرة وأصبحت الدنيا وقد وترتنا وأخلقتنا واستلامت الدنيا أف للدنيا من دار ثم أف لها من دار وروى أن آخر خطبة خطبها معاوية أن قال أيها الناس إني من زرع قد استخددت إني قد وليتكم ولن يليكم أحد من بعدي إلا وهو شر مني كما كان من قبلي خير مني وإيا يزيد قبلي خير مني كما كان من قبلي وأذني وعيني واجعل الثوب على جلدتي دون أكفاني وإيا يزيد احفظ وصية الله في الوالدين فإذا درجتموني في جديدي ووضعتهموني في حفرتي فخلوا معاوية وارجم الراحين السهمي حدثنا ثمانية بن كهم أن معاوية قال يا يزيد إذا وفي أجلى فول غسلي رجلا ليما فذكره الخ وفيه فخلوا

وانهم لقريب من ما تترجل فيهم لصلب على خمسة ومن بني هاشم ستة عشر ومنهم حليف لهم من بني سليم قال فحدثني سعد بن عبيدة قال أنا المستنقعون في الماسع عمر بن سعد أتار جل فساره فقال قد أرسل اليك حوثرة بن بدر التميمي وأمره ابن زياد أن لم تقا تل يضرب عنقك فوثب إلى فرسه يقاتلهم فجيء برأس الحسين رضي الله عنه إلى ابن زياد فوضع بين يديه فجعل يقول بقضيب معه أرى أباعه الله قد شيطا واطلق ابنان لعبد الله بن جعفر فلجأ إلى رجل من طيء فذبحهما وجاء برؤسهما حتى وكعهما بين يدي ابن زياد فأمر بضرب عنقه وأمر بداره فهدمت قال حصين ابثوا شهرين أو ثلاثة كأنما يطلع الحيطان بالدماء ساعة تطلع الشمس حتى ترتفع وقال حدثنا أبو فرقة حدثنا أبو الجواب حدثنا يونس بن أبي اسحق عن أبي اسحق عن عمرو بن بجمعة قال أول ذل دخل على الاسلام قتل الحسن بن رضي الله عنه وأدعاه معاوية زيادا

(الباب الخامس في كلام المحتضرين من الخلفاء والأمراء والصالحين)

(لما حضرت معاوية بن أبي سفيان الوفاة قال أقعدوني فاقعد فجعل يسبح الله تعالى ويذكره ثم بكى وقال تذكر ربك يا معاوية بعد الهرم والانحطاط ألا كان هذا وغصن الشبَاب فنصر ريان وبكى حتى علا بكأوه وقال يارب ارحم الشيخ العاصي ذا القلب القاسي اللهم أقل العثرة واغفر الزلة وعذب جملتك على من لم يرج غيرك ولم يثق بأحد سواك وروى عن مسلمة بن محارب عن داود بن أبي هند قال تمثل معاوية عند موته

هو الموت لا منجاة من الموت والذي * نحاذر بعد الموت أدهى واقظع

اللهم فأقل العثرة واعف عن الزلة وعذب جملتك على من لم يرج غيرك ولم يثق إلا بك فأنك واسع المغفرة يارب أين لذي خطيئته مهر بالالبك قال داود فباغنى ابن المسيب قال حين بلغه ذلك لقد رغبت إلى من لا مرغوب إليه مثله كرماء ولا لرجوله وقال حدثنا عبد الله بن الهيثم حدثنا الوليد بن هشام بن قحزم قال لما احتضر معاوية جعل بناته يقبلنه وهو يقول أنكن لتقلبن حولي أقليبا أن نجاة من عذاب الله غدا ثم تمثل

لا يبعدن ربعة بن مكرم * وسقى الغواذى قعره بذنوب

وقال حدثنا مسلمة بن عبد الملك بن يزيد حدثني عمي الوليد بن يزيد قال لما احتضر معاوية تمثل

بكي الحرت الجولان من فقد أهله * فخوران منه موخش متضابق

(وروى عن شيخ من قريش أنه دخل مع جماعة عليه في مرضه) الذي توفي فيه (فرأوا في جلده غصونا) أي تكسرا (فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد فهل الدنيا أجمع إلا ما حزننا ورأينا أما والله لقد استقبلنا زهرتها بجذتنا) أي بنشاطنا (وبااستلذاذا بعيشنا فما لبثنا الدنيا أن نفقت ذلك منا لا بعد حال وعسرة بعد عسرة فأصبحت الدنيا وقد وترتنا وأخلقتنا واستلامت الدنيا أف للدنيا من دار ثم أف لها من دار) وروى ابن أبي الدنيا في المحتضرين (وروى أن آخر خطبة خطبها معاوية إذ قال أيها الناس إني من زرع قد استخددت إني قد وليتكم ولن يليكم أحد من بعدي إلا وهو شر مني كما كان من قبلي خير مني وإيا يزيد قبلي خير مني كما كان من قبلي وأذني وعيني واجعل الثوب على جلدتي دون أكفاني وإيا يزيد احفظ وصية الله في الوالدين فإذا درجتموني في جديدي ووضعتهموني في حفرتي فخلوا معاوية وارجم الراحين السهمي حدثنا ثمانية بن كهم أن معاوية قال يا يزيد إذا وفي أجلى فول غسلي رجلا ليما فذكره الخ وفيه فخلوا

الغسل وليجهر بالتكبير ثم اعمد إلى مندبيل في الخزانة فقم ثوب

(٤١ - (اتحاف السادة المتقين) - عاشر)

من ثياب النبي صلى الله عليه وسلم وقراضة من شعره وأطفاه فاستودع القراضة أنفي وفي وأذني وعيني واجعل الثوب على جلدتي دون أكفاني وإيا يزيد احفظ وصية الله في الوالدين فإذا درجتموني في جديدي ووضعتهموني في حفرتي فخلوا معاوية وارجم الراحين

بين معاوية وارضهم الراحين وقال صاحب كتاب المتفجعين حدثنا محمد بن علي بن ميمون العطار حدثنا أبو طاهر موسى بن محمد بن عطاء المقدسي حدثنا خالد بن يزيد بن صالح المري عن نونس بن حليس عن الضحاك بن قيس قال شهدت معاوية وهو يموت فقال لقد أردتني رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم التفت إلى فقال لا اكسوك قميصا قلت نعم فخلع قميصه وكساني فلبسته ثم نزعته فدفعته إلى رملته بنت معاوية وشهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قص من شعره وأظفاره فأخذه ودفعه إلى فجعلته في صرة وختمت عليه ودفعته إلى رملته ثم قال إذا مات فأجعلوا قميصي الذي كسانيه رسول الله صلى الله عليه وسلم مما يلي جلدي وخذوا أظفاره وشعره فأحشوا بها أنفي وفي وعيني ثم بكى وبكى فلما مات معاوية فعلمنا ذلك (وقال محمد بن عتبة) القاضي الشامي روى له ابن ماجه (لما نزل بمعاوية الموت قال يا ليتني كنت رجلا من قريش بنى طوى) موضع بمكة (وإن لم أَل من هذا الأمر شيئا) رواه ابن أبي الدنيا وقال محمود بن محمد بن الفضل حدثنا علي بن عثمان النخعي حدثنا أبو مسهر حدثنا خالد بن يزيد بن صالح المري حدثني أبي حدثني سعيد بن حريث قال لما كانت الغداة التي مات معاوية في ليلتها فرغ الناس إلى المسجد ولم يكن خليفة بالشام قبله مات فكنت فيمن أتى المسجد فلما ارتفع النهار وهم يمشون في الخضراء وابنه يزيد غائب في البرية وهو ولي عهده وخليفته يومئذ على دمشق الضحاك بن قيس الفهري إذ قعقع باب الخصاص الذي يخرج منه إلى المسجد من الخضراء فزلف الناس إلى المقصورة ودنوت فيمن دنا منهم اليها فبيننا نحن كذلك خرج علينا رجل على يده اليسرى ثياب ملفوفة فاذا هو الضحاك بن قيس الفهري فدنا من المنبر فاتكأ عليه بيده اليسرى ودنا الناس منه فحمد الله وأثنى عليه ثم قال يا أيها الناس اني قاتل لكم قولا فرحم الله امرأ عوى ما سمع مني ولم يزد فيه ولم ينقص تعلمون ان معاوية كان أحد العرب مكن الله له في البر والبحر وأذا قمكم معه الخفض والطمانينة ولا ذاة العيش وأهوى بيده إلى فيه وانه قد هلك رجلة الله عليه وهذه كفانه على يدي ونحن مدرجوه فيها ودافنوه وياها ونخلون بينه وبين ربه ثم هي والله البلاء يا عبده والملاحم والفتن وما توقعون إلى يوم القيامة ثم دخل الخضراء ثم خرج لصلاة الظهر فصلى بنا الظهر ثم خرجوا بجنازة معاوية ودفنوه ومما لحق به ولده يزيد وحفيدة معاوية بن يزيد قال محمود بن محمد بن الفضل حدثنا أحمد بن عبد الرحمن السكري راني حدثنا الحسن بن محمد بن أعين حدثنا محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن مروان عن أبيه قال قال عامر بن مسعود الجعفي كُناجسوا في مجلس عند الكعبة اذ مر يزيد بن معاوية فقلت لأصحابي قوموا بنا إلى ابن عباس وهو يومئذ بمكة وقد كف بصره فنكون أول من نخبره ونسمع ما يقول فأتيناها فاستأذنا عليه فدخلنا فاذا بين يديه خوان عليه الكفري ولم يوضع الخبز فسلمنا وقلنا هل أئالك الخبر يا ابن عباس قال وما هو قلنا يزيد بن معاوية فقال ارفع خوانك يا غلام ثم ظل واجبا كئيبا مطائرا أسه لا يتكلم طويلا ثم رفع رأسه وقال جبل ترعزع ثم صال بركته * في البحر لا ارتفعت عليه إلا بحر

وقال محمد بن عتبة لما نزل بمعاوية الموت قال يا ليتني كنت رجلا من قريش بنى طوى وإن لم أَل من هذا الأمر شيئا

ثم قال اللهم فانك أوسع اعواية اما والله ما كان مثل من كان قبله ولا يكون بعده مثله وان ابنه هذا من صالحى أهل بيته لقومه وما نحن وبنو عمناهو لاء الا كعضوي لقمان قتل صاحبنا غيرهم وقتل صاحبهم غيرنا فاغروا بنا وأغرينا بهم اما والله ما أغراهم بنا الا انهم لم يجدوا مثلنا وما أغرانا بهم الا انهم لم يجدوا مثلهم وقد قال الأول أطلمك لا في لم أجد مثلك فاتقوا الله يا معشر قتيان قريش ولا تقولوا ذهب جد بني أمية تذهب لعمر الله جد هم وبقيت بقية هي أكثر مما مضى الزموا منازلكم وأدوا بيعتكم قرب خوانك يا غلام فانا للتغدي اذ جاء رسول أمير مكة يقول بدعوك الأمير للبيعة قال وما تصنعون برجل قد ذهب منه ما تخافون قتل له افرغ مما عندك فاذا سهل المشي أتيتك فصنعت ما تريد فلما خرج الرسول قلنا يا ابن عباس أتبايع يزيد وهو يشرب الخمر فقال اني قلت لكم أنفاسهم يعون ولا تعون كم من شارب للخمر وشربه من لا يشرب الخمر سبعا يعونه على ما أراد حتى يصلب مصلوب قريش فرجع الرسول فقال انه لا بد ان تأتبه قال يا نوارها تباي ان كان لا بد وما تصنعون برجل قد ذهب منه ما تخافون امتنعوا مما قد أطلمكم صبحكم أو مساكم بذلك ثم قام وقنما معه فأتينا الأمير فبايعه وبايعناه وقال هشام ابن الكلبي عن عوانة لما احتضر يزيد بن معاوية قال

اعمرى لقد عمرت في الملك بركة * ودانت لي الدنيا بوقع البواتر
فاضحى الذي قد كان قبل يسرى * كـلم مضى في المزمينات الغوار
فيا ليتني لم أغن في الناس ساعة * ولم أغن في لذات عيش مفاجر
وكننت كذى طمر من عاش ببلغة * من العيش حتى صار رهن المقابر

وقال الزبير بن بكار حدثني محمد بن الضحاك بن عثمان عن أبيه قال لما حضرت معاوية بن يزيد الوفاة قبل له العهد
قال لا أتزوّد مرارته وأترك لبني أمية حلاوتها وكان ناسكا وقال ليتني كنت حبيصة ولم أعلم أن الله عز وجل خلق
نارا يعذب بها من عصاه (ولما حضر عبد الملك بن مروان) بن الحكم بن أبي العاص الأموي (الوفاة نظر إلى
غسل بجانب دمشق يلوى ثوباً بيده ويضرب به المغسلة فقال عبد الملك ليتني كنت غسالا آكل كسب يدي
يوماً بيوم ولم أَل من أمر الدنيا شيئاً فبلغ ذلك أباحازم) سلمة بن دينار الأعرج المدني التابعي (فقال الحمد لله الذي
جعلهم إذا حضرهم الموت يتمنون ما نحن فيه وإذا حضرنا الموت لم نتم ما هم فيه) رواه أبو الحسن المدائني عن
سعيد بن بشير عن أبيه أن عبد الملك بن مروان لما حضرته الوفاة قال اشرفوا بي على الغوطة ففعلوا فرأى غسالا
يلوى ثوباً فقال يا ليت أني كنت غسالا لأعيش الأجا كسبت يوماً ما فبلغت كلمته أباحازم فقال فساقه (وقيل
لـعبد الملك بن مروان في مرضه) الذي مات فيه (كيف تجدك يا أمير المؤمنين قال أجدي كما قال الله تعالى ولقد
جئتمونا فرادى كما خلقناكم ثم تتركونهم ما خولناكم وراء ظهوركم الآية) رواه ابن أبي الدنيا قال
صاحب كتاب صفوة التاريخ يقال هو آخر كلام سمع منه وقال محمود بن محمد بن الفضل حدثنا علي بن عثمان
النفيلي حدثنا أبو مسهر حدثنا سعيد بن عبد العزيز قال دعا عبد الملك بن مروان بطعامه فوضع بين يديه ثم قال
اأذنوا لابن هاشم خالد بن يزيد بن معاوية قالوا أولم يمت قال اأذنوا لابي عثمان أمية بن عبد الله بن خالد بن أسيد
قالوا أولم يمت قال اأذنوا لابي زرعتر وح بن زبناج قالوا أولم يمت وقد علم بموتهم ولكن أراد أن يتعظ فقال ارفعوا
الطعام ثم انتخب ملياً وقال ذهب الداني وانقضت آثارهم * وغبرت بعدهم ولست بغابر

وغبرت بعدهم فاسكن مرة * بطن العقيق ومرة بالظاهر

فلم يحل عليه الحول وقال أيضاً حدثنا محمد بن علي بن بكر النحوي حدثنا عمر بن خالد العثماني حدثنا شيعة بن
الوليد عن عمه قال حضرت موت عبد الملك فلما دفنناه قام عبد الرحمن بن خالد بن يزيد على قبره فبكى ثم قال أنت
عبد الملك الذي كنت تعدني فأرجو أن توفيني فأخافك أمسيت وما لك من الأرض العريضة التي ملكتها بالسيف
الاقبس مضجعت ولا من أموالك التي تملكها بالغلبة الا ثوباً ان الذي يغتر بالدنيا بعدك لمغرور وكان الشعبي
حاضراً فاجتمع وقال أيضاً حدثنا عبد الله بن الهيثم حدثنا الأصمعي قال أنبرت بحجرة أيام عبد الملك فوجدوا عليها
مكتوباً ومن يحمي الدنيا لا يرسره * فسوف لعمرى عن قليل يلومها

إذا أدبرن كانت عناء وحسرة * وإن أقبلت كانت كثير اهمومها

فأخبر بذلك عبد الملك فجعل يبكي وقال أيضاً حدثنا عبد الله بن محمد بن سليمان بن أبي شحج حدثنا محمد بن الحكم
الشيبياني عن عوانة قال لما قتل عبد الملك مصعب بن الزبير تلقاه أهل الكوفة بالخيالة فاقبل على الهيثم بن
الاسود وعمر بن حريث يحادثهما فجعل عمر يقول هذا منزل بناه زياد وهذه مقصورة بناها زياد وهذا بناء
المختار فتمثل عبد الملك وكل جديد يا أميم إلى البلى * وكل امرئ يوماً يصير إلى كان

وقال له الهيثم يا أمير المؤمنين رأيت ابن زياد في هذا المجلس ورأس الحسين بين يديه ثم رأيت المختار جالساً
ورأس بن زياد بين يديه ثم رأيت مصعباً جالساً ورأس المختار بين يديه وهذا رأس مصعب بين يديك فوجم لها
عبد الملك وقال أبو الحسن المدائني عن أبي زكريا الجهلي كان عبد الملك يقول أخاف الموت في شهر رمضان فيه
ولدت وفيه فطمت وفيه ختم القرآن وفيه يبيع لي بالخلافة فانا أخاف الموت فيه فسات في سؤال حين أمن الموت
في نفسه ووثق بالحياة وكان يقول لله در ابن قتيبة حديث يقول

ولما حضرت عبد الملك
ابن مروان الوفاة نظر
إلى غسل بجانب دمشق
يلوى ثوباً بيده ثم يضرب
به المغسلة فقال عبد
الملك ليتني كنت غسالا
أكل من كسب يدي
يوماً بيوم ولم أَل من أمر
الدنيا شيئاً فبلغ ذلك أباً
حازم فقال الحمد لله الذي
جعلهم إذا حضرهم
الموت يتمنون ما نحن فيه
وإذا حضرنا الموت لم
نتم ما هم فيه وقيل
لـعبد الملك بن مروان في
مرضه الذي مات فيه
كيف تجد يا أمير المؤمنين
قال أجدي كما قال الله
تعالى ولقد جئتمونا
فرادى كما خلقناكم
أول مرة وتركتم
ما خولناكم وراء
ظهوركم الآية ومات

كأني وقد خلفت سبعين حجة * خلعت بها عن منكبي ردائيا
 ومتني سهام الدهر من حيث لا أرى * فكيف بن برى وليس برام
 فلو انهم نزل اذا تقيتها * ولكنهما أرمي بغير سهام
 فافنى وما أفنى من الدهر ليلة * ولم يغن ما أفنيت سلاك نظام
 قال له الشعبي أفلا كما قال لبيد باتت تشكي الى الموت بحمسة * وقد جلتك سبعا بعد سبعينا
 فان تزيد ثلثا تبلغى أملا * وفي الثلاث وفاة لثمانينا
 ولما بلغ التسعين قال كأني وقد خلفت تسعين حجة * خلعت بها عن منكبي ردائيا
 فقال عبد الملك فابن قول الذي يقول

تطارحني يوم جديد وليلة * هما ابلعا عظمي وكل امرئ بالي
 ومال بالي لا يغري من صورتي * وابلين أعماسي وابلين اخوالي
 اذا ما سلخت الشهر أهالك مثله * كفي قاتل سلخ الشهور واهالي
 وقال محمود بن محمد حدثني أحمد بن أبي طاهر حدثنا الزبير بن بكار حدثني عبي مصعب ومحمد بن الضحاك عن
 أبيه قال دخل أرطاة بن سمية المري على عبد الملك فقال له أنشدني من شعرك فأنشده
 رأيت المرسى تأكله الليالي * كأكل الأرض ساقطة الحديد * وما تجد المنية حين تأتي
 على نفس ابن آدم من مزيد * واعلم أنها ستكسر حتى * توفى نذرهابا أبي الوليد
 فوجم لها عبد الملك وقال له وما أنت وذكري في شعرك قال ما أردت والله الانفسى يا أمير المؤمنين أنا أبو الوليد
 فقال عبد الملك اني والله أبو الوليد وجمع أصابعه في صدره قال الزبير سرق أرطاة هذا المعنى من زيان بن منظور
 الفزاري قال زيان

لئن خعت بالقرناء يوما * لقد تمتع بالامل البعيد * وما عند المنية فوق نفسي
 ولا نفس الاحبة من مزيد * خلقنا أنفسا وبني نفوس * ولسنا بالجنال ولا الحديد
 وقال محمود حدثنا ابن الهيثم قال قال العتيبي لما احتضر عبد الملك بن مروان تبطح على فراشه ثم قال يا دنيا
 ما أطيبر وحل ونسيمك يا أهل العافية لا تستقلوا شيئا منها حتى سمع كلامه من كان خارج القصر ثم أنشد
 ومن يبق مالا عدة وصيانة * فلا الشح يبقيه ولا الدهر واخره
 ومن يك ذا عود صليب بعده * ليكسر عود الدهر فالدهر كاسره
 ومما يلحق به سليمان بن عبد الملك بن مروان قال الواقدي حدثنا داود بن خالد عن سهيل بن أبي سهيل وكان
 خبازا غزا عن رجا بن حميرة قال دخلت على سليمان بن عبد الملك وقد احتضر فوجدته قد ثقل واخذته غشية
 فخرفته الى القبلة فافاق فقال يار جاء لم يأن لذلك بعد ثم كانت ثانية فذهبت لاحرقه فقال يار جاء لم يأن لذلك بعد ثم
 أغشى عليه نالته فقال يار جاء ان كنت تريد أن تحرقني الى القبلة فمن الآن اللهم تجاوز عن ذنوبي فاني أشهد أن
 لا اله الا أنت ثم مات وقال أبو الحسن المدائني عن عبد الرحمن بن أبي الزناد عن أبيه قال لما احتضر سليمان بن عبد
 الملك قال ان بني صبيبة صغار أفطح من كان له كبار فقال له عمر بن عبد العزيز أفطح من تركي وذكري اسم ربه فصلي
 فقال سليمان ان بني صبيبة صبيبة من كان له ربيعون ان بني صبيبة أطفال * أفطح من كان له رجال فقال
 عمر أفطح المؤمنون وتلا الآيات فقال سليمان اللهم اسألك من قبلنا كريمة ثم قضى وقال محمود بن محمد حدثنا محمد بن
 جبلة حدثنا عبد الله بن هاشم حدثنا ضمرة عن ابن شاذان قال خطب سليمان بن عبد الملك بدابق فقال في خطبته
 لست بضرع صغير ولا هم كبير قد سسنا وسانا الساسون ثم نزل فماتت عليه جمعة حتى مات (وقالت فاطمة
 بنت عبد الملك بن مروان امرأة عمر بن عبد العزيز) وابنة عمه (كنت أسمع عمر) رحمه الله تعالى (في مرضه
 الذي مات فيه يقول اللهم اخف عليهم موتي ولو ساعة من نهار فلما كان اليوم الذي قبض فيه خرجت من عنده

وقالت فاطمة بنت عبد
 الملك بن مروان امرأة
 عمر بن عبد العزيز
 كنت أسمع عمر في مرضه
 الذي مات فيه يقول
 اللهم اخف عليهم موتي
 ولو ساعة من نهار فلما
 كان اليوم الذي قبض
 فيه خرجت من عنده

هو ميت وقبيل له لما
حضره الموت اهتديا أمير
المؤمنين قال احذركم
مثل مصرى هذا فانه
لا بد لكم منه وروى أنه
لما نقل عمر بن عبد
العزيز دعى له طبيب
فلما نظر اليه قال أرى
الرجل قد سقى السم ولا
من عليه الموت فرفع عمر
بصره ولا تأمن الموت
أيضا على من لم يسق
السم قال الطبيب هل
أحسست بذلك يا أمير
المؤمنين قال نعم قد
عرفت ذلك حين وقع
فى بطنى قال فتعالج
يا أمير المؤمنين فانى
أخاف الله ان تذهب
نفسك قال ربي خير
مذهب الـ مو الله
لوعلت ان شفى عند
شجرة اذنى ما رفعت
يذى الى اذنى فتناولته
اللهم خلعه رفى لقائك
فلم يلبث الا أياما حتى
مات وقيل لما حضرته
الوفاة بكى فقبيل له
ما يبكيك يا أمير المؤمنين
أبشر فقد أحبا الله بك
سننا وأظهر بك عدلا
فبكى ثم قال أليس
أوقف فاسئل عن أمر
هذا الخلق فوالله لو

عدلت فيهم لحقت على نفسي أن لا تقوم بحجتي أبين يدي الله ألا أن يلقننا الله بحجتها فكيف بكثير مما ضيعنا لو فاضت عيناه فلم يلبث إلا يسيرا حتى مات ولما قرب وقت موته قال أجلسوني فأجلسوه فقال أنا الذي أمرتني فقصرت ونهيتني فعصيت ثلاث مرات ولكن لا اله إلا الله ثم رفع رأسه فاحد النظر فقيل له في ذلك فقال إني لأرى خضر قدامهم يأنس ولا جن ثم قبض وجهه الله

محمد بن عبد الله بن جامع أنبأنا محمد بن سعيد الحراني حدثنا هلال بن العلاء حدثني أبي حدثنا عبد الرحمن بن
عون الرقي عن عبيدة بن حسان قال لما احتضر عمر بن عبد العزيز قال اخرجوا عني فلا يبقى عندي أحد
نفر جوافق بعدوا على الباب فسمعوه يقول مرحبا به هذه الوجوه ليست بوجوه الناس ولا جان ثم قال تلك الدار
الآخرة الآية ثم هدأ الصوت فقال مسلمة لفاطمة قد قبض صاحبك فوجدوه قد قبض وغض وسوى وقال حدثنا
الميموني حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث حدثني فضالة بن أبي سعيد قال سمعت عمر بن عبد العزيز على المنبر يقول
يا أهل الشام إنه قد بلغني عنكم أحاديث وما أنا بالراجي لخبركم ولا بالآمن لشركم ولقد مللتهموني ومللتكم
فأرحكم الله مني وأراحني منكم ثم نزل عن المنبر فاعلا حتى مات قال وحدثني الميموني حدثنا الواقدى حدثني محمد
ابن سلمة عن عبد الرحمن بن محمد بن عبد القاري أن عمر بن عبد العزيز أوصى بشعر من شعر رسول الله صلى الله عليه
وسلم وأطفا من أطفاه أن يجعل في كنفه ففعلوا وقال الميموني حدثني عبد الله بن كريم عن أبي الملقح قال أراد
أهله أن يأخذوا ماءه ليروه الباذق الطبيب فإبى عليه ثم حتى أخذوه في طست ثم جعل في زجاجة فأتوا به الباذق
وهو لا يعرفه وقد غدا الناس عليه عيابه مرضاهم فجعل يصف لكل إنسان ما يعالج به فلما نظر إلى ماء عمر قال سبحان
الله يا غلام إن في هذا الماء لعجبا هذا ماء رجل نقب الخزن عن كبده قال محمد بن محمد وحدثنا محمد بن جبهة حدثنا
يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يحيى بن سعيد قال كان من دعاء عمر بن عبد العزيز رب ربي بفضائك وبارك لي
في قدرك حتى لا أحب لما عجلت تأخير ولا لما أخرت نجية لاحتيا مات وأنه ليقول لقد أصبحت ومالي في الأمور هواء
الامواقع قضاء الله فيها ومما لحق به جماعة من هذا البيت قال محمود بن محمد حدثنا محمد بن جبهة حدثنا ابن عائشة
أن هشام بن عبد الملك لما احتضر نظر إلى أهله وحشمه يبكون عليه فقال لهم جادلهم هشام بالدينيا وجدتم عليه
بالبكاء فترككم ما جرع وتركتم عليه ما احتمل ما أعظم منقلبك يا هشام إن لم يغفر لك ربك الغفور الرحيم وقال أبو
الحسن المدائني عن عمرو بن مروان قال لما أحيط بالوليد بن يزيد وعلم أنه مقتول وضع المصحف في حجره وقال يوم
ك يوم عثمان فقتلوه واحتزوا رأسه قال وحدثني عاتبة السوداء عن فاطمة بنت عبد الملك قالت دخلت على يزيد
ابن الوليد وهو يموت فسألت عن وجهه فأومأ إلى أرنبة فقلت يا يزيد الحق من ربك فلا تكن من الممترين فقال
لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم فكان آخر ما كلمني به حتى فارق الدنيا قال محمود بن محمد حدثنا الحسن بن بشر بن
الاحنس الاسدي عن عبد الصمد بن عبيد بن النخعي الاسدي قال كنت مع مروان بن محمد ببوصير حين لحقته
خيل المسودة فدعوه بالامان فلم يقبل وشده عليه ثوبه وجعل يحمل وهو يقول

أذل الحياة وهول الممات * وكلا أراه وخيما ويلا

فان كان لابد احدهما * فسيري الى الموت سيرا جميلا

الى أن قتل قتله رجل من أهل الكوفة يقال له أنور مائة وعلى الجيش عامر بن اسمعيل المسلي مضت بنو أمية
وشرع المصنف في بني العباس قال أبو الحسن المدائني عن بكر بن عبد الله قال دخلت على أمير المؤمنين أبي
العباس فلقيني الطبيب فقال أصبح أمير المؤمنين صالحا فقلت يا أمير المؤمنين قد بشرني الطبيب بصالح فقال
كيف يكون صالحا من هذا حاله ورفع يده اليمنى بيده اليسرى فتناثرت لهما على النطح قال وجعل يقول اللهم
انني أبرأ إليك مما صنع يحيى بن محمد باهل الموصل ومما صنع عبد الله بن علي بنهرابي نطرس ومما صنع داود بن
علي بكدها والطائف وقال محمود بن محمد بن الفضل حدثنا محمد بن موسى بن داود العمى حدثني علي بن محمد بن
سليمان النوفلي حدثني أبي قال شهدت موت أبي جعفر المنصور فدخلت عليه أنا ومحمد بن عون بن عبد الله بن
الحرب بن نوفل فوجدناه قلقا قال اذا كان غدا نقلني الفراشون نحو الطائف فأحب ان أقيم عليا في الحرم
كأنه استو بأهوار جان نقلته تكسبه عافية ثم غدونا عليه فأنالوقوف على بابه اذ خرج أبو العنبر الخادم وجببه
مشقوقا على رأسه التراب وهاج فدخلنا فاذا هو على سريره مكشوف الوجه قد فناه ببشر ميمون وقال محمد بن
موسى العمى حدثني علي بن محمد العمى حدثني أبي قال شهدت موت المنصور فقال له عيسى بن ماهان جدر بيعة

اعهد لابنك المهدي فقال تريدوني على منسل ماعمل عبد الملك بن مروان حسبي ما جئيت على نفسي ويكفي
ما تقلدت من هذا الامر وما في عني ثم مات وقال العمى عن عبيد الله بن سعد بن صالح صاحب المصلي عن علي
ابن يقطين قال تعسدينا مع المهدي في وقت الضحى ثم نهض الى رواق فنام فيه وتخبنا فتمنا فانتهينا بيكانه
فدخلنا فزعين وسألناه عن ذلك قال قام على باب البهو شيخ لو كان بين ألف انسان عرفته فقال

كأن هذا البهو قد باد أهله * وأوحش منه ركنه ومنازله * وصار عبد القصر من بعدهم حجة
وملك الى رس عليه جناده * فلم يبق الا ذكره وحديثه * تنادى بليل معلول ثواكله

قال فسلمنا فلم يلبث الا قليلا حتى خرج للصيد فاتبع طريفة فسقط وأقبل فرسه عائد فنظرناه فاذا هو ميت
وقال صاحب صفوة التاريخ كان سبب موت المهدي فيما حكى ان جارية حسنة أهدت الى طلة ضرته اجمافيه
قطائف مسمومة فربها لجام عليه فدعاها فاخذ قطيفة منها فعضها وابتلع منها القمة ثم ردها وقال احذروا ان
تأكلوا منه شيئا فانه مسموم ودعا بكاب فاطعمه باقى القطيفة التي أكل منها فان الكب من ساعته فاشير على
المهدي ان يشرب من السمن ما أمكنه ويتقيأ ففعل وسكن عنه بلا فذف بعض ما كان يجده وصلى باصحابه
الظهر والعصر والمغرب والعشاء الاخيرة ثم التفت اليهم فقال استودعكم الله واليه أرغب في حسن الخلافة
عليكم وأعظم الله أجركم في خليفتمكم فارنا عوا ذلك وقالوا ان جو أن يكون يومنا قبل يومك فقال حدثني
المنصور ان أباه محمد بن علي حدثه عن أبيه عن عبد الله بن عباس انه لما نزلت سورة اذا جاء نصر الله والفتح قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم نعت الى نفسي قال المهدي فكنت منذ سمعت هذا الحديث أتجنب قراءة هذه
السورة في العلة فلما لبثت في بوي هذا با كل هذا الطعام ثم صليت بك الظهر فانسيت جميع ما أنزل الله بعد أم
الكتاب خلا هذه السورة فقرأتها وتطهرت ثم صليت الركعة الثانية فوالله ما انطلق لساني بغيرها ثم كانت
حالي في العصر والمغرب والعشاء مثل حالي في الظهر فقلت ان نفسي قد نعت الى فلما انصف الليل مات (وحكى
عن هرون الرشيد انه انتفى أكفانه بيده عند الموت وكان ينظر البهاو يقول ما أغنى عني ماليه هلك عني
سلطانيه) وكانت وفاته بطوس سنة ١٩٣ وروى علي بن محمد النوفلي عن أبي جامع المروزي عن أبيه قال
كنت فحين جاء باخر ارفع بن الليث الى الرشيد فادخلناه اليه وهو على سريره والمرآة في يده وهو يقول ان الله وانا
اليه راجعون ما أشد ما قد أثرت في العلة ثم نظر الى آخر ارفع فقال اني لار جو كما تفتني أن لا يفوتني أخوك والله
لو لم يبق من أجلي إلا أن أهلك شفتي بقتلك لقات اقتلوه ثم دعا بقصاب فقال لا تشحذم ذلك وفصله عضوا عضوا
وبخل لا يحضرني أجلي وعضو من أعضائه في جسده ففصله حتى جعله أشلا ثم قال اعدوا فاصلت منه فاذا أربعة
عشر عضوا فرفع يديه فقال اللهم كما أمكنني من نارك فكني من أخيه ثم مات بعد ساعة وقال العمى حدثني
كهلان عن أبي الخطاب قال أخبرني من شهد موت الرشيد قال لما اشتد به الوجع قال لعمر بن سادرا خذ الى
العسراق وامض منها الى الاهواز فاقتض أموال جبريل بن يحيى وشوع ومال فرج الزنجي ومال هرون بن أبان
فارجو أن يكون عوضا من الاموال التي أنفقناها في سفرنا هذا واعلم اني في ترك لا بد لي من أن أتحد الى البصرة
فاطاب أعين عيسى الطاطبي فاقبله ثم اعب الى عمان فاطاب بدم عيسى بن جعفر بن سليمان فانه لم يطل دم جل
من أهل البيت قطو مان بعد أربع ليل (وفرش) عبد الله (المأمون) بن الرشيد (رمادا واضطجع عليه وكان
يقول يا من لا يزول ملكه ارحم من قد زال ملكه) وكانت وفاته سنة ٢١٩ (وكان المعتصم) بالله أبو اسحق
محمد بن هرون (يقول عند موته لو علمت ان عمري هكذا قصير ما فعلت ما فعلت) وكان قد استخلف عند موت أخيه
المأمون وتوفي سنة ٢٢٧ وكانت خلافته تسع سنين وعمره ثمانية وأربعون سنة (وكان المنتصر) بالله أبو جعفر
محمد بن المتوكل أبي الفضل جعفر بن المعتصم (بضطرب على نفسه عند موته فقيل له لا بأس عليك يا أمير المؤمنين
فقال ليس الا هذا القد ذهبت الدنيا وأقبلت الآخرة) وكانت ولايته في الليلة التي قتل فيها أبوه المتوكل ووفاته
سنة ٢٤٨ ومدة خلافته ستة أشهر (وقال عمرو بن العاص) رضى الله عنه (في الوفاة وقد نظر الى صناديق

وحكى عن هرون
الرشيد انه انتفى
أكفانه بيده عند الموت
وكان ينظر البهاو يقول
ما أغنى عني ماليه هلك
عني سلطانيه وفرش
المأمون رمادا واضطجع
عليه وكان يقول يا من
لا يزول ملكه ارحم من
قد زال ملكه وكان
المعتصم يقول عند موته
لو علمت ان عمري هكذا
قصير ما فعلت ما فعلت
وكان المنتصر بضطرب
على نفسه عند موته
فقيل له لا بأس عليك
يا أمير المؤمنين فقال
ليس الا هذا القد ذهبت
الدنيا وأقبلت الآخرة
وقال عمرو بن العاص
عند الوفاة وقد نظر الى
الى صناديق

لبنيه من يأخذها بما فيها ليتها كان بعرا) رواه هشام بن السكبي عن صالح بن كيسان وقال أبو الحسن المدائني
 أخبرني إسحق بن أيوب قال لما حضر عبد الله بن عبد الملك بشر بجي مال له كان بصراً فقال مالي وله ليتها كان
 بعرا حائلاً بنجد (وقال الحجاج) بن يوسف بن أبي عقيل الثقفي (عند موته اللهم اغفر لي فإن الناس يقولون أنك
 لا تغفر لي) وهذا لما كان فيه من سوء السيرة وثقل الوطأة وفتح السياسة وعسف الرعية والتهاون بالدماء
 وشدة الاقدام على سفكها على ما قد عرف وشهر وأحصى من قتل صبراً سوى من قتل في عسا كره وبعوثه
 فوجدوا مائة وخمسين ألفاً ومات في حبسه خمسون ألفاً من الرجال وثلاثون ألفاً من النساء ركان حبسه فضاء
 مكشوفاً ليس فيه سقف يظل ولا شيء يستتر من شمس ولا مطر ولا حر ولا قفر وكان هلاكه لا ربع بقين من رمضان
 سنة ١٩٥ من ثلاث وخمسين سنة بواسطة ولما أتى الوليد بن عبد الملك نعيه وجم لذلك وقال يرحمك الله بأحمد والله
 لا شمع لك عند الله يوم القيامة (فكان عمر بن عبد العزيز) رحمه الله (تعجب هذه الكرامة منه ويغبطه عليها)
 رواه أبو نعيم في الحلية (ولما حكى ذلك للحسن) البصري رحمه الله تعالى (قال أقالها قبل نعم قال عسى) أي إن
 يغفر له أي نظراً إلى حسن ظنه بالله عز وجل قال محمود بن محمد بن الفضل حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا علي بن
 الجعد أخبرنا المجاشون عن الزهري قال قال عمر بن عبد العزيز ما أساء الأعلى كلمة بلغني إن الحجاج قالها عند
 موته اللهم اغفر لي فإن الناس يزعمون أنك لا تغفر لي قال وحدثنا علي بن عثمان النوفلي حدثنا أبو مسهر حدثنا
 سعيد بن عبد العزيز قال قال عمر بن عبد العزيز ما حدثت أحداً على شيء قط إلا الحجاج حسدته على اثنين حبه
 للقرآن واعطائه عليه وقوله عند موته اللهم أن الناس يزعمون أنك لا تغفر لي فأغفر لي قال وأخبرنا حش بن
 موسى أخبرنا المدائني عن جويرية أن الحجاج قال عند الموت اللهم اغفر لي فإن هؤلاء يزعمون أنك لا تغفر لي
 فباغت الحسن كلمته قال أقالها قالوا نعم قال عسى قال وحدثنا عبد الله بن الهيثم قال أخبرنا الوليد بن هشام قال
 لما حضر الحجاج جعل يقول لئن كنت على ضلالة لبش حين المتزع ولئن كنت على هدى لنعم حين المخرج
 * (بيان أقاويل جماعة من خصوص الصالحين من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من أهل التصوف) *
 رضى الله عنهم أجمعين ذكر فيه من الصحابة معاذ وسلمان وبلا لارضى الله عنهم ونحن نريد بعون الله تعالى
 ما وصل إلينا من غيرهم قال (لما حضر معاذ) بن جبل رضى الله عنه (الوفاة قال اللهم انى قد كنت أخافك
 وأنا اليوم أرجوك اللهم أنك تعلم انى لم أكن أحب الدنيا وطول البقاء فيها الجرى الانهار) كذا في النسخ وفي
 بعضها الكرى الانهار أى حفرها واجراها (ولا لغرس الاشجار ولكن لظماً الهواجر ومكابدة الساعات
 ومضاجعة العلماء بالركب عند حلق الذكر) رواه أحمد في الزهد فقال حدثنا شجاع بن الوليد عن عمرو بن
 قيس عن حدثه عن معاذ بن جبل قال لما حضره الموت انظروا أصبحنا فاني فقيل له لم تصبح فقال انظروا أصبحنا
 فاني فقيل له لم تصبح حتى أتى في بعض ذلك فقيل له قد أصبحت فقال أعوذ بالله من ليلة صباحها إلى النار مرحباً
 بالموت مرحباً ثم غلب حبيب جاء على فاقة اللهم انى قد كنت أخافك فانا اليوم أرجوك فذكره ورواه أبو
 نعيم في الحلية وابن الجوزي في كتاب الثبات من هذا الوجه (ولما اشتد به النزاع ونزع نزعاً لم ينزعه أحد
 فكان كلما أفاق من غمرة فتح طرفه ثم قال رب اخنقني خنقك فوعزتك أنك تعلم ان قلبي يحبك) رواه أبو نعيم
 في الحلية قال حدثنا أبو جعفر البقطيني حدثنا الحسين بن عبد الله القطان حدثنا عامر بن سيار حدثنا عبد الحميد
 ابن بهرام عن شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم عن الحرث بن عميرة قال قال معاذ حين طعن واشتد به النزاع
 نزع الموت فنزع نزعاً لم ينزعه أحد فكان كلما أفاق فذكره ورواه ابن أبي الدنيا عن محمد بن الحسين حدثنا
 عبد الله بن موسى حدثنا شيبان عن الأعمش عن شهر بن حوشب عن الحرث بن عميرة الزبيدي قال انى لجالس
 عند معاذ بن جبل وهو يموت فهو يغمى عليه مرة ويفيق فسمعه يقول عند افاقته اخنق خنقك فوعزتك انى
 أحببك ورواه ابن الجوزي من طريقه وقال ابن سعد في الطبقات أخبرنا عبد الله بن موسى أخبرنا موسى بن
 عبيدة عن أيوب بن خالد عن عبد الله بن رافع قال لما أصيب أبو عبيدة في طاعون عمواس استخلف معاذ بن جبل

فبنيه من يأخذها بما فيها ليتها كان بعرا
 ليتها ليتها كان بعرا وقال
 الحجاج عند موته اللهم
 اغفر لي فإن الناس
 يقولون أنك لا تغفر لي
 فكان عمر بن عبد العزيز
 تعجب هذه الكرامة منه
 ويغبطه عليها ولما حكى
 ذلك للحسن قال أقالها
 قبل نعم قال عسى
 * (بيان أقاويل جماعة
 من خصوص الصالحين
 من الصحابة والتابعين
 ومن بعدهم من أهل
 التصوف رضى الله عنهم
 أجمعين) *
 لما حضر معاذ رضى
 الله عنه الوفاة قال اللهم
 انى قد كنت أخافك وأنا
 اليوم أرجوك اللهم
 أنك تعلم انى لم أكن أحب
 الدنيا وطول البقاء فيها
 الجرى الانهار ولا لغرس
 الاشجار ولكن لظماً
 الهواجر ومكابدة الساعات
 ومضاجعة العلماء بالركب
 عند حلق الذكر ولما
 اشتد به النزاع ونزع نزعاً
 لم ينزعه أحد فكان كلما
 أفاق من غمرة فتح طرفه
 ثم قال رب اخنقني خنقك
 فوعزتك أنك تعلم أن
 قلبي يحبك

واشتد الوجع فقال الناس لمعاذ ادع الله يرفع عنا هذا الرجز قال انه ليس برجز ولكنه دعوة نبيكم وموت
 الصالحين قبلكم وشهادة تختص الله بهم امن شاء منكم اللهم آت آل معاذ نصيبهم الا وفي من هذه الرحمة فطعن ابنه
 فقال كيف تحسدنا نكافا لا يا ابانا الحق من ربك فلا تكونن من الممتريين فقال وانا استجد اني ان شاء الله من
 الصابرين ثم طعنت امرأته فهلكت وطعن هو في ابهامه فجعل يبسه باهية ويقول انهم اصغيرة فبارك فيها فانك
 تبارك في الصغير حتى هلك ورواه أبو نعيم بالسند السابق من طريق الحرث بن عبيدة قال طعن معاذ أبو عبيدة
 وشرحبيل بن حسنة وأبو مالك الاشعري في يوم واحد فقال معاذ انه وجعكم ودعوة نبيكم وقبض الصالحين قبلكم
 اللهم آت آل معاذ النصيب الا وفي من هذه الرحمة فأسى حتى طعن ابنه عبد الرحمن بكراهة الذي كان يكنى به
 وأحب الخلق اليه فرجع من المسجد فوجد مكرهه وباف فقال يا عبد الرحمن كيف أنت فاستجاب له فقال يا أبت
 الحق من ربك فلا تكن من الممتريين فقال معاذ وانا ان شاء الله استجدي من الصابرين فامسكه ليلة ثم دفنه
 من الغد (وما حضرت سلمان) رضى الله عنه (الوفاة) بسكى فقيل له ما يبكيك قال ما أبكى حزنا على الدنيا ولكن
 عهد النبي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكون بلغه أحدنا من الدنيا كزاد الركب فلما مات سلمان نظرت في
 جميع ما ترك فاذا قيمته بضعة عشر درهما قال العراقي رواه أحد والحاكم وصححه وقد تقدم اه قلت رواه
 أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر حدثنا محمد بن شعيب التاجر حدثنا محمد بن عيسى
 الدامغاني حدثنا جابر بن الأعشى عن أبي سفيان عن جابر قال دخل سعد على سلمان بعوده فقال ابشر يا عبد الله
 توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عندك راض قال كيف يا سعد وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 لتكن بلغه أحدكم من الدنيا مثل زاد الركب كذا رواه الدامغاني عن جابر بن الأعشى عن أبي سفيان عن
 جابر وقال أبو معاوية وغيره عن الأعشى عن أبي سفيان عن أشياخه حدثنا محمد بن أحمد أبو أحمد حدثنا عبد الله
 ابن شيرويه حدثنا إسحق بن راهويه أخبرنا أبو معاوية حدثنا الأعشى عن أبي سفيان عن أشياخه ان سعد بن
 أبي وقاص دخل على سلمان بعوده فبكى سلمان فقال له سعد ما يبكيك تاتي أصحابك وترد على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الحوض وتوفي رسول الله وهو عندك راض فقال ما أبكى حزنا على الموت ولا حرصا على الدنيا ولكن رسول
 الله عهد البنا فقال ليكن بلغه أحدكم من الدنيا مثل زاد الركب وهذه الاسود حولي وانما حوله مطهرة أو
 اجانة ونحوها فقال له سعد عهد البنا عهدنا أخذ به بعدك فقال اذكر ربك عندهم اذ اهتمت وعند حكمتك
 اذ احكمت وعند ربك اذ اقسمت رواه مورو العجلي والحسن البصري وسعيد بن المسيب وعاصم بن عبد الله
 عن سلمان حدثنا أبي حدثنا زكريا الساجي حدثنا هبة بن خالد حدثنا جاد بن سلمة عن حبيب عن الحسن
 وجميد عن مورو العجلي ان سلمان لما حضرته الوفاة بكى فقيل ما يبكيك فقال عهد عهد النبي رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فقال ليكن بلاغ أحدكم كزاد الركب قال فلما مات نظر وافي بيته فلم يروا الا كافا ووطاء
 ومتاع قوم نحو من عشرين درهما ومن رواه عن الحسن السري بن يحيى والربيع بن صبيح والفضل بن دلهم
 ومنصور بن زاذان وغيرهم عن الحسن حدثنا أبو محمد محمد بن الحسن بن كوثر حدثنا بشر بن موسى حدثنا
 عبد الصمد بن حسان حدثني السري بن يحيى عن الحسن قال لما حضر سلمان الوفاة جعل يبكي فقيل له يا أبا
 عبد الله ما يبكيك أليس فارقت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عندك راض فقال والله ما بي حزنا على الموت ولكن
 رسول الله عهد البنا عهدنا ليكن متاع أحدكم من الدنيا كزاد الركب وحديث سعيد بن المسيب حدثنا
 أبي حدثنا زكريا الساجي حدثنا هبة بن خالد حدثنا جاد بن سلمة عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب ان
 سعيد بن مالك وعبد الله بن مسعود دخلا على سلمان بعودانه فبكى فقال ما يبكيك أبا عبد الله فقال عهد عهد
 النبي رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يحفظه أحد منا قال ليكن بلاغ أحدكم كزاد الركب وحديث عاصم بن
 عبد الله حدثنا أبو عمرو بن حمدان حدثنا الحسن بن سفيان حدثنا حمزة بن يحيى حدثنا ابن وهب قال
 أخبرني أبو هانئ عن أبي عبد الرحمن الجلي عن عامر بن عبد الله عن سلمان الخيري انه حين حضره الموت عرفناه

ولما حضرت سلمان
 الوفاة بكى فقيل له ما
 يبكيك قال ما أبكى
 حزنا على الدنيا ولكن
 عهد النبي رسول الله صلى
 الله عليه وسلم أن تكون
 بلغه أحدنا من الدنيا
 كزاد الركب فلما مات
 سلمان نظرت في جميع ما ترك
 فاذا قيمته بضعة عشر
 درهما

بعض الجزع فقالوا ما يجوز عليك أبا عبد الله وقد كان لك سابقة في الخير شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مغازي حسنة وقتوحا عظاما فقال يجوز عني ان حبيبي محمد صلى الله عليه وسلم عهد الينا حين فارقنا فقال ليكنف المؤمن كراد الزاكب فهو هذا الذي أخرجني قال فجمع مال سلمان فكان قيمته خمسة عشر دينار قال عبد الله بن عامر ديارا واتفق الباقر على بضعة عشر درهما ورواه أنس بن مالك عن سلمان حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر حدثنا أحمد بن عمرو البزار حدثنا الحسن بن أبي الربيع الجرجاني حدثنا عبد الرزاق حدثنا جعفر بن سليمان عن ثابت البناني عن أنس بن مالك قال دخلت على سلمان فقلت له لم تبكي فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد الي عهد ان يكون زادك في الدنيا كراد الزاكب الى هنا سباق الحلية وروى الطبراني من طريق علي بن بزيمة قال يبيع متاع سلمان فبلغ أربعة عشر درهما وقال صاحب الحلية حدثنا أبو عمرو بن حمدان حدثنا الحسن بن حمدان علي بن حجر حدثنا أحمد بن عمر عن سعيد بن معروف عن سعيد بن سوفة قال دخلنا على سلمان الفارسي نعوذه وهو مبطون فاطلنا الجالس عنده فشق عليه فقال لا امرأته ما فعلت بالمسك الذي جئنا به من بلخ فقلت هو ذا قال القيه في الماء ثم اضربني ببعضه ببعض ثم انضحني حول فراشي فانه الآن يأتيني قوم ليسوا بانس ولا جن ففعلت وخر جنانا ثم أتينا فوجدناه قد قبض وقال الطبراني حدثنا محمد بن عبد الله الحضرمي حدثنا أبو هشام الرافعي حدثنا عبد الله بن موسى حدثنا شيكان عن فراس عن الشعبي قال حدثني الجزل عن امرأة سلمان بغيرة قالت لما حضر سلمان الموت دعاني وهو في عليته لها أربعة أبواب فقال افتحي هذه الابواب يا بغيرة فان لي اليوم زوارا لا أدري من أي هذه الابواب يدخلون علي ثم دعا بمسك له ثم قال أذبي به في تور ففعلت ثم قال انضحني حول فراشي ثم انزلي فامكثي فسوف تطاعين فتريني علي فراشي فاطلعت فاذا هو قد أخذ روحه فكانه نائم علي فراشه أو نحو من هذا (ولما حضر بلالا) رضى الله عنه (الوفاة) وذلك بدار يمان دمشق (قالت امرأته واحزنه قال) بلال (بل واطرباه غدا نلقى الاحبة * محمد واخوه) رواه ابن أبي الدنيا فقال حدثنا أبو الحسن علي بن محمد حدثنا أبو مسهر حدثنا سعيد بن عبد العزيز قال قال بلال حين حضرته الوفاة غدا نلقى الاحبة * محمد واخوه قال تقول امرأته ووايلاه قال يقول هو واخوه فرأته قلت سعيد بن عبد العزيز التتوخي الدمشقي روى له مسلم والاربعة وقد أسند عن عدة من التابعين ونذكر هنا بعض الصحابة الذين أقاموا لهم على شرط المصنف * عامر بن فهيرة رضى الله عنه قال ابن سعد في الطبقات أخبرنا محمد بن عمرو عن سمي من رجاله ان جبار بن سلمي طعن عامر بن فهيرة يوم يرمع فوقفنا فله فقال عامر فزت ورب الكعبة * عامر بن ياسر رضى الله عنه قال الطبراني حدثنا الحسن بن علي المجرى حدثنا محمد بن سليمان بن أبي رجا حدثنا أبو مسهر حدثنا جعفر بن عمر الضمري عن ابي سنان الدؤلي قال رأيت عامر بن ياسر دعا بشراب فألقى به قدح من لبن فشرب منه ثم قال صدق الله ورسوله اليوم ألقى الاحبة * محمد واخوه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان آخري شيء تزوده من الدنيا ضيعة لبن * سعد بن الربيع الانصاري رضى الله عنه قال ابن سعد أخبرنا معن حدثنا مالك بن أنس عن يحيى بن سعيد قال لما كان يوم احد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يأتيني بخبر سعد بن الربيع فقال رجل أنا يا رسول الله فذهب الرجل بطوف بن القتل فقال له سعد بن الربيع ما شأنك قال بعثني النبي صلى الله عليه وسلم لا كتبه بخبرك قال اذهب اليه فاقرأه مني السلام واخبره اني قد طعنت اثنتي عشرة طعنة وانه قد أنفذ مقاتلي واخبر قومك انه لا عذر لهم عند الله ان قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأحد منهم حي * عبد الله بن رواحة رضى الله عنه قال أبو نعيم في الحلية حدثنا حبيب بن الحسن حدثنا محمد بن يحيى حدثنا أحمد بن محمد بن أيوب حدثنا إبراهيم بن سعد عن محمد ابن اسحق قال حدثني محمد بن جعفر بن الزبير عن عروة بن الزبير قال لما تجهز الناس للخروج الى موته قال المسلمون صحبكم الله ودفع عنكم فقال ابن رواحة

ولما حضر بلالا الوفاة
قالت امرأته واحزنه
وقال بل واطرباه غدا
نلقى الاحبة محمد واخوه

لكنني أسأل الرحمن مغفرة * وضربة ذات قرع يقذف الزبدا * أوطعته بيدي حزان مجهزة
بحربة تنفذ الاحشاء والكبد * حتى يقولوا اذا مر واعي جدتي * أرشدك الله من غاز وقد رشدنا

ثم مضوا حتى نزلوا أرض الشام فبلغهم ان هرقل قد نزل من أرض البلقاء في مائة ألف من الروم وانضمت اليه
المستعربة في مائة ألف فاقاموا ليلتين ينظرون في أمورهم وقالوا ان كتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فخطبه
فسمع ابن رواحة فقال يا قوم ان الذي تكروهون الذي خرجتم له تطلبون الشهادة وما نقاتل الناس بعدة ولا قوة
ولا كثرة ما نقاتلهم الا بهذا الدين الذي اكرمنا الله به فاطلخوا فانما هي احدى الحسينين اما ظهورا واما شهادة
فقال الناس قد والله صدق وقال ابن أبي الدنيا حدثني أبي حدثنا عبد القدوس بن عبد الواحد حدثني الحكم بن
عبد السلام ان جعفر بن أبي طالب حين قتل دعا الناس يا عبد الله بن رواحة وهو في جانب العسكر ومعه ضلع
جل ينتهشه ولم يكن ذاق طعاما قبل ذلك بثلاث فرجى بالضلع ثم قال وانت مع الدنيا فتقدم فقاتل فاصيبت أصبعه
فجعل يقول هل أنت الا أصبح دميت * وفي سبيل الله ما لقيت * يا نفس الا تقتلي تموتي
هذا حباض الموت قد صليت * وما تمنيت فقد لقيت * ان تفعل فعلهم ما هديت
وان تأخرت فقد شقيت

ثم قال يا نفس الى أي شئ تتوقين الى فلانة فهي طالق ثلاثا والى فلان وفلان غلمان له والى معجف حائط له فهو لله
ولرسوله صلى الله عليه وسلم يا نفس مالك تكرهين الجنة أقسم بالله لننزلنك * طائفة أولئك كرهته * فطالما قد كنت
مطمئنة * هل أنت الانطفئة في شنة * قد أجلب الناس وشدوا الرنة وقتل ابن رواحة في هذا اليوم رضى الله عنه
* عمير بن الحسام قتل بيد رضى الله عنه قال أجدني الزهد حدثنا هاشم حدثنا سليمان عن ثابت عن أنس رضى
الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر قوموا الى الجنة عرضها السموات والأرض فقال عمير بن الحسام
يخرج فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يحملك على قولك يخرج قال لا والله يا رسول الله الارجاء أن أكون من
اهلها قال فانك من أهلها قال فاخرج تمرات من قوته فجعل يأكل منها ثم قال ان أنا حيت حتى أكل تمراتي انما
الحياة طوييلة فرجى بما كان معه من التمر ثم قاتلهم حتى قتل * أبو سفيان بن الحرث بن عمر رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال ابن سعد حدثنا الفضل بن دكين حدثنا سفيان عن ابن اسحق قال لما حضر أبا سفيان الوفاة قال لاهله
لا تبكوا على فاني لم أتنطق بخطيئة منذ أسلمت ورواه محمود بن محمد بن الفضل عن أحمد بن زريع حدثنا أبو نعيم هو
الفضل بن دكين وفيه فارق خطيئة منذ أسلمت * خبيب بن عدي رضى الله عنه قال البخاري حدثنا موسى بن
اسماعيل حدثنا ابراهيم أخبرنا ابن شهاب قال أخبرني ابن أسيد بن جارية عن أبي هريرة رضى الله عنه قال بعث
رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة عينا فاسر منهم خبيب فلما خرج جوابه ليقبلوه قال دعوني أصلي ركعتين فركع
ركعتين قال والله لولا ان تحسبوا ان ما بي خرج لزلت وقال

فلست أبالي حين أقتل مسلما * على أي جنب كان في الله مصرعي
وذلك في ذات الاله وان يشأ * يبارك على أوصال شلومزع

ثم قتلوه وقال أبو نعيم في الحامية حدثنا محمد بن عبد الله حدثنا الحسن بن علي الطوسي حدثنا محمد بن عبد الكريم
حدثنا الهيثم بن عدي حدثنا ثور بن يزيد حدثنا خالد بن معدان قال قال سعيد بن عامر بن جذيم سمعت مصراع
خبيب وقد بضعت قريش لجه ثم جأوه على جذعة فقالوا أتحب أن محمد امكانك فقال ما أحب اني في أهلي ووالدي
وان محمد يشاك بشوكة ثم نادى يا محمد * زبد بن الدثنة رضى الله عنه أسرى يوم الرجيع مع خبيب فقدموه لاقول
فقالوا أنت شدة الله أتحب أنك الآن في أهلك وان محمد امكانك قال والله ما أحب ان محمد يشاك في مكانه شوكة
تؤذيه وانى جالس في أهلي * ثابت بن قيس بن شماس رضى الله عنه قال ابن سعد أخبرنا عفان حدثنا حماد بن
سلمة أخبرنا ثابت عن أنس ان ثابت بن قيس جاء يوم اليمامة وقد تحنط ولبس ثوبين أبيضين يكفن فيه - ما وقد
انهزم القوم فقال اللهم اني أبرأ اليك مما جاء به هؤلاء المشركون واعتذر اليك مما صنع هؤلاء ثم قال لبس
مادعوتهم أقرانكم خلوا بيننا وبينهم ساعة فحمل فقاتل حتى قتل * عمرو بن الجوح رضى الله عنه وكان أعرج فلم
يشهد بدرا فلما حضرت أحد أراد الخروج فمعه بنوه وقالوا قد عذر لك الله فاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال

ان بني يردون ان يحبسوني عن الخروج والله اني لارجو ان أطأ بعرجتي هذه في الجنة فقال أما أنت فقد عذرك
الله وقال لبنيه لا عليكم ان لا تمنعوه لعل الله عز وجل يرفع الشهادة فتركوه قالت امرأته كافي أنظر اليه موليا
قد أخذ ذرقته وهو يقول اللهم لا تردني الى خزبي وهي منازل بني سلمة فقتل هو وابنه خلا د* عبادة بن الصامت
رضي الله عنه قال أجد حدثنا يونس بن محمد حدثنا ليث عن ابن عجلان عن محمد بن يحيى بن حبان عن ابن محيريز
عن الصنابحي قال دخلت على عبادة بن الصامت وهو في الموت فبكيت فقال مه - لا لم تبكي فوالله لئن استشهدت
لا شهدن لك واثني شفعت لاشفعن لك ولئن استطعت لانفعنك ثم قال والله ما حديث سمعته من رسول الله صلى
الله عليه وسلم ليحكم فيه خير الا حدثتكموه الا حديثا واحدا سوف احدثكموه اليوم وقد أحبط بنفسي سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من شهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله حرم الله عليه النار ان فرد باخراجه
مسلم * أبو الدرداء رضي الله عنه قال أجد حدثنا يزيد بن يحيى الدمشقي حدثنا سعيد بن عبد العزيز حدثنا اسمعيل
ابن عبيد الله ان أبا مسلم الخولاني قال جئت أبا الدرداء وهو يجود بنفسه فقال ألا رجل يعمل مثل مصرى هذا ألا
رجل يعمل مثل نوى هذا ألا رجل يعمل مثل ساعى هذه ورواه أحمد أيضا عن الوليد بن جابر عن اسمعيل بن
عبد الله عن أم الدرداء ان أبا الدرداء لما احتضر جعل يقول فساقة نحوه وزاد ثم يقول ونقلب أفئدتهم
وأبصارهم كالم يؤمنوا به أول مرة * خالد بن الوليد رضي الله عنه قال ابن سعد حدثنا الواقدي عن عبد الرحمن
ابن أبي الزناد عن أبيه ان خالد بن الوليد لما حضرته الوفاة قال لقد لقيت كذا وكذا زحفوا مافي جسدى شبرا لا
وفيه ضربة تسيف أو رمية يسهم أو طعنة برمح وهذا أنا موت على فراشي حنفا اني فلان مات عني الجبناء * حرام بن
ملحان رضي الله عنه قال أجد حدثنا عبد الصمد حدثنا همام حدثنا اسحق عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم بعث حراما خاله أخا أم سليم يوم يرمعون قال لهم حرام تؤمنوني أبلغكم رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم اليكم
قالوا نعم فجلس يحادثهم وأموأ الى رجل منهم من خلفه فطعمته حتى أنفذه بالرمح فقال الله أكبر فزرت ورب السكعبة
* أبو بكره الثقفي رضي الله عنه قال ابن أبي الدنيا حدثنا أبي أخبرنا اسمعيل بن ابراهيم حدثني عتبة بن عبد الرحمن
قال لما نقل أبو بكره بكت ابنته فقال لا تبكي قالت يا أبتاه ان لم أبك عليك فعلى من أبكي قال لا تبكي فوالذي نفسي
بيده مافي الأرض نفس أحب الى أن يكون خرجت من نفسي هذه ولا نفس هذا الذباب ثم أقبل على جران
فقال ألا أخبرك لما ذا خشيت والله ان يحيى أمر يحول بيني وبين الاسلام * عبد الله بن الزبير رضي الله عنه قال
أبو عبد الله المرزباني حدثنا أحمد بن محمد الجوهري حدثنا الغزي حدثنا محمد بن عبد الرحمن الدار ع حدثنا الوليد
ابن هشام القهذبي أخبرني عبد الله بن المغيرة عن المطيعي عن أبيه عن عروة قال أتيت عبد الله بن الزبير حين
دنا الحاج منه فقلت قد لحق فلان الحاج ولحق فلان بالحجاج فقال

فرت سلامان وفرت النمر * وقد نلقى معهم فلا نفر

فقات له قد أخذت دار فلان ودار فلان * فقال

اصبر صام انه شرباق * قد شق أصحابك ضرب الاعناق

* وقامت الحرب بنا على ساق *

فعرفت انه لا يسلم نفسه فغاطني فقات انهم والله ان ياخذوك يقطعوك اربا ربا فقال

ولست أباي حين أقتل مسلما * على أي جنب كان لله مصرى

وذلك في ذات الاله وان يشا * يبارك على أوصال شلو منزع

فعرفت انه لا يمكن من نفسه * عبد الله بن خذافة السهمي رضي الله عنه لما أسروه وأرادوا قتله بكى وقال انما
أبكي اذ ليس لي النفس واحدة يفعل بها هذا في الله عز وجل كنت أحب ان تكون لي نفس بعد كل شعرة في
هذا * أنس بن مالك رضي الله عنه قال ابن أبي الدنيا حدثنا محمد بن الحسين حدثنا فهد بن حبان حدثنا حفص بن
عبد الملك قال سمعت أنس بن سيرين يقول شهدت أنس بن مالك وحضره الممات فجعل يقول لعنوني لا اله الا الله فلم

يزل يقولها حتى قبض * طلحة رضى الله عنه قال سمعته بن محمد بن الفضل حدثنا محمد بن جبلة حدثنا يحيى بن بكير
حدثنا الليث عن يحيى بن سعيد قال لما رمي طلحة جعل يقول دم شيخ ذهب ضياعا اللهم خذ لعثمان حتى رضى ثم
قال ندمت ندامة الكسعى لما شريت رضائي حزم برغى * الزبير رضى الله عنه قال أبو الحسن المدائني عن
سعيد بن بشير قال قال الزبير بن العوام لما طعنه عمرو بن حزم وزمالة قاتله الله يذكر بالله وينساه ثم أنشد
أرى الموت أعدد النفوس ولا أرى * بعيدا غدا ما أقرب اليوم من غد

المغيرة بن شعبة رضى الله عنه قال المدائني عن يعقوب بن عون عن عبد الملك بن نوفل بن المغيرة قال لما احتضر المغيرة
ابن شعبة قال اللهم هذه يدي يا بعثهم رسولك وجاهدت بهما في سبيلك فاغفر لي ما يعلمون من ذنوبي وما لا يعلمون
عائشة رضى الله عنها قال سمعته بن محمد بن محمد بن الميمون حدثنا سريج بن يونس حدثنا اسمعيل بن جبال عن أبيه عن
الشعبي قال حضرت عائشة رضى الله عنها فقالت اني قد أحدثت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثا ولا
أدرى ما حالى عنده فلا تدفنوني معه فاني أكره أن أجاور رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أدرى ما حالى عنده ثم
دعت بخرقه من قميص رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ضعوا هذه على صدري وادفنوها معي لعلني أنجوها
من عذاب القبر * عمرو بن العاص رضى الله عنه قال المدائني عن الاسود بن شيبان عن أبي نوفل بن عقرب قال لما
احتضر عمرو بن العاص وضع يده موضع الغل في عنقه وقال اللهم انك أمرتنا فتركتنا ونهيتنا فارتكبنا ولا يسعنا
الا مغفرتك الواسعة فكانت هجيراه حتى مات وقال سمعته بن محمد بن الفضل حدثنا أبو صالح المعافى بن مدرك
حدثنا ضمرة عن السري عن الحسن قال لما حضرت عمرو بن العاص الوفاة قال لما إليه البسواس لا حكم قلبه سواه
ثم جأه فقال أنستطيعون ان تدفعا عني قالوا لا قال الحسن وقد علم ولا كنهه أراد أن يوحى نفسه فقال اللهم انك
أمرتنا بأشياء فتركتناها ونهيتنا عن أشياء فارتكبناها ثم جمع يديه الى عنقه وقال ألا اني أشهد أن لا اله الا الله
فلم يزل يردد هذا حتى مات قال الحسن كيف اذا جاء بلاله الا الله وقد قتل أهل لا اله الا الله قال وحدثنا محمد بن جبلة
حدثنا أحمد بن صالح حدثنا ابن وهب عن ابن لهيعة عن زيد بن أبي جبيب عن ابن شماس عن عبد الله بن عمرو
أنه قال لعمر بن العاص أبيه عند الموت وقد جزع لا تجزع أباعد الله فقد باعته رسول الله صلى الله عليه وسلم
وجاهدت في سبيل الله فقال له عمرو تركت أفضل من ذلك شهادة أن لا اله الا الله قال وحدثنا عبيد الله بن محمد حدثني
أبو يحيى محمد بن عبد الحميد الميموني حدثنا هشام بن الكلبي عن صالح بن كيسان قال لما حضرت عمرو بن العاص
الوفاة قال والله لو ددت اني كنت عبدا لشيء أرى عزرا خصيمات اللهم اني لست ببريء فاعتذر ولا قوى فانتصر
ولا حول لي ولا قوة الا بك وأنامتصم بالله الا الله وقبض على يديه وشدهما حتى خرجت نفسه * سعيد بن أبي
وقاص رضى الله عنه قال سمعته بن جبلة حدثنا سعيد بن عفير حدثنا الليث عن عقيل عن الزهري
قال لما حضرت سعيد بن أبي وقاص الوفاة قال اتوني بجبتي فاتى بجبة من صوف خالقة فقال كفوني فيها فاني
لقيت بهم المشركين يوم بدر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم * معاذ بن جبل رضى الله عنه قال سمعته بن جبلة
هلال بن العلاء حدثني عمرو بن عثمان حدثنا سفيان سمعت عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله قال لما احتضر
معاذ قال لا حدثنكم حديثا ما كنتم تسمعون الا لكيلا تتكلموا فاما الآن فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول من قال لا اله الا الله صادقا من قلبه دخل الجنة * عبد الله بن عامر بن كريز العسيمي له رواية قال سمعته بن جبلة
عبيد الله بن عمرو حدثنا مصعب الزبيري قال لما احتضر عبد الله بن عامر بن كريز وهو بماله بعرفة خرج اليه ابن
الزبير وابن عباس وكانا صديقيه فقال وهو يحود بنفسه ان أخوى صائمان فلا تأكلوا افطارهما ما قتال ابن
الزبير لو ألهالك عن المحدثي لألهالك عنه الموت ولقد مات وان طعامه بين يدي اضيافه ماشغله عنهم ماله وأوصى
ان يدفن بماله بعرفة لثلاثي بيعة ولده فبعير وابتاعهم قبرا بهم * عنبسة بن أبي سفيان رضى الله عنه يقال له رؤية
وقال ابو نعيم اتفق الاثمة على انه تابعي روى له مسلم والأربعة قال سمعته بن جبلة هلال بن العلاء حدثني ابو سلمة
حدثنا جابر بن حازم عن عبد الملك بن عمير عن سالم بن سعد عن عمرو بن اوس قال دخلت على عنبسة بن أبي

سفيان وهو في النزاع فجعل يقول ما أحب انك وذلك ثم قال لاحدثك حديثا حدثني اخي ام حبيبة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يقول من صلى الله اثنتي عشرة ركعة صلاة فها كل يوم بنى الله بيتا في الجنة * الوليد بن عتبة بن أبي معيط اخو عثمان لأمه رضى الله عنه قال محمود حدثنا جده بن موسى أخبرنا هشام بن السكبي عن عوانة قال لما احتضر الوليد بن عتبة قال اللهم ان كان أهل الكوفة صدقوا على فلا تلق روحى روحا ولا يحانا وان كانوا كذبا على فاجعل ذلك كفارة لذنوبى * سعيد بن العاص رضى الله عنه قال محمود حدثنا أبو جعفر محمد بن علي النجوى حدثني عمر بن خالد الهيثمي عن شيبه بن الوليد عن عمه قال لما حضرت سعيد بن العاص الوفاة قال ابنيه أيكم يكفل لي ثلاث قال له عمر والاشدق أنا قال ديني افضه وهو عثمانون ألف دينار والله ما استدنته الا في كريم سددت خلته أوليهم وقبت عرضي منه قال علي دينك يا أبت قال بقيت اثنتان قال وماهما قال بناتي لا تزوجهن الا الاكفاء ولو بفلق خبز الشعير قال افعلى قال بقيت واحدة أشدهن علي ان فقد اخواني وجهي فلا يفقدون معروفي يا بني ثلاثة ضقت بك فأنتم ذرعار جل اغبر وجهي في التردد لا تسليم علي ورجل ضاق بي مجلس فترخ لي ورجل نزل به مهم من الامور فبات متملعا علي فراشه يعقب امرأة ظهر البطن فلما اصبح رأيت في موضعا لحاجة فلان أكافئه ولو خرجت من جميع ما أملك * شرحبيل بن السمط رضى الله عنه قال محمود حدثنا النفيلى حدثنا أبو مسهر عن سعيد بن عبد العزيز قال لما احتضر شرحبيل بن السمط قال لبنيه قوموا فالعبوا فان الله يؤثر قضاءه علي بكم * أبو رفاعه العدوي رضى الله عنه قال محمود حدثنا عبد الله بن الهيثم حدثنا سعيد بن عامر عن جويرية بن أسماء قال كان أبو رفاعه العدوي رضى الله عنه من الصحابة فكان كما مضى قال اللهم ارزقني شهادة تسبق بشرها أذاها وفرحها خزنها وتحتلني بها عن نفسي خذ لا تغز اسجستان مع عبد الله بن سمرة فطرقه العدو وهو نائم في المسجد فذبحوه قتل وقبره يبيع بكافاله مسلم وغيره ثم شرع المصنف في ذكر أقاليل التابعين من بعدهم من الصالحاء عند الموت فقال (وقيل فتح عبد الله بن المبارك) رحمه الله تعالى (عينه عند الوفاة وضحك وقال لمثل هذا فليعمل العاملون) رواه القشيري في الرسالة (ولما حضر ابراهيم) بن زيد (النخعي) رحمه الله تعالى (الوفاة بكى قيل له ما يبكيك قال انتظر من الله رسولا يبشرني بالجنة أو بالنار) رواه محمود بن محمد في كتاب المتفجعين قال حدثنا جده بن موسى أخبرنا المدائني عن قيس بن الربيع قال بلغني ان ابراهيم النخعي حين احتضر بكى فقيل له ما هذا الجرح فقال انما انتظر مبشرا يبشرني بالجنة أو بالنار وددت انهم انجلجلى في صدرى الى يوم القيامة (ولما حضر ابن المنكدر) هو محمد بن المنكدر بن عبد الله بن الهذيل المدني روى له الجماعة (الوفاة بكى فقيل له ما يبكيك فقال والله ما أبكي لذنب أعلم اني أتيت ولكني أخاف اني أتيت شيئا حسبه هينا وهو عنة الله عظيم) رواه ابن أبي الدنيا هكذا وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو الفرج أحمد بن جعفر حدثنا جعفر بن محمد الفرابي حدثنا محمد بن عبد الله بن عمار حدثنا عفيف بن سالم عن عكرمة عن محمد بن المنكدر انه خرج عند الموت فقيل له لم تجزع قال أخشى آية من كتاب الله عز وجل وبد اللهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون فأنا أخشى أن يبدولى من الله ما لم أحسب (ولما حضر عامر بن عبد قيس) العنبري البصري الزاهد (الوفاة بكى فقيل له ما يبكيك قال ما أبكي خزا من الموت ولا حرصا على الدنيا ولكن أبكي على ما يفوتني من ظمأ الهواجر وعلى قيام الليل بالشتاء) رواه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا حبيب بن الحسن حدثنا أبو شعيب الخزازي حدثنا خالد بن يزيد العمري حدثنا عبد العزيز بن أبي رواد عن علقمة بن مرثد قال مرض عامر بن عبد قيس فبكى فقيل له ما يبكيك وقد كنت وقد كنت فيقول مالي لا أبكي ومن أحق بالبكاء مني والله ما أبكي حرصا على الدنيا ولا حرصا على الموت ولكن لبعدي سفرى وقلة زادى وانى أمسيث في صعود وهبوط جنة أو نار فلا أدري الى أيهما ما أصير قال وحدثنا أبي حدثنا ابراهيم بن محمد بن الحسن حدثني أبو جندب أحمد بن محمد الحمصي حدثنا يحيى بن سعيد بن عطاء عن علقمة بن مرثد قال كان عامر بن عبد قيس يقول ما أبكي على الدنيا كم رغبة فيها ولكن أبكي على ظمأ الهواجر وقيام ليل الشتاء (ولما حضر فضيلا) بن عياض رحمه الله تعالى (الوفاة غشى عليه ثم فتح عينيه وقال وابعدي سفرا وقلة زاداه)

وقيل فتح عبد الله بن المبارك عينه عند الوفاة وضحك وقال لمثل هذا فليعمل العاملون ولما حضر ابراهيم النخعي الوفاة بكى فقيل له ما يبكيك قال انتظر من الله رسولا يبشرني بالجنة أو بالنار ولما حضر ابن المنكدر الوفاة بكى فقيل له ما يبكيك فقال والله ما أبكي لذنب أعلم اني أتيت ولكن أخاف اني أتيت شيئا حسبه هينا وهو عند الله عظيم ولما حضر عامر بن عبد القيس الوفاة بكى فقيل له ما يبكيك قال ما أبكي خزا من الموت ولا حرصا على الدنيا ولكن أبكي على ما يفوتني من ظمأ الهواجر وعلى قيام الليل في الشتاء ولما حضرت فضيلا الوفاة غشى عليه ثم فتح عينيه وقال وابعدي سفرا وأقله زاداه

رواه ابن أبي الدنيا (ولما حضرت ابن المبارك) عبد الله رحمه الله تعالى (الوفاة قال لنصر مولاه اجعل رأسي على التراب فبكى نصر فقال له ما يبكيك قال ذكرت ما كنت فيه من النعيم وأنت هو ذا تموت فقيرا غريبا) أي في هيت وكان خرج غازيا (قال اسكت فاني سألت الله تعالى أن يحييني حياة الاغنياء وان يميتني موت الفقراء ثم قال له لقيت ولا تعد على ما أتاكم بكم بكم) قال أبو نعيم حدثنا محمد بن جعفر بن يوسف حدثنا عبد الرحمن بن الحسن بن حدثنا أبو اسامة السكبي حدثنا الحسن بن الربيع قال سمعت ابن المبارك حين حضرته الوفاة وأقبل نصر يقول له يا أبا عبد الرحمن قل لاله الا الله فقال له يا نصر قد ترى شدة الكلام على فاذا سمعني قد قلتها لا ترد ها على حتى تسمعني قد أحدثت بعدها كلاما فانما كانوا يستحبون أن يكون آخر كلام العبد ذلك (وقال) أبو محمد (عطاف بن يسار) الهلال المدني مولى ميمونة روى له الجماعة (تبدى ابليس لرجل عند الموت فقال له نجوت فقال ما امتنك بعد) وقد جرى نحو ذلك للإمام أحمد كما سيأتي عند ذكره (وبكى بعضهم عند الموت فقبل له ما يبكيك قال آية في كتاب الله تعالى قوله عز وجل انما يتقبل الله من المتقين ودخل الحسن) البصري رحمه الله تعالى (على رجل يجود بنفسه فقال ان امرأ هذا أوله لجد يران يتقي آخره وان امرأ هذا آخره لجد يران زهد في أوله) رواه أبو نعيم في الحلية وروى نحو ذلك عن الاحنف بن قيس قال اذا مرت به جنازة رحم الله عبد أجهده نفسه مثل هذا رواه محمود بن محمد وهذه أفاويل جماعة من التابعين على شرط المصنف * علقمة بن قيس رحمه الله تعالى قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو محمد بن حبان حدثنا أحمد بن علي الجارود حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو خالد الاجر عن الأشعث عن الحكم عن ابراهيم عن علقمة انه قال لا تنعوني كنعى الجاهلية ولا تؤذ نوابي أحدا واغلقوا الباب ولا تتبعني امرأة ولا تنعوني بنار وان استطعتم أن يكون آخر كلامي لا اله الا الله * عمرو بن عبسة ابن فرقد السلمي الكوفي رحمه الله تعالى قال أحمد حدثنا أبو معاوية حدثنا الاعمش عن عمار بن عبد الرحمن بن يزيد قال خرجنا في جيش فيهم عمرو بن عبسة فخرج وعليه جبة جديدة بيضاء فقال ما أحسن الدم يتحادر على هذه فخرج فتعرض للقصر فاصابه حجر فشججه فتحادر عليه الدم ثم مات منها وأصابه الحجر فشججه جعل يلسها بيده ويقول انهم اصغيرة وان الله عز وجل ليبارك في الصغير * الحسن البصري رحمه الله تعالى قال أبو نعيم في الحلية حدثنا محمد بن علي حدثنا أحمد بن علي بن المثنى حدثنا سليمان بن داود أبو الربيع حدثنا بقية عن أبان ابن محرز عن الحسن انه لما حضره الموت دخل عليه رجال من أصحابه فقالوا زدنا منك كلمات ينفعنا الله عز وجل بهم قال اني مروتكم ثلاث كلمات ثم قوموا ودعوني وما توجهت له فانهم سئموا منه من أمر فكوفوا من أكره الناس له وما امرتم به من معروف فكوفوا من أعمل الناس به واعلموا ان خطاكم خطوتان خطوة لكم وخطوة عليكم فانظروا أين تغدون وأين تروحون وقال الحسن بن دينار كان الحسن يغمى عليه ثم يفيق فيقول صبرا واحسبا وتسليما لا أمر الله حتى قضى رحمه الله وقال محمود بن محمد حدثنا عبد الله بن الهيثم حدثنا أبو عامر عن صالح بن رستم قال لما احتضر الحسن جعل يقول نازلة صبر واستسلام اللهم بخير والى خير * محمد بن سيرين رحمه الله تعالى قال ابن أبي الدنيا حدثنا هر بن أبي يحيى انه حدث عن الحسن بن دينار ان محمد بن سيرين رحمه الله تعالى كان يقول وهو في الموت في سبيل الله نفسي أعز الانفس على * الربيع بن خثيم رحمه الله تعالى قال ابن أبي الدنيا حدثنا داود بن عمرو والضبي حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن سريه للربيع قالت لما احتضر الربيع بكى ابنته فقال يا بنتي لا تبكي ولكن قولي يا بشرى اليوم لقي أبي الخير ورواه أبو نعيم في الحلية من طريقه * مطرف ابن عبد الله بن الشخير رحمه الله تعالى قال ابن أبي الدنيا حدثني محمد بن الحسين حدثنا خالد بن يزيد حدثنا روح ابن المسيب عن عبد الله بن سلم العبدي قال قال مطرف لما حضره الموت اللهم خولي فيما قضيت على من أمر الدنيا والآخرة وأمرهم أن يحملوه الى قبره فحتم فيه القرآن قبل أن يموت * سعيد بن جبيرة رحمه الله تعالى قال ابن الجوزي في كتاب الثبات أخبرنا أحمد بن اسمعيل أخبرنا أبو طاهر محمد بن أحمد بن أبي الصقر حدثنا أبو عبد الله محمد بن الفضل بن تظيف حدثنا أبو العباس أحمد بن الحسن الرازي حدثنا هر بن عيسى حدثنا أبو

ولما حضرت ابن المبارك الوفاة قال لنصر مولاه اجعل رأسي على التراب فبكى نصر فقال له ما يبكيك قال ذكرت ما كنت فيه من النعيم وأنت هو ذا تموت فقيرا غريبا قال اسكت فاني سألت الله تعالى ان يحييني حياة الاغنياء وان يميتني موت الفقراء ثم قال له لقيت ولا تعد على ما أتاكم بكم بكم ثمان وقال عطاف بن يسار تبدى ابليس لرجل عند الموت فقال له نجوت فقال ما آمنتك بعد وبكى بعضهم عند الموت فقبل له ما يبكيك قال آية في كتاب الله تعالى قوله عز وجل انما يتقبل الله من المتقين ودخل الحسن رضى الله عنه على رجل يجود بنفسه فقال ان امرأ هذا أوله لجد يران يتقي آخره وان امرأ هذا آخره لجد يران زهد في أوله

عبد الرحمن القرني حدثنا حملة بن عمران حدثنا ابن ذكوان ان الحجاج بعث الى سعيد بن جبير فاصابه الرسول
بمكة فلما سار به ثلاثة ايام رآه يصوم نهاره ويقوم ليله فقال له الرسول والله اني اذهب بك الى من يقتلك فاذهب
أي الطريق شئت فقال له سعيد انه سيبليغ الحجاج انك أخذتني فان خليت عني خفت أن يقتلك ولكن اذهب
بي اليه فذهب به فلما دخل قال له الحجاج ما اسمك قال سعيد بن جبير فقال بل شقي بن كسير فقال أي سميتني فقال
شقيت قال الغيب يعلم غيرك قال الحجاج أما والله لا بد لك من دنياك نارا تظلي قال لو علمت ان ذلك اليك ما اتخذت
الها غيرك فسأله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه الى ان قال ما تقول في قال أنت بنفسك أعلم قال بئ في
علمك قال اذا أسوءك ولا أسرك قال بئ قال نعم طهر منك جور في حد الله وجراة في معاصيه بقتلك أولياء الله قال
والله لا قطعك قطعا قال اذا تفسد على دنياي وأفسد عليك آخرتك والقصاص امامك قال الويل لك قال الويل لمن
زخر عن الجنة وأدخل النار قال اذهبوا به فاضربوا عنقه قال سعيد فاني أشهدك اني أشهد أن لا اله الا الله
وأشهد أن محمدا رسول الله فلما اذهبوا به ليقتل تبسم فقال الحجاج مم ضحكت قال من جراتك على الله عز وجل
فقال اصبر عوه الذي صبح فاصبح فقال وجهه وجهي الذي فطر السموات والارض قال اقبلوا ظهره الى القبلة فقرأ
سعيد فاني ما قولوا فثم وجهه الله فقال كبوه على وجهه فقرأ سعيد منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة
أخرى فذبح فبلغ ذلك الحسن فقال اللهم قاصم الجبابرة اقسم الحجاج فيا بئى الاثلاثا حتى وقع الدود في جوفه
فهلك * خيمته بن عبد الرحمن رحمه الله تعالى قال عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد حدثني سعيد بن خيثم عن محمد
ابن خالد الضبي قال لم تكن ندرى كيف يقرأ خيمته القرآن حتى مرض فقتل فجاءته امرأته فجلست تبكي فقال
ما يبكيك الموت لا بد منه فقالت الرجال بعدك على حرام فقال ما كل هذا أردت منك انما كنت أخاف رجلا واحدا
وهو أخي محمد وهو رجل فاسق يتناول الشراب فسكرهت أن يشرب الشراب في بيتي بعد ان كان القرآن يتلى فيه
كل ثلاث * طلحة بن مصرف رحمه الله تعالى قال عبد الله بن أحمد حدثني أبو سعيد الأشج حدثنا محمد بن فضيل
عن أبيه قال دخلنا على طلحة بن مصرف نعوذه فقال له أبو كعب شفاك الله قال استخير الله قال الأشج حدثنا أبو
ادريس عن ليث قال حدثت طلحة بن مصرف في مرضه الذي مات فيه ان طائوسا كان يكره الانبياء فسمع طلحة
يثنى حتى مات * زيد الياحي رحمه الله تعالى قال عبد الله بن أحمد حدثني أبو سعيد الأشج حدثني المحارب عن
سفيان قال دخلنا على زيد الياحي نعوذه فقلنا شفاك الله فقال استخير الله * أبو الجلود رحمه الله تعالى قال ابن أبي
الدينار حدثني محمد بن الحسين حدثنا داود بن المهبر حدثنا صالح المري سمعت أبا عمران الجوني قال أوصاني أبو الجلود
بان ألقنه لاله الا الله فكنت عند رأسه وقد أخذ كرب الموت فجعلت أقول له يا أبا الجلود قل لاله الا الله قال لاله
الا الله بهما أرجو نجاته نفسي لاله الا الله ثم قبض * مكحول السامري رحمه الله تعالى قال القشيري في الرسالة كان
بالغالب عليه الحزن فدنا لواله في مرض موته وهو بضئ فقل له في ذلك فقال ولم لأضحك وقد دنا فراق من
كنت أحذره وسرعة القدوم على من كنت أرجوه وأؤمله * محمد بن واسع رحمه الله تعالى قال العتيبي حدثني
محمد بن عبد الله مولى الثقي قال دخلنا على محمد بن واسع وهو يقضي فقال يا اخوتاه هبوني واياكم سألت الله
الرجعة فاعطاكموها ومنعنيها اذا تخسر وأنفسكم * ثابت البناني رحمه الله تعالى قال أحمد حدثنا علي بن مسلم
حدثنا جعفر حدثنا محمد بن ثابت البناني قال ذهبت ألقي أبي وهو في الموت فقلت يا أبت قل لاله الا الله فقال يا بني
خل عني فاني في وردي السادس أو السابع * مالك بن دينار رحمه الله تعالى قال ابن أبي الدينار حدثني أحمد بن
عبد الله المكي حدثنا مؤمل بن اسمعيل حدثنا عمار بن زاذان أن مالك بن دينار لما حضره الموت قال لولا اني
أكره ان أصنع ما لم يصنعه أحد قبلي لأوصيت أهلي اذا أنا مت بتقيدوني وتجمعوا يدي الى عنقي فتنطقوا بي
على تلك الحال حتى ادفن كما يصنع بالعبد الا بقر زاذني رواية فاذا سألتني ربي قلت أي رب لم أرض لك نفسي طرفة
عين قط قال وحدثني أسيد بن عاصم حدثنا ابن خالد حدثنا خرم قال دخلنا على مالك بن دينار وهو في مرضه
وهو يكيد بنفسه فرفع رأسه الى السماء ثم قال اللهم انك تعلم اني لم أكن أحب البقاء في الدنيا لبطن ولا لفرج

* أبو مسلم الخولاني رحمه الله تعالى قال محمود بن محمد حدثنا علي بن عثمان النخيلي عن أبي مسهر عن سعيد بن عبد العزيز قال حضرت أبا مسلم الخولاني الوفاة وهو بارض الروم فعاده أمير الجيش فقال له يا أبا مسلم هل لك من حاجة أتوصيني بوصية قال نعم تدعو بقناة وخرقة وتعقد لي لواء على كل من مات بارض الروم ففعل الامر ذلك قال فظننا انه أحب ان يبعث عليهم يوم القيامة * سليمان التيمي رحمه الله تعالى قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو حامد ابن جبلة حدثنا محمد بن اسحق سمعت سوار بن عبد الله يقول سمعت المعتمر يقول قال أبي حين حضره الموت يا بني حدثني بالرخص لعلني ألقى الله تعالى وأنا حسن الظن به وهذا قد تقدم للمصنف قريبا * حسان بن أبي سنان رحمه الله تعالى قال ابن أخي سمى في حزنه حدثنا جعفر الخواص حدثنا ابن مسروق حدثنا محمد بن الحسين حدثنا حاتم بن سليمان حدثنا عاصم بن فرق قال دخلنا على حسان بن أبي سنان وقد حضره الموت فقال له بعض اخوانه أتجد كرا يا شديد البكى ثم قال ان ذلك ثم قال ينبغي للمؤمن أن يسأل عن كرب الموت وألمه لما رجو من السرور في لقاء الله عز وجل * أبو بكر عبد الله بن أبي مرزوق رحمه الله تعالى قال أبو نعيم في الحلية حدثنا محمد ابن ابراهيم حدثنا عبد الصمد بن سعيد قال سمعت أبا أيوب يقول سمعت يزيد بن عبد ربه يقول عدت أبا بكر بن أبي مرزوق وهو في النزاع فقلت له رجل الله لو جرت جرة ماء فقال بيده لا ثم جاء الليل فقال اذا فقلت نعم ففطرنا في فيه قطرة ماء ثم مات * سعيد بن المسيب رحمه الله تعالى قال محمود حدثنا عبد الملك الميهوني عن عمرو بن ميمون قال احضر سعيد بن المسيب وكان له ثمانون دينارا فجعلها في يده وجعل يقول اللهم انما كنت أصون به ديني وعرضي * عبد الله بن ادريس الاودي الكوفي رحمه الله تعالى قال الخطيب في التاريخ حدثني محمد بن علي الصوري حدثنا عبد الرحمن بن عمر المصري حدثنا أحمد بن محمد بن زياد حدثنا الفضل بن يوسف الجمعي سمعت حسين بن عمرو العنقري قال لما نزل بان ادريس الموت بكى ابنته فقال لا تبكى فقد ختم القرآن في هذا البيت أربعة آلاف ختمه * عبد الله بن عبد العزيز العمري المدني رحمه الله تعالى قال ابن أبي الدنيا حدثني ابن زيد النميري حدثنا أبو يحيى الزهري قال قال عبد الله بن عبد العزيز العمري بنعمته ربي أحدثني في لم ٧ أصبح الاسبعة دراهم من لحاء شجرة فتلته بيدى وبمنعمة ربي أحدثني لوان الدنيا أصبحت تحت قدمي لا تمنعني من أخذها الا ان ازيل قدمي عنها ما أزلها * علي بن صالح بن حمزة رحمه الله تعالى قال أبو علي بن شاذان أخبرنا أحمد بن كامل حدثنا عيسى بن اسحق الانصاري حدثنا أحمد بن عمران البغدادي حدثنا يحيى بن آدم قال قال الحسن بن حي قال لي أخى علي في الليلة التي توفى فيها اسقى ماء وكنت قائما أصلي فلما قضيت صلاتي أتيت بماء فقلت يا أخى هذا ماء قال قد شربت الساعة فالت ومن سقاك وليس في الغرفة غيري وغيرك قال أنا في جبريل الساعة بماء فسقاني وقال لي أنت وأخوك وأولك من الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وخرجت روحه ورواه كذلك أبو محمد الخلال في كتاب كرامات الاولياء وابن منده في كتاب الاحوال وقال صاحب كتاب المتفحين حدثنا علي ابن عثمان النخيلي حدثنا عبد الله بن موسى قال مات علي بن صالح بن حي وانا غائب فلما قدمت أتيت الحسن بن صالح أخاه اعز به وأنا أبكى فقال لي لا تبك حتى أحدثك انه لما احضر واشتد عليه استسقى فختمه بقدر من ماء فقلت له ألا تشرب قال لا قد سقيت قلت ومن سقاك قال محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه الملائكة صفوف فاردت ان استنبت عقله فقلت وكيف صفوف الملائكة فقال هكذا بعضها فوق بعض ورفع يديه فجعل الميمى فوق اليسرى * أبو بكر بن عباس رحمه الله تعالى قال الخطيب أخبرنا عبد الرحمن بن أحمد حدثنا جعفر بن محمد بن نصر أخبرنا أحمد بن محمد بن مسروق قال سمعت الحسن بن علي يقول لما حضر أبا بكر بن عباس الوفاة بكى اخته فقال لهما ما يبكيك انظري الى تلك الزاوية التي في البيت قد ختم أخوك في هذه الزاوية ثمانية عشر ألف ختمه

قال محمود بن محمد في كتاب المتفهمين حدثني عبيد الله بن محمد حدثنا خالد بن خداس عن معاذ بن معاذ قال دخلت على عبيد الله بن الحسن أعوده فقلت أراك بمحمد الله صالحا فقال

لا يغرنك عيش ساكن * قد توافي بالنبات السحر

فلما كان السحر سمعت الواقعة عليه رجل من بني يربوع قال محمود حدثني عبيد الله بن محمد حدثني أبو عدنان الهيثم بن الجون أخبرنا الهيثم بن عدي أخبرنا ابن شبرمة قال احتضر رجل من بني يربوع وكان له بني يحبهم فنظر اليه وهو يجود بنفسه فبكى ثم قال

ألا ليت شعري عن بني بعدما * يمهمل في قبلة القبر مضجع * وعن وصل أقوام أتى الموت دونهم
أبرعون ذاك الأمر أم سيضيع * وما يحفظ الأبناء الأموفق * من القوم مرضى الأمانة مقتنع
قال ابن شبرمة فرأيت والله ابنه ضائعاً عالم يلفت اليه أحد من أخوانه * رجل من بني ضبة وبالسند المتقدم إلى أبي عدنان قال أخبرنا الهيثم بن عدي عن ابن عباس عن شيخ من ضبة قال حضرت منار جلا يجود بنفسه وابن له يسمى معمر ايدب بين يديه فنظر اليه ملياً وتنفس الصعداء ثم أنشأ يقول لامرأته

واني لا خشى أن أموت فتسكحي * ويقذف في أيدي المراضع معمر

فخالت ستور دونه ووليدة * ويشغلها عنه مخلوق ومجير

قالت كذا قال فواته ما لبثت أن انقضت عدتها أن تزوجت شاباً من الحلى فرأيت معمرًا على ما وصف * رجل من الصدر الأول قال ابن أبي الدنيا حدثني محمد بن الحسين حدثنا داود المحبر حدثنا الحسن بن دينار قال سمعت الحسن يقول احتضر رجل من الصدر الأول فقال لابنه أعدد عند رأسى فاقبلى لاله الا الله فنعلم الزاهى للآخره * زياد بن أبيه رجه الله تعالى قال المدائني عن جباب بن موسى عن قيس الارقط قال طعن زياد في أصبعه فاقام خمس عشرة ليلة اذا جهده ذلك الموضع وضع أصبعه في خل حامض فيجد لذلك راحة وجاءه الهيثم بن الاسود بعهد على الحجاز فاعلم بذلك فقال وما أصنع به ليت لي بما جاء به الهيثم شربة من ماء أسبغها وقال له شرب لو قطعت أصبعك فقال اذا أقطع قاي انما أجد الوجع في قلبي فقال لهم شرب ما نكفنه به فقال زياد خففوا عليكم فقد تقارب منى سلب عاجل أو كسوة فاخر ومان * أبو شعيب صالح بن زياد رجه الله تعالى قال محمود حدثني أبو محمد عمرو بن عبيد بن عمر الهوزني قال دخلت على أبي شعيب صالح بن زياد أعوده فوجدته في النزاع فقال ألا ابشر لك رأيت ههنا شخصاً فأنكرته فقلت من أنت قال أنا مالك الموت فقلت ارفق بي فقال بهذا أمرت * مالك بن أنس الامام رجه الله تعالى قال الحرث بن أبي اسامة حدثنا محمد بن سعد أخبرنا ابن أبي ادريس قال اشتكى مالك أياماً يسيرة فسألت بعض أهلنا عما قال عند الموت فقال تشهد ثم قال لله الامر من قبل ومن بعد * أحمد بن حنبل رجه الله تعالى قال ابن شاذان حدثنا محمد بن عبد الله بن عمرو به قال سمعت عبيد الله بن أحمد يقول لما حضرت أبي الوفاة جلست عنده وبدي الخرقه لاشد بها الحسية ففعل يفرق ثم يفيق ثم يفتح عينيه ويقول بيده هكذا لا بعد لا بعد ففعل هذا مرة وثانية فلما كان في الثالثة قلت يا أبت أي شيء هذا قد لهجت به في هذا الوقت تفرق حتى تقول قد قضيت ثم تعود فتقول لا بعد لا بعد فقال لي يا بني ما تدري قلت لا قال ابليس لعنه الله قائم حداثي عاض على أنامله يقول لي يا أحمد قد فتني فاقول لا بعد حتى أموت * آدم بن أبي اياس العسقلاني رجه الله قال الخطيب في التاريخ أخبرنا أحمد بن عبد الواحد حدثنا اسمعيل بن سعيد المعدل حدثنا أبو علي الكوكبي حدثنا أبو علي المقدسي قال لما حضرت آدم بن أبي اياس الوفاة ختم القرآن وهو مسجى ثم قال بحسبى لك الارقت بي في هذا المصر ع كنت أو ملك لهذا اليوم كنت أرجو لك ثم قال لاله الا الله ثم قضى * عبد العزيز بن مروان أخو عبد الملك * قال محمود حدثنا محمد ابن جبلة حدثنا سعيد بن عفير قال كان عبد العزيز بن مروان وهو أمير مصر مقبلاً بمحاولات وخلقته على مصر عبد الرحمن بن معاوية بن خديج فكان ابن خديج يرسل اليه كل يوم باخبار مصر وما يحدث فيها وموت من يموت فيها وأمره أن يختار الرسول حسن الوجه والاسم فاعقل يومًا فاسل رجلًا فقال له عبد العزيز ما اسمك قال أبو طالب

قال اسألك عن اسمك قال مدرك قال فتغير وجهه عبد العزيز وتطير ومرض فلما احتضر قال أروني كافاني فخاؤمها
فنظر اليها ثم حوّل وجهه وقال أف لك من دنيا ما أشد غرورك وأقل كثيرك وأقصر طوبك ومات فخرج بجنازته
وحولها بحمار العود وليس نساء أخوانه السواد وخرجن صارحات عليه وذلك لحسن آثاره عندهم * محمد بن
سليمان بن علي بن عبد الله بن عباس قال أبو الحسن المدائني عن عمر بن مساور الهمداني أخبرني جماعة من
مروا إلى محمد بن سليمان بن علي وخاصة أنه لما حضر الموت جعلوا يلقيونه الشهادة وهو يقول ألا ليت أئمة لم تلدني
ولم أكن * لقيت بفتح لا حسينا ولا حسن * ذوالرمة الشاعر قال محمود حدثنا عبد الله بن الهيثم عن أبي اليفظان
جويرية بن أسماء قال مات ذوالرمة بالبادية فقال وهو يكيد بنفسه

يارب قد أسرفت نفسي وقد علمت * علمًا يقينًا لقد أحصيت أناري

يارب فاعفُ ذنوبًا قد أحطت بها * يوم الحساب وزحني عن النار

قال واحد ثنا أحمد بن الأسود حدثنا الجمحي أخبرنا الزنادي قال لما احتضر ذوالرمة قيل له كيف تجدك قال أجدني
أجد ما لأجد أيام الكذب فازعم أني أجد فاقول

كافي غداة البين يا أم مالك * أجد بنفس قد تداني حياهما

* جرير الشاعر قال الأصمعي حدثنا عبد بن كسيب العنبري قال احتضر جرير ببادية المردة فدخل عليه أخوانه
يعودونه فقال أهلا وسهلا بكم زينا وحسبي * وإن مرضت فهم أهلي وعوادي

لوان ليثا أباشيلين أو عدني * لم يسلموني لآيت الغاية العادي

ان يجر طير بامر فيه صالحة * أو بالفوان فقد أحسنتم زادي

* أبو الدقيش * قال محمود حدثني أحمد بن الأسود حدثني الجمحي قال قيل لأبي الدقيش وقد احتضر ما تشتهي
فقال أشتهي ما لأجد وأجد ما لا أشتهي * بكر بن المعتمر رحمه الله تعالى قال محمود حدثنا عبد الله بن الهيثم حدثنا
العتبي قال لما حضرته بكرك بن المعتمر الوفاة رأوه مسرورا فقبل له في ذلك فقال ما أخرج إلى سلطان غير سلطان
ربي عز وجل * هدي بن الخشرم الشاعر قال محمود حدثني محمد بن موسى حدثني ابن السكيت حدثني ابن الأعرابي
قال لما قدم هدي بن الخشرم لي قبل قال له ابن حسان بن ثابت أنشدني أبياتا قال على هذه الحال قال نعم فأنشده

ألا علال في قبل فوح النوايح * وقبل فراق الروح بين الجوايح * وقبل غديا لهف نفسي على غد

إذا راح أصحابي ولست برايح * إذا راح أصحابي تفيض دموعهم * وغودرت في الحدى على صفائح

يقولون هل أصلحتم لأخيكم * وما للحد في الأرض الغضاء بصالح

* مسلمة بن عبد الملك بن مروان قال محمود حدثني ابن الهيثم حدثني العتبي عن أبيه قال لما اختصر مسلمة بن
عبد الملك جعل يبكي فقبل له ما هذا الجزع فقال والله ما أجزع من الموت وأني لوائق ولكن بعد ثلاثين غزاة أموت
على الفراش كما تموت النساء * عبد الله بن الفضل بن ربيعة بن الحرث بن عبد المطلب رحمه الله تعالى قال أبو
الحسن المدائني عن مسلمة بن محارب عن جعفر قال دخلت على عبد الله بن الفضل بن ربيعة وهو يكيد
بنفسه وهو يبكي فقلت ما يبكيك قال أبكي لشيبات وراة هذا السمر لولاهن لمهان على الموت أني لما من بالله نائب
إلى الله وإن الله لغفور رحيم قلت والذي ترجوه مغفرة ذنبك فأرجوه لجبر بناتك فقال صدقت جزاك الله خيرا
* إياس بن قتادة العبشمي رحمه الله تعالى قال أبو الحسن المدائني عن عبد الله بن فائد عن أشياخ من بني عجم أن
إياس بن قتادة العبشمي نظر يوما في المرأة فرأى بياض الشعر في رأسه وحبيته فقال ما بعد هذا إلا التشاغل بأمور
الآخره هذا وداع من الدنيا فقبل على الاجتهاد والعبادة فخرج يوم الجمعة من المسجد فنظر إلى السماء فقال
مرحبًا بك قد كنت انتظر مجيئك ثم التفت إلى من حوله فقال إذا تأملت فاحلوني إلى المحبوب فادفوني بهائم
سقط ميتا فعمل إلى المحبوب فقبره بها * زيد بن علي بن الحسين رحمه الله تعالى قال المدائني لما رمي زيد بن علي
قال لابنه عيسى بن زيد ابني أما أهلك فلا تكن * دنس الفعال مبيض الآثواب

واحد مصاحبة اللثام فانما * بردي الكرام فسولة الاصحاب
 * ارطاة بن سمية الشاعر * قال محمود حدثني أبو محمد البقطيني حدثني أبو السكن الطائي حدثني عم أبي زحر بن
 حصن عن جده جدي بن مهنب قال لما احتضر ارطاة بن سمية جعل يردد هذه الايات
 يقول الفتي ثمرت مالي وانما * لوارثه قد يثمر المال كاسبه * بحاسب فيه نفسه في حياته
 ويتركه ثم يملأ لا يحاسبه * فكله واظمعه وخالسه وارثا * شيخا ودهرا تعتريه نوابه
 يخيب الفتي من حيث يرزق غيره * ويعطى المني من حيث يحرم صاحبه
 * ابراهيم بن هاني صاحب أحمد بن حنبل رحمه الله * قال الدارقطني سمعت أبا بكر النيسابوري يقول حضرت
 ابراهيم بن هاني يوم وفاته فدعا ابنه اسحق فقال هل غرت الشمس قال لا ثم قال يا أبت رخص لك في الافطار في
 الفرض وأنت منقطع قال امهل ثم قال لئلا هذا فليعمل العاملون ثم خرجت نفسه * وكيع بن أبي سود قال
 محمود حدثنا عبيد الله بن محمد حدثنا ابن أبي شيخ قال لما احتضر وكيع بن أبي سود قال لولده لو قدمت لقد جاءكم
 قوم قد حغووا شواربهم وحكوا اجباههم وشمروا ما زرهم فبكوا على وقالوا اقضوا ما على أييكم من الدين فلا
 تطيعوهم فان على أييكم من الذنوب ما ان غفرها الله له كان الدين من أيسرها وان لم يغفرها لم تخدعوا عن
 أموالكم * أبو يعلى محمد بن الحسين بن الفراء رحمه الله تعالى * قال ابن الجوزي لما احتضر عزل أ كفات
 نفسه وأوصى أن لا يكفن بغيرها ولا يخرق عليه ثوب ولا يعقد لعزاء * أبو حكيم الخبري رحمه الله تعالى * قال ابن
 الجوزي حدثني أبو الفضل بن ناصر عن جده أبي حكيم الخبري انه كان قاعدا يشح فوضع القلم من يده وقال ان
 كان هذا موتا فوالله انه موت طيب فمات * أبو الوفاء بن عقيل رحمه الله تعالى * قال ابن الجوزي حدثت عنه انه
 لما احتضر بكى أهله فقال لهم لي خمسون سنة أدفع عنه فدعوني أهنأ بلقائه * الامام أبو حامد الغزالي مصنف
 الكتاب رحمه الله * قال ابن الجوزي قال أخوه أحمد لما كان يوم الاثنين وقت الصبح توشأ أخى أبو حامد وصلى
 وقال على بالكفن فاخذه وقبله وتركه على عينيه وقال سمعوا طاعة للدخول على الملك ثم مدرجليه واستقبل
 القبلة ومات قبل الاسفار * أبو بكر بن حبيب رحمه الله تعالى من مشايخ ابن الجوزي قال لما احتضر شيخنا أبو بكر
 ابن حبيب قال له أصحابه أوصنا قال أوصيكم بثلاث بتقوى الله عز وجل ومراقبته في الخلوة واحذروا مصرى هذا
 فقد عشت احدى وستين سنة وما كآئني رأيت الدنيا ثم قال لبعض أصحابه انظر هل ترى جيبيني يعرف فقال نعم
 فقال الحمد لله هذه علامة المؤمن ثم بسط يده عند الموت وقال

وقال الجربري كنت عند
 الجنيد في حال نزعه وكان
 يوم الجمعة يوم النيروز
 وهو يقرأ القرآن فغم
 فقلت له في هذه الحالة
 يا أبا القاسم فقال ومن
 أولى بذلك مني وهو ذا
 تطوى صبيقتي

ها قد مددت يدي إليك فردها * بالفضل لابشمة الاعداء
 * أبو الوقت عبد الاول بن عيسى راوي البخاري رحمه الله * قال ابن الجوزي حدثني أبو عبد الله التكريتي قال لما
 احتضر عبد الاول أسندته الى فكان آخر كلمة قالها يا ليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين
 * أبو محمد بن الخشاب رحمه الله تعالى قال ابن الجوزي دخلت عليه في مرض موته وهو ساكن غير مترجم فقال لي
 عند الله أحسن نفسي ثم شرع المصنف رحمه الله تعالى في ذكر أقاويل المحتضرين من السادة الصوفية فقال
 (وقال الجزري) وهو أبو محمد أحمد بن محمد بن الحسين نسب الى جده جرم صغرا من أكابر أصحاب الجنيد
 وصحب سهلا التستري (كنت عند الجنيد) أبي القاسم (في حال نزعه وكان يوم الجمعة ويوم النيروز) أي أول
 يوم من السنة الجمية وأصله أنور وزأي النهار الجديد (وهو يقرأ القرآن فغم فقلت له في هذه الحالة يا أبا
 القاسم فقال ومن أولى بذلك مني وهو ذا تطوى صبيقتي) نقله القشيري في الرسالة وقال أبو نعيم في الحلية سمعت
 عبد المنعم بن عثمان يقول سمعت أبا سعيد بن الاعرابي يقول سمعت أبا بكر العطار يقول حضرت الجنيد عند
 الموت في جماعة لا يحبا بنا فكان قاعدا يصلي ويثنى رجليه كلما أراد أن يسجد فلم يزل كذلك حتى خرجت الروح
 من رجليه وثقل عليه حركتها فدرجليه وقد تورمت أفرأه بعض أصدقائه فقال ما هذا يا أبا القاسم فقال هذه نعم الله
 أ كبر فلما فرغ من صلاته قال له أبو محمد الجزري لوضطجعت قال يا أبا محمد هذا وقت يؤخذ منه الله أ كبر فلم

وقال ربيم حضرت وفاة أبي سعيد الخراز وهو يقول

حنين قلوب العارفين الى الذكر * وتذكرهم وقت المناجاة للسر

ادبرت كؤوس للمنايا عليهم * فاغفوا عن الدنيا كاغفاء ذى الشكر همومهم وجواله بمعسكر (٣٤١) * به أهل ود الله كالانجم الزهر

فاجسامهم في الارض

قتلي بحجة

وأرواحهم في الحب نحو

العلاتسرى

فأعـرسوا الا بقرب

حبيبهم

وما عـرسوا من مس

بؤس ولا ضر

وقيل للجنيدان أبا

سعيد الخراز كان كثير

التواجد عند الموت

فقال لم يكن بحب ان

تطير روحه اشتياقا

وقيل لذي النون عند

موته مات شهسي قال ان

أعرفه قبل موتى لحظة

وقيل لبعضهم وهو في

الترزع قل الله فقال الى

متى تقول الله وأما محرق

بأنه وقال بعضهم كنت

عند عشاء الدينوري

فقدم فقير وقال السلام

عليكم هل هنا موضع

تطيف يمكن الانسان أن

يموت فيه قال فأشاروا

اليه بمكان وكان ثم عين

ماء فجدا الفقير الوضوء

وركع ماشاء الله ومضى

الى ذلك المكان ومد

رجليه ومات وكان أبو

العباس الدينوري يتكلم

في مجلسه فصاحت امرأة

تواجدت فقال لها موتى

فقامت المرأة فلما بلغت

باب الدار التفتت اليه

بزل ذلك حاله حتى مات رحمه الله تعالى (وقال) أبو محمد (رويم) بن أجد البغدادي رحمه الله تعالى (حضرت
وفاة أبي سعيد) أجد بن عيسى (الخراز) رحمه الله تعالى (وهو يقول في) آخر نفسه (حنين قلوب العارفين الى
الذكر * وتذكرهم وقت المناجاة للسر ادبرت كؤوس للمنايا عليهم * فاغفوا عن الدنيا كاغفاء ذى الشكر
همومهم وجواله بمعسكر * به أهل ود الله كالانجم الزهر * فاجسامهم في الارض قتل بحجة * وفي
بعض النسخ تبلى بدل قتلى (وأرواحهم في الحب نحو العلاتسرى *) أى تقطعها بسرعة الى نحو العلى حتى لم يبق
في قلوبهم حجاب يحجبها عنه لا عراضهم عن الدنيا (فأعرسوا) أى ما نزلوا أى في سفرهم (الابقر حبيبهم * وما
عرجوا من مس بؤس ولا ضر) أى أحوالهم في الدنيا مع مولاهم هى التى جعلتهم على حنين قلوبهم اليه وقت
الارتحال ولم يجدوا لها هم فيه من زرع الروح والاهوال أما لاعراضهم عن الدنيا نقله القشـيرى فى الرسالة
(وقيل للجنيدان أبا سعيد الخراز كان كثير التواجد عند الموت فقال لم يكن بحب أن تطير روحه) اشتياقا
للقامر به نقله القشـيرى فى الرسالة وفيه إشارة الى كمال حال الخراز فى دوام شغله بالله وأتسبه فى سائر أحواله
(وقيل لذي النون) المصرى رحمه الله تعالى (عند موته ماذا شهسي قال) (أشهى) (أن أعرفه) (فوق معرفتى
له) (قبل موتى بلحظة) رواه القشـيرى فى الرسالة والمعنى ان ذا النون رأى نفسه مقصرا عن القيام بحق معرفته فعد
معرفة كلامه معرفة فطلب أن يستغرق فى جلال الله وكلامه بحسب ما علمه من ذلك (وقيل لبعضهم وهو فى الترزع
قل الله) أى اذكره بأسمائك (فقال الى متى تقولون) لى قل الله (وأما محرق بالله) فاست بغافل عنه فلا
احتاج الى من يذكره بنقله القشـيرى فى الرسالة وهذا يدل على كمال حضوره مع الله شديد المراقبة له (وقال
بعضهم كنت عند) أبى على (عشاء الدينورى) رحمه الله تعالى وجاعة (فقدم) عليهم (فقير) من
الفقراء أرباب الاحوال (وقال السلام عليكم) فردوا عليه السلام فقال لهم (هل هنا موضع تطيف يمكن
الانسان أن يموت فيه فأشاروا اليه بمكان) عينوه له (وكان ثم عين ماء فجدا) ذلك (الفقير الوضوء) منها (وركع
ماشاء الله ومضى الى ذلك المكان) الذى أشاروا اليه (ومد رجليه ومات) نقله القشـيرى فى الرسالة وابن
خيس فى مناقب الارباب وابن الملقن فى الطبقات وهذا من خرق العوائد وهو مستثنى من مجرم جس من الغيب
لا يعلمن الا الله فيطاع الولي على ذلك وفائدة هذه الحكاية انه كان فى مجلس الدينورى من ينكر خرق العوائد
فأتى الله به جهارا متباعلى سؤال وجواب ليرجع اليه من ينكره ويتنفع به ويتقوى به من ينظره (وكان أبو
العباس) أجد بن محمد (الدينورى) رحمه الله تعالى يحب يوسف بن الحسين وابن عطاء والجربرى وكان
عالمًا فاضلا ودينيا سبور وأقامهم امدة يعظ ويتكلم على لسان أهل المعرفة ثم ذهب الى سمرقند فمات بها بعد
الاربعمين والاثمائة (يتكلم) للرجال والنساء (فى مجلسه) بنيسابور (فصاحت امرأة) بمن حضر من مجلسه
لسماع الوعظ (تواجدت) بما سمعته منه من الحكم وقامات القرب الى الله تعالى فكره منها ذلك بحضرة الرجال
(فقال لها موتى) ان كنت صادقة مغلوبة (فقامت المرأة فلما بلغت باب الدار التفتت اليه) ورجعت الى الله
بالاضطرار أن لا يفضحها وأن يميتها لتسلم من نسبتها الى التكاف لاحوال الفقراء فاجاب الله دعائها (وقالت
قدمت ووقعت ميتة) رحمه الله تعالى نقله القشـيرى فى الرسالة قال سمعت أبا عبد الرحمن السلمى يقول كان
أبو العباس فذكره (ويحكى عن فاطمة) ابنة محمد (أخت أبى على) أجد بن محمد (الروذبارى) البغدادي
ثم المصرى وكانت من العارفات وهى والدته أبى العباس أجد بن عطاء لها كلام حسن روى عنها اخوها
وعاشت بعده (قالت لما قرب أجل) أنى (أبو على الروذبارى) وكان رأسه فى حجرى فتح عينيه) وكان قد
أغمى عليه (وقال هذه أبواب السماء قد فتحت وهذه الجنان قدزنت وهذا قائل يقول) لى (يا أبا على قد
بلغناك الرتبة القصوى) وان لم تسألها وأعطيناك درجة الا كبروان لم تردها وهذا الان المحتضر قد يكشف

وقالت قدمت ووقعت ميتة ويحكى عن فاطمة أخت أبى على الروذبارى وكان رأسه فى حجرى فتح عينيه وقال هذه أبواب السماء قد فتحت وهذه
الجنان قدزنت وهذا قائل يقول يا أبا على قد بلغناك الرتبة القصوى وان لم تردها

ثم أنشأ يقول وحقق لا نظرت الى سواك * بعين مودة حتى أراكا أراك معذبي بفتور لحظنا * وبالخذل الموردين حياكا وقيل للجنيد
قل لاله الا الله فقال ما نسبته فاذا كره (٣٤٢) وسأل جعفر بن نصير بكران الدينوري خادم الشبلي ما الذي رأيت منه فقال قال على

درهم مظلمة وتصدقت
عن صاحبه بالوفى فما
على قلبي شغل أعظم منه
ثم قال وضعتني للصلاة
ففعلت فنسيت تحليل
لحيته وقد أمسك على
لسانه فقبض على يدي
وأدخلها في لحيته ثم
مات فبكى جعفر وقال
ما تقولون في رجل لم
يفقه في آخر عمره أدب
من آداب الشريعة
وقبل لبشر بن الحرث
لما احتضروا كان يشق
عليه كأنك تحب الحياة
فقال القدوم على الله
شديد وقيل لصالح بن
مسمار الأوصي بابتك
وعبائك فقال اني لاسخبي
من الله أن أوصيهم
الى غيره ولما احتضر أبو
سليمان الداراني أتاه
أصحابه فقالوا ابشر فانك
تقدم على رب غفور
رحيم فقال لهم ألا
تقولون احذروا فانك
تقدم على رب يحاسبك
بما لا يغبرو بعابك بالكبير
ولما احتضر أبو بكر
الواسطي قيل له أوصنا
فقال احفظوا امراد
الحق فيكم واحتضر
بعضهم فبكى امرأته

له من الامور المملوكية فبى ما لا يراه الغير كما تقدم (ثم أنشأ يقول
وحقق لا نظرت الى سواك * بعين مودة حتى أراكا
أراك معذبي بفتور لحظنا * وبالخذل الموردين حياكا)
نقله القشيري في الرسالة وابن الملقن في الطبقات وابن حسين في مناقب الارباب وزادوا ثم قال يا فاطمة الا اول
ظاهر والثاني اشكال أي أول البيتين ظاهر اذ هو قسم بعظمته وجلاله تعالى ان لا يلتفت الى غيره والثاني منهما
فيه اشكال على من لم يعرف المراد به ويتوهم انه راجع الى ربه وفي بعض نسخ الرسالة بعد البيت الثاني
فلو قطعني في الحب اربا * لما حن الفؤاد الى سواكا
(وقيل للجنيد) قدس سره عند النزاع (قل لاله الا الله فقال ما نسبته فاذا كره) نقله القشيري في الرسالة
يشير الى أن الذكر يكون عن الغفلة عن المذكور وانما أغفل عنه طرفه عين فكيف أذكرك وهو مقام
الاستغراق قال القشيري في الرسالة سمعت أبا حاتم السجستاني يقول سمعت أبا نصر السراج يقول سمعت
بعض أصحابنا يقول قال أبو يزيد عند موته ما ذكرت لك الا عن غفلة ولا قبضتني الا على فترة (وسأل) أبو محمد
(جعفر بن) محمد بن (نصير) البغدادي المعروف بالخلدی صاحب الجنيد وانتمى اليه وصحب النوري وسمي
مات ببغداد سنة ٣٤٨ (بكران الدينوري خادم الشبلي) رحمه الله تعالى (ما الذي رأيت منه) أي عند
وفاته (فقال) بكران (قال) لي الشبلي (على درهم مظلمة وتصدقت عن صاحبه بالوفى فما على قلبي شغل
أعظم منه) لاجل براعة الذمة (ثم قال) لي (وضعتني للصلاة ففعلت) أي وضأته (فنسيت تحليل لحيته وقد أمسك)
بالبناء للمفعول (على لسانه) أي لم يطق التكلم (فقبض على يدي وأدخلها في لحيته) لا دخلها (ثم مات فبكى
جعفر) السائل (وقال ما تقولون في رجل لم يفقه في آخر عمره أدب من آداب الشريعة) وفيه دلالة على كمال
فضيلة الشبلي وتعظيمه للشريعة وثباته عليها عند الموت ورواه القشيري في الرسالة فقال سمعت محمد بن أحمد
الصوفي يقول سمعت عبد الله بن علي النعماني يقول سأل جعفر بن نصير بكران الدينوري وكان يخدم الشبلي
فسأقه مورواه ابن الملقن في الطبقات الا أنه سمي خادمه بكبر الدينوري (وقيل لبشر بن الحرث) الملقب بالحنافي
قدس سره (لما احتضر وكان يشق عليه كأنك) يا أبا نصر (تحب الحياة فقال القدوم على الله شديد) رواه
القشيري في الرسالة وقد روى عن سفيان الثوري انه لما احتضر قال كأنتم اهاؤا شديدا (وقيل لصالح بن
مسمار) البصري العابد سكن الجزيرة (الا توصي بابتك وعباك فقال اني لاسخبي من الله أن أوصيهم الى
غيره) تعالى (ولما احتضر أبو سليمان) عبد الرحمن بن أحمد (الداراني) رحمه الله تعالى (أتاه أصحابه فقالوا)
له (ابشر فانك تقدم على رب) كريم (غفور رحيم فقال لهم ألا تقولون احذروا فانك تقدم على رب يحاسبك
بما لا يغبرو بعابك بالكبير) وهذا مقام من غلب على قلبه الخوف فلم يطمئن (ولما احتضر الواسطي) هو
أبو بكر محمد بن موسى صاحب الجنيد والنوري (قيل له أوصنا فقال احفظوا امراد الحق فيكم) وهي كلمة جامعة
للخبر كاهل فان مراد الحق من عبده أن يكون له خاصة فلا يضاف الا اليه ولا ينتسب الا اليه وهذا هو التوحيد
الخالص (واحتضر بعضهم فبكى امرأته فقال) لها (ما يبكيك فقالت عليك) أبكى فقال ان كنت باكية فابكي
على نفسك فلقد بكت لهذا اليوم أربعين سنة وقال الجنيد) قدس سره (دخلت على) استاذي (السري
السقطي أعوده في مرض موته فقلت كيف تجدك فأنشأ يقول
كيف أشكو الى طبيبي ما بي * والذي بي أصابني من طبيبي)
وهو منسل قول الصدوق رضي الله عنه لما قيل له الادعوك الطبيب قال قد رأيتني وقول حذيق رضي الله عنه لما

فقال لها ما يبكيك فقالت عليك أبكى فقال ان كنت باكية فابكي على نفسك فلقد بكت لهذا اليوم
أربعين سنة وقال الجنيد دخلت على سري السقطي أعوده في مرض موته فقلت كيف تجدك فأنشأ يقول كيف أشكو الى طبيبي ما بي *
والذي أصابني من طبيبي

فأخذت المروحة لاروحه فقال كيف يجدرج المروحة من جوفه يحترق ثم أنشأ يقول القلب يحترق والدمع مستبق * والكرب مجتمع والصبر مفترق
كيف القراء على من لا قرار له * مما جناه الهوى والشوق والقلق

(٣٤٣)

فأمن على به مادام بي
رمق * وحكى ان قوما
من أصحاب السبلى
دخلوا عليه وهو فى الموت
فقالوا قل لاله الا الله
فأنشأ يقول

ان بيتنا أنت ساكنه

غير محتاج الى السرج
وجهك المأمول محتنا
يوم يأتي الناس بالحجج
لا أناح الله فى فرجا

يوم ادعوا منك بالفرج
وحكى ان أبا العباس بن
عطاء دخل على الجنيد
فى وقت نزع فسلم عليه

فلم يجبه ثم أجاب بعد
ساعة وقال اعذرني
كنت فى وردى ثم ولى
وجهه الى القبلة وكبر

ومات وقيل للسكاني لما
حضرته الوفاة ما كان
عملك فقال لولم يقرب
أجلى ما أخبرتك به

وقفت على باب قاي
أربعين سنة فكمأمر
فيه غير الله حبيته عنه
وحكى عن المعتمر قال

كنت فى حين حضر الحكم
ابن عبد الملك حين جاءه
الحق فقلت اللهم هون
عليه سكرات الموت فانه

كان وكان فذ كرت
محاسنه فافاق فقال من
المتكلم فقلت أنا فقال

قيل له ذلك قال الطبيب أمرضى (فأخذت المروحة لاروحه فقال كيف يجدرج المروحة من جوفه يحترق ثم أنشأ يقول

القلب يحترق والدمع مستبق * والكرب مجتمع والصبر مفترق * كيف القراء على من لا قرار له
مما جناه الهوى والشوق والقلق * يارب ان يك شئ فيه لى فرج * فأمن على به مادام بي رمل
وحكى ان قوما من أصحاب) أبى بكر (السبلى دخلوا عليه وهو فى الموت فقالوا قل لاله الا الله فأنشأ يقول
ان بيتنا أنت ساكنه * غير محتاج الى السرج * وجهك المأمول محتنا
يوم يأتي الناس بالحجج * لا أناح الله لى فرجا * يوم ادعوا منك بالفرج)

قال القشيري فى الرسالة سمعت أبا حاتم السجستاني يقول سمعت أبا نصر السراج الطوسي يقول بلغنى عن أبى محمد الهروي قال مكثت عند السبلى الليلة التى مات فيها فكان يقول طول ليلته هذه البتين فساقهم ما لم يذكر البيت الثالث (وحكى ان أبا العباس) أحمد بن محمد بن سهل (بن عطاء) الأودى من أقران الجنيد (دخل على الجنيد فى وقت نزع فسلم عليه فلم يجبه ثم أجاب بعد ساعة وقال اعذرني فاني كنت فى وردى) الذى التزمته فإما أمكننى قطعه لرد السلام (ثم ولى وجهه الى القبلة وكبر و مات) نقله القشيري فى الرسالة بلفظ وقيل دخل ابن عطاء على الجنيد وهو يجود بنفسه فسلم فأبطأ فى الجواب ثم رد وقال اعذرني فلقد كنت فى وردى ثم مات (وقيل للسكاني) أبى بكر محمد بن على البغدادي من أصحاب الجنيد مات بمكة سنة ٣٢٢ (لمأضرته الوفاة ما كان عمالك فقال لولم يقرب أجلى ما أخبرتك وقفت على باب قاي أربعين سنة فكمأمر فيه غير الله حبيته عنه وحكى عن المعتمر قال كنت فى حين حضر الحكم بن المطلب بن عبد الله بن المطلب بن حنطب بن الحرث بن عبيد بن عمرو ابن مخزوم المخزومي أحد أجداد بنى مخزوم قدم منج وسكنها مبراطر جنته فى تاريخ حلب مبسوطة ووالده المطلب روى له البخارى فى جزء القراءة والاربعة وهو صدوق كثير التدليس والارسال وأخوه عبد الله بن المطلب مدنى روى له النسائي (حين جاءه الحق فقلت اللهم هون عليه سكرات الموت فانه كان وكان فذ كرت محاسنه فافاق فقال من المتكلم فقلت أنا فقال إن ملك الموت عليه السلام يقول لى انى بكل سخى رفيق ثم طفى) رواه الزبير بن بكار فى أنساب قريش قال سمعت القاسم بن محمد بن المعتمر بن عياض بن جند بن عوف الزهرى يحدث أبى يعنى سنة أربع وتسعين ومائة قال حدثني جند بن معيوف الهمداني عن أبيه معيوف بن يحيى قال كنت فى حين حضر الحكم بن المطلب المخزومي عند موته بمنج فأنجى عليه ولقى شدة فقال بعض من حضره اللهم هون عليه فافاق وقال من المتكلم فقال المتكلم أنا فقال هذا ملك الموت يقول لى انى بكل سخى رفيق وقد أخرجه محمود بن محمد فى كتاب المتفجعين فقال حدثنا أحمد بن الاسود الحنفى حدثنا الزبير بن بكار فساقه وقد عرفت بهذا ان المعتمر فى سياق المصنف ليس هو التميمي كما ظن به عند بادئ الرأى وليس له رواية فى هذه القصة وإنما هى لحفيده وقال محمود أيضا حدثنا عبيد الله بن محمد حدثنا مصعب الزبيرى قال مات ابن المطلب بن عبد الله بن المطلب بن حنطب يقال له الحرث أبو الحكم وعبد العزيز وكان موته بمكة فنج أبوه من قابل فلما أتى قبره قال يا بنى أتيتك زائرا ومشتا فإلى أرك وشوق شهقة تغرم ميتا فدفن الى جنبه (ولما حضرته) أبا محمد (يوسف بن اسباط) الشيباني الزاهد (الوفاة شهده حذيفة) المرعشى وكان بينهما تواد (فوجده قلعا) أى مضطربا (فقال حذيفة يا أبا محمد هذا أوان القلق والجزع فقال يا أبا عبد الله كيف لا أقلق ولا أجزع وانى لأعلم انى صدقت الله فى شئ من عملى فقال حذيفة واغجب بهذا الرجل يحلف عند موته انه لا يعلم انه صدق الله فى شئ من عملة) وقد روى أبو نعيم فى الحلية من طريق موسى بن طريف قال سمعت يوسف بن اسباط يقول لى أربعون سنة ما حك فى صدى شئ الا تركته

ان ملك الموت عليه السلام يقول لى انى بكل سخى رفيق ثم طفى ولما حضرته يوسف بن اسباط الوفاة شهده حذيفة فوجده قلعا فقال يا أبا محمد هذا أوان القلق والجزع فقال يا أبا عبد الله وكيف لا أقلق ولا أجزع وانى لأعلم انى صدقت الله فى شئ من عملى فقال حذيفة واغجب بهذا الرجل الصالح يحلف عند موته انه لا يعلم انه صدق الله فى شئ من عملة

(وعن) أبي أحمد (الغزالي) له ذكر في الرسالة (قال دخلت على شيخ من أصحاب هذه القصة وهو غليل) محتضر (وهو يقول) مخاطباً الرب (يمكنك أن تعمل بي ما تريد فارفق بي) طلب من الله تعالى أن يرفقه في قبض الروح (ودخل بعض المشايخ على مشاهد الدينوري في وقت وفاته فقال له فذل الله تعالى بك وصنع من باب الدعاء فضحك ثم قال منذ ثلاثين سنة تعرض على الجنة بما فيها فأعزتها طرقي) وهو يشير إلى مقام الاستغراق بالله فلا يرى شيئاً سواه من النعيم ولفظ القشيري في الرسالة ما فعل الله بك وصنع فقال منذ ثلاثين سنة الخ وفي بعض النسخ فقالوا أيسر فقد فعل الله بك وصنع وزاد في آخره وقالوا له عند النزاع كيف تجد قلبك فقال منذ ثلاثين سنة فقدت قلبي (وقيل لرويم) بن محمد البغدادي (عند الموت قل لاله الا الله فقال لأحسن غيره ولما حضر) أبا الحسين (النوري) بضم النون (الوفاة قيل له قل لاله الا الله فقال أليس ثم أمر) ولفظ الرسالة أليس ثم أعوذ قال القشيري سمعت أبا حاتم السجستاني يقول سمعت أبا نصر السراج يقول كان سبب وفاة أبي الحسين النوري أنه سمع هذا البيت

لَا رَأْيَ أَتَزَلُّ مِنْ وَدَادِكَ مَنْزِلًا * تَحْبِيرُ الْأَلْبَابِ عِنْدَ نَزْوِهِ

فتواجد النوري وهام في الصحراء فوق في أجرة قصب قد قطعت وبقى أصوله مثل السيوف فكان يمشي عليها
ويعيد البيت إلى الغداة والدم يسيل من رجليه ثم وقع مثل السكران فورمت قدماه فبات وقد تقدم للمصنف
ذلك في كتاب الوجد والسماع (ودخل أبو يحيى) اسماعيل (المرزني على الشافعي رحمة الله عليه) في مرضه
الذي توفي فيه فقال له كيف أصبحت يا أبا عبد الله فقال أصبحت من الدينار إحلا وللأخوان مفارقالوسوء على
ملاقيابو بكأس المنية شاربا وعلى الله تعالى وارد ولا أدري أروحي تصير إلى الجنة فاهنيها أم إلى النار فاعز بها
ثم أنشأ يقول ولما قسا قاي وضائق مذاهي * جعلت رجائي تحت عفوك سلما

تُعَاطِمُنِي ذُنُوبِي فَلَمَّا قَرَنْتَهُ * بِعَفْوِكَ رَبِّي كَانَ عَفْوُكَ أَعْظَمًا * فَارْزُقْ دَاعِفُونَ عَنِ الذَّنْبِ لَمْ تَزَلْ

تجود وتعفو منة وتسكرما * ولولا لم يغوى بابليس عابد * فكيف وقد أغوى صفيك آدمًا

رواه البیهقي فی مناقبہ (ولما حضر) أباحامد (أحمد بن خضرويه) البلخی من كبار مشايخ خراسان صاحب
أبواب النخشب وكان كبيراً في الفتوة (الوفاة سئل) عن مسئلة (فدمعت عيناه وقال يابني باب كنت أدقه
خمساً وتسعين سنة هوذا يفتح الساعة لي لأدري أي فتح بالسعادة أو بالشقاوة فاني لي أو أن الجواب) ولفظ
القشيري في الرسالة سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت منصور بن عبدالله يقول سمعت محمد بن حامد يقول
كنت جالساً عند أحمد بن خضرويه وهو في النزع وكان قد أتى عليه خمس وتسعون سنة فسأله بعض أصحابه
عن مسألة فدمعت عيناه وقال يابني باب كنت أدقه منذ خمس وتسعين سنة هوذا يفتح لي الساعة لأدري بالسعادة
أم بالشقاوة فاني لي أو أن الجواب قال وكان عليه سبع مائة دينار وغرماؤه عنده فنظر اليهم وقال اللهم انك جعلت
الرهون وثيقة لآرباب الاموال وأنت تأخذ عنهم وثيقتهم اللهم فادهم عني قال فدق داق الباب وقال أين غرماء
أحمد فغضى عنه ثم خرجت روحه مات سنة أربعين ومائتين ورواه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا محمد بن الحسين بن
موسى قال سمعت منصور بن عبدالله فسأله عن ذلك وعما ذكره القشيري من أحوال المحتضرين قال حكى عن
عبدالله بن منازل انه قال ان جسدون القصار أوصى الى أصحابه ان لا يتركوه حال الموت بين النساء وقيل لما
حضر بعضهم الوفاة قال يا غلام أشد كذا في وغر خدي ثم قال دنا الرجل ولا راءة لي من ذنب ولا عذرا أعذبوه
ولا قوة انتصر بها أنت لي أنت لي ثم صاح صيحة ومات فسمعوا صوتاً استكان العبد اولاه فقبله وقال بعضهم كنت
عند عماد عند مماته فقيل له كيف تجد العلة فقال سلوا العلة عني فقيل له قل لا اله الا الله فحول وجهه الى الجدار
وقال أفنيت كلتي بك يا كذا * هذا جزء من يحبك وقيل لابي محمد الديلمي وقد حضرته الوفاة قل لا اله الا الله فقال
هذا شيء قد عرفناه وبه نفقي ثم أنشأ يقول

ودخل بعض المشايخ
على مشاد الدينوري في
وقت وفاته فقال له فعل
الله تعالى وصنع من
باب الدعاء فضحك ثم قال
منذ ثلاثين سنة تعرض
على الجنة بما فيها
أعرتهم طرفي وقيل لرويم
عند الموت قل لا اله الا
الله لا أحسن غيره ولما
حضر الثوري الوفاء قيل
له قل لا اله الا الله فقال
أليس ثم أمر ودخل
المزني على الشافعي رحمة
الله عليه ما في مرضه
الذي توفي فيه فقال له
كيف أصبحت يا أبا عبد
الله فقال أصبحت من
الدينار أحلا ولا لاخوان
مفارقا واسوء على ملائكة
ولكأس المنية شارباً
وعلى الله تعالى واردا
ولأدري أروحي تصير
إلى الجنة فاهنئها أم إلى
النار فاعز بها ثم أنشأ
يقول
ولما قسى قلبي وضافت
مذاهبي
جعت رجائي نحو عفوك
سلماً
تعاطمني ذنبي فلما قرنته
بعفوك ربي كان عفوك
أعظماً
فما زلت ذاعفون عن الذنب
لم تنزل
تحدود تعفون متواتر كما

ولولا لم يغوى بالبليس عابد * فكيف وقد أغوى صفين آدمًا ولماحضر أجد بن خضر و به الوفاة شغل عن مسئلة
تسريب

فلمعت عيناه وقال يا بني باب كنت أدقمه خمسا وتسعين سنة وهذا يفتح الساعة لي لأدري أي فتح بالسعادة أو الشقاوة فاني لى أو ان الجواب

تسر بل ثوب النية لما عرفته * وصدولم يرض بانك عبده

وقيل للشملبي عند وفاته قل لاله الا الله فقال قال سلطان حبه * أنا لا أقبل الرشا فسلوه فديته * لم يقتل تحرشا قلت هذا قدر واه ابن الجوزي في كتاب الثبات فقال أنبأنا ابن ناصر عن ابن المبارك بن عبد الجبار عن أبي علي الحسين بن غالب قال سمعت أبا الحسن السوسنجري يقول قالت أخت الشملبي كان أخي ينزع وأنا عنده فقلت يا أخي قل لاله الا الله فقال ان سلطان حبه * قال لا أقبل الرشا ثم مات رحمه الله تعالى ثم قال القشيري سمعت أجد بن محمد الصوفي يقول سمعت عبد الله بن علي التميمي يقول سمعت أجد بن عطاء يقول سمعت بعض الفقهاء يقول لما مرض يحيى الاصطخري جلسنا حوله فقال له رجل مناقل أشهد أن لاله الا الله فجلس مستويا ثم أخذ بيد واحد منا وقال قل أشهد أن لاله الا الله ثم أخذ بيد الآخر حتى عرض الشهادة على جميع الحاضرين ثم مات قال وسمعت بعض الفقهاء يقول لما قرب وفاة أجد بن نصر قال له واحد قل أشهد أن لاله الا الله فنظر اليه فقال له بالغار سمعتني حرمتي مكن أي لا تترك الحرمة وقال بعضهم رأيت فقيرا يجود بنفسه غريبا والذباب يقع على وجهه فجلست أذب عن وجهه ففتح عينه وقال من هذا أنا منذ كذا وكذا سنة في طلب وقت يصفوني فلم يفتق إلى الآن جئت أنت توقع نفسك مرعافك الله قال وسمعت منصور المغربي يقول دخل يوسف بن الحسين على ابراهيم الخواص عائد له بعد ما أتى عليه أيام لم يعبده ولم يتعهد له فلما رآه قال للخواص أنت شتسى شيئا قال نعم قطعة كبدة مشوى قال القشيري لعل الإشارة فيه أنه أراد اشتسى قلبا يرق لفقيه وكبد اشتوى لغريبه لانه كالمستحفي ليوسف بن الحسين حيث لم يتعهد له قال وسمعت محمد بن أجد الصوفي يقول سمعت عبد الله بن علي التميمي يقول سمعت أبا بكر الرقي يقول كنا عند أبي بكر الزقاق بالغداة فقال الهسي كم تبقيني ههنا فبالغ الصلاة الأولى حتى مات قال وحكي عن أبي علي الروذباري أنه قال رأيت بالبادية شابا حداثا فلما رأته قال ما بك فيه شغفي بحبه حتى أعلمني ثم رأيت يجود بروحه فقلت قل لاله الا الله فانشأ يقول

أيا من ليس لي منه * وان عذبي بد * ويا من نال من قلبي * من لا ماله حد

أجرتني من تحنيك * فقد أقلتني الجهد * اذ لم يرحم المولى * إلى من يشكك العبد

قال وسمعت عبد الله بن يوسف الاصبهاني يقول سمعت أبا الحسن الطرسوسي يقول سمعت علوش الدينوري يقول سمعت المازني الكبير يقول كنت بمكة فوقع بي انزعاج فخرجت أريد المدينة فلما وصلت إلى بئر ميمونة اذا بأبشاب مطروح فعدلت اليه وهو ينزع فقلت له قل لاله الا الله ففتح عينه فانشأ يقول

أنا ان مات فالهوى حشوقلي * وبداء الهوى يموت الكرام

ثم مات فغسلته وكفنته وصليت عليه فلما فرغت من دفنه سكن ما كان بي من ارادة السفر فرجعت إلى مكة قال وقيل لبعضهم أحب الموت قال القدوم على من يرجى خيرة خير من البقاء مع من لا يؤمن شره قلت روى أبو نعيم في الحلية من طريق عبد ربه بن صالح قال دخل على مكحول في مرضه الذي مات فيه فقيل له أحسن الله عاقبتك يا أبا عبد الله فقال كلا الاخلاق بمن يرجى عفوه خير من البقاء مع من لا يؤمن شره اه ثم قال وحكي عن الجنيد انه قال كنت عند أستاذي ابن الكرنبي وهو يجود بنفسه فنظرت إلى السماء فقال بعد ثم نظرت إلى الارض فقال بعد يعني انه أقرب إليك من ان تنظر إلى السماء أو إلى الارض بل هو وراء المكان قال وسمعت أبا حاتم السجستاني يقول سمعت أبا نصر السراج يقول سمعت الوجهسي يقول سمعت أبا علي الروذباري يقول دخلت مصر فرأيت الناس مجتمعين فقالوا كفا في جنازة فتى سمع قائلا يقول

كبرت هممة عبد * طمعت في ان براكا

فشهق شهقة ثم مات وقد تقدم في كتاب السماع ورواه ابن الملقن في الطبقات وزاد بيننا

أوما حسب اعين * ان ترى ما قدر آك

قال القشيري وسمعت محمد بن أجد بن محمد الصوفي يقول سمعت عبد الله بن علي التميمي يقول قال الوجهسي كان

سبب موت بنان الحال انه ورد على قلبه شئ فهم على وجهه فلقوه في وسط متاهة بني اسرائيل في الرمل ففتح عينه وقال اربع فهذا اربع الاجباب وخرجت روحه وقال أبو يعقوب النهرجوري كنت بمكة فغاء في فقير ومعه دينار فقال اذا كان غدا أموت فاصح لي بنصف هذا قبر أو النصف لجهازي فقلت في نفسي كأنه أصابته فاقة الحجاز فلما كان بالغد جاء ودخل الطواف ثم مضى وامتد على الأرض فقلت هو ذا يمتاوت فذهبت اليه فركبته فاذا هو ميت فدقنته كما أمر وقيل لما تغيرت الحال على أبي عثمان الخيري مرض ابنه أبو بكر فبصاف ففتح أبو عثمان عينه وقال ان خلاف السنة في الظاهر من رياء في الباطن وحكي أبو علي الروذباري قال قدم علينا فقير فبات فدقنته وكشفت عن وجهه لاضعه في التراب ليرحم الله غربته ففتح عينه وقال يا أبا علي أتدللني بين يدي من دلتني فقلت يا سيدي احياة بعد موت فقال بلى أنا حي وكل يحب الله حتى لا نصر لك غدا بجاهي يار وذياري ورواه ابن الملقن في الطبقات ولفظه قدم علينا فقير في يوم عيد في هيئة رثة فقال هل عندك مكان نظيف يموت فيه فقير غريب فقلت له كالمتهاون به أدخل ومت حيث شئت فدخل فتوضأ وصلى ركعتان ثم اضطجع فبات فجهرته والباقي سواء قال ويحيى عن علي بن سهل الاصهاني انه قال آتروني أموت كما يموت الناس مرض وعبادة انما ادعي فيقال لي يا علي فاجيب فكان يحيى يوما فقال لبنيك ومات قال وسمعت محمد بن عبد الله الصوفي يقول سمعت أبا عبد الله ابن خفيف يقول سمعت أبا الحسن المزني الكبير يقول للمريض أبو يعقوب النهرجوري مرض وفاته قلت له وهو في النزاع قل لا اله الا الله فتبسم الى وقال اياي تعني وعزة من لا يدوق الموت ما بيني وبينه الاحجاب العزة وانطافأ من ساعته وكان المزني يأخذ بحمته ويقول بحمام مثلي يلقن أولياء الله الشهادة وانخلته منه وكان يبكي اذا ذكر هذه الحكاية وقال أبو الحسن المالكي كنت أصحب خيرا للنساج سنين كثيرة فقال لي قبل موته بشمانية أيام أنا أموت يوم الخميس وقت المغرب وادفن يوم الجمعة بعد الصلاة وستسقى هذا فلا تنس قال أبو الحسن فانسيته الى يوم الجمعة فلقيني من خبرني بموته فخرجت لاحضر جنازته فوجدت الناس راجعين يقولون يدفن بعد الصلاة فلم انصرف وحضرت فوجدت الجنازة قد أخرجت قبل الصلاة كما قال سألت من حضر وفاته فقال انه غشي عليه ثم أفاق ثم التفت الى ناحية البيت وقال قف عافاك الله فأنما أنت عبد مأمور وأنا عبد مأمور والذي أمرت به لا يطوتك والذي أمرت به يطوتني فدعا بماء وجدد ووصل ثم تعدد وغض عينيه فرؤى في المنام بعد موته وقبل له كيف حاله فقال لا تسأل لكن تخلصت عن دنياكم الوضرة قلت وقد رواه أبو نعيم في الحلية فقال سمعت علي بن هرون الحاربي يحكي عن غير واحد من حضر موت خيرا للنساج من أصحابه انه غشي عليه عند صلاة المغرب ثم أفاق ونظر الى ناحية من باب البيت فساقه وفيه بعد قوله يطوتني فدعني أمضى لما أمرت به والباقي سواء قال القشيري وسمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت أبا جعفر بن قيس يقول سمعت أبا سعيد الخزاز يقول كنت بمكة فخرت يوما بباب بني شيبه فرأيت رجلا احسن الوجه ميتا فنظرت في وجهه فتبسم في وجهي وقال لي يا أبا سعيد أما علمت ان الاحياء احياء وان ماتوا وانما ينقلون من دار الى دار وسمعت يقول سمعت أبا بكر الرازي يقول سمعت الجريري يقول بلغني انه قبل لذي النون عند النزاع أو صعدنا قال لا تشغلوني فاني متعجب من محاسن لطفه وسمعت يقول سمعت عبد الله بن محمد الرازي يقول سمعت أبا عثمان الخيري يقول سئل أبو حنيفة في حال وفاته ما الذي تعظما به فقال است أقوى على القول ثم رأى من نفسه قوة فقلت له قل حتى أحكي عنك فقال الانكسار بكل القلب على التقصير هذا كله سياق القشيري في الرسالة ومما نقلته من طبقات ابن الملقن قال الحسين بن الفضل حضرت أبا الحسن النوري وهو في الموت فقلت له الك حاجة أوفى نفسك شهوة فرفع رأسه الى وقد انكسر لسانه فقال اي والله أشتهي شهوة كبيرة قلت وما هي قال اشتهي أرى الله تعالى ثم تنفس عانيا كالواجد بحاله وفارق الدنيا قال وقال الجنيب دخلت على السري وهو في النزاع فجلست عند رأسه ووضعت خدي على خده فدعته عيناى فوقع دمعي على خده وقال لي من أنت قلت خادمك الجنيب فقال مرحبا فقلت أو صني بوصية انتفع بها قال اياك ومصاحبة الاشرار وأن تنقطع

عن الله بصحبة الاغيار ولما حضرته الوفاة قلت له يا سيدي لا يرون بعدك مثلك قال ولا أخلف عليهم بعدى مثلك
قال وقيل لحبيب العجمي في مرض الموت ما هذا الجزع الذي ما كنا نعرفه منك فقال سفري بعيد بلا زادو ينزل بي
في حفرة من الارض موحشة بلا مؤنس وأقدم على مالك جبار قد قدم الى العذرو يروي انه خرج عرجا شديدا عند
الموت فجعل يقول أريد سفراما سافرت به قط أريد أن أسلك طريقا ما سلكته قط أريد أن أروى رسيدي ومولاى
مارأيت قط أريد أن أشرف على أهوال ما شاهدت مثلها قط أريد أن أدخل تحت التراب وأبقى الى يوم القيامة ثم
أقف بين يدي الله تعالى فأخاف أن يقول لي يا حبيب هات نسبيحة واحدة سبحتني في ستين سنة لم يظفر الشيطان
فيها بشئ فإذا أقول وليس لي حيلة أقول يا رب هوذا قد أتيتك مقبوض اليدين الى عنقي قال الراوى فهذا رجل
عبد الله ستين سنة مشتهر غلابه ولم يشتغل من الدنيا بشئ قط فكيف حالنا وقال ابن الجوزي في كتاب الثبات أخبرنا
عمر بن ظفر أخبرنا جعفر بن أحمد حدثنا عبد العزيز بن علي أخبرنا أبو الحسن بن جهضم أخبرنا أحمد بن محمد بن
عيسى حدثني يوسف بن الحسين قال قال فتح بن شخرف دخلت على ذى النون المصري عنده موته فقلت كيف
تجده فقال

أموت وماتت اليك صابني * ولا رويت من صدق حبك أو طاري
منأى المنى كل المنى أنت لى منى * وأنت الغنى كل الغنى عند اقتنارى
وأنت مدى سؤلى وغاية رغبتي * وموضع آمالى ومكنوف اضماى
وبين ضلوعى منك مالا أبشيه * ولم أبد بادية لاهل ولا جار
سرا لا تخفى عليك خفيها * وان لم أبح حتى التناذى بأسرارى
فهب لى نسيمامنك احبار وحه * وجدلى ببسر منك بطرد اعسارى
أزرت الهدى للمهتدين ولم يكن * من العلم فى أيديهم - هم عشر معشار
فابصارهم محجوبة وقلوبهم - * نواك باوهام حديدات ابصار
الست دليل الركبان هم تحبروا * وعصمة من أمسى على حرف هار

قال الفتح بن شخرف فلما نقلت له كيف تجده فقال

ومالى سوى الاطراق والصمت حيلة * ووضعى على خدى يدي عند تذكارى
وان طرقتنى عبرة بعدد عبرة * تجرعتها حتى اذا عبل نصبارى
افضت دموعا جسة مسهلة * اطفى بها حرا تضر من أسرارى
ولست أبالى فائتسا بعدد فائت * اذا كنت فى الدارين يا واحد جارى
وأورده ابن الملقن فى الطبقات من كتاب بهجة الاسرار لابن جهضم وفيه زيادة أبيات منها بعد البيت الرابع
تحمل قلبى فىك مالا أبشيه * وان طال سقمى فيك أو طال اضرارى
ولى منك فى الاحشاء داء نخامر * وقد هدمنى الركن وانبت أسرارى

ومنها بعد البيت الثامن
ومنها قبل البيت الاخير

جئت لها القدر المفرق والتقى * على قدر والهيم يجرى بمقدار
فيا منتهى سؤل المحبين كلهم * ابحنى محل الانس مع كل زوار
وقال ابن جهضم بسنده الى عبد الجبار قال صحبت فتح بن شخرف ثلاثين سنة فلم أره ورفع رأسه الى السماء فرفع
رأسه وفتح عينيه ونظر الى السماء وقال قد طال شوقى اليك فجعل قدومى عليك فأتى عليه الجمعة حتى مات وقال
صاحب مصارع العشاق بسنده الى أبي اسمعيل الموصلى وكان من أصحاب الفتح بن سعيد شهد فتح العيد ذات يوم
بالموصل ورجع بعد ما تفرق الناس ورجعت معه فنظر الى الدخان يفور من نواحي المدينة فبكى ثم قال قد قرب
الناس قربانهم فليت شعري ما فعلت فى قربانى عندك أيها المحبوب ثم سقط مغشيا عليه فبكت بماء فمسحت
به وجهه فافاق ثم مضى حتى دخل بعض أزقة المدينة فرفع رأسه الى السماء وقال علمت طول حزنى ونغى
وتردادى فى أزقة الدنيا حتى متى تحبسنى أيها المحبوب ثم سقط مغشيا عليه فبكت بماء فمسحت به وجهه فافاق

اختلفت بحسب اختلاف

أحوالهم فغلب على

بعضهم الخوف وعلى

بعضهم الرجاء وعلى

بعضهم الشوق والحب

فتكلم كل واحد منهم

على مقتضى حاله والكل

صحح بالاضافة الى

أحوالهم

*(الباب السادس في

أقوال العارفين على

الجنائز والمقابر وحكم

زيارة القبور)*

اعلم ان الجنائز عبرة

للصبر وفيها تنبيه وتذكير

لأهل الغفلة فانها

لا تزيدهم مشاهدتها

الاقساوة لانهم يظنون

أنهم أبدا الى جنازة

غيرهم ينظرون ولا

يحسبون أنهم لا محالة

على الجنائز يحفلون ذلك

ولكنهم على القرب لا

يقدررون ولا يتفكرون

أن الممولين على الجنائز

هكذا كانوا يحسبون

فبطل حسابهم وانقرض

على القرب زمانهم فلا

ينظر عبد الى جنازة الا

ويقدر نفسه محمولا

عليها فانه محمول عليها

على القرب وكأن قد

ولعله في غدا وبعد غد

وروى عن أبي هريرة

انه كان اذا رأى جنازة

قال امضوا فاننا على الامر

وكان مكحول الدمشق

فباعش بعد ذلك أياما حتى مات وقال ابن الجوزي في كتاب الثبات أخبرنا ابن ناصر أخبرنا أحمد بن أحمد حدثنا أبو نعيم أحمد بن عبد الله قال حدثنا أبي حدثنا أحمد بن محمد بن يوسف حدثنا أبي أخبرنا أبو عبد الله محمد بن القاسم خادم محمد بن أسلم الطوسي قال دخلت عليه قبل موته باربعة أيام فقال تعال ابشرك بما صنع الله باخيك من الخير قد نزل بي الوت وقد من الله تعالى علي انه ليس عندى درهم يحاسبني عليه اغلق الباب ولا تأذن لاحد على حتى أموت واعلم اني اخرج من الدنيا وليس ادع ميراثا غير كسائي ولبيدي وانا الذي اتوضأ فيه وكتبي وكانت معه صرة كان فيها نحو ثلاثين درهما فقال هذا لابني اهداه له قريب له ولا أعلم شيئا احل لي منه لان النبي صلى الله عليه وسلم قال أنت ومالك لابیك فكفوني منها فان اصبتم لي بعشرة قدر اهرم ما يستر عورتی فلا تستر واجمسة عشر وابسطوا على جنازتي لبيدي غطوا عليا بكسائي وتصدقوا بانائي اعطوه مسكينا يتوضأ منه ثم مات في اليوم الرابع وقال أبو الحسن بن جهضم في بهجة الاسرار أخبرنا أحمد بن محمد بن علي حدثني عثمان بن سهل قال دخلت على عمرو بن عثمان المكي في علمته التي توفي فيها فقالت له كيف تجدك فقال أجد سرى واقضام مثل المساء لاختار النقلة ولا المقام وقال الخطيب أخبرنا أحمد بن علي المحتسب حدثنا الحسن بن الحسين بن حكان سمعت أبا الحسن على ابن ابراهيم البغدادي يقول سمعت أبا عبد الخالق باذى يقول حضرنا يوسف بن الحسين وهو يحود بنفسه فقال اللهم اني نصحت خلقك طاهرا وغشيت نفسي باطنافه بلى غشى لنفسي لنصحي لخلقك ثم خرجت روحه وقال ابن الجوزي قال أبو الوفاء بن عقيل ونقلته من خطه قال بعض اصحاب عبد الله الزاهد حضرته عند موته وهو يقول يا سيدي لليوم خباتك ولهذه الساعة اقتيتك حقق حسن ظني بك (فهذه أقوالهم) عند سفرهم للأخرة (وانما اختلفت بحسب اختلاف أحوالهم) من خوفهم ورجائهم وحبهم للقاء الله تعالى (فغلب على بعضهم الخوف وعلى بعضهم الرجاء وعلى بعضهم الشوق والحب) للقاء الله تعالى (فتكلم كل واحد على مقتضى حاله) بما أقامه الله فيه (والكل صحح بالاضافة الى أحوالهم) وبالله التوفيق

(الباب السادس في أقوال العارفين على الجنائز والمقابر وحكم زيارة القبور)

(اعلم) بصرك الله تعالى (ان الجنائز) بالفتح والكسر أفصح وقال الاصمعي بالكسر الميت نفسه وبالفتح السر يروى أبو عمر الزاهد عن ثعلب عكس هذا فقال بالكسر السرير وبالفتح الميت نفسه (عبرة للصبر وفيها تنبيه وتذكير لأهل الغفلة فانها لا تزيدهم مشاهدتها الاقساوة لانهم يظنون أنهم أبدا الى جنازة غيرهم ينظرون ولا يحسبون أنهم لا محالة على الجنائز) أى السرر (يحملون أو يحسبون ذلك ولكنهم على القرب لا يقدررون) أى لا يقدررون الموت على أنفسهم قريبا (ولا يتفكرون ان الممولين على الجنائز هكذا) كانوا (يحسبون فبطل حسابهم وانقرض على القرب زمانهم فلا ينظر عبد الى جنازة الا ويقدر نفسه محمولا عليها فانه محمول عليها وكان قد) حل عليها (ولعله في غدا أو بعد غد) وما أقرب بذلك اذ كل آت قريب (وروى عن أبي هريرة) رضى الله عنه (انه كان اذا رأى جنازة قال امضوا فاننا على الامر) أى لاحقون بكم قال أبو نعيم في الحلية حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا اسحق بن ابراهيم حدثنا عبد الرزاق عن معمر قال بلغني عن أبي هريرة انه كان اذا مر بجنازة قال روي فاننا غادون أو اغدى فاننا نحون موعظة بليغة وغفلة سريعة يذهب الاول ويبقى الآخر لاعقل له (وكان) أبو عبد الله (مكحول الدمشق) فقيه الشام رجه الله تعالى (اذا رأى جنازة قال اغدوا فاننا نحون موعظة بليغة وغفلة سريعة يذهب الاول والاخر لاعقل له) هذا القول روى عن أبي هريرة كما ذكر قبل هذا وعن أبي الدرداء أيضا رواه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا عبد الرحمن بن العباس بن عبد الرحمن حدثنا ابراهيم بن اسحق الحربي حدثنا أبو الهيثم بن خارجة حدثنا اسمعيل بن عياش عن شرحبيل بن ابي الدرداء كان اذا رأى جنازة قال اغدوا فاننا نحون أو روي حوا فاننا غادون موعظة بليغة وغفلة سريعة كفي بالموت واعظا يذهب الاول فالاول ويبقى الآخر لاعقل له ورواه صاحب كتاب المتفحيم فقال حدثنا محمد بن جيلة حدثنا الهيثم ابن خارجة حدثنا اسمعيل بن شرحبيل بن مسلم عن أبي الدرداء انه كان اذا رأى جنازة قال روي فاننا غادون

وقال أسيد بن حضير ما شهدت جنازة فحدثني نفسي بشئ سوى ما هو مفعول به وما هو (٣٤٩) صائر اليه ولم مات مالك بن دينار خرج

مالك في جنازته يبكي
ويقول والله لا تقر عيني
حتى أعلم الى ماذا صرت
اليه ولا أعلم مادمت حيا
وقال الاعمش كنا نشهد
الجنازة فلاندرى من
نعزى لحزن الجميع وقال
نابت البناني كنا نشهد
الجنازة فلاندرى الامتقنا
يا كيف هكذا كان خوفهم
من الموت الآن لا ننظر
الى جماعة يحضرون
جنازة الا وكرهم
يضحكون ويلهون ولا
يتكلمون الا في ميراثه
وما خلفه لورثته ولا
يتفكر اقرانه وأقاربه
الا في الحيلة التي بها
يتناول بعض ما خلفه
ولا يتفكر واحد منهم
الى ما شاء الله في جنازة
نفسه وفي حاله اذا حل
عليها ولا سبب لهذه الغفلة
الاقسوة القلوب بكثرة
المعاصي والذنوب حتى
نسئنا الله تعالى واليوم
الآخر والاهوال التي
بين أيدينا فصرنا نلهو
ونغفل ونشتغل بما لا
يعنيننا فنسأل الله تعالى
البقطة من هذه الغفلة
فان أحسن أحوال
الحاضرين على الجنازة
بكاؤهم على الميت ولو
عقلوا البكاؤ على أنفسهم
لا على الميت نظر ابراهيم

موقعة بليغة وغفلة سريرة كفي بالموت واعظا يذهب الاول ويبقى الآخر لا فكرة له ولا حلم (وقال) أبو يحيى (أسيد بن حضير) بالتصغير فيهما بن سمان بن عتيك الانصاري الاشعري أحد النقباء رضى الله عنه مات سنة عشرين أو اثنين وعشرين (ما شهدت جنازة فحدثني نفسي بشئ سوى ما هو مفعول به وما هو صائر اليه) رواه ابن المبارك في الزهد وأجد في مسنده من طريق فاطمة ابنة الحسين بن علي عن عائشة رضى الله عنها قالت كان أسيد من أفاضل الناس وكان يقول لو اني أكون كما أكون على أحوال ثلاث لكنت حين أقرأ القرآن أو حين أسمع يقرأ وإذا سمعت خطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم وإذا شهدت جنازة وما شهدت جنازة قط فحدثت نفسي بسوى ما هو مفعول به وما هي صائره اليه (ولم مات أخو مالك بن دينار) البصري الزاهد رحمه الله تعالى (خرج مالك في جنازته) وهو يبكي (ويقول والله لا تقر عيني حتى أعلم الى ماذا صرت ولا أعلم مادمت حيا) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور (وقال) سليمان بن مهران (الاعمش) رحمه الله تعالى (كنا نشهد الجنازة فلاندرى من نعزى لحزن الجميع) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرحمن بن الحسن حدثنا عمرو الاودي حدثنا وكيع عن الحسن بن صالح عن الاعمش قال ان كنا لنشهد الجنازة فلاندرى من نعزى لحزن القوم (وقال) أبو محمد (نابت) بن أسلم (البناني) رحمه الله تعالى (كنا نشهد الجنازة فلاندرى الامتقنا عابا كيا) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو حامد بن جبلة حدثنا محمد بن اسحق حدثنا محمد بن الحرث وعبد الله بن أبي زياد قال حدثنا سيار حدثنا جعفر حدثنا نابت قال كنا نسمع الجنازة فلاندرى الامتقنا عابا كيا أو متقنا متفكرا (فهكذا كان خوفهم من الموت والآن لا ننظر الى جماعة يحضرون جنازة الا وكرهم يضحكون ويلهون ولا يتكلمون الا في ميراثه وما خلفه لورثته ولا يتفكر اقرانه وأقاربه الا في الحيلة التي بها يتناول بعض ما خلفه) نسأل الله التوفيق وقدرى صاحب كتاب المتفحمين عن الميموني عن أحمد بن حنبل عن سفيان قال رأى ابن مسعود رجلا يضحك في جنازة فقال اتضحك مع الجنازة لا أكلك أبدا كرسفيا ان اسناده فقال قال عبد الرحمن بن حيد بن عبد الرحمن بن عوف عن رجل من بني عبس يقال له أبو بحر قال الميموني حدثنا أحمد بن حنبل حدثنا جريد بن عبد الرحمن الرواسي قال سمعت أبي يذكر ذلك عن يزيد بن عبد الله عن بعض أصحابه قال رأى عبد الله رجلا يضحك في جنازة فقال تضحك وأنت تتبع الجنازة والله لا أكلك أبدا وقال الميموني حدثنا أحمد بن حنبل قال سمعت وكيعا يقول أبو بحر الذي روى عنه حسن هو صاحب لنا وكان معنا وقد رأى يته يقول له يزيد بن عبد الله حدثني عنه أصحابنا ان ابن مسعود رأى رجلا يضحك في جنازة فقال له تضحك في الجنازة والله لا أكلك أبدا ومن طريق ضمرة بن حبيب عن عمه المهاصر قال موطنان لا ينبغي لأحد من ان يضحك منهما القرد حين يراه ومطالعه الى القبر (ولا يتفكر واحد منهم الا ما شاء الله في جنازة نفسه وفي حاله اذا حل عليها ولا سبب لهذه الغفلة الاقسوة القلوب بكثرة المعاصي والذنوب حتى نسئنا الله تعالى) (نسينا) اليوم الآخر (نسينا) (الاهوال) العظيمة (التي بين أيدينا فصرنا نلهو) ونلعب (ونغفل ونشتغل بما لا يعنيننا) ولا يهمنا (فنسأل الله تعالى البقطة) والانتباه (من هذه الغفلة فان أحسن أحوال الحاضرين على الجنازة بكاؤهم على الميت ولو عقلوا البكاؤ على أنفسهم لا على الميت) يحكى انه (نظر ابراهيم الزيات) رحمه الله تعالى (الى أناس يترجون على ميت فقال لو ترجون على أنفسكم لكان خيرا لكم انه نجمان أهوال ثلاثة) كل منها أعظم من الآخر الهول الاول (وجه ملك الموت قد رأى) فقد وردت الاخبار بان كل ميت يراه بصورة فيذهل من مشاهدتها (و) الهول الثاني (مرارة الموت وقد ذاق) وناهيك عن مرارة لا تدخل تحت الوصف (و) الهول الثالث (خوف الخاتمة) بان يسلب الايمان (وقد آمن) منه (وقال) أبو عمرو بن العلاء (بن عمار بن العريان المازني) الخوي القاري ثقة من علماء العربية واختلف في اسمه على أقوال فقييل زيان وقييل العريان وقييل يحيى وقييل جزء والاول أشهر والثاني أصح عند الصولي مات سنة أربع وخمسين ومائة وهو ابن ست وثمانين سنه وروى

الزيات الى أناس يترجون على الميت فقال لو ترجون على أنفسكم لكان خيرا لكم انه نجمان أهوال ثلاثة وجه ملك الموت وقد رأى ومرارة الموت وقد ذاق وخوف الخاتمة وقد آمن وقال أبو عمرو بن العلاء

جلس إلى جرير وهو على علي كاتبه شعر فاطلمت جنازة فامسك وقال شيتني والله هذه الجنائز وانشا يقول تروعا الجنائز مقبلات * ونلهو حين تذهب مدرات كروعة ثلة المغار ذئب * فلما غاب عادت راتعات فن آداب حضور الجنائز التفكير والتنبه والاستعداد والشي امامها على هيئة التواضع كما ذكرنا آدابه وسننه في فن الفقه ومن آدابه حسن الظن بالميت وان كان فاسقا واساءة الظن بالنفس وان كان ظاهرها الصلاح فان الخاتمة (٣٥٠) خطيرة لا تدري حقيقتها ولذلك روى عن عمر بن ذر انه مات واحدا من جيرانه وكان مسرفا على

نفسه فتجافى كثير من الناس عن جنازته فحضرها هو وصلى عليها فلما دلى في قبره وقف على قبره وقال برحمتك الله يا أبا فلان فلقد صحبت عمر بك بالتوحيد وعطرت وجهك بالسجود وان قالوا مذنب وذو خطايا فن مناغير مذنب وغير ذي خطايا ويحكى ان رجلا من المهملين في الفساد مات في بعض نواحي البصرة فلم يجد امرأته من يعينها على حمل جنازته اذ لم يدبرها احد من جيرانه لكثرة فسقه فاستأجرت جالين وحملتها الى المصلى فاصلى عليه احد فحملتها الى الصحراء للدفن فكان على جبل قريب من الموضع زاهد من الزهاد الكبار فرأه كالمتنظر للجنازة ثم قصدا ن يصلى عليها فانتشر الخبر في البلد بان الزاهد نزل لى على فلان فخرج أهل البلد فصلى الزاهد وصلوا عليه وتجب الناس من صلاة الزاهد

له البخاري معلقا وبوداود في كتاب القدر له وابن ماجه في التفسير له (جلسنا الى جرير) بن الخطابي واسمه عطية بن حذيفة (وهو على علي كاتبه شعرا) فيكتبه (فاطلعت جنازة فامسك) عن الاملاء (وقال شيتني والله هذه الجنائز وانشا يقول تروعا الجنائز مقبلات * ونلهو حين تذهب مدرات كروعة ثلة المغار ذئب * فلما غاب عادت راتعات) الروعة المخافة والثلة جماعة الغنم والمغار الاغارة وقال محمود بن محمد في كتاب المتفهمين حدثنا أجد بن الاسود الحنفي قال أنشدنا نصر بن قديد الليثي لعروة بن اذينة الليثي

نواع اذا الجنائز قابلتنا * ويحزننا بكاء الباكيات

كروعة ثلة لغار سبع * فلما غاب عادت راتعات

قال وحدثنا أجد بن الاسود قال سمعت ابن عائشة يقول سمعت سفيد بن عيينة يتعجب لميتي لببد

ونحدث فرعات لذي كروعة * ونسرع نسيانا ولم يأتنا آمن

واناولا كفرن الله ربنا * لكالبدين ما تدري متى يومها البدن

(فن آداب حضور الجنائز التفكير والتنبه والاستعداد والشي امامها على هيئة التواضع كما ذكرنا آدابه وسننه في فن الفقه ومن آدابه حسن الظن بالميت وان كان فاسقا واساءة الظن بالنفس وان كان ظاهرها الصلاح فان الخاتمة خطيرة لا تدري حقيقتها ولذلك روى عن أبي ذر (عمر بن ذر) بن عبدالله بن زراراة الهمداني بسكون الميم المرجي الكوفي ثقة مات سنة ثلاث وخمسين ومائة وروى له البخاري وبوداود والنسائي وابن ماجه في كتاب التفسير له (انه مات واحدا من جيرانه وكان مسرفا على نفسه فتجافى كثير من الناس عن جنازته) أي لم يحضرها (فحضرها هو وصلى عليها فامدلى في قبره) أي انزل (وقف على قبره وقال برحمتك الله يا أبا فلان فلقد صحبت عمر بك بالتوحيد وعطرت وجهك بالسجود وان قالوا مذنب وذو خطايا فن مناغير مذنب وغير ذي خطايا) وروى أبو نعيم في الحلية من طريق الضرير بن اسمعيل قال شهدت عمر بن ذر في جنازة وحوله الناس فلما وضع الميت على شفير القبر بكى عمر ثم قال أم الميت أما أنت فقد قطعت سفر الدنيا وطوباك ان تودت في قبرك خيرا (ويحكى ان رجلا من المهملين في الفساد مات في بعض نواحي البصرة فلم يجد امرأته من يعينها على حمل جنازته اذ لم يدبر بها احد من جيرانه لكثرة فسقه) وانهما كه في الفجور (فاستأجرت جالين وحملتها الى المصلى فاصلى عليه واحد فحملتها الى الصحراء للدفن وكان على جبل قريب من الموضع زاهد من الزهاد الكبار فرأه كالمتنظر للجنازة ثم قصدا ن يصلى عليها فانتشر الخبر في البلد بان الزاهد المذكور قد نزل من صومعته (ليصلى على فلان) الفاسق (خرج أهل البلد) يهرعون اليه (فصلى الزاهد وصلوا عليه) موافقة له (وتجب الناس من صلاة الزاهد عليه) وسألوه عن ذلك (فقال قيل لي في المنام انزل الى موضع فلان ترى فيه جنازة ليس معها الا امرأة فصل عليه فانه مغفوره فزاد تجب الناس) من ذلك (فاستدعى الزاهد امرأته وسألها عن حاله وانه كيف كانت سيرته قالت كما عرف) بين الناس (كان طول نهاره في الماخور) أي بيت الخمر (مشغولا بشرب الخمر فقال انظري هل تعرفين منه شيئا من أعمال الخير قالت نعم ثلاثة أشياء) الأول انه (كان كل يوم يفيق من سكره وقت الصبح يبدل ثيابه) أي يغيرها (ويتوضأ ويصلى الصبح في جماعة ثم يعود الى الماخور ويشغل بالفسق) من الشرب وغيره

عليه فقال قيل لي في المنام انزل الى موضع فلان ترى فيه جنازة ليس معها أحد الا امرأة فصل عليه فانه مغفوره فزاد تجب الناس فاستدعى الزاهد امرأته وسألها عن حاله وانه كيف كانت سيرته قالت كما عرف كان طول نهاره في الماخور مشغولا بشرب الخمر فقال انظري هل تعرفين منه شيئا من أعمال الخير قالت نعم ثلاثة أشياء كان كل يوم يفيق من سكره وقت الصبح يبدل ثيابه ويتوضأ ويصلى الصبح في جماعة ثم يعود الى الماخور ويشغل بالفسق

لهم والثالث انه كان
يفسق في اثناء فكره
في سلام الليل فيبكي
ويقول أى زاوية من
زوايا جهنم تريد أن
تلاها بهذا الخبيث يعنى
اخسه فانصرف الزاهد
وقدارتفع اشكاله من
أمره وعن صلاه بن أشيم
وقددفن أخه فقال
على قبره
فان تنج منها تنج من ذى
عظيمة
والا فانى لاخالك ناجيا
* (بيان حال القبر
وأقاويلهم عند القبور) *
قال الضحّاك قال رجل
يارسول الله من أرهد
الناس قال من لم ينس
القبر والبلى وترك فضل
زينته الدنيا وآثر ما يبقى
على ما يفنى ولم يعد غدا
من أيامه وعد نفسه من
أهل القبور ووقيل لعلى
كرم الله وجهه ما شانك
جاورت القبرة قال انى
أجدهم خير جبران
انى أجدهم جبران
صدق يكفون اللسنة
ويذكرون الآخرة
وقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما أيت منظر
والقبر أظنع منه وقال
عمر بن الخطاب رضى
الله عنه خرجنا مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم

(والثاني انه كان أبدا لا يخلو بيته عن يتييم أو يتيمين) يكفلهم (وكان احسانه اليهم أكثر من احسانه الى أولاده وكان شديد التفقد لهم والثالث انه كان يطبق في أثناء سكره في ظلام الليل فيبكي ويقول يا رب أي زاوية من زوايا جهنم تريد أن تملأها بهذا الخبيث يعني نفسه فانصرف الزاهد وقد ارتفع اشكاله من أمره) وأخبر الناس بذلك (وعن) أبي الصهباء (صلة بن أشيم) العدوي البصري الزاهد (وقد دفن أخ له فقال على قبره فان تنعم منها تنعم من ذي عظيمه * والا فاني لا انا لك ناجيا)

هذا السياق مرال عن أصله وقدر واه أبو نعيم في الحلية على أصله فقال حدثنا محمد بن أحمد حدثنا محمد بن سهل بن العباد حدثنا حميد بن مسعود حدثنا جعفر بن سليمان عن هشام عن الحسن قال مات أخ لنا فصرنا عليه فلما وضع في قبره ومد عليه الثوب جاء صلة بن أشيم فأخذ بناحية الثوب ثم نادى يا فلان بن فلان انك فان تنج منها تنج من ذي عظمة * والا فاني لا اخالك ناجيا

قال فبكى وأبكى الناس وقال صاحب كتاب المتفجعين حدثنا أحمد بن الاسود حدثنا الصلت بن مسعود حدثنا جعفر بن سليمان عن هشام بن حسان عن الحسن قال كلفني جنازة فلما دفن الميت قام صلة بن أشيم العدوي على القبر فقال ان تنج منها تنج من ذي عظمة * والا فاني لا اخالك ناجيا

وقال أيضا حدثنا أحمد بن الاسود حدثنا ابن عائشة حدثنا حماد بن سلمة عن محمد بن قيس قال وقف عسعس بن سلامة على قبر فقال فان تنج منها تنج من ذى عظمة * والا فاني لا اخالك ناجيا
ف قيل يا أبا صفرة في هذا الموضع قال نعم انتهى وقال أحمد في الزهد حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة حدثنا ثابت بن اخاله بن اسيم مات فجاءه رجل وهو يطعم فقال يا أبا الصهباء ان أهلك مات فقال لهم فكل فقد نعى اليها
فقال والله ما سبقني اليه أحد فن نعاه قال يقول الله تعالى انك ميت وانهم ميتون
(* بيان حال القبر وأقاويلهم عند القبور *)

(قال الضحاك) بن مزاحم الهلالي أبو القاسم أو أبو محمد الخراساني المفسر صدوق كثير الإرسال مات بعد المائة
 وى له الأربعة (قال رجل يارسل الله من أزهذ الناس قال من لم ينس القبر والبلى وترك فضل زينة الدنيا
 آثم ما يبق على ما يبق ومن لم يعد غدا من أيامه وعد نفسه من أهل القبور) رواه البيهقي في الشعب عن الضحاك
 سرسلوا وقد تقدم في كتاب الزهد والفقير وقال أبو بكر بن أبي شيبة في المصنف حدثنا أبو معاوية عن الأعمش
 عن الضحاك بن مزاحم قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال فساقه وفيه وترك أفضل زينة الدنيا وفيه
 وعد نفسه من الموتى (وقيل لعلى كرم الله وجهه ما سألتك جاورت المقبرة قال اني أجدهم خير جيران اني أجدهم
 جيران صدق يكفون الالسة ويزكرون الآخرة) رواه أبو بكر بن أبي شيبة عن أبي أسامة عن عبد الله بن محمد
 بن عمر بن علي عن أبيه قال قيل لعلى ما سألتك أبا حسن جاورت المقبرة فذكره روى أبو نعيم في الحلية من ترجمة
 زيد بن أسلم قال سكن رجل المقابر فعوتب في ذلك فقال جيران صدقولي فيهم عبرة (وقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ما رأيت منظر الا المقابر أقطع منه) روى ذلك من حديث عثمان وقد تقدم في الباب الثالث من كتاب آداب
 المحبة وسألتني له ذكر أيضا (وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى
 المقابر فجلس الى قبر وكنت أدنى القوم منه فبكى وبكى فقال ما يبكيكم قلنا بكمنا البكاك قال هـذا قبر
 محي آمنه بنت وهب استأذنت ربي في زيارتها فاذن لي فاستأذنته ان أستغفر لها فابي على قادر كني ما يدرك
 لولده من الرقة) قال العراقي تقدم في آداب المحبة أيضا ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور من حديث
 بن مسعود وفيه ذكر لعمر بن الخطاب انتهى قلت حديث الاستئذان بزيارة قبر الام قد ورد من طرق من
 حديث أبي هريرة وبريدة بن الحصيب وابن مسعود فحديث أبي هريرة قال ابن أبي شيبة في المصنف حدثنا
 محمد بن عبيد حدثنا زيد بن كيسان عن أبي حازم عن أبي هريرة قال رآ رسول الله صلى الله عليه وسلم قبر أمه

في المقابر فجلس الى قبره وكنف أدنى القوم منه فبكى وبكى وبكى وبقوا فقال ما يبكيكم قلنا ابكينا البكاء قال هذا قبر أبي آمنه
في قبري فبارئهم فاذن لي فاستأذنته أن أستعطر لها فاجابني على فادر كني ما يدرك الولد من الرقة

فبكى وأبكى من حوله فقال استأذنت ربى فى ان استغفر لها فلم ياذن لى واستأذنته فى ان أزور قبرها فاذا نلى
 فزوروا القبور فانها تذكركم الموت وقد رواه كذلك أحمد ومسلم وأبو داود والنسائى وابن حبان وحديث
 بريدة بن الحصيب رواه ابن أبى شبة أيضا فقال حدثنا محمد بن عيسى بن عبد الله الاسدى عن سليمان بن علقمة بن
 مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه قال لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة أتى جذع قبر فجلس اليه فجعل
 يحرك يده ورأسه كهينة المخاطب وأجلس الناس حوله فقام وهو يبكى فلقاه عمر وكان من أحر الناس عليه
 فقال يا بى أنت وأمى يا رسول الله ما الذى أبكك قال هذا قبر أمى سألت ربى الزياره فاذا نلى وسألت الله استغفار فلم
 ياذن لى فذكرتها فرقت نفسى فبكيت قال فلم يروما كان أكثر يا كيما منه يومئذ وقال محمود بن محمد فى كتاب المتفجعين
 حدثنى محمد بن على بن ميمون حدثنا القربابى حدثنا سفيان بن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة قال أتى
 نبي الله صلى الله عليه وسلم رسم قبر فجلس وجلس الناس عنده فجعل يحرك يده ورأسه كالمخاطب وقام يبكى
 فقال له عمر ما يبكيك يا نبي الله قال استأذنت ربى عز وجل فى زيارة قبر أمى محمد فاذا نلى وسألت الله الاستغفار لها فبى على
 قلت هكذا هو فى سياق السند عن سليمان بن بريدة قال ولعله سقط لفظ عن أبيه والله أعلم وحديث ابن مسعود
 رواه الحاكم ولفظه ان القبر الذى رأى يهوى أنابى فيه قبر آمنة بنت وهب وانى استأذنت ربى فى زيارتها فاذا نلى
 لى فيه واستأذنته فى الاستغفار لها فلم ياذن لى فيه ونزل على ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين
 فاخذنى ما يأخذ الولد للوالدة من الرقة فذلك الذى أبكاني وقال ابن أبى شبة حدثنا يزيد بن هرون عن جابر بن
 زيد حدثنا فرقد السجى حدثنا جابر بن زيد حدثنا مسروق عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انى نهيتكم عن زيارة القبور فانه قد أذن لمحمد فى زيارة قبر أمه فزوروها تذكركم وقد تقدم الكلام على
 شئ من ذلك فى كتاب آداب العجبة (وكان عثمان بن عفان رضى الله عنه اذا وقف على قبر بكى حتى يبلى لحيته
 فسئل عن ذلك وقيل له تذكر الجنة والنار فلا تبكى وتبكى اذا وقفت على قبر فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول ان القبر أول منازل الآخرة فان نجا منه صاحبه فبا بعده أيسر منه وان لم ينج منه فبا بعده أشد)
 قال العراقى رواه الترمذى وحسنه وابن ماجه والحاكم وصححه وتقدم فى آداب العجبة انتهى قلت ورواه كذلك
 حسان بن السرى وعبد الله بن أحمد فى زوائد الزهد والبهقي وقال محمود بن محمد فى كتاب المتفجعين حدثنا محمد بن
 جبله والميمونى قال حدثنا يحيى بن معين حدثنا هشام بن يوسف الصاعلى حدثنى عبد الله بن بحير عن هانى مولى
 عثمان بن عفان انه كان اذا وقف على القبر بكى حتى تبل الدموع لحيته فقيل له انك تذكر الجنة والنار فلا
 نزال تبكى وتبكى من القبر فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان القبر أول منازل الآخرة فان نجا منه صاحبه فبا
 بعده أيسر منه وان لم ينج منه فبا بعده شرمه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رأيت منظر أقط الا والقبر
 أظلم منه قال عثمان فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من دفن الميت قال استغفروا لصاحبكم وسلوا
 له التثبيت فانه الا ن يسئل ورواه أبو نعيم فى الحلية مختصرا فقال حدثنا فاروق الخطابى حدثنا أبو مسلم حدثنا
 على بن عبد الله المدينى حدثنا هشام بن يوسف حدثنا عبد الله بن يحيى عن هانى مولى عثمان بن عفان قال كان
 عثمان اذا وقف على قبر بكى حتى يبلى لحيته (وقيل ان عمرو بن العاص رضى الله عنه (نظر الى المقبرة) يوما
 (فنزى) عن دابته (وصلى ركعتين فقيل له هذا شئ لم تكن تصنعه) فهل له من سبب (فقال) نعم (ذكرت أهل
 القبور وما حيل بينهم وبينه فاحببت أن أتقرب الى الله بهما) رواه ابن أبى الدنيا فى كتاب القبور (وقال
 مجاهد) رحمه الله تعالى (أول ما يكلم ابن آدم حفرته فتقول أنا بيت الدود وبيت الوحدة وبيت الغربة
 وبيت الظلمة هذا ما أعددت لك فاذا أعددت لى) وروى نحوه مسروق عن حديث أبي الجراح الثمالى والبراء
 ابن عازب وغيرهما وأقرب السياق اليه حديث البراء وقول عبيد بن عمير كما سبأنى قريمان شاء الله تعالى فى
 بيان كلام القبر للميت (وقال أبو ذر) الغفارى رضى الله عنه (ألا أخبركم بيوم فقرى يوم أوضع فى قبرى)
 رواه ابن أبى الدنيا فى كتاب القبور (وكان أبو الدرداء) رضى الله عنه (يقعد الى القبور فقيل له فى ذلك فقال

وكان عثمان بن عفان
 رضى الله عنه اذا وقف
 على قبر بكى حتى يبلى
 لحيته فسئل عن ذلك
 وقيل له تذكر الجنة
 والنار فلا تبكى وتبكى
 اذا وقفت على قبر فقال
 سمعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول ان
 القبر أول منازل الآخرة
 فان نجا منه صاحبه فبا
 بعده أيسر منه وان لم
 ينج منه فبا بعده أشد
 وقيل ان عمرو بن العاص
 نظر الى المقبرة فنزل وصلى
 ركعتين فقيل له هذا شئ
 لم تكن تصنعه فقال
 ذكرت أهل القبور وما
 حيل بينهم وبينه فاحببت
 أن أتقرب الى الله بهما
 وقال مجاهد أول ما يكلم
 ابن آدم حفرته فتقول
 أنا بيت الدود وبيت
 الوحدة وبيت الغربة
 وبيت الظلمة هذا ما
 أعددت لك فاذا أعددت
 لى وقال أبو ذر الأخرى
 بيوم فقرى يوم أوضع
 فى قبرى وكان أبو الدرداء
 يقعد الى القبور فقيل
 له فى ذلك فقال

اجلس الى قوم يذكر وفي معادى واذا قلت لم يغتالوني وكان جعفر بن محمد لا يأتي القبور ليدلو يقول يا أهل القبور مالي اذا دعوتكم لا تحيوني ثم يقول حيل والله بينهم وبين جوابي وكافي بي أكون مثلهم ثم يستقبل الصلاة الى طلوع الفجر * وقال عمر بن عبد العزيز

لبعض جلسائه يا فلان لقد أرتقت الليلة أفنكر في القبر وساكته انك لو رأيت الميت بعد ثلاثة في قبره لاستوحشت من قرب به بعد طول الانس منك به ولرايت بيتا تجول فيه الهوام ويحجر فيه الصديد وتخرقه الديان مع تغير الريح وبلى الاكفان بعد حسن الهيئة وطيب الريح ونقاء الثوب قال ثم شق شهقة خرم غشيا عليه وكان يزيد الرقاشي يقول أيتها المقبرور في حفرة والمخلى في القبر بوحدته المستأنس في بطن الارض بأعماله ليت شعري باي أعمالك استبشرت وباي اخوانك اغتبطت ثم يبكي حتى يبل عمامته ثم يقول استبشرت والله بأعماله الصالحة واغتنبت باخوانه المتعاونين على طاعة الله تعالى وكان اذا نظر الى القبور خارا كالجور والثور يخور والثور وقال حاتم الاصم من مر بالمقابر فلم يتفكر لنفسه ولم يدع لهم فقد خان نفسه وكان يكر العابد يقول يا أماء ليتك كنت بي عقيمان لانك في القبر حبسا طويلا وبعد ذلك منه رجلا) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور (وقال يحيى بن معاذ) الرازي رحمه الله تعالى (يا ابن آدم دعاك ربك الى دار السلام فانظر من أين تجيبه ان أجبتك من دنياك واشتغلت بالرحلة اليه دخلتها وان أجبتك من قبرك منعته) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور (وكان الحسن بن صالح) بن حي بن حبان بن شفي الهمداني الثوري الكوفي العابد مولده سنة ثمان مائة سنة تسع وستين وروى له البخاري في الادب المفرد ومسلم والاربعة اذا أشرف على المقابر يقول ما أحسن ظواهركم انما الدواهي في بواطنكم (رواه ابن أبي الدنيا

أجلس الى قوم يذكر وفي معادى واذا قلت لم يغتالوني) ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور (وكان) أبو عبد الله (جعفر بن محمد) بن علي بن الحسين رحمه الله تعالى (يأتي القبور ليدلو يقول يا أهل القبور مالي اذا دعوتكم لا تحيوني ثم يقول حيل والله بينهم وبين جوابي وكافي بي أكون مثلهم ثم يستقبل الصلاة الى طلوع الفجر) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور (وقال عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (لبعض جلسائه يا فلان) كذا في النسخ وفي الحلية أبا فلان (لقد أرتقت الليلة أفنكر) قال قيم أمير المؤمنين قال (في القبر وساكته انك لو رأيت الميت بعد ثلاثة في قبره لاستوحشت من قرب به بعد طول الانس منك به) ولفظ الحلية بناحيته (ولرايت بيتا تجول فيه الهوام ويحجر فيه الصديد وتخرقه الديان مع تغير الريح وبلى الاكفان بعد حسن الهيئة وطيب الريح ونقاء الثوب ثم شق شهقة خرم غشيا عليه) رواه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا محمد بن أحمد بن أبيان حدثني أبي حدثنا أبو بكر بن سفيان حدثنا محمد بن الحسين حدثنا عمر بن حر حدثني أبو السريع الشامي قال قال عمر بن عبد العزيز لرجل من جلسائه فساقه وراذ بعد قوله مغشيا عليه فقالت فاطمة يا مزارحم ويحك أخرج هذا الرجل عنا فلقد نغص على أمير المؤمنين الحيلة منذ ولي فليته لم يل قال فخرج الرجل فجاءت فاطمة تصب على وجهه الماء وتبكي حتى أفاق من غشيته فراهاتبكي فقال ما يبكيك يا فاطمة قالت يا أمير المؤمنين رأيت مصرعك بين أيدينا فذكرت به مصرعك بين يدي الله تعالى للموت وتخليك من الدنيا وفراقك لنا فذلك الذي أبكاني فقال حسبك يا فاطمة فلقد أبليت ثم مال ليسقط فضمتها الى نفسها فقالت يا بني أنت يا أمير المؤمنين ما تستطيع أن تكلم بكلمة بكل ما تجد في قلبك فبذل على حاله تلك حتى حضرته الصلاة فصبت على وجهه ماء ثم نادته الصلاة يا أمير المؤمنين فأفاق فزاعلت أبو بكر بن سفيان في سياق السند هو ابن أبي الدنيا وهكذا أوردته بهذا السياق كلف في كتاب القبور (وكان يزيد) بن أبيان (الرقاشي) البصري التابعي رحمه الله تعالى (يقول أيتها المقبرور في حفرة المخلى في القبر بوحدته المستأنس في بطن الارض بأعماله ليت شعري باي أعمالك استبشرت وباي اخوانك اغتبطت ثم يبكي حتى يبل عمامته ثم يقول استبشرت والله بأعماله الصالحة واغتنبت باخوانه المتعاونين على طاعة الله تعالى وكان اذا نظر الى القبور خارا كالجور والثور) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور بلفظ قال يزيد الرقاشي بلغني ان الميت اذا وضع في قبره احتوشته أعماله ثم أنطقها الله فقالت أيتها العبد المنفرد في حفرة انقطع عنك الاخلاء والاهلون فلا أنس لك اليوم غيرنا رواه الخطيب في التاريخ وزاد ثم يبكي يزيدو يقول فطوبى لمن كان أنيسه صالحا والويل لمن كان أنيسه عليه وبالاروروي أبو نعيم في الحلية من طريق أبي اسحق الخجسي قال كان يزيد الرقاشي يقول في قصصه يامعشر من القبر بيته وموت موعده ألا تبكون قال فبكي حتى سقطت أشفاز عيني (وقال) أبو عبد الرحمن (حاتم) بن يوسف (الاصم) مولى المشي الحاربي رحمه الله تعالى (من مر بالمقابر فلم يتفكر لنفسه ولم يدع لهم فقد خان نفسه وخانهم) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور (وكان بكر) بن محمد (العابد) رحمه الله تعالى حكى عن مالك بن دينار له ذكر في الحلية (يقول) لاهمه (يا أماء ليتك كنت بي عقيمان لانك في القبر حبسا طويلا وبعد ذلك منه رجلا) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور (وقال يحيى بن معاذ) الرازي رحمه الله تعالى (يا ابن آدم دعاك ربك الى دار السلام فانظر من أين تجيبه ان أجبتك من دنياك واشتغلت بالرحلة اليه دخلتها وان أجبتك من قبرك منعته) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور (وكان الحسن بن صالح) بن حي بن حبان بن شفي الهمداني الثوري الكوفي العابد مولده سنة ثمان مائة سنة تسع وستين وروى له البخاري في الادب المفرد ومسلم والاربعة اذا أشرف على المقابر يقول ما أحسن ظواهركم انما الدواهي في بواطنكم (رواه ابن أبي الدنيا

(٤٥) - (اتحاف السادة المتقين) - (عاشر)

في عقيمان لانك في القبر حبسا طويلا

ومن بعد ذلك منه رجلا وقال يحيى بن معاذ يا ابن آدم دعاك ربك الى دار السلام فانظر من أين تجيبه ان أجبتك من دنياك واشتغلت بالرحلة اليه دخلتها وان أجبتك من قبرك منعته ما أحسن ظواهركم انما الدواهي في بواطنكم

وكان عطاء السلمي اذا جن عليه الليل خرج الى المقبرة ثم يقول يا اهل القبور متم فواموتوا وعانيتم اعمالكم فوامعلا ثم يقول غدا اعطاه في القبور غدا اعطاه في القبور فلا يزال ذلك (٢٥٤) دأبه حتى يصبح وقال سفيان من أكثر من ذكر القبور وجدده روضة من رياض الجنة

ومن غفل عن ذكره وجدده حفرة من حفر النار وكان الربيع بن خبيث قد حضر في داره قبرا فكان اذا وجد في قلبه قساوة دخل فيه فاضطجع ومكث ماشاء الله ثم يقول رب ارجعون لعلني اعمل صالحا فيما تركت يرددها ثم يرد على نفسه ياربيع قد رجعتك فاعمل وقال أحمد بن حنبل تنجب الارض من رجل يمده مضجعه ويسوي فراشه للنوم فتقول يا ابن آدم لم لا تذكر طول بلاك وما بيني وبينك شيء وقال ميمون بن مهران خرجت مع عمر بن عبد العزيز الى المقبرة فلما نظر الى القبور وبكى ثم أقبل على فقال يا ميمون هذه قبور آبائي بنى أمية كانوا لم يشاركوا أهل الدنيا في لذاتهم وعيشهم أما تراهم صرعى قد حلت بهم المثلث وأصاب البلى وأصاب الهوام مقيلا في أبدانهم ثم بكى وقال والله ما أعلم أحدا أنعم من صارا الى هذه القبور وقد آمن من عذاب الله وقال ثابت البناني دخلت

في كتاب القبور وروى أبو نعيم من طريق يحيى بن يونس قال كان الحسن بن صالح ينظر الى المقبرة فيصرخ ويغشى عليه (وكان عطاء السلمي) البصري العابد رحمه الله تعالى (اذا جن عليه الليل خرج الى المقبرة ثم يقول يا اهل القبور متم فواموتوا وعانيتم اعمالكم فوامعلا ثم يقول غدا اعطاه في القبور فلا يزال ذلك دأبه حتى يصبح) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر حدثنا أحمد بن الحسين حدثنا إبراهيم بن عبد الرحمن قال سمعت عبد الخالق بن عبد الله العبدى قال كان عطاء اذا جن عليه الليل خرج الى المقابر فوقف على أهل القبور ثم قال يا اهل القبور متم فواموتوا وتبكي ويقول يا اهل القبور عانيتم ما علمتم فوامعلا فلا يزال كذلك حتى يصبح قال وحديثنا أبو محمد بن حبان حدثنا أحمد بن الحسين حدثنا أحمد بن إبراهيم حدثنا سيار بن حاتم حدثني بشر بن منصور قال كنت أسمع عطاء السلمي كل عشية بعد العصر يقول غدا اعطاه في القبور غدا اعطاه في القبور وبالسند الى أحمد بن إبراهيم قال حدثنا إبراهيم بن عبد الرحمن حدثني أبي عن حماد بن زيد قال كان عطاء لا يتكلم فاذا تكلم قال عطاء غدا هذه الساعة في القبر قال وحديثنا محمد بن أحمد بن النضر حدثنا عبد الرحمن بن أبي حاتم حدثنا محمد بن مخزوم حدثنا محمد بن الحسين حدثنا الصلت بن حكيم حدثنا العلاء بن محمد البصري قال شهدت عطاء السلمي يخرج في جنازة يغشى عليه أربع مرات حتى صلى عليها كل ذلك يغشى عليه ثم يفيق فاذا نظر الى الجنازة خرمغشيا عليه (وقال سفيان) الثوري (من أكثر ذكر القبور وجدده روضة من رياض الجنة ومن غفل عن ذكره وجدده حفرة من حفر النار) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور (وكان الربيع بن خثيم) الثوري الكوفي العابد (قد حضر في داره قبرا فكان اذا وجد في قلبه قساوة دخل فيه فاضطجع ومكث ماشاء الله ثم يقول رب ارجعون لعلني اعمل صالحا فيما تركت يرددها ثم يرد على نفسه ياربيع قد رجعتك فاعمل) رواه أبو نعيم في الحلية (وقال أحمد بن حنبل) النيسابوري الزاهد روى عن ابن عيينة قال الذهبي صاحب منا كبير (تنجب الارض من رجل يمده مضجعه ويسوي فراشه للنوم فتقول يا ابن آدم لم لا تذكر طول بلاك وما بيني وبينك شيء) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور (وقال ميمون بن مهران) الجزري الثقة كاتب عمر بن عبد العزيز (خرجت مع عمر بن عبد العزيز الى المقبرة فلما نظر الى القبور وبكى ثم أقبل على فقال يا ميمون هذه قبور آبائي بنى أمية كانوا لم يشاركوا أهل الدنيا في لذاتهم وعيشهم أما تراهم صرعى قد حلت بهم المثلث واستحكمت فيهم البلى وأصاب الهوام مقيلا في أبدانهم ثم بكى وقال والله ما أعلم أحدا أنعم من صارا الى هذه القبور وقد آمن من عذاب الله) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور قال حدثني محمد بن الحسين حدثني أبو منصور الواسطي حدثنا المغيرة بن مطرف الرؤاسي حدثنا الحسن بن صفوان عن ميمون بن مهران قال خرجت مع عمر بن عبد العزيز فذكره الا انه قال ثم أقبل على فقال يا أيوب وفيه ثم بكى حتى غشى عليه ثم أفاق فقال انطلق بنا فوالله ما أعلم أحدا والباقى سواء وقد أخرجه أبو نعيم في الحلية من طريقه فقال حدثنا محمد بن أحمد بن أبيان حدثني أبي حدثنا أبو بكر بن سفيان وهو ابن أبي الدنيا نسبة الى جده (وقال) أبو محمد (ثابت) بن أسلم (البناني) رحمه الله تعالى (دخلت المقابر فلما قصدت الخروج منها فاذا بصوت قائل يقول يا ثابت لا يغرنك صموت أهلها فكم من نفس مغمومة فيها) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور بلفظ كنت في مقبرة فحدثت نفسي اذ هتف بي هاتف يا ثابت ان تراهم ساكنين فكمن فيهم من مغموم فالتفت فلم أر أحدا وروى صاحب الحلية عن ابن السماك قال لا يغرنكم سكوت هذه القبور فإنا أكثر المغمومين فيها ولا يغرنكم استواؤها فإنا أشدها وهم فيها (و) روى ان فاطمة بنت الحسن نظرت الى جنازة زوجها الحسن بن الحسين) هكذا في نسخ الكتاب ولعل الصواب ان فاطمة بنت الحسن نظرت الى جنازة زوجها الحسن بن الحسن وهي والدته عبد الله المحض وانما القب بذكر المكان امه فاطمة بنت الحسن

فغطت وجهها وقالت وكانوا جاء ثم أمسوارزية * لقد عظمت تلك الرزايا وجلت وقبل انما ضربت على قبره فسماطاطا واعتكفت عليه سنة فلما مضت السنة قلعوا الفسطاط ودخلت المدينة فسمعوا صوتا من جانب البقيع (٣٥٥) هل وجدوا ما فقدوا فسمعوا من

الجانب الآخر بل يشوا فانقلبوا وقال ابو

موسى التميمي توفيت

امراة الفرزدق فخرج

في جنازتها وجوه البصرة

وفيهم الحسن فقال له

الحسن يا ابافراس ماذا

اعددت لهذا اليوم

فقال شهادة ان لا اله الا

الله منذ ستين سنة فلما

دفنت اقام الفرزدق

على قبرها فقال

أخاف وراء القبر ان لم

تعافني

أشد من القبر التهايا

وأضيحا

اذا جاعني يوم القيامة قائد

عنيف وسواق يسوق

الفرزدقا

لقد خاب من اولاد آدم

من مشى

الى النار مغلول القلادة

ازرقا

وقد انشدوا في اهل القبور

قف بالقبور وقل على

ساحتها

من منكم المغمور في

ظلماتها

ومن المكرم منكم في

قعرها

قد ذاق برد الامن من

روعتها

أما السكون لذى العيون

فواحد

ابن علي بن أبي طالب والده هو الحسن المثنى بن الحسن السبط (فغطت وجهها وقالت وكانوا جاء ثم أمسوارزية * لقد عظمت تلك الرزايا وجلت

وقبل انما ضربت على قبره فسماطاطا واعتكفت عليه سنة فلما مضت السنة قلعوا الفسطاط ودخلت المدينة فسمعوا صوتا من جانب البقيع هل وجدوا ما فقدوا فسمعوا من الجانب الآخر بل يشوا فانقلبوا وقال ابو موسى التميمي توفيت امراة الفرزدق فخرج في جنازتها وجوه البصرة وفيهم الحسن فقال له الحسن يا ابافراس ماذا اعددت لهذا اليوم فقال شهادة ان لا اله الا الله منذ ستين سنة فلما دفنت اقام الفرزدق على قبرها فقال أخاف وراء القبر ان لم تعافني أشد من القبر التهايا وأضيحا اذا جاعني يوم القيامة قائد عنيف وسواق يسوق الفرزدقا وروى ابن عساکر في التاريخ من طريق حجاج بن تميلة قال شهدت الحسن والفرزدق عند قبر فقال الحسن للفرزدق ما اعددت لهذا اليوم قال شهادة ان لا اله الا الله منذ سبعين سنة فسكت الحسن قال لبطة بن الفرزدق فرأيت أبي في النوم بعد موته فقال لي يا بني نفعني الكلمة التي خاطبت بها الحسن وقال مجود بن محمد في كتاب المتفجعين حدثنا محمد بن موسى العمري حدثنا محمد بن عبد المنعم بن ادريس حدثنا هشام بن الكلبي عن أبيه وعوانة قال باغ الفرزدق سنا حتى قارب المائة فاصابته الدبيلة وهو بالبادية فقدم به البصرة فأتى رجل من بني قيس بن ثعلبة يتطلب فسقاها القار الأبيض فجعل يقول ويحكم أن تجلوا الى القار في الدنيا قبل الآخرة فان وصلي عليه بلال بن أبي ردة قال وحدثنا أحمد بن الاسود الحنفي حدثنا محمد بن أبي صفوان الثقفي عن الأصمعي قال لما احتضر الفرزدق أوصى وأعقب رقيقه ثم أنشأ يقول

أروني من يقوم لكم مقامي * اذا ما الامر جل عن الخطاب الى من تفرعون اذا حنوتم * بأيديكم على من التراب

فقلت جارية بمن كان أعقب نفع الى الله تعالى فقال يا فاعله أحموا سهمي من العتق (وقد انشدوا في اهل القبور) أيما ناسيد كبر بعضها منها قول بعضهم (قف بالقبور وقل على ساحتها * من منكم المغمور في ظلماتها * ومن المكرم منكم في قعرها قد ذاق برد الامن من روعاتها * أما السكون لذى العيون فواحد * لا يستبين الفضل في درجاتها لوجا بولك لا خبر بولك بالسن * تصف الحقائق بعد من حالاتها * أما المطيع فنازل في روضة يفضي الى ماشاء من روعاتها * والمجرم الطاغى بها متقلب * في حفرة يأوي الى حباتها وعقارب تسعى اليه فروحه * في شدة التعذيب من لدغاتنا

ومر أبو سليمان (داود) بن نصير (الطائي) رحمه الله تعالى (على امراة تبكى على قبر وهي تقول

لا يستبين الفضل في درجاتها لوجا بولك لا خبر بولك بالسن * تصف الحقائق بعد من حالاتها اما المطيع فنازل في روضة * الى ماشاء من روعاتها والمجرم الطاغى بها متقلب * في حفرة يأوي الى حباتها وعقارب تسعى اليه فروحه * في شدة التعذيب من لدغاتنا ومرداد الطائي على امراة تبكى على قبر وهي تقول

لا يستبين الفضل في درجاتها لوجا بولك لا خبر بولك بالسن * تصف الحقائق بعد من حالاتها اما المطيع فنازل في روضة * الى ماشاء من روعاتها والمجرم الطاغى بها متقلب * في حفرة يأوي الى حباتها وعقارب تسعى اليه فروحه * في شدة التعذيب من لدغاتنا ومرداد الطائي على امراة تبكى على قبر وهي تقول

عدمت الحياة ولا نلتها * اذا كنت في القبر قد اُخذوكا فكيف اذوق طعم الكرى * وانت بمنالك قد وسدوكا ثم قالت يا ابتاه ليت شعري باي خديك بدأ الدود فصعق داود مكانه وخرم غشيا عليه وقال مالك بن دينار مررت بالمقبرة فانشأت أقول اثبت القبور فناديتها * فان المعظم والمحقّر وأين المدل بسلطانه * (٣٥٦) وأين المزكى اذا ما افتخر قال فتوديت من بينهم ما أسمع صوتا ولا

أرى شخصا وهو يقول
تفانوا جميعا فافتخر
وماتوا جميعا ومات الخبر
تروح وتغدو بنات
الثرى
فتمحو محاسن تلك الصور
فما سألني عن أناس مضوا
أمالك فيما ترى معتبر
قال فرجعت وأنا باك
(أبيات وجدت مكتوبة
على القبور) *
(وجدت مكتوباً على قبر)
تناجيك أجدات وهن
صموت
وسكانها تحت التراب
خفوت
أيا جامع الدنيا لغير بلاغه
ان تجمع الدنيا وأنت
تموت
ووجدت على قبر آخر مكتوباً
أيا غام أماً ذراك فواسع
وقبرك معمور الجوانب
محكم
وما ينفع المقبور وعمران
قبره
إذا كان فيه جسمه يتهدم
وقال ابن السكّال
مررت على المقابر فاذا
على قبر مكتوب
عمر أقاربى جنبات قبري
كان أقاربى لم يعرفوني
ذوو الميراث يقتسمون مالى

عدمت الحياة ولا نلتها * اذا كنت في القبر قد اُخذوكا
فكيف اذوق طعم الكرى * وانت بمنالك قد وسدوكا
ثم قالت يا ابتاه ليت شعري باي خديك بدأ الدود فصعق داود مكانه وخرم غشيا عليه (رواه القشيري في الرسالة
وقيل كان ذلك سبب توبته (وقال) أبو يحيى (مالك بن دينار) البصري الزاهد - رحمه الله تعالى (مررت
بالمقبرة فانشأت أقول
اثبت القبور فناديتها * فان المعظم والمحقّر
وأين المدل بسلطانه * وأين المزكى اذا ما افتخر
قال فتوديت من بينهم ما أسمع صوتا ولا أرى شخصا وهو يقول
تفانوا جميعا فافتخر * وماتوا جميعا ومات الخبر * تروح وتغدو بنات الثرى
فتمحو محاسن تلك الصور * فما سألني عن أناس مضوا * أمالك فيمن ترى معتبر
قال فرجعت وأنا باك (وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو حامد بن جبلة حدثنا محمد بن اسحق حدثنا هرون بن
عبد الله حدثنا سيار حدثنا جعفر قال كنا نخرج مع مالك بن دينار من الحطمة فيجيء الموق فيجهزهم ثم يخرج
على حمار قصير وعليه عباءة مرديهم قال فيقول فيعظنا في الطريق حتى اذا أشرف على القبور وأحس بنا أقبل
بصوته له محزون يقول
ألاchy القبور ومن يهينه * وجوه في التراب أجبنه * فلوان القبور أجبن حيا
إذا لاجبني اذ رهنه * وليكن القبور صمت عني * فعدت حزينا من عنده
قال فاذا سمعنا صوته جئنا اليه فيقول انما الخير في الشباب انما الخير في الشباب قال ثم يجمعهم فيصلى عليهم
هذه (أبيات وجدت مكتوبة على القبور) فمن ذلك (وجدت مكتوب على قبر
تناجيك أجدات وهن صموت * وسكانها تحت التراب خفوت
أيا جامع الدنيا لغير بلاغه * ان تجمع الدنيا وأنت تموت)
اورده ابن أبي الدنيا في كتاب القبور (ووجدت على قبر آخر مكتوب
أيا غام أماً ذراك فواسع * وقبرك معمور الجوانب محكم
وما ينفع المقبور وعمران قبره * إذا كان فيه جسمه يتهدم)
نقله ابن أبي الدنيا في كتاب القبور (وقال ابن السكّال) محمد بن صبيح البغدادي الواعظ (مررت بالمقابر فاذا قبر
مكتوب) عليه ما صورته
(عمر أقاربى جنبات قبري * كان أقاربى لم يعرفوني * وذوو الميراث يقتسمون مالى
وما يألون ان يجدوا دوني * وقد أخذوا سهامهم وعاشوا * فيالله أسرع مانسوني)
ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور وروى أبو نعيم في الحلية من طريق عبد الله بن محمد بن عصمة بن أبي الصهباء
قال قال محمد بن السكّال لا يعرفنكم سكوت هذه القبور فمأكثر الغمومين فيها ولا يعرفنكم استواؤها فما أشد
نهارهم فيها (ووجدت على قبر مكتوب) ما صورته
(ان الحبيب من الاحباب مختلف * لا يمنع الموت بواب ولا حرس * فكيف تفرح بالدينا ولذنها
يا من يعد عليه اللفظ والنفس * أصبحت يا غافلا في النقص منغمسا * وأنت دهرلك في اللذات منغمس

* وما يألون ان يجدوا دوني وقد أخذوا سهامهم وعاشوا * فيالله أسرع مانسوني ووجدت على قبر مكتوبا لا
ان الحبيب من الاحباب مختلف * لا يمنع الموت بواب ولا حرس * فكيف تفرح بالدينا ولذنها * يا من يعد عليه اللفظ والنفس
أصبحت يا غافلا في النقص منغمسا * وأنت دهرلك في اللذات منغمس

لا يرحم الموت ذاهل لغرفته * ولا الذي كان منه العلم يقتبس * كم أنحس الموت في قبره وقفت به
عن الجواب لسانا ما به خرس * قد كان قصر ك معمره شرف * فقبرك اليوم في الاجداث مندرس
رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور (ووجد على قبراً خرم مكتوب

وقفت على الاحبة حين صفت * قبورهم كافر اس الرهان

فلما أن بكيت وفاض دمي * رأيت عيناى بينهم مكاني

رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور (ووجد على قبر طيب مكتوب) ماصورته

قد قلت لما قال لي قائل * قد صار لقمان الى رمة * فابن ما يوصف من طبه

وحذقه في الماء مع جسده * هبها لا يدفع عن غيره * من كان لا يدفع عن نفسه

أورده ابن أبي الدنيا في كتاب القبور (ووجد على قبراً خرم مكتوب

يا أيها الناس كان لي أمل * قصر بي عن بلوغه الاجل * فليتق الله ربه رجل

أمكنه في حياته العمل * ما أنا وحدي نقلت حيث ترى * كل الى مثله سينقل

كذا في كتاب القبور لابن أبي الدنيا قال ابو نعيم في الحلية حدثنا فاروق حدثنا هشام بن علي السبيري في حديثنا

قطر بن جادين واخذ حدثنا أبي حدثنا مالك بن دينار قال أتيت على قبر فاذا عليه مكتوب

يا أيها الركب سيروا ان قصركم * ان تصبجوا ذات يوم لا تسيرونا * حثوا المطايا وارخوا من أزمتها

قبل الممات ونصوا ما ينصونا * كذا أنا سا كما كنتم فغيرنا * دهر فسوف كما كنا تكونونا

وروى ابن أبي الدنيا في كتاب القبور عن سليمان بن يسار الحضرمي قال كان قوم يسرون يومياً بالمقابر اذ سمعوا

من قبر قائل يقول أيها الركب سيروا * من قبل ان تسيرونا *

فكما كنتم كنا فغيرنا * ريب المنون وسوف كما كنا تكونونا

قلت ووجدت في رحلة الامام أبي سالم العياشي انه أمر بعضهم ان يكتب على قبره

اذا أمسى فراشي من تراب * وصرت مجاور الرب الرحيم

فهوني أخلائي وقولوا * هنيئاً قد قدمت على كريم

وقد كتبتهما على قبر زوجي أم الفضل زبيدة ابنة المرحوم ذي الفقار الديلمي رحمه الله تعالى وأمر آخر أن

يكتب على قبره ولم أخرج له هول الموت لكن * بكيت لقلة الباكي عليها

وروى ابن عساكر في التاريخ عن صدقة بن يزيد قال نظرت الى ثلاثة أقبر على شرف من الارض بناحية

اطرباس أحدها مكتوب عليه

وكيف يلذ العيش من هو موقن * بان المذايا بغنة ستعاجله

وتسليه ملكا عظيما ونخوة * وتسكنه البيت الذي هو آجله

وعلى القبر الثاني وكيف يلذ العيش من هو عالم * بان اله الخلق لابد سائله

فبأخذ منه طلبه لعباده * ويجزيه بالخير الذي هو فاعله

وعلى القبر الثالث وكيف يلذ العيش من هو صائر * الى جدت تبلى الشباب منازل

وتذهب حسن الوجه من بعد ضوئه * سر يعاوي بيلي جسمه ومفاصله

فنزلت قرية بالقرب منها فقلت لشيوخهم اقدروايت عجايا قال وما ذاك قلت هذه القبور قال حديثها أعجب مما رأيت

عليها قلت فحدثني قال كانوا ثلاثة اخوة واحد يصحب السلطان ويؤمر على الجيوش والبلدان وآخر باجر وموسر

مطاع في تجارته وآخر اهد قد تخلى وتفرغ للعبادة ربه فحضرت العابد الوفاة فأتاه أخوه صاحب السلطان وكان

عبد الملك بن مروان فدولاه بلادنا وأباه التاجر فقال له توصي بشئ قال والله مالي مال أوصي فيه ولا على دين

أوصي به ولا تخلف من الدنيا عرضا ولكن أعهد اليك عهدا فلا تخلفاه اذا مت فادفنا في على نشر من الارض

لا يرحم الموت ذاهل

لغرفته

ولا الذي كان منه العلم

يقتبس

كم أنحس الموت في قبره

وقفت به

عن الجواب لسانا ما به

خرس

قد كان قصر ك معمورا

له شرف

فقبرك اليوم في الاجداث

مندرس

ووجد على قبر آخر

مكتوبا

وقفت على الاحبة حين

صفت

قبورهم كافر اس الرهان

فلما أن بكيت وفاض

دمي

رأت عيناى بينهم مكاني

ووجد على قبر طيب

مكتوبا

قد قلت لما قال لي قائل

دصار لقمان الى رمة

فابن ما يوصف عن طبه

وحذقه في الماء مع جسده

هبها لا يدفع عن غيره

من كان لا يدفع عن نفسه

ووجد على قبر آخر

مكتوبا

يا أيها الناس كان لي أمل

فصر بي عن بلوغه الاجل

فليتق الله ربه رجل

أمكنه في حياته العمل

ما أنا وحدي نقلت

حيث ترى

كل الى مثله سينقل

فهذه أبيات كتبت على قبور لتقصير (٢٥٨) سكاكنها عن الاعتبار قبل الموت والبصير هو الذي ينظر الى قبر غيره فيرى مكانه بين أظهرهم

واكتبنا على قبري وكيف يلذ العيش البيتين ثم زور قبري ثلاثة أيام لعلكم تنعظان ففعلا ذلك فلما كان اليوم الثالث أتى أخوه صاحب السلطان القبر فلما أراد الانصراف سمع من داخل القبر هدة أرعبته وأفزعت به فانصرف مذعورا وجلا فلما كان الليل رأى أخاه في منامه فقال أي أخي ما الذي سمعت من قبرك قال تلك هدة المتعة قبل لو رأيت مظلوما فلم تنصره فأصبح فدعا أخاه وخاصة فقال اني أشهدكم اني لا أقيم بين ظهرانيكم أبدا فترك الامارة ولزم العباد وكان مأواه البراري والجبال و بطون الاودية فحضرته الوفاة فحضره أخوه فقال يا أخي ألا توهي قال مالي مال ولا على دين ولكن أعهد اليك يا أخي اذا أنامت فأجعل قبري الى جنب قبر أخي واكتب عليه وكيف يلذ العيش البيتين ثم تعاهد قبري ثلاثا فلما مات فعل أخوه ذلك فلما كان في اليوم الثالث من تبياته القبر أراد أن ينصرف فسمع وجبة من القبر كادت تذهل عقله فرجع مرهوبا فلما كان الليل رأى أخاه في منامه فقال كيف أنت قال بكل خير وما أجمع التوبة لكل خير قال فكيف أخي قال مع الائمة الاربا قال فإمرنا قبلكم قال من قدم شيئا وجدته فاعتنم وجدك قبل فقدك فأصبح الاخ الثالث معتزلا للدينا و فرقه ماله وأقبل على طاعة الله وأنشأ ابن له في المدكاسب حتى أتت أباه الوفاة فقال يا ابن ألقوصي فقال يا بني مالي مال فأوصي فيه ولكن أعهد اليك اذا أنامت أن تدفني مع عميك وان تكتب على قبري وكيف يلذ العيش البيتين ثم تعاهد قبري ثلاثا ففعل الفتى ذلك فلما كان اليوم الثالث سمع من القبر صوتا هاله فانصرف مهموما فلما كان الليل رأى أباه في منامه فقال يا بني أنت عندنا عن قليل والامر جد فاستعد وتأهب لرحيلك وطول سفرك وحول جهازك من المنزل الذي أنت عنه طاعن الى المنزل الذي أنت له فاطن ولا تعتر بما اغتر به الباطلون من طول آمالهم فقصر وافي أمر معادهم فندموا عند الموت وأسفوا على تضييع العمر فلا الندامة عند الموت تنفعهم ولا الاسف على التقصير أنقذهم أي بني فبادر ثم بادر ثم بادر قال الشيخ فدخلت على الفتى صبيحة و رآه فقصها على وقال ما أرى الامر الذي قال أي الا وقد أطاني ولا أحسب بقي من أجلي الا ثلاثة اشهر او ثلاثة أيام لانه أنذرنى بالمبادرة ثلاثا فلما كان آخر اليوم الثالث دعا أهله وولده فودعهم ثم استقبل وتشهد ثم مات من الليل (فهذه أبيات كتبت على قبور لتقصير سكاكنها عن الاعتبار قبل الموت) لاجل أن يعتبرهم سافرائها ويترحم على الاموات (والبصير هو الذي ينظر الى قبر غيره فيرى مكانه بين أظهرهم فيستعد للحوق بهم ويعلم انهم لا يبرحون عن مكانهم مالم يلحق بهم) ولذلك قال داود الطائي لما ساله رجل النصيحة ان عسكر الموتى ينتظرونك كفى الحلية (وليتحقق انه لو عرض عليهم يوم من أيام عمره الذي هو مضيع له لكان ذلك أحب اليهم من الدنيا بخذا في غيرها) أي باجتماعها (لانهم عرفوا قدر الاعمال وانكسفت لهم حقائق الامور) التي كانت غائبة عنهم (فانما حسرتهم يوم من العمر ليتدارك المقصير به تقصيره فيخلص من العقاب ويستزيد الموفق به رتبته فيتضاعف له الثواب فانهم انما عرفوا قدر العمر بعد انقطاعه فحسرتهم على ساعة من الحياة وأنت قادر على تلك الساعة ولعلك تقدر على أمثالها ثم أنت مضيع لها فوطن نفسك على التمسك على تضييعها عند خروج الامر من الاختيار اذ لم تأخذ نصيبك من ساعتك على سبيل الابتدار فقد قال بعض الصالحين رأيت أخا في الله فيما يرى المنام فقلت يا فلان هشت الحمد لله رب العالمين قال لأن أقدر على أن أقولها يعني الحمد لله رب العالمين أحب الى من الدنيا وما فيها ثم قال الم تر حيث كانوا يدفنوني فان فلانا قد قام فصلى ركعتين لان أن أكون أقدر على أن أصليهما أحب الى من الدنيا وما فيها

فيسعد الحقوق بهم ويعلم انهم لا يبرحون من مكانهم مالم يلحق بهم وليتحقق انه لو عرض عليهم يوم من أيام عمره الذي هو مضيع له لكان ذلك أحب اليهم من الدنيا بخذا في غيرها لانهم عرفوا قدر الاعمال وانكسفت لهم حقائق الامور فانما حسرتهم على يوم من العمر ليتدارك المقصير به تقصيره فيخلص من العقاب ويستزيد الموفق به رتبته فيتضاعف له الثواب فانهم انما عرفوا قدر العمر بعد انقطاعه فحسرتهم على ساعة من الحياة وأنت قادر على تلك الساعة ولعلك تقدر على أمثالها ثم أنت مضيع لها فوطن نفسك على التمسك على تضييعها عند خروج الامر من الاختيار اذ لم تأخذ نصيبك من ساعتك على سبيل الابتدار فقد قال بعض الصالحين رأيت أخا في الله فيما يرى المنام فقلت يا فلان هشت الحمد لله رب العالمين قال لأن أقدر على أن أقولها يعني الحمد لله رب العالمين أحب الى من الدنيا وما فيها ثم قال الم تر حيث كانوا يدفنوني فان فلانا قد قام فصلى ركعتين لان أن أكون أقدر على أن أصليهما أحب الى من الدنيا وما فيها

* (بيان أقوالهم عند موت الولد) * حق على من مات ولده أو قريب من أقاربه أن ينزله (٢٥٩) في تقدمه عليه في الموت منزلة مالهو كالما

في سفر فسبقه الولد إلى
البلد الذي هو مستقره
ووطنه فإنه لا يعظم عليه
تأسفه لعله أنه لاحق به
على القرب وليس بينهما
الالتقدم وتأخر وهكذا
الموت فإن معناه السابق
إلى الوطن إلى أن يلحق
المتأخر وإذا اعتقد هذا

عليكم أهل القبور أنتم الناسف ونحن لكم تبسم فرحنا الله وأياكم وغفر لنا ولكم فكان قد صرنا إلى ما صرتم إليه
فرد الله الروح في رجل منهم فاجابه فقال طوبى لكم يا أهل الدنيا حين تحجبون في الشهر أربع مرات فقال وإلى
أين رجلكم الله قال إلى الجمعة أفما تعلمون انها حجة مبرورة متقبلة قال ما خبر ما قدمتم قال الاستغفار وقد غلقت
رهو تنما فلا في حسنة نريد ولا من سيئة ننقص وروى صاحب كتاب المتفجعين من طريق قتادة قال كان العلاء بن
زياد يقول لينزل أحدكم نفسه انه قد حضر الموت فاستقال ربه فاقاله فليعمل بطاعة الله عز وجل ومن طريق
لا يصحى قال كان حنابل من سلمة اذا نعى اليه أحد من اخوانه صلى ركعتين وترحم على الميت وقال سبحان الله والحمد
لله ولا اله الا الله والله أكبر الحمد لله الذي أعطانهم بعده

* (بيان أقوالهم عند موت الولد) *

أعم من أن يكون ذكر أو أنثى اعلم انه (حق على من مات ولده أو قريب من أقاربه أن ينزله في تقدمه عليه في
الموت منزلة مالهو كان في سفر فسبقه الولد إلى البلد الذي هو مستقره ووطنه فإنه لا يعظم عليه تأسفه) ولا يشتد
به حزنه (لعله بأنه لاحق به على القرب وليس بينهما الالتقدم وتأخر) فتقدم هذا وتأخر هذا (وهكذا الموت فإن
معناه السابق إلى الوطن إلى أن يلحق المتأخر) وهذا معنى قول داود الطائفي لمن طلب منه النصيحة عسكر الموتي
ينظرونك (وإذا اعتقد هذا قل خزعوه) سكن (حزنه) قال صاحب كتاب المتفجعين حدثنا عبد الله بن الهيثم
حدثنا عبد بن عامر عن جوية بن أسماء قال اتى الحسن بن جلايعز به عن ابنه فرأى الجزع قد بلغ منه
فقال كان ابنك يغيب عنك قال نعم قال فهما غيبة غابا عنك فكانك عليه قدمت (لا سيما وقد ورد في موت الولد
من الثواب ما تعزى به كل مصاب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لان أقدم سقطا أحب إلى من ان أخلف مائة
فارس كلهم يقاتل في سبيل الله) أي بعد موتى وذلك لان الوالد اذا مات ولده قبله يكون أحر مصابه بفقدته في ميزان
الاب واذا مات الوالد قبله يكون أحر المصيبة في ميزان الابن وهذه تسليمة عظيمة في موت الاولاد وفيه رد على العز
ابن عبد السلام في ذهابه إلى أنه لا أجر في المصيبة لانها ليست من كسب العبد بل في الصبر عليها قال العراقي لم أجد
فيه ذكرا مائة فارس وروى ابن ماجه من حديث أبي هريرة لسطع أقدمه بين يدي أحب إلى من فارس أخلفه
خلقي انتهى قلت بل روى ذلك من حديث جدي بن عبد الرحمن الجدي مرسل بلفظ لان أقدم سقطا أحب إلى
من مائة مسلمة رواه كذلك أبو عبيد في الغريب والبيهقي في الشعب والمستلم المتسلح وحديث أبي هريرة
المذكور رواه أيضا أبو بكر بن أبي شيبة في المصنف هو وابن ماجه من طريق يزيد بن عبد الملك النوفلي عن
يزيد بن رومان عن أبي هريرة يزيد بن عبد الملك ضعيف قاله الذهبي في الكاشف (وأنما ذكر السقط تنبيهها
بالادنى على الاعلى والافال ثواب على قدر محل الولد من القلب) والسقط بالتثنية الولد يسقط قبل تمامه (وقال
زيد بن أسلم) العدو مولاهم أبو عبد الله المدني العالم الثقة روى له الجماعة (توفي ابن داود عليه السلام فزن عليه
حزنا شديدا فقتل له ما كان عدله عندك قال ملء الأرض ذهباً قبل له فان لك الاجر في الآخرة مثل ذلك) رواه ابن
أبي الدنيا في كتاب العزاء (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يموت لاحد من المسلمين ثلاثة من الولد فيحتسبهم
الا كانوا الجنة من النار فقالت امرأة) كانت جالسة (عند رسول الله صلى الله عليه وسلم أو اثنان قال أو اثنان)
رواه مسلم وابن حبان من حديث أبي هريرة بلفظ لا يموت لاحد اكن ثلاثة من الولد فيحتسبه الجنة قالت
امرأة أو اثنان قال أو اثنان وعند ابن حبان أيضا لا يموت لاحد من المسلمين ثلاثة من الولد فيحتسبه النار الا تحلة
القسم وفي المتفق عليه لا يموت لمسلم ثلاثة من الولد فيلج النار الا تحلة القسم وقد تقدم في كتاب النكاح (ولخلص
الوالد الدعاء لولده بعد الموت) فانه أرحم دعاء وأقرب به إلى الاجابة (وقف محمد بن سليمان) بن علي بن عبد الله بن
عباس أحد الاشراف وهو أخو جعفر وعبد الله وعلى واسحق (على قبر ولده فقال اللهم اني أصبحت أرجوك له
وأخافك عليه فحقق رجائي وآمن خوفي) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور (وقف أبو سنان) ضرار بن مرة

قل خزعوه لاسيما وقد ورد
في موت الولد من الثواب
ما يعزى به كل مصاب
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لان أقدم سقطا
أحب إلى من ان أخلف
مائة فارس كلهم يقاتل
في سبيل الله وأنما ذكر
السقط تنبيهها بالادنى
على الاعلى والافال ثواب
على قدر محل الولد من
القلب وقال زيد بن أسلم
توفي ابن داود عليه
السلام فزن عليه حزنا
شديدا فقتل له ما كان
عدله عندك قال ملء
الأرض ذهباً قبل له فان
لك من الاجر في الآخرة
مثل ذلك وقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا يموت
لاحد من المسلمين ثلاثة
من الولد فيحتسبهم الا
كان له جنة من النار
فقالت امرأة عند رسول
الله صلى الله عليه وسلم
أو اثنان قال أو اثنان
ولخلص الوالد الدعاء
لولده عند الموت فانه
أرحم دعاء وأقرب به إلى

الاجابة وقف محمد بن سليمان على قبر ولده فقال اللهم اني أصبحت أرجوك له وأخافك عليه فحقق رجائي وآمن خوفي ووقف أبو سنان

يحيى قبر ابنه فقال اللهم اني قد غفرت له ما وجب لي عليه فاغفر له ما وجب لك عليه فانك أجود وأكرم ووقف اعرابي على قبر ابنه فقال اللهم اني قد وهبت له ما قصر فيه من بري فهب له (٢٦٠) ما قصر فيه من طاعتك ولما مات ذر بن عمر بن ذر قام ابوه عمر بن ذر بعد ما وضع في لحد

فقال يا ذر لقد شغلنا الحزن لك عن الحزن عليك ليت شعري ماذا قلت وماذا قيل لك ثم قال اللهم ان هذا ذر متعتني به ما متعتني ووفيته أجله ورزقه ولم تظلمه اللهم وقد كنت ألزمته طاعتك وطاعتي اللهم وما وعدتني عليه من الاجر في مصيبي فقد وهبت له في ذلك فهب لي عذابه ولا تعذبني فابكي الناس ثم قال عند انصرافه ما علينا بعدك من خصاصه يا ذر وما بنا الى انسان مع الله حاجة فلقد مضينا وتركناك ولو أخذنا ما نفعناك ونظر رجل الى امرأة بالبصرة فقال ما رأيت مثل هذه النضارة وما ذلك الا من قلة الحزن فقالت يا عبد الله اني لفي حزن ما يشركني فيه أحد قال فكيف قالت ان زوجي ذبح شاة في يوم عيد الاضحى وكان لي صبيان مليحان يلعبان فقال أكبرهما لا تسخر أتريد أن أريك كيف ذبح أبي الشاة قال نعم فاخذه وذبحه وما شعرنا به الا متسحطا في دمه فلما ارتفع الصراخ هرب الغلام فلجأ الى جبل فرهقه ذئب فأكله وخرج أبوه يطلبه فمات عطشا من شدة الحر قالت فأفردني الدهر كإزني

الشيبي الكوفي مات سنة اثنين وثلاثين ومائتين وروى له مسلم والترمذي والنسائي (على قبر ابنه فقال اللهم اني قد غفرت له ما وجب لي عليه فاغفر له ما وجب لك عليه فانك أجود وأكرم) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور (ورق اعرابي على قبر ابنه فقال اللهم اني قد وهبت له ما قصر فيه من بري فهب له ما قصر فيه من طاعتك) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور (ولما مات ذر بن عمر بن ذر قام أبوه عمر بن ذر) بن عبد الله بن ذر اللهم اني الكوفي العابد (بعد ما وضع في لحد فقال يا ذر لقد شغلنا الحزن لك عن الحزن عليك فليت شعري ماذا قلت وماذا قيل لك ثم قال اللهم ان هذا ذر متعتني به ما متعتني ووفيته أجله ورزقه ولم تظلمه اللهم وقد كنت أنصراه ما علينا بعدك من خصاصة يا ذر وما بنا الى انسان مع الله حاجة فلقد مضينا وتركناك ولو أخذنا ما نفعناك) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا محمد بن عبدوس بن كامل حدثنا أبو هشام الرافعي حدثنا محمد بن كناسة قال لما مات ذر بن عمر الهمداني وكان موته فجأة جاء أباه أهل بيته فيكونه فقال ما لكم انا والله ما ظلمنا ولا فهرنا ولا ذهب لنا بحق ولا أخطئ بنا ولا أريد غيرنا وما لنا على الله معتب فلما وضعه في قبره قال رجل الله يا بني والله لقد كنت في بارا وقد كنت عليك حذبا وما بي اليك من وحشة ولا الى أحد بعد الله فاقة ولا ذهبت لنا بعز ولا أبقيت علينا من ذل ولقد شغلني الحزن لك عن الحزن عليك يا ذر لولا هول المطلاع ومحشره لتحسنت ما صرت اليه فليت شعري يا ذر ما قيل لك وماذا قلت ثم قال اللهم انك وعدتني الثواب بالصبر على ذر اللهم فعلى ذر صلواتك ورحمتك اللهم اني قد وهبت ما جعلت لي من اجر على ذر لذر صلة مني فلا تعرفه فيمجا ونجا وزعنه فانك أرحم مني به اللهم اني قد وهبت لذر اسأته الى فهب لي اسأته اليك فانك أجود مني وأكرم فلما ذهب لينصرف قال يا ذر انصرفا وتركناك ولو أخذنا ما نفعناك قال وحدثنا ابراهيم بن عبد الله حدثنا محمد بن اسحق حدثنا محمد بن الصباح حدثنا سفيان بن عيينة ح وحدثنا أبو بكر بن مالك حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثنا محمد بن أبي عمر العدني حدثنا سفيان بن عيينة قال لما مات ذر بن عمر بن ذر قال عمر بن ذر شغلنا يا ذر الحزن لك عن الحزن عليك فليت شعري ماذا قلت وماذا قيل لك اللهم اني قد وهبت لذر ما فرط فيه من حق فهب له ما قصر فيه من حق قال وحدثنا عبد الله بن محمد حدثنا أحمد بن علي بن المثنى حدثنا عبد الصمد بن زيد سمعت عمرو بن جرير الهجري صاحب محمد بن جابر يقول لما مات ذر بن عمر بن ذر قال أصحابه الا ترضع الشج لانه كان بارا والله فيه فسمعهم الشخ فبق متعجبا الى أضيق والله حي لا يموت فسكت حتى واره التراب ثم وقف على قبره ليسمعهم فقال لرجل الله يا ذر وما علينا بعدك من خصاصة وما الى أحد بعد الله حاجتنا وما يسرنى ان أكون المقدم قبلك ولولا هول المطلاع لتعذبت ان أكون مكانك لقد شغلني الحزن بك عن الحزن عليك فليت شعري ماذا قلت وماذا قيل لك وماذا قلت يعني منكروا ونكيرا ثم رفع رأسه فقال اللهم اني قد وهبت حتى فيما بيني وبينه اللهم فهب خفك فيما بينك وبينه قال فبق القوم متعجبين مما جاء منهم ومما جاء منه من الرضاعن الله والتسليم له (ونظر رجل الى امرأة بالبصرة فقال ما رأيت مثل هذه النضارة وما ذلك الا من قلة الحزن فقالت يا عبد الله اني لفي حزن ما يشركني فيه أحد قال فكيف قالت ان زوجي ذبح شاة في يوم عيد الاضحى وكان لي صبيان مليحان يلعبان فقال أكبرهما لا تسخر أتريد أن أريك كيف ذبح أبي الشاة قال نعم فاخذه وذبحه وما شعرنا به الا متسحطا في دمه فلما ارتفع الصراخ هرب الغلام فلجأ الى جبل فرهقه ذئب فأكله وخرج أبوه يطلبه فمات عطشا من شدة الحر قالت فأفردني الدهر كإزني

يحيى بن محمد بن علي أهل الموصل فقتلهم هربت أنا وابني إلى جبل من جبال الموصل فلجأنا إلى غار فيه فاقنا حتى بلغ
الجوع منا فقلت لابني لو خرجت فالتفت لنا إذا وأخفيت شخصك نخرج من الغار فباطأ عني يومين فلما كان
اليوم الثالث سمعت حسر رجل عليه خف يطو به وطأ شديدا فقلت هذا رجل من المسودة من أصحاب يحيى بن
محمد قد طفر بابني وقد جاء به ليدله على فانتضت سيفي فلما أدخل رجاليه ضربته ما بسفي فقطعتهما فسقط وهو
يقول قتلتنى يا أبت فاقام ساعة ينزف ثم مات وكان ابني في خروجه من الغار وجد خفما في قلبه فكلما ذكره
أصابني هذا الذي ترون وقال أيضا حدثنا عبيد الله بن محمد حدثنا أبو عبيد الله بن الاعرابي ان اعرابي من اعراب
بني سعد حبس في دقار سجن البمامة في تهمة فأتى في السجن فدفع إلى أمه فلما نظرت إليه قالت يا بني خرجت من
دار البلاء إلى دار البلى (فأمثال هذه المصائب ينبغي ان تتذكر عند موت الاولاد ليتسلى بها عن شدة الجزع فما من
فما من مصيبة الا وينصو رما هو أعظم منها وما يدفعه الله في كل حال فهو الاكثر) وأحسن ما يتسلى به قول بعضهم
أرى ولد الفتى ضررا عليه * لقد سعد الذي أضحى عقبا * فاما أن يخلفه عدوا
واما أن يربيه يتيما * واما أن يوافيه حمام * فيبقى حزنه أبدا مقبما
(بيان زيارة القبور والدعاء للميت وما يتعلق به) *

اعلم ان (زيارة القبور مستحبة على الجملة للتذكر والاعتبار وزيارة قبور الصالحين) خاصة (محبوبة) أي
مرغوبة اليها (لأجل التبرك مع الاعتبار وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن زيارة القبور ثم أذن في
ذلك بعد) كبراه مسلم من حديث بريدة وقد تقدم (وقد روى عن علي رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه قال كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فانها تذكركم الاخرة غير ان لا تقولوا هجرا)
بضم فسكون أي قبيحا أو فحشا وكان سبب النهي عن زيارة القبور حدثان العهد بالكفر ثم لما انمحت آثار
الجاهلية واستحكم الاسلام وصاروا أهل يقين وتقوى أذن لهم في الزيارة ولكن بشروط يأتي ذكرها
للمصنف بعد وقال القاضي الفاضل الغامض بحدود أي نهيتكم عن زيارتها بما هامة كثيرة الا لموات فعل الجاهلية
وأما الآن فقد جاء الاسلام وهدم قواعد الشرك فزوروها فانها تذكركم الموت والقبول والى اه
ونعم الدواء هي لمن فساق قلبه ولم يمهذب نفسه فان انتفع بالكثير منها فذاك والاكثر من مشاهدة المحتضرين فليس
الخبر كالعيان وقال شيخ الاسلام ابن تيمية قد أذن النبي صلى الله عليه وسلم في زيارتها بعد النهي وعمله بانها
تذكر الموت والدار الآخرة وأذن اذنا ما في زيارة قبر المسلم والكافر والسبب الذي ورد عليه لفظ الخبر
بوجوب دخول الكافر والعلة موجودة في ذلك كله وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتي قبور البقيع
والشهداء للدعاء والاستغفار لهم فهذا المعنى يختص بالمسلمين اه وقال المناوي في شرح الجامع الصغير
نهيتكم خطاب رجال فلا تدخل فيه الاثنا على المختار عند أصحابنا فلا يندب لهن لكن يجوز على الكراهة ثم
الزيارة بمجرد هذا القصد يستوي فيها سائر القبور ولا يخص قبر دون قبر قال السبكي متى كانت الزيارة بهذا
القصد لا يشرع فيها قصد قبر بعينه ولا تشد الرحال لها وعليه يحمل ما في شرح مسلم من منع شد الرحال لزيارة
القبور وكذا بقصد التبرك الا لانياء فقط اه وقال بعضهم استدله على حل زيارة القبور هب الزائر ذكر أم
أنثى والمزور مسلما أم كافرا قال النووي والجواز قطع الجمهور وقال صاحب الحاوي لا يجوز زيارة قبر الكافر
وهو غلط اه قال العراقي هذا الحديث رواه أحمد وأبو يعلى في مسنده وأبو الدين في كتاب القبور واللفظه
ولم يقل أحمد وأبو يعلى غير ان لا تقولوا هجرا وفيه على بن زيد بن جده عن ابن ربيعة بن النابغة قال البخاري لم يصح
وربيعة ذكره ابن حبان في الثقات اه قلت ورواه أيضا ابن أبي شيبة في المصنف فقال حدثنا يزيد بن هرون
عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن ربيعة بن النابغة عن أبيه عن علي قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن زيارة القبور ثم قال اني نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها تذكركم الاخرة أما لفظ أحمد وأبو يعلى اني كنت
نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فانها تذكركم الاخرة وقد روى هذا الحديث من طريق بريدة وعائشة

فأمثال هذه المصائب
ينبغي أن تتذكر عند
موت الاولاد ليتسلى بها
عن شدة الجزع فما من
مصيبة الا وينصو رما هو
أعظم منها وما يدفعه الله في كل حال
فهو الاكثر

(بيان زيارة القبور
والدعاء للميت وما يتعلق
به) *

زيارة القبور مستحبة
على الجملة للتذكر
والاعتبار وزيارة قبور
الصالحين مستحبة لأجل
التبرك مع الاعتبار
وقد كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم نهى عن
زيارة القبور ثم أذن
في ذلك بعد روى عن
علي رضي الله عنه عن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم انه قال كنت
نهيتكم عن زيارة القبور
فزوروها فانها تذكركم
الاخرة غير ان لا تقولوا
هجرا

وزار رسول الله صلى الله عليه وسلم قبر أمه في ألف مقنع فلم يربا كما أكثر من يومئذ وفي هذا اليوم قال أذن لي في الزيارة دون الاستغفار كما أوردنا من قبل * وقال ابن أبي مليكة أقبلت عائشة رضي الله عنها يومئذ من المقابر فقلت يا أم المؤمنين من أين أقبلت قالت من قبر أخي عبد الرحمن فقلت أليس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم تهي عنها قالت نعم ثم أمر بها ولا ينبغي أن يتسلق بهذا فيؤذن للنساء في الخروج إلى المقابر فأنهن يكنن الهجر على رؤس المقابر فلا ينبغي خير زيارتهن بشرها ولا يخلون في الطريق عن تكشف وتبرج وهذه عظام الزيارة سنة فكيف يحتمل ذلك لأجله أن لا بأس بخروج المرأة في ثياب بدلة ترد أعين الرجال عنها وذلك بشرط الاقتصار على الدعاء وترك الحديث على رأس القبر * وقال أبو ذر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم زار القبور تذكروا آخرة وَاغْسِلِ الْمَوْتَى فَمَا لَهَا مِنْ جَسَدٍ حَتَّى تَمُوتَ مَوْتَهَا بِلِغَةٍ وَصَلِ

وَابْنِ مَسْعُودٍ وَأَنْسِ وَابْنَ عَبَّاسٍ وَأَبِي سَعِيدٍ وَوَأَسْعِ بْنِ حَبَّانٍ وَأُمَّ سَلَمَةَ فَحَدِيثُ بَرِيدَةَ عِنْدَ مُسْلِمٍ كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَزُورُوا هَذَا التِّرْمِذِيُّ فَانْهَذَا كَرَّمَ الْآخِرَةَ وَهُوَ عِنْدَ الْحَاكِمِ بِزِيَادَةِ ثَلَاثَةِ كَرَّمَ زِيَارَتَهَا خَيْرًا وَعِنْدَ أَبِي دَاوُدَ بِزِيَادَةِ ثَلَاثِينَ كَرَّمَ زِيَارَتَهَا كَرَّمَ وَحَدِيثُ عَائِشَةَ رَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي مَجْمَعِ شَيْخُوهُ وَابْنُ النُّجَّارِ بِلَفْظِ التِّرْمِذِيِّ وَحَدِيثُ ابْنِ مَسْعُودٍ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَالْحَاكِمُ بِلَفْظِ فُزُورُوا الْقُبُورَ فَانْهَذَا تَزُورُوا فِي الدُّنْيَا وَتَذْكُرُوا الْآخِرَةَ وَحَدِيثُ أَنَسٍ رَوَاهُ الْحَاكِمُ وَابْنُ النُّجَّارِ كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ ثُمَّ بَدَأَ الْفُزُورَ فَانْهَذَا تَرَفَّقَ الْقَلْبُ وَتَدْمَعُ الْعَيْنُ وَتَذْكُرُ الْآخِرَةَ وَلَا تَقُولُوا هَجْرًا وَحَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ عِنْدَ الطَّبْرَانِيِّ بِلَفْظِ فُزُورُوا هَذَا لَا تَقُولُوا هَجْرًا وَحَدِيثُ أَبِي سَعِيدٍ وَوَأَسْعِ بْنِ حَبَّانٍ عِنْدَ الْحَاكِمِ بِلَفْظِ فَانْهَذَا عِبْرَةٌ وَحَدِيثُ أُمِّ سَلَمَةَ عِنْدَ الطَّبْرَانِيِّ بِلَفْظِ فَانْهَذَا لَكُمْ فِيهَا عِبْرَةٌ وَرَوَى الطَّبْرَانِيُّ فِي الصَّغِيرِ مِنْ حَدِيثِ زَيْدِ بْنِ أَبِي زَيْدٍ وَرَوَى الْقُبُورَ وَلَا تَقُولُوا هَجْرًا (وزار رسول الله صلى الله عليه وسلم قبر أمه في ألف مقنع فلم يربا كما أكثر من يومئذ وفي هذا اليوم قال أذن لي في الزيارة دون الاستغفار كما أوردنا من قبل) قال العراقي رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي كِتَابِ الْقُبُورِ مِنْ حَدِيثِ بَرِيدَةَ وَشَيْخُهُ أَجَدُ بْنُ عِمْرَانَ الْأَخْنَسِيُّ مَتْرُوكٌ وَرَوَاهُ بَخْوَهٌ مِنْ وَجْهِ آخَرَ كَمَا مَعَهُ قُرَيْبًا مِنْ أَلْفٍ رَاكِبٍ وَفِيهِ أَنَّهُ لَمْ يَأْذَنْ لَهُ فِي الْأَسْتِغْفَارِ وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ اسْتَأْذَنْتُ رَبِّي أَنْ اسْتَغْفِرَ لِي فَلَمْ يَأْذَنْ لِي وَاسْتَأْذَنْتُ أَنْ أَزُورَ قَبْرَهَا فَأَذَنْ لِي أَهْ قُلْتُ رَوَى ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي الْمَصْنُفِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ كَيْسَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ زَارَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْرَ أُمِّهِ فَبَكَى وَأَبْكَى مِنْ حَوْلِهِ فَقَالَ اسْتَأْذَنْتُ رَبِّي أَنْ اسْتَغْفِرَ لَهَا فَلَمْ يَأْذَنْ لِي وَاسْتَأْذَنْتُهُ أَنْ أَزُورَ قَبْرَهَا فَأَذَنْ لِي فَزُورُوا الْقُبُورَ فَانْهَذَا تَذْكُرُ كَرَّمَ الْمَوْتَ وَرَوَى أَيْضًا مِنْ طَرِيقٍ مَسْرُوقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ وَفَعَلَهُ فِي نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَانْهَذَا قَدْ أَذْنُ مُحَمَّدٍ فِي زِيَارَةِ قَبْرِ أُمِّهِ فَزُورُوا هَذَا فَانْهَذَا كَرَّمَ (وقال ابن أبي مليكة) هو عبد الله بن عبيد الله وأبو مليكة بالتصغير اسمه زهير بن عبد الله بن جده عن التميمي المدني تابعي جليل أذكره ثلاثين من الصحابة روى له الجماعة (أقبلت عائشة رضي الله عنها يومئذ من المقابر فقلت يا أم المؤمنين من أين أقبلت قالت من قبر أخي عبد الرحمن فقلت أليس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم تهي عنها قالت نعم ثم أمر بها) قال العراقي رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي كِتَابِ الْقُبُورِ بِسَدِّ جِيدِ أَهْ قُلْتُ وَرَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي الْمَصْنُفِ فَقَالَ حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مَلِيكَةَ قَالَ قَفَى عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بِالْحَبَشِيِّ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ الْحَبَشِيُّ عَلَى اثْنَيْ عَشَرَ مِيلًا مِنْ مَكَّةَ فَدَفِنَ بِمَكَّةَ فَلَمَّا قَدِمَتْ عَائِشَةُ أَتَتْ قَبْرَهُ فَقَالَتْ وَكَأَنِّي أَتَيْتُ حَقِيقَةَ * مِنَ الدَّهْرِ حَتَّى قِيلَ لِي أَنْ يَتَصَدَّاعَا فَلَمَّا تَفَرَّقْنَا كَانَتْ فِي مَالِكَا * لَطُولُ اجْتِمَاعٍ لَمْ يَنْتَ لَيْلَةً مَعَا

ثُمَّ قَالَتْ أَمَا وَاللَّهِ لَوْ حَضَرْتُكَ لَدَفَنْتُكَ حَيْثُ مِتَّ وَلَوْ شِئْتُ لَمَازَرْتُكَ (ولا ينبغي أن يتسلق بهذا فيؤذن للنساء في الخروج إلى المقابر فأنهن يكنن الهجر) أي المحض من القول (على رؤس المقابر فلا ينبغي خير زيارتهن بشرها ولا يخلون في الطريق عن تكشف) للعورة (وتبرج) أي تزين (وهذه عظام الزيارة سنة) مستحبة (فكيف يحتمل ذلك لأجله أن لا بأس بخروج المرأة في ثياب بدلة) أي حقيرة (ترد أعين الرجال عنها وذلك بشرط الاقتصار على الدعاء) والاستغفار (وترك الحديث على رأس القبر) الاما هم (وقال أبو ذر) الغفاري رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم زار القبور تذكروا آخرة وَاغْسِلِ الْمَوْتَى فَمَا لَهَا مِنْ جَسَدٍ حَتَّى تَمُوتَ مَوْتَهَا بِلِغَةٍ وَصَلِ عَلَى الْجَنَائِزِ لَعَلَّ ذَلِكَ أَنْ يَحْزَنَ فَانْهَذَا الْحَزَنُ فِي نَظْلِ اللَّهِ) قال العراقي رَوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي كِتَابِ الْقُبُورِ وَالْحَاكِمُ بِاسْنَادٍ جَيِّدٍ قُلْتُ رَوَاهُ الْحَاكِمُ مِنْ طَرِيقِ مُوسَى النَّخَعِيِّ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي مُسْلِمٍ الْخَوْلَانِيِّ عَنْ ابْنِ عَمِيرٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ وَزَادَ فِي آخِرِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَتَعَرَّضُ لِكُلِّ خَيْرٍ ثُمَّ قَالَ رَجُلُهُ ثَقَاتُ قَالَ الذَّهَبِيُّ لَكِنَّهُ مَنْكُورٌ وَيَعْقُوبُ وَاهُ وَيَحْيَى لَمْ يَدْرُكُوا أَبَا مُسْلِمٍ فَهُوَ مُنْقَطِعٌ أَهْ وَرَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ كَذَلِكَ وَقَالَ هَذَا مِنْ مَنْكُورٍ وَفِيهِ يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَطْنَهُ الْمَدَنِيُّ الْمَجْهُولُ وَالشُّطْرُ الْأَوَّلُ مِنَ الْحَدِيثِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ بِلَفْظِ زَارَ الْقُبُورَ فَانْهَذَا كَرَّمَ الْمَوْتَ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ شَيْبَةَ بِلَفْظِ زُورُوا الْقُبُورَ فَانْهَذَا كَرَّمَ الْآخِرَةَ

(وقال)

الجنائز لعل ذلك أن يحزن فان الحزن في نزل الله

(وقال ابن أبي مليكة) عبد الله بن عبيد الله التيمي التابعي (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم زوروا موتاكم وسلموا عليهم فان لكم فيهم عبرة) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور هكذا مرسلًا واسناده حسن اه قلت لفظ ابن أبي الدنيا فسلموا عليهم وصلوا عليهم وقد رواه الديلمي من حديث عائشة متصلاً بلفظ زوروا اخوانكم وسلموا عليهم وصلوا فان لكم فيهم عبرة (وعن نافع عن ابن عمر) رضى الله عنه (انه كان لا يمر بقبر أحد الاوقف عليه وسلم عليه) قال ابن أبي شيبة في المصنف حدثنا يحيى بن آدم عن زهير عن موسى بن عقبة انه رأى سالم بن عبد الله لا يمر بليل ولا نهار بقبر الاسلم عليه ونحن مسافرون معه يقول السلام عليكم فقلت له في ذلك فاجابني عن أبيه انه كان يصنع ذلك قال وحدثنا اخو بن غياث عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر انه كان اذا قدم وقدمت بعض ولده قال دلوني على قبره فدلوني عليه فينطلق فيقوم عليه ويدعوه (وعن جعفر بن محمد) بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (عن أبيه) محمد بن علي (ان) جدته (فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم) ورضى عنها (كانت تزور قبرها) أي عم أبيها (حزرة) بن عبد المطلب رضى الله عنه (في الايام فتصلي وتبكي عنده) وروى البيهقي في الشعب عن الواقدي قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يزور الشهداء باحدى كل حول واذا بلغ رفع صوته فيقول سلام عليكم بما صبرتم فنعيم عقبي الدار ثم أبو بكر كل حول يفعل مثل ذلك ثم عمر ثم عثمان وكانت فاطمة ترضي الله عنها تأتيه وتدعو وكان سعد بن أبي وقاص يسلم عليهم ثم يقبل على أصحابه فيقول ألا تسلمون على قوم يردون عليكم السلام (وقال النبي صلى الله عليه وسلم من زار قبر أبويه) وفي لفظ والديه (أو أحدهما في كل جمعة غفر له وكتب برا) بهما قال العراقي رواه الطبراني في الصغير والاصغر من حديث أبي هريرة وابن أبي الدنيا في كتاب القبور من رواية محمد بن النعمان برفعه وهو معضل ومحمد بن النعمان مجهول وشيخه عند الطبراني يحيى بن العلاء الجلي متروك اه قلت وكذلك رواه الحكيم في النوادر من حديث أبي هريرة ورواه أيضاً البيهقي من رواية محمد بن النعمان ولفظ الجميع في كل جمعة مرة وقال الذهبي في ذيل الديوان محمد بن النعمان روى عنه محمد بن المثنى وغيره اسكن قال مجهول ويحيى بن العلاء الرازي الجلي روى له أبو داود وابن ماجه قال أحمد كذاب يضع الحديث وقال أبو حاتم ليس بالقوي وقد جاء في فضل زيارة الوالدين عدة أخبار منها ما رواه الحكيم وابن عدي من حديث ابن عمر من زار قبر أبويه أو أحدهما احتساباً كان كعدل حجة مبرورة ومن كان زار الهما زارت الملائكة قبره وروى أبو الشيخ في الثواب والديلمي وابن النجار والرافعي من رواية عائشة عن أبي بكر مرفوعاً من زار قبر والديه أو أحدهما في كل جمعة فقر أعنده يس غفر الله له بعدد كل حرف منها (وعن ابن سيرين) محمد رجه الله تعالى (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل لموت والداه وهو عاقبهم ما قيد عو الله لهما من بعدهما فيكتبه الله من البارين) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور وهو مرسل صحيح الاسناد ورواه ابن عدي من رواية يحيى بن عقبة بن أبي العيزار عن محمد بن حمادة عن أنس قال ورواه الصلت بن الحجاج عن أبي حمادة عن قتادة عن أنس ويحيى بن عقبة والصلت بن الحجاج كلاهما ضعيف اه قلت ورواه ابن عساكر من حديث أنس وقال فيه يحيى بن عقبة كذبه ابن معين ولفظه ان الرجل لموت والداه أو أحدهما وانه لعاق لهما فلا يزال يدعو لهما ويستغفر لهما حتى يكتبه الله برا (وقال النبي صلى الله عليه وسلم من زار قبري) أي من زارني في قبري فقص البقعة نفسها ليس بقربة كذا ذكره السبكي في شفاء السقام وحل عليه ما نقل عن مالك من منع شد الرجل لمجرد زيارة القبر من غير ارادة اتيان المسجد للصلاة فيه (وجبت له شفاعتي) أي حقت وثبتت ولزمت قال السبكي يحتمل كون المراد له بخصوصه بمعنى ان الزائر ينحصر بشفاعته لا تحصل لغيرهم ويكون افرادهم بذلك تشرى فواتنو بها بحسن الزيارة او المراد ببركة الزيارة يجب دخولهم في عموم من تناله الشفاعة وفائدة البشرى بانه يموت مسلماً وعليه يجب اجراء اللفظ على عمومهم اذ لو اضمروا فيه شرط الوفاة على الاسلام لم يكن لذكر الزيارة معنى اذا الاسلام وحده كاف في تبليها وعلى الاولين يصح هذا الاضمار والحاصل ان أثر الزيارة اما الموت على الاسلام مطلقا لکل زائر ولما شفاعته تخص

* وقال ابن أبي مليكة
قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم زوروا
موتاكم وسلموا
عليهم فان لكم فيهم
عبرة وعن نافع عن ابن
عمر كان لا يمر بقبر
أحد الاوقف عليه وسلم
عليه وعن جعفر بن
محمد عن أبيه ان فاطمة
بنت النبي صلى الله عليه
وسلم كانت تزور قبر
عمها حمزة في الايام
فتصلي وتبكي عنده وقال
النبي صلى الله عليه وسلم
من زار قبر أبويه أو
أحدهما في كل جمعة
غفر له وكتب برا عن ابن
سيرين قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
ان الرجل لموت والداه
وهو عاقب لهما فيدعو
الله لهما من بعدهما
فيكتبه الله من البارين
وقال النبي صلى الله عليه
وسلم من زار قبري فقد
وجبت له شفاعتي

الزائر اخص من العامة وقوله شفاعتي في الاضافة اليه تشير الى الملائكة وخواص البشر يشفعون فلزائر
نسبة خاصة فيشفع هو فيه بنفسه والشفاعة تعظم بعظم الشافع ورواه ابن عدى والدارقطني والبيهقي من حديث
ابن عمر وقد تقدم في كتاب أسرار الحج قال ابن القطان وفيه عبد الله بن عمر العمري قال أبو حاتم مجهول وموسى
ابن هلال البصري قال العقيلي لا يصح حديثه ولا يتابع عليه وقال السبكي بل حسن أو صحيح وقال الذهبي طريقه
كلها لينه ولكن يتقوى بعضها ببعض وقال ابن حجر حديث غريب آخرجه ابن خزيمة في صحيحه وقال في القلب
من سنده شيء وأنا أبرأ الى الله من عهده قال ابن حجر وغفل من زعم ان ابن خزيمة صحيحه وبالجملة قول ابن تيمية
موضوع غير صواب (وقال صلى الله عليه وسلم من زارني بالمدينة) أى في حياتي أو بعد وفاتي (محتسباً) أى نأياً
بالزيارة وجه الله تعالى وثوابه وقيل له محتسباً لا اعتداده بعمله فجعل حال مباشرته الفعل كانه معتد به (كنت له
شفيعاً وشهيداً يوم القيامة) هكذا في النسخ بالواو والصحيح أو أى شهيد للبعض وشفيعاً لباقيهم أو شهيداً
للمطيع شفيعاً للعاصي وأوفيه بمعنى الواو واللتقسيم كما تقرر وجعلها للشافع رده عياض قالوا وزيارة قبره
الشريف من كمالات الحج بل عند الصوفية فرض وعندهم الهجرة الى قبره ميتة كهى اليه حيارواه البهقي من
حديث أنس وقد تقدم في كتاب أسرار الحج (وقال كعب الاحبار) رحمه الله تعالى (ما من فجر يطلع الا نزل
سبعون ألفاً من الملائكة يحفون بالقبر) أى بقبره صلى الله عليه وسلم (يضربون بأجنحتهم ويصلون على النبي
صلى الله عليه وسلم حتى اذا أمسوا عرجوا) الى السماء (وهبط مثلهم فصنعوا مثل ذلك حتى اذا تم عمر الدنيا
و (انشقت الارض) بمن فيها (خرج) صلى الله عليه وسلم (في سبعين ألفاً من الملائكة يوقرونه) رواه ابن أبي
الدنيا في كتاب القبور عن كعب انه دخل على عائشة رضى الله عنها فاذا كروا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
كعب ما من فجر فذكره الا انه قال في آخره فيقودونه بدل فيوقرونه ورواه كذلك ابن النجار في تاريخ المدينة
والقرطبي في التذكرة (فالمستحب في زيارة القبور ان يقف مستديراً للقبلة مستقبلاً لوجه الميت وان يسلم) عليه
بالخصوص فيقول السلام عليكم يا فلان ورحمة الله وبركاته أو هو مع غيره فيقول السلام عليكم دار قوم مؤمنين
وانا ان شاء الله بكم لاحقون أنتم لنا فرط ونحن لكم تبع أسأل الله لنا ولكم العافية كما ورد ذلك من حديث بريدة
عند النسائي أو يقول ويرحم الله المستقدمين والمستأخرين وانا ان شاء الله بكم لاحقون كما في حديث عائشة عند
الترمذي أو يقول السلام عليكم يا أهل القبور يغفر الله لكم أنتم سلفنا ونحن بالاثركم كما في حديث ابن عباس عند
الترمذي أيضاً ويقول السلام عليكم يا أهل الديار من المؤمنين والمسلمين أنتم لنا سلف فارط ونحن لكم تبع عما
قليل لاحق اللهم اغفر لنا ولهم وتجاوز بعفوك عنا وعنهم كما في معجم الطبراني عن علي رضى الله عنه وروى ابن أبي
شيمية عن أبي هريرة قال اذا امرت بالقبور قد كنت تعرفهم فقل السلام عليكم أمحباب القبور واذا امرت بالقبور
لا تعرفهم فقل السلام على المسلمين * (تنبيه) * روى أبو داود والترمذي وصححه من حديث أبي حري الهجيمي
قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت عليك السلام يا رسول الله قال لا تقل عليك السلام فان عليك السلام
تحية الموتى فهذا يشهر بان السنة في السلام على الموتى بتقديم الصلاة وقد صح انه صلى الله عليه وسلم قال لهم السلام
عليكم دار قوم مؤمنين فيحتاج الى الجمع حتى ان بعضهم قال ان هذا أصح من حديث النهي وذهب آخرون ان
السنة ما دل عليه حديث النهي وقد أجاب ابن القيم في البدائع بان كلام من ألفه يقين انما أقوام من عدم فهم مقصود
الحديث فان قوله صلى الله عليه وسلم عليك السلام تحية الموتى ليس تشير بعامة وخبراً عن أمر شرعي وانما هو
اخبار عن الواقع المعتاد الذي جرى على السنة الناس في الجاهلية فانهم كانوا يقدمون اسم الميت على الدعاء وهو في
اشعارهم كثير والاخبار عن الواقع لا يدل على الجواز فضلاً عن الاستحباب فتعين المصير الى ما ورد عنه صلى الله عليه
وسلم من تقديم لفظ السلام حيث يسلم على الاموات قال فان تخيل متخيل في الفرق ان السلام على الاحياء يتوقع
جوابه فقدم الدعاء على المدعوه بخلاف الميت قلنا والسلام على الميت يتوقع جوابه أيضاً كما ورد به الحديث
(وأن لا يمسح القبر ولا يمسح) بيده أو ثوبه (ولا يقبله) بجمعه (فان ذلك من عادة النصارى) وكذا السجود عليه

وقال صلى الله عليه وسلم
من زارني بالمدينة محتسباً
كنت له شفيعاً وشهيداً
يوم القيامة وقال كعب
الاحبار ما من فجر يطلع
الا نزل سبعون ألفاً من
الملائكة حتى يحفوا
بالقبر يضربون بأجنحتهم
ويصلون على النبي صلى
الله عليه وسلم حتى اذا
أمسوا عرجوا وهبط
مثلهم فصنعوا مثل
ذلك حتى اذا انشقت
الارض خرج في سبعين
ألفاً من الملائكة يوقرونه
والمستحب في زيارة
القبور أن يقف مستديراً
للقبلة مستقبلاً لوجه
الميت وأن يسلم ولا يمسح
القبر ولا يمسح ولا يقبله
فان ذلك من عادة النصارى

أو اليه وكل ذلك بدعة منكورة انما يفعلها الجهال كما قاله السبكي (قال نافع كان ابن عمر) رضى الله عنه (رأيت
مائة مرة أو أكثر يحيى إلى القبر فيقول السلام على النبي) صلى الله عليه وسلم (السلام على أبي بكر) رضى الله
عنه (السلام على أبي) رضى الله عنه (وينصرف) رواه ابن أبي شيبة في المصنف فقال حدثنا أبو معاوية عن
عبد الله عن نافع عن ابن عمر انه كان اذا أراد ان يخرج من المسجد فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال
السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا أبا بكر السلام عليك يا أبا عبد الله ثم يلوى وجهه وكان اذا قدم من سفر أتى
المسجد ففعل ذلك قبل أن يدخل منزله وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا محمد بن أحمد بن الحسن حدثنا بشر بن
موسى حدثنا خلاد بن يحيى عن عبد العزيز بن أبي رواد قال سمعت نافع يقول كان عبد الله اذا قدم المدينة
أتى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فاستقبل وجهه وصلى عليه ودعاه ثم أقبل على أبي بكر فاستقبل وجهه وصلى عليه
ودعاه ثم أقبل على عمر فاستقبل وجهه وصلى عليه ودعاه ثم يقول يا أبا عبد الله يا أبا عبد الله يا أبا عبد الله يا أبا عبد الله
(وعن أبي امامة) بن سهل بن حنيف رضى الله عنه (قال رأيت أنس بن مالك) رضى الله عنه (أتى قبر النبي صلى الله
عليه وسلم فوقف فرفع يديه حتى طمئت انه افتتح الصلاة فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ثم انصرف وقالت
عائشة رضى الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من رجل يزور قبر أخيه ويجلس عنده الا استأنس به
ورد عليه حتى يقوم) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور وفيه عبد الله بن سميعان ولم أفق على حاله
ورواه ابن عبد البر في التمهيد من حديث ابن عباس نحوه وصححه عبد الحق الاشيلي اه قلت ان كان هو
عبد الله بن محمد بن أبي يحيى لقبه سحبل واسم أبيه سميعان فهو ثقة وهو الظاهر فانه ينسب الى جده روى له البخاري
في الادب المفرد وأبو داود ومات سنة اثنتين وستين ويحتمل أن يكون هو عبد الله بن زياد بن سليمان بن سميعان
المخزومي المدني وهو أحد الضعفاء المشهورين اتهمه أبو داود بالكذب وقدرى له أبو داود في المراسيل وابن
ماجه وهذا هو الذي استقر عليه رأي السيموطي في أمالي الدرر لم يذكر الذي قبله وقرأت في مشارق الانوار
للقاضي عياض مالفظة وأما عبد الله بن سميعان فأكثرا الناس يقولونه مفتوحا وكذلك ضبطه الشيخوخ وسمعه
من كافهم وحكى ابن مكي انه غلط وان صوابه بالكسر وحكى القاضي الحافظ أبو علي ان شيخه أبا بكر بن
عبد الباقي كان يقول بكسر السين اه قلت وهو هكذا يفتح السين بخط الحافظ الذهبي في الدرر وقال فيه
تركوه وأما حديث ابن عباس الذي رواه ابن عبد البر في التمهيد فلفظه ما من أحد يمر بقبر أخيه المؤمن كان
يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الا عرفه ورد عليه السلام وقدرى له كذلك في الاستذكار وهذا الذي صححه عبد الحق
في القبة وروى نحوه ذلك من حديث أبي هريرة ما من رجل يزور قبر أخيه فيسلم عليه ويقعد عنده الا رد عليه
السلام وأنس به حتى يقوم من عنده رواه أبو الشيخ والديلي (وقال سليمان بن سحيم) أبو أيوب المدني
صدوق روى له مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه (رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم فقلت يا رسول
الله هؤلاء الذين يأتونك ويسلمون عليك أتفقهم سلامهم قال نعم وأرد عليهم) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور
وأورده أيضا عياض في الشفاء وقدرى له أبو داود وابن ماجه من حديث أبي هريرة ما من أحد يسلم على الا رد الله
على روي حتى أرد عليه السلام ورواه البيهقي بلفظ ما من عبد يسلم على عند قبري الا رد الله به ملكا يباغني
وكفي أمر آخرته ودينه وكنيت له شهيدا وشفعه يوم القيامة وعند ابن أبي شيبة من حديث أبي هريرة من صلى
على عند قبري سمعته ومن صلى على ثانيا بلغته قال صاحب المواهب ولا شأن ان حياة الانبياء عليهم السلام ثابتة
مسيرة وينبأ صلى الله عليه وسلم أكمل وأتم من حياة سائرهم فان قال سقيم الفهم لو كان حياته صلى الله عليه وسلم
مسيرة ثابتة لما كان لرد روحه معني كما قال الاردا الله على روي يجاب عن ذلك من وجوه أحدها ان ذلك
اعلام بثبوت وصف الحياة دائما لثبوت رد السلام دائما فوصف الحياة لازم لرد السلام اللازم وللارزاق
وجوده عند وجود ملزومه أو ملزوم ملزومه فوصف الحياة لازم ثابت دائما لان ملزوم ملزومه ثابت دائما
وهذا من نفاثات سحر البيان في اثبات المقصود بكل أنواع البلاغة وكل فنون البراعة التي هي قطرة من بحار
بلاغته العظمى (وقال أبو هريرة) رضى الله عنه (اذا مر الرجل بقبر الرجل يعرفه فسلم عليه ورد عليه السلام

* قال نافع كان ابن عمر
رأيت مائة مرة أو
أكثر يحيى إلى القبر
فيقول السلام على
النبي السلام على أبي بكر
السلام على أبي وينصرف
* وعن أبي امامة قال
رأيت أنس بن مالك أتى
قبر النبي صلى الله عليه
وسلم فوقف فرفع يديه
حتى طمئت انه افتتح
الصلاة فسلم على النبي
صلى الله عليه وسلم ثم
انصرف وقالت عائشة
رضي الله عنها قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
ما من رجل يزور قبر أخيه
ويجلس عنده الا استأنس
به ورد عليه حتى يقوم
وقال سليمان بن سحيم
رأيت رسول الله صلى
الله عليه وسلم في النوم
فقلت يا رسول الله هؤلاء
الذين يأتونك ويسلمون
عليك أتفقهم سلامهم
قال نعم وأرد عليهم وقال
أبو هريرة اذا مر الرجل
بقبر الرجل يعرفه فسلم
عليه ورد عليه السلام

وعرفه واذا امر بقبر لا يعرفه وسلم عليه رد عليه السلام وقال رجل من آل عاصم الجحدرى رأيت عاصميا في منامى بعد موته بسنتين فقلت
أليس قدمت قال بلى فقلت أين أنت (٢٦٦) فقال أنا والله في روضة من رياض الجنة أنا ونفر من أصحابي نجتمع

وعرفه واذا امر بقبر لا يعرفه وسلم عليه رد عليه السلام) روى ابن أبي الدنيا في كتاب القبور والبيهقي في الشعب
عن أبي هريرة عن عوفى لفظ آخر من حديثه ما من عبد مر على قبر رجل يعرفه في الدنيا فسلم عليه الا عرفه ورد
عليه السلام روى كذلك ابن أبي الدنيا في القبور والصابوني في المائتين (وقال رجل من آل عاصم الجحدرى)
منسوب الى جحدر قبيلة من ربيعة بن زرار (رأيت عاصميا) المذكور (في منامى بعد موته بسنتين) وفي نسخة
بسنتين (فقلت أليس قدمت قال بلى فقلت فأين أنت قال أنا والله في روضة من رياض الجنة أنا ونفر من أصحابي
نجتمع كل ليلة جمعة وصيحتها الى بكر بن عبد الله المزني فتتلاقى أخباركم قلت أجسامكم أم أرواحكم قال هيئات
بليت الاجسام وانما تتلاقى الارواح قال قلت فهل تعلمون بزيارتنا يا اباكم قال نعم نحن نعلم عيشة الجمعة ويوم
الجمعة كله ويوم السبت الى طلوع الشمس قلت وكيف ذلك دون سائر الايام كلها قال الفضل يوم الجمعة وعظمته) روى
ابن أبي الدنيا في كتاب القبور والبيهقي في الشعب (وكان محمد بن واسع) البصري الزاهد رحمه الله تعالى (يزور
يوم الجمعة فقيل له لو أخرت الى يوم الاثنين قال بلغني ان الموتى يعلمون بزيارتهم يوم الجمعة ويوم بعده) روى
ابن أبي الدنيا في كتاب القبور والبيهقي في الشعب (وقال الضحاك) بن مزاحم الهلالي المفسر (من زار قبر يوم
السبت قبل طلوع الشمس علم الميت بزيارته قيل له وكيف ذلك قال لما كان يوم الجمعة) روى ابن أبي الدنيا في
كتاب القبور والبيهقي في الشعب وفي شرح الصدور للسيوطي قال السبكي عود الروح الى الجسد في القبر نبات
في الصحيح لسائر الموتى فضلا عن الشهداء وانما النظر في استمرارها في البدن وفي أن البدن يصير حيا بما كمالته في
الدنيا وحيا بدنها وهي حيث شاء الله تعالى فان ملازمة الحياة للروح أمر عادي لا عقلي فهذا أي ان البدن يصير
بما حيا كمالته في الدنيا بما تجوز العقل فان صح به سمع اتبع وقد ذكره جماعة من العلماء وشهد له صلاة موسى
عليه السلام في قبره فان الصلاة تستدعي جسدا حيا وكذلك الصفات المذكورة في الانبياء ليلة الاسراء كلها
صفات الاجسام ولا يلزم من كونها حيا حقيقة ان تكون الابدان معها كما كانت في الدنيا من الاحتياج الى
الطعام والشراب وغير ذلك من صفات الاجسام التي نشاهد هاهنا يكون لها حكم آخر وأما الادراك كالعلم
والسمع فلا نشك ان ذلك ثابت لهم وسائر الموتى وقال ابن القيم في مسئلة تزاور الارواح وتلاقها ان الارواح
قسمان منعمة ومعذبة فأما المعذبة فهي في شغل عن التزاور والتلاق وأما المنعمة المرسله غير المحبوسة فتتلاقى
وتتزاور وتذكر ما كان منها في الدنيا وما يكون من أهل الدنيا فيكون كل روح مع رفيقها الذي هو مثل علمها وروح
نبي صلى الله عليه وسلم في الرفيق الاعلى قال الله تعالى ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من
النبيين الآتية وهذه المعية ثابتة في الدنيا وفي دار البرزخ وفي دار الجزاء والمرمع من أحب في هذه الدورات الثلاثة
وقال البيهقي مذهب أهل السنة ان أرواح الموتى ترد في بعض الاوقات من عليين أو من سجين الى أجسادهم في
قبورهم عند ارادة الله تعالى وخصوصا ليلة الجمعة ويجلسون ويتحدثون وينعم أهل النعيم ويعذب أهل العذاب
قال ويختص الارواح دون الاجساد بالنعيم أو بالعذاب مادامت في عليين أو سجين وفي القبر يشترك الروح والجسد
وقال ابن القيم الاحاديث والآثار تدل على أن الزائر متى جاء به المزور وسمع سلامه وأتت به ورد عليه وهذا عام
في حق الشهداء وغيرهم وانه لا توقيت في ذلك وهو أوضح من أثر الضحك الدال على التوقيت (وقال أبو محمد) بشر
ابن منصور) السلمي الأزدي البصري ثقة عابدى له مسلم وأبو داود والنسائي مات سنة ثمانين (لما كان زمن
الطاعون كان رجل يختلج الى الجبان) أي المقبرة (فيشهد الصلاة على الجنائز فاذا أمسى وقف على باب المقابر
فقال أنس الله وحشتكم ورحم غيرتكم ونحو ذلك عن سبائككم وقبل الله حسنا تكم لا يزيد على هذه
الكلمات قال الرجل فأمسيت ذات ليلة فأنصرفت الى أهلي ولم آت المقابر فادعوا كما كنت أدعوا فبينما أنا قائم
اذا بخلق كثير قد جاؤني فقلت ما أنتم وما حاجتكم قالوا نحن أهل المقابر فقلت ما جاءكم قالوا انك قد عدت تنامنك

كل ليلة جمعة وصيحتها
الى أبي بكر بن عبد
الله المزني فتتلاقى
أخباركم قلت أجسامكم
أم أرواحكم قال هيئات
بليت الاجسام وانما
تتلاقى الارواح قال قلت
فهل تعلمون بزيارتنا
يا اباكم قال نعم نعلم
عيشة الجمعة ويوم
الجمعة كله ويوم السبت
الى طلوع الشمس قلت
وكيف ذلك دون الايام
كلها قال الفضل يوم
الجمعة وعظمته وكان
محمد بن واسع يزور يوم
الجمعة فقيل له لو أخرت
الى يوم الاثنين قال بلغني
ان الموتى يعلمون بزيارتهم
يوم الجمعة ويوم بعده
ويوم السبت وقال الضحاك
من زار قبره قبل طلوع
الشمس يوم السبت علم
الميت بزيارته قيل وكيف
ذلك قال لما كان يوم
الجمعة وقال بشر بن
منصور لما كان زمن
الطاعون كان رجل
يختلج الى الجبان
فاذا أمسى وقف على
باب المقابر فقال أنس
الله وحشتكم ورحم
غيرتكم ونحو ذلك عن

هدية

سبائككم وقبل الله حسنا تكم لا يزيد على هذه الكلمات قال الرجل فأمسيت ذات ليلة

فأنصرفت الى أهلي ولم آت المقابر فادعوا كما كنت أدعوا فبينما أنا قائم اذ بخلق كثير قد جاؤني فقلت ما أنتم وما حاجتكم قالوا نحن أهل المقابر
قلت ما جاءكم قالوا انك قد عدت تنامنك

هذه عند انصرافك الى اهلك قلت وما هي قالوا الدعوات التي كنت تدعو قلت فاني اعود لذلك فمات ركنها بعد ذلك) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور واليهيقي في الشعب (وقال بشار بن غالب النجراي رأيت) أم اسمعيل (رابعة) بنت اسمعيل (العدوية) البصرية (العابدة) المتوفية في سنة ١٣٥ (في منامى) وكنت كثير الدعاء لها فقالت لي يا بشار بن غالب هداياك تأتينا على أطباق من نور منجرة) أي مغطاة (بمناديل الحرير قلت وكيف ذلك قالت وهكذا دعاء المؤمنين الاحياء اذ ادعوا للموتى فاستجيب لهم جعل ذلك الدعاء على أطباق النور وخبر بمناديل الحرير ثم أتى به الميت فقيل هذه هدية فلان اليك) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور وفي قولها فاستجيب لهم اشارة الى ان الدعاء للميت ينفع اذا استجيب فبفتح الاطلاق ولكنه قد يقال ان الدعاء للميت مستجاب كما أطلقوا اعتمادا على فضل الله الواسع وقد أنشئ الله على القائلين ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان الآية (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الميت في قبره الا كالغريق المتغوث) أي طالب الغوث (ينتظر دعوة لحقه من أبيه وأخيه أو صديق له فاذا لحقته كانت أحب اليه من الدنيا وما فيها وان هدايا الاحياء للدعوات الدعاء والاستغفار) قال العراقي رواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عباس وفيه الحسن بن علي بن عبد الواحد حدث عن هشام بن عمار بحديث باطل اه قلت لفظ الديلمي ما الميت في قبره الاشبه الغريق المتغوث ينتظر دعوة من أب أو أم أو ولد أو صديق ثقة فاذا لحقته كان أحب اليه من الدنيا وما فيها وان الله عز وجل ليدخل على أهل القبور من دعاء أهل الدنيا أمثال الجبال وان هدية الاحياء للدعوات الاستغفار لهم والصدقة عنهم ورواه البهقي في الشعب قال وقال أبو علي الحسن بن علي الحافظ هذا حديث غريب من حديث عبد الله بن المبارك لم يقع عند أهل خراسان وروى ابن أبي الدنيا في كتاب القبور عن أبي التياح قال كان مطرف يمدو فاذا كان يوم الجمعة أدج وكان ينوره في سوطه فاقتبل ليلة حتى اذا كان عند المقابر هوم وهو على فرسه فرأى كان أهل القبور كل صاحب قبر جالس على قبره فقالوا هذا مطرف أتى يوم الجمعة قلت وتعلمون عندكم يوم الجمعة قالوا نعم ونعلم ما يقول فيه الطير قلت وما يقولون قالوا يقولون سلام سلام يوم صالح يقال هوم الزجل اذا طار أسمن الناس وروى أيضا عن الفضل بن الموفق ابن خال سفيان بن عيينة قال لما ماتت أبي خربت حزنا شديدا فكنت أتى قبره في كل يوم ثم أتى قصرت عن ذلك فرأيت في النوم فقال يا بني ما أبطأ بك عني قلت وانك لتعلم عجبتي قال ماجئت مرة الا علمتها وقد كنت تأتيني فأسر بك وبسر من حولي بدعائك قال فكنت آتبه بعد كبراء وروى أيضا عن سفيان قال كان يقال الاموات أخوج الى الدعاء من الاحياء الى الطعام والشراب وروى البهقي عن أبي الدرداء هاشم بن محمد قال سمعت رجلا من أهل العلم يقول انه كان يزور قبر أبيه فطال عليه ذلك قال فقلت أزور والتراب فأرنيته في منامى فقال يا بني مالك لا تفعل كما كنت تفعل أزور والتراب فقال لا تغفل ذلك يا بني فوالله لقد كنت تشرف على فيبشرني بك جبراني ولقد كنت تنصرف فإزال أزال حتى تدخل الكوفة وروى ابن أبي الدنيا والبيهقي عن عثمان بن سوادة وكانت أمه من العابدات وكان يقال لها راهبة قال لما ماتت كنت أتني في كل جمعة فادعوا لها واستغفروا لها واهل القبور فرأيتها ليلة في منامى فقلت يا أمه كيف أنت فقالت يا بني ان الموت لشديد كربة وأنا بحمد الله في برزخ محمود اقترش فيه الرياح والتوسد فيه السندس والاستبرق فقلت ألك حاجة قالت نعم قلت ما هي قالت لا تدع ما تصنع من زيارتنا والدعاء لنا فاني آنس عجبتيك يوم الجمعة اذا أقبلت من أهلك زائرا فابشر ويشر بذلك من حولي من الاموات وقال الحافظ أبو طاهر السلفي سمعت أبا البركات عبد الواحد بن عبد الرحمن بن غلاب السوسي بالاسكندرية يقول سمعت والدتي تقول رأيت أمي في المنام بعد موتها وهي تقول يا بنتي اذا جئتني زائرة فاقدعي عند قبري ساعة أتخلى من النظر اليك ثم ترجى علي فانك اذا تخرجت علي صارت الرحمة بيني وبينك كالجباب ثم شغلني وقال الحافظ ابن رجب أنبأني علي بن عبد الصمد بن أحمد البغدادي عن أبيه قال أخبرني قسطنطين بن عبد الله الرومي سمعت أسد بن موسى يقول كان لي صديق فمات فرأيت في المنام وهو يقول سبحان الله حثت الى قبر فلان صديقك قرأت عنده وترجعت عليه وأنا ما جئت الى ولا قبر بنى قلت له وما يدريك قال لما جئت الى قبره صديقك فلان رأيتك قلت كيف رأيتني والتراب عليك قال

هذه عند انصرافك الى اهلك قلت وما هي قالوا الدعوات التي كنت تدعو لانهم اقلت فاني اعود لذلك فمات ركنها بعد ذلك وقال بشار بن غالب النجراي رأيت رابعة العدوية العابدة في منامى وكنت كثير الدعاء لها فقالت لي يا بشار بن غالب هداياك تأتينا على أطباق من نور منجرة بمناديل الحرير قلت وكيف ذلك قالت وهكذا دعاء المؤمنين الاحياء اذ ادعوا للموتى فاستجيب لهم جعل ذلك الدعاء على أطباق النور وخبر بمناديل الحرير ثم أتى به الميت فقيل له هذه هدية فلان اليك اليك وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الميت في قبره الا كالغريق المتغوث ينتظر دعوة لحقه من أبيه أو أخيه أو صديق له فاذا لحقته كانت أحب اليه من الدنيا وما فيها وان هدايا الاحياء للدعوات الدعاء والاستغفار

ما رأيت الماء اذا كان في الزجاج ما تبين قلت بلى قال فكذلك نحن نرى من زورنا (وقال بعضهم مات أخلى فآر يته
 في المنام فقلت ما كان حالك حيث) وفي نسخة حين (وضعت في قبرك قال أنا في آت بشهاب من نار فلولاً
 داعباً على لرأيت انه سيضر بني به) ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور (ومن هذا يستحب تلقين الميت بعد
 الدفن والدعاء له) بالثبوت قال الحكيم في نوادر الاصول الوقوف على القبر وسؤال التثبيت في وقت الدفن مدد
 للميت بعد الصلاة لان الصلاة بجماعة المؤمنين كالعسكر له وقد اجتمعوا بباب الملك يشفعون له والوقوف على القبر
 وسؤال التثبيت في وقت الدفن مدد للعسكر وذلك ساعة شغل الميت لانه يستقبل هول المطاع وسؤال الغنائين
 (وقال سعيد بن عبد الله الاودي) من بني أود بن سعد العسيرة وفي بعض النسخ الازدى فان كان كذلك فهو سعيد
 ابن عبد الله بن ضرار بن الازور وضرار بن الازور أسدي ويقال في الازدي الاسدي وسعيد ضعيف كما تقدم
 (شهدت أبا امامة) صدي بن عجلان الباهلي رضي الله عنه (وهو في النزع فقال يا سعيد اذا مات فاصنعوا بي كما
 أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اذا امامات أحدكم فسويتم عليه التراب فليقيم أحدكم على رأس قبره ثم
 يقول يا فلان بن فلانة فانه يسمع ولا يجيب) أي لا يستطيع الجواب (ثم ليقل يا فلان بن فلانة) المرة (الثانية
 فانه يستوى قاعداهم ليقل يا فلان بن فلانة) المرة (الثالثة فانه يقول أرشدنا برحمتك الله ولكن لا نسمعون) وفي
 لفظ لا تشعرون (فيقول) وفي لفظ فليقل (له اذ كر ما خرجت عليه من الدنيا شهادة أن لا اله الا الله وأن محمداً
 رسول الله وأنك رضيت بالله رباً وبالاسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً بالقرآن اماماً فان منكراً ونكيراً
 يتأخر كل واحد منهما) وفي لفظ يأخذ كل واحد منهما بيد صاحبه (فيقول انطلق بنا ما يقعدنا عند هذا وقد لقن
 حجتك ويكون الله عز وجل يحجيجه دونهما) وفي لفظ ولكن الله حجتهم دونهم (فقال رجل يا رسول الله فان لم يعرف
 اسم أمه قال فلينسبه الى حواء) أي فليقل يا فلان بن حواء قال العراقي واه الطبراني بسند ضعيف اه قلت
 لعله لم يكن سعيد بن عبد الله ان كان هو ابن ضرار فقد قال أبو حاتم انه ليس يقوى نقله الذهبي هكذا رواه الطبراني
 في الكبير وفي كتاب الدعاء وابن منده في كتاب الروح وابن عساكر والديلمي ورواه ابن منده من وجه آخر عن
 أبي امامة قال اذا مت فدفنتموني فليقيم انسان عند رأسي فليقل يا صدي بن عجلان اذ كر ما كنت عليه في الدنيا
 شهادة أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله ورواه ابن عساكر من وجه آخر عن أبي امامة رفعه اذا مات الرجل منك
 فدفنتموه فليقيم أحدكم عند رأسه فليقل يا فلان بن فلانة فانه يسمع فليقل يا فلان بن فلانة فانه يستوى قاعداهم
 ليقل يا فلان بن فلانة فانه سيقول له أرشدني برحمتك الله فليقل اذ كر ما خرجت عليه من الدنيا شهادة أن لا اله الا الله وأن
 محمداً عبده ورسوله وان الساعة آتية لا ريب فيها وان الله باعث من في القبور فان منكراً ونكيراً عند ذلك يأخذ
 كل واحد بيد صاحبه ويقول فم ما تصنع عند رجل لقن حجتك فيكون الله تعالى يحجيجه مادونه ومما ورد في الاخبار
 والاخبار من التلقين ما رواه البراء عن علي بن أبي طالب قال اذا بلغت الجنابة القبر فجلس الناس فلا تجلس
 ولكن قم على شفير القبر فاذا أدلى في قبره فقل بسم الله وفي سبيل الله وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم
 عبدك نزل بك وأنت خير منزول به خلف الدنيا خلف ظهره فاجعل ما قدم عليه خيراً مما خلف فانك قلت وما عند
 الله خير لا ريب وروى ابن أبي شيبة عن قتادة أن أنساً دفن ابنه فقال اللهم جاف الأرض عن جنبيه وافتح أبواب
 السموات ورحه وأبدله داراً خيراً من داره وروى سعيد بن منصور عن أنس انه كان اذا وضع الميت في قبره قال
 اللهم جاف الأرض عن جنبيه وصعد روحه وتقبله وتلقه منك بروح وروى ابن ماجه والبيهقي في السنن عن ابن
 المسيب قال حضرت ابن عمر في جنازة ابنه فلما وضعها في اللحد قال بسم الله وفي سبيل الله فلما أخذ في تسوية
 اللحد قال اللهم أجزها من الشيطان ومن عذاب القبر فلما سوي الكتيب عليها قام بجانب القبر ثم قال اللهم جاف
 الأرض عن جنبيه وصعد روحها ولحقها منك رضواناً ثم قال سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى ابن
 أبي شيبة عن مجاهد انه كان يقرأ بسم الله وفي سبيل الله اللهم افسح له في قبره نوراً فيه والحقه بنبيه وروى الحكيم
 عن عمر بن مرة قال كانوا يستحبون اذا وضع الميت في اللحد أن يقولوا اللهم أعذه من الشيطان الرجيم وروى

ابن أبي شيبة عن خزيمة قال كانوا يستحبون اذا دفنوا الميت أن يقولوا بسم الله وفي سبيل الله وعلى مله رسول الله اللهم أجزه من عذاب القبر وعذاب النار ومن شر الشيطان الرجيم وروى سعيد بن منصور عن ابن مسعود قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقف على القبر بعد ما يسوي عليه فيقول اللهم تزل بك صاحبنا وخلف الدنيا خلف ظهره اللهم ثبت عند المسئلة منطقة ولا تفتنه في قبره بالاطاعة له به وروى سعيد بن منصور عن راشد بن سعد وضمرة بن حبيب وحكيم بن عمار قالوا اذا سوي على قبره وانصرف الناس عنه كان يستحب أن يقرأ باللميت عند قبره يا فلان قل لا اله الا الله ثلاث مرات يا فلان قل رب الله ودين الاسلام ونبي محمد صلى الله عليه وسلم ثم ينصرف وقال أبو بكر الأثرى يستحب الوقوف بعد الدفن قليلا والدعاء للميت مستقبلا وجهه بالثبات فيقال اللهم هذا عبدك وأنت أعلم به منا ولا تعلم منه الاخير او قد أجلسه لتسأله اللهم فثبته بالقول الثابت في الآخرة كما ثبتته في الدنيا اللهم ارحمه والحقه بنبيه ولا تفتنا بعده ولا تحرمنا أجره وروى ابن سعد في الطبقات قال قال لي النزال بن سبرة اذا أدخلتني قبري فقل اللهم بارك في هذا القبر وفي داخله وروى ابن أبي شيبة عن أنس انه كان اذا سوي على الميت قبره قام عليه فقال اللهم عبدك رد اليك فأرأف به وارحمه اللهم جاف الأرض عن جنبيه وافتح أبواب السماء له وحمه وتقبله منك بقبول حسن اللهم ان كان محسنا فضاعف له في احسانه أو قال فزد في احسانه وان كان مسيئا فتجاوز عنه (ولباس بقراءة القرآن على القبر) وفي نسخة القبور قال السيوطي في شرح الصدور وأما قراءة القرآن على القبر فمزمع مشروعيها أصحابنا وغيرهم قال الزعفراني سألت الشافعي عن القراءة عند القبر فقال لا بأس به وقال النووي في شرح المذهب يستحب لأثر القبور أن يقرأ ما تيسر من القرآن ويدعو لهم عقبها ناض عليه الشافعي واتفق عليه الاصحاب زاد في موضع آخر وان ختموا القرآن على القبر كان أفضل انتهى وقد سئل الشافعي عن محمد بن علي بن محمد بن عيسى العسقلاني السكاني السمنودي الشافعي عرف بابن القطان المتوفى في سنة ٨١٣ وهو من مشايخ الحفاظ ابن حجر عن مسائل فاجاب ومنها وهل يصل ثواب القراءة للميت أم لا فاجاب عنها في رسالة سماها القول بالاحسان العظيم في انتفاع الميت بالقرآن العظيم وأنا أذكر منها هنا ما يليق بالمقام مع الاختصار * قال رحمه الله تعالى اختلف العلماء في ثواب القراءة للميت فذهب الاكثر الى المنع وهو المشهور من مذهب الشافعي ومالك ونقل عن جماعة من الحنفية وقال كثير من منهم يصل وبه قال الامام أحمد بعد ان قال القراءة على القبر بدعة بل نقل عنه انه يصل الى الميت كل شيء من صدقة وصلاة وحج وصوم واعتكاف وقراءة وذكر وغير ذلك ونقل ذلك عن جماعة من السلف ونقل عن الشافعي انتفاع الميت بالقراءة على قبره واختاره شيخنا شهاب الدين ابن عقيل وتواتر أن الشافعي زار الليث بن سعد وأثنى عليه خيرا وقرأ عنده ختمه وقال أرجو أن ندوم فكان الامر كذلك وقد أفتى القاضي حسين بان الاستحباب للقراءة على رأس القبر جائز كالأستحباب للأذان وتعليم القرآن قال النووي في زيادات الروضة طاهر كلامه صحة الاجارة مطلقا وهو المختار فان موضع القراءة موضع بركة وتنزل الرحمة وهذا مقصود ينفع الميت وقال الرافعي وتبعه النووي عودا بالمنفعة الى المستاجر شرط في الاجارة فيجب عودا بالمنفعة في هذه الاجارة الى المستاجر أو ميتة لكن المستاجر لا ينفع بان يقرأ الغيرة ومشهور ان الميت لا يلحقه ثواب القراءة المجردة فالوجه تنزيل الاستحباب على صورة انتفاع الميت بالقراءة أقرب اجابة وأكثر بركة وقال في كتاب الوصية الذي يعتمد من قراءة القرآن على رأس القبر قد ذكرنا في باب الاجارة طريقين في عود فائدتها الى الميت وعن القاضي أبي الطيب طريق ثالث وهو أن الميت كالحي الحاضر فيرجى له الرحمة ووصول البركة اذا أهدى الثواب الى القارئ وعبارة الروضة اذا أوصل الثواب الى القارئ انتهى وعن القاضي أبي الطيب الثواب للقارئ والميت كالحاضر فترجى له الرحمة والبركة وقال عبد الكريم السالوسي القارئ ان نوى بقراءة أن يكون ثوابه للميت لم يلحقه اذ جعل ذلك قبلا حصوله وتلاوته عبادة البدن فلا تقع عن الغير وان قرأ ثم جعل ما حصل من الثواب للميت ينفعه اذ قد جعل من الاجر لغيره والميت يؤثر بدعاء الغير وقال القرطبي وقد استدلل بعض علمائنا على قراءة القرآن على القبر بحديث العسيب الرطب الذي

ولباس بقراءة القرآن
على القبور

سقه النبي صلى الله عليه وسلم باثنين ثم غرس على قبر نضها وعلى قبر نضها وقال لعله يخفف عنهما ما لم ييبسارواه
 الشيخان قالوا يستفاد من هذا غرس الأشجار وقراءة القرآن على القبور وإذا خفف عنهم بالأشجار فكيف
 بقراءة الرجل المؤمن القرآن وقال النووي استحب العلماء قراءة القرآن عند القبر واستأثروا بذلك بحديث
 الجريدين وقالوا إذا وصل النفع إلى الميت بتسبيحه ما حال رطوبته ما فانتفاع الميت بقراءة القرآن عند قبره
 أولى فان قراءة القرآن من أنسأ أعظم والنفع من التسبيح من عود وقد نفع القرآن بعض من حصل له ضرر في
 حال الحياة فالميت كذلك قال ابن الرفعة الذي دل عليه الخبر بالاستنباط أن بعض القرآن إذا قصده نفع الميت
 وتخفيف ما هو فيه نفعه أثبت أن الفاتحة لما قصد بها القارئ نفع الممدوخ نفعته وأقر النبي صلى الله عليه وسلم
 ذلك بقوله وما يدريك أنكم رقية وإذا نفعته الحي بالقصد كان نفع الميت بها أولى لأن الميت يقع عنه من العبادات
 بغير إذنه ما لا يقع من الحي نعم يبيح النظر في أن ما عدا الفاتحة من القرآن الكريم إذا قرئ وقصده ذلك هل
 يلحق به انتهى نعم يلحق به فرور ابن السني من حديث ابن مسعود أنه قرأ في اذن مبتلي فافاق فقال له رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ما قرأت في اذنه قال قرأت الفاتحة فسمعت مني ما خلقناكم عبثا حتى فرغت من آخر السورة فقال
 صلى الله عليه وسلم لو أن رجلا قرأها على جبل لزال ومثل ذلك ما جاء به في القراءة بالمعوذتين والاختلاص وغير
 ذلك وفي الرقية بالفاتحة دليل على صحة الاجارة والجمالة لئلا يتنفع بها الحي فكذلك الميت وبما يشهد لنفع الميت
 بقراءة غيره حديث معقل بن يسار اقرؤا على موتاكم رواه أبو داود وحديث اقرؤا يس على موتاكم رواه
 النسائي وابن ماجه وابن حبان وحديث يس ثلث القرآن لا يقرؤها رجل يربده الله والدار الآخرة الا غفر له
 فافرؤها على موتاكم رواه أحمد وأول جماعة من التابعين القراءة للميت بالمختصر والتأويل خلاف الظاهر ثم
 يقال عليه إذا انتفع المختصر بقراءة يس وليس من سعيه فالميت كذلك والميت كالحى الحاضر يسمع كالحى
 الحاضر كما ثبت في الحديث انتهى ما نقلته من كلام ابن القطان (وروى عن علي بن موسى الحداد قال كنت
 مع) الامام (أحمد بن حنبل) رحمه الله تعالى (في جنازة ومحمد بن قدامة الجوهري) الانصاري أبو جعفر
 البغدادى فيه لين وقال أبو داود ضعيف روى له البخارى في خبر القراءة خلف الامام مات سنة سبع وثلاثين
 ومائتين (معناه فلما دفن الميت جاعر جل ضرير يقرأ عند القبر فقال له أجد يا هذا ان القراءة عند القبر بدعة فلما
 خرجنا من المقابر قال محمد بن قدامة لاجد يا أبا عبد الله ما تقول في مبشر بن اسمعيل الحلبي) أبي اسمعيل السكبي
 مولاهم صدوق مات سنة مائتين بحاجب روى له الجماعة (فقال ثقة قال هل كتبت عنه شيئا قال نعم قال أخبرني
 مبشر بن اسمعيل عن عبد الرحمن بن العلاء بن الجلاج) تزيل حلب مقبول روى له الترمذى (عن أبيه) العلاء بن
 الجلاج الشامي يقال انه أخو خالد ثقة روى له الترمذى ولأبيه الجلاج حجة عاش مائة وعشرين وخمسين في
 الجاهلية وسبعين في الاسلام قال أبو الحسن بن اسمعيل الجلاج والد العلاء غطفاني والجلاج والد خالد عامري
 (انه أوصى اذا دفن أن يقرأ عند رأسه فاتحة البقرة وخاتمتها وقال سمعت ابن عمر) رضى الله عنه (يوصي بذلك
 فقال له أحمد فارجع الى الرجل فقل له يقرأ) وهكذا أورد القريظي في التذكرة وعند الطبراني من طريق
 عبد الرحمن بن العلاء بن الجلاج قال قال لي أبي يابني اذا وضعتني في الخدي فقل بسم الله وفي سبيل الله وعلى ملة
 رسول الله ثم سن على التراب سنأثم اقرأ عند رأسى بفاتحة البقرة وخاتمتها فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول ذلك هكذا هو عند الطبراني وكأنه سقط منه فاني سمعت أبي يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فان الصحبة للجلاج للعلاء واما قول ابن عمر فقد روى مرفوعا رواه البيهقي في الشعب عن ابن عمر قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا مات أحدكم فلا تحبسوه واسرعوا به الى قبره وليقرأ عند رأسه بفاتحة
 البقرة وعند رجليه بخاتمة سورة البقرة ورواه الطبراني كذلك الا انه قال عند رأسه بفاتحة الكتاب والباقي
 سواء (وقال محمد بن أحمد المروزي) هكذا في النسخ والصواب أحمد بن محمد المروزي كنيته أبو بكر والمروزي
 نسبة الى مرو والروزمدينة بخراسان بينهما وبين مرو والشاهجنان خمس مراحل وأما محمد بن أحمد المروزي يكنى

روى عن علي بن موسى
 الحداد قال كنت
 مع أحمد بن حنبل في
 جنازة ومحمد بن قدامة
 الجوهري معناه فلما دفن
 الميت جاعر جل ضرير
 يقرأ عند القبر فقال له
 أجد يا هذا ان القراءة
 عند القبر بدعة فلما
 خرجنا من المقابر قال
 محمد بن قدامة لاجد
 يا أبا عبد الله ما تقول في
 مبشر بن اسمعيل الحلبي
 قال ثقة قال كتبت عنه
 شيئا قال نعم قال أخبرني
 مبشر بن اسمعيل عن عبد
 الرحمن بن العلاء بن
 الجلاج عن أبيه انه
 أوصى اذا دفن أن يقرأ
 عند رأسه فاتحة البقرة
 وقال خاتمتها وقال سمعت
 ابن عمر يوصي به لك فقال
 له أحمد فارجع الى
 الرجل فقل له يقرأ
 وقال محمد بن المروزي

أبازيد فهو من أئمة الشافعية حدث عن الفربري مات سنة ٣٧١ (سمعت أجد بن حنبل) رحمه الله يقول
 إذا دخلتم المقابر فاقروا بفتح الكتاب والمعوذتين وقل هو الله أحد واجعلوا ثواب ذلك لأهل المقابر فإنه يصل
 إليهم) كذا أورده عبد الحق الأزدي في كتاب العقابة عن أبي بكر أجد بن محمد المروزي على الصواب وروى
 النسائي والرافعي في تاريخه وأبو محمد السمرقندي في فضائل سورة الاخلاص من حديث علي من مر على المقابر
 وقرأ قل هو الله أحد إحدى عشرة مرة ثم وهب أجره للأموات أعطى من الاجر عدد الاموات قال الشمس بن
 القطان ولقد حكى لي من أتق به من أهل الخير انه مر بقبور فقرا قل هو الله أحد واهدى ثوابها لهم فرأى واحدا
 منهم في المنام وأخبره بان الله تعالى غفر له ولسائر القبور ونقصه ثواب رأس وامن سورة قل هو الله أحد وتقسم
 الباقون باقية ببركة سورة قل هو الله أحد وفي العقابة لعبد الحق قال حدثني أبو الوليد اسمعيل بن أحمد يعرف
 بابن افر يد وكان هو وأبوه صالحين معروفين قال لي أبو الوليد مات أبي رحمة الله عليه فحدثني بعض اخوانه عن
 بوثيق بحد يشبه نسيت أنا اسمه قال لي زرت قبر أبيك فقرا عليه حزبا من القرآن ثم قلت يا فلان هذا قد أهديت لك
 فماذا لي قال فهبت على نطحمة مسك غشيتني وأقامت معي ساعة ثم انصرفت وهي معي فاقارفتني الا وقد مشيت نحو
 نصف الطريق (وقال أبو قلابه) عبد الملك بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الملك الرقاشي البصري يكنى أبا محمد
 وأبو قلابه لقب صدوق يخطئ تغير حفظه لما سكن بغداد وروى له ابن ماجه مات سنة ست وسبعين ومائتين وله
 ست وعشرون سنة (أقبلت من الشام الى البصرة فنزلت الخندق فتطهرت وصليت ركعتين بلبل ثم وضعت
 رأسي على قبر) من القبور والتي هناك (فتمت ثم انتهت فاذا صاحب القبر يشتكي يقول لقد آذيتني منذ
 الليلة ثم قال انكم) تعملون (ولا تعلمون ونحن نعلم ولا نقدر على العمل ثم قال للركعتان اللتان ركعتهما خيرا من
 الدنيا وما فيها ثم قال جرى الله عنا أهل الدنيا خيرا اقرهم السلام فإنه قد يدخل علينا من دعائهم نور أمثال
 الجبال) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور وروى صاحب كتاب المنفجعين عن محمد بن جهملة حدثنا محمد بن
 قدامة حدثنا ابن عيسى عن سليمان التيمي عن مياس قال خرجت الى الظهر ثم صليت ركعتين ثم جئت الى قبر
 فاتكأ عليه فاخذتني نعسة الشيوخ فسمعت صوتا من القبر أعل عني فقد آذيتني انكم تعملون ولا تعلمون
 وانا نعلم ولا نعمل والله لو ددت اني خبرت بين الدنيا وبين ركعتيك اذا كنت اختار ركعتيك هكذا قال عن مياس
 وأخاله تحريفا وروى ابن أبي الدنيا في كتاب القبور والبيهقي في الدلائل من طريق المعتز بن سليمان عن
 أبيه عن أبي عثمان النهدي عن ابن مينا قال دخلت الجبانة فصليت ركعتين خفيفتين ثم اضطجعت الى قبر
 فوالله اني لنهتان اذ سمعت قائلا في القبر يقول قم فاآذيتني انكم لتعملون ولا تعلمون ونحن نعلم ولا نعمل فوالله
 لان أكون صليت مثل ركعتيك أحب الي من الدنيا وما فيها قلت واس مينا هو الحكم انصاري مدني صدوق من
 أولاد الصحابة وروى له مسلم وأبو داود في كتاب فضائل الانصار وله والنسائي وابن ماجه وليس له عندهم الا
 حديث واحد وروى ابن أبي الدنيا أيضا والبيهقي في الشعب عن مظرف بن عبد الله بن الشيخير قال كنت بالمقبرة
 فصليت قريما من قبر ركعتين خفيفتين لم أرض اتقائهما ونعمست فرأيت صاحب القبر يكلمني فقال ركعت
 ركعتين لم ترض اتقائهما قلت قد كان ذلك قال تعملون ولا تعلمون ونعلم ولا نستطيع ان نعمل لان أكون ركعت
 مثل ركعتيك أحب الي من الدنيا بخلافها وهذا السياق أشبه بسيما المصنف وقد تقدم شيء من ذلك بعد ذكر
 الابيات التي كتبت على القبور وروى القرطبي في التذكرة من حديث أنس انك لتتصدق من بيتك بصدقة
 فيجيء به مالك من الملائكة في أطباق من نور فيقوم على رأس القبر فينادي يا صاحب القبر الغريب أهلك قد
 أهدوا اليك هذه الهدية فقبلها قال فيدخلها اليه في قبره ويفصح له في مدخله وينوره فيه قال فيقول جرى الله
 عني أهلي خبر الجزاء قال فيقول لزيق ذلك القبر أنا لم أخلف لي ولدا ولا أحديذ كرفي بشي فهو مهموم والاخر
 يفرح بالصدقة قلت هو عند الطبراني في الاوسط بلفظ ما من أهل بيت يموت منهم ميت فيتصدقون بعد موته الا
 أهداها لهم جبريل على طبق من نور ثم يقف على شفير القبر فيقول يا صاحب القبر العميق هذه هدية أهداها

سمعت أجد بن حنبل
 يقول إذا دخلتم المقابر
 فاقروا بفتح الكتاب
 والمعوذتين وقل هو الله
 أحد واجعلوا ثواب ذلك
 لأهل المقابر فإنه يصل
 إليهم أو قال أبو قلابه أقبلت
 من الشام الى البصرة
 فنزلت الخندق فتطهرت
 وصليت ركعتين بلبل ثم
 وضعت رأسي على قبر
 فسمت ثم انتهت فاذا
 صاحب القبر يشتكي
 يقول لقد آذيتني منذ
 الليلة ثم قال انكم لا تعلمون
 ونحن نعلم ولا نقدر على
 العمل ثم قال للركعتان
 اللتان ركعتهما خيرا من
 الدنيا وما فيها ثم قال جرى
 الله عنا أهل الدنيا خيرا
 اقرهم السلام فإنه قد
 يدخل علينا من دعائهم
 نور أمثال الجبال

اليك أهلك فاقبلها فدخل عليه فيفرح بها ويستبشر ويحزن خبرانه الذين لا يهدى اليهم شيء وروى ابن أبي
الديناني كتاب القبور عن عمرو بن عمار قال اذا دعا العبد لاجنه الميت اناه بها الى قبره ملك فقال يا صاحب القبر
الغريب هذه هدية من أخ عليك شقيق وروى أيضا عن بعض المتقدمين قال سررت بالمقابر فترجعت عليهم فتهتف
بني هاتف نعم فترحم عليهم فان فيهم المسموم والمحزون وقال الحافظ ابن رجب روى جعفر الخلدی قال حدثنا
العباس بن يعقوب بن صالح الانباري سمعت أبي يقول رأى بعض الصالحين أباه في النوم فقال له يا بني لم قطعتم
هديتكم عنا قال يا أبت وهل تعرف الاموات هدية الاحياء قال يا بني لولا الاحياء لهلكت الاموات وروى ابن
النجار في تاريخه عن مالك بن دينار قال دخلت المقبرة ليلة الجمعة فاذا أنا بنور مشرق فيها فقلت لا اله الا الله نرى
ان الله عز وجل قد غفر لاهل المقابر فاذا أنا بماتفيم تنف من البعد وهو يقول يا مالك بن دينار هذه هدية المؤمنين
الى اخوانهم من أهل المقابر قلت بالذي أنطقك الان خبرتني ما هو قال رجل من المؤمنين قام في هذه الليلة فاسبغ
الوضوء وصلى ركعتين وقرأ فيهما فاتحة الكتاب وقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وقال اللهم اني قد وهبت
ثواب الاهل المقابر من المؤمنين فادخل الله علينا الضياء والنور والفصح والسرور في المشرق والمغرب قال مالك
فلم أزل أقروها في كل جمعة فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في منامى يقول لي يا مالك قد غفر الله لك بعدد النور
الذي أهديت به الى أمي ولك ثواب ذلك ثم قال لي وبني الله لك بيتا في الجنة في قصر يقال له المنيف قلت وما المنيف
قال الماطل على أهل الجنة وقال السيوطي في شرح الصدور فصل في قراءة القرآن للميت أو على القبر اختلف في
وصول ثواب القراءة للميت فجمهور السلف والأئمة الثلاثة على الوصول وخالف في ذلك امامنا الشافعي رضي الله
عنه مستدلا بقوله تعالى وان ليس للانسان الا ما سعى وأجاب الأولون عن الآية بوجوه أحدها انهم امنسوخة
بقوله والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بايمان الآية أدخل الانبياء الجنة بصلاح الآباء الثاني انه خاصة بقوم
ابراهيم وموسى عليهما السلام فاما هذه الامة فلها ما سعت وما سعى لها قاله عكرمة الثالث ان المراد بالانسان هنا
هو الكافر فاما المؤمن فله ما سعى وما سعى له قاله الربيع بن أنس الرابع ليس للانسان الا ما سعى من طريق
العدل فاما من باب الفضل فبائزان يزيد الله ما شاء قاله الحسين بن الفضل الخامس ان اللام بمعنى على أي
ليس على الانسان الا ما سعى قلت وقد أورد ابن القطان في الرسالة المذكورة هذه الاجوبة وقال القول
بالنسخ روى عن ابن عباس قال فعل الولد الطفل في ميزان ابيه ويشفع الله تعالى الآباء في الابناء والابناء
في الآباء بدليل قوله تعالى آباؤكم وأبناؤكم لا تدرون أيهم أقرب اليكم فاعاوذ كقول الثالث ونقل
عن القرطبي ان كثير من الاحاديث يدل على هذا القول ونقل عنه أيضا انه قال ويحتمل أن يكون قوله الا
ما سعى خاصة بالسنة لما في الحديث وان هم بسنة فلم يعملها كتبها له حسنة قال ابن القطان وكنت بحثت
مع الشيخ سراج الدين الباقي بالخشاية بجميع عمرو بن العاص هل تضعف هذه الحسنة أيضا قلت وينبغي ان
تضعف لقوله تعالى ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تلك حسنة أيضا عفاها يؤث من لده أجر اعظيها فقال نعم
وتضعف من جنس ما هم به ثم قال ومن المفسرين من قال المراد بالانسان أبو جهل أو عتبة بن أبي معيط أو الوليد
ابن المغيرة قال ومنهم من قال الانسان بسبعة وخمسين حسنة وخمسة وعشرون اكتسب الاحباب وأسدى لهم
النظير وتورد اليهم فصار ثوابه لهم بعد موته من سعيه وهذا حسن ومنهم من قال الانسان في الآية للحي دون
الميت ومنهم من قال لم ينفع في الآية انتفاع الرجل بسعي غيره له وانما نفي عمله بسعي غيره وبين الامرين
فروق ثم نقل عن الزمخشري ما لفظه فان قلت أما صح في الاخبار الصدقة عن الميت والحج عنه قلت فيجب جوابان
أحدهما ان سعي غيره لما ينفعه الاممينا على سعي نفسه وهو أن يكون مؤمنا صدقا فكذلك كان سعي غيره
كأنه سعي نفسه لكونه تبعاله وقائما بقيامه والثاني ان سعي غيره لا ينفعه اذا عمل له لنفسه ولكن اذا نواه فهو
في حكم الشرع كالنائب عنه والوكيل القائم مقامه ثم قال والصحيح من الاجوبة ان قوله تعالى وان ليس للانسان
الا ما سعى عام مخصوص لما تقدم من الأدلة وكذا لا تجزوا الا ما كنتم تعملون وكذا اذا مات الانسان انقطع

عمله الامن ثلاث هذا كله كلام ابن القطان ثم قال السيوطي واستدلوا على الوصول بالقياس على الدعاء والصدقة والصوم والحج والعق فانه لا فرق في نقل الثواب بين أن يكون عن حج أو صدقة أو وقف أو دعاء أو قراءة وبالا حاديث الواردة فيه وهي وان كانت ضعيفة فمجموعها يدل على ان ذلك أصلا وبان المسلمين ما زالوا في كل مصر يجتمعون ويقرؤن لو ناهم من غير تكبير فكان ذلك اجاعاذا كرز ذلك كله الحافظ شمس الدين محمد بن عبد الواحد المقدسي الحنبلي في جزء ألفه في المسئلة قال القرطبي وقد كان الشيخ العز بن عبد السلام يفتي بانه لا يصل الى الميت ثواب ما يقرأ فلما توفي رآه بعض أصحابه فقال له انك كنت تقول انه لا يصل الى الميت ثواب ما يقرأ أو يهدي اليه فكيف الامر قال له كنت أقول ذلك في دار الدنيا والآن قد رجعت عنه لما رأيت من كرم الله في ذلك وانه يصل اليه ذلك ثم قال السيوطي ومن الوارد في قراءة القرآن على القبور ما تقدم من حديث ابن عمر والعلاء بن الجراح مرفوعا كلاهما وأخرج الخلال في الجامع عن الشعبي قال كانت الانصار اذا مات لهم ميت اخلفوا الى قبره يقرؤن له القرآن وأخرج أبو القاسم سعد بن علي الزنجاني في فوائده عن أبي هريرة رفعه من دخول المقابر ثم قرأ بفاتحة الكتاب وقيل هو الله أحد والهاكم الشكا ثم قال اني جعلت ثواب ما قرأت من كلامي لأهل المقابر المؤمنين والمؤمنات كانوا شفعا له الى الله تعالى وأخرج القاضي أبو بكر بن عبد الباقي الانصاري في مشيخته عن سلمة بن عبيد قال قال حماد المسكي خرجت ليلة الى مقبرة مكة فوضعت رأسي على قبر فذمنت ف رأيت أهل المقابر حلقة حلقة قامت القيامة قالوا لا وسكن رجل من اخواننا قرأ قل هو الله أحد وجعل ثوابهم لنا فنحن نقسمه منذ سنة وأخرج عبد العزيز صاحب الخلال من حديث أنس من دخل المقابر فقرأ سورة يس خفف الله عنهم وكان له بعد من دفن فيها حسنة قالت وقال القرطبي في حديث آخر وأعلى موتا كم يس يحتمل أن تكون هذه القراءة عند الميت في حال موته ويحتمل أن تكون عند قبره قال السيوطي وبالأول قال الجمهور وبالثاني قال ابن عبد الواحد المقدسي في جزئه الذي تقدم ذكره وبالتعميم في الحالين قال المحب الطبري من متأخري أصحابنا وقال القرطبي وقيل ان ثواب القراءة للقارئ والميت ثواب الاستماع ولذلك لحقه الرحمة ولا يعدي كرم الله أن يلحقه ثواب القراءة والاستماع معا يلحقه ثواب ما يهدي اليه من القرآن وان لم يسمع كالصدق والدعاء اهـ * (تنبيه) * سئل ابن القطان هل يكفي ثواب أو يتعين مثل ثواب فاجاب في الرسالة المذكورة ما لفظه ولا يشترط في وصول الثواب لفظا هذا ولا جعل ثواب بل تكفي النية قبل القراءة وبعدها خلا فاما نقلناه عن عبد الكريم الشالومي في القبلية نعم لو جعله لنفسه ثم نوى جعله للغير لم ينفع الغير ويكفي للقارئ ذكر ثواب ولا يتعين مثل ثواب وقال النووي المختار ان يدعو بالجعل فيقول اللهم اجعل ثوابهم لواقعا لفلان وقال في الاذكار الانتصار أن يقول القارئ بعد فراغه اللهم أوصل ثواب ما قرأته الى فلان وليس ثواب على تقدرا مثل بل لو قال مثل ثواب تكون مثل رائدة كما هو أحد الأقوال في قوله تعالى ليس كمثل شيء نعم ان قيل للقارئ ثواب فرائضه وللمقرؤه مثل ثوابه فيكون ثوابه على تقدير وهو بخلاف ظاهر مختار النووي وخلاف الأئمة المحدثين فانهم حين يمدون يقولون اجعل ثواب والاصل عدم التقدير وينتقد في قوله اجعل ثواب احتمل ان أن يكون للمهدي له والقارئ مثلها الثاني أن يكون للمهدي وهو القارئ والمهدي مثلها واقعه أعلم (فالمقصود من زيارة القبور والزائر الاعتبار والمزور الانتفاع بدعائه فلا ينبغي أن يغفل الزائر عن الدعاء لنفسه والميت) وهل يقدم الدعاء لنفسه ثم للميت أو بالعكس الظاهر الثاني اذا الدعاء للميت مستجاب لا محالة فبما على دعاء الغائب ثم يكون الدعاء لنفسه فهو احرى أن يستجاب نظر الكرم الله تعالى وسعة فضله (ولا يغفل أيضا) عن الاعتبار به وانما يحصل الاعتبار بان يصور في قلبه الميت كيف تفرقت اجزائه بعد ان كانت مجموعة (وكيف يبعث عن قبره) بعد ذلك التفرق (وانه على القرب سيلحق به) فنصو بهذه الثلاثة من أعظم ما يبعث به الزائر من الميت وفي أثناء ذلك نصو بران كثيرة لا تحصى (كما روى عن مطرف بن أبي بكر الهذلي) رحمه الله (قال كانت عجوزي) بنى (عبد القيس متعبدة) أي كثيرة العبادة (فكان اذا جاء الليل

فالمقصود من زيارة القبور والزائر الاعتبار به والمزور الانتفاع بدعائه فلا ينبغي أن يغفل الزائر عن الدعاء لنفسه والميت ولا عن الاعتبار به وانما يحصل الاعتبار بان يصور في قلبه الميت كيف تفرقت اجزائه وكيف يبعث من قبره وان على القرب سيلحق به كما روى عن مطرف بن أبي بكر الهذلي قال كانت عجوزي عبد القيس متعبدة فكان اذا جاء الليل

(تخرمت) أي شددت حرامها التمتع به على القيام (ثم قامت الى المحراب تصلي) عامة الليل (واذا جاء النهار خرجت الى القبور فتكون عامة النهار) هناك (فبلغني انها عوتبت في كثرة اتيانها المقابر فقالت ان القلب القاسي اذا جفا لم يلبثه الارسوم البلي) (واني لا اتنى القبور فكأنني انظر وقد خرجوا من بين أطباقها وكأنني انظر الى تلك الوجوه المتعفرة والى تلك الاجسام المتغيرة والى تلك الاكفان الدسمة فيالهامن نظرة لو أشربها العباد قلوبهم ما أنسكل مرارها للابدان) (رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور) بل ينبغي أن يحضر من صورة الميت ما ذكره عمر بن عبد العزيز زوجه الله تعالى حيث دخل عليه فقيه فتعجب من تغير صورته (وتبدل حليته عما كان عليها) (لكثرة الجهد والعبادة فقال له يا فلان لو رأيتني بعد ثلاث وقد أدخلت قبري وقد خرجت الحدقتان فسالنا على الحدين وتقاصت الشفتان على الاسنان) أي يستنا (وخرج الصديد من الفم وانفتح الفم وتنا البطن) أي ارتفع (فعلا على الصدر وخرج الصلب من الدبر وخرج الدود والصديد من المناخر لرايت أعجب مما تراه الآن) (رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور وروى أبو نعيم في الحلية نحو امته من طريق أبي حازم ان حناصري الاسدي قال قدمت دمشق في خلافة عمر بن عبد العزيز يوم الجمعة والناس رايتون الى الجمعة ثم سأل الحديث وفيه فلما ان بصري عرفني فناداني يا أبا حازم الى مقبل فدفنوني من المحراب فلما ان صلي بالناس التفت الى قلبي فقلت له تالله لقد كنت عندنا بالامس بخناصرة أمير العبد الملك بن مروان وكان وجهك وضياؤك ثوبك ثيابا ومركبك وطيشا وطعامك شهيا وحرسك شديدا فسا الذي غيرك وأنت أمير المؤمنين فقال لي يا أبا حازم انشدك الله الاحد تنفي الحديث الذي حدثني بخناصرة فقلت له نعم سمعت أبا هريرة رضي الله عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان بين أيديكم عقبة كؤدا لا يجوزها الا كل ضامر مهزول قال أبو حازم فبني أمير المؤمنين بكاء عاليا حتى علانحيه ثم قال يا أبا حازم أفقلتمني ان أضمر نفسي لتلك العقبة لعلني ان أنجو منها وما أظنني منها بئاج (وبسحب الشئاء على الميت وان لا يذكر الا بالجميل قالت عائشة رضي الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مات صاحبكم) أي المؤمن الذي كنتم تصاحبونه لقراءة أو صهارة أو جوار أو صداقة أو نحو ذلك (فدعوه) أي اتركوهم من الكلام فيه بما يؤذيه لو كان حيا (ولا تقعوا فيه) أي لا تتسكحوا في عرضه بسوء ولا بشئ من أخلاقه الذميمة فغيبه الميت أقطع من غيبة الحى لانه يرجى استحلاله بخلافه وتخصيصه للصاحب للاهتمام وبيان انه بذلك أخرى والا فالكف عن مساوي الاموات مطلقا مطلوب قال العراقي رواه أبو داود بأسناد جيد اه قلت ويوجد في بعض نسخ المتن بدون واو (وقال صلى الله عليه وسلم لا تسبوا الاموات) أي المسلمين كذل عليه لام العهد فالكفار سبهم قربة (فانهم افضوا) أي وصلوا (الى ما قدموا) من خير وشروا لله هو المجازي ان شاء عفوا وان شاء عذب فلا فائدة في سبهم ويستثنى منه ما فيه مصلحة شرعية كسب أهل البدع والفسقة للتحذير من الاقتداء بهم وكبحرج المجروح من الرواحيات وميتا لا ابتداء أحكام الشرع على بيان حالاتهم قال العراقي رواه البخاري من حديث عائشة اه قلت ورواه كذلك أحمد والنسائي ورواه ابن النجار بلفظ الى ما كسبوا (وقال صلى الله عليه وسلم لا تذكروا موتاكم الا بخير فانهم ان يكونوا من أهل الجنة تأثموا وان يكونوا من أهل النار فسيبهم ما هم فيه) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الموت هكذا بأسناد ضعيف من حديث عائشة وهو عند النسائي من حديثها بأسناد جيد مقتصر على الجملة الاولى بلفظ هلكا كم وذكروه بالزيادة صاحب مسند الفردوس وعلمه علامة النسائي والطبراني اه قلت وروى النسائي أيضا عن صغية بنت شيبه قالت ذكركم عند النبي صلى الله عليه وسلم هلكا بسوء فقال لا تذكروا هلكا كم الا بخير وفي الباب عن عمر بن الخطاب رفعه اذ كروا محاسن موتاكم وكفوا عن مساوئهم ورواه أبو داود والترمذي وابن أبي الدنيا وروى الديلمي من حديث عائشة الميت يؤذيه في قبره ما يؤذيه في بيته (وقال أنس بن مالك) رضي الله عنه (مرت جنازة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنشوا عليه شرا فقال صلى الله

ان القلب القاسي اذا جفا لم يلبثه الارسوم البلي واني لا اتنى القبور فكأنني انظر وقد خرجوا من بين أطباقها وكأنني انظر الى تلك الوجوه المتعفرة والى تلك الاجسام المتغيرة والى تلك الاكفان الدسمة فيالهامن نظرة لو أشربها العباد قلوبهم ما أنسكل مرارها للابدان بل ينبغي أن يحضر من صورة الميت ما ذكره عمر بن عبد العزيز زوجه الله تعالى حيث دخل عليه فقيه فتعجب من تغير صورته لكثرة الجهد والعبادة فقال له يا فلان لو رأيتني بعد ثلاث وقد أدخلت قبري وقد خرجت الحدقتان فسالنا على الحدين وتقاصت الشفتان على الاسنان وخرج الصديد من الفم وانفتح الفم وتنا البطن وخرج الدود والصديد من المناخر لرايت أعجب مما تراه الآن ويسحب الشئاء على الميت وأن لا يذكر الا بالجميل قالت عائشة رضي الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مات صاحبكم فدعوه ولا تقعوا فيه وقال صلى الله عليه وسلم لا

تسبوا الاموات فانهم قد افضوا الى ما قدموا وقال صلى الله عليه وسلم لا تذكروا موتاكم الا بخير فانهم ان يكونوا من أهل الجنة ثموا عليه وأن يكونوا من أهل النار فسيبهم ما هم فيه وقال أنس بن مالك مرت جنازة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنشوا عليها شرا فقال عليه السلام

وجبت فسأله عمر عن

ذلك فقال ان هذا أثبتتم عليه خيرا فوجب له الجنة وهذا أثبتتم عليه شرا فوجب له النار وأنتم شهداء الله في الارض الجنة ومن أثبتتم عليه شرا فوجب له النار أنتم شهداء الله في الارض شهداء الله في الارض وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد لم يوت في شئ عليه القوم عليه الشئ يعلم الله منه غيره فيقول الله تعالى ملائكتي أشهدكم اني قد قبلت شهادة عبيدي على عبيدي وتجاوزت عن علي في عبيدي

علي في عبيدي
* (الباب السابع في حقيقة الموت وما يليق به الميت في القبر الى نفخة الصور) *
* (بيان حقيقة الموت) *
اعلم أن للناس في حقيقة الموت ظنونا كاذبة قد أخطأوا فيها فظن بعضهم ان الموت هو العدم وأنه لا حشر ولا نشر ولا عقاب للخبير والشر وان موت الانسان كوت الحيوان وجفاف النبات وهذا رأي الملحدين وكل من لا يؤمن بالله واليوم الآخر وهم طوائف من العرب الذين انكروا الاحياء والاعادة بعد الموت وهم الذين أخبر الله عنهم أنهم قالوا أنما متنا وكنا ترابا وعظاما أننا لبعوثون أو بأؤنا الأولون لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل ان هذا الأساطير الأولين وقال في بعض هذه الطائفة وضرب لنا مثلا ونسي خلقه الآية وهؤلاء من العرب في الجاهلية غيبر من مال منهم الى النصرانية فتنصر من عرب الشام من قضاة وغسان وبعض ربيعة وغيرهم منهم من ملوك حير وبنى كلفة وبنى كندة وغيرهم فنجس منهم لقرهم من الفرس كبنى زارة بن عدس ومنهم من غلاة الامامية المنصور به أصحاب منصور العجلي كفر وبالقيامة بعد الموت واستحلوا المحرمات والمحرمت من المعمرية صنف من الخطائية زعموا ان الدنيا لا تفنى وانكروا الاعادة والاحياء بعد الموت (وطن قوم انه يعدم بالموت ولا يتألم بعقاب ولا يتنعم بشواب مادام في القبر الى ان يعاد في وقت الحشر) وهو مذهب الجهمية والخوارج قالوا ان احياء الاموات لا يكون الا في القيامة وشكروا عذاب القبر وسؤال منكر ونكير الى هذا القول ذهب ضارو بشر المريسي والتجارية وقال ضارو ان منكر هو العمل السيئ ونكير هو التذكير من الله عز وجل على صاحب الفعل المنكر ويقرب من ذلك قول من زعم من المعتزلة ان احياء الاموات ورد أهل القبور انما يكون بين النفختين لان الله عز وجل قال ونفخ في الصور فعق من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون قالوا فاجاز أن يكونوا معذبين بين النفختين وأن يكونوا منعمين بينهم وهذا قول أبي الهذيل وبشر بن المعتمر واتباعهما من القدرية ومنهم من شك في وقت الاحياء بعد الموت وقبل القيامة وقال يجوز أن يكون احياء الميت بعد دخول القبر ويجوز أن يكون بعده ولم يقطعوا على وقته وهذا قول الجبائي واتباعه من القدرية (وقال آخرون ان الروح باقية لا تنعدم بالموت وانما المثاب والمعاقب هي الارواح دون الاجساد وان الاجساد لا تبعث ولا تحشر أصلا) والقائلون بهذا أصناف منهم من قال ان الاحياء يكون في القيامة دون القبر الآن عذاب القبر لاهل العذاب صحيح ثابت على الوجه الذي يشعر به الميت وهو ميت وشبه الميت في ذلك بالذائم والغالب على عقله وهذا القول حكاه السكعي عن غسان القاضي قال أبو منصور التميمي وغلط الحاشي عنه فان غسانا كان من أصحابنا وقوله في هذه المسئلة كقولنا وانما يصح هذا القول على مذاهب الكرامية ولا تحشر أصلا

عليه وسلم (وجب ومروا باخرى فأنشوا عليها خيرا فقال وجبت فسأله عمر) رضى الله عنه (عن ذلك فقال ان هذا أثبتتم عليه خيرا فوجب له الجنة وهذا أثبتتم عليه شرا فوجب له النار وأنتم شهداء الله في الارض) قال العراقي متفق عليه قلت وكذلك رواه الطيالسي وأجدوا للنسائي ولفظهم جميعا من أثبتتم عليه خيرا فوجب له الجنة ومن أثبتتم عليه شرا فوجب له النار أنتم شهداء الله في الارض أنتم شهداء الله في الارض شهداء الله في الارض وروى الطبراني من حديث سلمة بن الأكوع أنتم شهداء الله في الارض والملائكة شهداء الله في السماء (وقال أبو هريرة) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد لم يوت في شئ عليه القوم الثناء يعلم الله منه غيره فيقول الله تعالى ملائكتي أشهدكم اني قد قبلت شهادة عبيدي على عبيدي وتجاوزت عن علي في عبيدي منه) قال العراقي رواه أحمد من رواية شيخ من أهل البصرة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم روى عنه عن ربه عز وجل ما من عبد مسلم يموت فتشهد ثلاثة أعيان من جبرائيل الا الذين بخيرا الا قال الله عز وجل قد قبلت شهادة عبادي على ما علموا وغفرت له ما أعلم اه قلت ورواه ابن النجار بلفظ اذا مات المؤمن وقال رجال من جبرائه ما علمنا منه الا خيرا وهو في علم الله غير ذلك قال الله تعالى ملائكتي اقبلا شهادة عبيدي في عبيدي وتجاوزوا عن علي فيه

* (الباب السابع في حقيقة الموت وما يليق به الميت في القبر الى نفخة الصور) *
(اعلم) بصرك الله تعالى (ان للناس في حقيقة الموت ظنونا كاذبة) وآراء مختلفة (قد أخطأوا فيها فظن بعضهم ان الموت هو العدم) المحض (وانه لا حشر ولا نشر ولا عقاب للخبير والشر وان موت الانسان كوت الحيوان وجفاف النبات وهذا رأي الملحدين وكل من لا يؤمن بالله واليوم الآخر) وهم طوائف من العرب الذين انكروا الاحياء والاعادة بعد الموت وهم الذين أخبر الله عنهم أنهم قالوا أنما متنا وكنا ترابا وعظاما أننا لبعوثون أو بأؤنا الأولون لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل ان هذا الأساطير الأولين وقال في بعض هذه الطائفة وضرب لنا مثلا ونسي خلقه الآية وهؤلاء من العرب في الجاهلية غيبر من مال منهم الى النصرانية فتنصر من عرب الشام من قضاة وغسان وبعض ربيعة وغيرهم منهم من ملوك حير وبنى كلفة وبنى كندة وغيرهم فنجس منهم لقرهم من الفرس كبنى زارة بن عدس ومنهم من غلاة الامامية المنصور به أصحاب منصور العجلي كفر وبالقيامة بعد الموت واستحلوا المحرمات والمحرمت من المعمرية صنف من الخطائية زعموا ان الدنيا لا تفنى وانكروا الاعادة والاحياء بعد الموت (وطن قوم انه يعدم بالموت ولا يتألم بعقاب ولا يتنعم بشواب مادام في القبر الى ان يعاد في وقت الحشر) وهو مذهب الجهمية والخوارج قالوا ان احياء الاموات لا يكون الا في القيامة وشكروا عذاب القبر وسؤال منكر ونكير الى هذا القول ذهب ضارو بشر المريسي والتجارية وقال ضارو ان منكر هو العمل السيئ ونكير هو التذكير من الله عز وجل على صاحب الفعل المنكر ويقرب من ذلك قول من زعم من المعتزلة ان احياء الاموات ورد أهل القبور انما يكون بين النفختين لان الله عز وجل قال ونفخ في الصور فعق من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون قالوا فاجاز أن يكونوا معذبين بين النفختين وأن يكونوا منعمين بينهم وهذا قول أبي الهذيل وبشر بن المعتمر واتباعهما من القدرية ومنهم من شك في وقت الاحياء بعد الموت وقبل القيامة وقال يجوز أن يكون احياء الميت بعد دخول القبر ويجوز أن يكون بعده ولم يقطعوا على وقته وهذا قول الجبائي واتباعه من القدرية (وقال آخرون ان الروح باقية لا تنعدم بالموت وانما المثاب والمعاقب هي الارواح دون الاجساد وان الاجساد لا تبعث ولا تحشر أصلا) والقائلون بهذا أصناف منهم من قال ان الاحياء يكون في القيامة دون القبر الآن عذاب القبر لاهل العذاب صحيح ثابت على الوجه الذي يشعر به الميت وهو ميت وشبه الميت في ذلك بالذائم والغالب على عقله وهذا القول حكاه السكعي عن غسان القاضي قال أبو منصور التميمي وغلط الحاشي عنه فان غسانا كان من أصحابنا وقوله في هذه المسئلة كقولنا وانما يصح هذا القول على مذاهب الكرامية

وكل هذه ظنون فاسدة ومائلة عن الحق بل الذي تشهد له طرق الاعتبار وتنطق به الآيات والاخبار أن الموت معناه تغير حال فقط وان تقال من دار الى دار وليس بعدم محض ولا فناء صرف (وان الروح باقية بعد مفارقة الجسد اما معذبة واما منعمة) وهذا قول أهل السنة والجماعة وفقهاء الحجاز والعراق ومتكلمي الصفاتية (ومعنى مفارقتها للجسد انقطاع تصرفها عن الجسد بخروج الجسد عن طاعتها فان الاعضاء آلات للروح تستعملها حتى انها لتبسط باليد وتسمع بالاذن وتبصر بالعين وتعلم حقيقة الاشياء بالقلب والقلب ههنا عبارة عن الروح والروح عبارة عن الاشياء بنفسها من غير آله ولذلك قد يتألم بنفسه بانواع الحزن والغم والسكند وبتنعم بانواع الفرح والسرور وكل ذلك لا يتعلق بالاعضاء فكل ما هو وصف للروح بنفسها فيبقى معها بعد مفارقة الجسد وما هو لها بواسطة الاعضاء فيتعطل بموت الجسد الى أن تعاد الروح الى الجسد ولا يبعد أن تعاد الروح الى الجسد في القبر ولا يبعد أن تؤخر الى يوم البعث

الذين زعموا ان الميت يصح أن يكون فيه علم بالالم وغيره ولا أعلم أحد قال بمثل هذا من أصحاب الحديث الامجد ابن جرير الطبري ومنهم من زعم ان الاحياء يكون في القيامة وان الميت في قبره قد يحدث الله فيه الالم وهو لا يشعر فاذا حشر وجد ذلك الالم في وقته الذي حشر فيه وشبهوه بسكران نام في الشمس فاثرت فيه وهو لا يشعر بذلك فاذا أفاق وجد ألم ذلك في نفسه وكذلك الغشي عليه اذا ضرب في حال الغشي (وكل هذه ظنون فاسدة) وآراء (مائلة عن الحق بل الذي تشهد له طرق الاعتبار وتنطق به الآيات والاخبار ان الموت معناه تغير حال فقط) وانتقال من دار الى دار وليس بعدم محض ولا فناء صرف (وان الروح باقية بعد مفارقة الجسد اما معذبة واما منعمة) وهذا قول أهل السنة والجماعة وفقهاء الحجاز والعراق ومتكلمي الصفاتية (ومعنى مفارقتها للجسد انقطاع تصرفها عن الجسد بخروج الجسد عن طاعتها فان الاعضاء آلات للروح تستعملها حتى انها لتبسط باليد وتسمع بالاذن وتبصر بالعين وتعلم حقيقة الاشياء بالقلب والقلب ههنا عبارة عن الروح والروح عبارة عن الاشياء بنفسها من غير آله ولذلك قد يتألم بنفسه بانواع الحزن والغم والسكند وبتنعم بانواع الفرح والسرور وكل ذلك لا يتعلق بالاعضاء فكل ما هو وصف للروح بنفسها فيبقى معها بعد مفارقة الجسد وما هو لها بواسطة الاعضاء فيتعطل بموت الجسد الى أن تعاد الروح الى الجسد ولا يبعد أن تعاد الروح الى الجسد في القبر ولا يبعد أن تؤخر الى يوم البعث

والله أعلم بما حكم به على كل عبد من عباده ولما تعطل الجسد بالموت يضاهي تعطل أعضاء الزمن بفساد مزاج يقع فيه وبشدة تقع في الأعصاب تمنع نفوذ الروح فيها فتكون الروح الغائلة العاقلة المدركة باقية مستعملة لبعض الأعضاء وقد استعصى عليها بعضها والموت عبارة عن استعصاء الأعضاء كلها وكل الأعضاء آلات الروح وهي المستعملة لها وأعني بالروح المعنى (٣٧٧) الذي يدل من الإنسان العلوم والآلام

العموم ولذا لا انفراج ومهما بطل تصرفها في الأعضاء لم يطل منها العلوم والادراكات ولا يطل منها الانفراج والعموم ولا يطل منها قبولها للآلام والذات والمعنى المدرك للعلوم ولا الآلام والذات وذلك لا يموت أي لا يعدم ومعنى الموت انقطاع ومعنى الموت انقطاع تصرفه عن البدن وخروج البدن عن أن يكون آلة له كما أن معنى الزمانه خروج اليد عن أن تكون آلة مستعملة فالوقت زمانة مطلقة في الأعضاء كلها وحقيقة الإنسان نفسه وروحه فلا بد أن يبقى بعد الموت وعلى هذا فيحصل لها فناء ثم تعاد توفية بظواهر قوله تعالى كل من عليها فان أو لا يلبس تكون من المستثنى في قوله الامن شاء الله قولان حكاهما السبكي في تفسيره المسمى بالدر النظيم وقال الاقرب انهما لا تنفي وانما من المستثنى كقيل في الجوار العين انتهى وفي كتاب الروح لابن القيم اختلف في ان الروح تموت مع البدن أم الموت للبدن وحده على قولين والصواب انه ان أراد بدنه وقها الموت مفارقة للجسد فتم هي ذائقة الموت بهذا المعنى وان أراد بانها تعدم فلا بل هي باقية بعد خالقها بالاجماع في نعيم أو عذاب انتهى وقد أخرج ابن عساكر عن محمد بن وضاح أحد أئمة المالكية قال سمعت سحنون بن سعيد ذكره عن رجل يذهب الى ان الارواح تموت بموت الاجساد فقال معاذ الله هذا قول أهل البدع وقد قال بهذا القول جماعة من فقهاء الاندلس قد علم منهم عبد الاعلى بن وهب بن محمد بن عمرو بن ابله ومن متأخريهم كاسهيلي وابن العربي وقد اشدت تكبير العلماء لهذه المقالة والنصوص الكثيرة الدالة على بقاء الارواح بعد تفارقها للابدان ترد ذلك وتبطله وأما ما أخرجه ابن السني عن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل المقابر قال السلام عليكم أيها الارواح الفانية والابدان البالية والعظام النخرة التي خرجت من الدنيا وهي مؤمنة اللهم ادخل عليهم رحمتك وسلامك فانه مع ضعف سند مؤول بان المراد ببقاء الارواح ذهابها من الاجساد المشاهدة (نعم تغير حاله من جهتين احدهما انه سلب منه عيته وأذنه ولسانه ويده ورجله وجميع أعضائه وسلب منه أهله وولده وأقاربه وسائر معارفه وسلب منه خيله ودوابه وغلماؤه ودوره وعقاره وسائر أملاكه ولا فرق بين أن تسلب هذه الاشياء من الانسان وبين أن يسلب الانسان من هذه الاشياء فان كان له في الدنيا شيء يأس به ويستريح اليه ويعتد بوجوده فيعظم تحسره عليه بعد الموت ويصعب شقاؤه في مفارقة بل يلتفت قلبه الى واحد واحد من ماله وجهه وعقاره حتى الى قبص كان يلبسه مثلاً ويرح به وان لم يكن يفرح الا بذكر الله

(والله أعلم بما حكم به على كل عبد من عباده) وأهل السنة اثبتوا الاحياء في كل من الحالين وأما بين النفتين فهو حال خوردهم ودموع الخلق بينهم ما من غير أن يكون بينهم ما سوى الملك الاله الواحد القهار والدليل على الاحياء في القبر مبنى على صحة ما ورد به الخبر ونزل عليه القرآن من عذاب القبر لان العذاب والام لا يصح الاحيى (وانما تعطل الجسد بالموت يضاهي تعطل أعضاء الزمن بفساد مزاج يقع فيه وبشدة تقع في الاعصاب تمنع نفوذ الروح فيها فتكون الروح الغائلة العاقلة المدركة باقية مستعملة لبعض الأعضاء وقد استعصى عليها بعضها والموت عبارة عن استعصاء الأعضاء كلها وكل الأعضاء آلات والروح هي المستعملة لها وأعني بالروح المعنى الذي يدل من الانسان العلوم والآلام والذات الانفراج ومهما بطل تصرفها في الاعضاء لم يطل منها العلوم والادراكات ولا يطل منها الانفراج والعموم ولا يطل منها قبولها للآلام والذات والمعنى المدرك للعلوم ولا الآلام والذات وذلك لا يموت أي لا يعدم ومعنى الموت انقطاع ومعنى الموت انقطاع تصرفه عن البدن وخروج البدن عن أن يكون آلة له كما أن معنى الزمانه خروج اليد عن أن تكون آلة مستعملة فالوقت زمانة مطلقة في الأعضاء كلها وحقيقة الانسان نفسه وروحه فلا بد أن يبقى بعد الموت وعلى هذا فيحصل لها فناء ثم تعاد توفية بظواهر قوله تعالى كل من عليها فان أو لا يلبس تكون من المستثنى في قوله الامن شاء الله قولان حكاهما السبكي في تفسيره المسمى بالدر النظيم وقال الاقرب انهما لا تنفي وانما من المستثنى كقيل في الجوار العين انتهى وفي كتاب الروح لابن القيم اختلف في ان الروح تموت مع البدن أم الموت للبدن وحده على قولين والصواب انه ان أراد بدنه وقها الموت مفارقة للجسد فتم هي ذائقة الموت بهذا المعنى وان أراد بانها تعدم فلا بل هي باقية بعد خالقها بالاجماع في نعيم أو عذاب انتهى وقد أخرج ابن عساكر عن محمد بن وضاح أحد أئمة المالكية قال سمعت سحنون بن سعيد ذكره عن رجل يذهب الى ان الارواح تموت بموت الاجساد فقال معاذ الله هذا قول أهل البدع وقد قال بهذا القول جماعة من فقهاء الاندلس قد علم منهم عبد الاعلى بن وهب بن محمد بن عمرو بن ابله ومن متأخريهم كاسهيلي وابن العربي وقد اشدت تكبير العلماء لهذه المقالة والنصوص الكثيرة الدالة على بقاء الارواح بعد تفارقها للابدان ترد ذلك وتبطله وأما ما أخرجه ابن السني عن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل المقابر قال السلام عليكم أيها الارواح الفانية والابدان البالية والعظام النخرة التي خرجت من الدنيا وهي مؤمنة اللهم ادخل عليهم رحمتك وسلامك فانه مع ضعف سند مؤول بان المراد ببقاء الارواح ذهابها من الاجساد المشاهدة (نعم تغير حاله من جهتين احدهما انه سلب منه عيته وأذنه ولسانه ويده ورجله وجميع أعضائه وسلب منه أهله وولده وأقاربه وسائر معارفه وسلب منه خيله ودوابه وغلماؤه ودوره وعقاره وسائر أملاكه ولا فرق بين أن تسلب هذه الاشياء من الانسان وبين أن يسلب الانسان من هذه الاشياء فان كان له في الدنيا شيء يأس به ويستريح اليه ويعتد بوجوده فيعظم تحسره عليه بعد الموت ويصعب شقاؤه في مفارقة بل يلتفت قلبه الى واحد واحد من ماله وجهه وعقاره حتى الى قبص كان يلبسه مثلاً ويرح به وان لم يكن يفرح الا بذكر الله

(٤٨ - (انحاف السادة المتقين) - عاشر) الانسان من هذه الاشياء فان الموت هو الفراق والفراق

يحصل تاروقان ينهب مال الرجل وتارة بان يسي الرجل عن الملك والمال والام واحد في الحالتين وانما معنى الموت سلب الانسان عن أمواله بازاجه الى عالم آخر لا يناسب هذا العالم فان كان له في الدنيا شيء يأس به ويستريح اليه ويعتد بوجوده فيعظم تحسره عليه بعد الموت ويصعب شقاؤه في مفارقة بل يلتفت قلبه الى واحد واحد من ماله وجهه وعقاره حتى الى قبص كان يلبسه مثلاً ويرح به وان لم يكن يفرح الا بذكر الله

(FVA)

سيفة الا ويتحسر عليها
تحسرا يؤثر أن يخوض
ثمرة النار للخلاص من
تلك الحسرة وعند ذلك
يقال له كفى بنفسك
اليوم عليك حسيا
وينكشف كل ذلك
عند انقطاع النفس
وقبل الدفن وتشتعل
فيه نيران الفراق أعنى
فراق ما كان يعاين اليه
من هذه الدنيا الفانية
دون ما أراد منها الاجل
الزاد والبلغة فان من
طلب الزاد للبلغة فاذا
بلغ المقصد فرح بمفارقة
بلغة الزاد اذ لم يكن يريد
الزاد لعينه وهذا حال من
لم يأخذ من الدنيا الا
بقدر الضرورة وكان
يود ان تنقطع ضرورته
ليستغنى عنه فقد حصل
ما كان يوده واستغنى
عنه وهذه أنواع من
العذاب والآلام عظيمة
تهجم عليه قبل الدفن
ثم عند الدفن قد ترد
روحه الى الجسد لنوع
آخر من العذاب وقد
بقي عنه ويكون حال

المتنعم بالدنيا المطمئن اليها كحال من تنعم عند غيبة ملك من الملوك في داره ومملكته وحى به اعتمادا على ان الملك

يتساهل في أمره وأعلى أن الملك ليس يدرى ما يتعاطاه من قبيح أفعاله فأخذ الملك بغتة وعرض عليه جريدة قد دونت فيها أجمع فواحشه وجناباته ذرة ذرة وخطوة خطوة والملك فاهر منسلاط وغبور على حرمه ومنتمق من الجناة على ملكه وغير ملتفت إلى من يتشفع اليه في العصاة عليه فانظر إلى هذا المأخوذ كيف يكون حاله قبل نزول عذاب الملك به من الخوف والحيلة والحياة والتخسر والندم فهذا حال الميت الفاجح المعتز بالدنيا المطمئن إلى ما قبل نزول عذاب القبر به بل عند موته يعود بالله منه فان الخزي والافتضاع

وهذا الستر أعظم من كل عذاب يحل بالجسد من الضرب والقطع وغيرهما فهذه إشارة (٣٧٩) إلى حال الميت عند الموت شاهدا

أولو البصائر بمشاهدة باطنة أقوى من مشاهدة العين وشهد لذلك شواهد الكتاب والسنة نعم لا يمكن كشف الغطاء عن كنه حقيقة الموت إلا يعرف الموت من لا يعرف الحياة ومعرفة حقيقة الموت من لا يعرف الحياة ومعرفة حقيقة الروح في نفسه وأدراك ماهية ذاتها لم يؤذن لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتكلم فيها ولا أن يزعم أن يقول الروح من أمر ربي فليس لأحد من علماء الدين أن يكشف عن سر الروح وأن اطلع عليه وأنما المأذون فيه ذكر حال الروح بعد الموت ويدل على أن الموت ليس عبارة عن انعدام الروح وانعدام أدراكها آيات وأخبار كثيرة أما الآيات فأورد في الشهداء أن قال تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين ولما قتل صناديد قريش يوم بدر ناداهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا فلان يا فلان يا فلان قد وجدت ما وعدتني ربى حقا فهل وجدت ما وعد ربكم حقا فقال فليلحق ما أخطأ الحدود التي حدها صلى الله عليه وسلم حتى انتهى إليهم فقال يا فلان بن فلان يا فلان بن فلان هل وجدت ما وعدكم الله ورسوله حقا فاني وجدت ما وعدني الله حقا

وهذا الستر أعظم من كل عذاب يحل بالجسد من الضرب والقطع وغيرهما فان كلاً من الضرب والقطع يجري برأيه وهذا الستر والفضوح لا يرعه واليه يشير الخبر فضوح الدنيا أهون من فضوح الآخرة (فهذه إشارة إلى حال الميت عند الموت شاهداً أولو البصائر بمشاهدة باطنة أقوى من مشاهدة العين وشهد لذلك شواهد الكتاب والسنة نعم لا يمكن كشف الغطاء عن كنه حقيقة الموت إلا يعرف الموت من لا يعرف الحياة ومعرفة حقيقة الموت من لا يعرف الحياة ومعرفة حقيقة الروح في نفسه وأدراك ماهية ذاتها لم يؤذن لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتكلم فيها ولا أن يزعم أن يقول الروح من أمر ربي) روى الشيخان من حديث ابن مسعود قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في خرب المدينة وهو متكئ على عسيب فربقهم من اليهود فقال بعضهم لبعض سألوه عن الروح فقال بعضهم لا تسألوه فسالوه فقالوا يا محمد ما الروح فقالوا على العسيب فظننت أنه يوحى إليه فقال ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم الا قليلا وقد تقدم وأخرج ابن جرير بسند مرسل أن الآية لما نزلت قالت اليهود هكذا نجد عندنا وقد اختلف الناس في الروح على فرقتين فرقة أمسكت عن الكلام فيها لأنها سر من أسرار الله تعالى لم يؤت علمها للبشر وهذه الطريقة هي المختارة قال الجنبند الروح شيء استأثر الله بعلمه ولم يطلع عليه أحد من خلقه فلا يجوز لعباده البحث عنه بما كثر من أنه موجود وعلى هذا ابن عباس وأكثر السلف وقد ثبت عن ابن عباس أنه كان لا يفسر الروح فأخرج ابن أبي حاتم عن عكرمة قال سئل ابن عباس عن الروح قال الروح من أمر ربي لا تتناولوا هذه المسئلة فلا تزدوا عليها قولوا كما قال الله وعلم نبيهم وما أوتيتم من العلم الا قليلا قال السبوطي مسئلة أبيهم الله في القرآن والتوراة وكنتم عن خلقه علمها من أين للمتعمقين الاطلاع على حقيقة أمرها وقد نقل ابن القاسم السعدي في الافصاح أن أمثال الفلاسفة أيضاً توقفوا عن الكلام فيها وقلوا هذا أمر غير محسوس لنا ولا سبيل للعقول اليه قال ووقوف علمنا عن إدراك حقيقة الروح كوقوفه عن إدراك سر القدر قال ابن بطال الحكمة في ذلك تعريف الخلق بحجهم عن علم ما لا يدركونه حتى يضطروهم إلى رد العلم اليه وقال القرطبي حكمته انظار عجز المرء عنه اذ لم يعلم حقيقة نفسه مع القطع بوجوده كان عجزه عن إدراك حقيقة خلق سبحانه وتعالى من باب الأولى وفرقة تكلمت فيها وبحث عن حقيقة ما قال النووي وأصح ما قيل في ذلك قول امام الحرمين انها جسم لطيف مشبك بالاجسام الكثيفة اشبه بالماء بالعود الاخضر (فليس لأحد من علماء الدين أن يكشف عن سر الروح وأن اطلع عليه) وقد اختلف أهل الطريقة الأولى هل علمها النبي صلى الله عليه وسلم فروى ابن أبي حاتم في تفسيره عن عبد الله بن بريدة قال ائق قبض النبي صلى الله عليه وسلم وما يعلم الروح وقالت طائفة بل علمها وأطلع الله عليه ما لم يأمره أن يطلع عليها أمته وهو نظير الخلاف في علم الساعة (وانما المأذون فيه ذكر حال الروح بعد الموت ويدل على أن الموت ليس عبارة عن انعدام الروح وانعدام أدراكها آيات وأخبار أما الآيات فورد في) حق (الشهداء) وهم المقتولون في المعركة (اذ قال تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون) أما الاخبار فتدري أنه (لما قتل صناديد قريش) أي رؤسائهم (يوم بدر) في الواقعة الكبرى وأمرهم فسحبوا إلى قليب هناك (ناداهم رسول الله صلى الله عليه وسلم) بعد أن وقف على شفير القليب (فقال يا فلان يا فلان يا فلان) وسماهم باسمائهم (قد وجدت ما وعدتني ربى حقا) من النصرة (فهل وجدت ما وعد ربكم حقا) من الخزي والقتل (فقبل يا رسول الله أنناديهم وهم أموات) القائل لذلك عمر بن الخطاب (فقال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انهم لا يسمعون لهذا الكلام منكم الا انهم لا يقدر ون على الجواب) قال العراقي رواه مسلم من حديث عمر بن الخطاب انتهى قلت وروى الطبراني من حديث أنس قال أنشأ رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدثنا عن أهل بدر يقول هذا مصرع فلان غدا ان شاء الله تعالى قال عمر فوالذي بعثه بالحق ما أخطأ الحدود التي حدها صلى الله عليه وسلم حتى انتهى إليهم فقال يا فلان بن فلان يا فلان بن فلان يا فلان بن فلان هل وجدت ما وعدكم الله ورسوله حقا فاني وجدت ما وعدني الله حقا

أنناديهم وهم أموات فقال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انهم لا يسمعون لهذا الكلام منكم الا انهم لا يقدر ون على الجواب

وفي رواية فنأدى باعتبه بن ربيعة بن ربيعة بن أمية بن خلف وبأباجهل بن هشام وفي بعضه نظر
فقد روى عن ربيعة بن الزبير من حديث عائشة قالت أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقتلى أن يطرحوا في
القلب فطرحوا فيه إلا ما كان من أمية بن خلف فإنه انتفخ في دوعه فلا هاقا لقوا عليه ما غيبه من التراب
والجارية لكن يجمع بينهما بأنه كان قريبا من القلب فنودي فبين نودي ليكونه كان من جلة رؤسائهم وقال
ابن اسحق حدثني بعض أهل العلم أنه صلى الله عليه وسلم قال يا أهل القلب بشن العشرة كنتم كذبتموني
وصدقني الناس فقال عمر رضي الله عنه يا رسول الله كيف تكلم أحسادا لأرواح فيها قال ما أنتم بأسمع لما
أقول منهم غير أنهم لا يستطيعون أن يردوا شيئا وفي رواية انخاطب قوما فاجنبوا (فهذا نص في بقاء روح
الشيء وبقاء ادراكها ومعرفة الآيات نص في أرواح الشهداء ولا يخالو الميت عن سعادة أو شقاوة وقال صلى الله عليه وسلم القبر ما حفرة من حفر النار أو روضة من رباض الجنة وهذا نص صريح على أن الموت معناه تغير حال فقط وان ما سيكون من شقاوة الميت وسعادته يتجمل عند الموت من غير تأخر وانما يتأخر بعض أنواع العذاب والثواب دون أصله وروى أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الموت القيامة من مات فقد قامت قيامته وقال صلى الله عليه وسلم إذا مات أحدكم عرض عليه مقعده غدوة وعشية إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة وإن كان من أهل النار فمن أهل النار وفيه قال هذا مقعدك حتى تبعث إليه يوم القيامة

وفي رواية فنأدى باعتبه بن ربيعة بن ربيعة بن أمية بن خلف وبأباجهل بن هشام وفي بعضه نظر
فقد روى عن ربيعة بن الزبير من حديث عائشة قالت أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقتلى أن يطرحوا في
القلب فطرحوا فيه إلا ما كان من أمية بن خلف فإنه انتفخ في دوعه فلا هاقا لقوا عليه ما غيبه من التراب
والجارية لكن يجمع بينهما بأنه كان قريبا من القلب فنودي فبين نودي ليكونه كان من جلة رؤسائهم وقال
ابن اسحق حدثني بعض أهل العلم أنه صلى الله عليه وسلم قال يا أهل القلب بشن العشرة كنتم كذبتموني
وصدقني الناس فقال عمر رضي الله عنه يا رسول الله كيف تكلم أحسادا لأرواح فيها قال ما أنتم بأسمع لما
أقول منهم غير أنهم لا يستطيعون أن يردوا شيئا وفي رواية انخاطب قوما فاجنبوا (فهذا نص في بقاء روح
الشيء وبقاء ادراكها ومعرفة الآيات نص في أرواح الشهداء ولا يخالو الميت عن سعادة أو شقاوة وقال صلى الله عليه وسلم القبر ما حفرة من حفر النار أو روضة من رباض الجنة وهذا نص صريح على أن الموت معناه تغير حال فقط وان ما سيكون من شقاوة الميت وسعادته يتجمل عند الموت من غير تأخر وانما يتأخر بعض أنواع العذاب والثواب دون أصله وروى أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الموت القيامة من مات فقد قامت قيامته وقال صلى الله عليه وسلم إذا مات أحدكم عرض عليه مقعده غدوة وعشية إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة وإن كان من أهل النار فمن أهل النار وفيه قال هذا مقعدك حتى تبعث إليه يوم القيامة

فن أهل الجنة وان كان من أهل النار فن أهل النار يقال هـ ذامقعدك حتى يبعثك الله اليه يوم القيامة
 ورواه كذلك أيضا الطيالسي وأحمد والنسائي وأبو يعلى والطبراني فالجاري والنسائي ورواه من طريق
 مالك عن نافع عن ابن عمر ومن طريق الليث عن نافع والترمذي وابن ماجه من طريق عبيد الله بن عمر عن
 نافع ومسلم من طريق الزهري عن سالم عن ابن عمر وأبو يعلى والطيالسي من طريق جويرية عن نافع
 عن ابن عمر والطبراني من طريق يحيى بن سعيد عن نافع عن ابن عمر ورواه هناد في الزهد بلفظ ان الرجل
 ليعرض عليه مقعده من الجنة والنار غدوة وعشية في قبره ورواه الملايكا في السنة بلفظ ما من عبد
 يموت الا ويعرض روحه والباقي سواء وروى ابن أبي حاتم عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم في قوله تعالى
 النار يعرضون عليها غدوا وعشيا قال فهم اليوم يغدي بهم ويراح الي أن تقوم الساعة (وليس يخفى ما في
 مشاهدة المقعدين من عذاب ونعيم في الحال) قال القرطبي قيل هذا العرض مخصوص بالمؤمن الذي لا يعذب
 وقيل لا ويحتمل أن المؤمن الذي يعذب يرى مقعديه جميعا في وقتين أو في وقت واحد ثم قيل هذا العرض انما هو
 على الروح وحدها ويجوز أن يكون عليها مع جزء من البدن ويجوز أن يكون عليها مع جميع الجسد فتداليه
 الروح كما ترد عند المسئلة اهـ (وعن أبي قيس) عبد الرحمن بن ثابت مولى عمرو بن العاص مات قديما سنة
 أربع وخمسين وروى له الجماعة (قال كاتم علقمة) بن قيس بن عبد الله النخعي الكوفي مات بعد الستين روى
 له الجماعة (في جنازة فقال أما هذا فقد قامت قيامته) رواه الطبراني من طريق سفيان عن أبي قيس قال شهدت
 جنازة فيها علقمة فلما دفن قال أما هذا فقد قامت قيامته (وقال على كرم الله وجهه حرام على نفس أن تخرج
 من الدنيا حتى تعلم) انما (من أهل الجنة هي أم من أهل النار) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الموت من رواية
 رجل لم يسم عن علي موقوف وكذلك رواه ابن أبي شيبة في المصنف وفي رواية لا تخرج نفس ابن آدم من الدنيا
 حتى تعلم إلى أين مصيرها إلى الجنة أم إلى النار وتقدم للمصنف بلفظ ان يخرج أحدكم من الدنيا حتى يعلم أين
 مصيره وحتى يرى مقعده من الجنة أو النار (وقال أبو هريرة) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لم من مات مريضا مات شهيدا وروى قتاني القبر وغدي وريح عليه برزقه من الجنة) قال العراقي رواه ابن
 ماجه بسند ضعيف وقال فيه القبر وقال ابن أبي الدنيا قتان اهـ قلت وفي لفظ لابن ماجه فتنة القبر وهكذا
 رواه أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب قال القرطبي هذا عام في جميع الامراض لكن يقيده بالحديث
 الآخر من قتله بطنه لم يعذب في قبره وقال النسائي وغيره المراد به الاستسقاء وقيل الاسهال والحكمة في ذلك
 انه يموت حاضر العقل عارفا بالله تعالى فلم يحتاج إلى إعادة السؤال عليه بخلاف من يموت بسائر الامراض فانهم
 تغيب عقولهم قال السيوطي في شرح الصدور لا حاجة إلى شيء من هذا التقييد فان الحديث غلط فيه الراوى
 باتفاق الحفاظ وانما هو من مات مريضا او قد أورد ابن الجوزي في الموضوعات لاجل ذلك اهـ
 قلت وقد رواه ابن ماجه أيضا بهذا اللفظ من مات مريضا في سبيل الله أجر عليه أجر عمله الصالح الذي كان
 يعمل وأجرى عليه رزقه وأمن من الفتان وبعثه الله يوم القيامة آمنا من الفزع ورواه أحمد بلفظ من مات
 مريضا أو في فتنة القبر وأمن من الفزع الاكبر وغدي عليه وريح برزقه من الجنة وكتب له أجر المرباط إلى يوم
 القيامة وروى نحوه الحكيم من حديث سلمان من مات مريضا في سبيل الله أجبر من فتنة القبر وجرى عليه
 صالح عمله الذي كان يعمل إلى يوم القيامة ورواه البغوي وابن حبان وابن عساكر بلفظ من مات مريضا في
 سبيل الله أمن من عذاب القبر ونحوه له أجره إلى يوم القيامة وروى مسلم من حديث سلمان رباط يوم وليلة خير
 من صيام شهر وقيامه وان مات أجرى عليه عمله الذي كان يعمل وأجرى عليه رزقه وأمن من الفتان وروى
 الترمذي وصححه من حديث فضالة بن عبد كل ميت يحتج على عمله الا الذي مات مريضا في سبيل الله فإنه ينوله عمله
 إلى يوم القيامة ويأمن فتنة القبر وأخرجه أبو داود بلفظ ويؤمن من فتان القبر وروى أحمد والطبراني من
 حديث عقبة بن عامر كل ميت يحتج على عمله الا المرباط في سبيل الله فإنه يجرى عليه أجر عمله حتى يبعثه الله

وليس يخفى ما في مشاهدة
 المقعدين من عذاب
 ونعيم في الحال وعن أبي
 قيس قال كاتم علقمة
 في جنازة فقال أما هذا
 فقد قامت قيامته وقال
 على كرم الله وجهه
 حرام على نفس أن
 تخرج من الدنيا حتى
 تعلم من أهل الجنة هي
 أم من أهل النار وقال
 أبو هريرة قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من
 مات مريضا أو في فتان
 القبر وغدي وريح
 عليه برزقه من الجنة

وَقَالَ الْمَسْرُوقُ مَا عَجَبْتُ أَحَدًا مَا عَجَبْتُ مُؤْمِنًا فِي الْعَدُوِّ قَدْ اسْتَرَحَ مِنْ نَصَبِ الدِّينِ وَأَوْفَى مِنْ عَذَابِ اللَّهِ وَقَالَ بَعْلَى بْنُ الْوَلِيدِ كُنْتُ أَمْشِي يَوْمًا مَعَ أَبِي الدُّرْدَاءِ فَقُلْتُ لَهُ مَا تَحِبُّ لِمَنْ تَحِبُّ قَالَ لَا يَحِبُّ لِمَنْ يَحِبُّ مَا لَهُ وَلَدُهُ وَإِنَّمَا أَحِبُّ الْمَوْتَ لِأَنَّهُ لَا يَحِبُّهُ إِلَّا الْمُؤْمِنُ (٣٨٢)

والموت اطلاق المؤمن
من السجن وانما احب
قله المال والولدانه
فتنة وسبب للانسان
بالدنيا والانسان عن لابد
من فراقه غاية الشقاء
فكل ما سوى الله وذكروه
والانسان به فلا بد من
فراقه عند الموت لا محالة
ولهذا قال عبد الله بن
تاجر وانما مثل المؤمن
حين تخرج نفسه أو
روحه مثل رجل بات
في سجن فاخرج منه فهو
يفسح في الارض ويتقارب
فيها وهذا الذي ذكره
حال من تخافى عن الدنيا
وتبرم بها ولم يكن له
أنس الا بذكر الله
تعالى وكانت شواغل
الدنيا تحسه عن محبوه
ومقاساة الشهوات
تؤذيه فكان في الموت
خلاصه من جميع
المؤذيات وانفراده
بمحبوبه الذي كان به
أنسه من غير عائق ولا
دافع وما أجدر ذلك بان
يكون منتهى النعيم
والذات وأكمل الذات
لشهداء الذين قتلوا في
سبيل الله لانهم
ما أقدموا على القتال
الا فاطعين القاتل
عن علائق الدنيا

و يؤمن من قتلى القبر و روى البراز من حديث عثمان من مات مرابطا في سبيل الله أجرى عليه أجر عمله الصالح
و أجرى عليه رزقه و أمن من الفتان و بيعته الله تعالى آمنا من الفزع الا كبر و روى الطبراني في الاوسط من
حديث أبي سعيد الخدري من توفي مرابطا في قننة القبر و أجرى عليه رزقه فهذه الاحاديث التي سردها
دالة على ان الصواب من الحديث المتقدم من مات مرابطا لم يرض (وقال مسروق) بن الاجدع الهـمـداني
التابعي الثقة اسمه عبد الرحمن (ما غبطت أحدا ما غبطت مؤمنا في اللحد قد استراح من نصب الدنيا و أمن من
عذاب الله) رواه ابن المبارك في الزهد و ابن أبي الدنيا في الموت و هذا اللفظ الأخير و لفظ ابن المبارك ما غبطت شيئا
بشيء كؤمن في لحد قد أمن من عذاب الله و استراح من أذى الدنيا و رواه ابن أبي شيبة عن وكيع عن مسعر
عن ابراهيم بن محمد بن المنشعر عن مسروق قال ما من شيء خير للمرء من اللحد قد استراح فيه من هموم الدنيا و أمن
من عذاب الله هكذا رواه أبو نعيم في الحلية من طريقه و في رواية ما من شيء خير للمرء من وقد روى نحوه هذا
القول عن عمر بن عبد العزيز رواه أبو نعيم في الحلية و عن أبي عطية المذبح رواه ابن المبارك في الزهد و لفظه
أنا أخبركم عن هو أنعم منه جسدي لحد أمن من العذاب و قد تقدم شيء من ذلك في فضل الموت (وقال يعلى بن
الوليد كنت أمشي يوما مع أبي الدرداء) رضى الله عنه (فقات له ما تحب لمن تحب قال الموت قلت فان لم يمت قال يقل
ماله و ولده) رواه ابن سعد في الطبقات و ابن أبي شيبة في المصنف و أحمد في الزهد قال ابن أبي شيبة حدثنا محمد
ابن فضيل عن الاعمش عن غيلان بن بشر عن يعلى بن الوليد قال كنت أمشي مع أبي الدرداء قال قلت يا أبا
الدرداء فذكره (وإنما أحب الموت لأنه لا يحبه الا المؤمن و لذلك كان غنيمته كما في حديث عائشة و تحفته كما في
حديث عبد الله بن عمرو) (و لما كانت الدنيا سجن المؤمن كان الموت اطلاق المؤمن من السجن) و قد روى
ابن أبي الدنيا أنه قيل لعبد الأعلى التميمي ما تشتهي لنفسك و لمن تحب من أهلك قال الموت (وإنما أحب قلة المال
و الولد لأنه قننة و سبب للانس بالدنيا و الانس بمن لا بد من فراقه غاية الشقاء فكل ماسوى الله و ذكره و الانس
به فلا بد من فراقه عند الموت لا محالة) و قد روى ابن أبي شيبة عن عبادة بن الصامت قال أتتني خبيبي أن يقل
ماله و يجعل موته و روى ابن السكن في المعرفة من حديث زرعة بن عبد الله يحب الانسان الحياة و الموت خير
لنفسه و يحب الانسان كثرة المال و قلة المال أقل للحساب و روى أحمد في الزهد من حديث محمود بن لبيد
اثنتان يكرههما ابن آدم يكره الموت و الموت خير له من الفتنه و يكره قلة المال و قلة المال أقل للحساب (ولهذا
قال عبد الله بن عمرو) بن العاص رضى الله عنهما (إنما مثل المؤمن حين يخرج نفسه أو) قال (روحه) شك من
الراوي) مثل رجل كان في سجن فاخرج منه فهو يتفجع في الارض و يتقلب فيها) رواه ابن المبارك في الزهد
بلفظ الدنيا سجن الكافر و سجن المؤمن و إنما مثل المؤمن حين يخرج نفسه كمثل رجل كان في سجن فاخرج منه
فجعل يتقلب في الارض و يتفجع فيها و قال ابن أبي شيبة في المصنف حدثنا محمد بن يعلى بن عبيد عن يحيى بن
قطعة عن عبد الله بن عمر و قال الدنيا سجن المؤمن و جنة الكافر فإذا مات المؤمن بخلى سربه حيث شاء (وهذا الذي
ذكره حال من تجافى عن الدنيا و تبرمهم ما لم يكن له أنس الا بذكر الله تعالى و كانت شواغل الدنيا تحبس عنه
محبوبه و مقاساة الشهوات تؤذيه فكان في الموت خلاصه من جميع المؤذيات و انفراد محبوبة الذي كان
به أنسه من غير عائق و لا دافع و ما أجدر ذلك بان يكون منهى النعيم و اللذات و أكمل اللذات للشهداء الذين
قتلوا في سبيل الله) فقد روى النسائي و ابن أبي الدنيا و الطبراني من حديث عبادة بن الصامت ما على الارض
من نفس تموت و لها عند الله خير تحب أن ترجع اليكم و لها نعيم الدنيا و ما فيها الا الشهيد فانه يحب أن يرجع
فيقتل مرة أخرى لما يرى من ثواب الله له (لأنهم ما أقدموا على القتال الا فاطعين التفتاح - مع عن علائق الدنيا
مشتاقين الى لقاء الله راضين بالقتل في طلب مرضاته فان نظر الى الدنيا فقد باعها طوعا بالآخرة و البائع لا يلتفت
قلبه الى المبيع و ان نظر الى الآخرة فقد اشتراها و تشوق اليها فأعظم فرحه بما اشتراه اذا رآه و ما أقل التفاته

مشتاقين الى لقاء الله راضين بالقتل في طلب مرضاته فان نظر الى الدنيا فقد باعها طوعا
 وبالا خروا البائع لا يلتهف قلبه الى المبيع وان نظر الى الآخرة فقد اشتراها وتشوق اليها فاعظم فرحه بما اشتراه اذا رآه وما أقل التفاته

الى ما باعه اذا فارقه وتجرد القلب لحب الله تعالى قد يتفق في بعض الاحوال ولكن لا يدركه الموت عليه فيتغير والقتال سبب الموت فكان سببا
لادراك الموت على مثل هذه الحالة فلماذا اعظم النعيم اذ معنى النعيم أن ينال الانسان ما يريد (٢٨٣) قال الله تعالى ولهم ما يشتهون فكان

هذا أجمع عبارة لعاني
لذات الجنة وأعظم
العذاب أن يمنع
الانسان عن مراده كما
قال الله تعالى وحيل
بينهم وبين ما يشتهون
فكان هذا أجمع عبارة
لعقوبات أهل جهنم
وهذا النعيم يدركه
الشهيد كما انقطع نفسه
من غير تأخير وهذا أمر
انكشف لآرباب القلوب
بنور اليقين وان أردت
عليه شهادة من جهة
السمع لجميع أحاديث
الشهداء تدل عليه وكل
حديث يشتمل على
التعبير عن مقتضى نعيمهم
بعبارة أخرى فقد روى
عن عائشة رضي الله عنها
انها قالت قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لجابر
الأنشرك يا جابر وكان
قد استشهد بأبيه يوم
أحد فقال بلى بشرك الله
بالخير فقال الله عز وجل
قد أحيا أباك واقعد
بين يديه وقال تن على
عبدى ما شئت أعطيكه
فقال يا رب ما عبدتك
حق عبادتك أتمنى عليك
أن تردني الى الدنيا فاقتل
مع نبيك فاقتل فيك مرة
أخرى قال له انه قد سبق
منى انك اليها لا ترجع

الى ما باعه اذا فارقه وتجرد القلب لحب الله قد يتفق في بعض الاحوال ولكن لا يدركه الموت عليه فيتغير والقتال
سبب الموت فكان سببا لادراك الموت على مثل هذه الحالة) وقد روى أبو نعيم في الحلية من طريق أبي الخوارق
عن عبد الله بن عمرو قال ألا أخبركم بأفضل الشهداء عند الله منزلة يوم القيامة الذين يلقون العدو وهم في الصف
الاول فاذا واجهوا عدوهم لم يلتفت عينا ولا شهرا لا واضع سيفه على عاتقه يقول اللهم اني اخترتك اليوم بما
أسلفت في الامم الخالية فيقبل فيقتل على ذلك فذلك من الشهداء الذين يتلطمون في الغرف الاعلى من الجنة
حيث شاءوا (فلماذا اعظم النعيم اذ معنى النعيم أن ينال الانسان ما يريد قال الله تعالى ولهم ما يشتهون)
كذا في النسخ والاولاد ولكم فيها ما تشتهون أنفسكم (فكان هذا أجمع عبارة لعاني لذات الجنة وأعظم
العذاب أن يمنع الانسان عن مراده كما قال تعالى وحيل بينهم وبين ما يشتهون فكان هذا أجمع عبارة لعقوبات
أهل جهنم وهذا النعيم يدركه الشهيد كما انقطع نفسه من غير تأخير وهذا أمر انكشف لآرباب القلوب بنور
اليقين وان أردت عليه شهادة من جهة السمع لجميع أحاديث الشهداء تدل عليه) دلالة صريحة أو ضمنية
(و) كذا كل حديث يشتمل على التعبير عن مقتضى نعيمهم بعبارة أخرى فقد روى عن عائشة رضي الله عنها
انها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنه (ألا أبشرك يا جابر وقد
كان استشهد بأبيه) عبد الله بن عمرو بن حرام الأنصاري الخزرجي السلمي معدود في أهل العقبة وبدر وكان
من النعماء واستشهد باحد (قال بلى بشرك الله بالخبر قال ان الله أحيا أباك فاقعد بين يديه فقال تن على عبدى
ما شئت أعطيكه قال يا رب ما عبدتك حق عبادتك أتمنى عليك أن تردني الى الدنيا فاقتل مع نبيك فاقتل فيك مرة
أخرى قال له انه قد سبق منى انك اليها لا ترجع) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الموت باسناد فيه ضعف
ولترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث جابر ألا أبشرك بما بقى الله به أباك قال بلى يا رسول الله الحديث وفيه
فقال يا عبدى تن على أعطك قال يا رب تخيبي فاقتل فيك ثانية قال الرب سبحانه انه قد سبق منى انهم لا يرجعون
اه قلت وكذلك رواه البهقي في الدلائل وابن مردويه في التفسير ولفظهم جميعا عن جابر قال لعني النبي صلى الله
عليه وسلم فقال يا جابر مالي أراك منكسرا قلت يا رسول الله استشهد أبي وترك عيالا ودينا فقال ألا أبشرك بما بقى
الله أباك قال بلى قال ما سأل الله أحدا قط الا من وراء حجاب وأحيا أباك فكاهم كفنا وقال يا عبدى تن على
أعطك قال يا رب تخيبي فاقتل فيك ثانية قال الرب تعالى قد سبق منى انهم لا يرجعون قال أي رب فالبع من ورائي
فأنزل الله هذه الآية ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا الآية وأما حديث عائشة فرواه كذلك الحاكم في
المستدرک بلفظ ألا أبشرك أشعرت ان الله أحيا أباك فساقه سيان ابن أبي الدنيا وصححه وتعقبه الذهبي وروى
مالك في الموطأ عن عبد الرحمن بن أبي صعصعة انه بلغه ان عمرو بن الجوح وعبد الله بن عمرو بن حرام كانا قد حفر
السبيل عن قبرهما وكانا في قبر واحد مما يلي السبيل فحفر عنهما فوجدا لم يتغيرا كما هما ما تابا بالامس وكان
أحدهما وضع يده على حرقه فدفن وهو كذلك فلم يطمط يده عن حرقه ثم أرسلت فرجعت كما كانت وكان بين
الوقتین ننتاوار بعون سنة (وقال كعب) الاحبار رحمه الله تعالى (يوجد رجل في الجنة يبكي فيقال له لم تبكي
وأنت في الجنة قال أبكي اني لم أقتل في الله الا قتلة واحدة فكنت أشتي أن أرد فاقتل فيه قتلات) رواه ابن أبي
الدنيا في الموت (واعلم ان المؤمن ينكشف له عقيب الموت من سعة جلال الله وعظمته ما تكون الدنيا بالاضافة
اليه كالسجن والمضييق ويكون مثاله كالمحبوس في بيت مظلم فتح له باب الى بستان واسع الاكاف) بعبد الاقطار
(لا يبلغ طرفه أقصاه فيه أنواع الاشجار والازهار والطيور والثمار فلا يشتهي العود الى السجن الضيق
المظلم) وقد نقل ابن القيم في كتاب الروح ان النفس أربعة دور كل دار أعظم من التي قبلها الاولى بطن الام

وقال كعب يوجد رجل في الجنة يبكي فيقال له لم تبكي وأنت في الجنة قال أبكي لاني لم أقتل في الله الا قتلة واحدة فكنت أشتي أن أرد فاقتل
فيه قتلات واعلم ان المؤمن ينكشف له عقيب الموت من سعة جلال الله ما تكون الدنيا بالاضافة اليه كالسجن والمضييق ويكون مثاله كالمحبوس في
بيت مظلم فتح له باب الى بستان واسع الاكاف لا يبلغ طرفه أقصاه فيه أنواع الاشجار والازهار والطيور والثمار فلا يشتهي العود الى السجن المظلم

صلى الله عليه وسلم مثلاً فقال لرجل مات أصبح هذا من تحلا عن الدنيا وتركها لاهلها فان كان قد رضى فلا يسره أن يرجع الى الدنيا كما لا يسر أحدكم أن يرجع الى بطن أمه فعرفك بهذا أن نسبة سعة الآخرة الى الدنيا كنسبة سعة الدنيا الى ظلمة الرحم وقال صلى الله عليه وسلم ان مثل المؤمن في الدنيا كمثل الجنين في بطن أمه اذا خرج من بطنها بكى على مخرجها حتى اذا رأى الضوء وضع لم يحب أن يرجع الى مكانه وكذلك المؤمن يجزع من الموت فاذا أفضى الى ربه لم يحب أن يرجع الى الدنيا كما لا يحب الجنين أن يرجع الى بطن أمه وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان فلانا قدمات فقال مستريح أو مستراح منه أشاء بالمستريح الى المؤمن وبالمستراح منه الى الفاجر اذ يستريح أهل الدينامنه وقال أبو عمر صاحب السقيامر بنا ابن عمر ونحن صبيان فنظر الى قبر فاذا جمجمة بادية فأمر رجلاً فواراها ثم قال ان هذه الابدان ليس يضرها هذا الثرى

وذلك محل الحصر والضيق والظلمات الثلاث الثانية هذه الدار التي نشأت فيها وألفتها واكتسبت فيها الخير والشهر الثالث دار البرزخ وهي اوسع من هذه الدار وأعظم ونسبة هذه الدار اليها كنسبة الدار الاولى الى هذه الرابعة لئلا يدار بعدها دار القرار الجنة أو النار ولها في كل دار من هذه الدور حكم وشأن غير شأن الاخرى اه (وقد ضرب به رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلاً فقال لرجل مات أصبح هذا من تحلا عن الدنيا وتركها لاهلها فان كان قد رضى فلا يسره أن يرجع الى الدنيا كما لا يسر أحدكم أن يرجع الى بطن أمه) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا من حديث عمرو بن دينار مرسل اورجالة ثقات اه قات وكذلك عزاه السيوطي في شرح الصدور لابن أبي الدنيا ولفظه قال عمرو بن دينار ان رجلاً مات فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أصبح هذا من تحلا قد كره (فعرفك بهذا ان نسبة سعة الآخرة الى الدنيا كنسبة سعة الدنيا الى ظلمة الرحم) وعالم البرزخ داخل في الآخرة (وقال صلى الله عليه وسلم ان مثل المؤمن في الدنيا كمثل الجنين في بطن أمه اذا خرج من بطنها بكى على مخرجها حتى اذا رأى الضوء وضع لم يحب أن يرجع الى مكانه وكذلك المؤمن يجزع من الموت فاذا أفضى الى ربه لم يحب أن يرجع الى الدنيا كما لا يحب الجنين أن يرجع الى بطن أمه) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في الموت من رواية بقيقة عن جابر بن غانم السلفي عن سليم بن عامر الخبائري مرسل اهكذا اه قلت بقيقة بن الوليد السكلاعي من رجال مسلم صدوق كثير التدريس عن الضعفاء وجابر بن غانم السلفي بضم السين المهملة وفتح اللام نسبة الى السلف بطن من السكلاعي روى عن سليم بن عامر وأسدي بن وداعة وعنه يحيى بن صالح الوحاظي وبقيقة وكان ينزل جاره سليم بن عامر السكلاعي ويقال له الخبائري بخاء معجمة وموحدة أبو يحيى الحمصي ثقة تابعي روى له مسلم والاربعة قال أبو حاتم في المراسيل روى عن عوف بن مالك مرسل ولم يدرك المقداد بن الاسود ولا عمرو بن عيسى وأرخوا وفاته سنة ثلاثين ومائة ومما يقوى هذا المرسل ما رواه الحكمي في نوادره من حديث أنس ماثبت خروج المؤمن من الدنيا الا مثل خروج الصبي من بطن أمه من ذلك الغم والظلمة الى روح الدنيا (وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان فلانا قدمات فقال مستريح أو مستراح منه) قال العراقي متفق عليه من حديث أبي قتادة بلفظ مرسل عليه بجملة فقال ذلك وهو عند ابن أبي الدنيا في الموت باللفظ الذي أورده المصنف اه قلت ورواه كذلك مالك وأحمد وعبد بن حديد والترمذي باللفظ تكلم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذمرت جنازة فقال مستريح أو مستراح منه الحديث (أشار بالمستريح الى المؤمن وبالمستراح منه الى الفاجر اذ يستريح أهل الدينامنه) قلت هو في حديث أبي قتادة عند الشيخين قالوا يا رسول الله ما المستريح والمستراح منه فقال العبد المؤمن يستريح من تعب الدنيا واذها الى راحة الله تعالى والفاجر يستريح منه العباد والبلاد والشجر والدواب وعند النساء من حديث أبي قتادة المؤمن يموت فيستريح من أوصاب الدنيا ونصلها واذها والفاجر يستريح منه العباد والبلاد والشجر والدواب وروى ابن أبي شيبة في المصنف عن يزيد بن أبي زيادة قال مر بجنازة على أبي بحيفة فقال استراح واستريح منه (وقال أبو عمر صاحب السقيامر بنا) عبد الله (بن عمر) رضى الله عنه (ونحن صبيان فنظر الى قبر فاذا جمجمة بادية فأمر رجلاً فواراها ثم قال ان هذه الابدان ليس يضرها هذا الثرى شيئاً وإنما الارواح التي تعاقب وتثاب الى يوم القيامة) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور انه نزل ابن عمر الى جانب قبور قد درست فاذا جمجمة الخ ونحو ذلك ما رواه ابن أبي شيبة في المصنف وابن أبي الدنيا في كتاب الغراء عن صليبة بنت شيبه قالت كنت عند أسماء بنت أبي بكر حين صلب الحاج ابنها عبد الله بن الزبير فاتاها ابن عمر بن الخطاب فقال يا هذه اتق الله واصبري فان هذه الجثث ليست بشيء وإنما الارواح عند الله قالت وما تخشعني من الصبر وقد أهدي رأس يحيى بن زكريا عليهم السلام الى بني من بغداني اسرائيل وروى سعيد ابن منصور في سننه ان ابن عمر عراها فقال لا تخزي فان الارواح عند الله تعالى في السموات وإنما هذه جثة وروى ابن سعد في الطبقات عن خالد بن معدان قال لما تمزمت الروم يوم اجنادين انتهوا الى موضع لا يعبره الا انسان انسان فجعلت الروم تقاتل عليه فتقدم هشام بن العاص فقاتلهم حتى قتل ووقع على تلك النائمة

فسد هاهنا انتهى المسلمون اليها ها هو أن يوطؤه الخليل فقال عمرو بن العاص إن الله قد استشهد به ورفع روحه وانما هو جثة فأوطؤه الخليل ثم أوطأه هو وتبعه الناس حتى قطعوه ورواه الواقدي كذلك وزاد ثم جمعه عمرو بعد ذلك وجهه في نطع فواراه قال السيبوطي في شرح الصدور قال ابن رجب هذه الآثار لا تدل على أن الارواح لا تتصل بالابدان بعد الموت انما تدل على أن الاجساد لا تنضرر بمائة الهام من عذاب الناس لها ومن أكل التراب لها فان عذاب القبر ليس من جنس عذاب الدنيا وانما هو نوع آخر سيصل الى الميت بمشيئة الله تعالى (وعن عمرو بن دينار) المكي أبو محمد الاثرم الجمحي مولا هم ثقة ثبت مات سنة ست وعشرين ومائة تروى له الجماعة (قال ما من ميت يموت الا وهو يعلم ما يكون في أهله بعده وانهم ليغسلونه ويكفونونه وانه لينظر اليهم) رواه أبو نعيم في الحلية وسيد كزفر يمانحوه من حديث أبي سعيد الخدري وغيره وقدر ما يدل أن ذلك للشهيد خاصة وأخرج ابن منده من طريق عبد الرحمن بن زياد بن أنعم عن حبان بن جبلة قال بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الشهيد إذا استشهد أنزل الله جسدا كاحسن جسد كان ثم يقال لروحه ادخل فيه فينظر الى جسده الأول ما يفعله ويتكلم فيظن انهم يسمعون كلامه ويظن انهم يفتن انهم يرونه حتى تأتيه أزواجه يعني من الخورالعين فيذهب به (وقال مالك بن أنس) رحمه الله تعالى (بلغني أن ارواح المؤمنين مرسله تذهب حيث شاعت) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الموت عن خالد بن خدش سمعت مالك بن أنس يقول ذلك ورواه ابن منده من طريقه فقال أخبرنا الحسين بن محمد أخبرنا محمد بن أحمد بن عمر أخبرنا ابن أبي الدنيا فذكره ومسئلة مستقرأرواح المؤمنين بعد مفارقتها الاجساد مشهورة تختلف فيها وهذا أحد الأقوال وروى نحو هذا القول عن سلمان رضي الله عنه قال أما المؤمنون فان ارواحهم في الجنة وهي تذهب حيث شاعت رواه البيهقي في البعث وفي اللفظ أن ارواح المؤمنين في برزخ من الارض حيث تذهب حيث شاعت رواه ابن المبارك في الزهد وفي لفظ أن ارواح المؤمنين تذهب في برزخ من الارض حيث شاعت بين السماء والارض حتى يردها الله الى جسدها (وقال النعمان بن بشير) الانصارى رضي الله عنهما (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر يقول الا انه لم يبق من الدنيا الا مثل الذباب تمور) أي تضطرب (في جوفها) وهو ما بين السماء والارض (فأله الله في اخوانكم من أهل القبور فان أعمالكم تعرض عليهم) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا وأبو بكر بن لال من رواية مالك بن أدى عن النعمان من قوله الله الله ورواه بكتلة الأزدي في الضعفاء وقال لا يصح اسناده وذكره ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل بكتلة في ترجمة أبي اسمعيل السكوني عن مالك بن أدى ونقل عن أبيه ان كلامهما مجمول وقد ذكر ابن حبان في الثقات مالك بن أدى اه قلت ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب المقامات وكذا الحكيم في النوادر والبيهقي في الشعب كلهم عن النعمان سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله الله في اخوانكم من أهل القبور فان أعمالكم تعرض عليهم ورواه بكتلة أيضا الحكيم وابن لال ووقع في نسخة الكمال الدميري الا مثل الذباب يمر في وعلى الهامش التي الارض القفر الخالية (وقال أبو هريرة) رضي الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تفحصوا موتاكم بسيئات أعمالكم فانها تعرض على أوليائكم من أهل القبور) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا والمحامي باسناد ضعيف ولا جد من رواية من سمع أنس عن أنس ان أعمالكم تعرض على أقاربكم وعشائركم من الاموات الحديث اه قلت حديث أبي هريرة رواه أيضا الديلمي في مسند الفردوس والاصبهاني في الترغيب وأما حديث أنس فرواه أيضا الحكيم في النوادر وابن منده في كتاب الاحوال وانما ههنا كان خيرا استبشر وابه وان كان غير ذلك قالوا اللهم لاتنهم حتى تهديهم كما هديتنا ونحو ذلك ما رواه الطيالسي في مسنده من حديث جابر بن عبد الله ان أعمالكم تعرض على عشائركم وأقاربكم في قبورهم فان كان خيرا استبشر وابه وان كان غير ذلك قالوا اللهم ألهمهم ان يعملوا بطاعتك وروى ابن المبارك وابن أبي الدنيا عن أبي أيوب قال تعرض أعمالكم على الموتى فان رأوا حسنا فرحوا واستبشروا وان رأوا سوءا قالوا اللهم راجع به وروى الحكيم في النوادر من حديث عبد الغفور بن عبد العزيز عن أبيه عن جده رفعه

وعن عمرو بن دينار
قال ما من ميت يموت
الا وهو يعلم ما يكون
في أهله بعده وانهم
ليغسلونه ويكفونونه وانه
لينظر اليهم وقال مالك
ابن أنس بلغني أن ارواح
المؤمنين مرسله تذهب
حيث شاعت وقال النعمان
ابن بشير سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم
على المنبر يقول الا انه لم
يبق من الدنيا الا مثل
الذباب يمر في جوفها
فأله الله في اخوانكم من
أهل القبور فان أعمالكم
تعرض عليهم وقال أبو
هريرة قال النبي صلى
الله عليه وسلم لا تفحصوا
موتاكم بسيئات
أعمالكم فانها تعرض
على أوليائكم من أهل
القبور

تعرض الاعمال يوم الاثنين والخميس على الله تعالى وتعرض على الانبياء وعلى الآباء والامهات يوم الجمعة
 فيفرحون بحسناتهم وتزداد وجوههم بياضا واشراقا فاقوا الله ولا تؤذوا موتاكم وروى ابن أبي الدنيا وابن
 منده وابن عساکر عن أحمد بن عبد الله بن أبي الخوارى قال حدثني أخى محمد بن عبد الله قال دخل عباد
 الخواص على ابراهيم بن صالح الهاشمى وهو أمير فاسطين فقال له ابراهيم غضى فقال قد بلغنى ان أعمال الاحياء
 تعرض على أقاربهم من الموتى فانظر ما تعرض على رسول الله صلى الله عليه وسلم من عمالك (ولذلك قال أبو
 الدرداء) رضى الله عنه (اللهم انى أعوذ بك أن أعمل عملا آخرى به عند عبد الله بن راحة) بن ثعلبة بن امرئ
 القيس الخزرجى الانصارى أحد السابقين رضى الله عنه (وكان قدمات) شهيدا بموتة وكان ثالث الامراء بها
 فى جمادى الاولى سنة ثمان وتأخر أبو الدرداء الى خلافة عثمان (وهو خاله) أخو أمه وأبو الدرداء اسمه عويمر
 وهو ابن عامر بن قيس بن أمية بن عامر بن عدى بن كعب بن الخزرج الانصارى الخزرجى وقال خليفة بن
 خياط أم أبي الدرداء محبة بنت واقد بن عمرو بن الاطنابة بن عامر بن زيد مائة بن مالك بن ثعلبة بن كعب بن
 الخزرج وهذا القول قدر واه ابن المبارك فى الزهد والاصحاب فى التريغيب عن أبي الدرداء انه كان يقول اللهم
 انى أعوذ بك أن أعمل عملا يخزى به عبد الله بن راحة وكان يقول ان أعمالكم تعرض على موتاكم فيسرون
 ويساؤون وروى ابن أبي الدنيا فى كتاب الموت عنه انه كان يقول اللهم انى أعوذ بك أن يعقبنى خالى عبد الله بن
 راحة اذا لقيتسه وفى الباب ما رواه ابن أبي شيبة فى المصنف والحكيم فى النوادر وابن أبي الدنيا عن ابراهيم بن
 ميسرة قال غزا أبو أيوب القسطنطينية فربقاص وهو يقول اذا عمل العبد العمل فى صدر النهار عرض على
 معارفه اذا أمسى من أهل الآخرة واداعى العبد العمل فى آخر النهار عرض على معارفه اذا أصبح من أهل
 الآخرة فقال أبو أيوب اللهم انى أعوذ بك أن تفضحني عند عبادة بن الصامت وسعد بن عباد بما عملت بعدهم
 فقال القاص والله لا يكتب الله لولايته بعد الاستعوراته وأثنى عليه بأحسن عمله وروى ابن المبارك فى الزهد
 عن عثمان بن عبد الله بن أوس أن سعيد بن جبيرة قال له استأذن على ابنة أخى وهى زوجة عثمان وهى ابنة عمرو
 ابن أوس فاستأذن له عليها فدخل فقال كيف يفعل بك زوجك قالت انه الى المحسن ما استطاع فقال يا عثمان
 أحسن اليها فانك لا تصنع بها شيئا الاجاء عمرو بن أوس فقلت وهل يأتى الاموات أخبار الاحياء قال نعم ما من
 أحدهم جيم الا ويأتى به أخبار أقاربه فان كان خيرا سر به وفرح وهنئ به وان كان شرا ابتأس وخزن (وسئل
 عبد الله بن عمرو بن العاص) رضى الله عنهم (عن أرواح المؤمنين اذا ماتوا أمين) تكون (هى قال فى صور
 طير بيض فى ظل العرش وأرواح الكافرين فى الارض السابعة) رواه ابن أبي الدنيا فى الموت وابن المبارك
 فى الزهد الا ان الأخير قال فى صور طير وزاد ابن أبي الدنيا بعد قوله السابعة فادامات المؤمن مره على المؤمنين
 وهم آتية فيسألونه عن بعض أصحابهم فان قال مات قالوا سفل به واذا كان كافرا هو به الى الارض السابعة
 فيسألونه عن الارض فان قال مات قالوا على به اعلم ان الاخبار الواردة فى مقر الارواح بعد الموت كثيرة وفيها
 اختلاف فمنها فى أرواح المؤمنين عامة ومنها فى الشهداء منهم خاصة ومنها فى ولدان المؤمنين وأطفالهم الذين لم
 يبلغوا الحنث ومنها فى أرواح الكفار فالوارد فى أرواح المؤمنين عامة هذا القول عن عبد الله بن عمرو وانما فى
 صور طير بيض فى ظل العرش وقول مالك السابق انهم رسالة تذهب حيث شاءت ونحو قول ابن عمر وما رواه ابن
 منده والطبرانى وأبو الشيخ عن ضمرة بن حبيب مرسل قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن أرواح المؤمنين فقال
 فى طير خضر تسرح فى الجنة حيث شاءت قالوا يا رسول الله وأرواح الكفار قال فى سجين وروى البيهقى فى البعث
 والطبرانى وأبو نعيم عن عبد الله بن عمرو وقال الجنة ملوينة فى قرون الشمس تنشر فى كل عام مرتين وأرواح
 المؤمنين فى طير كالزرازير تملأ كل من غمر الجنة وأنسرحها من منده عنه مرفوعة أخرجه الحلال عنه موقوفة بالفظ
 أرواح المؤمنين فى أجواف طير خضر كالزرازير يتعارفون فيها ويرزقون من ثمها وروى ابن منده عن أم كبشة
 بنت المعرور قالت دخل علينا النبي صلى الله عليه وسلم فساء لنا من هذه الروح فوصفها صفة لكنه أبكى أهل البيت

ولذلك قال أبو الدرداء
 اللهم انى أعوذ بك ان
 أعمل عملا آخرى به
 عند الله بن راحة وكان
 قدمات وهو خاله وسئل
 عبد الله بن عمرو بن
 العاص عن أرواح
 المؤمنين اذا ماتوا أمين
 هى قال فى حواصل طير
 بيض فى ظل العرش
 وأرواح الكافرين
 فى الارض السابعة

فقال ان ارواح المؤمنين في حواصل طير خضر تربي في الجنة وتأت كل من ثمارها وتشرب من مياهها وتأتوى الى قناديل من ذهب تحت العرش يقولون ربنا الحق بنا اخواننا وانا وعدتنا وان ارواح الكفار في حواصل طير سود تأكل من النار وتشرب من النار وتأتوى الى حجر في النار يقولون ربنا الحق بنا اخواننا ولا تؤتنا ما وعدتنا ويقرّب من ذلك ما رواه مالك في الموطأ واحمد والنسائي بسند صحيح عن كعب بن مالك رفعه انما نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة حتى يرجعه الله الى جسده يوم يبعث وروى احمد والطبراني بسند حسن عن أم هانئ انها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم انتزاور اذا متنا ويري بعضنا بعضا فقال صلى الله عليه وسلم تكون النسم طيرا تعلق بالشجر حتى اذا كان يوم القيامة دخلت كل نفس في جسدها وروى ابن سعد عن طريق محمود بن لبيد عن أم بشر بنت البراء انها قالت يا رسول الله هل يتعارف الموتى قال تربت يدك النفس الطيبة طير خضر في الجنة فان كان الطير يتعارفون في رؤس الشجر فانهم يتعارفون وروى ابن عساكر من طريق ابن لهيعة عن أبي الاسود عن أم فروة بنت معاذ السلمية عن أم بشر امرأة أبي معروف قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم انتزاور يا رسول الله اذا متنا يزور بعضنا بعضا فقال تكون النسم طيرا تعلق شجرة حتى اذا كان يوم القيامة دخلت في جنتها وروى ابن ماجه والطبراني والبيهقي في البعث بسند حسن عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك قال لما حضرت كعبا الوفاة أتته أم بشر بنت البراء فقالت يا أبا عبد الرحمن ان لقيت فلانا فاقرأه مني السلام فقال يغفر الله لك يا أم بشر نحن أشغل من ذلك فقالت أما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نسمة المؤمن تسرح في الجنة حيث شاءت ونسمة الكافر في سجين قال بلى قالت فذلك ومنها ما رواه البيهقي في الدلائل وابن أبي حاتم وابن مردويه في تفسيرهم ما من حديث أبي سعيد الخدري أثبت بالمعراج التي تعرج عليه ارواح بني آدم فلم ير الخلاق أحسن من المعراج اما رأيت الميت يشق بصره طائحا الى السماء فان ذلك يحبه بالمعراج فصعدت أنا وجبريل فاستفتح باب السماء فاذا أنا بآدم تعرض عليه ارواح ذرية المؤمنين فيقول روح طيبة ونفس طيبة اجمعوا هاهنا في عليين ثم تعرض عليه ارواح ذرية الفجار فيقول روح خبيثة ونفس خبيثة اجمعوا هاهنا في سجين وروى أبو نعيم بسند ضعيف من حديث أبي هريرة ان ارواح المؤمنين في السماء السابعة ينظرون الى منازلهم في الجنة وروى أبو نعيم أيضا عن وهب بن منبه قال ان الله في السماء السابعة دارا يقال لها البيضاء تجتمع فيها ارواح المؤمنين فاذا مات الميت من أهل الدنيا تلقته الارواح يسألونه عن أخبار الدنيا كما يسأل الغائب أهله اذا قدم عليهم ومن ذلك ما تقدم من قول ابن عمر لاسماء حين عزاهن الى ابنها عبد الله بن الزبير لا تحزني فان الارواح عند الله في السماء رواه سعيد بن منصور في سننه وقيل انها بين السماء والارض وروى سعيد بن منصور في سننه وابن حجر في كتاب الادب له عن المغيرة بن عبد الرحمن قال لقي سلمان الفارسي عبد الله بن سلام فقال له ان مت قبلي فاعبرني بما تلقى وان مت قبلك فاعبرني قال وكيف وقد مت قال ان الروح اذا خرج من الجسد كانت بين السماء والارض حتى ترجع الى جسده فتعزي ان سلمان مات فراه في المنام فقال أخبرني أي شيء وجدته أفضل قال رأيت التوكل شيا عجيبا وروى ابن المبارك في الزهد والحكيم في النوادر وابن أبي الدنيا وابن منبه عن سعيد بن المسيب عن سلمان قال ان ارواح المؤمنين في برزخ من الارض تذهب حيث شاءت ونفس الكافر في سجين قال ابن القيم البرزخ هو الخارج بين الشيتين فكأنه أراد في الارض بين الدنيا والآخرة وروى الحكيم عن سلمان قال ارواح المؤمنين تذهب في برزخ من الارض حيث شاءت بين السماء والارض حتى يردها الله الى جسدها ومنها ما رواه المروزي في كتاب الجنائز عن العباس بن عبد المطلب قال ترفع ارواح المؤمنين الى جبريل فيقال أنت ولي هذه الى يوم القيامة وروى ابن أبي الدنيا عن وهب بن منبه قال ارواح المؤمنين اذا قبضت ترفع الى ملك يقال له رمايل وهو خازن ارواح المؤمنين وروى عن أبان بن تغلب عن رجل من أهل الكتاب قال الملك الذي على ارواح الكفار يقال له دومة وروى ابن منبه عن طريق سفيان عن أبان بن تغلب عن رجل قال بت ليلة نوادي برهون فكأنما لحشرت فيه أصوات الناس وهم يقولون يا دومة يا دومة وحدثنا رجال من أهل الكتاب ان دومة

هو الملك الموكل بأرواح الكفار ومنهم أرواح المرزوق في كتاب الجنائز وابن منده وابن عساكر عن عبد الله بن عمر وقال أرواح الكفار تجمع برهوت سبعة بحضرموت وأرواح المؤمنين تجمع بالجارية برهوت باليمن والجارية بالشام وروى ابن عساكر عن عروة بن رويم قال الجارية تنجي البهاكل روح طيبة وروى أبو بكر بن البخاري في جزئه عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال خير وادي الناس وادي مكة وشروادي الناس وادي الاحقاف واد بحضرموت وفيه أرواح الكفار وروى ابن منده وابن أبي الدنيا عن علي قال أبغض بقعة في الارض الى الله واد بحضرموت يقال له برهوت فيه أرواح الكفار وروى ابن أبي الدنيا عن علي قال أرواح المؤمنين في بر زمزم وروى الحاكم في المستدرک عن الاخنس بن خليفة الضبي ان كعب الاحبار أرسل الى عبد الله بن عمر يسأله عن أرواح المسلمين أين تجتمع وأرواح أهل الشرك أين تجتمع فقال عبد الله اما أرواح المسلمين فتجتمع باربعاء واما أرواح أهل الشرك فتجتمع بصنعاء فرجع رسول كعب اليه فأخبره بالذي قال فقال صدق

(فصل) واما أرواح الشهداء فروى مسلم من حديث ابن مسعود أرواح الشهداء عند الله في حواصل طير خضر تسرح في أنهار الجنة حيث شاءت ثم تأوي الى قناديل تحت العرش وروى أحمد وأبو داود والحاكم والبيهقي عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لما أصيب أصحابكم بأحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوي الى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش وروى سعيد بن منصور عن ابن عباس قال أرواح الشهداء تجول في أجواف طير خضر تعلق في غير الجنة وروى عن أبي سعيد الخدري رفعه الشهداء يغدون وروحون ثم يكون مأواهم الى قناديل معلقة بالعرش فيقول الرب تعالى هل تعلمون كرامة أفضل من كرامة أكرمتمكموها فيقولون لا غيرنا وذننا انك أعدت أرواحنا الى أجسادنا حتى نقاتل مرة أخرى فنقتل في سبيلك وروى هذا في الزهد وابن منده من حديث أبي سعيد ان أرواح الشهداء في طير خضر ترمي في رياض الجنة ثم يكون مأواها الى قناديل معلقة بالعرش فيقول الرب وذكركم وروى أبو الشيخ من حديث أنس يبعث الله الشهداء من حواصل طير بيض كانوا في قناديل معلقة بالعرش وروى ابن منده عن سعيد بن سويد انه سأل ابن شهاب عن أرواح المؤمنين قال بلغني ان أرواح الشهداء كطير خضر معلقة بالعرش تغدو ثم تروح الى رياض الجنة تأوي الى ريم اسبحانه وتعالى تسلم عليه وروى ابن أبي حاتم عن ابن مسعود قال ان أرواح الشهداء في أجواف طير خضر في قناديل تحت العرش تسرح في الجنة حيث شاءت ثم ترجع الى قناديلها وروى عن أبي الدرداء انه سئل عن أرواح الشهداء فقال هي طائر خضر في قناديل معلقة تحت العرش تسرح في رياض الجنة حيث شاءت وروى أحمد وعبد بن جبر وابن أبي شيبة والطبراني والبيهقي بسند حسن من حديث ابن عباس الشهداء على بارق نهر بباب الجنة في قبة خضراء يخرج اليهم رزقهم من الجنة غدوق وعشبة وروى هذا في الزهد وابن أبي شيبة عن أبي بن كعب قال الشهداء في قباب في رياض بقعاء الجنة يبعث اليهم نور وروحون فيعتزكان فيلهون بها فاذا احتاجوا الى شيء عقر أحدهما صاحبه فبأكلون منه فيجدون فيه طعم كل شيء في الجنة وروى البخاري عن أنس قال لما قتل حارثة قالت أمه يا رسول الله قد علمت منزلة حارثة مني فان يكن في الجنة فاصبر وان يكن غير ذلك ترى ما أصنع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم اجنات كثيرة وانه في الفردوس الاعلى وروى ابن أبي شيبة والبيهقي عن ابن عباس عن كعب قال الجنة المأوى فيها طير خضر ترتقي فيها أرواح الشهداء تسرح في الجنة وأرواح آل فرعون في طير سود تغدو على الناس وتروح وروى هذا في الزهد عن هزيل قال ان أرواح الشهداء في أجواف طير خضر وأرواح آل فرعون في أجواف طير سود وتروح وتغدو على النار فذلك عرضها وروى الترمذي من حديث كعب بن مالك ان أرواح الشهداء في طير خضر تعلق من ثمر الجنة أو شجر الجنة قوله تعلق يضم اللام أي تأكل العلفه وهي ما يبلغ به من العيش وروى ابن أبي شيبة عن عكرمة قال أرواح الشهداء طير بيض فقايع في الجنة وروى عبد الرزاق عن قتادة قال بلغنا ان أرواح الشهداء في صور طير بيض تأوي الى قناديل معلقة تحت العرش

* (فصل) * وأما أرواح أطفال المسلمين فروى ابن أبي حاتم في التفسير عن أبي الدرداء قال إن أرواح ولدان المؤمنين في أجواف عصافير تسرح في الجنة حيث شاءت وروى أجدوا إلخ كما وصححه والبيهقي وابن أبي الدنيا في البعث وابن أبي الدنيا أيضا في كتاب العزاء بطرق من حديث أبي هريرة أولاد المؤمنين في جبل في الجنة يكفلهم إبراهيم وسارة حتى يردوهم إلى آباءهم يوم القيامة وروى ابن أبي الدنيا في كتاب العزاء من حديث ابن عمر كل مولود يولد في الإسلام فهو في الجنة شعبان ريان يقول يارب أو رد علي أبوي وأخرج فيه أيضا عن خالد بن معدان قال إن في الجنة لشجرة يقال لها طوبى كلها ضروع فمن مات من الصبيان الذين يرضعون يرضع من طوبى وحاضنهم إبراهيم عليه السلام وروى أيضا عن عبيد بن عمير قال إن في الجنة لشجرة لها ضروع كضروع البقر يغذي بها ولدان أهل الجنة وروى سعيد بن منصور من مرسل مكحول أن ذراري المسلمين أرواحهم في عصافير خضر في شجر في الجنة يكفلهم إبراهيم عليه السلام وروى ابن أبي حاتم عن خالد بن معدان أن في الجنة شجرة يقال لها طوبى كلها ضروع ترضع صبيان أهل الجنة وإن سقطت المرأة يكون في نهر من أنهار الجنة يتقلب فيه حتى تقوم القيامة فيبعث ابن أربعين سنة وروى ابن أبي شيبة عن ابن عباس عن كعب قال إن أطفال المسلمين في عصافير في الجنة وروى هناد في الزهد عن هزيل قال أولاد المسلمين الذين لم يبلغوا الحنث عصافير من عصافير الجنة ترى وتسرح

* (فصل) * قال ابن القيم في كتاب الروح مسألة الأرواح بعد الموت عظيمة لا تتلقى إلا من السمع فقل إن أرواح المؤمنين كلهم في الجنة الشهداء وغيرهم إذا لم تحبسهم كبيرة لظاها حديث كعب وأم هانئ وأم بشر وأبي سعيد وضيرة ونحوها ولقوله تعالى فإما إن كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم قسم الأرواح عقب خروجها من البدن إلى ثلاثة مقربين وأخبرنا في الجنة نعيم وأصحاب عيني وحكمهم بالسلام وهو يتضمن سلامتهم من العذاب ومكذبة ضالة وأخبرنا أنها تزل من جمع وتصلية بحيم وقال تعالى يا أيها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك الآية وقال جماعة من الصحابة والتابعين أنه يقال لهذا ذلك عند خروجها من الدنيا على لسان الملك بشارة وبؤيده قوله تعالى في مؤمن آل يس قبل ادخل الجنة قال يا ليت قومي يعلمون بما غفرت لي ربي وجعلني من المكرمين وقيل الأحاديث مخصوصة بالشهداء كما صرح به في رواية أخرى ولقوله في غيرهم إذا مات أحدكم عرض عليه مقعده بالغداة والعشي الحديث ولحديث أبي هريرة السابق أنهم في السماء السابعة ينظرون إلى منازلهم في الجنة وقال ابن حزم في طائفة مستقرها حيث كانت قبل أجسادها أي عن عيسى آدم وشماله وقال هذا ما دل عليه الكتاب والسنة قال الله تعالى وإذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم الآية وقال تعالى ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا أقموا الصلاة وأحذروا الله عهدها وميثاقها وشاهدناكم بالربوبية وهي مخلوقة مصورة عاقلة قبل أن تؤمر الملائكة بالسجود لآدم وقبل أن يدخلها في الأجساد والأجساد يومئذ تراب وماء ثم أقرها حيث شاء وهو البرزخ الذي ترجع إليه عند الموت ثم لا يزال يبعث منها الجلة بعد الجلة فينفخها في الأجساد المتولدة من المني قال فصيح الأرواح أجسام حاملة لأعراضها من التعارف والتناكر وانها عارفة بميزة فيبوتهم الله في الدنيا كما يشاء ثم يتوفاها فترجع إلى البرزخ الذي رآها فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به إلى سماء الدنيا أرواح أهل السعادة عن عيسى آدم وأرواح أهل الشقاوة عن يساره عند منقطع العناصر الماء والهواء والتراب والنار تحت السماء ولا يدل ذلك على تعادلهم بل هؤلاء عن يمينه في العلو والسعة وهؤلاء عن يساره في السفلى والسجن وتجل أرواح الأنبياء والشهداء إلى الجنة قال وقد ذكر محمد بن نصر المروزي عن اسحق بن راهويه أنه ذكر هذا الذي قلنا بعينه وقال على هذا أجمع أهل العلم وقال ابن حزم وهو قول جميع أهل الإسلام وهو قول الله تعالى فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة والسابقون السابقون أولئك المقربون في جنات النعيم وقوله فإما إن كان من المقربين فروح وريحان الآية فلا تزال الأرواح هناك حتى يتم عددها بنفخها في الأجسام ثم يرجعها إلى البرزخ فتقوم الساعة فيعيد لها

عز وجل الى الاجساد وهي الحياة الثانية وهذا كله كلام ابن حزم وقيل هي على أفنية قبورها قال ابن عبد البر
وهذا أصح ما قيل قال وأحاديث السؤال وعرض المقعد وعذاب القبر ونعيمه وزيارة القبور والسلام عليها
ومخاطبتهم بمخاطبة الحاضر العاقل دالة على ذلك قال ابن القيم هذا القول ان أردبه انما لازمة للقبور لا تغارقها
فهو خطأ رده الكتاب والسنة * (تنبيه) * عرض المقعد لا يدل على ان الارواح في القبر ولا على فئانه بل على
ان لها اتصالا به يصح ان يعرض عليها مقعدا فان للروح شأنا آخر فتكون في الرفيق الاعلى وهي متصلة
بالبدن بحيث اذا سلم المسلم على صاحبها رده عليه السلام وهي في مكانها هناك وانما يأتي الغلط هنا من قياس
الغائب على الشاهد فيعتقد ان الروح من جنس ما يعهد من الاجسام التي اذا شغلت مكانا لم يكن ان يكون في
غيره وهذا غلط محض وقد رأى النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء موسى عليه السلام قائما يصلي في قبره ورآه
في السماء السادسة فالروح كانت هناك في مثل البدن ولها اتصال في البدن بحيث يصلي في قبره ويرد على من
يسلم عليه وهو في الرفيق الاعلى ولا تنافي بين الامر من فان شأن الارواح غير شأن الابدان وقد مثل ذلك بعضهم
بالشمس في السماء وشعاعها في الارض وان كان غير تمام المطابقة من حيث ان الشعاع انما هو عرض للشمس
وأما الروح فهي نفسها تنزل وكذلك رؤية النبي صلى الله عليه وسلم الانبياء عليهم السلام ليلة الاسراء في
السموات الصحيح أنه رأى فيها الارواح في مثال الاجساد مع ورود أنهم أحياء في قبورهم يصلون فلا منافاة بين
كون الروح في عليين أو الجنة أو السماء وان لها بالبدن اتصالا بحيث تدرك وتسمع وتصلي وتقرأ وانما
يستغرب هذا لكون الشاهد الدنيوي لانه ليس فيه ما يشابه هذا وأما البرزخ والاستخوة على غلط غير
المألوف في الدنيا هذا كله كلام ابن القيم وحكى في موضع آخر للروح من سرعة الحركة والانتقال الذي كلج
البصر ما يقتضي عروجها من القبر الى السماء في أدنى لحظة وشاهد ذلك روح النائم فقد ثبت ان روح النائم تصعد
حتى تحرق السبع الطباق وتسجد لله بين يدي العرش ثم ترد الى جسده في أيسر زمان ثم قال ابن القيم بعد ان أورد
بقية الاقوال في مستقر الارواح ولا تحكم على قول من هذه الاقوال بعينه بالصحة ولا غيره بالبطال بل الصحيح
ان الارواح متفاوتة في مستقرها في البرزخ أعظم تفاوت ولا تعارض بين الادلة فان كلامها وارد على فريق من
الناس بحسب درجاتهم في السعادة والشقاوة فنما ارواح في أعلى عليين في المالا الاعلى وهم الانبياء وهم متفاوتون
في منازلهم كما رآهم النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء ومنها ارواح في حواصل طير خضر تسرح في الجنة حيث
شاعت وهي ارواح بعض الشهداء لاجتماعهم فان منهم من يحبس عن دخول الجنة قلدن أو غيره كما في حديث محمد
ابن عبد الله بن جحش عند أحمد ومنهم من يكون على باب الجنة كما في حديث ابن عباس ومنهم من يكون محبوسا
في قبره كحديث صاحب الشبهة انما تشتعل عليه نار في قبره ومنهم من يكون محبوسا في الارض لم تصل روحه
الى الملا الاعلى لانها كانت روحا فلية أرضية فان الانفس الارضية لا تتجمع الانفس السمائية كما انها تتجمعها
في الدنيا فان الروح بعد المفارقة تلحق بأشكالها وأصحاب عملها فالمرء مع من أحب ومنها ارواح تكون في تنور
الزانيات وأرواح في فخار الدم الى غير ذلك فليس للارواح عيدها وشقيها مستقر واحد وكلها على اختلاف
محالها وتباين مقارها لئلا اتصال باجسادها في قبورها ليحصل له من النعيم أو العذاب ما كتب له انتهى كلام ابن
القيم وقال القرطبي الاحاديث دالة على ان ارواح الشهداء خاصة في الجنة دون غيرهم وحديث كعب ونحوه
محمول على الشهداء وأما غيرهم فتارة يكون في السماء لا في الجنة وتارة يكون على أفنية القبور وقد قيل انها تزور
قبورها كل جمعة على الدوام وقال ابن العربي بحديث الجريدة يستدل على ان الارواح في القبور وتنعم أو تعذب
ثم قال القرطبي وبعض الشهداء أرواحهم خارج الجنة أيضا كما في حديث ابن عباس على باب نهر بباب الجنة
وذلك اذا حبسهم عن هادن أو شيء من حقوق الاكيمين قال وذهب بعض العلماء الى ان ارواح المؤمنين كلهم في
جنة المأوى ولذلك سميت جنة المأوى لانها تأوى اليها الارواح تحت العرش فيمتنعون بنعيمها وينسجون
بطيب نسيمها قال الاول أصح وقال الحافظ بن حجر في فتاويه ارواح المؤمنين في عليين وأرواح الكفار في سجين

ولكل روح بحسب مداه اتصال معنوي لا يشبه الاتصال في الحياة الدنيا بل أشبه شيء به حال النائم وإن كان هو
أشد من حال النائم اتصالاً قال وهذا يجمع بين ما ورد أن مقرها في عليين أو سجين وبين ما نقله ابن عبد البر عن
الجمهور أنها عند أفنية قبورها قال ومع ذلك فهي مأذون لها في التصرف وتأوى إلى محلها من عليين أو سجين قال
وإذا نقل الميت من قبر إلى قبر فلا اتصال المذكور مستمر وكذا لو تفرقت الأجزاء وقال القرطبي في حديث كعب بن نسيمة
المؤمن طائر وهو يدل على أن نفسها تكون طائراً أي على صورته لأنها تكون فيها ويكون الطائر طيراً قالها
وكذا في رواية عن ابن مسعود عند ابن ماجه أرواح الشهداء عند الله كطير خضر وقال في لفظ عن ابن عباس
تجول في طير خضر ولفظ ابن عمر وفي صورة طير بيض وفي لفظ عن كعب الشهداء طير خضر قال وهذا كله أصح
من رواية في جوف طير وقال القاسمي أنكر العلماء رواية في حواصل طير خضر لأنها حينئذ تكون محصورة
مضيقاً عليها ورد بان الرواية ثابتة والتأويل محتمل بأن يجعل في معنى على وجائر أن يسمى الطير جواً إذا هو
محيط به ويشتمل عليه قاله عبد الحق وقال غيره لا مانع من أن تكون في الأجواف حقيقة ويوسمها الله تعالى لها
حتى تكون أوسع من الفضاء وقال العز بن عبد السلام في أماليه في قوله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل
الله أمواتاً بل أحياء فان قيل الاموات كلهم كذلك فكيف خص هؤلاء فالجواب أن الكل ليس كذلك
فالمجاهد تنقل روحه إلى طير أخضر فقد انتقل من جسد إلى آخر بخلاف غيره فانها تنفي من الاجساد قال وأما
حديث كعب بن نسيمة المؤمن الخ فهذا العموم محمول على المجاهدين فقد ورد أن الروح في القبر تعرض
عليها مقعدها من الجنة والنار ولا تأمر بأمرنا بالسلام على القبور ولولا أن الأرواح تترك لما كان فيها فائدة انتهى
قال السيوطي فأختر في أرواح الشهداء أنها كانت في طير لأنها نفسها طير ويؤيده ما روى عن ابن عمر أنها
تركب في جسد آخر وهو وإن كان موقفاً فله حكم المرفوع لأن مثله لا يقال من قبل الرأي وقال صاحب الافصاح
النتم على جهات مختلفة منها ما هو طائر في شجر الجنة ومنها ما هو في حواصل طير خضر ومنها ما يأوى في قناديل
تحت العرش ومنها ما هو في حواصل طير بيض ومنها ما هو في حواصل طير كالزرازير ومنها ما هو في أشخاص صور
من صور الجنة ومنها ما هو في صورة تخلق لهم من ثواب أعمالهم ومنها ما تشرح وتتردد إلى جنتها تزورها ومن
سوى ذلك ما هو في كفالة آدم ومنها ما هو في كفالة إبراهيم قال القرطبي وهذا قول حسن يجمع الأخبار حتى
لا تتدافع وقال الحكيمة في النوادر الأرواح تجول في البرزخ فتبصر أحوال الدنيا والملائكة تحدث في السماء
عن أحوال الآدميين وأرواح تحت العرش وأرواح طيارة إلى الجنان إلى حيث شاءت على أقدارهم من السعي
إلى الله أيام حياتهم وقال ابن القيم لا منافاة بين حديث أنه طائر يعلق في شجر الجنة وبين حديث عرض المقعد
بل تتردد روحه أنهار الجنة وتناكل من ثمارها ويغرض عليه مقعده لأنه لا يدخله إلا يوم الجزاء فدخل الجنة التام
انما يكون للإنسان التام روحاً وبدناً ودخول الروح فقط أمر دون ذلك وفي بحر الكلام الأرواح على أربعة
أوجه أرواح الأنبياء تخرج من جسد هادئ تصير مثل صورته مثل المسك والكافور وتكون في الجنة تأكل وتشرب
وتتنعم وتأوى بالليل إلى قناديل معلقة تحت العرش وأرواح الشهداء تخرج من جسد هادئ وتكون في أجواف
طير خضر في الجنة تأكل وتنعم وتأوى بالسبل إلى قناديل معلقة تحت العرش وأرواح المطيعين من المؤمنين
بربض الجنة لا تأكل ولا تمتنع ولكن تنظر في الجنة وأرواح العصاة من المؤمنين تكون بين السماء والأرض
في الهواء وأما أرواح الكفار فهي في سجين في جوف طير سود تحت الأرض السابعة وهي متصلة بأجسادها
فتعذب الأرواح وتتألم الأجساد منه كالشمس في السماء ونورها في الأرض انتهى وقال الحافظ ابن رجب
في كتاب أحوال القبور الباب التاسع ذكر أرواح الموفى في البرزخ أما الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فلا شك
أن أرواحهم عند الله في أعلى عليين وأما الشهداء أعفأكثر العلماء على أنهم في الجنة ويرى عن مجاهد أنه قال ليس
الشهداء في الجنة ولكن يرزقون منها وروى آدم بن أبي إياس عنه قال يرزقون من ثمر الجنة ويمجدون ويحمى
وليسوا فيها وأما حديث ابن عباس الشهداء على يارق نهر بباب الجنة فلعله في عموم الشهداء والذين في القناديل

حول العرش خواصهم أو المراد بالشهداء هنا غير قتيل المعركة كالطاعون والمبطون والغريق وغيرهم ممن ورد بالنص انه شهيد أو سائر المؤمنين فقد يطلق الشهيد على من حقق الايمان كدال عليه قوله تعالى والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم وحيكم ببقية المؤمنين سوى الشهداء فاهل التكليف وغيرهم فاطفال المؤمنين الجهور على انهم في الجنة وأما المكافون من المؤمنين سوى الشهداء فاختلف العلماء فيهم قديم واحد يافنص الامام أحمد على ان أرواح المؤمنين في الجنة وأرواح الكفار في النار واستدل بحديث كعب بن مالك وأم هانئ وأبي هريرة وأم بشر وعبد الله بن عمرو ونحوها وروى عن هلال بن يساف أن ابن عباس سأل كعبا عن عليين وسجدة فقال كعب أما عليون فالسما السابعة وفيها أرواح المؤمنين وأما سجدات فالارض السابعة السفلى فيها أرواح الكفار تحت خد ابليس وقد ثبت بالدلالة ان الجنة فوق السماء السابعة وان النار تحت الارض السابعة وقالت طائفة الأرواح في الارض ثم اختلفوا فقالت فرقة الأرواح تستقر على أفنية القبور قاله ابن وضاح وحكاها ابن خزم عن عامة أصحاب الحديث ورجح ابن عبد البر ان أرواح الشهداء في الجنة وأرواح غيرهم على أفنية القبور فتسرح حيث شاعت واستدلوا بحديث السلام عليهم وعرض المقعد ولادليل في ذلك على ان الأرواح ليست في الجنة فان العرض على الجنة وللروح بها اتصال والروح وحدها في الجنة وكذا السلام على أهل القبور ولا يدل على استقرار أرواحهم على أفنية قبورهم فإنه يسلم على قبور الانبياء والشهداء وأرواحهم في أعلى عليين ولكن لها مع ذلك اتصال سريع بالجسد لا يعلم كنه ذلك وكيفية على الحقيقة الا الله تعالى يشهد لذلك الاحاديث المروية في أن النائم يرجع روحه الى العرش وهذا مع تعلقها ببدنه وسرعة عودها اليه عند استيقاظه فأرواح الموتي المجرمة عن أبدانهم أولى بعرجها الى السماء وعودها الى القبر في مثل تلك السرعة وقالت فرقة تجمع الأرواح بموضع من الارض فأرواح المؤمنين تجتمع بالجانبية قبيل بيت رزم وأرواح الكفار تجتمع ببيت برهوت ورجحه القاضي ابو علي من الجانبية في كتاب المعتمد وهو مخالف لنص أحمد ان أرواح الكفار في النار ولعل لبيت برهوت اتصال بجحيم في قعرها كما روى في الجحيم تحت جحيم وروى عن عمران بن عمر وقال سألت عامر بن عبد الله أبا اليمان هل لانفس المؤمنين مجتمع فقال يقال ان الارض التي يقول الله ان الارض يرثها عبادي الصالحون هي الارض التي تجتمع فيها أرواح المؤمنين حتى يكون البعث أخرجه ابن منده وهذا غير جدوا وتفسير الآية به أغرب وروى ابن منده عن شهر بن حوشب قال كتب عبد الله بن عمر الى أبي بن كعب يسأله أين تلتقي أرواح اهل الجنة وأرواح اهل النار فقال اما أرواح اهل الجنة فبالجانبية وأما أرواح الكفار فبجحيم موت وقالت طائفة من الصحابة الأرواح عند الله مع ذلك عن ابن عمر وروى ابن منده من طريق الشعبي عن حذيفة قال ان الأرواح موقوفة عند الرحمن تنتظر موعدا حتى ينفخ فيها وهذا لا ينافي ما وردت به الاخبار من مجل الأرواح على ما سبق وقالت طائفة أرواح بني آدم عند أبيهم آدم عن يمينه وشماله لما ثبت في قصة الاسراء في الصحيحين فلما فتح علونا السماء فاذا رجل قاعد عن يمينه أسود وعلى يساره أسود فاذا انظر قبل يمينه ضحك واذا انظر قبل يساره بكى فقلت لجبريل من هذا فقال آدم وهذه الاسود عن يمينه وشماله نسمة نبيه فاهل البمين منهم اهل الجنة والاسود التي عن شماله اهل النار الحديث فظاهر هذا اللفظ يقتضي ان أرواح الكفار في السماء وهو مخالف للقرآن والحديث ان السماء لا تفتح لروح الكافر وقد ورد في بعض طرق الحديث ما يزيل الاشكال ولفظه واذا هو يعرض عليه أرواح خريته فاذا كان روح المؤمن قال روح طيبة اجعلوها في عليين واذا كان روح الكافر قال روح خبيثة اجعلوها في سبعين الحديث ففي هذا أنه تعرض عليه أرواح ذريته من السماء الدنيا وانه يأمر بجعل الأرواح في مستقرها فدل على أن الأرواح على استقرارها في السماء الدنيا وزعم ابن خزم ان الله تعالى خلق الأرواح جملة قبل الاجساد وانه جعلها في برزخ وذلك البرزخ عند منقطع العناصر حيث لا ماء ولا هواء ولا تراب ولا نار الى آخر ما قال حسبا سلفناه وهذا قول لم يقله أحد من المسلمين ولا هو من جنس كلامهم وانما هو من جنس كلام

المتفلسفة قال والفرق بين حياة الشهداء وغيرهم من المؤمنين الذين أرواحهم في الجنة من وجهين أحدهما أن
أرواح الشهداء تخلق لها أجساد وهي الطير التي تكون في حواصلها ليكمل بذلك نعيمها ويكون أكمل من نعيم
الأرواح المجردة عن الأجساد فإن الشهداء بذلوا أجسادهم للقتل في سبيل الله فعوضوا عنها بهذه الأجساد
في البرزخ والثاني أنهم يرزقون من الجنة وغيرهم لم يثبت في حقهم مثل ذلك وإن جاءتهم يعلقون في شجر الجنة
فقبل معناه التعلق وقيل الأكل من الشجرة فلا يلزم مساواتهم للشهداء في كمال تنعيمهم في الأكل والله أعلم انتهى
كلام الحافظ ابن رجب رحمه الله تعالى وهو غاية في بابه لا مزيد عليه ولترجع إلى شرح كلام المصنف (وقال
أبو سعيد الخدري) رضي الله عنه (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الميت يعرف من يغسله ومن
يحمله ومن يدليه في قبره) قال العراقي رواه أحمد بن ربيعة رجل عنه اسمه معاوية أو ابن معاوية نسبة
عبد الملك بن حسن اه قلت وبخط الحافظ ابن حجر الذي في المسند عن عبد الملك بن سعيد بن عمرو بن سليم
عن رجل من قومه يقال له فلان بن معاوية أو معاوية بن فلان اه قلت قال أحمد حدثنا أبو عاصم حدثنا
عبد الملك بن حسن حدثنا عبد بن عمرو بن سليم قال سمعت رجلا من أئمة عبد الملك نسيت اسمه ولكن اسمه
معاوية أو ابن معاوية يتحدث عن أبي سعيد النسي صلى الله عليه وسلم قال إن الميت يعرف من يغسله ويحمله
ويدليه في قبره فقال ابن عمرو هو في المجلس من سمعت هذا قال من أبي سعيد فأنطلق ابن عمرو إلى أبي سعيد
فقال يا أبا سعيد من سمعت هذا قال من النبي صلى الله عليه وسلم وقد رواه أيضا مسند في مسنده وابن أبي الدنيا
في كتاب الموت والطبراني في الأوسط والمروزي في الجنائز وابن منده في كتاب الأحوال بزيادة ومن يكفنه بعد
قوله ومن يحملها وفي لفظ في حفرة بدل قبره وفي أخرى باسقاط ومن يحملها ولفظ الطبراني إن الميت يعلم من
يغسله ويكفنه ومن يدليه في حفرة رواه عن محمد بن أبان عن اسمعيل بن عمرو الجبلي عن فضيل بن مرزوق عن
عطية عن أبي سعيد وروى أبو الحسين بن البراء في كتاب الروضة بسند ضعيف من حديث ابن عباس مامن
ميت يموت الا وهو يعرف غاسله ويناشد حمله ان كان بشر بروح وريحان وجنة نعيم أن يحمله وان كان بشر
بنزل من جحيم وتصلية جحيم أن يحبسه وروى ابن أبي الدنيا عن مجاهد قال إذا مات الميت فذلك قابض نفسه فإما
شيء الا وهو براه عند غسله وعند حمله حتى يوصله إلى قبره وروى أبو نعيم في الحلية عن عمرو بن دينار قال مامن
ميت يموت الا وروحه في يدمك ينظر إلى جسده كيف يغسل وكيف يكفن وكيف يشي به ويقال له وهو على سريره
اسمع ثناء الناس عليك وروى ابن أبي الدنيا عنه قال مامن ميت يموت الا وهو يعلم ما يكون في أهله بعده وانهم
ليغسلونه ويكفنونونه وانه لينظر اليهم وروى أيضا عن بكر بن عبد الله المزني قال بلغني انه مامن ميت يموت الا
وروحه في يدمك الموت فهم يغسلونه ويكفنونونه وهو يرى ما يصنع أهله به فلو يقدر على الكلام لنهاهم عن
الزينة والعويل وروى أيضا عن سفيان قال إن الميت ليعرف كل شيء حتى انه ليناشد غاسله بالله الا تخفف علي
غسلي وروى أيضا عن ابن أبي تجيج قال مامن ميت يموت الا وروحه في يدمك ينظر إلى جسده كيف يغسل وكيف
يكفن وكيف يشي به إلى قبره ثم تعاد اليه روحه فيجلس في قبره (وقال) أبو بشر (صالح) بن بشير بن وادع
(المري) البصري القاص الزاهد ضعيف مات سنة ثنتين وسبعين ومائة روى له الترمذي (بلغني ان الأرواح
تتلاقى عند الموت فتقول أرواح الموتى للروح التي تخرج اليهم كيف كان مأواك وفي أي الجسد كنت في طيب
أو خبيث) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الموت فقال حدثني محمد بن الحسين حدثنا أحمد بن إسحاق قال سمعت
صالح المري يقول بلغني فذكره الا انه قال كيف كان مأواك ورواه ابن منده من طريقه فقال أخبرنا
الحسن بن محمد أخبرنا أحمد بن محمد بن عمر أخبرنا ابن أبي الدنيا فذكره (وقال) أبو عاصم (عميد بن عمير) بن
قتادة الليثي المكي قاص أهل مكة من أكابر التابعين يجمع على ثقته (أهل القبور يتوكفون الاخبار) قال
الجوهري في الصحاح التوكف التوقع يقال ما زلت أتوكفه حتى لقيته (فاذا أناهم الميت قالوا ما فعل فلان
فيقول ألم يأتكم أو ما قدم عليكم فيقولون ان الله وانا اليه راجعون سلك به غير سبيلنا) رواه ابن أبي شيبة في المصنف

وقال أبو سعيد الخدري
سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول ان
الميت يعرف من يغسله
ومن يحملها ومن يدليه
في قبره وقال صالح
المري بلغني أن الأرواح
تتلاقى عند الموت
فتقول أرواح الموتى
للروح التي تخرج اليهم
كيف كان مأواك وفي
أي الجسد كنت في
طيب أو خبيث وقال
عميد بن عمير أهل القبور
يترقبون الاخبار فاذا
أناهم الميت قالوا ما فعل
فلان فيقول ألم يأتكم
أو ما قدم عليكم فيقولون
ان الله وانا اليه راجعون
سلك به غير سبيلنا

وابن أبي الدنيا بلفظ ان أهل القبور ليتكفون للميت كما يتلقى الزاكب يسألونه فاذا سأله ما فعل فلان من مات
فيقول ألم يأتكم فيقولون ان الله وانا اليه راجعون سلك به غير طريقتنا ذهب به الى أمه الهاوية وهذا لفظ ابن
أبي الدنيا وقال ابن أبي شيبة حدثنا وكيع عن سفيان عن عبد العزيز بن ربيع عن قيس بن سعد عن عبيد بن
عمر قال ان أهل القبور ليتلقون للميت كما يتلقى الزاكب يسألونه فاذا سأله ما فعل فلان من قدم مات فيقول ألم
يأتكم فيقولون ان الله وانا اليه راجعون ذهب به الى أمه الهاوية وفي لفظ لابن أبي الدنيا عن اسحق بن ابراهيم
عن محمد بن جابر عن عبد العزيز بن ربيع عن قيس مولى خباب عن عبيد بن عمر قال اذا مات الميت تلقته الارواح
يستخبرونه كما يستخبر الزاكب ما فعل فلان وفلان وذكر الثعلبي مثل ذلك من حديث أبي هريرة وفي آخره حتى
انهم ليسألونه عن هر البيت وروى الحاكم عن مرسل الحسن اذا مات العبد تلقى روحه ارواح المؤمنين فيقولون
له ما فعل فلان فاذا قال مات قالوا ذهب به الى أمه الهاوية فبشيت الام وبشيت المرضعة وروى ابن أبي الدنيا عن
ثابت البناني قال باغضنا الميت اذا مات احتوشه أهله وأقاربهم الذين قد تقدموه من الموتى فلهموا وأفرح بهم وهم
أفرح به من المسافر اذا قدم على أهله (وعن جعفر بن سعيد) كذا في النسخ كلها وهو غلط من النسخ
والصواب عن جعفر عن سعيد هو ابن المسيب والراوى عنه جعفر هو ابن سليمان الضبي البصري الزاهد روى
له مسلم والاربعة (قال اذا مات الرجل استقبله ولده كما يستقبل الغائب) هكذا رواه ابن أبي الدنيا قال حدثني
محمد بن زيد الرافعي حدثنا يحيى بن أبان حدثنا أشعث عن جعفر عن سعيد فذكره (وقال مجاهد) بن جبير
المكي التامبي (ان الرجل ليشر بصلاح ولده في قبره) رواه ابن أبي الدنيا هكذا رواه أبو نعيم بلفظ بصلاح ولده
من بعده لتقر عينه وقال السدي في قوله تعالى ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم الآية يؤتى الشهيد
بكتاب فيه ذكر من يقدم عليه من اخوانه يبشرونه فيستبشرون به كما يستبشرون أهل الغائب بقدمه في الدنيا (وروى
أبو أيوب) خالد بن يزيد بن كليب (الانصاري) البدرى رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
ان نفس المؤمن اذا قبضت تلقاها أهل الرحمة من عند الله) كذا في النسخ والصواب من عباد الله (كما يتلقى
البشير في الدنيا فيقولون انظروا أحاكم) وفي لفظ صاحبكم والانظار الامهال (حتى يستريح فانه كان في كرب
شديد فيسألونه ماذا فعل فلان وماذا فعلت فلانة وهل تزوجت فلانة فاذا سأله عن رجل مات قبله وقال مات
قبلي قالوا ان الله وانا اليه راجعون ذهب به الى أمه الهاوية) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الموت والطبراني
في مسند الشاميين باسناد ضعيف ورواه ابن المبارك في الزهد موقوفا على أبي أيوب باسناد جيد ورفع ابن صاعد
في زوائده على الزهد وفيه سلام الطويل ضعيف وهو عند النسائي وابن حبان نحوه من حديث أبي هريرة باسناد
جيد اه قلت لفظ الطبراني فاذا سأله عن الرجل قدم مات قبله فيقول ايها الميت قد مات ذلك قبلي فيقولون ان الله
وانا اليه راجعون ذهب الى أمه الهاوية فبشيت الام وبشيت المربية ورواه هكذا ابن مردويه في التفسير
وزاد الطبراني وابن أبي الدنيا بعده وقال ان أعمالكم ترد على أقاربكم وعشائركم من أهل الآخرة فان كان
خير افرحوا واستبشروا وقالوا اللهم هذا فضلك ورحمتك فاتهم نعمتك عليه وأتمه عليها ويعرض عليهم عملهم
المسيء فيقولون اللهم اللهم عملا صالحا مرضى به ويقر به اليك هكذا رواه في الاوسط فقال حدثنا أحمد بن يحيى
ابن خالد بن حبان حدثنا محمد بن سفيان الحضرمي حدثنا مسلم بن علي عن زيد بن واقد وهشام بن الغاز عن مكحول
عن عبد الرحمن بن سلامة عن أبي رهم عن أبي أيوب مرفوعا ثم قال لم يروه عن مكحول الا زيد وهشام تفرد به
مسلمة قال السيوطي وهو ضعيف ولفظ ابن المبارك في الزهد اذا قبضت نفس العبد تلقاها أهل الرحمة من عباد الله
كما يقرون البشري في الدنيا فيقبلون عليه ليسألوه فيقول بعضهم لبعض انظروا أحاكم حتى يستريح فانه كان
في كرب فيسألونه ما فعل فلان وما فعلت فلانة هل تزوجت فلانة فاذا سأله عن الرجل قدم مات قبله قال لهم انه قد هلك
فيقولون ان الله وانا اليه راجعون ذهب به الى أمه الهاوية وبشيت المربية فيعرض عليهم أعمالهم فاذا رآوا
حسنا فرحوا واستبشروا وقالوا هذه نعمتك على عبدك فاتمها وان رأوا سوءا قالوا اللهم راجع عبدك قال ابن

وعن جعفر بن سعيد
قال اذا مات الرجل
استقبله ولده كما يستقبل
الغائب وقال مجاهد ان
الرجل ليشر بصلاح
ولده في قبره وروى
أبو أيوب الانصاري
عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه قال ان نفس
المؤمن اذا قبضت تلقاها
أهل الرحمة من عند الله
كما يتلقى البشير في الدنيا
يقولون انظروا أحاكم
حتى يستريح فانه كان
في كرب شديد فيسألونه
ماذا فعل فلان وماذا فعلت
فلانة وهل تزوجت
فلانة فاذا سأله عن رجل
مات قبله وقال مات قبلي
قالوا ان الله وانا اليه
راجعون ذهب به الى
أمه الهاوية

المبارك ورواه سلام الطويل عن ثور فرفعه قلت وقد روي نحو ذلك من حديث أنس وأبو هريرة ومن مرسل الحسن وعبيد بن عمير الأشعث بن عبد الله الأعشى أما حديث أنس فلفظه إذا مات المؤمن تلقته أرواح المؤمنين يسألونه ما فعل فلان ما فعلت فلانة فان كان مات ولم يأتهم قالوا نحو لطف به إلى أمه الهاوية بثست الام وبثست المربية حتى يقولوا ما فعل فلان هل تزوج ما فعلت فلانة هل تزوجت فية يقولون دعوه يستريح فقد خرج من كرب الدنيا وأما حديث أبي هريرة فقد رواه البراء عن سعيد بن بحر عن الوليد بن القاسم عن يزيد بن كيسان عن أبي حازم عنه أحسبه رفعه قال ان المؤمن ينزل به الموت ويعان ما يعان يود لو خرجت نفسه والله يحب لقاءه وان المؤمن تصعد روحه إلى السماء فتأتميه أرواح المؤمنين فيستخبرونه عن معارفه من أهل الدنيا فإذا قال تركت فلانا في الدنيا أعجبهم ذلك وإذا قال ان فلانا قد مات قالوا ما جرى به السبب قال السبب طي هذا حديث صحيح رجاله ثقات وروي الثعلبي في تفسيره من حديث أبي هريرة إذا مات الميت تلقته أرواح يستخبرونه كما يستخبر الركب ما فعل فلان وفلان حتى انهم ليسألونه عن هر البيت وأما مرسل الحسن فقد رواه آدم بن أبي إياس في تفسيره عن المبارك ابن فضالة عنه رفعه إذا مات العبد تلقى روحه أرواح المؤمنين فيقولون له ما فعل فلان ما فعل فلان وإذا قال مات قبلي قالوا ذهب به إلى أمه الهاوية بثست الام وبثست المربية وقد رواه الحاكم من طريقه وروي سعيد بن منصور في سننه وابن أبي الدنيا عن الحسن قال إذا حضر المؤمن حضر جسمائة ملك فيقبضون روحه فيخرجون به إلى السماء الدنيا لقلعهاهم أرواح المؤمنين الماضية فيريدون أن يستخبروه فتقول لهم الملائكة ارفقوا به فإنه خرج من كرب عظيم ثم يستخبرونه حتى يستخبر الرجل عن أخيه وعن صاحبه فيقول هو كما عهدت حتى يستخبروه عن انسان قد مات قبله فيقول أو ما أتى عليكم فيقولون أو قد هلك فيقول أي والله فيقولون أراه قد ذهب به إلى أمه الهاوية بثست الام وبثست المربية وأما مرسل الأشعث فخرجه عبد الرزاق وابن جرير قال إذا مات المؤمن ذهب بروحه وروح المؤمنين فتقول روحوا أحمكم فإنه كان في غم الدنيا يسألونه ما فعل فلان فيخبرهم فيقول صالح حتى يسألوه ما فعل فلان فيقول مات أماءكم فيقولون لا ذهب به إلى أمه الهاوية وروي هنادي كتاب الزهد من طريق أبي اسحق عن اسحق بن عبد الله بن أبي فروة قال حدثنا بعض أهل العلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الشهداء ثلاثة فادنى الشهداء عند الله منزلة رجل خرج مذبذبا بنفسه وماله فذكر الحديث وفيه فاذا انتهت إلى اخوانه سألوهم كما تسألون الركب بقدوم عليهم من بلادكم فيقولون ما فعل فلان ما فعل فلان فيقول أقاس فلان فيقولون ما فعل فلان ما له فواته ان كان لكيسا جوعا تاحرا انالنا بعد المفلس ما تعدون انما المفلس من الاعمال فما فعل فلان وامرأته فلانة فيقول ملأتها فيقولون ما الذي جرى بينهما حتى طلقها فواته ان كانهم المجبأ فيقولون ما فعل فلان فيقول مات قبلي زمان فيقولون هلك والله ما سمعنا به يذكر ان الله طريقين أحدهما علينا والآخر يخالف به عنا فاذا أراد الله بعد خبر امر به عليه نافع فنامت مات وإذا أراد الله بعد شرا خو لطف به عنا فلم نسمع له بذلك الحديث

(بيان كلام القبر للميت)

ومخاطبته له ومخاطبة أعماله (وكلام الموتي أما بلسان المقال أو بلسان الحال التي هي أفصح في تفهيم الموتي من لسان المقال في تفهيم الاحياء) وبشبه الاول ما رواه ابن أبي الدنيا عن جابر قال ان القبر لسانا ينطق الحديث كما سبأني (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول القبر للميت حين يوضع فيه ويحك يا ابن آدم ما غرك في ألم تعلم اني بيت الفتنة وبيت الظلمة وبيت الوحدة وبيت الدود ما غرك في أن كنت تمر بي فدا إذا فان كان مصلا أجاب عنه مجيب القبر فيقول أرايت ان كان يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر فيقول القبر اني اذا أتحوّل عليه خضر او يعود جسده عليه نور او تصعد روحه إلى الله تعالى) وفي لفظ الرب العالمين قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور والطبراني الكبير وفي مسند الشاميين وأبو أحمد الحاكم في الكنى من حديث أبي الحجاج الثمالي باسناد ضعيف اه قلت ورواه كذلك الحكي في النوادر وأبو يعلى وأبو نعيم في الحلية وانما قال باسناد ضعيف لان فيه أبا بكر بن أبي مريم فيه ضعف لاختلاطه وبقية مدلس وقد عنعنه وأبو الحجاج الثمالي صحابي اسمه عبد الله

(بيان كلام القبر للميت وكلام الموتي أما بلسان المقال أو بلسان الحال)

التي هي أفصح في تفهيم الموتي من لسان المقال في تفهيم الاحياء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول القبر للميت حين يوضع فيه ويحك يا ابن آدم ما غرك في ألم تعلم اني بيت الفتنة وبيت الظلمة وبيت الوحدة وبيت الدود ما غرك في أن كنت تمر بي فدا إذا فان كان مصلا أجاب عنه مجيب القبر فيقول أرايت ان كان يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر فيقول القبر اني اذا أتحوّل عليه خضر او يعود جسده نور او تصعد روحه إلى الله تعالى

والفداد هو الذي يقدم رجلا ويؤخر أخرى هكذا فسر الراوي وقال عبيد بن عمير الليثي ليس من ميت يموت إلا نادته حفرته التي يدفن فيها أنابيت الظلمة والوحدة والانفراد فان كنت في حياتك لله مطيعا كنت عليك اليوم راحة وان كنت عاصيا فانا اليوم عليك نعمة أنا الذي من دخلني مطيعا خرج مسرورا ومن (٢٩٦) دخلني عاصيا خرج مشبورا وقال محمد بن صبيح بلغنا أن الرجل اذا وضع في قبره فغذب

ابن عبدو يقال ابن عابدو يقال عبيد بن عبدو وعالة بطن من الازد نزل حص قال ابن السكن معروف بكنيته (والفداد) كشداد (هو الذي يقدم رجلا ويؤخر أخرى كذلك فسر الراوي) قال الجماعة المذكورون قيل لابي الحجاج الثمالي ما الفداد قال الذي يقدم رجلا ويؤخر أخرى يعني الذي يمشي مشية المتبخر وقد روى نحو ذلك من قول عبد الله بن عمرو قال ابن أبي شيبة في المصنف حدثنا زيد بن الحباب حدثنا معاوية بن صالح أخبرنا يحيى ابن سعيد الكلاعي عن عمرو بن عائذ الازدي عن غضيف بن الحرث الكندي قال جلست أنا وأصحابي الى عبد الله بن عمرو قال فسمعت يقول ان العبد اذا وضع في القبر كله فقال يا ابن آدم ألم تعلم اني بيت الوحدة وبيت الظلمة وبيت الحق يا ابن آدم ما غرك في قد كنت تمشي حولي فداد اقال فقلت لغضيف يا أبا أسماء ما فداد اقال اختبأ لا فقال له صاحبي وكان أس مني فاذا كان مؤمنا قال وسع له وجعل منزله أخضر وعرج بنفسه الى الجنة وهذا في حكم المرفوع اذ لا مجال فيه للرأي (وقال عبيد بن عمير) بن قتادة الليثي أبو عاصم المكي التابعي القاص روى له الجماعة (ليس من ميت يموت إلا نادته حفرته التي يدفن فيها أنابيت الظلمة والوحدة والانفراد فان كنت في حياتك لله مطيعا كنت عليك اليوم راحة وان كنت لربك في حياتك (عاصيا فانا اليوم عليك نعمة أنا) البيت (الذي من دخلني مطيعا خرج) منه (مسرورا ومن دخلني عاصيا خرج) منه (مشبورا) أي خزينا حاسرا ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور بافظ من دخله في الموضعين قال حدثني محمد بن الحسين حدثنا محمد بن حرب المكي حدثنا عبد الرحمن بن أبي بكر بن أبي مليكة حدثني أبي عن عبيد بن عمير الليثي فذكره (وقال محمد بن صبيح) كما مر هو أبو العباس بن السماك الواعظ البغدادي (بلغنا ان الرجل اذا وضع في قبره فغذب أو أصابه بعض ما يكره ناداه جيرانه من الموق أيها الخلف في الدنيا بعد اخذانه وجيرانه) الاخذان جمع خدن وهو صاحب وفي نسخة بعد اخوانه (أما كان لك فينا معتبرا أما كان لك في تقدمنا اياك فكرة أما رأيت انقطاع أعمالنا وأنت في المهلة فهلا استدركت ما فات من اخوانك وتناديه بقاع الارض أيها المغتر بظاهر الدنيا) وفي لفظ بظاهر الارض (هلا اعتبرت بمن غيب من أهلك في بطن الارض ممن غرته الدنيا قبلك ثم سبقه أجله الى القبور وأنت تراه تجول لانهاداه أحبته الى المنزل الذي لا بد منه) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور (وقال) أبو عمرو (زيد) بن أنبان (الرقاشي) البصري القاص الزاهد (بلغني ان الميت اذا وضع في قبره احتوشته أعماله ثم انطقها الله فقالت أيها العبد المنفرد في حفرته انقطع عنك الاخلاء والاهلون فلا أنيس لك اليوم غيرنا) ووجد في النسخ عندنا والرواية ما ذكرناه رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور ورواه أيضا الخطيب في تاريخه وزاد ثم يبيى زيد ويقول طوبى لمن كان أنيسه صالحا والويل لمن كان أنيسه عليه وبالرفد تقدم نحوه للمصنف قريبا (وقال كعب) رحمه الله تعالى (اذا وضع العبد الصالح في القبر احتوشته أعماله الصالحة الصلاة والصيام والحج والجهاد والصدقة قال وتجي ملائكة العذاب من قبل رجله فتقول الصلاة اليكم عنه فلا سبيل لكم عليه فقد أطال في القيام لله عليه ما فيأتونه من قبل رأسه فيقول الصيام لا سبيل لكم عليه فقد أطال طمأه لله تعالى في دار الدنيا فلا سبيل لكم عليه فيأتونه من قبل جسده فيقول الحج والجهاد اليكم عنه فقد أنصب نفسه وأتعب بدنه حج وجهد لله فلا سبيل لكم عليه قال فيأتونه من قبل يديه فتقول الصدقة كفوا خلوا عن صاحبي فكم من صدقة خرجت من هاتين اليدين حتى وقعت في يد الله تعالى ابتغاء وجهه فلا سبيل لكم عليه قال فيقال له هنيئا طبت حيا وطبت ميتا قال وتأتيه ملائكة الرحمة فتقرش له فراشا

أو أصابه بعض ما يكره ناداه جيرانه من الموق أيها الخلف في الدنيا بعد اخوانه وجيرانه أما كان لك فينا معتبرا أما كان لك في تقدمنا اياك فكرة أما رأيت انقطاع أعمالنا وأنت في المهلة فهلا استدركت ما فات اخوانك وتناديه بقاع الارض أيها المغتر بظاهر الدنيا هلا اعتبرت بمن غيب من أهلك في بطن الارض ممن غرته الدنيا قبلك ثم سبقه أجله الى القبور وأنت تراه تجول لانهاداه أحبته الى المنزل الذي لا بد منه وقال زيد الرقاشي بلغني ان الميت اذا وضع في قبره احتوشته أعماله ثم انطقها الله فقالت أيها العبد المنفرد في حفرته انقطع عنك الاخلاء والاهلون فلا أنيس لك اليوم عندنا وقال كعب اذا وضع العبد الصالح في القبر احتوشته أعماله الصالحة الصلاة والصيام والحج والجهاد والصدقة قال فتجي ملائكة العذاب من قبل رجله فتقول الصلاة اليكم

عنه فلا سبيل لكم عليه فقد أطال في القيام لله عليه ما فيأتونه من قبل رأسه فيقول الصيام لا سبيل لكم عليه فقد أطال طمأه لله تعالى في دار الدنيا فلا سبيل لكم عليه فيأتونه من قبل جسده فيقول الحج والجهاد اليكم عنه فقد أنصب نفسه وأتعب بدنه حج وجهد لله فلا سبيل لكم عليه قال فيأتونه من قبل يديه فتقول الصدقة كفوا عن صاحبي فكم من صدقة خرجت من هاتين اليدين حتى وقعت في يد الله تعالى ابتغاء وجهه فلا سبيل لكم عليه قال فيقال له هنيئا طبت حيا وطبت ميتا قال وتأتيه ملائكة الرحمة فتقرش له فراشا

من الجنة ودنار من الجنة ويفسح له في قبره مد بصره ويؤتى بقنديل من الجنة فيستضيء بنوره الى يوم يبعثه الله
 من قبره) ورواه ابن أبي الدنيا بنحوه من قول أبي هريرة كما سألني المصنف قريبا في الباب الذي يلي الباب الا ترى
 ورواه هناد في الزهد وابن أبي شيبة من حديثه مرفوعا بنحوه كما سألني أيضا في حديث عبادة بن الصامت عند
 ابن أبي الدنيا في كتاب التمسيد ان القرآن يصعد الى ربه فيسأل له فراش ودنار فبشره بفراش ودنار وقنديل من
 نور الجنة فتدخل عليه الملائكة فيحملهونه ويفرشونه ذلك يضعون الدنار تحت رجله فلا يزال ينظر الى الملائكة
 حتى يلجوا في السماء ورواه البراء من حديث معاذ بنحوه وكل ذلك سألني (وقال عبد الله بن عبيد بن عمير) بن
 قتادة بن سعد بن عمار بن جندع بن ليث اللبني ثم الجندعي أبو هاشم السكي والد محمد قال أبو زرعة وأبو حاتم ثقة
 مات سنة ثلاث عشرة ومائت ورواه الجماعة سوى البخاري (في جنازة بلغي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال ان الميت يقعد وهو يسمع خطبته ومشيعه فلا يكلمه شيء الا قبره يقول ويحلم ابن آدم أليس قد حذرتني
 وحذرت ضيق وتنتي وهولي ودودي فاذا أعددت لي) قال العراقي ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور هكذا
 مرسل لا ورجاله ثقات ورواه ابن المبارك في الزهد الا انه قال عنه بلغي ولم يرفعه اه قلت ولفظ ابن أبي الدنيا
 فلا يكلمه شيء أول من حفرته فتقول وفيه وضئني بدل وتنتي وفيه أعددت لهذا فاذا أعددت لي وظاهر سياقه
 يدل على ان عبد الله بن عبيد تابعي وهو الذي فهمه الحافظ العراقي حيث قال هكذا مرسل لا والصحبة انما هي
 لجده عمر بن بن قتادة عن شهد الفتح وأما ولده عبيد بن كزار السباعي و يظهر ان هذا من روايته عن أبيه ثم
 رأيت ابن أبي شيبة في المصنف قد صرح بذلك فقال حدثنا عبد الله بن غير حدثنا مالك بن مغول عن الفضل عن
 عبد الله بن عبيد بن عمير عن أبيه قال ان القبر ليقول يا ابن آدم ماذا أعددت لي ألم تعلم اني بيت الغربية وبيت
 الوحدة وبيت الالكاة وبيت الدودو بهذا يصح أن يكون مرسل لا وارتفع الاشكال ومما ورد في خطاطبة
 القبر للميت من جنس ما أورده المصنف حديث أبي سعيد الخدري الذي رواه الترمذي وحسنه أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال أكثر واذا كره هاذم الذات فانه لم يأت على القبر يوم الاتكلم فيه فيقول أنا بيت
 الغربية وأنا بيت الوحدة وأنا بيت التراب وأنا بيت الدود فاذا دفن العبد المؤمن قال له القبر مرحبا وأهلا ما
 ان كنت لأحب من عشي على ظهري الى فاذا وليت لك اليوم وصرت الى فستري صنيعي بك فيفسح له مد بصره
 ويفتح له باب الى الجنة واذا دفن العبد الفاجر أو الكافر قال له القبر مرحبا ولا أهلا ما كنت لأبغض من
 عشي على ظهري الى فاذا وليت لك اليوم وصرت الى فستري صنيعي بك قال فيلتم عليه حتى يلتقي وتختلف أضلاعه
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم باصابعه فادخل بعضها في جوف بعض قال ويقبض له سبعين تينا
 لو أن واحدا منها ففتح في الارض ما ثبتت شيئا ما بقيت الدنيا فتمت شهته وتخذه حتى يقضى به الى الحساب قال
 وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار وروى الطبراني
 في الاوسط عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة فجلس الى قبر فقال ما يأتي على
 هذا القبر من يوم الا وهو يتنادى بصوت طلق ذلق يا ابن آدم كيف نسيتني ألم تعلم اني بيت الوحدة وبيت الغربية
 وبيت الوحشة وبيت السود وبيت الضيق الامن وسعني الله عليه ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القبر اما
 روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار وروى ابن مندة في كتاب الروح من طريق مجاهد عن البراء
 ابن عازب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان المؤمن اذا احتضر أتاه ملك في أحسن صورة فساق الحديث الى
 ان قال فاذا رضع المؤمن في لحده تقول له الارض ان كنت لحبيبا الى وأنت على ظهري فكيف اذا صرت في
 بطني سأري لك ما صنع بك في قبره مد بصره ويفتح له باب عند رجليه الى الجنة فيقال له انظر الى ما أعد
 الله لك من الثواب ويفتح له باب عند رأسه الى النار فيقال له انظر الى ما صرف الله عنك من العذاب ثم يقال له ثم
 قر بالعين فليس شيء أحب اليه من قيام الساعة وروى ابن أبي شيبة عن يزيد بن شجرة قال يقول القبر للرجل
 الكافر أو الفاجر أما ذكرت ظمئي أما ذكرت وحشتي أما ذكرت ضيقي أما ذكرت غمي وروى ابن أبي الدنيا

من الجنة ودنار من
 الجنة ويفسح له في
 قبره مد بصره ويؤتى
 بقنديل من الجنة
 فيستضيء بنوره الى يوم
 يبعثه الله من قبره وقال
 عبيد الله بن عبيد بن عمير
 في جنازة بلغي أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 قال ان الميت يقعد وهو
 يسمع خطبته ومشيعه فلا
 يكلمه شيء الا قبره يقول
 ويحلم ابن آدم أليس
 قد حذرتني وحذرت
 ضيق وتنتي وهولي
 ودودي فاذا أعددت لي

عن جابر قال يقول القبر يا ابن آدم كيف نسيتني ألم تعلم اني بيت الوحشة وبيت الدرد وبيت الضيق الاما وسع الله عز وجل وقال أبو بكر بن عبد العزيز بن جعفر الفقيه الحنبلي في كتاب الشافي في الفقه وقال اسمع يا ابن ابراهيم الشيرازي حدثنا محمد بن حمد دقري عن علي بن عبد الرزاق وانا حاضر عن الثوري عن الاعمش عن المنهال بن عمرو عن زاذان عن البراء قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة فوجدنا القبر لم يحد فجلس وجلسنا حوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ اوضع الميت في قبره ثم سوي عليه كفته الارض فقالت اما علمت اني بيت الوحشة والغربة والدرد اذا عدت لي وروى البيهقي في الشعب عن بلال بن سعد قال ينادي القبر في كل يوم انا بيت الغربة وبيت الدرد والوحشة وانا حفرة من حفر النار او روضة من رياض الجنة وان المؤمن اذا وضع في حده كفته الارض من تحته فقالت والله لقد كنت احبك وانت على ظهري فكيف وقد صرت في بدني فاذا وليتك فستعلم ما صنع فيسع له مدبصره واذا وضع الكافر قالت والله لقد كنت أبغضك وانت على ظهري فاذا وليتك فستعلم ما صنع قضمه ضمة تختلف منها أضلاعه وروى الديلمي من حديث ابن عباس تجهزوا لقبوركم فان القبر له في كل يوم سبع مرات يقول يا ابن آدم الضعيف ترحم في حياتك على نفسك قبل ان تلقاني اترحم عليك وتكفي مني الردة وروى ابن أبي الدنيا في القبور وابن منده عن عمرو بن ذر قال اذا دخل المؤمن حفرة نادته الارض أمطبع أم عاص فان كان صالحا ناداه مناد من ناحية القبر عودي عليه خضره وكوفي عليه رجة فنعم العبد كان ونعم المردود اليك فتقول الارض الان حين استحق الكرامة وروى ابن أبي شيبة في المصنف والصابوني في المسائتين وابن منده عن علي بن أبي طالب انه خطب فقال القبر حفرة من حفر النار او روضة من رياض الجنة الا انه يتكلم في كل يوم ثلاث مرات فيقول انا بيت الدرد انا بيت الظلمة انا بيت الوحشة

(بيان عذاب القبر وسؤال منكروتكبير)

قال السيوطي في شرح الصدور قال بعض العلماء عذاب القبر هو عذاب البرزخ أضيف الى القبر لانه الغالب والافضل ميت أراد الله تعذيبه ناله ما أراد به قبرا ولم يقبر ولو صلب أو غرق في البحر أو أكلته الدواب أو حرق حتى صار رمادا وذرى في الریح ومحله الروح والبدن جميعا بانفاق أهل السنة وكذا القول في النعيم قال ابن القيم ثم عذاب القبر قسمان قسم دائم وهو عذاب الكفار وبعض العصاة ومنقطع وهو عذاب من خفت جرائمهم من العصاة فانه يعذب حسب جريمته ثم رفع عنه وقد يرفع عنه بدعاء أو صدقة أو نحو ذلك وقال الياقيني في روض الراحين بلغنا ان الموتى لا يعذبون ليلة الجمعة تشرى بهذا الوقت قال ويحتمل اختصاص ذلك بعصاة المسلمين دون الكفار وعم النبي في بحر الكلام فقال ان الكافر يرفع عنه العذاب يوم الجمعة وليلتها وجميع شهر رمضان قال وأما المسلم العاصي فانه يعذب في قبره لكن يرفع عنه يوم الجمعة وليلتها ثم لا يعود اليه الى يوم القيامة وان من مات يوم الجمعة أو ليلتها يكون له العذاب ساعة واحدة وضغطة القبر كذلك ثم ينقطع عنه العذاب ولا يعود الى يوم القيامة انتهى وهذا يدل على ان عصاة المسلمين لا يعذبون سوى جمعة واحدة أو دونها وانهم اذا وصلوا الى يوم الجمعة انقطع ثم لا يعود وهو يحتاج الى دليل وقال ابن القيم في البدائع نقلت من خط القاضي أبي يعلى في تعاليقه لا بد من انقطاع عذاب القبر لانه من عذاب الدنيا والدنيا ما فيها تنقطع فلا بد أن يلحقهم الفناء والي ولا يعرف مقدار مدة ذلك قال السيوطي ويؤيد ذلك ما رواه هناد في الزهد عن مجاهد قال للكفار جمعة يجحدون فيها طعم النوم حتى يوم القيامة فاذا أصبح باهل القبور يقول الكافر يا ويلتنا من بعثنا من مرة ناهذا فيقول المؤمن الى جنبه هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون (قال البراء بن عازب) بن الحارث بن عدي الانصاري الاوصي صحابي ابن صحابي نزل الكوفة من سنة اثنتين وسبعين (خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة رجل من الانصار فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم على قبره منكسار رأسه ثم قال اللهم اني أعوذ بك من عذاب القبر ثلاثا ثم قال ان المؤمن اذا كان في انقطاع من الدنيا أو قبل من الآخرة أي اقبال منها (بعث الله) اليه ملائكة كان وجوههم الشمس) أي في الاضاءة والانارة (معهم حنوطه وكفنهم فيجلسون مدبصره)

(بيان عذاب القبر وسؤال منكروتكبير)
قال البراء بن عازب خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة رجل من الانصار فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم على قبره منكسار رأسه ثم قال اللهم اني أعوذ بك من عذاب القبر ثلاثا ثم قال ان المؤمن اذا كان في قبلي من الآخرة بعث الله ملائكة كان وجوههم الشمس معهم حنوطه وكفنهم فيجلسون مدبصره

فإذا خرجت روحه صلى عليه كل ملك بين السماء والأرض وكل ملك في السماء وفتحت أبواب السماء فليس منها باب إلا يحب أن يدخل بروحه، منه فإذا صعد بروحه قيل أي رب عبدك فلان فيقول أرجعوه فاروه ما أعددت له من الكرامة فاني وعدته منها خلقناكم وفيها نعيدكم الآية وأنه ليسمع خفق نعالهم إذا ولوا مديري حتى يقال يا هذا من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول ربني الله ودينني الإسلام ونبى محمد صلى الله عليه وسلم قال فينتهرانه انتهارا شديدا وهي آخر فتنة تعرض على الميت فإذا قال ذلك نادى مناد أن قد صدقت وهي معنى قوله تعالى ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت الآية ثم يأتيه آت حسن الوجه طيب الريح حسن الثياب فيقول ابشر برحمة ربك وجنت فيها نعيم مقيم فيقول وأنت فبشرك الله بخير من أنت فيقول أنا عملك الصالح والله ما علمت أن كنت لسريعا (٣٩٩) إلى طاعة الله بطيئا عن معصية الله

فجزاك الله خيرا قال ثم ينادى مناد أن افرشوا له من فرش الجنة واقتحوا له بابا إلى الجنة فيفرش له من فرش الجنة ويفتح له باب إلى الجنة فيقول اللهم عجل قيام الساعة حتى أرجع إلى أهلي ومالي قال وأما الكافر فإنه إذا كان في قبل من الآخرة وانقطع من الدنيا نزلت إليه ملائكة غلاظ شداد معهم ثياب من نار وسراويل من قطران فيحتوشونه فاذا خرجت روحه منه فادخل بروحه نبذ) أي طرح (وقيل أي رب عبدك فلان لم تقبله سماء ولا أرض فيقول أرجعوه فاروه ما أعددت له من الشر) أي وأنواع العذاب (اني وعدته منها خلقناكم وفيها نعيدكم الآية فإنه ليسمع خفق نعالهم إذا ولوا مديري حتى يقال يا هذا من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول لا أدري فيقال لا دريت ثم يأتيه آت قبيح الوجه منتن الريح قبيح الثياب فيقول ابشر بسخط من الله وبعذاب أليم مقيم فيقول بشرك الله بخير من أنت فيقول أنا عملك الخبيث والله أن كنت لسريعا في طاعة الله بطيئا عن معصية الله لو اجتمع عليها الثقلان على أن يقولها) أي يحملوها (لم يستطيعوا) ذلك (لوضرب بها جيل صار ترابا فضر به بها ضربة فصار ترابا ثم تعود فيه الروح فضر به بها بين عينيه ضربة يسمعونها من على الأرض ليس الثقلين الجن والانس) قال ثم ينادى مناد أن افرشوا له لوحين من نار واقتحوا له بابا إلى النار فيفرش له لوحان من نار ويفتح له باب إلى النار قال العراقي واهبطوا له أبوداود والحاكم بكمله وقال صحيح على شرط الشيخين وضعه ابن حبان ورواه النسائي وابن ماجه مختصرا انتهى قلت وكذلك رواه أحمد وابن أبي شيبة في المصنف والطحاوي وعبد بن حميد في مسنديهما وهنادي الزهد وابن جرير وابن أبي حاتم في تفسيريهما والبيهقي في كتاب عذاب القبر وغيرهم من طرق صحيحة ولفظ أبي داود في السنن حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير وحدثنا هناد بن السري حدثنا أبو معاوية وهذا لفظ هناد عن الأعمش عن المنهال عن زاذان عن البراء بن عازب قال خرجنا مع رسول الله

حيث ينتهي إليه بصره) فإذا خرجت روحه صلى عليه كل ملك بين السماء والأرض وكل ملك في السماء) أي من غير الذين بعثوا إليه (وفتحت أبواب السماء فليس منها باب إلا يحب أن يدخل بروحه منه فإذا صعد بروحه قيل أي رب عبدك فلان فيقول أرجعوه فاروه ما أعددت له من الكرامة فاني وعدته منها خلقناكم وفيها نعيدكم الآية وأنه ليسمع خفق نعالهم إذا ولوا مديري حتى يقال يا هذا من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول ربني الله ودينني الإسلام ونبى محمد صلى الله عليه وسلم قال فينتهرانه انتهارا شديدا وهي آخر فتنة تعرض على الميت فإذا قال ذلك نادى مناد أن قد صدقت وهو معنى قوله تعالى ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت الآية ثم يأتيه آت حسن الوجه طيب الريح حسن الثياب فيقول ابشر برحمة الله من ربك وجنت فيها نعيم مقيم فيقول وأنت فبشرك الله بخير من أنت فيقول أنا عملك الصالح والله ما علمت أن كنت لسريعا في طاعة الله بطيئا عن معصية الله فجزاك الله خيرا قال ثم ينادى مناد أن افرشوا له من فرش الجنة واقتحوا له بابا إلى الجنة فيفرش له من الجنة ويفتح له باب إلى الجنة فيقول اللهم عجل قيام الساعة حتى أرجع إلى أهلي ومالي قال وأما الكافر فإنه إذا كان في قبل من الآخرة وانقطع من الدنيا نزلت إليه ملائكة غلاظ شداد معهم ثياب من نار وسراويل من قطران فيحتوشونه فاذا خرجت روحه منه فادخل بروحه نبذ) أي طرح (وقيل أي رب عبدك فلان لم تقبله سماء ولا أرض فيقول أرجعوه فاروه ما أعددت له من الشر) أي وأنواع العذاب (اني وعدته منها خلقناكم وفيها نعيدكم الآية فإنه ليسمع خفق نعالهم إذا ولوا مديري حتى يقال يا هذا من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول لا أدري فيقال لا دريت ثم يأتيه آت قبيح الوجه منتن الريح قبيح الثياب فيقول ابشر بسخط من الله وبعذاب أليم مقيم فيقول بشرك الله بخير من أنت فيقول أنا عملك الخبيث والله أن كنت لسريعا في طاعة الله بطيئا عن معصية الله لو اجتمع عليها الثقلان على أن يقولها) أي يحملوها (لم يستطيعوا) ذلك (لوضرب بها جيل صار ترابا فضر به بها ضربة فصار ترابا ثم تعود فيه الروح فضر به بها بين عينيه ضربة يسمعونها من على الأرض ليس الثقلين الجن والانس) قال ثم ينادى مناد أن افرشوا له لوحين من نار واقتحوا له بابا إلى النار فيفرش له لوحان من نار ويفتح له باب إلى النار قال العراقي واهبطوا له أبوداود والحاكم بكمله وقال صحيح على شرط الشيخين وضعه ابن حبان ورواه النسائي وابن ماجه مختصرا انتهى قلت وكذلك رواه أحمد وابن أبي شيبة في المصنف والطحاوي وعبد بن حميد في مسنديهما وهنادي الزهد وابن جرير وابن أبي حاتم في تفسيريهما والبيهقي في كتاب عذاب القبر وغيرهم من طرق صحيحة ولفظ أبي داود في السنن حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير وحدثنا هناد بن السري حدثنا أبو معاوية وهذا لفظ هناد عن الأعمش عن المنهال عن زاذان عن البراء بن عازب قال خرجنا مع رسول الله

وفيها نعيدكم الآية وأنه ليسمع خفق نعالهم إذا ولوا مديري حتى يقال يا هذا من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول لا أدري فيقال لا دريت ثم يأتيه آت قبيح الوجه منتن الريح قبيح الثياب فيقول ابشر بسخط من الله وبعذاب أليم مقيم فيقول بشرك الله بخير من أنت فيقول أنا عملك الخبيث والله أن كنت لسريعا في طاعة الله بطيئا عن معصية الله لو اجتمع عليها الثقلان على أن يقولها) أي يحملوها (لم يستطيعوا) ذلك (لوضرب بها جيل صار ترابا فضر به بها ضربة فصار ترابا ثم تعود فيه الروح فضر به بها بين عينيه ضربة يسمعونها من على الأرض ليس الثقلين الجن والانس) قال ثم ينادى مناد أن افرشوا له لوحين من نار واقتحوا له بابا إلى النار فيفرش له لوحان من نار ويفتح له باب إلى النار

صلى الله عليه وسلم لم في جنازة رجل من الانصار فانتبهنا الى القبر ولما الحمد فاس رسول الله صلى الله عليه وسلم
وجلسنا حوله كما نجمع على رؤسنا الطير وفي يده عود ينكت به في الارض فرفع رأسه فقال استعذوا بالله من
عذاب القبر مرتين أو ثلاثا زاد في حديث جرير ههنا قال وانه ليسمع خفق نعالهم اذا ولوا مدبرين حين يقال له
يا هذا من ربك وما دينك ومن نبيك وقال هنادي يا تبه ملكان فيجلسانه فيقولان له من ربك فيقول ربك الله فيقولان
له ما دينك فيقول ديني الاسلام فيقولان له ما هذا الرجل الذي بعث فيكم قال فيقول هو رسول الله صلى الله عليه
وسلم فيقولان وما يدريك فيقول قرأت كتاب الله فآمنت به وصدقت زادت في حديث جرير فذلك قول الله تعالى
يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة الآية قال فينادي مناد من السماء ان صدق
عبدى فافرشوه من الجنة والبسوه من الجنة وافتحوا له بابا الى الجنة قال فيأتيه من روجها وطيبها قال ويفتح
له فيها مدبصره قال وان الكافر فذكر موته قال وتعد روجه في جسده ويا تبه ملكان فيجلسانه فيقولان من
ربك فيقول هاهما لا أدري فيقولان له ما دينك فيقول هاهما لا أدري فيقولان له ما هذا الرجل الذي بعث
فيكم فيقول هاهما لا أدري فينادي مناد من السماء ان كذب فافرشوه من النار والبسوه من النار وافتحوا له
بابا الى النار قال فيأتيه من روجها وسموها قال ويضيق عليه قبره حتى تختلف فيه اضلاعه زادت في حديث جرير قال ثم
يقبض له أعمى أبكم معه مرزبة من حديد لوضرب بها جمل لصارت ابا قال فيضربه بها ضربة يسعها ما بين المشرق
والمغرب الا الثقلين فيصير ترايا قال ثم يعاد فيه الروح حدثنا هناد بن السرى حدثنا عبد الله بن نمير حدثنا الاعشى
حدثنا المنهال عن أبي عمر زاذان قال سمعت البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فذكر نحوه انتهى ولفظ
الحاكم في المستدرک ان العبد المؤمن اذا كان في انقطاع من الدنيا واقبال من الآخرة نزل اليه ملائكة من
السماء بيض الوجوه كأن وجوههم الشمس معهم كفن من أكفان الجنة وحنوط من حنوط الجنة حتى
يجلسوا منه مد البصر ثم يحيى ملك الموت حتى يجلس عند رأسه فيقول أيتها النفس الطيبة اخرجي الى مغفرة
من الله ورضوان قال فتخرج تسبل كاتسبل القطرة من في السقاء فيأخذها فاذا أخذها لم يدعوها في يده طرفه
عين حتى يأخذوها فيجعلوها في ذلك الكفن وفي ذلك الحنوط ويخرج كاطيب نفحة مسك وجدت على وجهه
الارض قال فيصعدون بها فلا يعرفون على ملائكة الملائكة الا قالوا ما هذا الروح الطيب فيقولون فلان بن فلانة
باحسن أسمائه التي كانوا يسمونه بها في الدنيا حتى ينتهوا بها الى السماء الدنيا فيستفتحون له فيفتح لهم فيشيعه
من كل سماء مقر بوها الى السماء التي تليها حتى ينتهي بها الى السماء السابعة يقول الله عز وجل اكتبوا
كتاب عبدى في عليين وأعدوه الى الارض فاني منها خلقتهم وفيها أعينهم ومنها أخرجهم تارة أخرى قال فتعاد
روحهم في جسده فيأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له من ربك فيقول ربك الله فيقولان له ما دينك فيقول ديني
الاسلام فيقولان له ما هذا الذي بعث فيكم فيقول هو رسول الله فيقولان له وما علمك فيقول قرأت كتاب الله
فآمنت به وصدقت فينادي مناد من السماء ان صدق عبدى فافرشوه من الجنة والبسوه من الجنة وافتحوا
له بابا الى الجنة قال فيأتيه من روجها وطيبها ويفسح له في قبره مد بصره قال ويا تبه رجل حسن الوجه حسن
الثياب طيب الريح فيقول ابشر بالذي يسرك هذا يومك الذي كنت توعده فيقول من أنت فوجهك الوجه الذي
يجيى بالخير فيقول أنا عمالك الصالح فيقول رب أقم الساعة رب أقم الساعة حتى أرجع الى أهلى ومالى قال وان
العبد الكافر اذا كان في انقطاع من الدنيا واقبال من الآخرة نزل اليه من السماء ملائكة سود الوجوه معهم
المسوح فيجلسون منه مد البصر ويحيى ملك الموت حتى يجلس عند رأسه فيقول أيتها النفس الخبيثة اخرجي
الى سخط من الله وغضب فتفرق في جسده فينتزعها كما ينزع السقود من الصوف المبلول فيأخذها فاذا أخذها
لم يدعوها في يده طرفه عين حتى يجعلوها في تلك المسوح ويخرج منها كأن تنزع جبة وجدت على وجه الارض
فيصعدون بها فلا يعرفون بها على ملائكة الملائكة الا قالوا ما هذا الروح الخبيث فيقولون فلان بن فلان باقبح
أسمائه التي كان يسمي به في الدنيا حتى ينتهي بها الى السماء الدنيا فيستفتح فلا يفتح له ثم قرأ رسول الله صلى

الله عليه وسلم لا تفتح لهم أبواب السماء فيقول الله عز وجل اكتبوا كتابه في سجين في الارض السفلى فيطرح روحه طراحاً ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح في مكان سحيق فتعادر روحه في جسده ويأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له من ربك فيقول هاهاه لا أدري فيقولان له ما دينك فيقول هاهاه لا أدري فيقولان له ما هذا الرجل الذي بعث فيكم فيقول هاهاه لا أدري فينادي مناد من السماء ان كذب عبدى فافرشوه من النار وافتحوا له باباً الى النار فيأتيه من حرها وسمومها ويضيق عليه قبره حتى تختلف فيه أضلاعه ويأتيه رجل فيقبض الوجه فيجبه الشياطين منى الريح فيقول ابشر بالذي يسوع لك هذا يومك الذي كنت توعده فيقول من أنت فوجهك الوجه الذي يجي بالشرف فيقول أنا عمك الخبيث فيقول رب لا تقيم الساعة قال السبيوطى في أمالى الدرّة هذا حديث صحيح أخرجه أبو داود بطوله والنسائي وابن ماجه من طرق عن المنهال مختصراً وأخرجه الحاكم في المستدرک وقال صحيح على شرط الشيخين فقد احتج بالمنهال وزاد ان قال وله شواهد يستدل بها على صحته وقال الحافظ العراقي متعباً عليه لم يحجج مسلم بالمنهال ولا روى له في صحيحه شيئاً وقد وثقه النسائي والعجلي وابن حبان وغيرهم ولم يحجج البخاري بزاذان وانما روى له في الادب المفرد وثقه ابن معين وغيره قال السبيوطى ليس مراد الحاكم ان كلا الشيخين احتجاً بكل من المنهال وزاذان وانما عبر بلف ونشر مجمل ومراده أن واحداً منهما احتج بالمنهال والاخر بزاذان ونظير ذلك قوله تعالى وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هوداً أو نصارى أى قال اليهود الاول والنصارى الثانى لكن أهل الحديث غالباً لا يتأملون دقائق هذه العبارات لعدم اعتنائهم بها وإنما ذكروا ذلك لأهل البيان والبديع اه ومن الشواهد التي أشار اليها الحاكم حديث البراء حديث تميم الداري رواه ابن أبي الدنيا وأبو يعلى في مسنده الكبير من رواية أنس عن تميم مرفوعاً وقد تقدم بطوله في آخر الباب الثالث من هذا الكتاب ومن شواهد أيضاً حديث أبي هريرة وله طرق وسبأني ان شاء الله تعالى ومن شواهد أيضاً حديث أبي سعيد الخدري ولفظه ان المؤمن اذا كان في آقبال من الآخرة وادبار من الدنيا نزل ملائكة من ملائكة الله تعالى كان وجوههم الشمس بكفنه وحنوطه من الجنة فيقعدون منه حيث ينظر اليهم فاذا خرجت روحه صلى عليه كل ملك بين السماء والارض رواه ابن منده هكذا مختصراً في كتاب الاحوال (وقال) أبو جعفر (محمد بن علي) بن الحسين ابن علي رضي الله عنه (ما من ميت يموت الا تمثله عند الموت أعماله الحسنة وأعماله السيئة قال في شخص) أى مرفوعه (الى حسنة) أى فرحها (ويطرق) أى يغض بصره (عن سيئاته) أى تندم ما من رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الموت وروى أيضاً عن الحسن في قوله تعالى ينبأ الانسان يومئذ بما قدم وأخر قال ينزل عند الموت حفظته فتعرض عليه الخير والشر فاذا رأى حسنة بهش وأشرق واذا رأى سيئة غص وقطب وروى أيضاً عن مجاهد قال بلغنا ان نفس المؤمن لا تخرج حتى يعرض عليه عمله خيره وشره (وقال أبو هريرة) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المؤمن اذا حضر أتمه الملائكة بحريرة فيها مسك وضباب الریحان) جمع ضبابه بالكسر هي الجماعات في تفرقة قاله ابن الاثير وقد تقدم ضبطه في حديث تميم الداري (فتسلى روحه كما تسلى الشعرة من العجين) ويقال أيتها النفس المطمئنة اخرجي راضية مرضية ومرضا عنك الى روح الله وكرامته فاذا خرجت روحه وضعت على ذلك المسك والريحان وطويت عليها الحريرة وبعث بها الى عليين وان الكافر اذا حضر أتمه الملائكة بمسح) بالكسر قطعة من الكساء الاسود (فيه جرة) أى من جهنم (فتنزع روحه انترعاً شديداً) يقال أيتها النفس الخبيثة اخرجي ساخطة ومسخوطاً عليك الى هوان الله وعذابه فاذا خرجت روحه وضعت على تلك الجرة فان لها نيشاً) أى صوتاً (ويطوى عليها المسح ويذهب بها الى سجين) قال العراقي رواه النسائي وابن حبان مع اختلاف والبخاري بلفظ المصنف اه قلت هذا لفظ البخاري ورواه أحمد والنسائي وابن حبان والحاكم والبيهقي بلفظ ان المؤمن اذا قبض أتمه ملائكة الرحمة بحريرة بيضاء فيقولون اخرجي راضية مرضيا عنك الى روح الله وريحان وورب غير غضبان فتخرج

وقال محمد بن علي ما من ميت يموت الا تمثله عند الموت أعماله الحسنة وأعماله السيئة قال في شخص الى حسنة ويطرق عن سيئاته وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المؤمن اذا حضر أتمه الملائكة بحريرة فيها مسك وضباب الریحان فتسلى روحه كما تسلى الشعرة من العجين ويقال أيتها النفس المطمئنة اخرجي راضية مرضية ومرضا عنك الى روح الله وكرامته فاذا خرجت روحه وضعت على ذلك المسك والريحان وطويت عليها الحريرة وبعث بها الى عليين وان الكافر اذا حضر أتمه الملائكة بمسح فيه جرة تنزع روحه انترعاً شديداً ويقال أيتها النفس الخبيثة اخرجي ساخطة ومسخوطاً عليك الى هوان الله وعذابه فاذا خرجت روحه وضعت على تلك الجرة وان لها نيشاً ويطوى عليها المسح ويذهب بها الى سجين

كاطيب ريح المسك حتى انه لما ناوله بعضهم بعضا فيشموه حتى يا توابه الى باب السماء فيقولون ما اطيب هذه
 الريح التي جاءت من الارض كلها اتوا اسماء قالوا ذلك حتى يا توابه الى ارواح المؤمنين فلهم افرخ به من احدكم
 بغائبه اذا قدم عليه فيسألونه ما فعل فلان فيقولون دعوه حتى يستريح فانه كان في غم الدنيا فاذا قال لهم ما اناكم
 فانه قد مات يقولون ذهب به الى أمه الهاوية وأما الكافر فأتاه ملائكة العذاب بمسح فيقولون اخرجي سائحة
 مسخوطة اعدك الى عذاب الله وسخطه فتخرج كأن نزع ريح جيفة فينطامون به الى باب الارض فيقولون ما انت
 هذه الريح كلها اتوا على ارض قالوا ذلك حتى يا توابه ارواح الكفار لفظ الحاكم الى قوله باب الارض وما بعده
 لفظ النساء واخرجه أبو بكر المروزي في كتاب الجنائز عن القواريري عن جنادة بن زيد عن بديل بن ميسرة
 عن عبد الله بن شقيق عن أبي هريرة قال اذا خرجت روح المؤمن تلقاها ملائكة كان فيهم عذابا فاذكر من طيبها
 ويقول أهل السماء ريح طيبة جاءت من قبل الارض صلى الله عليك وعلى جسدك كنت تعميرينه فينطلقون به
 الى ربه تعالى وحديث أبي هريرة طريق أخرى روى ابن ماجه والبيهقي عنه مرفوعا قال تنحضر الملائكة فاذا
 كان الرجل صالحا قال اخرجي أيتها النفس الطيبة كانت في الجسد الطيب اخرجي جيدة وابشري بروح
 وريحان ورب راض غير غضبان فلا تزال يقال لها كذلك حتى تخرج ثم يعرج بها الى السماء فيفتح لها فيقال
 من هذا فيقولون فلان بن فلانة فيقال مرحبا بالنفس الطيبة كانت في الجسد الطيب ادخلي جيدة وابشري
 بروح وريحان ورب راض غير غضبان فلا تزال يقال لها ذلك حتى تنتهي الى السماء السابعة فاذا كان
 الرجل السوء قال اخرجي أيتها النفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث اخرجي ذميمة وابشري بحميم وغساق
 وآخر من شكاها ازواج فلا تزال يقال لها ذلك حتى تخرج ثم يعرج بها الى السماء فيستفتح لها فيقال من هذا
 فيقال فلان فيقال لا مرحبا بالنفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث اخرجي ذميمة فانها لا تفتح لان أبواب السماء
 فترسل من السماء ثم تصير الى القبر وروى مسلم عن أبي هريرة قال اذا خرجت روح المؤمن تلقاها ملائكة كان
 فيصعدان بها فاذكر من طيبها ويقول أهل السماء ريح طيبة جاءت من قبل الارض صلى الله عليك وعلى جسدك
 كنت تعميرينه فينطلقون به الى ربه تعالى ثم يقول انطلقوا به الى آخر الاجل وان الكافر اذا خرجت روحه
 فذكر من تنهاؤا ذكر لعناوتهم يقول أهل السماء ريح خبيثة جاءت من قبل الارض فيقال انطلقوا به الى آخر
 الاجل فحديث أبي هريرة بطرقه المذكورة شاهد جيد لحديث البراء السابق ومن شواهد أيضا ما رواه هناد
 في الزهد وعبد بن حميد في التفسير والطبراني في الكبير بسند رجاله ثقات عن عبيد الله بن عمر وقال اذا توفي الله
 العبد المؤمن أرسل اليه ملكين بخبرته من الجنة وريحان من الجنة فقالا أيتها النفس الطيبة اخرجي الى
 روح وريحان ورب راض غير غضبان اخرجي ففتح ما قدمت فتخرج كاطيب ريح وسكن وجدها أحدكم بانفه وعلى
 ارجاء السماء ملائكة يقولون سبحان الله لقد جاء من الارض اليوم روح طيبة فلا ترمي باب الافتح ولا ملك
 الاصل عليه وشفع حتى يؤتي به ربه عز وجل فتسجد الملائكة قبله ثم يقولون هذا عبدك فلان توفينا وأنت
 اعلم به فيقول مروء بالسجود فتسجد النسمة ثم يدعى ميكائيل فيقال اجعل هذه النسمة مع نفس المؤمنين حتى
 أسألك عنها يوم القيامة فيؤمر بقبضه فيوسع له طول سبعون وعرض سبعون وينفذ فيه الريحان ويسطاه فيه
 الحرير وان كان معه شيء من القرآن توره والاجعل له نور مثل نور الشمس ثم يفتح له باب الى الجنة فينظر الى
 مقعده في الجنة بكرة وعشرا واذا توفي الله العبد الكافر أرسل اليه ملكين وأرسل اليه بجادا أنتن من كل نتن
 وأخشن من كل خشن فقالا أيتها النفس الخبيثة اخرجي الى جهنم وعذاب أليم ورب عليك سائحة اخرجي
 فسأما قدمت فتخرج كأن نزع جيفة وجدها أحدكم بانفه وعلى ارجاء السماء ملائكة يقولون سبحان الله
 لقد جاء من الارض جيفة ونسمة خبيثة لا يفتح لها باب السماء فيؤمر بجسده فيضيق عليه في القبر ويلا حبات
 مثل أعناق الخنثى كل لجة فلا تدع من عظامه شيئا ثم يرسل عليه ملائكة صمعى معهم فطاطيس من حديد
 لا يبصر منه فيرجونه ولا يسمعون صوته فيرجونه فيضربونه ويخبطونه ويفتح له باب من نار فينظر الى مقعده

من النار بكرة وعشبا يسأل الله ان يديم ذلك عليه فلا يصل الى ما وراءه من النار ارجاء السماء نواحيها والبياد
 الكساء الغليظ والغطاطيس جيع فطيس كسكير المارقة العظيمة وروى ابن أبي شيبة في المصنف والبيهقي
 واللالكاكي عن أبي موسى الأشعري قال تخرج نفس المؤمن وهي أطبر بحمان المسك فتصعد بها الملائكة
 الذين يتوفونها فتلقاهم ملائكة دون السماء فيقولون من هذا معكم فيقولون فلان ويذكرونه بأحسن عمله
 فيقولون حياكم الله وحيابكم معكم فتفتح له أبواب السماء فيشرق وجهه فيأبى الرب ولوجه برهان مثل الشمس
 قال وأما الكافر فتخرج نفسه وهي أنتن من الجيفة فتصعد بها الملائكة الذين يتوفونها فتلقاهم ملائكة دون
 السماء فيقولون من هذا فيقولون فلان ويذكرونه بأسوأ عمله فيقولون ردوه فإطلمه الله شيئا وقرأ أبو موسى ولا
 يدخلون الجنة حتى يلج الجبل في سم الخياط وروى ابن المبارك من طريق شهر بن عطية ان ابن عباس سأل كعب
 الاحبار عن قوله تعالى كلا ان كتاب الابرار في عليين قال ان روح المؤمن اذا قبضت عرج بها الى السماء فتفتح
 لها أبواب السماء وتلقاها الملائكة بالبشرى حتى ينتهي بها الى العرش وتخرج الملائكة فتخرج لها الملائكة
 تحت العرش رقا فتحتهم ويرقم ويوضع تحت العرش لمعرفة النجاة للحساب يوم القيامة فذلك قوله تعالى كلا ان
 كتاب الابرار في عليين وما ادراك ما عليون كتاب مرقوم قال وقوله تعالى كلا ان كتاب الفجار لسنى سجين
 قال ان روح الفاجر يصعد بها الى السماء فتأبى السماء ان تقبلها فيطأ بها الى الارض فتأبى الارض ان تقبلها
 فيدخل بها تحت سبع ارضين حتى ينتهي بها الى سجين وهو خد ابليس فتخرج لها من خد ابليس كتابا فتحت
 ويوضع تحت خد ابليس لهلاكه للحساب فذلك قوله تعالى وما ادراك ما سجين كتاب مرقوم وروى ابن أبي
 الدنيا عن ابراهيم النخعي قال بلغنا ان المؤمن يستقبل عند موته بطيب من طيب الجنة وريحان من ربحان
 الجنة فتقبض روحه فتجعل في حريم من حريم الجنة ثم ينضع بذلك الطيب ويأف في الريحان ثم ترتقي به ملائكة
 الرحمة حتى يجعل في عليين وروى ابن مردويه وابن منده بسند ضعيف عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال ما من نفس تفارق الدنيا حتى ترى مقعدها في الجنة أو النار ثم قال فاذا كان عند ذلك صفه سمطان
 من الملائكة ينتظمان ما بين الخافقين كان وجوههم الشمس فينظر اليهم ما يرى غيرهم وان كنتم ترون انه ينظر
 اليكم مع كل ملك منهم اكفان وحنوط فان كان مؤمنا بشره بالجنة وقالوا اخرجي أيها النفس الطيبة الى رضوان
 الله وجنة فقد أعد الله لك من الكرامة ما هو خير لك من الدنيا وما فيها فلا يزالون يبشرونه ويحفون به فهم
 الطيب به وارأف من الوالدة بولدها ثم يساون روحه من تحت كل ظفر ومفصل ويموت الاول فالاول ويهون عليه
 وان كنتم ترونه شديدا حتى تبلغ ذقنه فهي أشد كراهية للخر وج من الجسد من الولد حين يخرج من الرحم
 فيندرونها كل منهم أهم يقبضها فيتولى قبضها ملك الموت ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم قل يتوفاكم ملك
 الموت الذي وكل بكم فيتلقاها باكفان بيض ثم تحتضنها اليه فلهو أشد لئلا يهابها من الموت والروح الطيبة
 أطيب من المسك يستنشقون ريحها ويتباشرون بها ويقولون مرحبا بالريح الطيبة والروح الطيبة اللهم
 صل عليه وواصل على جسده حتى جت منه فيصعدون بها الى الله والله خلق في الهواء لا يعلم عدتهم الا هو
 فيطوح لهم من نار أطيب من المسك فيصلون عليها ويتباشرون بها وتفتح لهم أبواب السماء فيصل على كل
 ملك في كل سماء عمرهم حتى ينتهي بها الى الملك فيقول الجبار جل جلاله مرحبا بالنفس الطيبة ويحسد خربت
 منه واذا قال الرب جل جلاله لشيء مرحبا بوجهه كل شيء ويذهب عنه كل ضيق ثم يقول لهذه النفس الطيبة
 ادخلوها الجنة واعرضوا عليهما ما أعد لهما من الكرامة والنعيم ثم اذهبوا بها الى الارض فاني قضيت اني منها خالقهم
 وفيها عبيدهم ومنها اخرجهم نارة اخرى فوالذي نفسي بيده لهي أشد كراهية للخر وج منها حيث كانت
 تخرج من الجسد وتقول أين تذهبون بي الى ذلك الجسد الذي كنت فيه فيقولون انما مودون بهذا فلا بد لك
 منه فتمبطون بها على قدر فراغهم من غسله واكفائه فيدخلون ذلك الروح بين جسدها وكفائه وروى ابن أبي
 حاتم عن السدي قال الكافر اذا أخذ روحه ضربته ملائكة الارض حتى ترتفع في السماء فاذا بلغ السماء

وعن محمد بن كعب القرظي انه كان يقرأ قوله تعالى حتى اذا جاء الموت قال رب ارجعوني لعلي اعمل صالحا فيما تركت قال أي شيء تريد في أي شيء ترغب أتريد أن ترجع لتجمع المال وتغرس الغراس وتبني البنين وتشقق الانهار وقال لعلي اعمل صالحا فيما تركت قال فيقول الجبار كلانا كلمة هو قائلها أي (٤٠٤) ليقولها عند الموت وقال أبو هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن في قبره في

روضه تحضره ورجب له في قبره سبعون ذراعا وبضء حتى يكون كالقمر ليلة البدر هل تدررون فيماذا أنزلت فان له معيشة ضحكا قالوا الله ورسوله أعلم قال عذاب الكافر في قبره يسلم عليه تسعة وتسعون تبنينا هل تدررون ما للثنين تسعة وتسعون حبة لكل حبة سبعون رأس يخدشونه ويلحسونه وينفخون في جسمه الى يوم يبعثون ولا ينبغي أن يتعجب من هذا العدد على الخصوص فان أعداد هذه الحيات والعقارب بعدد الاخلاق المذمومة من الكبر والرياء والحسد والغل والحقد وسائر الصفات فان لها أصولا معدودة ثم تشعب منها فروع معدودة ثم تنقسم فروعها الى أقسام وتلك الصفات باعياها هي المهلكات وهي باعياها تنقلب عقارب وحيات فالقوى منها يلدغ الدين والضعيف المهلكات وان شاع فروعها الا ان مقدار عددها لا يوقف عليه الابن النبوة فامثال هذه الاخبار لها طواهر صحيحة وأسرار خفية ولكنها عند أبواب البصائر واضحة فمن لم تنكشف له حقائقها فلا ينبغي ان ينكر طواهرها بل أقل درجات الايمان التصديق والتسليم

ضربت ملائكة السماء فبطضرت به ملائكة الارض فارتفع ضربه ملائكة السماء الدنيا فبطط الى أسفل الارضين (وعن محمد بن كعب) بن سليمان بن أسد أبو حنيفة (القرظي) المديني زيل الكوفة ولد سنة أربعين على الصحيح روى له الجماعة (انه كان يقرأ قوله تعالى حتى اذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعوني لعلي اعمل صالحا فيما تركت قال أي شيء تريد في أي شيء ترغب أتريد ان ترجع لتجمع المال وتغرس الغراس وتبني البنين وتشقق الانهار قال لعلي اعمل صالحا فيما تركت قال فيقول الجبار كلانا كلمة هو قائلها أي ليقولها عند الموت) رواه ابن أبي الدنيا وروى ابن جرير وابن المنذر في تفسيرهم ما عن ابن جريح قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة اذا عاين المؤمنين الملائكة قالوا ان جعلك الى الدنيا فيقول الى دار الهموم والاخران قدما الى الله وأما الكافر فيقولون ترجع فيقول رب ارجعوني لعلي اعمل صالحا فيما تركت وروى الديلمي من حديث جابر اذا حضر الانسان الوفاة يجمع له كل شيء يمنع عن الحق فيجعل بين عينيه فعند ذلك يقول رب ارجعوني لعلي اعمل صالحا فيما تركت وفي الآية وجه آخر تقدم ذكره في كتاب الزكاة (وقال أبو هريرة) رضى الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن في قبره في روضة خضراء ورجب) أي يوسع (له قبره سبعين ذراعا) وفي بعض النسخ في قبره سبعون ذراعا (وبضء حتى يكون كالقمر ليلة البدر هل تدررون فيماذا أنزلت فان له معيشة ضحكا قالوا الله ورسوله أعلم قال في عذاب الكافر في قبره يسلم عليه تسعة وتسعون تبنينا هل تدررون ما للثنين تسعة وتسعون حبة لكل حبة سبعون رأس يخدشونه ويلحسونه وينفخون في جسمه الى يوم يبعثون) وفي اللفظ الى يوم القيامة قال العراقي رواه ابن حبان اه قلت ورواه كذلك ابن أبي الدنيا في الموت والحكيم في النوادر وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والآخرى وابن مندهور وروى أحمد وأبو يعلى والبيهقي في عذاب القبر والآخرى من حديث أبي سعيد الخدري يسلم على الكافر في قبره تسعة وتسعون تبنينا تلدغه حتى تقوم الساعة وروى عبد الرزاق وسعيد بن منصور ومسلم في مسنده وعبد بن حيدر وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والحاكم وصححه والبيهقي في عذاب القبر من حديث أبي سعيد الخدري في قوله معيشة ضحكا قال عذاب القبر ولفظ ابن أبي حاتم مضطربة للقبر ولفظ عبد الرزاق قال يضيق عليه قبره حتى تختلف أضلاعه وروى البزار وابن أبي حاتم من حديث أبي هريرة مرة المعيشة الضحكا ان يسلم عليه تسعة وتسعون حبة تنهش لحمه حتى تقوم الساعة وروى ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والحاكم من وجه آخر من حديث أبي هريرة قال معيشة ضحكا عذاب القبر وقدر روى عن ابن مسعود وأبي صالح والربيع مثله وروى ابن منده من حديث أبي هريرة المؤمن في قبره في روضة خضراء الحديث الى قوله ليلة البدر وروى علي بن معبد عن معاذة عن عائشة قالت ان كان مؤمنا فسحق له في قبره أربعون ذراعا (ولا ينبغي ان يتعجب من هذا العدد على الخصوص فان أعداد هذه الحيات والعقارب بعدد الاخلاق المذمومة من الكبر والرياء والحسد والغل والحقد وسائر الصفات فان لها أصولا معدودة ثم تشعب منها فروع معدودة ثم تنقسم فروعها الى أقسام وتلك الصفات باعياها هي المهلكات وهي باعياها تنقلب عقارب وحيات فالقوى منها يلدغ الدين والضعيف يلدغ الدين والعقرب وما بينهن ما يؤذي اذا عالجته وأرباب القلوب والبصائر يشاهدون بنور البصيرة هذه المهلكات وان شاع فروعها الا ان مقدار عددها لا يوقف عليه الابن النبوة فامثال هذه الاخبار لها طواهر صحيحة وأسرار خفية ولكنها عند أبواب البصائر واضحة فمن لم تنكشف له حقائقها فلا ينبغي ان ينكر طواهرها بل أقل درجات الايمان التصديق والتسليم

يؤذي اذا عالجته الحية وأرباب القلوب والبصائر يشاهدون بنور البصيرة هذه المهلكات وان شاع فروعها الان مقدار عددها لا يوقف عليه الابن النبوة فامثال هذه الاخبار لها طواهر صحيحة وأسرار خفية ولكنها عند أبواب البصائر واضحة فمن لم تنكشف له حقائقها فلا ينبغي ان ينكر طواهرها بل أقل درجات الايمان التصديق والتسليم

عذاب القبر التالم بالنيران والعقارب والحيات فهذه اصحح وهو كذلك اكنى ازاله عاجزا عن فهمه ودرك سره
وحقيقته الا اني انبهك على اخذ حذرك منه تشويها لك الى معرفة الحقائق والتشهير للاستعداد لاسر الآخرة فانه
نبأ عظيم انتم عنه معرضون فقد قال صلى الله عليه وسلم المؤمن في قبره في روضة خضراء فذكر الحديث
بنسائه ثم قال فانظر الى هذا الحديث واعلم ان هذا حق على هذا الوجه شاهدته أهل البصائر ببصيرة أوضح من
البصر الظاهر والجاهل يسكر ذلك اذ يقول انا أنظر في قبره فلا أرى ذلك أصلا فليعلم الجاهل ان هذا التثنية ليس
خارجا عن ذات الميت أعني ذات روحه لا ذات جسده فان الروح هي التي تنعم وتنال بل كان معه قبل موته
متماكلا من باطنه ليكنه لم يكن يحس بلدغه لخدر كان فيه من غلبة الشهوات فاحس بلدغه بعد الموت وليتحقق ان
هذا التثنية من كتب من صفاته وعد دروسه بعدد أخلاقه الذميمة وشهواته لمناع الدنيا فاصل هذا التثنية حب الدنيا
وتشعب عنه رؤس بعدد ما يتشعب من حب الدنيا من الحسد والحقد والكبر والرياء والشه والمكن والخذاع
وحب الجاه والمال والعداوة والبغضاء واصل ذلك معلوم بالبصيرة وكذا كثر قرويه اللادغة وأما الخصاير عددها
في تسعة وتسعين انما لو فقه عليه بنور النبوة فقط فهذا التثنية متمكن من صميم فؤاد الكافر لا مجرد جهل بالكفر
بل ما يدعو اليه الكفر كما قال تعالى ذلك بانهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة وقال تعالى اذهبتم طيما تم في
حياتكم الدنيا واسمعتهم الآية وهذا التثنية لو كان كما ظننه خارجا عن ذات الميت لكان أهون اذ ربما ينصرف
عنه التثنية أو يخفف هو عنه لابل هو متمكن من صميم فؤاده يلدغه لدغا عظيما تفهمه من لدغ التثنية وهو
بعينه صفاته التي كانت معه في حياته كما ان التثنية الذي يلدغ قلب العاشق اذا باع جاريته هو بعينه العشق الذي
كان مستحكما في قلبه استحكنا النار في الحجر وهو غافل عنه فقد انقلب ما كان سبب لذته سبب ألمه وهذا سر قوله صلى
الله عليه وسلم انما هي اعمالكم ترد عليكم وسر قوله تعالى يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء
تود لو ان ينهاها بينه أمد ابدا بل سر قوله تعالى لو تعلمون علم اليقين لترون الحليم أي ان الحليم في باطنكم كما طلبوها
بعلم اليقين لترونها قبل ان تدركوها بعين اليقين بل هو سر قوله تعالى يستجلبونك بالعذاب وان جهنم لمحيطه
بالكافرين ولم يقل انهم استحيط بل قال هي محيطه وقوله انا اعتدنا للظالمين نارا أحاط بهم سرادقها ولم يقل انهم
استحيط بهم وهو معنى قوله ان الجنة والنار مخلوقتان وقد أنطق الله لسانه بالحق ولعله لم يطلع على سر ما يقوله فانك
لم تفهم بعض معاني القرآن كذلك فليس لك نصيب من القرآن الا في قسوره كاليس للبهيمة نصيب من البر الا في
قسوره الذي هو التبن والقرآن غذاء الخلق كله على اختلاف أصنافهم ولكن اغتداؤهم به على قدر درجاتهم
وفي كل غذاء مخ ونخاله وتبن وحرص الحمار على التبن أشد منه على الخبز المتخذ من اللب كانت شديدا لحرصه على
أن لا يتفارق درجة الهيمة ولان ترقى الى درجة الانسانية فضلا عن الملائكة فدونك الانسراح في رياض
القرآن ففيه متاع لكم ولا نعامكم (فان قلت فنحن نشاهد الكافر في قبره مدة ونراقبه ولا نشاهد شيئا من ذلك)
أي من أنواع العذاب من الحيات والعقارب (فما وجه التصديق على خلاف المشاهدة فاعلم ان لك ثلاث مقامات
في التصديق بامثال هذا أحدها وهو الاظهر والاصح والاسلم أن تصدق بانها موجودة وهي تلدغ الميت) نظرا
لظاهر الاخبار الصحيحة (ولكنك لا تشاهد ذلك فان هذه العين) التي تبصرهم الامور الظاهرة (لا تصلح
لمشاهدة الامور المكنوتية وكل ما يتعلق بالآخرة فهو من عالم المكنوت) فانه ضد عالم الشهادة (أما ترى
الصحابه) رضوان الله عليهم (كيف كانوا يؤمنون) أي يصدقون (بنزول جبريل) عليه السلام على النبي
صلى الله عليه وسلم (وما كانوا يشاهدونه) على هيئته التي هو عليها (ويؤمنون) مع ذلك (بانه صلى الله عليه
وسلم) كان (يشاهده) مشاهدة عيان (فان كنت لا تؤمن بهذا) القدر (فتصح أصل الإيمان بالملائكة
والوحي أهم عليك) من كل شيء (وان آمنت به وجوزت أن يشاهد النبي ما لا تشاهده الامة فكيف لا تجوز
هذا في الميت وكان الملك لا يشبه الادميين والحيوانات فالحيات والعقارب التي تلدغ في القبر ليست من جنس
حيات عالمنا) ولا من جنس عقارب (بل هي من جنس آخر وتدرك بحاسة أخرى) غير حاسة البصر (المقام

فان قلت فنحن نشاهد
الكافر في قبره مدة
ونراقبه ولا نشاهد شيئا
من ذلك فإوجه التصديق
على خلاف المشاهدة
فاعلم ان لك ثلاث مقامات
في التصديق بامثال هذا
(أحدها) وهو الاظهر
والاصح والاسلم أن
تصدق بانها موجودة
وهي تلدغ الميت ولكنك
لا تشاهد ذلك فان هذه
العين لا تصلح لمشاهدة
الامور المكنوتية وكل
ما يتعلق بالآخرة فهو
من عالم المكنوت أما ترى
الصحابه رضوان الله عليهم
كيف كانوا يؤمنون
بنزول جبريل وما كانوا
يشاهدونه ويؤمنون
بانه عليه السلام يشاهده
فان كنت لا تؤمن بهذا
فتصح أصل الإيمان
بالملائكة والوحي أهم
عليك وان كنت آمنت
به وجوزت ان يشاهد
النبي ما لا تشاهده الامة
فكيف لا تجوز هذا في
الميت وكان الملك لا يشبه
الادميين والحيوانات
فالحيات والعقارب التي
تلدغ في القبر ليست من
جنس حيات عالمنا بل هي
من جنس آخر وتدرك
بحاسة أخرى (المقام

(الثاني) * أن تذكر أمر النائم وأنه قد يرى في نومه حبة تلدغه وهو يتألم بذلك حتى يراه يصبح في نومه ويعرق جبينه وقد ينزعج من مكانه كل ذلك يدركه من نفسه ويتأذى به كما يتأذى اليقظان وهو يشاهده وأنت ترى ظاهرها ساكنا ولا ترى حوائله حية والحية موجودة في حقه والعذاب حاصل ولكنه في حقله غير مشاهد وإذا كان العذاب في ألم اللدغ فلا فرق بين حية تخيل أو تشاهد * (المقام الثالث) * أنك تعلم أن الحية بنفسها لا تؤلم بل الذي يلقاها منها هو السم ثم السم ليس هو الألم بل عذابك في الأثر الذي يحصل فبك من السم فلو حصل مثل ذلك الأثر من غير سم لكان العذاب قد توفروا وكان لا يمكن تعريف ذلك النوع من العذاب إلا بأن يضاف إلى السبب الذي يفضي إليه في العادة فإنه لو خلق في الإنسان لذة الوقاع مشلانا من غير مباشرة صورة الوقاع لم يمكن تعريفها إلا بالاضافة إليه لتكون الاضافة للتعريف بالسبب وتكون غرة السبب حاصلة وإن لم تحصل صورة السبب (٤٠٦) والسبب يراد لثمرته لا لذاته وهذه الصفات المهلكات تنقلب مؤذيات ومؤلمات في

النفس عند الموت فتكون آلامها كالآلام لدغ الحيات من غير وجود حيات وانقلاب الصفة مؤذية يضاهي انقلاب العشق مؤذيا عند موت المعشوق فإنه كان لذيقا فطوات حالة صار اللذيقا بنفسه مؤلما حتى رد بالقلب من أنواع العذاب ما يمتنى معه أن لم يكن قد تنعم بالعشق والوصال بل هذا بعينه هو أحد أنواع عذاب الميت فإنه قد سلط العشق في الدنيا على نفسه فصار يعشق ماله وعقاره وجاهه وولده وأقاربه ومعارفه ولو أخذ جميع ذلك في حياته من لا يرجو استرجاعه منه فماذا ترى يكون حاله أليس يعظم شقاؤه ويشد عذابه ويتأذى بفرقه) ولا تألم عند انقطاعه (فالمتون عبارة عن مفارقة المحبوبين الدنيوية كلها دفعة واحدة) كما قال الشاعر (ما حال من كان له واحد * غيب عنه ذلك الواحد

الثاني أن يتذكر أمر النائم وأنه قد يرى في نومه حبة تلدغه وهو يتألم بذلك حتى يراه يصبح) من ذلك الألم (ويعرق جبينه) من شدته (وقد ينزعج من مكانه كل ذلك يدركه من نفسه كما يتأذى اليقظان وهو يشاهده وأنت ترى ظاهرها ساكنا) لا يتحرك (ولا ترى حوائله حية والحية موجودة في حقه والعذاب حاصل ولكنه في حقله غير مشاهد وإذا كان العذاب في ألم اللدغ فلا فرق بين حية تخيل أو تشاهد المقام الثالث أنك تعلم أن الحية بنفسها لا تؤلم بل الذي يلقاها منها هو السم ثم السم ليس هو الألم بل عذابك في الأثر الذي يحصل فبك من السم فلو حصل مثل ذلك الأثر من غير سم لكان العذاب قد توفروا وكان لا يمكن تعريف ذلك النوع من العذاب إلا بأن يضاف إلى السبب الذي يفضي إليه في العادة فإنه لو خلق في الإنسان لذة الوقاع مشلانا من غير مباشرة صورة الوقاع لم يمكن تعريفها إلا بالاضافة إليه لتكون الاضافة للتعريف بالسبب وتكون غرة السبب حاصلة وإن لم تحصل صورة السبب يراد لثمرته لا لذاته وهذه الصفات المهلكات تنقلب مؤذيات ومؤلمات في النفس عند الموت فتكون آلامها كالآلام لدغ الحيات من غير وجود حيات وانقلاب الصفة مؤذية يضاهي انقلاب العشق مؤذيا عند موت المعشوق فإنه كان لذيقا فطرات حالة صار اللذيقا بنفسه مؤلما حتى نزل بالقلب من أنواع العذاب ما يمتنى معه أنه لم يكن قد تنعم بالعشق والوصال بل هذا بعينه هو أحد أنواع عذاب الميت فإنه قد سلط العشق في الدنيا على نفسه فصار يعشق ماله وعقاره وجاهه وولده وأقاربه ومعارفه ولو أخذ جميع ذلك في حياته من لا يرجو استرجاعه منه فماذا ترى يكون حاله أليس يعظم شقاؤه ويكثر أسفه (ويشد عذابه ويقتنى) ويتأذى بفرقه) ولا تألم عند انقطاعه (فالمتون عبارة عن مفارقة المحبوبين الدنيوية كلها دفعة واحدة) كما قال الشاعر (ما حال من كان له واحد * غيب عنه ذلك الواحد

فما حال من لا يفرح إلا بالدنيا فتؤخذ منه الدنيا وتسلم إلى أعدائه ثم يضاف إلى هذا العذاب تحسره على ما فاتته من نعيم الآخرة والحجاب عن الله تعالى) وهو أعظم ما يحسره عليه (فإن حب غير الله يحجبه عن لقاء الله والنعيم به فيتو إلى عليه ألم فراق جميع محبوباته وحسرتة على ما فاتته من نعيم الآخرة أبدأ بالآباد وذل الرد والحجاب عن الله تعالى وذلك هو الذي يعذب به إذ لا يتبع نار الفراق إلا نار جهنم كما قال تعالى كلا أنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ثم أنهم لصالوا الحليم) فخجابه عن ربهم سبب التحول لهم الحليم (وأما من لم يأنس بالدنيا) ولم يطمئن إليها (ولم يحب إلا الله وكان مشتاقا إلى لقاء الله فقد تخلص من سجن الدنيا ومقاساة الشهوات فيها) فكان الموت في حقه تحفة وطلاعا من السجن (وقدم على محبوبه وانقطعت عنه العوائق والصوارف وتوفروا عليه النعيم مع الأمن عن الزوال أبدأ بالآباد) وإليه أشار القبط سيدي علي وفا قدس سره

بفرقه فالمتون عبارة عن مفارقة المحبوبين الدنيوية كلها دفعة واحدة ما حال من كان له واحد * غيب عنه ذلك الواحد فما حال من لا يفرح إلا بالدنيا فتؤخذ منه الدنيا وتسلم إلى أعدائه ثم يضاف إلى هذا العذاب تحسره على ما فاتته من نعيم الآخرة والحجاب عن الله عز وجل فإن حب غير الله يحجبه عن لقاء الله والنعيم به فيتو إلى عليه ألم فراق جميع محبوباته وحسرتة على ما فاتته من نعيم الآخرة أبدأ بالآباد وذل الرد والحجاب عن الله تعالى وذلك هو الذي يعذب به إذ لا يتبع نار الفراق إلا نار جهنم كما قال تعالى كلا أنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ثم أنهم لصالوا الحليم وأما من لم يأنس بالدنيا ولم يحب إلا الله وكان مشتاقا إلى لقاء الله فقد تخلص من سجن الدنيا ومقاساة الشهوات فيها وقدم على محبوبه وانقطعت عنه العوائق والصوارف وتوفروا عليه النعيم مع الأمن عن الزوال أبدأ بالآباد

ولمثل ذلك فليعمل العاملون والمقصود أن الرجل قد يحب فرسه بحيث لو خير بين أن يؤخذ منه وبين أن تلدغه عقرب أو أن الصبر على لدغ العقرب فإذا ألم فراق الفرس عنده أعظم من لدغ العقرب وحبه للفرس هو الذي يلدغه إذا أخذته ففرسه فليست تعد لهذه اللدغات فإن الموت يأخذ منه ففرسه ومركبه وداره وعقاره وأهله وولده وأحبابه ومعارفه ويأخذ منه جاهه وقبوله بل يأخذ (٤٠٧) منه سمعه وبصره وأعضائه ويأس من رجوع جميع ذلك

سكن الفؤاد فعش هنياً يا جسد * هذا النعيم هو المقيم إلى الأبد

(ولمثل ذلك فليعمل العاملون والمقصود أن الرجل قد يحب فرسه بحيث لو خير بين أن يؤخذ منه وبين أن تلدغه عقرب أو أن الصبر على لدغ العقرب) على أخذ الفرس منه (فإذا ألم فراق الفرس عنده أعظم من لدغ العقرب وحبه للفرس هو الذي يلدغه إذا أخذته ففرسه فليست تعد لهذه اللدغات فإن الموت يأخذ منه ففرسه ومركبه وداره وعقاره وأهله وولده وأحبابه ومعارفه ويأخذ منه جاهه وقبوله بل يأخذ منه سمعه وبصره وأعضائه ويأس من رجوع جميع ذلك كله إليه فإذا لم يحب سواه وقد أخذ جميع ذلك منه وذلك أعظم عليه من العقارب والحيات وكما لو أخذ ذلك منه وهو حي فيعظم عقابه فكذلك إذا مات لا نأقدينا أن المعنى الذي هو المدرك للألام والذات لم يمت بل عذابه بعد الموت أشد لانه في الحياة يتبلى بأسباب تشغل بها حواسه من مجالسة ومحادثات ويتبلى برجاء العود اليه ويتبلى برجاء العوض عنه ولا يلو بعد الموت إذ قد انشأت عليه طرق التسلي وحصل اليأس فإذا كل قص له ومنديل قد أحبه بحيث كان يشق عليه لو أخذ منه فإنه يبقى متأسفا عليه ومعذابه فإن كان مخففاً من الدنيا سلم وهو المعنى بقولهم نجا المخفون) والمستتر على الالسة فإن المخفون وهو بمعناه وفي حديث أبي الدرداء أمامكم عقبة كؤدا لا يجوزها المتفلون واه الحاكم في المستدرك وهو في النهاية لابن الأثير بلفظ أن بين أيدينا عقبة كؤدا لا يتجاوزها إلا الرجل المخف وفي الحلية لأبي نعيم في قصة التقاء عمر ابن الخطاب بأويس القرني وعرض عليه نفقة وأباه أنه قال يا أمير المؤمنين إن بين يدي ويدك عقبة كؤدا لا يتجاوزها إلا كل ضامر مخف وعند الطبراني من حديث أنس يا أباذر أعلمت أن بين أيدينا عقبة كؤدا لا يصعد بها إلا المخفون وقد قال الشاعر

هذا الزمان الذي قال الرسول لنا * خفوا الرجال فقد فاز المخفون

(وان كان مثقلاً عظم عذابه) واشتد تعب (وكما حال من يسرق منه دينار أخف من حال من يسرق منه عشرة دنانير فكذلك حال صاحب الدرهم أخف من حال صاحب الدرهمين وهو المعنى بقوله صلى الله عليه وسلم صاحب الدرهم أخف حساباً من صاحب الدرهمين) قال العراقي لم أجده أصلاً قلت بل رواه الحاكم في تاريخه من حديث أبي هريرة بلفظ ذوالدرهمين أشد حساباً من ذوالدينار من أشد حساباً من ذوالدينار وقدر ونحو ذلك من قول أبي ذر قال أجد في الزهد حديثاً يحيى بن سعيد عن سفيان حدثني سليمان عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر قال ذوالدرهمين أشد حساباً من ذوالدرهم واحد ورواه أبو نعيم في الحلية من هذا الوجه (وما من شيء من الدنيا يختلف عند الموت إلا وهو حسرة عليك بعد الموت فإن شئت فاستكثر وإن شئت فاستقل فإن استكثرت فاستكثر الآمن الحسرة وإن استقلت فاستتخف الآمن ظهرك) وروى أبو نعيم في الحلية من طريق أبي أسامة الرحي أنه دخل على أبي ذر وهو بالربذة وعنده امرأة سوداء شعثاء ليس عليها أثر المجاسد والخلوق قال فقال ألا تنظرون إلى ما تمرني به هذه السوداء ما تمرن أن أتى العراق فإذا أتيت العراق ما لعلني بدنياهم وإن خلعتني عهد إلى أن دون جسر جهنم طريقاً إذا دخلت ومزلة وأنا نأني عليه وفي أحبالنا اقتدار أخرى إن نجو من أن نأني عليه ونحن مواقير (وانما تكثر الحيات والعقارب في قبور الأغنياء الذين استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة وفرحوا بها وأطمأنوا إليها) وانما كثرها بكثرة صفاتهم الحبيثة (فهذه مقامات الإيمان في حيات القبر وعقاره وفي سائر أنواع عذابه) وروى أنه (رأى أبو سعيد الخدري رجلاً لله

البسة فإذا لم يحب سواه وقد أخذ جميع ذلك منه فذلك أعظم عليه من العقارب والحيات وكما لو أخذ ذلك منه وهو حي فيعظم عقابه فكذلك إذا مات لا نأقدينا أن المعنى الذي هو المدرك للألام والذات لم يمت بل عذابه بعد الموت أشد لانه في الحياة يتبلى بأسباب تشغل بها حواسه من مجالسة ومحادثات ويتبلى برجاء العود اليه ويتبلى برجاء العوض عنه ولا يلو بعد الموت إذ قد انشأت عليه طرق التسلي وحصل اليأس فإذا كل قص له ومنديل قد أحبه بحيث كان يشق عليه لو أخذ منه فإنه يبقى متأسفا عليه ومعذابه فإن كان مخففاً من الدنيا سلم وهو المعنى بقولهم نجا المخفون وانما تكثر الحيات والعقارب في قبور الأغنياء الذين استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة وفرحوا بها وأطمأنوا إليها) وانما كثرها بكثرة صفاتهم الحبيثة (فهذه مقامات الإيمان في حيات القبر وعقاره وفي سائر أنواع عذابه) وروى أنه (رأى أبو سعيد الخدري رجلاً لله

من حال صاحب الدرهمين وهو المعنى بقوله صلى الله عليه وسلم صاحب الدرهم أخف حساباً من صاحب الدرهمين وما من شيء من الدنيا يختلف عنك عند الموت إلا وهو حسرة عليك بعد الموت فإن شئت فاستكثر وإن شئت فاستقل فإن استكثر فاستكثر الآمن الحسرة وإن استقلت فاستتخف الآمن ظهرك وانما تكثر الحيات والعقارب في قبور الأغنياء الذين استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة وفرحوا بها وأطمأنوا إليها فهذه مقامات الإيمان في حيات القبر وعقاره وفي سائر أنواع عذابه أي أبو سعيد الخدري

ابنائه قدمات في المنام فقال له يا بني عظمي قال لا تخالف الله تعالى فيما يريد قال يا بني زدني قال يا بني لا تطبق قال قل قال لا تجعل بينك وبين الله
قيصا فالبس قيصا ثلاثين سنة فان قلت (٤٠٨) فما الصحیح من هذه المقامات الثلاث فاعلم أن في الناس من لم يثبت الا الاول وأنكر

ما بعده ومنهم من أنكر
الاول وأثبت الثاني
ومنهم لم يثبت الا الثالث
وانما الحق الذي انكشف
لنا بطريق الاستبصار
أن كل ذلك في حيز
الامكان وان من ينكر
بعض ذلك فهو أضيق
حوصلته وجهله باتساع
قدرة الله سبحانه وعجائب
تدبيره فينكر من أفعال
الله تعالى ما لم يأنس به
وبالفهم ذلك جهل
وقصور بل هذه الطرق
الثلاثة في التعذيب
ممكنة والتصديق بها
واجب ورب عبد يعاقب
بنوع واحد من هذه
الانواع ورب عبد تجمع
عليه هذه الأنواع الثلاثة
نعوذ بالله من عذاب الله
قليله وكثيره هذا هو
الحق فصدق به تقليدا
فيعز على بسط الارض
من يعرف ذلك تحقيقا
والذي أوصيك به أن لا
تكثر نظرك في تفصيل
ذلك ولا تشغل بعرفته بل
اشتغل بالتدبير في دفع
العذاب كيفما كان فان
أهملت العمل والعبادة
واشتغلت بالبحث عن
ذلك كنت كمن أخذ
سلطان وحبس عليه قطع

ابنائه قدمات في المنام فقال له يا بني عظمي قال لا تخالف الله تعالى فيما يريد قال يا بني زدني قال يا بني لا تطبق (أي لصعوبته) (قال قل قال لا تجعل بينك وبين الله قيصا فالبس قيصا ثلاثين سنة) أوردته القشيري في الرسالة
الاناه قال يا بني أوصني فقال يا بئ لا تعامل الله على الجبن فقال يا بني زدني فقال لا تخالف الله فيما يطالبك
والباقى سواء (فان قلت فما الصحیح من هذه المقامات الثلاث فاعلم ان في الناس من لم يثبت الا الاول وأنكر
ما بعده ومنهم من أنكر الاول وأثبت الثاني ومنهم من لم يثبت الا الثالث وانما الحق الذي انكشف لنا بطريق
الاستبصار ان كل ذلك في حيز الامكان وان من ينكر بعض ذلك فهو أضيق حوصلته وجهله باتساع قدرة الله
تعالى وعجائب تدبيره فينكر من أفعال الله تعالى ما لم يأنس به وبالفهم ذلك جهل وقصور بل هذه الطرق
الثلاثة في التعذيب ممكنة والتصديق بها واجب ورب عبد يعاقب بنوع واحد من هذه الأنواع ورب عبد
تجمع عليه هذه الأنواع الثلاثة نعوذ بالله من عذاب الله قليله وكثيره هذا هو الحق فصدق به تقليدا فيعز
يندر (على بسط الارض من يعرف ذلك تحقيقا) لانه ليس من جنس معارف هذا العالم (والذي أوصيك به
أن لا تكثر نظرك في تفصيل ذلك ولا تشغل بعرفته) فتضيع وقتك (بل تشغل بالتدبير) والاحتمال (في
رفع العذاب) عنك (كيفما كان) وبأى وجه أمكن (فان أهملت العمل والعبادة واشتغلت بالبحث عن
ذلك كنت كمن أخذ سلطان وحبس عليه قطع يده ويجمع أنفه) ويمثل به (فأخذ طول الليل يتفكر في انه هل
يقطعه بسكين أو بسيف أو بموسى) أو غير ذلك من آلات القطع (وأهمل طريق الحيلة في دفع أصل العذاب
عن نفسه وهذا غاية الجهل فقد علم على القطع) واليقين (ان العبد لا يخلو بعد الموت من عذاب عظيم أو عن
نعيم مقيم فينبغي أن يكون الاستعداد له فاما البحث عن تفصيل العقاب والثواب ففضول وتضييع زمان) وفيه
غاية الخسران قال المصنف في آخر كتاب الاربعين الذي ختم به كتاب الجواهر مانصه فان قلت فهل يمثل هذا
الثنين مثلا يشاهده مشاهدة تضاهي ادراك البصر أو هو تألم محض في ذاته كتألم العاشق اذا حبل بينه وبين
معشوقه فاقول بل هو يمثل له حتى يشاهده ولكن تمثلا روحانيا لا على وجه يدركه من هو بعد في عالم الشهادة
اذ انظر في قلبه فان ذلك من عالم الماكوت نعم العاشق أيضا قد ينم فيتمثل له حاله في المنام فر بما يرى حية تلدغ
صميم فؤاده لانه بعد بالنوم في عالم الشهادة قليلا فلذلك تتمثل له حقائق الاشياء تمثلا محاسنا للحقيقة منكشفها
له من عالم الماكوت والموت أبلغ في الكشف من النوم لانه أتم لنوازع الحس والخيال وأبلغ في تحذير
جوهر الروح من غشاة هذا العالم فلذلك يكون التمثيل تاما محققا دائما لا يزول فانه نوم لا ينتبه منه الى يوم
القيامة فيقال لقد كنت في غفلة من هذا فاكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد واعلم ان المستيقظ يجنب
النائم ان كان لا يشاهد الحية التي تلدغ النائم فذلك غير مانع من وجود الحية التي تلدغ النائم في حقه وحصول
الالام به كذلك حال الميت في قبره ولعلك تقول قد استدعيت قولنا بخالف المشهور منكرا عند الجمهور واذا زعمت
ان أنواع عذاب الآخرة يدرك بنور البصيرة والمشاهدة ادراكا مجاوزا لحد التقليد الشرعي فهل يمكنك ان كان
كذلك حصر أصناف العذاب وتفصيله فاعلم ان بخالفنى للجمهور ولا أنكرها وكيف ينكر بخالفه المسافر
للجمهور والجمهور مستقرون في البلد الذي هو مسقط رؤسهم ومحل ولادتهم وهو المنزل الاول من منازل
وجودهم وانما يسافر منهم الآحاد واعلم ان البلد منزل البدن والقلب وانما منزل روح الانسان عوالم
الادراك والمحسوسات وهو المنزل الاول والمخيلات المنزل الثانى والتوهمات المنزل الثالث وما دام الانسان
في المنزل الاول فهو دود وفراش فان فراش النار ليس له الا الاحساس ولو كان له تخيل وحفظ للتخيل بعد
الاحساس لما تنافت على النار مرة بعد أخرى وقد تاذى بها أولا فان الطير وسائر الحيوانات اذا تتأذى في

موضع

يده ويجمع أنفه فأخذ طول الليل يتفكر في أنه هل يقطعه بسكين أو بسيف أو بموسى وأهمل طريق الحيلة
في دفع أصل العذاب عن نفسه وهذا غاية الجهل فقد علم على القطع أن العبد لا يخلو بعد الموت من عذاب عظيم أو نعيم مقيم فينبغي أن يكون
الاستعداد له فاما البحث عن تفصيل العقاب والثواب ففضول وتضييع زمان

موضع بالضرب تفر منه ولم تعاوده لانه باع المنزل الثاني وهو حفظ التخيلات بعد دغيبوها عن الحس وما دام
الانسان في المنزل الثاني بعد فهو بهيمة ناقصة التماحدة ان يحذر من شيء تاذي به مرة ومالم يعاود بشئ فلا يدري
انه يحذر منه فاذا صار في المنزل الثالث وهو المتوهجات فهو بهيمة كاملة كالفرس مثلافه قد يحذر من الاسد
اذا رآه أولا وان لم يتأذ به قط فلا يكون حذره موقوفا على ان يتأذى به مرة بل الشاة ترى الذئب أولا فتحذره
وترى الجمل والثور وهما أعظم منه شكلا وأهل منه صورة فلا تحذرهما اذ ليس من طبعهما أذاها والى
الآن في مشاركة البهائم وبعدها يترقى الانسان الى عالم الانسانية فيدرك الاشياء لتدخل في حس ولا تخيل
ولا وهم ويحذر به الامور المستقبلة ولا يقتصر حذره على الامور العاجلة اقتصار حذر الشاة على ما تشاهد
في الحال من الذئب ومن ههنا يصير حقيقة الانسانية والحقيقة هي الروح المنسوبة الى الله تعالى ونفخت
فيه من روح وفي هذا العالم يفتح له باب الملكوت فيشاهد الارواح المجردة عن غشاوة القلوب وأعني به هذه
الارواح الحقائق المحض المجردة عن كسوة التلبس وغشاوة الاشكال وهذا العالم لانها يله وأما العوالم
المحسوسات والتخيلات والموهومات فتناهية لانها متجاوزة للاجسام وملتهصة بها والاجسام لا يتصور ان
تكون غير متناهية والسبب في هذا العالم مثاله الخيال المشي على الماء ثم يترقى منه الى المشي على الهواء واما
ليزداد على المحسوسات فهو كل شيء على الارض وفيها تتولد درجات الشياطين حتى يتجاوز الانسان عوالم
البهائم فينتهي الى عالم الشياطين ومنه يسافر الى عالم الملائكة وقد ينزل فيه ويستقر وفي هذه العوالم كلها
منازل الهدى والهدى المنسوب الى الله تعالى يوجد في العالم الرابع وهو عالم الارواح وهو قوله تعالى قل ان
الهدى هدى الله ومقام كل انسان ومحله ومنزلة في العلو والسفل بقدر ادراكه وهو معنى قول علي رضي الله
عنه الناس أبناء ما يحسنون فالانسان بين أن يكون دودا أو حمارا أو فرسا أو شيطانا ثم يجاوز ذلك فيصير ملكا
والملائكة درجات فمنهم الارضية ومنهم السماوية ومنهم المقربون المرتفعون عن الانكساف الى السماء والارض
القاصرون نظارهم على جمال حضرة الربوبية وملاحظة الوجه الكريم خاصة وهم أبدا في دار البقاء
ملحوظهم هو الوجه الباقي وأماما عد ذلك فالفناء مصيره أعني السموات والارض وما يتعلق بهامن المحسوسات
والتخيلات والموهومات وهو معنى قوله تعالى كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام وهذه
العوالم منازل سفر الانسان ليسترقى من حضيض درجة البهائم الى بغاوة رتبة الملائكة ثم يترقى من رتبته الى رتبة
العشاق وهم منهم فهم العاكفون على ملاحظة جمال الوجه يسبحون الوجه الكريم ويقدمونه بالليل
والنهار لا يفترون فالنظر الآن الى خمسة الانسان والى شرفه الى بعد مراتبه في معراجيه والى استعظام درجاته
في سفله وكل الآدميين مردودون الى أسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات يترقون منها فلهم أجر
غير ممنون وهو ملاحظة جمال الوجه وهم يذيقهم معنى قوله تعالى انما عرضنا الامانة على السموات والارض
والجبال الاية لان معنى الامانة التعرض للعهد لخطر الثواب والعقاب في الطاعة والمعصية ولا خطر على
سكان الارض هم البهائم اذ ليس لهم امكان الترقى من المنزل الثاني ولا خطر على الملائكة اذ ليس لهم خوف
الانحطاط الى حضيض عالم البهائم فانظر الى الانسان وعجائب عوالمه كيف يعرج الى سماء العلو وقيامه يهوى
الى الارض السافلة للحقارة هو يامتثل لاهذا الخطر العظيم الذي لم يتقلده في الوجود غيره فيا مسكين كيف
تقهري بالعاقبة وتخوفني بمجازرة الجمهور ومخالفة المشهور وبذلك فرحى وسرورى ان الذي تذكره منه معنى
هو الذي يشتهيه قلبي فاطو طورا الهذيان ولا تقعقع بعدها بالشنان وأماما طالت بتفصيل عذاب الآخرة
وذكر أصنافه فلا تطمع في التفصيل فذلك داعية الى الاملال والتطويل فقد طهر لي بالمشاهدة تطهيرا أوضح
من العيان أن أصناف عذاب الآخرة ثلاثة أعني الروحاني منها حرقه فرقة المشتهيات وخزي خجلة المفضحات
وحسرة فوات المحبوبات فهذه ثلاث أنواع من النيران الروحانية تتعاقب على روح من آثار الحياة الدنيا الى ان
ينتهي الى مقاساة النار الجسمية فان ذلك يكون في آخر الامر فخذ الآن شرح هذه الاصناف * الصنف الاول

حرفة فرقة المشتهيات فصورته المستعارة من عالم الحس والتخيل التنبين وضعه الشارع صلى الله عليه وسلم وعدد رؤسهم وبنى بعدد الشهوات ووراثات الصفات يلدغ صميم القوادله غامولاً وان كان البدن بمعزل عنه فقدر في عالمك هذا ملكاً مستولياً على جميع الارض متمكناً من جميع البلاد مستهتراً بالوجوه الحسان منهم كاعليها مشغولاً باستعباد الخلق بالطاعة مطاعاً فيهم فقصده رجل فاسترقه ليستعمله في تعهد الكلاب وصار يتبع باهله وجواريه بين يديه ويتصرف في خزانته وذخائر أمواله فيفرقها على أعدائه ومعانديه فانظر الآن هل ترى على قلبه تشبهاً ذاروس كثيرة يلدغ صميم فؤاده وبدنه بمعزل عنه وهو يبدل بدنه بأمرض وآلام ليعتصم منه فتوهم هذا فرعاً تشتم قليلاً من رائحة الحطمة التي فيها نار الله الموقدة التي تطلع على الافئدة أعدت ان جمع ما لا وعدده بحسب أن ماله أخذه واعلم ان عذاب كل ميت بعد رؤس هذا التنبين وعدد الرؤس بعدد المشتهيات ومن كان أفقر وتمتع بالدنيا أقل كان العذاب عليهم أخف ومن لاعلاقة له مع الدنيا أصلاً فلا عقاب عليه أصلاً الصنف الثاني خزي نخلة المفصحات فقد رر جلاخس سارداً فقيراً عاجزاً قر به ملك من الملوك وقواه وخلع عليه وسلم اليه نيابة ملكه ومكنه من دخول حريمه وخزائنه اعتمداً على أمانته فلما عظمت عليه النعمة طغى وبقي وصار يخون في خزانته وبغى باهل الملك وبنائه وسرياته وهو في جميع ذلك يظهر الامانة للملك ويعتقد انه غير مطلع على خبائنه فيبينها في غمرة فجوره وخبائنه اذ لا حظ وزنة قر أي الملك يطالع عليه منها وعلم انه كان يطالع عليه كل يوم لكن كان يغضى عنه ويمهله حتى يزداد خبثاً وجوراً ويزداد استحقاقاً لئلا تكال لتنصب عليه بالآخرة أنواع العذاب فانظر الى قلبه كيف يحرق بنيران خزي الخلة وبدنه بمعزل عنه وكيف يود أن يعذب بدنه بكل عذاب وينكم خزيه فكذلك أنت تتعاطى في الدنيا أفعالها حقائق خبيثة قبيحة وأنت جاهل بهم فانك تكشف لك في الآخرة حقائقها في صورها القبيحة فتختزي وتخبجل نخلة تؤثر عليها آلام بدنك فان قلت كيف تنكشف في حقائقها فاعلم انك لا تفهمه الا بمثال وجلته مثلاً ان يؤذن مؤذن في رمضان قبل الصبح فيرى في المنام ان في يده خاتماً يختم به أفواه الرجال وفروج النساء فيقول له ابن سيرين هذا رأيتك قبل الصبح فتأمل الآن انه لما بعد بالنوم قليلاً عن عالم الحس انكشف له روح عمله لما كان بعد في عالم التخيل لان النائم لا يزال تخيله غشاة الخيال الا بمثال تخيل وهو الخاتم والختم به لكنه مثال أدل على روح العمل من نفس الاذان لان عالم المنام أقرب الى عالم الآخرة والتلبس به أضعف قليلاً وليس يخلو عن تلبس ولا جله يحتاج الى التعبير فلو قال قائل لهذا المؤذن اما تسخى أن تختم أفواه الرجال وفروج النساء لقال معاذ الله أن أفعل هذا ولأن أقوم فيضرب عنق أحب الي من ان أفعل هذا فينكره لانه يجمله مع انه فعل لان روحه فاصرة عن ادراك ارواح الاشياء وكذلك لو أكلت لحماً طرياً على اعتقاد انه لحم طير فقال قائل اما تسخى أن تأكل لحم أخيك الميت فلان لعل معاذ الله أن أفعل ذلك ولأن أموت جوعاً أهون على من ذلك فنظرت فاذا هو لحم أخيك الميت قد طبخ وقد دم اليك ولبس عليك فانظر كيف تختزي وتفتضح به وبدنك بمعزل عن أله وكذلك المصائب يرى نفسه في الآخرة لان روح الغيبة يتميز بق امراض الانحوان والتفكك بها وفي عالم الآخرة تنكشف ارواح الاشياء وحقايقها وهذا روح حسدك لانيك فانك تحسده ولا يضره وينعكس عليك ويهلك دينك وتنقل حسباتك الى ديوانه وهي قرعة عينك لانها سبب سعادة الابد فهي أعذب من حوة الولد فاذا انكشف لك هذا الروح فانظر كيف تختزي بنيران الفضيحة وبدنك بمعزل عنه فالقرآن كثير ما يعبر عن الارواح فلذلك قال تعالى في الغيبة أحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً وقال في الحسد يا أيها الناس انما ابغىكم على أنفسكم ويكفلك من الامثال مثال الاذان والغيبة قوا الحسد وقس عليه كل فعل نهى الشرع عنه فذلك يلحق لك معرفت روح الفعل وحقيقته وحسن ظاهره كحسن البصر الظاهر وفتح باطنه كفتح البصيرة الباطنة من مشكاة نور الله تعالى وعن هذا عبر الشارع صلى الله عليه وسلم حيث قال تعرض الدنيا لهم القيلامة في صورة شوها زرقاء صفتها كيت وكيت لا يراها أحد الا ويقول أعوذ بالله منها فيقال هذه دنياكم التي كنتم بها تنهاوشون عليها فاصادفون في أنفسكم من الخزي والفضيحة ما يؤثر في نيران النار عليه وان

أردت أن تفهم كيفية هذه الخلة فاسمع حكاية الرجل من أبناء الملوك تزوج باجل امرأة من بنات الملوك فشرب تلك
 اللبلة وسكر واخطأ باب الخرج وخرج وضل ورأى ضوء سراج فقصده على ظن أنه في حجرته فدخل الموضع فرأى
 جماعة قياما فصاح بهم فلم يجيبوه وظن أنهم قيام فطلب العروس فرأى واحدة نائمة في ثياب جديدة فظن أنها
 العروس فضاها وأخذ يقبلها ويغشاها وجعل لسانه في فيها ولسانها في فيه ومعتصر يقها متلذذا بذلك في سكره
 غايه التلذذ ويتمسح بالوطبات التي تصيبه من جميع بدنها على ظن أن ذلك عطر ادخريته له فلما أصبح أفاق فاذا هو
 في ناروس المحروس وإذا النيام موتى وهذه عجوز شوهاء قريبة العهد بالوط عليها الخنوط وكفن جديد وإذا هو من
 فرقه إلى قدمه ملطخ من قاذوراتها ثم يتفكر في غش بيانه لها وابتلاع ريقها وتخطاها فيهمج على قلبه من الخزي
 ماتنى أن يخسف الله به الأرض حتى نسي ما جرى عليه ولا يزال يعاوده ذكره ولا ينساه أصلا بل يحذر نفسه ما علمت
 من سوء محضراته ولو أن بينها وبينه أمدا بعيدا وبدينه معزل من هذا الخزي والالم وهو في عذاب دائم من
 الغشيان والقي عويز ذلك المخازي ويتحزى أن يطالع عليه أحد فيتضاعف خزبه فاذا هو بأبيه وجميع خشمه
 جاؤا في طلبه واطلعوا على جميع مخازيه فهذا حال من تمتع بالدنيا ينكشف له ذلك في الآخرة وروحه وحقيقته وهو
 معنى قوله تعالى وحصل ما في الصدور وهو أن يعرض عليه حاصلها وهو روحها وحقيقته وهو معنى قوله تعالى
 يوم تبلى السرائر أي ينكشف من أسرار الأعمال وأرارها القبيحة والحسنة وكأن أطياب الأطعمة رجيها
 أقذر وأنن كذلك تنعمات الدنيا حاصلها وسرها في الآخرة أقيح وأقبح ولذلك شبه رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الدنيا بالطعام وعاقبتها بالجميع * الصنف الثالث حسرة قوات المحبوبات فقد رفسك كونك في جماعة
 من أقرانك دخلوا في ظلمة فكان فيها حجارة لا ترى ألوانها فقال أقرانك نحمل من هذا ما نطبق فلعلة يكون فيه
 ما ينفع به إذا خرجنا من الظلمة فقلت ماذا أصنع بهم أنحمل في الحال ثقلها أو كد نفسي فيها أو أألا أدري عاقبتها
 ما هذا الأجل عظيم فان العاقل لا يترك الراحة فقد الما يتوقعه نسيته ولا يستيقنه فأخذ كل واحد من أقرانك
 ما أطاق وأعرضت أنت عن ذلك وسخرت منهم لأنهم يشنون تحت أعبائه وثقله وأنت مترفة في الطريق تغدو
 وتضحك منهم فلما جاوزوا الظلمة نظروا فاذا هي جواهر وياقوت يساوي كل واحدة ألف دينار فأقبلوا على
 بيعها وتوصلوا بها على الجما والنعمه وأصبحوا ملوك الأرضين فأخذوك واستخروك لتعهد دواجمهم وينفقون
 عليك كل يوم قدر أسير من فضلات الطعام فكيف ترى اشتعال نيران الحسرة في قلبك وبدنك بمعزل عنه وكم
 تقول يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله وباليتنارد فنعلم غير الذي كنا نعمل ويقول لهم أفيضوا علينا ما
 أفيض عليكم فيقولون هذا حرام عليك ألم تكن تسخر منا وتضحك علينا فلا بد أن تسخر منك اليوم كما كنت تسخر
 منا فلا يزال ينقطع نياط قلبك من التسخر ولا ينفعل ولكن تسلى وتقول الموت يخلصني من هذا كله واعلم أن
 هذا الحال حال نارك الطاعات في الآخرة وكذلك ينكشف له ولكن لا مطمع في الموت المخلص بل حسرته أبدية
 وألمها يتضاعف كل يوم وإن كان البدن بمعزل عنها وعنه العبارة بقوله تعالى أفيضوا علينا من الماء أو عمار زكم
 الله قالوا إن الله خرمهم على الكافرين وكذلك أنه تعالى يفيض على أهل المعرفة والطاعة من أنوار جمال الوجه
 ما يحصل به اللذة ميلة لا يوازيه نعيم الدنيا بل يعطى آخون يخرج من النار مثل الدنيا عشر مرات كل يومه الخبر
 لا بمعنى تضاعف المقدار بالمساحة بل بتضاعف الارواح كإمكان الجوهره تكون قيمتها عشرة أمثال الغرس لا بالوزن
 والمقدار بل بروح المسالية أذ قيمتها عشرة أمثاله واعلم أن تحريم تلك الذات وأفاضتها عليهم ليس من جنس تحريم
 الرجل نعمته على عبده بغضب أو باختبار حتى يتصور تعبير بل هو تحريم الله تعالى على الأبيض أن يكون سود في
 حالة البياض وعلى الحار أن يكون بارد في حال حراره وذلك لا يتصور فيه التبديل بل مثال ذلك أن يقول للعامل
 الكامل رجل شيخ هرم وهو من الجهال الذي كان بليدا في أصل الفطرة ولم عارس قط علموا لم يتعلم قط لغة أفض
 على من دقات عاومك فيقول إن الله تعالى حرمه على الجاهلين معناه إن الاستعداد لقبوله إنما يكتسب بذكاء
 فطري وبممارسة طويلة للعلم بعد تعلم اللغة والعربية وأمورا أخرى كثيرة وإذا بطل الاستعداد وفان استحال

الافاضة كما يستحيل افاضة الحرارة على البارد مع بقاء البرودة فلا تظن ان الله تعالى يغضب عليك ويعاقبك انتقاما
ثم تخدع نفسك براء العفو فتقول لم يعذبني ولم تضرمه معصيتي بل يلزم العقاب من المعصية كما يلزم الموت من السم
واعلم ان هذه الحسرة دائمة لان منشأها تضاد صفتين لا يزول تضادهما أبدامثاله ان الذي تعلق بحبل في عنقه
أورجـله انما يتألم لتضاد صفتين للصورة الحبل والتعليق ولكن صفته الطبيعية تطالب الهوى الى أسفل والمنع
القهرى بالحبل يمانع الصفة الطبيعية فيتولد الألم فيه من تمناعها فكذلك الروح الانسانية الالهية باصل
فطرته له بحكم الطبع حنين وشوق الى عالم العلو عالم الارواح والى موافقة الملائكة الاعلى ولكن اغلال الشهوات
وسلاسلها تجذبه الى أسفل السافلين وهى شهوات الدنيا التى هى صفة عارضة فهوت الصفة الطبيعية ومنعتها عن
نيل مقتضاها والالم يتولد من بينهما ما قال النار أيضا انما تؤلم للمضادة فان الملائكة للتركيب بقاء الاتصال والنار تضاد
الاتصال بالتفريق بالاجزاء ولولم تكن قد رأيت النار فحدثت بان شيئا لا ينفك عن النار كما ستنكرته
وقلت شئ لا صلابه فيه كيف يؤلمنى فاعلم ان التضاد لم سواء كان بسبب خارج أو داخل فان سم العقر بيبقى
بالعضو ويؤلم لفرط برودته المضادة لحرارة البدن فلا تظن ان الالم كله اندخل من خارج فان قلت ان
العقر بالمالد غنم من خارج فاعلم ان ألم العين وألم السن لا يقصر عنه وانما سببه انصباب خلط من داخل مضاد لمزاج
العين والسن وليس ذلك باهون من لدغ الحية ثم العقر فاعلم ان تضاد الصفات على القلب يؤلم القلب ايلا ما
لا ينقص عما يؤلم السن والعين ومثاله في تضعيف الصفات ان الخيل المرائى اذا طلب منه عطية على ملائ من
الناس عند من يريد ان يعرفه بالسخاء يتألم قلبه لتضاد الصفتين اذا الخيل يتقاضاه أن لا يعطى وحب الجاه
يتقاضاه أن يعطى وقلبه بين هاتين الصفتين كشخص ينشر بمنشار نصفين فهذا مثال حسرة الفوات وعظمها وما
ينكشف من جلاله بقدر الفاتت ولا يعلمه بالحقيقة في هذا العالم بل في عالم الكشف وهو نبأ عظيم أتم عنه
معروضون واعلم ان هذه الاصناف الثلاثة لها ترتيب فالصنف الاول الذى يلقاه الميت المعذب هو حرقه بفرقة
المشتبهات وذلك تدين حب الدنيا ولذلك أضيف ذلك الى القبر وانما يسبق هذا لان أغلب الاشياء على قلب الميت
في حال فراقه ما يفوته من الدنيا من مال وجاه ومنصب ونعمة ثم بعد ذلك تنكشف له أرواح الاعمال وحقائقها
القبيحة وذلك عند الانغمار التام في الموت وبعد العهد بعشوة صفات الدنيا فكما كانت صفاته في الموت أشد
فهو الآن تكشف أقبل فيفيض عند ذلك خزي الفضيحة ولذلك أضيف هذا الى القيامة لانه وسط بين منزلة القبر وبين
دار القرار ولذلك قال الله تعالى يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه أى يوم القيامة وأما حسرة فوات المحبوبان
فتتولى عليه آخرا عند القرار في النار فطها يقول أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله وذلك ان بعد العهد من
الدنيا بما يخفف عنه عذاب النزوع اليها وطول العهد بالكشف بوجوب خروجه عن خزي الافتضاح فان صورة
عذاب الخزي تكون عند هجوم الافتضاح ثم يألف الخزي والفضيحة الفاتمة عند فواتها فاما لا تتبع حسرة
القوت اذ يظهر جلاله الفاتت نعم تبقى حسرة القوت أخرى وبشبهه أن يكون ذلك لا آخره وهذا كله تعرفه
قطعا اذا عرفت نفسك وعرفت أنك لا تموت لكن تعمى عينك وتضم أذنك وتفلج أعضائك وأما الحقيقة التى أنت
بها فلا تفتى بالموت أصلا بل يتغير حالك ويبقى جميع معارفك وادراكك الباطنة وشؤونك وانما تريد تعذيبك
بفراق ما تحب واقتضاحك بظهور ما ينكشف في تلك الحال وتحسرك على فوات ما تعرف قدره بعد الموت لا قبله
وهذا كله مقدمات العذاب الحسى البدنى وذلك أيضا حق وله ميعاد معلوم كما وردت به الآيات والاعخبار فاقنع
الآن بهذا القدر فان هذا الكلام يكاد يجاوز وحده مثل هذا الكتاب ولا بد أن يحرك سلسلة الحق والجاهلين
ولكنهم أخس من أن ياتفت اليهم قال الله عز وجل فاعرض عن قولى عن ذكرنا ولم يرد الا الحياء الدنيا ذلك
مبايعهم من العلم ولما قصر على هذا الى هنا سابق المصنف فى آخر كتاب الاربعين الذى ختم به كتابه جواهر القرآن
والله الموفق * (بيان سؤال منكرو وكبر وصورتهم وما
وضعة القبر وبقية
القول فى عذاب القبر) *

الخطاب وانس وبشير بن أكال وثوبان وجابر بن عبد الله وحذيفة وعبادة بن الصامت وابن عباس وابن عمرو وابن
 عمر وابن مسعود وعثمان بن عفان وعمر بن العاص ومعاذ بن جبل وأبي امامة وأبي الدرداء وأبي رافع وأبي
 سعيد الخدري وأبي قتادة وأبي موسى وأسماء وعائشة رضي الله عنهم أما حديث أبي هريرة فإنه ما أشار
 إليه المصنف فقال (قال أبو هريرة) رضي الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا مات العبد إذا قبر
 الميت) أنه ما كان أسودان أزرقان يقال لاحدهما منكر وللآخر تكبير فيقولان له ما كنت تقول في
 النبي وفي رواية في هذا الرجل (فإن كان مؤمناً قال هو عبد الله ورسوله) وفي رواية فيقول ما كان
 يقول هو عبد الله ورسوله (أشهد أن لا إله الا الله وأن محمداً رسول الله) وفي رواية عبد الله ورسوله (فيقولان انا
 كنا نعلم انك لتقول ذلك) وفي رواية لتقول هذا (ثم يفسح له في قبره سبعين ذراعاً في سبعين ذراعاً) وفي رواية ثم
 يفسح له قبره سبعون ذراعاً في سبعين (ويؤثر له في قبره) وفي رواية ثم ينثر له فيه (ثم يقال) وفي رواية فيقال
 له ثم فيقول دعوني أرجع الى أهلي فأخبرهم فيقال له ثم فينام كنومة العروس) وفي رواية فيقولان ثم كنومة
 العروس (الذي لا يوقظه الا أحب أهله اليه حتى يبعثه من مضجعه ذلك وإن كان منافقاً قال لأدري كنت أسمع
 الناس يقولون شيئاً وكنت أقوله) وفي رواية قال سمعت الناس يقولون فقلت مثله لأدري (فيقولان انا كنا نعلم
 انك تقول ذلك ثم يقال للارض التمتعي عليه فتلتم عليه حتى تختلف فيها أضلاعه) وفي رواية فتختلف أضلاعه
 (فلا يزال فيها معذباً حتى يبعثه الله عز وجل) (من مضجعه ذلك) قال العراقي ورواه الترمذي وحسنه وابن
 حبان مع اختلاف أهـ قلت قال الترمذي حدثنا أبو سلمة يحيى بن خلف حدثنا بشر بن المفضل عن عبد الرحمن
 ابن اسحق عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة رفعه إذا قبر الميت أو قال أحدكم أنه قد كره الى آخره
 وقال حسن غير يورواه أيضاً ابن أبي الدنيا في كتاب القبور والآخر في كتاب الشريعة وابن أبي عاصم في
 كتاب السنة والبيهقي في عذاب القبر وأما الفاظ ابن حبان فسيأتي للمصنف قريباً وفيه مع سياق الترمذي
 اختلاف كثير وتباين في الاسنادين ولذلك قال مع اختلاف ومن طرق حديث أبي هريرة ما رواه الطبراني في
 الاوسط وابن مردويه عنه قال شهدنا جنازة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما فرغ من دفنها وانصرف
 الناس قال انه الآن يسمع حقيق نعالكم أنه منكر ونكير أعينهما مثل قدور النحاس وأنيابهما مثل صياصي
 البقر وأصواتهما مثل الرعد فيجلسانه فيسألانه ما كان يعبد ومن كان نبيه فان كان يعبد الله قال كنت
 أعبده الله ونبيي محمد صلى الله عليه وسلم جاءنا بالبينات فآمننا به واتبعناه فذلك قول الله تعالى يثبت الله الذين آمنوا
 بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة فيقال له على اليقين حيث وعليه مت وعليه تبعث ثم يفتح له باب الى
 الجنة ويوسع له في حفرته وإن كان من أهل الشك قال لأدري سمعت الناس يقولون قولاً فقلت فيقال له على
 الشك حيث وعليه مت وعليه تبعث ثم يفتح له باب الى النار ويسلط عليه عقار بوترانين لو نفع أحدهم في
 الدنيا ما أنبت شيئاً تنهسه وتؤمر الارض فتتضم عليه حتى تختلف أضلاعه قال الطبراني بعد ان رواه عن عبيد
 الله بن محمد البرقي حدثنا عمرو بن خالد الحراني حدثنا ابن لهيعة عن موسى بن جبير الخذاء انه سمع أبا امامة بن
 سهل بن حنيف ومحمد بن عبد الرحمن بن ثوبان يحدثان عن أبي هريرة رفعه كره ولم يروه عن أبي امامة ومحمد بن
 موسى تفرد به ابن لهيعة وقد رواه أبو نعيم في الحلية من هذا الوجه ومن طرق حديث أبي هريرة ما رواه ابن ماجه
 عنه سرفوعان الميت يصير الى القبر فيجلس الرجل الصالح في قبره غير فزع ولا مشعوف ثم يقال له فيم كنت فيقول
 كنت في الاسلام فيقال ما هذا الرجل فيقول محمد رسول الله جاءنا بالبينات من عند الله فصدقناه فيقال له هل
 رأيت الله فيقول لا ما ينبغي لاحد أن يرى الله فيفرج له فرجة قبل النار فينظر اليها يحطم بعضها بعضاً فيقال له
 انظر الى ما دارك الله ثم يفرج له فرجة قبل الجنة فينظر الى زهرتها وما فيها فيقال له هذا مقعدك ويقال له على
 اليقين كنت وعليه مت وعليه تبعث ان شاء الله ويجلس الرجل السوء في قبره فزعاً مشعوفاً فيقال له فيم كنت
 فيقول لأدري فيقال له ما هذا الرجل فيقول سمعت الناس يقولون قولاً فقلت فيفرج له فرجة قبل الجنة فينظر

قال أبو هريرة قال النبي
 صلى الله عليه وسلم إذا
 مات العبد أنه ما كان
 أسودان أزرقان يقال
 لاحدهما منكر
 وللآخر تكبير فيقولان
 له ما كنت تقول في النبي
 فان كان مؤمناً قال هو
 عبد الله ورسوله أشهد
 أن لا إله الا الله وأن
 محمداً رسول الله فيقولان
 ان كنا لنعلم انك تقول
 ذلك ثم يفسح له في قبره
 سبعون ذراعاً في سبعين
 ذراعاً وينثر له في قبره
 ثم يقال له ثم فيقول
 دعوني أرجع الى أهلي
 فأخبرهم فيقال له ثم
 فينام كنومة العروس
 الذي لا يوقظه الا أحب
 أهله اليه حتى يبعثه الله
 من مضجعه ذلك وإن
 كان منافقاً قال لأدري
 كنت أسمع الناس
 يقولون شيئاً وكنت
 أقوله فيقولان ان كنا
 لنعلم انك تقول ذلك ثم
 يقال للارض التمتعي
 عليه فتلتم عليه حتى
 تختلف فيها أضلاعه فلا
 يزال معذباً حتى يبعثه
 الله من مضجعه ذلك

الى زهرته وما فيها فيقال له انظر الى ما صرفه الله عنك ثم يفرج له فرجة قبل النار فينظر اليها يحطم بعضا بها بعضا فيقول هذا مقعدك على الشك كنت وعليه ميت وعليه تبعث ان شاء الله تعالى ومن طرق حديث أبي هريرة ما رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر كيف أنت اذا رأيت منكرا ونكيرا قال وما منكرا ونكيرا قال فتنا القبر أصواتهما كالرعد القاصف وأبصارهما كالبرق الخاطف يطاآن في أشعارهما ويحفران بانيابهما معهما معاصمان حديثا لولا اجتماع عليهما أهل منى لم يقولوها ومن طرق حديث أبي هريرة ما رواه البراء بن جابر في تهذيب الأثر عنه رفعه ان المؤمن يجلس في قبره فيسئل من ربه فيقول ربني الله فيقول من نبيك فيقول نبي محمد صلى الله عليه وسلم فيقول ماذا دينك قال ديني الاسلام فيفخ له باب في قبره فيقال انظر الى مجلسك ثم قرى العين فيبعثه الله يوم القيامة فكأنما كانت رقدة واذا كان عدو الله ونزل به الموت فاذا جلس في قبره يقال له من ربه فيقول لا أدري فيقال لا دريت فيقال من نبيك فيقول لا أدري فيقال لا دريت فيقال ما دينك فيقول لا أدري فيقال لا دريت فيفخ له باب من جهته ثم يضر ب ضربة تسمع كل دابة الا الثقلين ثم يقال له نعم كما ينال المنهوس قيل لابي هريرة ما المنهوس قال الذي تنهس الدواب والحيات ثم يضيق عليه قبره حتى تختلف أضلاعه وأما حديث البراء وغيره الدار في فقد تقدم ذكرهما آنفا وأما حديث عمر بن الخطاب فقال أبو بكر بن أبي داود في كتاب البعث حديثنا محمد بن اسمعيل الاحمسي حديثنا مفضل يعني ابن صالح بن جيهة حديثنا اسمعيل بن أبي خالد عن أبي شمر عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أنت في أربع أذرع في ذراعين ورأيت منكرا ونكيرا قلت يا رسول الله وما منكرا ونكيرا قال فتنا القبر يحثان الارض بانيابهما ويطاآن في أشعارهما أصواتهما كالرعد القاصف وأبصارهما كالبرق الخاطف معهما امرزبة لولا اجتماع عليهما أهل منى لم يطبقوا رفعها هي أيسر عليهما من عصا هذه فامتحناك فان تعاييت أو تلويت ضرباك بضرية تصير بها رمادا قلت يا رسول الله وأنا على حالي هذه قال نعم قلت اذا أ كفيكما وقد رواه كذلك الحارث بن التارخ والبيهقي في عذاب القبر قال السيوطي في أمالي الذرة هذا حديث ضعيف ومفضل أخرجه الترمذي وقال ليس بذلك الحافظ وقال البخاري منكرا والحديث وقال ابن حبان يروى المقلوبات عن الثقات فوجب ترك الاحتجاج به وله شاهد مرسل أشار اليه المصنف بقوله (وعن عطاء بن يسار) الملهالي أبي محمد المدني مولى ميمونة (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر بن الخطاب رضي الله عنه يا عمر كيف بك اذا أنت مت فانطلق بك قومك فقا سوا لك ثلاثة أذرع في ثلاثة أذرع) كذا في النسخ والرواية ثلاثة أذرع وشبرا في ذراع وشبرا (ثم رجعوا اليك فغسلوك وكفنوك وحنطوك ثم احتملوك حتى يضعوك فيه ثم يملأوك التراب ويدفونك فاذا انصرفوا عنك أنك فتنا القبر منكرا ونكيرا أصواتهما كالرعد القاصف) أي الشديد المتجمل (وأبصارهما كالبرق الخاطف) أي الذي يخطف الابصار (يجران أشعارهما) اطولها (ويحثيان القبر) وفي رواية يحثان (بانيابهما) ومن قوله يجران الى هنا لا يوجد في أكثر روايات هذا المرسل عند الجماعة وانما هو في حديث عمر المتقدم ذكره (فتلتلك) هو بمثنيتين أي زعزع عالتك وأزعجك (وترتلك) هو أيضا بمثنيتين بمعنى الاول وضبطه السيوطي بمثلثتين وفسره بكثرة الكلام وتزيده وأنت خبير بان هذا المعنى لا يوافق سياق الحديث وفي رواية هنا زيادة وهولك والتهويل التفرع (كيف بك) وفي رواية فكيف بك (عند ذلك يا عمر فقال عمر) رضي الله عنه يا رسول الله (ويكون معي مثل عقي الآن) وفي الرواية يا رسول الله ومعني عقي (فقال نعم قال اذا كفيكما) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور هكذا امر سلاور جاله ثقات قال البيهقي في الاعتقاد وروينا من وجه صحيح عن عطاء بن يسار مرسلنا قلت وصله ابن بطاينة في الابانة من حديث ابن عباس ورواه البيهقي في الاعتقاد من حديث عمر وقال غيري بجمدا الاسناد تفرد به مفضل ولا جدوا بن حبان من حديث عبد الله بن عمر وفعال عمر أترد اليه عقولنا فقال نعم كهيئتكم اليوم فقال عمر بفيه الحجر اه قلت هذا المرسل رواه كذلك أبو نعيم في الحليته والاحمسي في الشريعة والبيهقي

وعن عطاء بن يسار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر بن الخطاب رضي الله عنه يا عمر كيف بك اذا أنت مت فانطلق بك قومك فقا سوا لك ثلاثة أذرع في ذراع وشبرا ثم رجعوا اليك فغسلوك وكفنوك وحنطوك ثم احتملوك حتى يضعوك فيه ثم يملأوك التراب ويدفونك فاذا انصرفوا عنك أنك فتنا القبر منكرا ونكيرا أصواتهما كالرعد القاصف وأبصارهما كالبرق الخاطف يجران أشعارهما ويحثيان القبر بانيابهما فتلتلك وترتلك كيف بك عند ذلك يا عمر فقال عمر ويكون معي مثل عقي الآن قال نعم قال اذا أ كفيكما

في عذاب القبر قال أبو نعيم حدثنا أحمد بن يوسف أخبرنا الحرب بن أبي أسامة حدثنا عبد بن إبراهيم حدثنا
 إبراهيم بن سعد عن أبيه عن عطاء بن يساف ذكره وأما حديث ابن عباس الذي أشار إليه بأنه وصله ابن بطه فقد
 رواه أيضا البيهقي في عذاب القبر عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف بك يا عمر إذا انتهت بك إلى
 الأرض ففركك ثلاثة أذرع وشبر في ذراع وشبر ثم أتاك منكرون كبير أسودان يجران أشعارهما كان
 أصواتهم ما الرعد القاصف وكان أعينهم ما البرق الخاطف يحقران الأرض بأنبياء ما فاجلساك فزعا فقلت لا
 وتوهلاك قال يا رسول الله وأنا مؤمن على ما أنا عليه قال نعم قال كفيكم ما باذن الله تعالى يا رسول الله وأما قوله تفرد
 به مفضل فقد تقدم الكلام عليه قبل هذا فريأ وأما ما أشار إليه من حديث عبد الله بن عمرو فقال أحمد بن المسند
 حدثنا حسن حدثنا ابن لهيعة حدثني حبي بن عبد الله أن عبد الله بن أبي عبد الرحمن حدثه عن عبد الله بن عمرو أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر فنانا القبر فقال عمر أتريد البنا عقولنا فذكره وهو حديث صحيح الإسناد أخرجه
 الطبراني في الكبير بسند رجاله صحيح وكذلك رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور والآخرة في الشريعة
 وابن عدي وغيرهم (وهذا نص صريح في أن العقل لا يتغير بالموت إنما يتغير البدن والأعضاء) بالزمانه فيها
 (فيكون الميت عاقلا مدركا لما بالآلام والذات كما كان لا يتغير من عقله شيء وليس العقل المدرك هذه الأعضاء
 بل هو شيء باطن ليس له طول ولا عرض بل الذي لا ينقسم في نفسه هو المدرك للأشياء ولوتناثر أعضاء الإنسان
 كلها ولم يبق إلا الجزء المدرك الذي لا يتجزأ ولا ينقسم لكان الإنسان العاقل بأكمله قائما باقيا وهو كذلك بعد الموت
 فإن ذلك الجزء لا يحلله الموت ولا يطرأ عليه العدم) وأما حديث أنس فأخرج الشيخان وغيرهما من طريق
 قتادة عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إن العبد إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه إنه ليسمع قرع نعالهم قال
 يا أيتهم ملك كان فيقعدانه فيقول ما كنت تقول في هذا الرجل فأجاب بما كان يقول قال يا أيتهم ملك كان
 يقول ما كنت تقول في هذا الرجل فأجاب بما كان يقول قال يا أيتهم ملك كان يقول ما كنت تقول في هذا الرجل
 فقال له محمد قال فأما المؤمن فيقول أشهد أنه عبد الله ورسوله فيقال له انظر إلى مقعدك من النار فقد أبدلك الله
 به مقعدا من الجنة قال النبي صلى الله عليه وسلم فإيهما جعبا قال قتادة وذكر لنا أنه يفسح له في قبره سبعون
 ذراعا وعلية خضرا وأما المنافق أو الكافر فيقال له ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول لا أدري كنت أقول
 ما يقول الناس فيقال لا دريت ولا تلت وبضرب بمطارق من حديد ضربة فيصبح صبيحة يسمعهما من يليه إلا
 الثقلين وروى أحمد وأبو داود في سننه والبيهقي في عذاب القبر عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن
 هذه الأمة تتبلى في قبورهم هاوان المؤمن إذا وضع في قبره أنه ملك فسيأله ما كنت تعبد فان الله هداه قال أعبد الله
 فيقال له ما كنت تعبد فان الله هداه قال أعبد الله فيقال له ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول هو عبد الله ورسوله
 فما يسئل عن شيء بعد هذا فينطلق به إلى بيت كان له في النار فيقال له هذا بيتك كان لك في النار ولكن الله عصمك
 ورجلك فابدلك به بيتا في الجنة فيقول دعوني حتى أذهب فأبشر أهلي فيقال له اسكن وإن الكافر إذا وضع في قبره
 أنه ملك فينتهره فيقول له ما كنت تعبد فيقول لا أدري فيقال له ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول كنت
 أقول ما يقول الناس فيضربونه بمطارق من حديد بين أذنيه فيصبح صبيحة يسمعهما الخلق غير الثقلين وأخرج
 الديلمي من حديث أنس رفعه يدخل منكرون كبير على الميت في قبره فيقعدانه فان كان مؤمنا قال له من ربك قال
 الله قال ومن نبيك قال لا أدري قال ومن أمامك قال القرآن فيوسعان عليه قبره وإن كان كافرا يقولان له من ربك
 قال لا أدري قال ومن نبيك قال لا أدري قال ومن أمامك قال لا أدري فيضربونه بالعمود ضربة حتى يذهب القبر
 ناروا يضيق عليه حتى تختلف أعضاؤه وأما حديث بشير بن أكال فأخرجه البزار والطبراني وابن السكن عن
 أيوب بن بشير عن أبيه قال كانت نائمة في بني معاوية فذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلح بينهم فالتفت
 إلى قبر فقال لا دريت فقيل له فقال إن هذا يسئل عني فقال لا أدري وأما حديث ثوبان فأخرجه أبو نعيم عنه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مات المؤمن كانت الصلاة عند رأسه والصدقة عن يمينه والصيام عند
 صدره وذكر حديث القبر نحو حديث البراء هكذا أورده في الحلية ولم يسقه وأما حديث جابر بن عبد الله

وهذا نص صريح في
 أن العقل لا يتغير
 بالموت إنما يتغير البدن
 والأعضاء فيكون الميت
 عاقلا مدركا لما
 بالآلام والذات كما كان
 لا يتغير من عقله شيء
 وليس العقل المدرك هذه
 الأعضاء بل هو شيء باطن
 ليس له طول ولا عرض
 بل الذي لا ينقسم في
 نفسه هو المدرك للأشياء
 ولوتناثر أعضاء الإنسان
 كلها ولم يبق إلا الجزء
 المدرك الذي لا يتجزأ ولا
 ينقسم لكان الإنسان
 العاقل بأكمله قائما باقيا
 وهو كذلك بعد الموت
 فإن ذلك الجزء لا يحلله
 الموت ولا يطرأ عليه
 العدم

فأخرج أحمد والطبراني في الأوسط وابن أبي الدنيا والبيهقي من طريق ابن الزبير أنه سأل جابر بن عبد الله عن
 فتاى القبر فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أن هذه الأمة تتبلى في قبورها فإذا أدخل المؤمن قبره
 وتولى عنه أصحابه جاءه ملك شديد الانتهاز فيقول له ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول المؤمن أقول أنه رسول
 الله وعبده فيقول له الملك انظر إلى مقعدك الذي كان من النار قد أنجأك الله منه وأبدلك بمقعدك الذي ترى من
 النار مقعدك الذي ترى من الجنة فبراهما كليهما فيقول المؤمن دعوني أبشر أهلي فيقال له اسكن وأما المنافق
 فيقعده ذاتولى عنه أهله فيقال له ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول لا أدري أقول ما يقول الناس فيقال له
 لا تدريت هذا مقعدك الذي كان لك من الجنة قد أبدلك الله مكانه مقعدك من النار قال جابر فسمعت النبي صلى
 الله عليه وسلم يقول يبعث كل عبد في القبر على ما مات عليه المؤمن على إيمانه والمنافق على نفاقه وأخرج ابن ماجه
 وابن أبي الدنيا وابن أبي عاصم في السنة عن جابر رفعه إذا أدخل الميت قبره مثلث له الشمس عند غروبها فيجلس
 بمسح عينيه ويقول دعوني أصلي وأخرج ابن أبي الدنيا وأبو نعيم عن جابر رفعه إذا أدخل الميت قبره رد الروح في
 جسده وجاءه ملكا القبر فامتحناه ثم يرتفعان الحديث وروى ابن أبي عاصم وابن مردويه والبيهقي من
 طريق أبي سفيان عن جابر رفعه إذا وضع المؤمن في القبر أتاه ملكان فأنشراه فقام بهب كجيب النائم فيقال
 له من بك وما دينك ومن نبيك فيقول الله ربى والاسلام دينى ومحمد نبيى فينادى منادان صدق فأفرشوه من
 الجنة والبسوه من الجنة فيقول دعوني أخبر أهلى فيقال له اسكن وأما حديث حذيفة فقد تقدم عند ذكر
 معرفة الميت لمن يغسله ويكفنه وأما حديث عبادة بن الصامت فقد تقدم ذكره مختصراً وهو طويل رواه ابن
 أبي الدنيا في التمهيد وابن الضريس في فضائل القرآن وحسين بن زنجويه في فضائل الاعمال وأوله إذا قام
 أحدكم في الليل فليجهر بقراءة الحديث وفيه فيصعد القرآن إلى ربه فيسأل له فراشاً ودثاراً فيؤمر له بفراش
 ودثار وقد يدل من نور الجنة ويأسمين من الجنة فيجمله ألف ملك من مقربي السماء الدنيا وفيه فيوسع له مسيرة
 أربعين عاماً قال أبو موسى المديني هذا حديث حسن رواه أحمد وأبو خيثمة وطبقته ما عن أبي عبد الرحمن المقرئ
 بسنده إلى عبادة وقد أخرجه العقيلي في الضعفاء وابن الجوزي في الموضوعات من وجه آخر عن عبادة مرفوعاً
 وقال لا يصح وأما حديث ابن عباس فأخرج البيهقي بسند حسن عنه رفعه أن الميت يسمع خفق نعالهم حين
 يولون قال ثم يجلس فيقال له من ربك فيقول الله ثم يقال له ما دينك فيقول الاسلام ثم يقال له من نبيك فيقول محمد
 فيقال وما علمك فيقول عرفته وآمنت به وصدقت بما جاء به من الكتاب ثم يفسح له في قبره مد بصره وتجعل روحه
 مع أرواح المؤمنين وروى الطبراني في الأوسط بسند حسن عنه قال اسم الملكين اللذين يأتيان في القبر منكر
 ونكير وروى ابن أبي حاتم والبيهقي عنه قال إذا دفن المؤمن أجلس في قبره فيقال له من ربك فيقول ربى الله
 فيقال له من رسولك فيقول محمد فيقال له ما شهداك فيقول أشهد أن لا إله الا الله وأن محمداً رسول الله فذلك قوله
 تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا والآية فيوسع له في قبره مد بصره وأما الكافر فتنزل
 الملائكة فيسوطون أيديهم بضربون وجوههم وأدبارهم عند الموت فإذا أدخل قبره أفضد فليل له من ربك فلم
 يرجع اليهم شيئاً وأنساه الله ذلك وإذا قيل له من الرسول الذى بعث اليكم لم يجده ولم يرجع اليهم شيئاً
 فذلك قوله تعالى ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء والحديث ابن عباس طريق أخرى تقدم ذكرها في ذكر
 حديث عمر بن الخطاب وطريق أخرى رواها جابر بن التفسير عن الضحاك عنه باطول مما ذكر يشبهه سياقه
 سياق حديث البراء وأما حديث ابن عمر فأخرجه الديلمي في مسند الفردوس عنه رفعه الظوا ألسنتكم قول
 لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله وأن الله ربنا والاسلام ديننا ومحمد نبينا فانكم تسئلون عنائى قبوركم وأما
 حديث عبد الله بن عمرو فقد تقدم في ترجمة حديث عمر بن الخطاب وأما حديث ابن مسعود فله طرق منها
 ما أخرجه الطبراني في الكبير بسند حسن والبيهقي في عذاب القبر عنه قال ان المؤمن إذا مات أجلس في قبره فيقال
 له ما ربك وما دينك ومن نبيك فيقول ربى الله ودينى الاسلام ونبيى محمد صلى الله عليه وسلم فيوسع له في قبره ويفرج

له فيه ثم قرأ ثبت الله الذين آمنوا الآية وإن الكافر إذا أدخل في قبره أجلس فيه فقيل له من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول لأدري فيضيق عليه قبره و يعذب فيه ثم قرأ ابن مسعود من أعرض عن ذكرى الآية ومنهما ما أخرجه ابن أبي شيبة والبيهقي عنه قال إن أحدكم يجلس في قبره اجلسا فيقال له ما أنت فان كان مؤمنا قال أنا عبد الله حيا وميتا أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله فيفسح له في قبره ما شاء فيرى مكانه من الجنة وينزل عليه كسوة يلبسها من الجنة وأما الكافر فيقال له ما أنت فيقول لأدري فيقال لأدري ثلاثا فيضيق عليه قبره حتى تختلف أضلاعه ويرسل عليه حيات من جوانب قبره تنتهسه وتأكله فإذا جزع فصاح فمع جمعة من نار أو حديد ويقفع له باب إلى النار ومنهما ما روى الآجري في الشريعة عنه قال إذا توفي العبد بعث الله إليه ملائكة فيقبضون روحه في أكفانه فإذا وضع في قبره بعث الله إليه ملكين ينتهرا به فيقولان من ربك قال ربى الله فالأما دينك قال ديني الإسلام قال من نبيك قال نبي محمد فلا صدقت كذلك كنت أفرشوه من الجنة والبسوه منها وأروه مقعده منها وأما الكافر فيضرب ضربة يلتهب قبره منها ناراً و يضيق عليه قبره حتى تختلف عليه أضلاعه وتبعث عليه حيات من حبات القبر كاعتناق الأبل ومنهما ما روى الخلال في كتاب شرح السنة عنه قال إن المؤمن إذا نزل به الموت أنه ملك الموت فساقيه وفيه فإذا وضع في قبره اجلس وحي بالروح وجعلت فيه فيقال له من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول ربى الله ودينى الإسلام ونبيى محمد صلى الله عليه وسلم فيقال له صدقت فيوسع له في قبره مد بصره ثم ترفع روحه فتجعل في أعلى عليين الحديث وأما حديث عثمان فأنه خرج أبو داود والحاكم والبيهقي عنه قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بجنازة عند قبر وصاحبه يدفن فقال استغفروا ولا تخيبكم وأسألو الله التثبيت فإنه لا ينسى وأما حديث عمرو بن العاص فقد تقدم ذكره في كلام المحتضرين وأما حديث معاذ فروى البزار عنه رفعه أن البيت الذي يقرأ فيه القرآن عليه خيمة من نور فساقه وفيه فإذا وضع في قبره وسوى عليه وتفرق عنه أصحابه أنه منكر ونكير فيجلسانه في قبره الحديث وفيه فيقول القرآن ليس عليك بعد مسئلة منكرونيكبرهم ولا حزن فبأسأله منكرونيكبرو بصعدان ويبيع هو والقرآن الحديث بطوله وهو غير ياب وفي إسناده جهالة وانقطاع وأما حديث أبي امامة فقد تقدم في التابعين وأما حديث أبي الدرداء فأنه خرج ابن المبارك في الزهد وابن أبي شيبة والآجري في الشريعة والبيهقي عنه أن رجلا قال له علي خيراً ينفعني الله به فقال أما لا فاعقل كيف أنت إذا لم يكن لك من الأرض الاموضع أربعة أذرع في ذراعين جاء بك أهالك الذين كانوا يكرهون فراقك وأخوانك الذين كانوا يتحزون لامرلك فتلوك في ذلك ثم سدوا عليك من اللبن وأكثروا عليك من التراب فجاءك ملك كان أرقان جعدان يقال لهما منكرونيكبر ففقالا من ربك وما دينك ومن نبيك فان قلت ربى الله ودينى الإسلام ونبيى محمد فقد والله هديت ونجوت وإن تستطيع ذلك الابتسيت من الله تعالى مع ما ترى من الشدة والتخويف وان قلت لأدري فقد والله هويت وأما حديث أبي سعيد الخدري فأنه خرج أحمد والبزار وابن أبي الدنيا وابن أبي عاصم في السنة وابن مردويه والبيهقي بسند صحيح عنه قال شهدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم جنازة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس إن هذه الأمة تتلى في قبورها فإذا الإنسان دفن فتفرق عنه أصحابه جاءه ملك في يده مطراق فافعه قال ما تقول في هذا الرجل إن كان مؤمنا قال أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله فيقول له صدقت ثم يقفع له باب إلى النار فيقول هذا منزل لو كفرت ربك فاما إذا آمنت فهذا منزلك فيقفع له باب إلى الجنة فيرى يدان ينهض إليه فيقول له اسكن ويقصص له في قبره وإن كان كافرا أو منافقا قيل له ما تقول في هذا الرجل فيقول لأدري سمعت الناس يقولون شيئا فيقول لأدري ولا تليت ولا اهتديت ثم يقفع له باب إلى الجنة فيقول هذا منزل لو آمنت بربك فاما إذا كفرت به فان الله أبدلك به هذا لويقفع له إلى النار ثم يقمعه مقمعة بالمطراق يسبحها خلق الله كلهم غير الثقلين فقال بعض القوم يا رسول الله ما أحد يقوم عليه ملك في يده مطراق الأهيل عند ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت وأما حديث أبي رافع فأنه خرج الطبراني وأبو نعيم في دلائل النبوة عنه أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم مر على قبر فقال يا فاف فقلت يا رسول الله يا بني أنت وأمي مامعك غيبي فني أفقت قال لا ولكنني أفقت من صاحب هذا القبر الذي سئل عني فشك في و روى البرار والطبراني والبيهقي عنه قال بينهما رسول الله صلى الله عليه وسلم في بقيع الغرقد وأنا أمشي خلفه اذ قال لاهديت ولا اهتديت قلت مالي يا رسول الله قال لست اياك أردت ولكن أريد صاحب هذا القبر الذي سئل عني فزعم انه لا يعرفني فاذا قبر مرشوش عليه ماء حين دفن في القبر صاحبه وأما حديث أبي قتادة فاخرجه ابن أبي حاتم والطبراني في الاوسط وابن منده عنه قال ان المؤمن اذا مات أجلس في قبره فيقال له من ربك فيقول الله تعالى فيقال له من نبيك فيقول محمد بن عبد الله فيقال له ذلك ثلاث مرات ثم يفتح له باب الى النار فيقال انظر الى منزلك لو زغت ثم يفتح له باب الى الجنة فيقال انظر الى منزلك في الجنة اذ نبت واذا مات الكافر أجلس في قبره فيقال له من ربك من نبيك فيقول لا أدري كنت أسمع الناس يقولون فيقال له لا دريت ثم يفتح له باب الى الجنة فيقال انظر الى منزلك لو نبت ثم يفتح له باب الى النار فيقال انظر الى منزلك اذ زغت فذلك قوله تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا قال لا اله الا الله وفي الاسحرة قال المسألة في القبر وأما حديث أبي موسى فاخرجه البيهقي في عذاب القبر عقب حديث ابن مسعود ولم يسق لفظه بل أحاله عليه وأما حديث أسماء بنت أبي بكر فاخرجه ابن أبي شيبة والبخاري عنها انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انه قد أوحى الى انكم تفتنون في القبور فيقال ما علمكم بهذا الرجل فاما المؤمن أو الموقن فيقول هو محمد رسول الله جاءنا بالبينات والهدى فاجبنا واتبعنا فيقال له قد علمنا ان كنت مؤمنا ثم صالحا أو مانافقا أو المرتاب فيقول لا أدري سمعت الناس شيئا يقولونه فقلته وروى أحمد عنهما رفعته اذا أدخل الانسان في قبره ياتيه الملك فيناديه اجلس فيجلس فيقول له ما تقول في هذا الرجل يعني النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال محمد قال أشهد انه رسول الله قال يقول على ذلك عشت وعليه مت وعليه تبعث وان كان فاجرا أو كافرا جاءه الملك فاجلسه ويقول ما تقول في هذا الرجل قال أي رجل قال محمد قال يقول والله ما أدري سمعت الناس يقولون شيئا فقلته قال فيقول له الملك على ذلك عشت وعليه مت وعليه تبعث الحديث وأما حديث عائشة فاخرجه أحمد والبيهقي بسند صحيح عنها قالت جاءت يهودية فاستطعمت على بابي فقالت اطعموني فأعاذكم الله من فتنة الدجال ومن فتنة عذاب القبر فساق الحديث وفيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم فاما فتنة القبر فبني تفتنون وعني تسألون فاذا كان الرجل الصالح أجلس في قبره غير فرج ولا مشعوف ثم يقال فيم كنت فيقول في الاسلام فيقال ما هذا الرجل الذي كان فيكم فيقول محمد رسول الله جاءنا بالبينات من عند الله فصدقناه فيفرج له فرجة قبل النار فينظر اليها يحطم بعضها بعضا فيقال له انظر الى ما قال الله ثم يفرج له فرجة الى الجنة فينظر الى زهرتها وما فيها فيقال هذا معدنك منها ويقال على اليقين كنت وعليه مت وعليه تبعث ان شاء الله تعالى واذا كان الرجل السوء أجلس في قبره فرج عامشعوف فيقال له فيم كنت فيقول لا أدري فيقال ما هذا الرجل الذي كان فيكم فيقول سمعت الناس يقولون قولا فقلت كما قالوا فيفرج له فرجة الى الجنة فينظر الى زهرتها وما فيها فيقال له انظر الى ما صرف الله عنك ثم يفرج له فرجة قبل النار فينظر اليها يحطم بعضها بعضا ويقال هذا معدنك بها على الشك كنت وعليه مت وعليه تبعث ثم يعذب وأخرج البراز عنها قالت قلت يا رسول الله تبلى هذه الامة في قبورها فكيف بي وأنا امرأة ضعيفة قال يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الاسحرة فهذه جملة الاخبار التي وردت في سؤال الملكين (وقال محمد بن المنكدر) التميمي رحمه الله (بلغني ان الكافر يسقط عليه في قبره دابة عجماء صماء في يدها سوط من حديد في رأسه مثل عرف الجمل تضربه به الى يوم القيامة لاتراه فتتقيه ولا تسمع صوته فترجه) رواه ابن ابي الدنيا هكذا عنه بلا غور واه أحمد في المسند موصولا من روايته عن أسماء بنت أبي بكر رفعته فقال حدثنا يحيى بن المنني حدثنا عبد العزيز بن يعنى ابن أبي سلمة المجاشون عن محمد بن المنكدر قال كانت أسماء تتحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم قالت اذا دخل الانسان في قبره فان كان مؤمنا أحف به عمله الصلاة والصيام فبأتيه الملك من نحو الصلاة فترده ومن نحو الصيام فترده فيناديه اجلس فيجلس فيقول له ثم ساق الحديث على نحو ما ذكر

وقال محمد بن المنكدر
بلغني أن الكافر يسقط
عليه في قبره دابة عجماء
صماء في يدها سوط
من حديد في رأسه مثل
عرب الجمل تضربه به الى
يوم القيامة لاتراه فتتقيه
ولا تسمع صوته فترجه

قريباً وفي آخره وتسليط عليه دابة في قبره معها سوط ثمره جرة مثل عرف البعير تضربه ما شاء الله لا تسمع صوته
فترجه وقد أخرج الطبراني طرفاً منه في الكبير وحديثها في الصحيح باختصار وقد تقدم لفظه قال في الصحاح
ثمر السوط عقد أطرافها وعرف البعير والفرس الشعر النابت على المعرفة (وقال أبو هريرة) رضى الله عنه
(إذا وضع الميت في قبره جاءت أعماله الصالحة فاحتوشته فان أتاه من قبل رأسه جاء قراءته القرآن وان أتاه
من قبل رجله جاء قيامه وان أتاه من قبل يديه قالت البدان والله لقد كان يبسطني للصدقة والدعاء
لا سبيل لكم عليه من قبلي وان جاء من قبل فيه جاء ذكره وصيامه وكذلك تقف الصلاة والصبر ناحية فيقول
أما في لورأيت خلا لا كنت أنا صاحبه قال سفيان) الثوري راو به (تجأحش) يجيم ثم جاء مهملة ثم شين
مجمعة أى ندفع (عنه أعماله الصالحة كما يجأحش الرجل عن أخيه وأهله وولده ثم يقال له عنه ذلك
بارك الله لك في مضجعك فنعم الاخلاء أخلاقاً ونعم الاصحاب أصحابك) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب القبور
وفيه قال وكذلك الصلاة قال والصبر ناحية فيقول أما في لورأيت خلا كنت صاحبه وتجأحش عنه أعماله
الح ولم يقل قال سفيان وروى ابن منده والطبراني في الاوسط عن أبي هريرة رفعه قال يؤتى الرجل في قبره
فاذا أتى من قبل رأسه دفعه تلاوة القرآن وان أتى من قبل يديه دفعته الصدقة واذا أتى من قبل رجله
دفعه مشيه الى المساجد والصبر حجرة فقال أما في لورأيت خلا كنت صاحبه قوله جرة بفتح الحاء المهملة
وسكون الجيم وراء أى ناحية وروى هنادي في الزهد وابن أبي شبة وابن جرير وابن المنذر والطبراني في الاوسط
وابن حبان في صحيحه وابن مردويه والحاكم والبيهقي من حديث أبي هريرة والذي نفسي بيده ان الميت
اذا وقع في قبره انه ليسمع خفق نعالهم حتى يولون عنه فان كان مؤمناً كانت الصلاة عند رأسه والزكاة عن
يمينه والصوم عن شماله وفعل الخيرات والمعروف والاحسان الى الناس من قبل رجله فيؤتى من قبل رأسه
فتقول الصلاة ليس قبلي مدخل فيؤتى عن يمينه فتقول الزكاة ليس قبلي مدخل ثم يؤتى من قبل رجله
فيقول فعل الخيرات والمعروف والاحسان الى الناس ليس قبلي مدخل فيقال له اجلس وقد مثلت له الشمس وقد
قربت للغروب فيقال أخبرنا عما نسا لك فيقول عم تسألوني فيقال ما تقول في هذا الرجل فساقوا الحديث بطوله
وهذه احديث طرق حديث أبي هريرة في اثبات السؤال وروى ابن أبي الدنيا وابن منده عن أبي هريرة قال اذا
احتضر المؤمن فخرج روحه من جسده تقول الملائكة روح طيبة من جسد طيب فاذا خرج من بيته الى قبره
فهو يحب ما أسرع به فاذا أدخل في قبره أتاه آت لياخذ برأسه فيحول سجوده بينه وبينه ويأتمه لياخذ بيده
فيحول صيامه بينه وبينه ويأتمه لياخذ بيمينه فيحول صدقته بينه وبينه ويأتمه لياخذ بجلبه فيحول قيامه
عليه ما في الصلاة وممشاه عليه ما الى الصلاة بينه وبينه فيأتمه فيأتمه من المؤمنين بعد ما بدأوا من شاء الله من الخلق
ليفرع فاذا رآى مقبده وما أعد له قال رب بلغني الى منزلي فيقال له ان لك اخوانا واخوات لم يلحقوا بك فمقر
العين الحديث وروى ابن أبي الدنيا عن عائشة قالت اذا أخرج بسير المؤمنين نادى أنشدكم بالله لما أسرعتم في
أدخل قبره حفه عمله فتجي الصلاة فتكون عن يمينه ويحيى الوضوء فيكون عن يساره ويحيى عمله بالمعروف
فيكون عند رجله فتقول الصلاة ليس لكم قبلي مدخل كان يصلي في قيامته من قبل يساره فيقول الصوم انه
كان يصوم ويعطش فلا يجدون موضعاً فيأتون من قبل رجله فتخاصم عنه أعماله فلا يجدون مسلماً واذا
كان الاخر نادى بصوت يسمعه كل شيء الا الانسان فانه لو سمعه صعق أو خرج

(فصل) في فوائد مشهورة تتعلق بالسؤال الاول وروى أحمد في الزهد عن طاوس قال ان الموتى يفتنون في
قبورهم سبعة فكانوا يستحبون ان يطعم عنهم تلك الايام الثانية قال الحكمي في نوادر الاصول عن سفيان الثوري
قال اذا سئل الميت من ربك تراءى له الشيطان في صورة فيشهر الى نفسه انار بك قال الحكمي ويؤيده من الاخبار
قوله صلى الله عليه وسلم عند دفن الميت اللهم آخره من الشيطان فلو لم يكن هناك للشيطان سبيل ما دعا صلى الله عليه
وسلم بذلك الثالثة قال ابن شاهين في السنة حدثنا عبد الله بن سليمان حدثنا عمرو بن عثمان حدثنا بقية حدثني

وقال أبو هريرة اذا وضع
الميت في قبره جاءت
أعماله الصالحة فاحتوشته
فان أتاه من قبل رأسه
جاء قراءته القرآن
وان أتاه من قبل رجله
جاء قيامه وان أتاه من
قبل يده قالت البدان
والله لقد كان يبسطني
للصدقة والدعاء لا سبيل
لكم عليه وان جاء من
قبل فيه جاء ذكره
وصيامه وكذلك تقف
الصلاة والصبر ناحية
فيقول أما في لورأيت
خلا لا كنت أنا صاحبه
قال سفيان تجأحش
عنه أعماله الصالحة
كما يجأحش الرجل عن
أخيه وأهله وولده ثم
يقال له عند ذلك بارك الله
لك في مضجعك فنعم
الاخلاء أخلاقاً ونعم
الاصحاب أصحابك

صفوان حدثني راشد قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول تعلموا حجةكم فانكم مسؤولون حتى ان كان أهل البيت من الانصار يحضر الرجل منهم الموت فيوصونه والغيلام اذا عقل فيقولون له اذا سألوك عن ربك فقل الله ربي وما دينك فقل الاسلام ديني ومن نبيك فقل محمد نبي * الرابعة قال القرطبي جاء في رواية سؤال ملكين وفي أخرى سؤال ملك واحد ولا تعارض بل ذلك بالنسبة الى الأشخاص فرب شخص يأتيه انسان معا عند انصراف الناس ليكون أهول في حقه وأشد بحسب ما اقترب من الآثام وآخر يأتيه قبل انصراف الناس عنه تخفيفا عليه لحصول أنسبهم وآخر يأتيه ملك واحد فيكون أخف عليه وأقل في المراجعة لما قدمه من العمل الصالح قال ويحتمل ان يأتي الاثنان ويكون السائل أحدهما وان اشتركا في الاتيان فتحمل رواية الواحد على هذا قال السيوطي في شرح الصدور هذا الثاني هو الصواب لان ذلك كثر الاحاديث عليه نعم يؤخذ منها خصوصاً من رواية أبي داود عن أنس فابستل عن شيء بعدها ولفظ ابن مردويه فابستل عن شيء غير هاته لا يستل عن شيء من التكاليفات غير الاعتقاد خاصة وصرح في رواية البهقي من طريق عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى يثبت الله الذين آمنوا الآية قال الشهادة يسألون عنها في قبورهم بعد موتهم قيل لعكرمة ما هو قال يستلون عن الايمان بحمد وأمر التوحيد * السادسة تورد في رواية أنه يستل في المجلس الواحد ثلاث مرات وباقي الروايات ساكنة عن ذلك فيحتمل على ذلك أو يختلف الحال بالنسبة الى الأشخاص وقد تقدم عن طاوس أنهم يقتنون سبعة أيام * السابعة قال الباقراني ان من لم يدفن ممن بقي على وجه الارض يقع لهم السؤال والعذاب ويحجب الله أبصار المكلفين عن رؤية ذلك كما يحجبها عن رؤية الملائكة والشیاطين قال بعضهم وترد الحياة الى المصلوب ونحن لانشعر به كما اننا نحسب المغمى عليه ميتا وكذلك يضيق عليه الحق كضمة القبر ولا يستنكر شيئا من ذلك من خالط الايمان قلبه وكذلك من تفرقت أجزاؤه يخلق الله الحياة في بعضها أو كلها ولو جمعه السؤال اليها قاله امام الحرمین قال بعضهم وليس هذا باعد من الذر الذي أخرجه الله من صلب آدم وأشهدهم على أنفسهم ألسن بركم قالوا بلى * الثامنة قال ابن عبد البر لا يكون السؤال الا للمؤمن أو منافق كان منسوبا الى دين الاسلام بظاهر الشهادة بخلاف الكافر فإنه لا يستل وخالفه القرطبي وابن القيم فقالا أحاديث السؤال فيها التصريح بان الكافر والمنافق يستلان قال السيوطي في شرح الصدور وما قاله ممنوع فإنه لم يجمع بينهما في شيء من الاحاديث وانما ورد في بعضها ذكر المنافق وفي بعضها يذكر الكافر وهو محمول بان المراد به المنافق بدليل قوله في حديث أسماء وأما المنافق أو المرتاب ولم يذكر الكافر انتهى وقال في أمالي الدرة لطيفة رأيت في النوم في العام الماضي اني أملئ حديث السؤال واني أقول في آخره وأما الفاسق فيمتحن بما كان يعمل في الدنيا أو كلمة تشبه هذه ولعمري وهذا وان لم يذكر في الحديث حتى تعرض له بعض الأئمة وسأل عن حكمته لان المسؤل امام مؤمن فيجاب بالنعيم أولا فيجاب بالجحيم فهل المؤمن الفاسق كاللاؤل أولا فلا يبعد أن يقال أنه يستل عما كان يفسق به بان يقال مثلاً لتارك الصلاة ما تقول في الصلاة ونحو ذلك ثم يرى مقعده من الجنة بعد تعذيبه على فسقه ثم وجدت حديثا يشعر بذلك فاخرج الديلمي في مسند الفردوس اذا احتضر المسلم العاصي قيل له ابشر بالجنة بعد انتقام كذا وكذا * التاسعة روى صاحب الحلية عن ضمرة بن حبيب قال فتان القبر ثلاثة أنكرونا كورور ومان وروى ابن لال وابن الجوزي في الموضوعات عنه مرفوعا فتان القبر أربعة منكرونا وكبرونا كورور وسيدهم ومان قال ابن الجوزي هذا الحديث لا أصل له وضمرة تابعي ورواية الوقف عليه أثبت انتهى وسئل الحافظ ابن حجر هل يأتي الميت ملك اسمه رومان فاجاب أنه ورد بسند فيه لين قلت ولعل المصنف رحمه الله تعالى نظر الى هذا فذكر في الدرة الفاخرة رومان وعزاه الى حديث ابن

مسعودوا أنكر السبوطى في أمالى الدرّة هذا وقال ليس في طرق أحاديث السؤال ذكرر ومان ولا فتانين قبل
 منكرو ونكبر بل هما الفتانان * العاشرة قال الحكيم الترمذى سؤال القبر خاص بهذه الأمة لان الامم قبلها
 كانت الرسل تأتيهم بالرسالة فاذا أنبأ كفت الرسل واعتزلوهم وعو جلاوا بالعذاب فلما بعث الله محمدا صلى الله عليه
 وسلم بالرجة أمسك عنهم العذاب وأعطى السيف حتى يدخل دين الاسلام من دخل للمهاجرة السيف ثم برسخ
 الايمان في قلبه فمن هنا ظهر النفاق فكانوا يسرون الكفر ويعلمون الايمان فكانوا بين المسلمين في ستر فلما
 ماتوا قبض الله لهم فتاني القبر ليس يخرج سرهم بالسؤال ولا يميز الخبيث من الطيب انتهى وخالفه آخرون فقالوا
 السؤال لهذه الأمة ولغيرها قال ابن عبد البر ويدل على الاختصاص قوله ان هذه الأمة تبتلى في قبورها وقوله
 أوحى الى انكم تفتنون في قبوركم وقوله بي تفتنون وعنى تسئلون * الحادية عشر قال الحكيم أيضا انما سمى
 فتانا القبر لان في سؤالهما انتصارا وفي خلقتهما ماصعوبة وسمي بمنكر او نكير لان خلقتهما لا يشبه خلق
 الادميين ولا خلق الملائكة ولا خلق الهائم ولا خلق الهوام بل هما خلق بديع وليس في خلقهما ما أنس
 للناظر من اليهما جعلهما الله تكملة للمؤمن لتثبته وتبصره وهتكالستر المناق في البرزخ من قبل ان يبعث
 حتى يحل عليه العذاب قال السبوطى وهذا انما يدل على ان الاسم منكر بفتح الكاف وهو المحزوم به
 في القاموس وذكر ابن نونس من أصحابنا الشافعية ان اسم ملكي المؤمن مبشر وبشير * الثانية عشر قال
 القرطبي ان قيل كيف يخاطب الملاك جميع الموتي في الاماكن المتباعدة في الوقت الواحد فالجواب ان عظام
 جثثهم ما يقضى ذلك فخاطبت ان الخلق الكثير في الجهة الواحدة في المرة الواحدة مخاطبة واحدة بحيث يخل
 لكل واحد من المخاطبين انه المخاطب دون من سواه ويعينه الله من سماع جواب بقية الموتي قال السبوطى
 ويحتمل تعدد الملائكة المعدة لذلك كافي الحفظ ونحوهم ثم رأيت الخليلي من أصحابنا ذهب اليه فقال في
 منهاجه والذي يشبه ان يكون ملائكة السؤال جماعة كثيرة يسمى بعضهم منكر او بعضهم يسمى نكير فيبعث
 الى كل ميت اثنين منهم كما كان الموكل عليه لكتابة عمله ملكين * الثالثة عشر وقع في فتاوى العلم الباقين ان
 الميت يجيب السؤال بالسريانية قال السبوطى ولم أقف لذلك على مستند وسئل الحافظ ابن حجر عن ذلك فقال
 ظاهر الحديث انه بالعربي قال ويحتمل مع ذلك ان يكون خطاب كل واحد بلسانه * الرابعة عشر في أسئلة تتعلق
 بهذا الباب سئلها الحافظ ابن حجر سئل عن الميت اذا سئل هل يعدم سئل وهو راقد فاجاب بقعد وسئل عن
 الروح هل تلبس الجثة حينئذ كما كانت فاجاب نعم لكن ظاهر الخبر انه انحل في نصفه الاعلى وسئل هل يكشفه
 حتى يرى النبي صلى الله عليه وسلم فاجاب انه لم يرد في حديث وانما ادماه بعض من لا يحتاج به غير مستند سوى قوله
 في هذا الرجل ولا حجة فيه لان الاشارة الى الحاضر في الذهن وسئل عن الاطفال هل يسئلون فاجاب الذي يظهر
 اختصاص السؤال بن يكون مكافا * الخامسة عشر قال ابن القيم الاحاديث مصرحة بأعادة الروح الى البدن عند
 السؤال لكن هذه الاعادة لا تخصل في الحياة المعهودة التي تقوم بها الروح بالبدن وتبدره ويحتاج معها الى
 الطعام ونحوه وانما يحصل بها البدن حياة أخرى يحصل بها الامتحان بالسؤال وكان حياة النائم وهو حي غير حياة
 المستيقظ فان النوم أخو الموت ولا ينفي عن النائم اطلاق الحياة فكذلك حياة الميت عند الاعادة غير حياة
 الحي وهي حياة لا تنفي عند انطلاق اسم الموت بل أمر متوسط بينهما ولا دلالة في الحديث على انها مستقرة وانما
 تدل على تعلق مالها من البدن وهي لا تزال متعلقة به وان بلى وتغرق وتقسم وتفرق وقال ابن تيمية الاحاديث
 متواترة على عود الروح الى البدن وقت السؤال وسؤال البدن بلا روح قول طائفة منهم ابن الزاغوني وحكى عن
 ابن جرير وأنكره الجهور وقابلهم آخرون فقالوا السؤال للروح بلا بدن قاله ابن حزم وآخرون منهم ابن عقيل
 وابن الجوزي وهو غلط والالم يكن للقبر بذلك اختصاص وقد تقدم ذلك في أول الباب * السادسة عشر قال الباقى
 في روض الياقين عن شقيق البلخي أنه قال طلبنا خسا فوجدناها في خمس طلبنا ترك الذنوب فوجدناها في
 صلاة الفحى وطلبنا ضياء القبور فوجدناها في صلاة الليل وطلبنا جواب منكر ونكير فوجدناها في فراعة

القرآن وطلبنا عبورا الصراط فوجدناه في الصوم والصدقة وطلبنا ظل العرش فوجدناه في الخلوة * السابعة
عشر قال البرازي من الحنفية في فتاويه السؤال فيما يستقر فيه الميت حتى لو أكله سبع فالسؤال في بطنه فان
جعل في نابوت لنقله الى مكان آخر لا يستل ما لم يدفن ولم يفرغ المصنف من بيان سؤال منكر ونكير وصورتهما
شرح في بيان ضغطة القبر التي هي من جملة الفتن فقال (وعن حذيفة) بن اليماني رضي الله عنهما (قال كلام
رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة يجلس على رأس القبر) وفي رواية فلما انتهينا الى القبر قعد على شفته (ثم
جعل ينظر فيه) وفي رواية فجعل يردد بصره فيه (ثم قال يضغط المؤمن في هذا) وفي رواية يضغط فيه المؤمن
(ضغطة ترميها جائله) وفي رواية تزول منها جائله قال الازهري الجائل هناء عروق الاثنيين قال ويحتمل أن
يراد موضع جائل السيف أي عواقبه وصدروا ضلعه قال العراقي رواه أحمد بسند ضعيف اه قلت وكذلك
رواه الحكيم في النوادر والبيهقي في عذاب القبر بزيادة وعلاء على الكافر فيه نارا وأورده ابن الجوزي في
الموضوعات ورد عليه الحافظ ابن حجر في القول المسدد (وقالت عائشة رضي الله عنها قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان للقبر ضغطة ولو سلم منها أنجمها أحد لنجا سعد بن معاذ) قال العراقي رواه أحمد بسند جيد اه
قلت لفظا أحمد لو كان أحد ناجيا منها لنجا سعد بن معاذ وكذلك رواه البيهقي وروى أحمد والحكيم والطبراني
والبيهقي عن جابر بن عبد الله قال لما دفن سعد بن معاذ سمع النبي صلى الله عليه وسلم وسج الناس معه طويلا ثم
كبر وكبر الناس ثم قالوا يا رسول الله لم سجدت قال لقد تضايقت على هذا الرجل الصالح قبره حتى فرج الله عنه وروى
سعد بن منصور والحكيم والطبراني والبيهقي عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم يوم دفن سعد بن معاذ
وهو قاعد على قبره قال لو نجا من ضمة القبر أحد لنجا سعد بن معاذ ولقد ضم ضمة ثم أرخى عنه وروى النسائي
والبيهقي عن ابن عمر رفعه قال هذا الذي تحرك له العرش وفتحت له أبواب السماء وشهد جنازته سبعون ألفا من
الملائكة لقد ضم ضمة ثم فرج عنه يعني سعد بن معاذ قال الحسن تحرك له العرش فرج حوضه أخرجه البيهقي
في الدلائل وروى الترمذي والحاكم والبيهقي عنه قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم قبر سعد بن معاذ
فاحتبس فلما خرج قيل يا رسول الله ما حبسك قال ضم سعد في القبر ضمة فدعوت الله أن يكشف عنه وروى
هناد في الزهد عن ابن أبي مليكة قال ما أجبر من ضغطة القبر أحد الا سعد بن معاذ الذي منديل من مناديله في
الجنة تخبر من الدنيا وما فيها وقال ابن سعد أنبأنا كثير بن هشام حدثنا جعفر بن برقان قال بلغني ان النبي صلى
الله عليه وسلم قال وهو قائم عند قبر سعد بن معاذ لقد ضغط ضغطة أو همز همزة ولو كان أحد ناجيا منها لنجا سعد
وروى ابن أبي الدنيا وابن عساكر عن عبد المجيد بن عبد العزيز عن أبيه ان نافعا مولى ابن عمر لما حضرته الوفاة
جعل يبكي فقيل له ما يبكيك قال ذكرت سعدا وضغطة القبر وروى عن عبد الرزاق عن مجاهد قال أشد حديث
سمعناه من النبي صلى الله عليه وسلم قوله في سعد بن معاذ وقوله في أمر القبر وروى الحكيم والبيهقي من طريق
ابن اسحق قال حدثني أمية بن عبد الله انه سأل بعض أهل سعد ما بلغكم من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
في هذا فقالوا ذكر لنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن ذلك فقال كان يقصر في بعض الطهور ومن البول
قلت روى هناد في الزهد عن الحسن ان النبي صلى الله عليه وسلم قال حين دفن سعد بن معاذ انه ضم في القبر ضمة
حتى صار مثل الشعرة فدعوت الله أن يرفع عنه وذلك بانه كان لا يستبرئ من البول وروى ابن سعد في الطبقات
قال أخبرنا شاذان بن سوار أخبرني أبو معشر عن سعيد المقبري قال لما دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم سعدا قال
لو نجا أحد من ضغطة القبر لنجا سعد ولقد ضم ضمة اختلفت منها أضلاعه من أثر البول وهذه الاخبار تؤيد
قول من قال ان المراد به تقصيره من بول نفسه وهو الظاهر ويرد قول من وجه بانه كان له ابل كثيرة فلعلة كان
يدخل بينها فيصيب ثوبه أو بدنه منها وهو لا يعلم (وعن أنس) رضي الله عنه (قال توفيت زينب بنت رسول الله
صلى الله عليه وسلم) ورضي عنها وكان وفاتها في أول سنة ثمان من الهجرة (وكانت امرأة مسقمة) أي
كثيرة الامراض (فتبعها رسول الله صلى الله عليه وسلم فساعاها فلما انتهينا الى القبر فدخله التبع وجهه

وعن حذيفة قال كلام
رسول الله صلى الله عليه
وسلم في جنازة يجلس على
رأس القبر ثم جعل ينظر
فيه ثم قال يضغط المؤمن
في هذا ضغطة ترميها
جائله وقالت عائشة
رضي الله عنها قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
ان للقبر ضغطة ولو سلم
نجا منها أحد لنجا سعد
ابن معاذ وعن أنس قال
توفيت زينب بنت رسول
الله صلى الله عليه وسلم
وكانت امرأة مسقمة
فتبعها رسول الله صلى
الله عليه وسلم فساعاها
فلما انتهينا الى القبر
فدخله التبع وجهه

صفرة فلما خرج اسفر وجهه فقلنا يا رسول الله رأينا منك شأنا فم ذلك قال ذكرت ضغطة ابنتي وشدة عذاب
القبر فأتيت فآخبرت ان قد خفف عنها ولقد ضغطت ضغطة سمع صوتها ما بين الخافقين قال العراقي رواه ابن
أبي الدنيا في كتاب الموت من رواية الاعمش عن أنس ولم يسمع منه اه قلت رأي الاعمش انسا قال ابن المديني
ولم يحمل عنه انما آراه يخضب ورأه يصلي وانما سمعها من يزيد القاشي وأبان عن أنس وقال ابن معين كل ما روى
الاعمش عن أنس فهو مرسل وعن وكيع عن الاعمش قال رأيت أنسا وما منعتني ان أسمع منه الا استغنى بإصحابي
قلت وروى عن أنس في سنن أبي داود والترمذي وقدر روى الطبراني من هذا الوجه عن أنس قال توفيت زينب
بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فخر جناحه فرأيناها مهمتها شديدا حزنا فقمنا على القبر هنيهة وجعل ينظر الى
السماء ثم نزل فيه فرأيت برزاد خزانم خرج فرأيت سرى عنه وتبسم فسألناه فقال كنت أذكر ضيق القبر
وعنه وضعف زينب فكان ذلك يشق على فدعوت الله أن يخفف عنها ففعل ولكن ضغطها ضغطة سمعها من بين
الخافقين الا الجن والانس وقدر روى نحو ذلك في ابنته رقية رضي الله عنها روى سعيد بن منصور وابن أبي الدنيا
عن زاذان أبي عرقا قال لما دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنته رقية جالس عند القبر فتر بد وجهه ثم سرى عنه
فسأله أصحابه عن ذلك فقال ذكرت ابنتي وضعفها وعذاب القبر فدعوت الله ففرج عنها وأيم الله لقد ضمت
ضمة سمعها ما بين الخافقين وقدر عرف مما تقدم من الاخبار والاشمار ان ضمة القبر لكل أحد فدخل فيه الصبيان
الذين ما قوا صغارا وما يشهد لذلك ما رواه الطبراني بسند صحيح عن أبي أوبان صبيادفن فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لو أفلت أحد من ضمة القبر لافلت هذا الصبي وروى الطبراني في الاوسط عن أنس ان النبي صلى الله
عليه وسلم صلى على صبي أوصية فقال لو أن أحدنا جاح من ضمة القبر لنجا هذا الصبي وروى علي بن معبد في كتاب
الطاعة والعصيان من طريق ابراهيم الغنوي عن رجل قال كنت عند عائشة فمرت جنازة صبي فبكت فقلت لها
ما يبكيك قالت هذا الصبي بكيت له شفقة عليه من ضمة القبر وروى عمر بن شبة في كتاب المدينة عن أنس أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما عفى أحد من ضغطة القبر الا فاطمة بنت أسد قيل يا رسول الله ولا القاسم
ابنك قال ولا ابراهيم وكان اصغرهما ومن الغريب ما قال الزبير بن بكار في الموفقيات حدثني أبو غزية الانصاري
عن ابراهيم بن سعد عن محمد بن اسحق قال قال عبد الله بن عمر وتوفي سعد بن معاذ فخرج اليه رسول الله صلى الله
عليه وسلم فبينما هم يحشون اذ تخلف فوقوا حتى أدركهم فقالوا يا نبي الله ما خلفك عنا قال سمعت سعد بن معاذ حين
ضم في قبره قالوا ضم في قبره وقد اهترله عرش الرحمن فقال سعد أكرم على الله أم يحيى بن زكريا فوالذي نفسي
بيده لقد ضم لانه شبع شبعة من خبز شعير قال السيموطي هذا حديث منكر بجملة واسناده معضل والمعروف ان
الانبياء لا يخطون قال أبو القاسم السعدي في كتاب الروح له لا ينجون من ضغطة القبر صالح ولا طالح غير ان
الفرق بين المسلم والكافر فيها دوام الضغطة للكافر وحصول هذه الحالة للمؤمن في أول نزوله الى قبره ثم يعود الى
الافساح له فيه قال والمراد بضغطة القبر التقاعجانية على جسد الميت وقال الحكيم الترمذي سبب هذه الضغطة
انه ما من أحد الا وقد ألم بخطيئة ما وان كان صالحا فجعلت هذه الضغطة جزاء لها ثم تتركه الرحمة ولذلك ضغط
سعد بن معاذ في التقصير من البول قال وأما الانبياء عليهم السلام فلا تعلم ان لهم في القبر وضمة ولا سوء الا عصمتهم
وقال النسفي في بحر الكلام المؤمن المطيع لا يكون له عذاب القبر وتكون له ضغطة القبر فيجدهول ذلك وخوفه
لما له تنعم بنعمة الله تعالى ولم يشكر النعمة وروى ابن أبي الدنيا عن محمد التيمي قال كان يقال ان ضمة القبر انما
أصلها انهم أمهم ومنها خلقوا فغابوا عنها الغيبة الطويلة فلما رآها أولادها ضمتهم ضمة الوالدة التي غاب عنها
ولدها ثم قدم عليها فن كان لله مطيعا ضمت برأه وتوفى ومن كان عاصيا ضمت بعنف سخطا منها عليه لم يهازروى
البهقي وابن منده والديلي وابن النجار عن سعيد بن المسيب ان عائشة قالت يا رسول الله منذ يوم حدثتني بصوت
منكرونيكبر وضغطة القبر ليس ينفعني شيء قال يا عائشة ان أصوات منكرونيكبر في اسماع المؤمنين كالاعند في
العين وان ضغطة القبر على المؤمن كالام الشقيقة يشكو اليها ابنها الصداع فتغمز رأسه فغمزوا فبقوا ولكن

صفرة فلما خرج أسفر
وجهه فقلنا يا رسول الله
رأينا منك شأنا فم ذلك
قال ذكرت ضغطة
ابنتي وشدة عذاب
القبر فأتيت فآخبرت أن
الله قد خفف عنها ولقد
ضغطت ضغطة سمع
صوتها ما بين الخافقين

(الباب الثامن فيما عرف من أحوال الموتى بالكاشفة في المنام) * اعلم أن أنوار البصائر المستفادة من كتاب الله تعالى وسنته رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن مناهج الاعتبار تعرفنا أحوال الموتى على الجملة وانقسامهم الى سعداء وأشقياء ولكن حالز يدور عبرو بعينه فلا ينكشف بذلك أصلا فإنا ان عولنا على إيمان ز يدور عبرو فلا ندري على ما ذامات وكيف ختم له وان عولنا على صلاحه الظاهر فالتقوى محله القلب وهو غامض يخفى على صاحب التقوى فكيف على غيره (٤٢٤) فلاحكم لظاهر الصلاح دون التقوى الباطن قال الله تعالى انما يتقبل الله من

المتقين فلا يمكن معرفة حكم ز يدور عبرو والاجتهاده ومشاهدة ما يجري عليه واذا مات فقد تحوّل من عالم الملك والشهادة الى عالم الغيب والملكوت فلا يرى بالعين الظاهرة وانما ترى بعين أخرى خلقت تلك العين في قلب كل انسان ولكن الانسان جعل عليها غشاوة كشفة من شهواته واشغاله الدنيوية فصار لا يبصر بها ولا يتصور أن يبصر بها شيئا من عالم الملكوت مالم تنقش تلك الغشاوة عن عين قلبه ولما كانت الغشاوة منقشة عن أعين الانبياء عليهم السلام فلا حرم نظروا الى الملكوت وشاهدوا عجائبه والموتى في عالم الملكوت فشاهدوهم وأخبروا ولذلك رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ضغطة القبر في حق سعد بن معاذ وفي حق زينب ابنته وكذلك حال أبي جابر لما استشهد إذ أخبره ان الله أقره بين

يا عائشة ويل للشاكرين في الله كيف يضغطون في قبورهم كضغطة الصخرة على البيضة*(فائدة)* قال بعضهم من فعل سبعة فان عقوبته تدفع عنه بعشرة أسباب أن يتوب فيتاب عليه أو يستغفر فيغفر له أو يعمل حسنة فتعفوها أو يتلى في الدنيا بصائب فتكفر عنه أو في البرزخ بالضغطة والغشوة فتكفر عنه أو يدعوله اخوانه من المؤمنين ويستغفرون له أو يهدون له من ثواب أعمالهم ما ينفعه أو يتلى في عرصات القيامة بأحوال تكفر عنه أو تدركه شفاعته نبيه أو رجته * (الباب الثامن فيما عرف من أحوال الموتى بالكاشفة في المنام)* (اعلم) بصر الله تعالى بأنوار هدايته (ان أنوار البصائر المستفادة من كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن مناهج الاعتبار تعرفنا أحوال الموتى على الجملة وانقسامهم الى سعداء وأشقياء ولكن حالز يدور عبرو منهم) بعينه فلا ينكشف به أصلا فإنا ان عولنا على إيمان ز يدفلا ندري على ما ذامات وكيف ختم له) عند موته (وان عولنا على صلاحه الظاهر) فيما يدولنا (فالتقوى محله القلب) كما ورد في الخبر التقوى ههنا وأشار الى القلب (وهو غامض يخفى على صاحب التقوى) بنفسه فكيف على غيره (فلاحكم لظاهر الصلاح دون التقوى الباطن قال الله تعالى انما يتقبل الله من المتقين فلا يمكن معرفة حكم ز يدور عبرو والاجتهاده ومشاهدة ما يجري عليه واذا مات فقد تحوّل من عالم الملك والشهادة الى عالم الغيب والملكوت فلا ترى العين الظاهرة) لقصورها (وانما تدرك بعين أخرى خلقت تلك العين في قلب كل انسان) وهى عين البصيرة (ولكن الانسان جعل عليها غشاوة كشفة من شهواته واشغاله الدنيوية فصار لا يبصر بها) اذ صارت محجوبة (ولا يتصور أن يبصر بها شيئا من عالم الملكوت مالم تنقش تلك الغشاوة عن عين قلبه) بالتصديقية (ولما كانت الغشاوة منقشة عن أعين الانبياء عليهم السلام) من أصل الفطرة (فلا حرم نظر والى الملكوت وشاهدوا عجائبه والموتى في عالم الملكوت فشاهدوهم واخبروا) عن أحوالهم سعادة وشقاوة (ولذلك رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ضغطة القبر في حق سعد بن معاذ) رضى الله عنه (وفي حق زينب ابنته) رضى الله عنها كما تقدم في الذي قبله قريبا (وكذلك حال) عبدالله بن حرام (أبي جابر) رضى الله عنهما (لما استشهد) باحد (اذا أخبره ان الله) عز وجل (أقره بين يديه ليس بينهما ستر) أى حجاب كما تقدم في الذي قبله (ومثل هذه المشاهدة لا مطمع فيها لغير الانبياء) عليهم السلام (و) لغير (الاولياء الذين تقرب بدرجة منهم) أى من الانبياء (وانما الممكن من أمثالنا مشاهدة أخرى ضعيفة الا انها أيضا مشاهدة نبوية وأعني به المشاهدة في المنام وهى من أنوار النبوة) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة رواه البخاري من حديث أبي سعيد ومسلم من حديث ابن عمر وأبي هريرة وأحمد والطحاوي وابن ماجه من حديث أبي رز بن وفد تقدم زاد الطحاوي وهى معلة برجل طائر مالم يحدث بها وروى مالك وأحمد والبخاري والنسائي وابن ماجه وأبو عوانة وابن خزيمة من حديث أنس بلفظ الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة (وهو أيضا انكشاف لا يحصل الا بانقشاع الغشاوة عن القلب فلذلك لا يوثق الا برويا الرجل الصالح) كما وقع به التقييد في حديث أنس (الصادق) أى الذى وعد لسانه بالصدق (ومن كثر كذبه لم تصدق رؤياه) فان كثرة الكذب موجبة للذوب فقدرى العسكرى في الامثال من حديث ابن عمر من كثر كذبه كثر ذنوبه ومن كثر ذنوبه كانت النار أولى به ومنشؤ ذلك من كثرة الكلام وروى الديلمي من حديث

يديه ليس بينهما ستر ومثل هذه المشاهدة لا مطمع فيها لغير الانبياء والاولياء الذين تقرب بدرجة منهم وانما الممكن من أنس أمثالنا مشاهدة أخرى ضعيفة الا انها أيضا مشاهدة نبوية وأعني بها المشاهدة في المنام وهى من أنوار النبوة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة وهو أيضا انكشاف لا يحصل الا بانقشاع الغشاوة عن القلب فلذلك لا يوثق الا برويا الرجل الصالح الصادق ومن كثر كذبه لم تصدق رؤياه

ومن كثر فساده ومعاصيه أظلم قلبه فكان ما يراه أضغاث أحلام ولذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطهارة عند النوم لينام طاهرا وهو إشارة إلى طهارة الباطن أيضا فهو الأصل وطهارة الظاهر بمنزلة التهمة والتكملة لها وهمها صفا الباطن انكشف في حقيقة القلب ما سيكون في المستقبل كما انكشف دخول مكة لرسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم حتى نزل قوله تعالى لقد صدق الله الرؤيا بالحق وقلما يخلو الانسان عن منامات ذات على أمور فوجدها صحيحة والرؤيا ومعرفة الغيب في النوم من عجائب (٤٢٥) صنع الله تعالى وبدائع فطرته لا آدمي

وهو من أوضح الأدلة على عالم الملائكة والخلق غافلون عنه كغفلتهم عن سائر عجائب القلب وعجائب العالم والقول في حقيقة الرؤيا من دقائق علوم المكاشفة فلا يمكن ذكره معلاوة على علم المعاملة ولكن القدر الذي يمكن ذكره ههنا مثال يفهمك المقصود وهو أن تعلم أن القلب مثاله مثال امرأة تترامى فيها الصور وحقائق الأمور وان كل ما قدره الله تعالى من ابتداء خلق العالم إلى آخره مسطور ومثبت في خلق خلقه الله تعالى يعبر عنه نارة بال لوح ونارة بالكتاب المبين ونارة بامام مبين كما ورد في القرآن فجميع ما جرى في العالم وما سيجري مكتوب فيه ومنقوش عليه نقشا لا يشاهد بهذه العين ولا تظن أن ذلك اللوح من خشب أو حديد أو عظم وان الكتاب من كاغد أو ورق لم تشهد من ذلك الخط حرفا فن هذا النمط ينبغي أن تفهم كون اللوح منقوشا بجميع ما قدره الله تعالى وقضاه واللوح

أنس أصدقهم رؤيا أصدقهم حديثا (ومن كثر فساده ومعاصيه) التي منشؤها كثرة الكذب (أظلم قلبه) فكان ما يراه أضغاث أحلام) لوجود حجاب الظلمة على القلب فلا ينكشف له الامر على حقيقته والاضغاث أنواع الاول تلاعب الشيطان ليحزن الرائي كان يرى انه قطع رأسه والثاني أن يرى بعض الانبياء يأمره بمحرم أو يحال الثالث ما تحدث به النفس في البقعة تخيلا فبها كنه في المنام (ولذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطهارة عند النوم لينام طاهرا) قال العراقي متفق عليه من حديث البراء اذا أتيت مضجعا فتوضأ وضوءك للصلاة الحديث اه قلت وعظامه ثم اضطجع على شق الايمن ثم قل اللهم أسلمت وجهي إليك وفوضت أمري إليك والجأت ظهري إليك الحديث وفيه فانمت من ليلتك فانت على الفطرة واجعلهن آخر ما تتكلم به ورواه كذلك أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن خزيمة (وهو إشارة إلى طهارة الباطن أيضا فهو الأصل وطهارة الظاهر بمنزلة التهمة والتكملة لها وهمها صفا الباطن انكشف في حقيقة القلب ما سيكون في المستقبل) من الحوادث الكونية (كما انكشف دخول مكة لرسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم حتى نزل قوله تعالى لقد صدق الله الرؤيا بالحق) لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين محلقين رؤسكم الآية قال العراقي رواه ابن أبي حاتم في تفسيره من رواية مجاهد مرسل اه قلت ولتظه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بالحديبة انه يدخل مكة هو وأصحابه آمنين محلقين رؤسهم ومقصرين فلما نحر الهدى بالحديبة قال له أصحابه أين رؤياك يا رسول الله فانزل الله تعالى لقد صدق الله رؤيا بالحق الى قوله فجعل من دون ذلك فتحاقر يبا فرجعوا ففتحوا خيبر ثم اعتمر بعد ذلك فكان تصديق رؤياه في السنة المقبلة وهكذا رواه أيضا القرطبي وعبد بن جريد وابن جرير والبيهقي في الدلائل وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال كان تأويل رؤياه في عمرة القضاء وأخرج ابن جرير عن قتادة قال أرى في المنام انهم يدخلون المسجد الحرام وانهم آمنون محلقين رؤسهم ومقصرين (وقلما يخلو الانسان عن منامات ذات على أمور فوجدها صحيحة والرؤيا ومعرفة الغيب في النوم من عجائب صنع الله تعالى وبدائع فطرته لا آدمي وهو من أوضح الأدلة على عالم الملائكة والخلق غافلون عنه كغفلتهم عن سائر عجائب القلب وعجائب العالم والقول في حقيقة الرؤيا من دقائق علوم المكاشفة فلا يمكن ذكره معلاوة على علم المعاملة ولكن القدر الذي يمكن ذكره ههنا مثال يفهمك المقصود وهو أن تعلم أن القلب مثاله مثال امرأة تترامى فيها الصور وحقائق الأمور (وان كل ما قدره الله تعالى من ابتداء خلق العالم إلى آخره مسطور ومثبت في خلق خلقه الله تعالى يعبر عنه نارة بال لوح ونارة بالكتاب المبين ونارة بامام مبين كما ورد في القرآن) فجميع ما جرى في العالم وما سيجري مكتوب فيه ومنقوش عليه نقشا لا يشاهد بهذه العين ولا تظن أن ذلك اللوح من خشب أو حديد أو عظم وان الكتاب من كاغد أو ورق لم تشهد من ذلك الخط حرفا فن هذا النمط ينبغي أن تفهم كون اللوح منقوشا بجميع ما قدره الله تعالى وقضاه واللوح

(٥٤ - (تحاف السادة المتقين) - عاشر) أن لوح الله لا يشبه لوح الخلق وكتاب الله لا يشبه كتاب الخلق كما كان ذاته وصفاته لا تشبه ذات الخلق وصفاتهم بل ان كنت تطلب له مثالا يقر به الى فهمك فاعلم ان ثبوت المقادير في اللوح يضاهي ثبوت كلمات القرآن وحروفه في دماغ حافظ القرآن وقلبه فانه مسطور فيه حتى كأنه حين يقرؤه ينظر اليه ولو فتشت دماغه خراخرا لم تشاهد من ذلك الخط حرفا وان كان ليس هنالك خط يشاهد ولا حرف ينظر فن هذا النمط ينبغي أن تفهم كون اللوح منقوشا بجميع ما قدره الله تعالى وقضاه واللوح

في المثال كرامة ظهورها الصور فلو وضع في مقابلة المرأة امرأة أخرى لكانت صورة تلك المرأة تتراءى في هذه الآن يكون بينهما حجاب فالقلب امرأة تقبل رسوم العلم والروح امرأة رسوم العلوم كلها موجودة فيها واشتغال القلب بشهوانه ومقتضى حواسه حجاب مرسل بينه وبين مطالعة اللوح الذي هو من عالم المسكوت فان هبت ربح حركت هذا الحجاب ورفعتة تلاً في امرأة القلب شيء من عالم المسكوت كالبرق الخاطف وقد يثبت ويدوم وقد لا يدوم وهو الغالب وما دام متيقظاً فهو مشغول بما تورد الحواس عليه - من عالم الملك والشهادة وهو حجاب عن عالم المسكوت ومعنى النوم أن تركد الحواس عليه فلا تورد على القلب فاذا تخلص منه ومن الخيال وكان صافياً في جوهره ارتفع الحجاب بينه وبين اللوح المحفوظ فوقع في قلبه شيء مما في اللوح (٤٢٦) كما تقع الصورة من امرأة في امرأة أخرى اذا ارتفع الحجاب بينهما الآن النوم مانع سائر

الحواس عن العمل وليس مانعاً للخيال عن عمله وعن تحركه فيايقع في القلب ينتدركه الخيال فيحيا كيه بمثل يقار به وتكون التخيلات أثبت في الحفظ من غيرها فيبقى الخيال في الحفظ فاذا انتبه لم يتذكر الا الخيال فيحتاج المعبر أن ينظر الى هذا الخيال حكاية أى معنى من المعاني فيرجع الى المعاني المناسبة التي بين التخيل والمعاني وأمثلة ذلك ظاهرة عند من نظر في علم التعبير ويكفيك مثال واحد وهو أن رجلاً قال لابن سيرين رأيت كان بيدى خاتماً الختم به أفواه الرجال وفروج النساء فقال أنت مؤذن في مسجد القوم (تؤذن قبل الصبح في رمضان) فيمتنعون بذلك من الأكل والشرب والجماع (قال صدقت فانظر أن روح الختم هو المنع ولا جله براد الختم وانما ينكشف للقلب حال الشخص من اللوح المحفوظ كما هو عليه وهو كونه مانعاً للناس من الأكل والشرب) والجماع (واكن الخيال ألف المنع عند الختم بالخاتم بالصورة الخيالية التي تتضمن روح المعنى ولا يبقى في الحفظ الا الصورة الخيالية فهذه نبذة بسيرة من يحرم علم الرؤيا الذي لا تنحصر عجائبه وكيف لا وهو) أى النوم (أخو الموت) وقد روى البيهقي من حديث جابر النوم أخو الموت ولا يموت أهل الجنة (وانما الموت هو عجب من العجائب وهذا لأنه يشبهه من وجهه ضعيف أثر في كشف الغطاء عن عالم الغيب حتى صار النائم يعرف ما سيكون في المستقبل فماذا ترى في الموت الذي يخرق الحجاب ويكشف الغطاء بالسكينة حتى يرى الانسان عند انقطاع النفس من غير تأخير) أى متصلاً بالانقطاع (نفسه اما محفوفة بالانسكال والمحازي والفضائح نعوذ بالله من ذلك وامام كنوفا بنعيم مقيم وملك كبير لا آخر له) كما وردت به الانوار تقدم ذكر بعضها (وعند هذا يقال لا شقاعة وقد انكشف الغطاء لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديدو يقال) لهم أيضاً (أفسح هذا أم أنتم لا تبصرون اصلوها) أى النار (فابصروا) ولا تبصروا سواء عليكم انما تجزون ما كنتم تعملون واليهام الاشارة بقوله تعالى وبدا لهم من الله

في المثال كرامة ظهورها الصور فلو وضع في مقابلة المرأة امرأة أخرى لكانت تلك المرأة تتراءى في هذه الآن يكون بينهما حجاب (يمنع من الرؤية) فالقلب امرأة تقبل رسوم العلم والروح امرأة رسوم العلوم كلها موجودة فيها واشتغال القلب بشهوانه ومقتضى حواسه حجاب مرسل بينه وبين مطالعة اللوح الذي هو من عالم المسكوت فان هبت ربح حركت هذا الحجاب ورفعتة تلاً في امرأة القلب شيء من عالم المسكوت كالبرق الخاطف وقد يثبت ويدوم) وهو النادر (وقد لا يدوم) بل ينمحي بالسكينة (وهو الغالب وما دام متيقظاً فهو مشغول بما تورد الحواس) الظاهرة والباطنة (عليه من عالم الملك والشهادة وهو حجاب عن عالم المسكوت ومعنى النوم أن تركد الحواس) أى تسكن (فلا تورد على القلب فاذا تخلص منه ومن الخيال وكان صافياً في جوهره ارتفع الحجاب بينه وبين اللوح المحفوظ فوقع في قلبه شيء مما في اللوح كما تقع الصورة من امرأة في امرأة أخرى اذا ارتفع الحجاب بينهما الآن النوم مانع سائر الحواس عن العمل وليس مانعاً للخيال عن عمله وتحركه فيايقع في القلب ينتدركه الخيال فيحيا كيه بمثل يقار به وتكون التخيلات أثبت في الحفظ من غيرها فيبقى الخيال في الحفظ فاذا انتبه لم يتذكر الا الخيال فيحتاج المعبر أن ينظر الى هذا الخيال حكاية أى معنى من المعاني فيرجع الى المعاني المناسبة التي بين التخيل والمعاني وأمثلة ذلك ظاهرة عند من نظر في علم التعبير ويكفيك مثال واحد وهو أن رجلاً قال لابن سيرين (رأيت كان بيدى خاتماً الختم به أفواه الرجال وفروج النساء فقال) في تعبيره (أنت مؤذن) في مسجد القوم (تؤذن قبل الصبح في رمضان) فيمتنعون بذلك من الأكل والشرب والجماع (قال صدقت فانظر أن روح الختم هو المنع ولا جله براد الختم وانما ينكشف للقلب حال الشخص من اللوح المحفوظ كما هو عليه وهو كونه مانعاً للناس من الأكل والشرب) والجماع (واكن الخيال ألف المنع عند الختم بالخاتم بالصورة الخيالية التي تتضمن روح المعنى ولا يبقى في الحفظ الا الصورة الخيالية فهذه نبذة بسيرة من يحرم علم الرؤيا الذي لا تنحصر عجائبه وكيف لا وهو) أى النوم (أخو الموت) وقد روى البيهقي من حديث جابر النوم أخو الموت ولا يموت أهل الجنة (وانما الموت هو عجب من العجائب وهذا لأنه يشبهه من وجهه ضعيف أثر في كشف الغطاء عن عالم الغيب حتى صار النائم يعرف ما سيكون في المستقبل فماذا ترى في الموت الذي يخرق الحجاب ويكشف الغطاء بالسكينة حتى يرى الانسان عند انقطاع النفس من غير تأخير) أى متصلاً بالانقطاع (نفسه اما محفوفة بالانسكال والمحازي والفضائح نعوذ بالله من ذلك وامام كنوفا بنعيم مقيم وملك كبير لا آخر له) كما وردت به الانوار تقدم ذكر بعضها (وعند هذا يقال لا شقاعة وقد انكشف الغطاء لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديدو يقال) لهم أيضاً (أفسح هذا أم أنتم لا تبصرون اصلوها) أى النار (فابصروا) ولا تبصروا سواء عليكم انما تجزون ما كنتم تعملون واليهام الاشارة بقوله تعالى وبدا لهم من الله

وانما ينكشف للقلب حال الشخص من اللوح المحفوظ كما هو عليه وهو كونه مانعاً للناس من الأكل والشرب ولكن الخيال ما ألف المنع عند الختم بالخاتم فمثله بالصورة الخيالية التي تتضمن روح المعنى ولا يبقى في الحفظ الا الصورة الخيالية فهذه نبذة بسيرة من يحرم علم الرؤيا الذي لا تنحصر عجائبه وكيف لا وهو أخو الموت وانما الموت هو عجب من العجائب وهذا لأنه يشبهه من وجهه ضعيف أثر في كشف الغطاء عن عالم الغيب حتى صار النائم يعرف ما سيكون في المستقبل فماذا ترى في الموت الذي يخرق الحجاب ويكشف الغطاء بالسكينة حتى يرى الانسان عند انقطاع النفس من غير تأخير نفسه اما محفوفة بالانسكال والمحازي والفضائح نعوذ بالله من ذلك وامام كنوفا بنعيم مقيم وملك كبير لا آخر له (وعند هذا يقال لا شقاعة وقد انكشف الغطاء لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديدو يقال) لهم أيضاً (أفسح هذا أم أنتم لا تبصرون اصلوها) أى النار (فابصروا) ولا تبصروا سواء عليكم انما تجزون ما كنتم تعملون واليهام الاشارة بقوله تعالى وبدا لهم من الله

مالم يكونوا يحسبون فاعلم العلماء وأحكم الحكماء ينكشف له عقيب الموت من الجحائب والآيات مالم يخطر قط بباله ولا اختلج به ضميره فاولم يكن للعاقل هم وغم الا الفسكرة في خطر تلك الحال ان الحجاب عما ذير ترفع وما الذي ينكشف عنه الغطاء من شقاوة لازمة أم سعادة دائمة لكان ذلك كافيا في استغراق جميع العمر والعجب من غفلتنا وهذه العظام بين أيدينا وأعجب من ذلك فرحنا بأمواتنا وأهلينا وبأسبابنا وذر يتنازل باعضائنا وسعنا وبصرنا مع اننا نعلم مفارقة جميع ذلك يقينا ولكن أين من ينفتح روح القدس في روعه فيقول له ما قال لسيد النبيين أحب من أحببت فانك مفارقة عيش ماشئت فانك ميت وعمل ماشئت فانك مجزي به فلاحرم لما كان (٤٢٧) ذلك مكشوفه بعين اليقين كان

في الدنيا كعابرسبيل لم يضع لبنه على ابنته ولا قصبة على قصبة ولم يخلف دينارا ولا درهما ولم يتخذ حبيبا ولا خليلا نعم قال لو كنت متخذ خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا ولكن صاحبكم خليل الرحمن فبين أن خلة الرحمن تخلت باطن قلبه وأن حبه تمكن من حبة قلبه فلم يترك فيه متسعا لخليل ولا حبيب وقد قال لامته ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فأنما أمتهم من اتبعوه وما اتبعه الا من أعرض عن الدنيا وأقبل على الآخرة فانه ما دعا الا الى الله واليوم الآخر وما صرف الا عن الدنيا والخطوط العاجلة فبقدر ما أعرضت عن الدنيا وأقبلت على الآخرة فقد سلك سبيله الذي سلكه وبقدرة ما سلك سبيله فقد اتبعته وبقدرة ما اتبعته فقد صرت من أمتهم على الحقيقة (وبقدرة ما أقبلت على الدنيا عدلت عن سبيله ورغبت عن متابعتهم والتحقت بالذين قال الله تعالى فيهم فاما من طغى وآثر الحياة الدنيا فان الجحيم هي المأوى فلو خرجت من مكن الغرور وانصفت نفسك يار جل وكننا ذلك الرجل) أي كننا داخلون تحت هذا الخطاب (لعلنا انك من حين تصبح الى حين تمسي لاتسعي الا في الخطوط العاجلة ولا تتحرك ولا تسكن الا لعاجل الدنيا) ولا يخطر ببالك أمر من أمور الآخرة (ثم تطمع أن تكون غدا من أمتهم واتباعه) وزميره وأشياعه (ما أبعد ظنك وما أبعد طمعك أفجعل المسلمين كالجرمين مالكم كيف تحكمون وانرجع الى ما كفاكم وبصده) وهو انكشاف بعض الامور الغيبية في النوم (فقد امتدعنا الكلام الى غير مقصده ولنذكر الآن من المنامات الكاشفة لحوال الموتى ما يعظم الانتفاع به) عند سماعه (اذ ذهبت النبوة وبقيت المبشرات) وهو لفظ الحديث رواه أجدوا بن ماجه من حديث أم كرزا السكعبية (وليس ذلك الا المنامات) وقد جاء هكذا مفسرا في حديث حذيفة بن أسيد ذهبت النبوة فلا نبوة بعهدى الا المبشرات قبل وما المبشرات قال الرؤيا الصالحة يراها الرجل أو تراه رواه الطبراني

مالم يكونوا يحسبون) أي مالم يكن لهم في حسبانهم (فاعلم العلماء وأحكم الحكماء ينكشف له عقيب الموت من الجحائب والآيات مالم يخطر قط بباله ولا اختلج به ضميره فاولم يكن للعاقل هم وغم الا الفسكرة في خطر تلك الحال ان الحجاب عما ذير ترفع وما الذي ينكشف عنه الغطاء من شقاوة لازمة أم سعادة دائمة لكان ذلك كافيا في استغراق جميع العمر والعجب من غفلتنا وهذه العظام بين أيدينا) ولا بد لك منها (وأعجب من ذلك فرحنا بأمواتنا وأهلينا وبأسبابنا وذر ياتنا) واتباعنا (بل باعضائنا وسعنا وبصرنا مع اننا نعلم مفارقة جميع ذلك يقينا ولكن أين من ينفتح روح القدس في روعه) أي قلبه (فيقول له ما قال لسيد النبيين) صلى الله عليه وسلم (أحب من أحببت فانك مفارقة عيش ماشئت فانك ميت وعمل ماشئت فانك مجزي به) تقدم ذلك (فلاحرم لما كان ذلك مكشوفه بعين اليقين كان في الدنيا كعابرسبيل) وقد روى أجدوا بن ماجه أن النبي صلى الله عليه وسلم أخذ ببعض جسد عبد الله بن عمر فقال يا عبد الله كن في الدنيا كأنك غريب أو عابرسبيل وعد نفسك من أهل القبور (لم يضع لبنه على ابنته ولا قصبة على قصبة) تقدم ذلك (ولم يخلف دينارا ولا درهما) تقدم ذلك (ولم يتخذ خليلا ولا حبيبا نعم قال لو كنت متخذ خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا ولكن صاحبكم خليل الرحمن) رواه مسلم من حديث ابن مسعود بلفظ لاتخذت ابن أبي قحافة خليلا ولكن صاحبكم خليل الله عز وجل وقد تقدم (فبين أن خلة الرحمن تخلت باطن قلبه وان حبه تمكن من حبة قلبه فلم يترك فيه متسعا لخليل ولا حبيب) واليه أشار الشاعر بقوله قد تخلت مسلك الحب مني * ولذا سمي الخليل خليلا

قد تقدم الكلام عليه (وقد قال تعالى لامته ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) فجعل محبته موجبة لمحبة الله تعالى (فأنما أمتهم من اتبعوه) وسلك منهاجه (وما اتبعه الا من أعرض عن الدنيا وأقبل على الآخرة فانه ما دعا الا الى الله واليوم الآخر وما صرف الا عن الدنيا والخطوط العاجلة فبقدر ما أعرضت عن الدنيا وأقبلت على الآخرة فقد سلك سبيله الذي سلكه وبقدرة ما سلك سبيله فقد اتبعته وبقدرة ما اتبعته فقد صرت من أمتهم على الحقيقة (وبقدرة ما أقبلت على الدنيا عدلت عن سبيله ورغبت عن متابعتهم والتحقت بالذين قال الله تعالى فيهم فاما من طغى وآثر الحياة الدنيا فان الجحيم هي المأوى فلو خرجت من مكن الغرور وانصفت نفسك يار جل وكننا ذلك الرجل) أي كننا داخلون تحت هذا الخطاب (لعلنا انك من حين تصبح الى حين تمسي لاتسعي الا في الخطوط العاجلة ولا تتحرك ولا تسكن الا لعاجل الدنيا) ولا يخطر ببالك أمر من أمور الآخرة (ثم تطمع أن تكون غدا من أمتهم واتباعه) وزميره وأشياعه (ما أبعد ظنك وما أبعد طمعك أفجعل المسلمين كالجرمين مالكم كيف تحكمون وانرجع الى ما كفاكم وبصده) وهو انكشاف بعض الامور الغيبية في النوم (فقد امتدعنا الكلام الى غير مقصده ولنذكر الآن من المنامات الكاشفة لحوال الموتى ما يعظم الانتفاع به) عند سماعه (اذ ذهبت النبوة وبقيت المبشرات) وهو لفظ الحديث رواه أجدوا بن ماجه من حديث أم كرزا السكعبية (وليس ذلك الا المنامات) وقد جاء هكذا مفسرا في حديث حذيفة بن أسيد ذهبت النبوة فلا نبوة بعهدى الا المبشرات قبل وما المبشرات قال الرؤيا الصالحة يراها الرجل أو تراه رواه الطبراني

على الدنيا عدلت عن سبيله ورغبت عن متابعتهم والتحقت بالذين قال الله تعالى فيهم فاما من طغى وآثر الحياة الدنيا فان الجحيم هي المأوى فلو خرجت من مكن الغرور وانصفت نفسك يار جل وكننا ذلك الرجل لعلنا انك من حين تصبح الى حين تمسي لاتسعي الا في الخطوط العاجلة ولا تتحرك ولا تسكن الا لعاجل الدنيا ثم تطمع أن تكون غدا من أمتهم واتباعه ما أبعد ظنك وما أبعد طمعك أفجعل المسلمين كالجرمين مالكم كيف تحكمون وانرجع الى ما كفاكم وبصده فقد امتدعنا الكلام الى غير مقصده ولنذكر الآن من المنامات الكاشفة لحوال الموتى ما يعظم الانتفاع به اذ ذهبت النبوة وبقيت المبشرات وليس ذلك الا المنامات

والضياء من روابيه أبي الطغفيل عنه وهو عند البرار بلغظ لم يبق من مبشرات النبوة الا الروايا الصالحة براها المسلم
أو ترى له وروى البخاري من حديث أبي هريرة لم يبق من النبوة الا المبشرات قالوا وما المبشرات قال الروايا
الصالحة ورواه البيهقي من حديث عائشة بنحو حديث حذيفة

(بيان منامات تكشف عن أحوال الموتى والأعمال النافعة في الآخرة)

(فمن ذلك رؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قال صلى الله عليه وسلم من رأى في نومه (فقد رأى في حقا
فان الشيطان لا يمثلي) قال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة انه سئى قلت المتفق عليه من حديث
أبي هريرة لفظه من رأى في المنام فسيراني في اليقظة ولا يمثلي الشيطان في وهكذا أورده أبو داود أيضا ورواه
الطبراني من حديث مالك بن عبد الله الخثعمي وأما لفظ المصنف فقد رواه الدبلي من طريق يحيى بن سعيد
العطاري عن سعيد بن ميسرة وهما رواه عن أنس وقد روى هذا الحديث بالفاظ مختلفة وروايات متعددة
منها من رأى في المنام فقد رأى في رواه أحمد وابن أبي شيبة والسراج والبعثي والدارقطني في الأفراد من روابيه
أبي مالك الأشجعي عن أبيه مرفوعا ومنها من رأى في المنام فقد رأى في الشيطان لا يمثلي في صورتي رواه ابن
أبي شيبة من حديث ابن مسعود وأبي هريرة وجابر ومنها من رأى في المنام فقد رأى في الشيطان لا يمثلي
بصورتي رواه ابن النجار من حديث البراء ومنها من رأى في المنام فقد رأى في الشيطان لا يمثلي في رواه الترمذي
وحسنه وابن ماجه من حديث ابن مسعود ورواه أحمد وابن ماجه والطبراني من حديث ابن عباس والخطيب
عن أبي مالك الأشجعي عن أبيه وابن أبي شيبة وابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري وابن النجار من حديث
عمران بن حصين ومنها من رأى في المنام فقد رأى في الشيطان لا يمثلي في رواه الروياني والضياء من حديث
البراء ومنها من رأى في المنام فكأنما رأى في اليقظة فمن رأى في المنام فقد رأى في حقا فان الشيطان لا يستطيع أن
يمثلي في رواه الطبراني من حديث ابن عمر وابن عباس كرم من حديث عمر وابن ماجه وأبو يعلى والطبراني من
حديث أبي حنيفة ومنها من رأى في المنام فقد رأى في الشيطان لا يمثلي في رواه ابن عباس كرم من حديث أبي
حنيفة ومنها من رأى في المنام فقد رأى في الشيطان لا يمثلي في رواه أحمد والشيوخ من حديث أبي قتادة ومنها
من رأى في المنام فقد رأى في انه لا ينبغي للشيطان أن يمثلي في صورتي رواه أحمد وعبد بن حميد ومسلم وابن ماجه
من حديث جابر ورواه أحمد من حديث ابن مسعود ومنها من رأى في المنام فقد رأى في الشيطان لا يمثلي في
رواه أحمد والبخاري من حديث أبي سعيد الخدري ومنها من رأى في المنام فقد رأى في الشيطان لا يمثلي في
رواه الترمذي من حديث أبي هريرة ومنها من رأى في المنام فقد رأى في الشيطان لا يمثلي في رواه
أحمد من حديث أبي هريرة ومنها من رأى في المنام فقد رأى في الشيطان لا يمثلي في رواه أبو داود في سننه
وأبو يعلى في رواه من النبوة رواه ابن أبي شيبة وأحمد والبخاري والترمذي في الشمائل وأبو عوانة من حديث
أنس ورواه أحمد أيضا ومسلم وابن ماجه من حديث أبي هريرة ومنها من رأى في المنام فقد رأى في الشيطان لا يمثلي في
كل صورة ورواه أبو نعيم من حديث أبي هريرة ومنها من رأى في المنام فقد رأى في الشيطان لا يمثلي في
رواه الخطيب في المتفق والمفترق عن ثابت بن عبيد بن أبي بكرة عن أبيه عن جده فهذه ألفاظ هذا الحديث وهو
متواتر كذا ذكره السيوطي وغيره والمعنى من رأى في المنام بصفتي التي أعاها وكذا بغيرها على ما يأتي بيانها فقد
رأى في أي فليشعر بانه رأى حقيقة أي رأى حقيقة كما هي فلم يتخذ الشرط والجزاء وهو في معنى الاخبار أي من
رأى في فاحبره بان رؤيته حق ليست باضغاث أحلام ولا تخيلات شيطانية ثم أورد في ذلك بما هو تميم للمعنى وتعليل
للحكم فقال فان الشيطان لا يمثلي في فانه صلى الله عليه وسلم وان ظهر بجميع أسماء الحق وصفاته تخلقا وتحققا
فقتضى رسالته للخلق أن يكون الاظهر فيه حكما وسلطانا من صفات الحق الهداية والاسم الهادي والشيطان
مظهر الاسم المضل والظاهر بصفة الضلالة وهما ضدان فلا يظهر أحدهما بصورة الآخر والنبي خلق للهداية
فلو ساغ ظهوره بلبس بصورته زال الاعتماد عليه فلذلك عصم صورته عن أن يظهر به الشيطان فان قبل عظيمة

*(بيان منامات تكشف

عن أحوال الموتى

والاعمال النافعة في

الآخرة)*

فمن ذلك رؤيا رسول الله

صلى الله عليه وسلم وقد

قال عليه السلام من

رأى في المنام فقد رأى في

حقا فان الشيطان لا

يمثلي في

الحق تعالى أتم من عظمة كل عظيم مع ان العيين يترامى لكثير ويخاطبهم بأنه الحق فيضلهم قلنا كل عاقل يعلم ان الحق تعالى لا صورة له معينة توجب الاستنباه بخلاف النبي وأيضاً مقتضى حكمة الحق أن يضل ويهدي من يشاء بخلاف النبي فإنه مقيد بالهداية ظاهر بصورتها فتجب عصمة صورته من مظهرية الشيطان وقال عباس لم يختلف العلماء في جواز صحة رؤيته الله تعالى في النوم وان رؤى على صفة لا تليق بجلاله من صفات الاجسام ليحقق ان المرئي غير ذات الله اذ لا يجوز عليه التجسم ولا اختلاف الحالات بخلاف النبي فكانت رؤيته الله تعالى في النوم من باب التمثيل والتخييل وقال القرطبي اختلف في الحديث فقال قوم من القاصرين هو على ظاهره فن رآه في النوم رآه حقيقة كما يرى في البقعة وهو قول يدرك فساده ببادئ العقل اذ يلزم عليه أن لا يراه أحد الا على صورته التي مات عليها وأن لا يراه اثنان في وقت واحد في مكانين وان يحيا الآن ويخرج من قبره ويخاطب الناس ويخلق قبره عنه فيزار غير جنته ويسلم على غائب لانه يرى ليلاً ونهاراً على اتصال الاوقات وهذه جهالات لا يثق بالترامها من له أدنى مسكة من عقل وملتزم ذلك مختل بمنون وقال قوم من رآه بصفته فرؤياه حق أو بغيرها فاضغات أحلام ومعلوم انه قد يرى على حالة مخالفة ومع ذلك تكون تلك الرؤيا حقاً كما لو رؤى قديماً بلداً أو داراً بحسبه فإنه يدل على امتلاء تلك البلداً بالحق والشرع وتلك الدار بالبركة وكثيراً ما وقع ذلك قال والصحيح أن رؤيته على أي حال كان غير باطلة ولا من الاضغاث بل حق في نفسها وتصوير تلك الصورة وتمثيل ذلك المثال ليس من الشيطان بل مثل الله ذلك للرأى بشري فيتسبب للخير أو انذار فيتبرأ عن الشر أو تنبيه على خير يحصل وقد ذكرنا ان المرئي في المنام أمثلة المرئيات لأنفسها غير أن تلك الامثلة تارة تطابق حقيقة المرئي وتارة لا ثم المطابقة قد تظهر في الصفة على نحو ما أدرك في النوم وقد لا فاذ لم تظهر في البقعة كذلك فالمقصود بتلك الصورة معناها لا عينها وكذا مخالفة المثال صورة المرئي بزيادة أو نقص أو تغيير لون أو زيادة عضو أو نقصه فكله تنبيه على معاني تلك الامور انتهى قال المناوي في شرح الجامع وحاصل كلامه أن رؤيته بصفته ادراك لذاته وبغيرها ادراك لمثاله فالاولى لا تحتاج لتعبير والثانية تحتاجه قال ولسلفنا الصوفية ما وافق معناه ذلك وان اختلف اللفظ حيث قالوا هما ميزان يجب التنبيه له وهوان الرؤيه الصحيحة أن يرى بصورته الثابتة بالنقل الصحيح فان رآه بغيرها كطويل أو قصير أو شيخ أو شبيب أو سمرة لم يكن رآه وحصول الجزم في نفس الرأى بأنه رأى النبي غير محجة بل ذلك المرأى صورة الشرع بالنسبة لاعتقاده الرأى أو حاله أو صفته أو حكم من أحكام الاسلام أو بالنسبة للمحل الذي رأى فيه تلك الصورة قال القونوي كان عربي قد حبر بناء فوجدناه لم ينحزم والله الموفق (وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فرأيت لا ينظر الى فقلت يا رسول الله ما شأني فالتفت الى وقال ألسنت المقبل وأنت صائم قال والذي نفسي بيده لا أقبل امرأة وأنا صائم أبداً) رواه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا أبو بكر الطلحي حدثنا عبيد بن غنم حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة حدثنا عمر بن حنظلة أخبرنا سالم عن ابن عمر قال قال عمر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فذكره وفيه ألسنت الذي تقبل وأنت صائم فقلت والذي بعثك بالحق لا أقبل وأنا صائم (وقال العباس) بن عبد المطلب (رضي الله عنه كنت وداً) أي خليلاً (لعمري) بن الخطاب فاشتبهت أن أراه في المنام فصار رأيت الاعند رأس الحول فرأيت به سمع العرق عن جبينه وهو يقول هذا أو ان فراغى ان كان عرشي لهدلولاً لاني لقيته رؤفاً رحباً) رواه أحمد في الزهد وابن سعد في الطبقات باللفظ كان عمر بن الخطاب لي خليلاً وأنه لما توفي لبثت حولاً أذعوا الله أن برئيه في المنام قال فرأيت به على رأس الحول يسمع العرق عن جبهته قلت يا أمير المؤمنين ما فعل بك ذلك قال هذا أو ان فرغت وان كان عرشي لهدلولاً لاني لقيت ربي رؤفاً رحباً وأخرج ابن سعد عن سالم بن عبد الله قال سمعت رجلاً من الانصار يقول دعوت الله أن يريني عمر في النوم فرأيت به بعد عشر سنين وهو يسمع العرق عن جبهته فقلت يا أمير المؤمنين ما فعلت فقال لا تن فرغت ولولا رجسة ربي لهادكت وأخرج ابضا عن عبد الله بن عمر وقال ما كان شيء أعلمه أحب الي ان أعلمه من أمر عمر فرأيت في المنام قصر افقلت

وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فرأيت لا ينظر الى فقلت يا رسول الله ما شأني فالتفت الى وقال ألسنت المقبل وأنت صائم قال والذي نفسي بيده لا أقبل امرأة وأنا صائم أبداً وقال العباس رضي الله عنه كنت وداً لعمري فاشتبهت أن أراه في المنام فصار رأيت الاعند رأس الحول فرأيت به سمع العرق عن جبينه وهو يقول هذا أو ان فراغى ان كان عرشي لهدلولاً لاني لقيته رؤفاً رحباً

وقال الحسن بن علي قال لي علي رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سخر لي الليلة في منامي فقالت يا رسول الله ما لقيت من أمرك قال ادع عليهم فقلت اللهم أبدلني بهم من هو خير لي منهم وأبدلهم بي من هو شر لهم متى فخرج فضربه ابن لمحم وقال بعض الشيوخ رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله استغفر لي فأعرض عني فقلت يا رسول الله ان سفيان بن عيينة حدثنا عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله أنك لم تسأل شيئا فقلت لا (٤٣٠) فاقبل علي فقال غفر الله لك وروى عن العباس بن عبد المطلب قال كنت مواخبا

لأبي لهب مصاحبا فلما مات وأخبر الله عنه بما أخبرني خزنه عليه وأهمني أمره فسألت الله تعالى حولاً أن يريني أياه في المنام قال فرأيت ياتني ناراً فسألت عن حاله فقال صرت إلى النار في العذاب لا يخفف عني ولا روح الأليمة الاثني في كل الأيام والليالي قلت وكيف ذلك قال ولدني تلك الليلة محمد صلى الله عليه وسلم فجاءتني أميمة فبشرتني بولادة أمية أياه ففرحت به واعتقت ولبده لي فرحاً به فأتاني الله بذلك أن رفع عني العذاب في كل ليلة الاثني وقال عبد الواحد بن زيد خرجت حاجاً فصحبني رجل كان لا يقوم ولا يقعد ولا يتحرك ولا يسكن الا صلى على النبي صلى الله عليه وسلم فسألت عن ذلك فقال أخبرك عن ذلك خرجت أول مرة إلى مكة ومعني أبي فلما انصرفنا غممت في بعض المنازل فبينما أنا نائم إذ أتني قم فقد أمت الله أباك وأسود وجهه قال فقممت مذعوراً فاكشفت الثوب عن وجهه فاذا هو ميت أسود الوجه فدخلني من ذلك رعب فبينما أنا في ذلك الغم إذ غلبتني عيني فمتم فاذا على رأس أبي أربعة سودان معهم أعمدة حديد إذ قبل رجل حسن الوجه بين ثوبين أخضرين فقال لهم تنهوا فمسح وجهه بيده ثم أتاني فقال قم فقد بيض الله وجهه أبيل فقلت له من أنت

بابي

نائم إذ أتني قم فقد أمت الله أباك وأسود وجهه قال فقممت مذعوراً فاكشفت

الثوب عن وجهه فاذا هو ميت أسود الوجه فدخلني من ذلك رعب فبينما أنا في ذلك الغم إذ غلبتني عيني فمتم فاذا على رأس أبي أربعة سودان معهم أعمدة حديد إذ قبل رجل حسن الوجه بين ثوبين أخضرين فقال لهم تنهوا فمسح وجهه بيده ثم أتاني فقال قم فقد بيض الله وجهه أبيل فقلت له من أنت

فرضيه اني لما قتلت أمس مربي رجل من المسلمين فاخذ درعي ومنزله في أقصى الناس وعند خباته فر من يستني في طوله وقد كفأ على الدرع برمة وفوق البرمة رجل فأت خالد بن الوليد ففره أن يبعث الى درعي فبأخذها واذ اقدمت المدينة على خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني أبا بكر الصديق فقل له ان علي من الدين كذا وفلان من رقبتي عتيق وفلان فأتى الرجل خالدا فاخبره فبعث الى الدرع فأتى بها وحدثت أبا بكر بروياه فأجاز وصيته قال ولا نعلم أحدا أجيزت وصيته بعد موته غير ثابت بن قيس وقال محمود بن محمد بن الفضل في كتاب المنافع عشرين حديثا هشام ابن القاسم الخراساني حدثنا بشر بن بكير التنيسي حدثني عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن عطاء الخراساني قال أتيت المدينة فلقيت بهار جلافت حديثي بحديث ثابت بن قيس بن شماس مروي عن الله فقال قم معي فانطلقت معه حتى انتهيت الى باب دار فدخل فلبيت لبنة ثم خرج الى فاذ خالني فاذا باب امرأة جالسة فقال هذه ابنة ثابت بن قيس فاسألها عما بدا لك قلت حديثي عن أبيك رحمه الله قالت لما أنزل الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي الآية أعلق عليه بابيه وطفق يبكي فساقت الحديث وفيه قوله صلى الله عليه وسلم لست منهم ولكن تعيش جديدا وتقتل شهيدا ويدخلك الله الجنة بسلام فلما كان يوم الجمعة خرج مع خالد بن الوليد الى مسيلة وفيه وكانت على ثابت درع نفيسة وفيه فرأى رجل من الصحابة في منامه أنها ثابت فسماقه الى آخره نحو السياق الاول وفيه قالت ولا تروى أحد من المسلمين أجيزت وصيته بعد موته الا وصية ثابت بن قيس وأخرج الحاكم في المستدرک عن حسين بن خارجة قال لما جاءت الفتنة الاولى أشككت على فقلت اللهم أرني من الحق أمرا أمسك به فارت فيما يرى النائم الدنيا والآخرة وكان بينهما حائط غير طويل واذا أنا متحت فقلت لوتسفلت هذا الحائط حتى أنظر الى قتلى أشجع فيخبروني قال فانهم بطت بارض ذات شجر فاذا بنفر جلوس فقلت أنتم الشهداء قالوا نحن الملائكة قلت فإين الشهداء قالوا تقدم الى الدرجات فارتفعت درجة الله أعلم من الحسن والسعة فاذا أنا بمحمد صلى الله عليه وسلم واذا ابراهيم شيخ واذا هو يقول لابراهيم استغفر لامي وابراهيم يقول انك لا تدري ما أحد ثوابي بعد ذلك أهرقوا دماءهم وقتلوا امامهم فها لا فعلوا كما فعل سعد خليلي فقلت والله لقد رأيت رؤيا لعل الله أن ينفعني بها اذهب فانظر مكان سعد فاكون معه فأتيت سعدا فقصت عليه القصة فساء كثيرا فكثر بها فراحوا قال قد خاب من لم يكن ابراهيم خليله قالت مع أي الطائفتين أنت قال أنا مع واحد منهم ما فقلت فأتنا صرنا قال ألك غنم قلت لا قال فاشتر شيئا فكن فيها حتى تجلي وأخرج ابن أبي الدنيا في كتاب المنامات وابن سعد في الطبقات عن محمد بن زياد الا الهادي ان غضيف بن الحرث قال لعبد الله بن عائذ الصحابي حين حضرته الوفاة ان استطعت ان تلقانا فتخبرنا ما لقيت بعد الموت فلقية في منامه بعد حين فقال له ألا تخبرنا قال نجونا ولم نكد ان نجونا بعد المشيبات فوجدنا ربنا خيرا وبغفر الذنب وتجاوز عن السيئة الاما كان من الاحراض قلت له وما الاحراض قال الذين يشار اليهم بالاصابع في الشر وأخرج ابن أبي الدنيا عن أبي الزاهرية قال عاد عبد الاعلى عدني بن أبي بلال الخزاعي فقال له عبد الاعلى اقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم معنى السلام وان استطعت ان تلقانا فاعلمني بذلك وكانت أم عبد الله أخت أبي الزاهرية تحت ابن أبي بلال فرأته في منامها بعد وفاته بثلاثة أيام فقال ان ابنتي بعد ثلاث لاحقني فهل تعرفين عبد الاعلى قالت لا قال فاسألي عنه ثم اخبر به اني قد أقرأت رسول الله صلى الله عليه وسلم منه السلام فرد عليه فاخبرته أنها أختها أبا الزاهرية بذلك فابالغته

(بيان منامات المشايخ رجة الله عليهم أجمعين)

(قال بعض المشايخ رأيت متمما الدور في المنام فقلت له يا سيدي ما فعل الله بك فقال دبرني في الجنان فقيل لي يا متمم هل استحسنيت فيها شيئا قلت لا يا سيدي فقال لو استحسنيت منها شيئا لو كنتك الى الله ولم أوصالك الى) (رواه ابن أبي الدنيا في كتاب المنامات) (وروي يوسف بن الحسين) أبو يعقوب الرازي شيخ الري والجبيل في وقته وكان نسيج وحده في اسقاط التصنع صحب ذا النون وأبا تراب ورافق أباسعيد الخراز توفي سنة أربع وثلاثمائة (فقيل له ما فعل الله بك قال غفر لي قيل بماذا قال) (لاني) (ما خلطت جداهم زل) (نقله القشيري في الرسالة وفيه إشارة الى

(بيان منامات المشايخ رضى الله عنهم أجمعين)
قال بعض المشايخ رأيت متمما الدور في المنام فقلت يا سيدي ما فعل الله بك فقال دبرني في الجنان فقيل لي يا متمم هل استحسنيت فيها شيئا قلت لا يا سيدي فقال لو استحسنيت منها شيئا لو كنتك الى الله ولم أوصالك الى ورؤي يوسف بن الحسين في المنام فقيل له ما فعل الله بك قال غفر لي قيل بماذا قال ما خلطت جداهم زل

وعن منصور بن اسمعيل قال رأيت عبد الله البزار في النوم فقلت ما فعل الله بك قال أوقفني بين يديه فغفر لي كل ذنب أقررت به الا ذنبا واحدا فاني استحييت أن أقر به فاوقفني في العرق حتى سقط لحم وجهي فقلت ما كان ذلك (١٣٣) الذنب قال نظرت الى غلام جميل

فاستحسنته فاستحييت من الله ان أذكره وقال أبو جعفر الصديقي رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم وحوله جماعة من الفقراء فيبيننا نحن كذلك اذا انشقت السماء فنزل ملكان أحدهما بيده طشت وبيد الآخر خابريق فوضع الطشت بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فغسل يده ثم أمر حتى غسلوا ثم وضع الطشت بين يدي فقال أحدهما للآخر لا تصب على يده فانه ليس منهم فقلت يا رسول الله أليس قد روي عنك انك قلت المرء مع من أحب قال بلى قلت يا رسول الله فاني أحبك وأحب هؤلاء الفقراء فقال صلى الله عليه وسلم صب على يده فانه منهم وقال الجنيد رأيت في المنام كأنني أتكلم على الناس فوقف على ملك فقال أقرب ما تقرب به المتقربون الى الله تعالى ماذا فعلت عمل خفي بيزان وفي فؤلي الملك

كالماء ورواه أن أكثر أحواله جدوان مخرج فزحه حق وقال ابن الملقن في الطبقات روى يوسف بن الحسين في المنام فقلت له ما فعل الله بك فقال أوقفني بين يديه وقال يا عبد السوء فعلت وصنعت قلت يا سيدي لم أبلغ عندك هذا بلغت أنك كريم والكريم اذا قدر عفا فقال غلقت لي بقولك هبني لمن شئت من خلقك اذهب فقد وهبتك لك وروى ابن عساكر في التاريخ عن أبي خلف الوزان قال روى يوسف بن الحسين الرازي الصوفي في النوم فقلت له ما فعل الله بك قال رجني وغفر لي قبل بماذا قال بكلمات قلتها عند الموت قلت اللهم نحت الناس قولا ولا وخت نفسي فعلا فهب خيانتة فعلى لنفسه قولي (وعن منصور بن اسمعيل) المغربي هو شيخ القشيري (قال رأيت عبد الله البراد) كذا في نسخة وفي أخرى البزار والصواب أبا عبد الله الزرادكاهو نص الرسالة (في النوم فقلت ما فعل الله بك فقال أوقفني بين يديه فغفر لي كل ذنب أقررت به الا ذنبا واحدا فاني استحييت أن أقر به فاوقفني في العرق حتى سقط لحم وجهي) ثم غفر لي (فقلت) له (ما كان ذلك الذنب) أي ما سببه (قال نظرت الى غلام جميل فاستحسنته فاستحييت من الله تعالى أن أذكره) ورواه القشيري في الرسالة بلفظ ورؤي أبو عبد الله الزراد في المنام فقلت له والباقى سواء وفيه ان الاستحياء من ذكر الذنب يوم القيامة لا يفيد لان ذلك اليوم ليس يوم عمل وانما هو يوم جزاء (وقال أبو جعفر الصديقي) رحمه الله تعالى (رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم وحوله جماعة من الفقراء فيبيننا نحن كذلك) وفي بعض نسخ الرسالة فيبيننا ما هو كذلك وفي أخرى فيبينناهم كذلك (اذا انشقت السماء فنزل ملكان أحدهما بيده طشت وبيد الآخر خابريق فوضع الطشت بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فغسل يده) الكريمة من الابريق (ثم أمر) الملكين بمثل ذلك مع الجماعة وأمر بمثل ما فعله هو (حتى غسلوا) أي بهم (ثم وضع الطشت بين يدي فقال أحدهما للآخر لا تصب عليه فانه ليس منهم فقلت يا رسول الله أليس قد روي عنك انك قلت المرء مع من أحب) ورواه الشيخان من وجوه وقد تقدم (قال بلى قلت يا رسول الله فاني أحبك وأحب هؤلاء الفقراء فقال صلى الله عليه وسلم صب على يده فانه منهم) حكاه رواه القشيري في الرسالة بلفظ وحكى عن بعضهم أنه قال رأيت فذكره (وقال) أبو القاسم (الجنيد) قدس سره (رأيت) في المنام (كأنني أتكلم على الناس) أي أوعظهم (فوقف على ملك) في صورة آدمي (فقال لي) (أقرب) أي أفضل (ما تقرب به المتقربون الى الله تعالى ماذا فعلت) له (عمل خفي) أي مستور عن الاغيار (بيزان وفي) أي بوقوعه على وجهه شرعا في الخبر ان عمل السر يز يد على عمل العلانية بسبعين ضعفا لكونه بين العبد وربه قال الجنيد (فؤلي الملك) وهو يقول كلام موفق والله) ورواه القشيري في الرسالة (ورؤي مجمع) كحدث ابن صمعان التميمي الورع السجني من رجال الحليسة (في النوم فقلت له كيف رأيت الامر قال رأيت الزاهد في الدنيا ذهبوا بحير الدنيا والاخرة) ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب المنامات (وقال رجل من أهل الشام للعلاء بن زياد) بن مطر العدوي البصري أي نصر أحد العباد ثقة وروى له النسائي وابن ماجه (رأيتك في النوم كأنك في الجنة فنزل عن مجلسه وأقبل عليه ثم قال له لعل الشيطان أراد) مني (أمرا) أعصى الله به (فصمت منه فاشخص) أي أرسل اليه (رجلا) وهو أنت (يقولني) هكذا في النسخ ولفظ الرسالة وقال رجل للعلاء بن زياد رأيت في النوم كأنك من أهل الجنة فقال لعل الشيطان أراد مني أمرا فصمت منه فاشخص الى رجلا يعينه أي على مقصوده من اضلال وقال أجد في الزهد حديثنا محمد بن مصعب سمعت محمد بن الحسين ذكر ان العلاء بن زياد قال له رجل رأيتك كأنك في الجنة فقال ويحك أما وجد الشيطان أحدا سخر به غيري وغيرك وأما حديث رجل من أهل الشام فقال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو حامد بن جبلة حدثنا محمد بن اسحق الثقفي حدثنا عبد الله بن أبي زياد حدثنا سيار حدثنا جعفر قال سمعت مالك بن دينار يسأل هشام بن زياد العدوي عن هذا الحديث

(٥٥ - (تحاف السادة المتقين) - عاشر) والله وروي مجمع في النوم فقلت له كيف رأيت الامر فقال رأيت الزاهد في الدنيا ذهبوا بحير الدنيا والاخرة وقال رجل من أهل الشام للعلاء بن زياد رأيتك في الجنة فنزل عن مجلسه وأقبل عليه ثم قال لعل الشيطان أراد أمرا فصمت منه فاشخص رجلا يقولني

فخذ ثنابه يومئذ قال تجهز رجل من أهل الشام وهو يريد الحج فاتاه آت في منامه فقال له أنت العراق ثم أتت البصرة
ثم أتت بني عدى فأتت بها العلاء بن زياد فأنه رجل ربيعة أفصح الثنية بسام فبشره بالجنة قال فقال روبا ليست
بشيء حتى إذا كانت الليلة الثانية وقد فاتاه آت فقال ألا تأتي العراق فذكر مثل ذلك حتى إذا كانت الليلة الثالثة
جاءه بوعيد فقال ألا تأتي العراق فقال مثل ذلك قال فاصبح فاعد جهازه الى العراق فلما خرج من البيوت اذ الذي
آتاه في منامه يسير بين يديه ما سار فاذا نزل ففقد فلم يزل يراه حتى دخل الكوفة ففقدته قال ففتح من الكوفة
فخرج فرآه يسير بين يديه حتى قدم البصرة فأتى بني عدى فدخل دار العلاء بن زياد فوقف الرجل على باب
العلاء فسلم قال هشام فخرجت اليه فقال لي أنت العلاء بن زياد فقلت لا وقلت انزل رجل الله فوضع رجله
وتضع متاعك قال لا أمن العلاء بن زياد قال قلت هو في المسجد قال وكان العلاء يجلس في المسجد يدعو بدعوات
ويحدث قال هشام فأتيت العلاء فخفف من حديثه وصلى ركعتين ثم جاء فلما رآه العلاء تبسم فبدت ثنيته فقال
هذا والله صاحبي قال فقال العلاء هلا حظ طرحت الرجل الا تزأته قال قلت له فإني قال فقال العلاء انزل
رجل الله قال فقال أخاني قال فدخل العلاء منزله وقال يا أسماء تعولي الى البيت الاسخرو دخل الرجل
فبشره بالرؤيا ثم خرج فركب فقام العلاء فاعلق بابه فبقي ثلاثة أيام أو قال سبعة لا يذوق فيها طعما ولا شرابا ولا
يفتح بابه قال هشام فسمعتة يقول في حال بكائه أنا أنأق قال فكأنما به ان يفتح بابه وخشيت أن يموت فأتيت
الحسن فذكرت ذلك له قلت لا أراه الا مبتالاً كل ولا يشرب باكيا قال فجاء الحسن حتى ضرب عليه بابه
وقال افتح يا أخى فلما سمع كلام الحسن قام ففتح بابه وبه من الضر شي الله به عليم وكله الحسن ثم قال برجل الله
ومن أهل الجنة ان شاء الله أتقاتل نفسك أنت قال هشام حدثنا العلاء وللحسن بالرؤيا وقال لا تخدواهما
ما كنت حيا (وقال محمد بن واسع) البصري العابد رحمه الله تعالى (الرؤيا تسر المؤمن) أي تبشره بالسرو
(ولا تغره) أي لا توقعه في الغرور رواه أبو نعيم في الحلية (وقال) أبو بشر (صالح بن بشر) بن وادع المري
القاص روى له الترمذي (رأيت عطاء السلمي) البصري العابد (في النوم) وكان شديد الوذلة (فقلت له رجل الله
لقد كنت طويل الحزن في الدنيا) أي على التقصير في حق الله تعالى فافعل الله بك (قال) أما والله لقد أعقبني
ذلك راحة طويلة وفرح دائما فقلت في أي الدرجات أنت فقال مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين
والشهداء والصالحين الآية) رواه القشيري في الرسالة بلفظ وقيل روى عطاء السلمي في المنام فقبل له فساقه
(وسئل) أبو حبيب (زرارة بن أوفى) العامري الحرشي البصري ثقة عابدمات فجأة في الصلاة روى له الجماعة
(في المنام أي الأعمال أفضل عندكم فقال الرضا) بالله وعن الله (وقصر الامل) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب
المنامات (وقال يزيد بن مذعور رأيت) أبا عمرو وعبد الرحمن بن عمرو (الاوزاعي) رحمه الله (في المنام فقلت يا أبا
عمرو دلني على عمل أتقرب به الى الله تعالى قال ما رأيت هناك درجة أرفع من درجة العلماء ثم درجة المحزونين
قال) الراوي (وكان يزيد شيخا كبيرا فلم يزل يبكي حتى أظلمت عيناه) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب المنامات وابن
عساكر في التاريخ وهو في الرسالة للقشيري مختصرا بلفظ وروى الاوزاعي في المنام فقال ما رأيت ههنا درجة
أرفع من درجة العلماء ثم درجة المحزونين (وقال) سفيان (بن عيينة) رحمه الله تعالى (رأيت أخى) محمدا
وهو صدوق له أو هام مات قبل أخيه (في المنام فقلت يا أخى ما فعل الله بك فقال كل ذنب استغفرت منه غفر لي ومالم
استغفرت منه لم يغفر لي) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب المنامات (وقال علي الطلمحي) منسوب الى جده طلحة (رأيت
في المنام امرأة لا تشبه نساء الدنيا فقلت من أنت فقالت حوراء قلت زوجيني نفسك قالت اخطبني الى سيدي
وامهرني قلت وما هزل قالت حبس نفسك عن آفاتك) رواه ابن أبي الدنيا في الكتاب المذكور (وقال إبراهيم
ابن اسحق الحرابي) منسوب الى الحرابية احدى محال بغداد امام فاضل له تصانيف منها غريب الحديث وغيره
ولسنة ١٩٨ وتوفي سنة ٥٨٢ (رأيت) أم جعفر (زبيدة) بنت أبي الفضل جعفر الاكبر بن المنصور
العباسية وهي زوجة هرون الرشيد بنى بها في سنة ١٦٥ في قصر العباسية (في المنام فقلت ما فعل الله بك

تسر المؤمن ولا تغره
وقال صالح بن بشر
رأيت عطاء السلمي
في النوم فقلت له رجل
الله لقد كنت طويل
الحزن في الدنيا قال أما
والله لقد أعقبني ذلك
راحة طويلة وفرح
دائما فقلت في أي
الدرجات أنت فقال مع
الذين أنعم الله عليهم من
النبيين والصديقين
الآية وسئل زرارة بن
أبي أوفى في المنام أي
الأعمال أفضل عندكم
فقال الرضا وقصر الامل
وقال يزيد بن مذعور
رأيت الاوزاعي في المنام
فقلت يا أبا عمرو دلني
على عمل أتقرب به الى
الله تعالى قال ما رأيت
هناك درجة أرفع من
درجة العلماء ثم درجة
المحزونين قال وكان
يزيد شيخا كبيرا فلم
يزل يبكي حتى أظلمت
عيناه وقال ابن عيينة
رأيت أخى في المنام
فقلت يا أخى ما فعل الله
بك فقال كل ذنب
استغفرت منه غفر لي
ومالم استغفرت منه لم يغفر
لي وقال علي الطلمحي رأيت
في المنام امرأة لا تشبه
نساء الدنيا فقلت من
أنت فقالت حوراء فقلت
زوجيني نفسك قالت
اخطبني الى سيدي

وامهرني قلت وما هزل قالت حبس نفسك عن آفاتك وقال إبراهيم بن اسحق الحرابي رأيت زبيدة في المنام فقلت ما فعل الله بك قالت

قالت غفر لي فقلت لها بما أنفقت في طريق مكة قالت أما الله فقلت التي أنفقتها رجعت أجورها إلى أبيها وأغفر لي بنيتي وسلمات سفیان
الثوري روى في المنام فقبل له ما فعل الله بك قال وضعت أول قدمي على الصراط والثاني (٤٣٥) في الجنة وقال أحد بن أبي الخوارى

رأيت فيما يرى النائم
جارية ما رأيت أحسن
منها وكان يتلأأ وجهها
نورا فقلت لها بماذا وضوء
وجهك قالت تذكر
تلك الليلة التي بكيت فيها
قلت نعم قالت أخذت
دمعك فمسحت به
وجهي فمن ثم وضوء
وجهي كما ترى وقال
الكثاني رأيت الجنيد
في المنام فقلت له ما فعل
الله بك قال طاحت تلك
الاشارات وذابت تلك
العبارات وما حصلنا الا
على ركعتين كأننا صلينا
في الليل ورؤيت زبيدة
في المنام فقبل لها ما فعل
الله بك قالت غفر لي هذه
الكلمات الأربع لاله
الا الله أفنى بها عري
لاله الا الله أدخل بها
قبري لاله الا الله أدخل
بها وحدي لاله الا الله
ألقى بهاري ورؤي بشري
في المنام فقبل له ما فعل
الله بك قال رجني ربي
عز وجل وقال يا بشر
اما استحييت مني كنت
تخافني كل ذلك الخوف
ورؤي أبو سليمان في
النوم فقبل له ما فعل الله
بك قال رجني وما كان
شيء أضر علي من
اشارات القوم الى وقال

قالت غفر لي فقلت لها بما أنفقت في طريق مكة (من أبنية وسبل فيها مرافق للحجاج وأجرت عينان من عرفات الى
مكة وصرفت على كل ذلك أموالا هائلة) قالت أما النفقات التي أنفقتها رجعت أجورها الى أبيها) اذا الاموال
السلطانية الغالب عليها ثم تؤخذ بوجه شرعي وانما باقية على ملك أبيها (ولكن غفر لي بنيتها) يعني
بقصدها للناس الخير وفيه اشارة الى ان الاموال اذا أخذت من غير وجهها وتاب أخذها ولم يعرف أبيها
ليردها اليهم تصرف في وجوه البر ويكون أجرها لأبيها وللصارف أجر طاعته ونيته وذلك بعد توبته وصدق
نيتهم رواه ابن أبي الدنيا في كتاب المنامات وأورده القشيري في الرسالة بلفظ وقيل رأيت زبيدة فقبل لها ما فعل
الله بك قالت غفر لي فقبل بكثرة نفقتك في طريق مكة فقالت لا أمان أجرتها عاد الى أبيها ولكن غفر لي بنيتي
(وسلمات سفیان الثوري) رحمه الله (رؤي في المنام فقبل له ما فعل الله بك قال وضعت أول قدمي على الصراط
والثاني في الجنة) أو رده القشيري في الرسالة وهذا من التسهيل في جواز الصراط (وقال) أبو الحسن (أحد بن
أبي الخوارى) بفتح المهملة والواو والخفيفة وكسر الراء عبد الله بن ميمون بن العباس بن الحرث التغلبي الدمشقي
ثقة زاهد مات سنة ستة وأربعين كذا في التهذيب أي بعد مائتين وعند السلي والقشيري ثلاثين ومائتين
والصواب سنة أربعين كما كتبه عليه ابن عساكر عن اثنين وثمانين سنة وروى له أبو داود وابن ماجه (رأيت
فيما يرى النائم جارية) من الخوار والعين (ما رأيت أحسن منها وكان يتلأأ وجهها نورا فقلت لها بماذا
وضوء وجهك قالت تذكر تلك الليلة التي بكيت فيها فقلت نعم قالت أخذت دمعك) أي شيا منه (فمسحت
به وجهي فمن ثم وضوء وجهي كما ترى) أو رده القشيري في الرسالة وفيه فقلت ما أنور وجهك وفيه فقلت
جئت الى دمعك فمسحت بها وجهي فصار وجهي هكذا (وقال) أبو بكر محمد بن علي بن جعفر (الكثاني)
قدس سره (رأيت) أبا القاسم (الجنيد) قدس سره (في المنام فقلت ما فعل الله بك فقال طاحت تلك
الاشارات وذابت تلك العبارات وما حصلنا الا على ركعتين كأننا صلينا في الليل) ولنظ الرسالة سمعت الاستاذ
أبا علي الدقاق يقول رأى الجري الجنيد في المنام فقال له كيف حالك يا أبا القاسم فقال طاحت تلك الاشارات
وبادت تلك العبارات وما نفعنا الا نسبيحات كنا نقولها بالغدوات (ورؤيت) أم جعفر (زبيدة) بنت جعفر
رحمها الله تعالى (في المنام فقبل لها ما فعل الله بك قالت غفر لي هذه الكلمات الأربع لاله الا الله أفنى بها
عري لاله الا الله أدخل بها قبري لاله الا الله أدخل بها وحدي لاله الا الله ألقى بهاري ورؤي بشري الخافي)
رحمه الله (في المنام فقبل له ما فعل الله بك قال رجني ربي عز وجل وقال) قبل أن رجني على وجه العتاب
اللطيف (يا بشر اما استحييت مني) حيث (كنت تخافني كل ذلك الخوف) الذي يخشى منه أن يكون
قنوطا رواه القشيري في الرسالة بلفظ غفر لي بدل رجني ورواه ابن عساكر في التاريخ من طريق خشنام بن
أخت بشر الخافي قال رأيت خالي في النوم فقلت له ما فعل الله بك قال غفر لي وجعل يذكرك ما فعل الله به من
الكرامة فقلت ما قال لك شيئا قال لي نعم قال لي يا بشر اما استحييت مني تخاف ذلك الخوف كله على نفس هي لي
(ورؤي) الامام (أبو سليمان) الداراني رحمه الله (في النوم فقبل له ما فعل الله بك قال رجني وما كان شيء أضر
علي من اشارات القوم الى) رواه القشيري في الرسالة ولم يذكر الى (وقال أبو بكر) ويقال أبو عبد الله محمد بن
علي بن جعفر (الكثاني) رحمه الله تعالى رأيت في النوم شابا لم أر أحسن منه فقلت له (من أنت قال) أنا (التيقوي
قلت) له (فأين تسكن قال في كل قلب خزين ثم التفت فاذا امرأة سوداء فقلت) لها (من أنت قالت أنا السقيم
قلت) لها (فأين تسكنين قالت في كل قلب فرح) أي مسرور (مرح) أي شديد الفرح لادلائها على كمال
الغفلة وتمكن القسوة قال الله تعالى ان الله لا يحب الفرحين والمراد الفرح بالدنيا اما لفرح بنعم الله تعالى وبما يرد
منه من اللطف والبر فمعمود قال الله تعالى فرحين بما آتاهم الله من فضله (قال فانتبهت واعتقدت) أي عزمت

أبو بكر الكثاني رأيت في النوم شابا لم أر أحسن منه فقلت له من أنت قال التيقوي قلت فأين تسكن قال كل قلب خزين ثم التفت فاذا امرأة
سوداء فقلت من أنت قالت أنا السقيم قلت فأين تسكنين قالت كل قلب فرح مرح قال فانتبهت وتعاهدت

أن لا أضحك الا غلبته وقال أبو سعيد الخراز رأيت في المنام كأن ابليس وثب على فاخذت العصا لضربه فلم يفرغ منها فتهتف بي هاتفان هذا لا يخاف من هذه وانما يخاف من نور يكون في القلب وقال المسوحي رأيت ابليس في النوم عشى عريانا فقلت ألا تستحي من الناس فقال بالله هؤلاء ناس لو كانوا من الناس ما كنت ألعب بهم طرفي النهار كما يتلاعب الصبيان بالكررة بل الناس قوم غير هؤلاء قد أسقموا وجسمي وأشار بيده الى أصحابنا الصوفية وقال (١٣٦) أبو سعيد الخراز كنت في دمشق فرأيت في المنام كأن النبي صلى الله عليه وسلم جاءني

متكئا على أبي بكر وعمر
رضي الله عنهما فجاء فوقف
علي وأنا أقول شيأ من
الاصوات وأدق في
صدرى فقال شر هذا
أكثر من خيره وعن
ابن عيينة قال رأيت
سفيان الثوري في النوم
كانه في الجنة يطير من
شجرة الى شجرة يقول
لمثل هذا فليعمل
العاملون فقلت له أوصني
قال أقلل من معرفة
الناس وروى أبو حاتم
الرازي عن قبيصة بن
عقبة قال رأيت سفيان
الثوري فقلت ما فعل
الله بك فقال

نظرت الى ربي كفاحا
فقال لي

هنيأ رضائي عنك يا ابن
سعيد

فقد كنت قواما اذا أظلم
الدجى

بعبرة مشتاق وقلب عميد
فدونك فاخترأى قصر

أردته
وزرني فاني منك غير

بعيد
ورؤى الشبلي بعد

على (ان لا أضحك الا غلبته) رواه القشيري في الرسالة الا انه قال أنا الضحك بدل السقم (وقال أبو سعيد) أحمد ابن عيسى (الخراز) رحمه الله تعالى (رأيت في المنام كأن ابليس وثب على فاخذت العصا لضربه فلم يفرغ منها فتهتف بي هاتفان هذا لا يخاف من هذه وانما يخاف من نور يكون في القلب) نقله القشيري في الرسالة والمراد بالنور كال معرفة الله (وقال المسوحي) هو أبو علي أحمد بن أيوب من كبار المشايخ صاحب السري وسمع ذا النون وعنه جعفر الخلدی (رأيت ابليس في النوم) وهو (عشى عريانا فقلت ألا تستحي من الناس فقال بالله هؤلاء ناس لو كانوا من الناس ما كنت ألعب بهم طرفي النهار كما يتلاعب الصبيان بالكررة بل الناس قوم غير هؤلاء قد أسقموا وجسمي وأشار بيده الى أصحابنا الصوفية وقال أبو سعيد) أحمد بن عيسى (الخراز) رحمه الله تعالى (كنت في دمشق) المدينة المعروفة (فرأيت في المنام كأن النبي صلى الله عليه وسلم جاءني متكئا على أبي بكر وعمر رضي الله عنهما فجاء فوقف علي وأنا أقول شيأ من الاصوات) أي من الانغام المعروفة (وأدق في صدرى) كهبة الواجد (فقال شر هذا أكثر من خيره) وقد تقدم في كتاب السماع والوجد (وعن سفيان (بن عيينة) رحمه الله تعالى (قال رأيت سفيان الثوري في النوم كانه في الجنة يطير من شجرة الى شجرة ويقول لمثل هذا فليعمل العاملون فقلت له أوصني قال أقلل من معرفة الناس) رواه ابن عساكر في التاريخ بزيادة قلت زدني قال سترد فتعلم وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو أحمد الغطري في حديثنا محمد بن موسى حدثنا محمد بن ميمون قال سمعت سفيان ابن عيينة يقول قال لي بشر من منصور الزاهد يا سفيان أقلل من معرفة الناس لعله أن يكون في القيامة هذا أقل لفضيحتك اذا نودى عليك بسوء عمالك (وروى أبو حاتم) محمد بن ادريس بن المنذر الحنظلي (الرازي) منسوب الى الرازي مدينة من بلاد الديلم مشهورة أحدا الحفاظ مات سنة سبع وسبعين روى له أبو داود والنسائي وابن ماجه في كتاب التفسير له (عن) أبي عامر (قبيصة بن عقبة) بن محمد بن سفيان السوائي الكوفي صدوق مات سنة خمس عشرة وى له الجماعة (قال رأيت سفيان الثوري) في النوم (فقلت ما فعل الله بك فقال

نظرت الى ربي شفاها فقال لي * هنيأ رضائي عنك يا ابن سعيد * فقد كنت قواما اذا أظلم الدجا
بعبرة مشتاق وقلب عميد * فدونك فاخترأى قصر أردته * وزرني فاني منك غير بعيد
رواه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا محمد بن ابراهيم بن الحسن بن أحمد بن ميمون الميموني قال سمعت أبا موسى هرون بن موسى بن حبان قال سمعت أباك الحسن بن أحمد بن ميمون يقول سمعت أبا حاتم الرازي يقول سمعت قبيصة يقول رأيت سفيان الثوري في المنام فقلت ما فعل بك ربك فقال وساق الايات الا انه قال كفاحا بدل شفاها وأقبل بدل أظلم (ورؤى أبو بكر الشبلي) رحمه الله (بعد موته بثلاثة أيام) في المنام (فقبل له ما فعل الله بك قال ناقشني) في الحساب (حتى أيست) من نفسي (فلما رأي ياسي نغمدي) أي نغمري (برحمته) وفضله رواه القشيري في الرسالة ولم يقل بعد موته بثلاثة أيام (ورؤى مجنون بن عمار) قيس بن الملوح (بعد موته في المنام فقبل له ما فعل الله بك فقال غفر لي وجعلني حجة على المحبين) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب المنامات (ورؤى) سفيان (الثوري في المنام فقبل له ما فعل الله بك قال رحني فقبل له ما حال عبد الله بن المبارك فقال هو من يلج على ربه في كل يوم مرتين) رواه القشيري في الرسالة (ورؤى بعضهم) في المنام (فمثل عن حاله فقال حاسبونا فدعوا ثم منوا فاعتقوا) رواه القشيري في الرسالة (ورؤى مالك بن أنس) الامام رحمه الله تعالى في النوم

فقبل
مونه بثلاثة أيام فقبل له ما فعل الله بك قال ناقشني حتى أيست فلما رأي ياسي نغمدي برحمته
ورؤى مجنون بن عمار بعد موته في المنام فقبل له ما فعل الله بك قال غفر لي وجعلني حجة على المحبين ورؤى الثوري في المنام فقبل له ما فعل الله بك
قال رحني فقبل له ما حال عبد الله بن المبارك فقال هو من يلج على ربه في كل يوم مرتين ورؤى بعضهم فمثل عن حاله فقتل حاسبونا فدعوا ثم منوا
فأعتقوا ورؤى مالك بن أنس

فقيل له ما فعل الله بك قال غفر لي بكامة كان يقولها عثمان بن عفان رضي الله عنه عند رؤيته (٤٢٧) الجنازة سبحان الحى الذى لا يموت

وروى فى الليلة التى مات

فها الحسن البصرى

كان أبواب السماء

مفتحة وكان مناديا

ينادى ألا ان الحسن

البصرى قدم على الله

وهو عنده راض وروى

الجاحظ فقيل له ما فعل

الله بك فقال

ولا تكتب بخطك غير شئ

بسر في القيامة أن تراه

ورأى الجنيد فى المنام

عريانا فقال ألا تسخى

من الناس فقال وهؤلاء

ناس الناس أقوام فى

مسجد الشونيزية قد

أضنوا جسدى وأحرقوا

كبدى قال الجنيد فلما

انتهت غدت إلى

المسجد فرأيت جماعة

قد وضعوا رؤسهم على

ركبهم يتفكرون فلما

رأوني قالوا لا يغرنك

حديث الخبيث وروى

النصر باذى بمكة بعد

وفاته فى النوم فقيل له

ما فعل الله بك قال

عوتبت عتاب الأشراف

ثم نوديت بأبا القاسم

أبعد الاتصال انفصال

فقلت لا يا ذا الجلال فما

وضعت فى اللحد حتى

لحقت برى ورأى عتبه

الغلام حوراء فى المنام

على صورة حسنة فقالت

يا عتبه أنا لك عاشقة فانظر

لا تعمل من الاعمال شأ

(فقيل له ما فعل الله بك قال غفر لي بكامة كان يقولها عثمان بن عفان رضي الله عنه عند رؤيته الجنازة سبحان الحى الذى لا يموت) هكذا هو فى الرسالة مالك بن أنس وقال صاحب كتاب المتنجسين حدثنا محمد بن علي بن ميمون حدثنا عبد الأعلى بن حماد عن رجل رأى مالك بن دينار فى نومه فقال له ما فعل الله بك قال غفر لي قال بأى شئ قال بكامة بلغنى أن عثمان بن عفان رضي الله عنه كان يقولها إذا رأى الجنازة لانه الا الله الحى الذى لا يموت (وروى فى الليلة التى مات فيها الحسن البصرى) رحمه الله (كان أبواب السماء مفتحة وكان مناديا ينادى ألا ان الحسن البصرى قدم على الله وهو عنده راض) نقله القشيري فى الرسالة (ورأى) عمرو بن بحر أبو عثمان البصرى (الجاحظ) لقبه لانه كانت عيناه جاحظتين روى عن يزيد بن هرون وأبي يوسف القاضى وعنه يموت ابن المزرع واليه تنسب الجاحظية من المعتزلة مات سنة خمس وخمسين ومائتين قال الذهبي فى الديوان قال ثعلب الجاحظ ليس بشقة ولا مأمون (فقيل له ما فعل الله بك فقال

ولا تكتب بخطك غير شئ * يسرك فى القيامة أن تراه)

نقله القشيري فى الرسالة (ورأى) أبو القاسم (الجنيد) قدس سره (ابليس فى المنام) وهو (عربان) على عادته من الظاهر يكشف عورته عند أهل الشر ليحسن لهم ذلك ويتعبدوا به (فقال له ألا تسخى من الناس) تكشف عورتك (فقال وهؤلاء أناس) أى ليسوا بناس يستحق منهم (الناس) الذين يستحق منهم (أقوام فى مسجد الشونيزية) أحد مساجد بغداد وفى نسخة الشونيزى (قد أضنوا جسدى وأحرقوا كبدى) بكثرة مراقبتهم وتوجههم إلى الله تعالى (قال الجنيد فلما انتهت غدت إلى المسجد) المذكور (فرأيت جماعة) استقبلوا القبلة (قد وضعوا رؤسهم على ركبهم يتفكرون) فى آلاء الله ويذكرون الله (فلما رأوني قالوا) لى مكاشفة بما رأيت فى النوم (لا يغرنك حديث الخبيث) يعنى ابليس فان كل ما يقوله شر لا خير فيه هكذا نقله القشيري فى الرسالة ولفظ ابن الملقن فى الطبقات قال الجنيد رأيت ابليس فى المنام كأنه عربان فقلت له أما تسخى من الناس فقال بالله هؤلاء عندك من الناس لو كانوا منهم لما تلاعبت بهم كما تلاعب الصبيان بالكرة ولكن الناس غير هؤلاء فقلت ومن هم قال قوم فى مسجد الشونيزى قد أضنوا قلبي وأتجاولوا جسمي كلما هممت بهم أشاروا بباليه فاكدأحرق فانتبهت فلبثت ثباتى وأتيت مسجد الشونيزى وعلى ليل فلما دخلت المسجد إذا أنا بثلاثة أنفس جلوس رؤسهم فى مرعاتهم فلما أحسوا بى قد دخلت أخرج أحدهم رأسه وقال يا أبا القاسم أنت كلما قيل لك شئ تقبل (وروى) أبو القاسم ابراهيم بن محمد (النصر باذى) شيخ خراسان فى وقته صاحب السبيل وأبا على الروذبارى والمرعش جاور بمكة سنة ست وستين ومائتين سنة سبع وستين وثلاثمائة وكان عالما بالحديث كثير الرواية (بمكة بعد وفاته فى المنام) فقيل له ما فعل الله بك قال عوتبت عتاب الأشراف (أى عتابا يسيرا) ثم نوديت يا أبا القاسم (نودي بكينته زيادة فى تكريمه) (أبعد الاتصال انفصال) أى أيلق بعد أن أوصلناك ان تلتفت لغيرنا هكذا قاله شارح الرسالة والانسب للسباق أيلق بعد أن أوصلناك ان نقطعك عنا (فقلت لا يا ذا الجلال) أى لا يلبق بك رمك (فما وضعت فى اللحد حتى لحقت برى) رواه القشيري فى الرسالة الا انه قال حتى لحقت بالاحد أى صرت عند الله فى منزلة رفيعة من التقريب والأكرام وهذا من ثمة جواب ما فعل الله بك ولهم فى الاتصال والانفصال اختلاف وقد فرقوا بين الوصول والاتصال بما هو مذكور فى آخر العوارف (ورأى عتبه) بن أبيان (الغلام) رحمه الله تعالى (حوراء فى المنام على صورة حسنة فقالت يا عتبه أنا لك عاشقة فانظر) ان (لا تعمل من الاعمال شأ محال) به (بينى وبينك فقال) لها (عتبة) ليطمئن قلبها (طلعت الدنيا ثلاثا لا ارجع لى عليها حتى ألقاك) نقله القشيري فى الرسالة واستشهد عتبه بانه بقرة الحباب أخرج أبو نعيم عن محمد بن الحسين قال رأيت شابا فى المنام بعد ما قتل عتبه بسنة فقلت له ما صنع الله بك قال ألحقنى بالشهداء المرزوقين فقلت فأخبرنى عن عتبه وأصحابه لك بهم علم قال قتلى قرية الحباب قلت نعم قال انهم مع معروفون فى ملكوت السموات (وقيل روى) أبو بكر (أيوب) بن أبي تميمة كيسان (السخنياني) البصرى الفقيه الثبت

فيحال بينى وبينك فقال عتبه طلعت الدنيا ثلاثا لا ارجع لى عليها حتى ألقاك وقيل رأى أيوب السخنياني

جنائز عاص فدخل الدهايز كبلا يصلى عليها فرأى الميت بعضهم في المنام فقيل له ما فعل الله بك قال غفر لي وقال قل لا يوب قل لو أنتم تملكون خزائن رحمتي إذا لامسكم خشية الانفاق وقال بعضهم رأيت في الليلة التي مات فيها داود الطائي نورا وملائكة نزولا وملائكة صعودا فقلت أي ليلة هذه فقالوا ليلة مات فيها داود الطائي وقد (٤٣٨) زخرفت الجنة لقدوم روحه وقال أبو سعيد الشحام رأيت سهلا الصعلوكي في المنام

فقلت أيها الشيخ خذ
دع الشيخ قلت تلك
الاحوال التي شاهدتها
فقال لم تغن عناقفت
ما فعل الله بك قال غفر
لي بمسائل كان يسأل
عنها العجز وقال أبو بكر
الرشيدى رأيت محمد
الطوسي المعلم في النوم
فقال لي قل لأبي سعيد
الصفار المؤدب
وكأعلى أن لا نحول عن
الهوى

فقد وحيات الحب حاتم
وما حلنا قال فانتبهت
فذكرت ذلك له فقال
كنت أزور قبره كل جمعة
فلم أزره هذه الجمعة
وقال ابن راشد رأيت
ابن المبارك في النوم بعد
موته فقلت أليس قد
مت قال بلى قلت فما صنع
الله بك قال غفر لي مغفرة
أحاطت بكل ذنب قلت
فسفيان الثوري قال
يخرج ذلك من الذين أنعم
الله عليهم من النبيين
والصديقين الآية وقال
الربيع بن سليمان
رأيت الشافعي رحمه الله
عليه بعد وفاته في المنام
فقلت يا أبا عبد الله ما
صنع الله بك قال أجلسني

مات سنة إحدى وثلاثين وروى له الجماعة (جنائز عاص) يمر بها (فدخل الدهايز) واختفى فيه (لئلا يصلى عليها) قصد بذلك الزجر لأمثاله عن المعصية (فرأى) ذلك (الميت بعضهم في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال غفر لي وقال) ذلك الميت (قل لا يوب) السخنياني (قل لو أنتم تملكون خزائن رحمتي إذا لامسكم) أي لخلتم (خشية الانفاق أي خوف نفادها) نقله القشيري في الرسالة وفيه إشارة إلى سفر جنة الله (وقال بعضهم رأيت الليلة التي مات فيها) أبو سليمان (داود) بن نصير (الطائي) رحمه الله تعالى (نورا وملائكة نزولا إلى الأرض وملائكة صعودا) إلى السماء (فقلت أي ليلة هذه فقالوا) هذه (ليلة مات فيها داود الطائي وقد زخرفت الجنة لقدوم روحه) على أهلها نقله القشيري في الرسالة (وقال أبو سعيد الشحام) نسبة إلى بيع الشحام من مشايخ القشيري (رأيت) أبا الطيب (سهلا) بن محمد بن سليمان بن محمد بن هرون بن موسى بن عيسى الجلي النيسابوري أمام الشافعية (الصعلوكي) بفتح الصاد وروى عن أبي بكر بن خزيمة وأبي العباس السراج ونفقة على أبي بكر الثقفي وروى عنه الحاكم أبو عبد الله توفي سنة ٣٩٦ (في المنام فقلت) له (أيها الشيخ قال دع الشيخ) أي أترك الدعاء بلفظ المشيخة (قلت) له أن (تلك الاحوال التي شاهدتها) فيك (فقال) لي (لم تغن عنا) شيئا (فقلت) ما فعل الله بك قال غفر لي بمسائل كان يسأل عنها العجز (بضمين جمع عاجز يعني بهم العوام من الناس فاجيبهم عنها نقله القشيري سماعا عن أبي سعيد الشحام وفيه دلالة على فضيلة المفتي للعوام فيما يحتاجون إلى معرفة الاحكام (وقال أبو بكر) محمد بن محمود بن عبد الله بن أحمد بن عبد الله بن أحمد بن القاسم النيسابوري (الرشيدى) الفقيه رحمه الله (رأيت) ربا في هذه الامة (محمد) بن أسلم (الطوسي المعلم) من الطوس على مرحلتين من نيسابور (في النوم فقال لي قل لأبي سعيد الصفار المؤدب

وكأعلى أن لا نحول عن الهوى * فقد وحيات القلب حاتم وما حلنا

قال فانتبهت فذكرت ذلك له (أي لأبي سعيد) (فقال لي) اني (كنت أزور قبره كل جمعة فلم أزره هذه الجمعة) نقله القشيري في الرسالة سماعا عن أبي بكر الرشيدى ومعنى البيت كالمتمتعدين على أن لا تتغير عن الحب فقد حاتم عن الهوى وما حلنا عنه فقوله فقد داخله على حاتم وقوله وحيات القلب قسم معتبر بينهما وفي بعض نسخ الرسالة بعد هذا البيت تشاغلتم عنا بحجة غيبرنا * وأظهرتم الهجران ما هكذا كما لعل الذي يقضى الامور بعلمه * سيجمعنا بعد الممات كما كنا

(وقال ابن راشد) هو محمد بن راشد المحكولي الخزازي الدمشقي تزيل البصرة وروى له الاربعة (رأيت) عبد الله (ابن المبارك في النوم بعد موته فقلت) له (أليس قدمت قال بلى قلت فما صنع الله بك قال غفر لي مغفرة أحاطت بكل ذنب قلت فسفيان الثوري قال) يخرج ذلك من الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين الآية (رواه ابن أبي الدنيا في كتاب المنامات) وقال الربيع بن سليمان المرادي (رأيت) محمد بن ادريس (الشافعي رحمه الله عليه بعد وفاته في المنام فقلت) له يا أبا عبد الله (ما صنع الله بك قال أجلسني على كرسي من ذهب ونثر على اللؤلؤ الرطب) رواه ابن عساكر في التاريخ والبيهقي في المنقب (ورأى رجل من أصحاب الحسن البصري ليلة مات الحسن كان مناديا ينادي ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين واصطفى الحسن بن أبي الحسن البصري على أهل زمانه) ولفظ الرسالة ورؤي الليلة التي مات فيها الحسن البصري كأن أبواب السماء مفتحة وكان مناديا ينادي الان الحسن البصري قدم على الله وهو عنه راض (وقال أبو يعقوب القاري الدقيق) نسبة إلى عمل الدقيق وبيعه (رأيت في منامي رجلا آدم طوالا والناس يتبعونه فقلت من هذا فقالوا

على كرسي من ذهب ونثر على اللؤلؤ الرطب ورأى رجل من أصحاب الحسن البصري ليلة مات الحسن كان مناديا ينادي ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين واصطفى الحسن البصري على أهل زمانه وقال أبو يعقوب القاري الدقيق رأيت في منامي رجلا آدم طوالا والناس يتبعونه فقلت من هذا قالوا

أويس القرني فاتبعته فقلت أوصني رجل الله فكلم في وجهي فقلت مسترشداً فإرشدني أرشدك الله فأقبل علي وقال اتبع رجلاً عند محبته واحذر نفقته عند معصيته ولا تقطع رجاءك منه في خلال ذلك ثم ولي وتركني وقال أبو بكر بن أبي مريم رأيت ورقاء بن بشر الحضرمي فقلت ما فعلت يا ورقاء قال نجوت بعد كل جهد قلت فاي الأعمال وجدتموها الفضل قال البكاء من خشية الله وقال يزيد بن نعمة هلكت جارية في الطاعون الجارف فرأها أبوها في المنام فقال لها يا ابنة أختي بريني عن الآخرة (٤٣٩) قالت يا أبت قد منعني أمر عظيم نعلم ولا نعمل وتعملون ولا تعلمون والله لتسبحن أو تركعتان أو ركعة أو تسبحتان أو ركعة أو تسبحتان في فسحة عمل أحب الي من الدنيا وما فيها وقال بعض أصحاب عتبة الغلام رأيت عتبة في المنام فقلت ما صنع الله بك قال دخلت الجنة بتلك الدعوة المكتوبة في بيتك قال فلما أصبحت جئت إلى بيتي فاذا خط عتبة الغلام في حائط البيت يا هادي المضلين ويا راحم المذنبين ويا مقبل عثرات العائرين ويا راحم عبدك ذا الخطر العظيم والمسلمين كلهم أجمعين واجعلنا مع الأحياء المرزوقين الذين أنعمت الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين آمين يا رب العالمين) رواه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا محمد بن أحمد حدثنا الحسين بن محمد حدثنا أبو زرعة حدثنا هرون حدثنا سيار قال حدثني قدامة بن أيوب العتيكي وكان من أصحاب عتبة الغلام قال رأيت عتبة في المنام فقلت يا أبا عبد الله ما صنع الله بك قال يا قدامة دخلت الجنة بتلك الدعوة فساقه وفيه ذا الخطر اليسير والذنوب العظيم والباقي سواء) وقال موسى بن حماد رأيت سفيان الثوري في الجنة يطير من نخلة إلى نخلة ومن شجرة إلى شجرة فقلت يا أبا عبد الله نلت هذا قال بالورع قلت فبالعزم قال نعم (بن صهيب الواسطي مات سنة إحدى ومائتين وقد جاوز التسعين روى له أبو داود والترمذي وابن ماجه) قال ذلك لا يكاد يرى الا كبري الكوكب) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب المنايا (ورأى رجل من التابعين النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال يا رسول الله عظمي قال نعم من لم ينفق النقصان فهو في نقصان ومن كان في نقصان فال موت خير له) رواه البیهقي في الزهد من رواية عبد العزيز بن أبي رواد انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقال يا رسول الله أوصني فقال من استوى يومه فهو مغبون ومن كان آخر يومه شراً فهو ملعون ومن لم يكن على الزيادة فهو في النقصان فال موت خير له ومن اشتاق إلى الجنة سارع إلى الخيرات وقد تقدم ذلك ورواه الديلمي من رواية محمد بن سوقة عن الحرث بن علي به مرفوعاً وسنده ضعيف (وقال) محمد بن ادریس (الشافعي رحمة الله عليه) دهمني في هذه الايام أمر أمضی) أي أفلقني وآلني (ولم يطلع عليه غير الله عز وجل فلما كان البارحة آتاني آت في منامی فقال يا محمد بن ادریس قل اللهم انی لأملک لنفسی نفعاً ولا ضرراً ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً ولا أستطيع أن آخذ الا ما أعطيتني ولا اتقي الا ما وقيتني اللهم فوفقني لما تحب وترضى من القول والعمل في

أويس القرني) التابعي الزاهد المعروف (فاتبعته فقلت) له (أوصني رجل الله فكلم في وجهي) أي عبس (فقلت مسترشداً فإرشدني أرشدك الله فأقبل علي وقال اتبع رجلاً عند محبته واحذر نفقته عند معصيته ولا تقطع رجاءك منه في خلال ذلك ثم ولي وتركني) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب المنايا (وقال أبو بكر) ابن عبد الله (بن أبي مريم) الغساني الشامي وقد ينسب إلى جده قيل اسمه بكير وقيل له الامم ضعيف مات سنة ست وخمسين روى له أبو داود والترمذي وابن ماجه (رأيت ورقاء بن بشر الحضرمي) له (ما فعلت يا ورقاء) وما فعل بك (قال نجوت بعد كل جهد) أي مشقة (قلت فاي الأعمال وجدتموها الفضل قال البكاء من خشية الله) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب المنايا (وقال يزيد بن نعمة) الضبي أبو عودة البصري تابعي روى عن أنس مقبول روى له الترمذي (هلكت جارية في الطاعون الجارف) الذي كان وقع بالبصرة وكان عظيم اسمي بالجارف لكونه جرف الناس بأجمعهم فلم يبق منهم الا القليل وهو من أعظم طواغيت الاسلام (فرأها أبوها في المنام فقال لها يا ابنة أختي بريني عن الآخرة) قالت يا أبت قد منعني أمر عظيم نعلم ولا نعمل وتعملون ولا تعلمون والله لتسبحن أو تركعتان أو ركعة أو تسبحتان أو ركعة أو تسبحتان في فسحة عمل أحب الي من الدنيا وما فيها) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب المنايا (وقال بعض أصحاب عتبة) بن أبان (الغلام) هو قدامة بن أيوب العتيكي قال (رأيت عتبة في المنام فقلت ما صنع الله بك قال دخلت الجنة بتلك الدعوة المكتوبة في بيتك قال فلما أصبحت جئت إلى بيتي فاذا خط عتبة الغلام في حائط البيت يا هادي المضلين ويا راحم المذنبين ويا مقبل عثرات العائرين ويا راحم عبدك ذا الخطر العظيم والمسلمين كلهم أجمعين واجعلنا مع الأحياء المرزوقين الذين أنعمت الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين آمين يا رب العالمين) رواه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا محمد بن أحمد حدثنا الحسين بن محمد حدثنا أبو زرعة حدثنا هرون حدثنا سيار قال حدثني قدامة بن أيوب العتيكي وكان من أصحاب عتبة الغلام قال رأيت عتبة في المنام فقلت يا أبا عبد الله ما صنع الله بك قال يا قدامة دخلت الجنة بتلك الدعوة فساقه وفيه ذا الخطر اليسير والذنوب العظيم والباقي سواء) وقال موسى بن حماد رأيت سفيان الثوري في الجنة يطير من نخلة إلى نخلة ومن شجرة إلى شجرة فقلت يا أبا عبد الله نلت هذا قال بالورع قلت فبالعزم قال نعم (بن صهيب الواسطي مات سنة إحدى ومائتين وقد جاوز التسعين روى له أبو داود والترمذي وابن ماجه) قال ذلك لا يكاد يرى الا كبري الكوكب) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب المنايا (ورأى رجل من التابعين النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال يا رسول الله عظمي قال نعم من لم ينفق النقصان فهو في نقصان ومن كان في نقصان فال موت خير له) رواه البیهقي في الزهد من رواية عبد العزيز بن أبي رواد انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقال يا رسول الله أوصني فقال من استوى يومه فهو مغبون ومن كان آخر يومه شراً فهو ملعون ومن لم يكن على الزيادة فهو في النقصان فال موت خير له ومن اشتاق إلى الجنة سارع إلى الخيرات وقد تقدم ذلك ورواه الديلمي من رواية محمد بن سوقة عن الحرث بن علي به مرفوعاً وسنده ضعيف (وقال) محمد بن ادریس (الشافعي رحمة الله عليه) دهمني في هذه الايام أمر أمضی) أي أفلقني وآلني (ولم يطلع عليه غير الله عز وجل فلما كان البارحة آتاني آت في منامی فقال يا محمد بن ادریس قل اللهم انی لأملک لنفسی نفعاً ولا ضرراً ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً ولا أستطيع أن آخذ الا ما أعطيتني ولا اتقي الا ما وقيتني اللهم فوفقني لما تحب وترضى من القول والعمل في

لا يكاد يرى الا كبري الكوكب ورأى رجل من التابعين النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال يا رسول الله عظمي قال نعم من لم ينفق النقصان فهو في نقصان ومن كان في نقصان فال موت خير له وقال الشافعي رحمة الله عليه دهمني في هذه الايام أمر أمضی وآلني ولم يطلع عليه غير الله عز وجل فلما كان البارحة آتاني آت في منامی فقال لي يا محمد بن ادریس قل اللهم انی لأملک لنفسی نفعاً ولا ضرراً ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً ولا أستطيع أن آخذ الا ما أعطيتني ولا اتقي الا ما وقيتني اللهم فوفقني لما تحب وترضى من القول والعمل في

عافية) قال (فلما أصبحت أعدت ذلك) أى كررته (فلما ترحل النهار) أى ارتفع (أعطاني الله عز وجل طلبتي وسهل لي الخلاص مما كنت فيه) من الشدة (فعليكم بهذه الدعوات لا تغفلوا عنها) رواه البيهقي في المناقب وقد بقي على المصنف رحمه الله تعالى مما أورده القشيري في هذا الباب من الرسالة ما لفظه وسمعت الاستاذ أبا علي يقول تعود شاه الكرمانى السهر فغلبه النوم مرة فرأى الحق سبحانه وتعالى فى النوم فكان يتكفف النوم بعد ذلك فقبل له فى ذلك فقال رأيت سرور قالى فى منامى * فاحبب التنفس والمنام

وقال بعضهم فى النوم معان ليست فى البقعة منها انه يرى المصطفى صلى الله عليه وسلم والصحابة والسلف الصالحين فى النوم ولا يراهم فى اليقظة وكذلك يرى الحق فى النوم وهذه منزلة عظيمة وقيل رأى أبو بكر الأخرى الحق سبحانه وتعالى فى المنام فقال اللهم اغفر لجميع عصابة أمة محمد صلى الله عليه وسلم فقال أنا اولي بهذا منك سل حاجتك قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم فى المنام فقال من تزين للناس بشئ يعلم الله منه خلافه شانه الله وهل أضار رأيت النبي صلى الله عليه وسلم فى المنام فقلت ادع الله تعالى أن لا يميت قلبى فقال قل كل يوم أربعين مرة يا حي يا قيوم لا اله الا أنت فانه لا يموت قلبك ويكون قلبك حياً أبدا ورأى الحسن بن علي رضي الله عنه عيسى بن مريم عليه السلام فقال انى أريد أن اتخذ خاتماً الذى أكتب عليه فقال اكتب عليه لا اله الا الله الملك الحق المبين فانه آخر الانجيل وروى عن أبي يزيد انه قال رأيت ربى فى المنام فقلت كيف الطريق اليك فقال اترك نفسك وتعال وقيل رأى أحد بن خضرويه ربه فى المنام فقال يا أحد كل الناس يطلبون منى الا أباً يزيد فانه يطلبنى وقال يحيى بن سعيد القطان رأيت ربى فى المنام فقلت يا رب كم أعودك فلا تستجيب لى فقال يا يحيى انى أحب أن اسمع صوتك وقال بشر بن الحرث رأيت أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه فى المنام فقلت يا أمير المؤمنين عطفى فقال ما أحسن عطف الاغنياء على الفقراء طلبنا لثواب الله وأحسن من ذلك تيمم الفقراء على الاغنياء ثقة بالله فقلت يا أمير المؤمنين زدنى فقال

قد كنت ميتاً فصرت حياً * وعن قريب تصير ميتاً

عز بدار الفناء بيت * فابن بدار البقاء بيتاً

قلت وأخرجه ابن عساكر فى التاريخ عن أبي يزيد البسطامى قال رأيت على بن أبى طالب فى النوم فقلت يا أمير المؤمنين علمنى كلمة تنفعنى فساقيه وفيه تواضع بدل عطف وفيه ثقة بما عند الله وفيه قلة زدى ففتح كفه فاذا فيها مكتوب بماء الذهب فذكر البيتين والبيت الثانى فابن بدار البقاء بيتاً * واهدم بدار الفناء بيتاً ثم قال القشيري سمعت الاستاذ أبا علي يقول رأى الاستاذ أبا سهل الصعلوكى أباسهل الزجاجى فى المنام وكان الزجاجى يقول بوعيد الابد فقال له ما فعل الله بك فقال الزجاجى الامر ههنا أسهل مما كنا نظنه وروى الحسن بن عاصم الشيبانى فى المنام فقبل له ما فعل الله بك فقال وايش يكون من الكرم الا الكرم وروى حبيب العجمى فى المنام فقبل له ما فعل الله بك يا حبيب العجمى فقال هيات هيات ذهبت العجمة وبقيت فى النعمة وقيل دخل الحسن البصرى مسجد البصلى المغرب فوجد امامه حبيباً العجمى فلم يصل خلفه لانه خاف أن يلحق بالعجمة فى لسانه فرأى فى المنام تلك الليلة قائلاً يقول له لو صليت خلفه لغفر لك ما تقدم من ذنبك سمعت أبا بكر بن الشكيب يقول رأى الاستاذ أبا سهل الصعلوكى فى النوم على حالة حسنة فقلت يا استاذهم وجدت هذا قال بحسن ظنى برى وروى ذوالنون المصرى فى المنام فقبل له ما فعل الله بك فقال كنت أسأله ثلاث حوائج فى الدنيا فأعطاني البعض وأرجو أن يعطينى الباقي كنت أسأله أن يعطينى من العشرة التى على بدرضوان واحد وأن يعطينى بنفسه وأن يعذبني عن الواحد الذى بيد مالك بعشرة ويقول هو وأن يرزقنى أن أذكره بلسانى الابدية وقيل روى الشبللى فى المنام بعد موته فقبل له ما فعل الله بك فقال لم يطالبني بالبراهين على دعاوى الاعلى شئ واحد قلت لوما لا خسارة أعظم من خسرة الجنة ودخول النار فقال لى وأى خسارة أعظم من خسرة لقائى وقال الناجى أشبهت شيئاً فرأيت فى المنام قائلاً يقول أيجمل بالحر المر يد أن يتذلل للعبيد وهو يجمد من مولاه ما يريد وقال ابن

عافية فلما أصبحت أعدت ذلك فلما ترحل النهار أعطاني الله عز وجل طلبتي وسهل لي الخلاص مما كنت فيه فعليكم بهذه الدعوات لا تغفلوا عنها

الجلاء دخلت المدينة وبى فافقة فتقدمت الى القبر وقلت أنا ضيفك فغفوت فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم لم وقد
أعطاني رغيفاً فاكلت نصفه وانتهت وبى يدى النصف الآخر وقال بعضهم رأيت النبي صلى الله عليه وسلم فى
المنام يقول زوروا ابن عوف فإنه يحب الله ورسوله سمعت منصوراً المغربى يقول رأيت شيخاً فى بلاد الشام كبير
الشان وكان الغالب عليه الانقباض فقبل لى ان أردت ينسبط هذا الشيخ معك فسلم عليه وقل له رزقك الله
الخور العين فإنه يرضى منك بهذا الدعاء فسألت عن سببه فقبل انه رأى شيئاً من الخور فى منامه فبقى فى قلبه شئ
من ذلك فضيت اليه وسلمت عليه وقلت رزقك الله الخور العين فانبسط الشيخ معى وقيل روى الليلة التى مات فيها مالك
ابن دينار كأن أبواب السماء قد فتحت وقائلاً يقول ألا ان مالك بن دينار أصبح من سكان الجنة قال ورأيت الاستاذ
أبا على فى المنام فقلت له ما فعل الله بك فقال ليس للمغفرة ههنا كبير خطر أقل من حضرها ههنا خطر افلان أعطى
كذا وكذا ووقع لى فى المنام ان ذلك الانسان الذى عناء قتل نفسه بغير حق وقيل لما مات كرز بن وبرة رأى فى
المنام كان أهل القبور يخرجون من قبورهم وعليهم ثياب جدد بيض فقبل ما هذا فقالوا ان أهل القبور كسوا
لباساً جديداً بيضا القدوم كرز عليهم وحكى عن بعضهم انه كان يقول ابدا العافية العافية فقبل له ما معنى هذا
الدعاء فقال كنت جالاً فى ابتداء أمرى وكنت حلت يوماً صديراً من الدقيق فوضعت له لا سترج فكنت أقول
يا رب لو أعطيتنى كل يوم رغيفين من غير تعب لكنت أكتفى بهم ما فاذا رجلاً من بختصمان فتقدمت أصلى بينهما
فضرب أحدهما رأسى بشئ أراد أن يضرب به خصمه فدمى وجهى فجاء صاحب الربيع وأخذهم ما فإلما رأى
ما قونا بالدم أخذنى فظن انى من تشاجر فادخلنى فى السجن فبقيت فيه مدة أوفى كل يوم رغيفين فرأيت ليلة فى
المنام انك سألتنى الرغيفين كل يوم من غير نصب ولم تسألنى العافية فانتبهت وقلت العافية العافية فرأيت باب
السجن يقرع وقبل أن يفتح الجال وأخرجونى وخلوا سبيلى ويحكى عن الكهفانى انه قال كان عندنا رجل من
أصحابنا حاجت عنده فقبل له ألا تعالجها فقال عزمت أن لا أعالجها حتى تبرأ قال فرأيت فى المنام كان قائلاً يقول
لو كان هذا العزم على أهل النار كاهم لآخروا جنتهم من النار وقال البناتجى قبل لى فى المنام من وثق بالله فى رزقه
زيدى حسن خلقه وسمحت نفسه فى نفقته وقلت وسأوسه فى صلاته وقيل رأى يزيد الرقاشى النبي صلى الله
عليه وسلم فى المنام فقرأ عليه فقال هذه القراءة فابى البكاء وقال الجنيد رأى فى المنام كان ملكين نزلا من
السماء فقال أحدهما للصدق فقات الوفاء بالعهد فقال الآخر صدق ثم صعدا وقال على بن الموفق كنت
أفكر يوماً فى سبب عيالى والفقر الذى بهم فرأيت فى المنام رقعة مكتوب فيها بسم الله الرحمن الرحيم يا ابن الموفق
أتخشى الفقر وأتأربك فلما كان وقت الغلس أتانى رجل بكيس فيه خمسة آلاف دينار وقال خذها اليك
يا ضعيف اليقين وقال الجنيد رأى فى المنام كاتى واقف بين يدي الله تعالى فقال لى يا أبا القاسم من أين لك هذا
الكلام الذى تقول فقلت لا أقول الا حقاً قال صدقت وحكى عن ابي عبد الله بن خفيف قال رأى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فى المنام كأنه قال لى من عرف طريقاً الى الله تعالى فسله ثم رجع عنه عذبه الله عذاباً بال
يعذب به أجداً من العالمين وقال أبو عثمان المغربى رأى فى المنام كان قائلاً يقول لى يا أبا عثمان اتق الله فى
الفقراء ولو بقدر سمعة وقيل كان بعضهم يقول فى دعائه اللهم الشئ الذى لا يضرك ولا ينفعنا لا تمنعه عنا فرأى
فى المنام كأنه قيل له فانت فالتشئ يضرك ولا ينفعك فدعه وحكى عن أبى الفضل الأصمى انه قال رأى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فى المنام فقلت له يا رسول الله سل الله تعالى أن لا يسلبنى الايمان فقال ذلك شئ قد فرغ الله منه
وروى عن سمك بن حرب انه قال كفى بصبرى فرأيت فى المنام كان قائلاً يقول لى اتت الفرات فانغمس فيه
وافتح عينك قال ففعلت فابصرت وقيل روى بشر الحافى فى المنام فقبل له ما فعل الله بك فقال لما رأى ربى عز وجل
قال لى مرحباً يا بشر لقد توفيتك يوم توفيتك وما على وجه الارض أحب الى منك اه نص القشبرى فى الرسالة
وقد تركت منها بعض أشياء تقدم للمصنف ذكرها فيما سبق ومما نقلته من تاريخ ابن عساكر أخرج فيه عن
أبي بكر الفزارى قال بلغنى ان بعض اخوان أجداً بن حنبل رآه فى النوم فقال يا أجداً ما فعل الله بك فقال أوقفنى

بين يديه وقال لي بأحد صبرت على الضرب ان قلت ولم تتغير ان كلامي منزل غير مخلوق وعزتي لا سمعك كلامي
اليوم القيامة فانا اسمع كلام ربي عز وجل وعن محمد بن عوف قال رأيت محمد بن المصنف في النوم فقلت
الام صرت قال الى خبر مع ذلك فحن نوري بنا كل يوم مرتين فقلت يا أبا عبد الله صاحب سنة في الدنيا وصاحب
سنة في الآخرة فبسم الى وعن محمد بن مفضل قال رأيت منصور بن عمار في النوم فقلت ما فعل الله بك قال أوقفني
بين يديه وقال لي كنت تخط واكن قد غفرت لك لانك كنت تحبني الى خاقي قم فمجدني بين ملائكتي كما
كنت تمجدني في الدنيا فوضع لي كرسي فمجدت الله بين ملائكته ومن طريق أبي الحسن الشعراني قال رأيت
منصور بن عمار في المنام فقلت ما فعل الله بك فقال قال لي أنت منصور بن عمار قلت بلى يا رب قال أنت الذي كنت
ترهب الناس في الدنيا وترغب فيهما فقد كان ذلك واكني ما اتخذت مجلسا الا بدت بالثناء عليك ونيت بالصلاة
على نبيك وثلاث بالنصيحة لعبادك قال صدق ضعواله كرسيا يمجدي في سمائي كما مجدي في أرضي بين عبادي
وعن سالم بن منصور بن عمار قال رأيت أبي في المنام فقلت ما فعل بك ربك قال قال قريبي وأداني وقال لي يا شيخ
السوء قدري لم غفرت لك قلت لا يا الهي قال انك جلست للناس يوما مجلسا فبكيتهم فبكى فيهم عبد من عبادي لم
يملك من خشيتي قط فغفرت له وهبت أهل المجلس كلهم له وهبتك فيمن وهبته له وعن سلمة بن عفان قال رأيت
وكيعا في المنام فقلت له ما صنع بك ربك قال أدخاني الجنة قلت بأي شيء قال بالعلم وعن أبي يحيى مستملي ابن همام
قال رأيت أبا همام في المنام وعلى رأسه قناديل مائة فقلت يا أبا همام بماذا نالت هذه القناديل قال هذا
بحديث الخوض وهذا بحديث الشفاعة وهذا بحديث كذا وهذا بحديث كذا وعن أبي الربيع الزهراني قال
حدثني جاري قال رأيت ابن عون في النوم فقلت ما صنع الله بك قال ما غربت الشمس من يوم الاثنين حتى عرضت
على صحيفة وغفرت لي وكان مات يوم الاثنين وعن أبي عمرو الخفاف قال رأيت محمد بن يحيى الذهبي في النوم فقلت
ما فعل بك ربك فقال غفرت لي فافعل علك قال كتب بماء الذهب ورفع في عليين وعن الاستاذ أبي الوليد
قال رأيت أبا العباس الاصم في المنام فقلت ماذا انتهى حالك أيها الشيخ فقال أنا مع أبي يعقوب البوبلي
والربيع بن سليمان في جوار أبي عبد الله الشافعي نحضر كل يوم ضيافته وعن سهيل القطعي أخى حزم قال رأيت
مالك بن دينار بعد موته فقلت له ماذا قدمت به على الله قال قدمت بذنوب كثيرة نجاهها عني حسن الظن بالله وعن
امراة من أهل اليمن قالت رأيت رجاء بن حيوة في النوم فقلت ألم تمت قال بلى ولكن نودى في أهل الجنة ان
تلقوا الجراح بن عبد الله وذلك قبل ان يأتي خبر الجراح ثم جاءني الجراح فوجدته استشهد باذير بجان
ذلك اليوم وعن عقبة بن أبي حكيم عن امرأة من بيت المقدس قالت كان رجاء بن حيوة جليسا لنا وكان نعم
الجلس فمات فرائته بعد شهر فقلت الام صرتم قال الى خير ولكافر عنا بعد كم فرقة طشتان ان القيامة قد قامت
فان وفيم ذلك قال دخل الجراح وأصحابه الجنة باثقالهم حتى ازدجوا على بابها وعن الاصمعي عن أبيه قال رأيت
رجل في المنام حرا الشاعر فقال له ما فعل بك ربك قال غفرت لي قال بماذا قال بتكبيره كبرتها في ظهر ماء بالبادية
قال فما فعل أخوك الفرزدق قال انما أهله كذف المحضات وعن ثور بن يزيد الشامي قال رأيت الكميث بن
يزيد في النوم فقلت ما فعل الله بك قال غفرت لي ونصب لي كرسيًا وأجلسني عليه وأمر بان شاد طرب فلما بلغت الى
قولي حنائيك وبالناس من ان يغفري * كما غفرهم شرب الحياة المصير

قال صدقت يا كميث انه ما غرك ما غركم فقد غفرت لك بصدقك في صفوتي من ربي وخيرتي من خابقي وجعلت
لك بكل منشد أنشد بيتا من مدحك آل محمد رتبة أرفوها لك في الآخرة الى يوم القيامة وعن ابن الشعشاع المصري
قال رأيت أبا بكر النابلسي أحد من قتله بنو عبيد على السمعة بعد ما قتل في المنام وهو في أحسن هيئة فقلت له ما فعل
الله بك فقال حباني ما لم يكدوا معزوه ووعدني بقرب الانتصار وأداني اليه وقال انعم بعيش في جوارى وعن
عبد الرحمن بن مهدي قال رأيت سفيان الثوري في النوم فقلت ما فعل الله بك فقال لم يكن الا ان وضعت في اللحد
وقفت بين يدي الله فحاسبني حسابا يسيرا ثم أمرني الى الجنة فيمينا أنا وبين رايحينها وأشجارها لا اسمع حسا ولا

حركة فاذا بصوت يقول يا سفيان بن سعيد هل تعلم انك آثرت الله على نفسك فقلت اى والله فأخذتني صواني
 النشار من كل جانب وعن أحمد بن حنبل قال رأيت الشافعي في النوم فقلت ما فعل الله بك قال غفر لي وتو جنى
 وزوجني وقال لي هذا عالم تزه بما أرضيتك ولم تتكبر فيما أعطيتك وعن اسمعيل بن إبراهيم الفقيه قال رأيت
 الحافظ أبا أحمد الخاظم في النوم فقلت أى الفرق أكثر نجاة عندكم فقال أهل السنة وعن خيثمة بن سليمان
 قال رأيت عاصم الاطرابلسي أحد الغزاة في النوم بعد ما توفي فقلت ايش حالك يا أبا علي فقال انا لا نسكني بعد
 الموت ولم يحيني بغير هذا فقلت ايش حالك يا عاصم والام صرت قال صرت الى رحمة واسعة والى جنة عالية قلت
 بماذا قال بكثرة جهادى في البحر وعن مالك بن دينار قال رأيت مسلم بن يسار في النوم فقلت ماذا لقيت بعد الموت
 قال لقيت أهوالا وزلازل عظاما شداا قلت فما كان بعد ذلك قال وما تراه يكون من الكرم قبل منى الحسنات
 وعطائف النعمان السيئات وضمن لنا التبعات وعن الحسن بن عبد العزيز الهاشمي قال رأيت أبا جعفر محمد بن جرير
 الطبري في النوم فقلت كيف رأيت الموت قال ما رأيت الا خيرا قلت كيف رأيت هول المطالع قال ما رأيت الا خيرا
 فقلت ان ربك بك حفي اذ كرنا عند ربك قال يا أبا علي تقول اذ كرنا عند ربك ونحن نتوسل بكم الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وعن حبيش بن بشر قال رأيت يحيى بن معين في المنام فقلت ما فعل الله بك قال قربني وأعطاني
 وأداني وحياني وزوجني ثلاثمائة حوراء وأدخاني عليه مرتين فقلت بماذا فأخرج شيئا من كفه وقال بهذا يعنى
 الحديث وعن سليمان العمري قال رأيت أبا جعفر يزيد بن القعقاع القاري في النوم فقال اقرأ أخواني منى
 السلام واخبرهم ان الله جعلني من الشهداء الاحياء المرزوقين وقرأ أبا حازم السلام وقل له يقول لك أبو جعفر
 الكيس الكيس فان الله وملائكته يترأون مجلسك بالعشريات وعن زكريا بن عدي قال رأيت ابن المبارك في
 النوم فقلت ما صنع الله بك قال غفر لي رحمتي وعن محمد بن فضيل بن عياض قال رأيت ابن المبارك في النوم فقلت
 أى العمل وجدت أفضل قال الامر الذى كنت فيه قال الرباط والجهاد قال نعم وعن عبد العزيز بن زكريا قال رأيت
 النوم بعد موته فقلت أى الاعمال وجدت أفضل قال الاستغفار يا بني وعن عبد الله بن عبد الرحمن قال رأيت
 الخليفة المتوكل في النوم فقلت ما فعل الله بك قال غفر لي فقلت غفر لك وقد عملت ما عملت قال نعم بالقليل من السنة
 التى أظهرتها وعن عبد الله بن صالح الصوفي قال روى بعض أصحاب الحديث في المنام فقبل له ما فعل الله بك قال
 غفر لي قيل باى شئ قال بصلاقي في كتيبي على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن يزيد بن نعمة قال رأى رجلا
 ميتا فقال له الميت يا فلان أخبر الناس ان وجه عامر بن قيس يوم القيامة مثل القمر ليلة البدر وعن عبد الرحمن بن
 زيد بن أسلم قال رأيت أبي في المنام وعليه قلنسوة طويلة فقلت له ما فعل الله بك قال زيني بزينة العلم قلت فابن
 مالك بن أنس قال مالك فوق فوق فلم يزل يقول فوق فوق ورفع رأسه حتى سقطت القلنسوة من رأسه وعن يحيى بن
 اسمعيل الحمالي قال رأيت القاشاني في النوم فقلت ما فعل الله بك قال فاعلموا الى انه نجى بعد شدة فاته تقول في أحد
 ابن حنبل قال غفر الله له قلت فبشر الخاني قال تحيته الكرامة من الله في كل يوم مرتين وعن عاصم الحاربي قال
 رأيت في المنام كأنني دخلت درب هشام فلقيني بشر الخاني فقلت من أين قال من عليين قلت ما فعل أحمد بن حنبل
 قال تركت الساعة أحمد بن حنبل وهدى الوهاب الوراق بين يدي الله يا كلاً وبشر بان ويتنعمان قلت فانت
 قال علم الله قلة رغبتي في الطعام فاباحني النظر اليه وعن أبي جعفر السقاء قال رأيت بشر الخاني ومعرفا
 السكرخي في النوم كأنهم ماجائين فقلت من أين فقالا من جنة الفردوس وقد زونا موسى كليم الرحمن عز وجل
 وعن القاسم بن منبه قال رأيت بشر الخاني في النوم فقلت ما فعل الله بك قال غفر لي وقال لي يا بشر قد غفرت لك
 ولكل من تبع جنازتك فقلت يا رب ولكل من أحبني قال ولكل من أحبك الى يوم القيامة وعن أحمد الدورقي
 قال مات جاري فقرأت في النوم وعليه حلتيان قلت ايش قصصتك قال دفن في مقبرتنا بشر الخاني فكسى أهل المقبرة
 حلتيان حلتيان وعن حجاج بن الشاعر قال روى بشر الخاني في النوم فقبل له ما فعل الله بك قال غفر لي وقال يا بشر
 ما عبدتني على قدر ما توهت باسمك وعن رجل انه رأى بشر في النوم فقال ما فعل الله بك قال غفر لي وقال لي

يا بشر لو سجدت لي على الجرم ما كفأت ما جعلت لك في قلوب عبادي وعن محمد بن خزيمة قال لما مات أجد بن حنبل اغتممت غما شديدا فبقيت لي في فراشه في المنام وهو يتجتر في مشيته فقلت يا أبا عبد الله أي مشية هذه فقال مشية الخدام في دار السلام فقلت ما فعل الله بك قال غفر لي وترجني والبسني ثيابا من ذهب وقال يا أجد هذا يقولك ان القرآن كلامي ثم قال لي يا أجد ادعني بذلك الدعوات التي كنت تدعو بها في دار الدنيا فقلت يا رب كل شيء فقال هيبه فقلت بقدرتك على كل شيء فقال لي صدقت فقلت لا تسألني عن شيء واغفر لي كل شيء قال قد فعلت ثم قال يا أجد هذه الجنة فقم فادخل اليها بسلام فدخات فاذا بسبعين الثوري وله جناحان أخضران يطير بهما من نخلة الى نخلة ويقول الحمد لله الذي صدقنا وعده وأورثنا الارض تنبؤا من الجنة حيث نشاء فنعم أجر العاملين فقلت له ما فعل عبد الوهاب الوراق قال تركته في بحر من نور في زلال من نور يزار به الملك الغفور قلت فما فعل بشر الحافي فقال يخرج ومن مثل بشر تركته بين يدي الجليل وبين يديه مائدة من الطعام والجليل يقبل عليه ويقول كل يا من لم يأكل واشرب يا من لم يشرب وانعم يا من لم يتنعم في دار الدنيا وعن دلف بن أبي دلف العجلي قال رأيت أبي في المنام في دار وحشة وعرة سوداء الحيطان واذا في أرضها آثار الرماذ واذا أبي عريان واضعأرأسه بين ركبتيه فقال لي كالمسة فهم دلف قلت نعم اصلح الله الأمير فأنشأ يقول

ابلغن أهلها ولا تخف عنهم * ما لقينا في البرزخ الخناق

قد سئلنا عن كل ما قد فعلنا * فارحوا وحشتي وما قد ألقى

أفهمت قلت نعم ثم أنشأ يقول فلوانا اذا متنا تركنا * لكان الموت راحة كل حي

واسكنا اذا متنا بعثنا * فنسئل بعده عن كل شيء

انصرف قال فانتبهت وعن الاصمعي عن أبيه قال رأيت الحاج في المنام فقلت ما فعل الله بك قال قتلتني بكل قتلة قتلت بها انسانا ثم رأيت بعد حول فقلت ما صنع الله بك فقال ما سألت عن هذا عام أول وعن عمر بن عبد العزيز قال رأيت في النوم جيفة ملقاة فقلت ما هذا قالوا انك ان كلمته كلك فوكزته برجلي فرفع رأسه الى وقع عينيه فقلت له من أنت قال أنا الحاج قدمت على الله فوجده شديدا العقاب فقتلني بكل قتلة قتلة وها أنا ذا موقوف بين يدي الله انتظر ما ينتظر الموحدون من ربهم اما الى الجنة واما الى نار وعن أبي الحسين قال رأيت فيما يرى النائم كافي أدخلت موضعا واسعا وادار جل على السرير فاعاد وبين يديه رجل يقلى قلت من هذا القاعد قيل ان ذا نريد النحوي وهذا أبو مسلم يعني الخراساني صاحب الدعوة يقلى بين يديه قلت فسا حال ابراهيم الصائغ قال ذاك في أعلى علمين من يصل اليه وعن أجد بن عبد الرحمن المعبر قال رأيت صالح بن عبد القدوس ضاحكا مستبشرا فقلت ما فعل بك بك وكنت أنتخوف مما كنت ترمي به من الزندقة قال اني وردت على رب لا تخفي عليه خافية فاستقبلني برحمته وقال ند علمت برأيتك مما كنت ترمي به وعن بعض المكيين قال رأيت سعيد بن سالم القداح في النوم فقلت من أفضل من في هذه المقبرة قال صاحب هذا القبر قلت بم فضلكم قال انه ابتلى فصبر قلت ما فعل فضيل بن عياض قال هبات كسي حلة لا تقوم لها الدنيا بحواشيها وعن أبي الفرج غيث بن علي الارمني قال رأيت أبا الحسن العاقولي المقرئ في النوم في هيئة صالحة فسألت عن حاله فذكر خيرا قلت أليس قد دمت قال بلى قلت فكيف رأيت الموت قال حسن أو جيد وهو مستبشر قلت غفر لك ودخلت الجنة قال نعم قلت فاي الاعمال أنفع قال ما ثم شيء أنفع من الاستغفار أكثر منه وعن الحسن بن قريش الحراني قال رأيت أبا جورا الامير في النوم فقلت له ما فعل الله بك قال غفر لي فأت بمأذا قال بضبطي لطرق المسلمين وطريق الحاج وعن أبي نصر بن ما كولا قال رأيت في المنام كافي أسأل عن حال أبي الحسن الداوقي في الاخرة فقيل لي ذاك يدعي في الجنة الامام وعن عبد الله بن صالح قال روي أبو نواس في المنام وهو في نعمة كبيرة فقيل له ما فعل الله بك قال غفر لي واعطاني هذه النعمة قيل وبماذا وقد كنت خلطا قال جاء بعض الصالحين الى المقابر في ليلة من الليالي فبسط رداءه وصلى ركعتين قرأ فيهما ألفي مرة قل هو الله أحد وجعل نوابه ملاهل المقابر فغفر الله لاهل المقابر عن آخرهم فدخلت أنا في جلتهم وعن محمد بن

نافع قال قال رأيت أبا نواس وأبا بن النائم واليقظان فقلت أبو نواس قال لا تحين كنية قلت الحسن بن هاني قال
 نعم قلت ما فعل الله بك قال غفر لي بابيات قلتهما هي تحت الوسادة فأتيت أهله فرفعت الوسادة فإذا برقة فيها مكتوب
 يارب ان عظمت ذنوبي كثرة * فليدعك بان عفوك أعظم
 ان كان لا يرجوك الا حسن * فمن الذي يدعو ويرجو المجرم
 ادعوك رب كما أمرت تضرعا * فاذا رددت يدي فمن ذا رحم
 مالي اليك وسيلة الا لرجا * وجيل عفوك ثم اني مسلم
 وعن أبي بكر الاصهاني قال روي أبو نواس في المنام فقبل له ما فعل الله بك قال غفر لي بابيات قلتهما في النرجس
 تأمل في نبات الارض وانظر * الى آثار ما صنع المليك
 عيون في الجبين فانحرات * واحداق كالذهب السيلك
 على قضب الزبرجد شاهدات * بان الله ليس له شريك
 وعن عبدان بن محمد المروزي قال مات يعقوب بن سليمان الحافظ فرأيت في النوم فقلت له ما فعل الله بك قال
 غفر لي وأمرني أن أحدث في السماء كما كنت أحدث في الارض فحدثت في السماء الرابعة فاجتمع على الملائكة
 واستملى علي جبريل وكتبوا باقلام من ذهب وعن أبي عبيد بن جريوه ان رجلا حضر جنازة السري السقطي
 فلما كان في بعض الليل رأى في النوم فقال ما فعل الله بك قال غفر لي ولمن حضر جنازتي وصلى علي قال فاني ممن
 حضر جنازتك وصلى عليك فاخرج درجا فنظر فيه فلم يرفيه اسمه فقال بلى قد حضرت قال فنظر فاذا اسمه في الحاشية
 وعن أبي القاسم ثابت بن أحمد بن الحسين البغدادي قال رأيت أبا القاسم سعد بن محمد الزنجاني في النوم يقول
 لي مرة بعد أخرى يا أبا القاسم ان الله عز وجل يني لاهل الحديث بكل مجلس يجلسونه بيتا في الجنة وعن محمد بن
 مسلم بن دارة قال رأيت أبا زرعة في المنام فقلت له ما حالك قال أجد الله علي الاحوال كلها اني أحضرت فوفقت
 بين يدي الله تعالى فقال لي يا عبيد الله لم تذرعت في القول في عبادي قلت يارب انهم حاولوا دينك قال صدقت ثم
 أتى بطاهر الخلقاني فاستعدت عليه الى ربي فضر به الخدمائة ثم أمر به الى الحبس ثم اطاعوا عبيد الله باصحابه
 بابي عبد الله وأبي عبد الله وأبي عبد الله سليمان الثوري ومالك بن أنس وأحمد بن حنبل وعن حفص بن عبد الله
 قال رأيت أبا زرعة في النوم بعد موته يصلي في سماء الدنيا بالملائكة فقلت بم نلت هذا قال كنت بيدي ألف ألف
 حديث أقول فيها على النبي صلى الله عليه وسلم وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم من صلى علي صلاة صلى الله عليه
 عشرا وعن يزيد بن خالد الطرسوسي قال رأيت أبا زرعة بعد موته يصلي في السماء الدنيا يقوم عليهم ثياب بيض
 وعليه ثياب بيض وهم يرفعون أيديهم في الصلاة فقلت يا أبا زرعة من هؤلاء قال الملائكة قلت باي شيء أدركت
 هذا قال برفع اليدين في الصلاة فقلت ان الجهمية قد آذوا أصحابنا بالري قال اسكت فان أحمد بن حنبل قد سد
 عليهم الماء من فوق وعن أبي العباس المرادي قال رأيت أبا زرعة في النوم فقلت له ما فعل الله بك قال لقيت ربي
 فقال لي يا أبا زرعة اني أوفى بالطفل فاستمر به الى الجنة فكيف بمن حفظ السنن علي عبادي فتبوا من الجنة حيث
 شئت انتهى ما اخترته من تاريخ ابن عساكر ومما انتميته من كتاب المناجات لابن أبي الدنيا أخرجه عن شهر
 ابن حوشب ان الصعب بن جثامة وعوف بن مالك كانا متواخيين فقال الصعب لعوف أي أخى أينامات قبل
 صاحبه فليترأى له قال أو يكون ذلك قال نعم فأتى الصعب فترأى عوف في المنام فقال ما فعل الله بك قال غفر لي بعد
 المشاق قال ورأيت لعة سوداء في عنقه قلت ما هذه قال عشرة دنانير أسلفتها من فلان اليهودي فهسي في قرني
 والقرن محرقة جعبة الشباب فاعطوه اياها واعلم انه لم يحدث في أهلي حدث بعد موتي الا قد لحق بي خبره حتى هرة
 ماتت منذ أيام واعلم ان بنتي تموت الى ستة أيام فاستوصوا بها معروفا قال عوف فلما أصبحت أتيت أهله فنظرت
 الى القرن فانزلته فاذا فيه عشرة دنانير في صرة فبعثت الى اليهودي فقلت له هل كان لك على صعب شيء فقال رحم
 الله صعبا كان من خيار أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلفته عشرة دنانير فبذتها اليه قال هي والله باعياها

فقلت هل حدث فيكم حدث بعد موت الصعب قالوا نعم حدث فينا كذا حدث فينا فإنا زوالا يذكرون حتى ذكروا
موت الهرة فقلت أين ابنة أنحى قالوا تلعب فمستهم فاذا هي محمولة فقلت استوصوا بهم معروفات لستة أيام
وعن محمد بن النضر الحارثي قال رأى مسلمة بن عبد الملك عمر بن عبد العزيز بنف قال يا أمير المؤمنين ليت شعري إلى أي
الحالات صرت بعد الموت قال يا مسلمة هذا أو أن فراغي والله ما استترحت إلى الآن فقلت فإني أنت قال أنا مع أئمة
الهدى في جنات عدن وعن أبي بكر الخياط قال رأيت كافي دخلت المقابر فاذا أهل القبور جلوس على قبورهم
بين أيديهم الرحبان وإذا أنا بمحفوظ فأتنا فيما بينهم يذهب ويحيى فقلت يا محفوظ ما صنع بك ربك أوليس قدمت
قال بلى ثم قال موت التقي حياة لا نفاد لها * قد مات قوم وهم في الناس أحياء
وعن سلمة البصري قال رأيت بزيغ من مسورا العابد في منأى وكان كثير الله كثير الذكركر للموت طويل
الاجتهاد قلت كيف رأيت موضعك قال

وليس يعلم ما في القبر داخله * إلا الله وساكن الاجداث

وعن بشر بن المفضل قال رأيت بشر بن منصور في النوم فقلت له يا أبا محمد ما صنع بك ربك قال وجدت الامر
أهون مما كنت أحمل على نفسي وعن حنص المرهبي قال رأيت داود الطائي في منأى فقلت أبا سليمان كيف
رأيت خير الآخرة قال رأيت خير الآخرة كثيرا فقلت فماذا صرت إليه قال صرت إلى خير والحمد لله قلت فهل
لك من علم يسفيان بن عيينة فقد كان يحب الخير وأهله قال فتبسم ثم قال رفاه الخير إلى درجة أهل الخير وعن عتبة
ابن حزة عن أبيه قال لقيت عمي في المنام فقلت كيف أنت قالت بخير قد وفيت علي حتى أعطيت ثواب خلط
أطعمته والخلط اللبن بالبقول وعن عبد الملك اللبني قال رأيت عامر بن قيس في النوم فقلت ما وجدت قال خيرا
قلت أي العمل وجدت أفضل قال كل شيء أريد به وجه الله عز وجل وعن أبي عبد الله الحنزي قال مات عمي
فرايته في النوم وهو يقول المدينا غرور والآخرة للعاملين سرور ولم تر شيئا مثل اليقين والنصح لله وللمسلمين
لا تحقرن من المعروف شيئا واعمل عمل من يعلم أنه مقصود وعن الأصمعي قال رأيت شيخا من البصريين من أصحاب
يونس بن عبيد وقد مات فقلت من أين أقبلت قال من عندي يونس الطيب فقلت من يونس الطيب قال الفقيه
الطيب فقلت ابن عبيد قال نعم قلت وأين هو قال في مجالس الأرجوان مع الجوارى الإبرار فقلت عينا بهجة تقواه
وعن ميمون السكردي قال رأيت عروة البرازي في النوم بعد موته فقال ان لقان السقاء على درهما وهو في كوة
في بيتي فخذوه وادفعوه إليه قال فلما أصبحت لقيت السقاء فقلت له لك عند عروضة شيء فقال نعم درهم فدخلت بيته
فوجدت الدرهم في الكوة فدفعته إلى السقاء وعن رجل من أهل الكوفة قال رأيت سويد بن عمرو السكلي
في النوم بعد ما مات في حال حسنة فقلت يا سويد ما هذه الحال الحسنة قال إني كنت أكثر من قول لا اله إلا الله
فأكثر منها ثم قال إن داود الطائي ومحمد بن النضر الحارثي طلبا أمرافا ذكره وعن إبراهيم بن المنذر الحزامي قال
رأيت الضحالك بن عثمان في النوم فقلت ما فعل بك ربك قال في السماء تحاريد من قال لا اله إلا الله تعلق بها ومن لم
يقالها هوى وعن محمد بن عبد الرحمن المخزومي قال رأيت رجلا ابن عائشة التميمي في النوم فقال له ما فعل الله بك
قال غفر لي بحبي إياهم وعن السري بن يحيى عن والان بن عيسى عن رجل من قزوين وكان من الصالحين قال اغتربني
العمري ليلة فخرجت إلى المسجد فصليت وسبحت ودعوت فغلقت عيني فرأيت جماعة أعلم أنهم ليسوا بالأكامين
بايديهم أطباق عليها أربعة أرغفة بيضاء الشح فوق كل رغيف دراهم ثمان الرمان فقالوا كل فقلت إني أريد الصوم
قال يا امرئ صاحب هذا البيت تأكل فأكلت وجعلت آخذ ذلك الدر لا حتمه فقيل لي دعه نغرسه لك شجرة
ينبت لك خير من هذا فقلت أين قال في دار لا تخرب وخر لا يتغير وملك لا ينقطع وثياب لا تبلى فيها رضوى وعينا وقره
عين أزواج رضيات راضيات لا يتغيرن فعياك بالانكماش فيما أنت فيه فأتها هي غفوة حتى تترتاح
فتنزل الدار قال فما كنت إلا جعنين حتى توفي قال السري فرأيت في الليلة التي توفي فيها وهو يقول لي ألا تعجب من
شجر غرس لي يوم حدثك وقد حل قلت حل ماذا قال لا تسأل ما لا يقدر على صفته أحد لم يرم مثل السكرم إذا حل به

مطيع وعن اسمعيل بن عبد الله بن ميمون قال رأيت علي بن محمد بن عمران بن أبي ليلى في النوم فقلت أي الأعمال وجدت أفضل قال المعرفة قلت ما تقول في الر جل يقول حدثنا وأخبرنا فقال قال اني أبغض المباهاة وعن بعض أصحاب مالك بن دينار انه رأى مالك بن دينار في النوم فقال ما صنع الله بك قال خير لم تر مثل العمل الصالح لم تر مثل الصحابة الصالحين لم تر مثل السلف الصالح لم تر مثل مجالس الصالحين وعن عبد الوهاب بن يزيد الكندي قال رأيت أبا عمر الضرير فقلت ما فعل الله بك قال غفر لي ورحمني فقلت فأي الأعمال وجدت أفضل قال ما أتم عليه من السنة وأعلم قلت فأي الأعمال وجدت شر قال احذر الاسماء قلت وما الاسماء قال قدرى ومهترلى ومرجئ فجعل يعد أسماء أصحاب الاهواء وعن أبي بكر الصيرفي قال مات رجل كان يشتم أبا بكر وعمر رضي الله عنهما ويرى رأى جهنم فإريه رجل في النوم كأنه عربيان وعلى رأسه خرقه سودا وعلى عورته أخرى فقال ما فعل الله بك قال جعلني مع بكر القس وعون بن الاعسر وهذان نصرانيان وعن شيخ قال مات جاري وكان ممن يخوض في هذه الامور فإريته في النوم كأنه أعور فقلت يا فلان ما هذا الذي أرى بك قال تنقصت أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فنقصني هـ ذاو وضع يده على عينه الذاهبة وعن أبي جعفر المديني قال رأيت محمود ابن جرد في منامى وكان من العاملين وعليه ثوبان أخضران فقلت الام صرمت بعد الموت فنظر الى ثم أنشأ يقول نعم المتقون في الخلد حقا * بجوار نواهد أبكار

قال أبو جعفر ما سمعته من أحد قبله وعن ياس بن دغفل قال رأيت أبا العلاء يزيد بن عبد الله فيما يرى النائم فقلت كيف وجدت طعم الموت قال وجدته مراكرها قلت فماذا صرمت اليه بعد الموت قال صرمت الى روح وريحان ورب غير غضبان قلت فاحولك مطرف قال فإني بيقينه وعن المنكدر بن محمد بن المنكدر قال رأيت في منامى كأنى دخلت مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا الناس مجتمعون على رجل في الروضة فقلت من هذا قيل رجل قدم من الآخرة يخبر الناس عن موتاهم فثقت أنظر فاذا الرجل صفوان بن سليم قال والناس يسألونه وهو يخبرهم فقال ما ههنا أحد يسألني عن محمد بن المنكدر فطفق الناس يقولون هذا ابنه هذا ابنه ففرجت الناس فقلت أخذ ببرناك الله قال اعطاه الله من الجنة كذا واعطاه كذا وارضاه واسكنه منازل في الجنة وبؤاه فلا طغي عليه ولا موت وعن أبي كريمة قال جاءني رجل قال رأيت كأنى أدخلت الجنة فانهيت الى روضة فيها أبواب ونوس وابن عون والنعيمي فقلت أين سفيان الثوري قالوا ما ترى ذلك الا كما ترى الكوكب الدرري وعن مالك بن دينار قال رأيت محمد بن واسع في الجنة ورأيت محمد بن سيرين في الجنة فقلت أين الحسن قالوا عند سدرة المنتهى وعن يزيد بن هرون قال رأيت محمد بن يزيد الواسطي في المنام فقلت ما صنع الله بك قال غفر لي قلت بماذا قال بمجالس جلسه اليأساء وبعمرو البصري يوم جمعة بعد العصر فعدوا ما نفعوا لنا وعن عقبة بن أبي ثبيت قال رأيت خليد بن سعيد في منامى بعد موته فقلت ما صنعت قال افلنتا ولم نكد قلت متى عهدكم بالقرآن قال لا عهد لنا به منذ فارقناكم انتهى نص ابن أبي الدنيا (فهذه جملة من المكاشفات تدل على أحوال الموتى وعلى الاحوال المقربة الى الله زلني فلنذكر بعدها ما بين يدي الموتى من ابتداء نفخة الصور الى آخر القرار ما في الجنة أو في النار والحمد لله جدا الشاكرين) وبه انقضى ذكر الابواب الثمانية التي هي من الشطر الاول من هذا الكتاب وهذا شروع في ذكر الشطر الثاني قال رحمه الله تعالى

(الشطر الثاني من كتاب ذكر الموت)

(في) بيان (أحوال الميت من وقت نفخة الصور الى آخر الاستقرار في الجنة أو النار وتفصيل ما بين يديه من الاهوال والاضطراب) أي الشدائد والامور العظيمة (وفيه بيان نفخة الصور وصفة ارض المحشر وأهل وصفة عرق المحشر وصفة طول يوم القيامة وصفة يوم القيامة ودواهيها وأسماها وصفة المسألة عن الذنوب وصفة الميزان وصفة الخصماء ورد المظالم وصفة الصراط وصفة الشفاعة وصفة الخوض وصفة) جهنم (وأهلها وأنسكالها وحياتها وعقاربها وصفة الجنة وأصناف نعيمها وعدد الجنان وأبوابها وغرفها وحيطانها وأنهارها

فهذه من جملة المكاشفات تدل على أحوال الموتى وعلى الاعمال المقربة الى الله زلني فلنذكر بعدها ما بين يدي الموتى من ابتداء نفخة الصور الى آخر القرار ما في الجنة أو في النار والحمد لله جدا الشاكرين

*(الشطر الثاني من كتاب ذكر الموت في أحوال الميت من وقت نفخة الصور الى آخر الاستقرار في الجنة أو النار وتفصيل ما بين يديه من الاهوال والاضطراب) * وفيه بيان نفخة الصور وصفة ارض المحشر وأهل وصفة عرق المحشر وصفة طول يوم القيامة وصفة يوم القيامة ودواهيها وأسماها وصفة المسألة عن الذنوب وصفة الميزان وصفة الخصماء ورد المظالم وصفة الصراط وصفة الشفاعة وصفة الخوض وصفة جهنم وأهلها وأنسكالها وحياتها وعقاربها وصفة الجنة وأصناف نعيمها وعدد الجنان وأبوابها وغرفها وحيطانها وأنهارها

وأشجارها وألباس أهلها وفرشهم وسررهم وصفة طعامهم وصفة الحور والعين والولدان وصفة النظر إلى وجه الله تعالى وباب في سعة رحمة الله تعالى وبه ختم الكتاب إن شاء الله تعالى * (صفة نفخ الصور) * قد عرفت فيما سبق شدة أحوال الميت في سكران الموت وخطره في خوف العقاب ثم مقاساته لظلمة القبر وديانه (٤٤٨) ثم لنكر ونكير وسؤالهما ثم لعذاب القبر وخطره إن كان مغضوباً عليه وأعظم من ذلك

كله الاخطار التي بين يديه من نفخ الصور والبعث يوم النشور والعرض على الجبار والسؤال عن القليل والكثير ونصب الميزان لمعرفة المقادير ثم جواز الصراط مع دقته وحدته ثم انتظار النداء عند فصل القضاء إما بالاستعداد وإما بالاشقاء فهذه أحوال وأهوال لا بد لك من معرفتها من الإيمان به على سبيل الجزم والتصديق ثم تطويل الفكر في ذلك لينبثق من قلبك دواعي الاستعداد لها وأكثرت الناس لم يدخل الإيمان باليوم الآخر صميم قلوبهم ولم يتمكن من سويدها أفئدتهم وبدل على ذلك شدة تشميرهم واستعدادهم لحر الصيف وبرد الشتاء وتهاونهم بجر جهنم وزمهر برها مع ما تكتنفه من المصائب والأهوال بل إذا استلوا عن اليوم الآخر نقطت به ألسنتهم ثم غفلت عنه قلوبهم ومن أخبر بان ما بين يديه من الطعام مسهم فقل لصاحبه الذي أخبره صدقت ثم مديده لتناوله كان مصداقاً بلسانه مكذباً بعمله وتكذيب العمل أبلغ من تكذيب اللسان وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى شتمني ابن آدم هكذا بلفظ الماضي وروى بلفظ المضارع والشم الوصف بما يقتضي النقص وهو محمول برأيه بخصوص وهم بعض بني آدم من أنكر البعث ومن ادعى ندا (وما ينبغي له أن يشتمني) أي لا يجوز له أن يصفني بما يقتضي النقص (وكذبني وما ينبغي له أن يكذبني) أي ليس له ذلك من حق مقام العبودية مع الربوبية (أما شتمه أي فيقول) وفي رواية تقوله (إن لي ولداً) لاستلزامه الامكان المتداعي للحدوث وذلك غاية النقص في حق الباري (وأما تكذيبه) أي (فقوله لن يعيدني كما بدتني) قال العراقي رواه البخاري من حديث أبي هريرة اه قلت لفظ البخاري أما شتمه أي في قوله إن لي ولداً وأنا الله الأحد الصمد لم ألد ولم أولد ولم يكن لي كفواً أحد وأما تكذيبه أي في قوله ليس يعيدني كما بدتني وليس أول الخلق باهون علي من أعاده وهكذا رواه أحمد والنسائي ولفظ البخاري في تفسيره سورة البقرة من حديث ابن عباس كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك وشتمني ولم يكن له ذلك فاما تكذيبه أي في قوله لا أقدر أن أعيده كما كان وأما شتمه أي في قوله إن لي ولداً فسبحاني إن اتخذ صاحباً أو ولداً قال الطيبي فان قيل أي الأمرين أعظم قلنا كلاهما عظيم لكن التكذيب أقدم لأن المكونات لم تكون إلا للجزاء فمن أنكر الجزاء لمزه العبت في التكوين أو أعدام السموات والأرض فينتفي جميع الصفات التي أثبتتها البشائر فيلزم منه التعطيل على أن الصفات الثبوتية إذا انتفت يُلزم منه انتفاء الذات وكذا السلبية وقال القاضي في الحديث إشارة إلى برهان تحقق المعاد وامكان الاعادة وهو أن ما يتوقف عليه تحقق البدن من مواده وأجزائه وصورته لو لم يكن وجوده ممكلاً وجدواً لا وقد وجدواً ما لم يكن ممكناً لذاته وجوده فثابتاً لا يلزم انقلاب الممكن لذاته متمتعاً لذاته وهو محال وتنبه على تمثيل برشد العاقل وهو

وأشجارها وألباس أهلها وفرشهم وسررهم وصفة طعامهم وصفة الحور والعين والولدان وصفة النظر إلى وجه الله تعالى وباب في سعة رحمة الله تعالى وبه ختم الكتاب إن شاء الله تعالى * (صفة نفخ الصور) * قد عرفت فيما سبق شدة أحوال الميت (في سكران الموت وخطره في خوف العقاب ثم مقاساته لظلمة القبر وديانه) (ثم لنكر ونكير وسؤالهما) (واتهاونهم) (ثم لعذاب القبر وخطره إن كان مغضوباً عليه وأعظم من ذلك كله الاخطار التي بين يديه من نفخ الصور والبعث يوم النشور والعرض على الجبار والسؤال عن القليل والكثير ونصب الميزان لمعرفة المقادير ثم جواز الصراط مع دقته وحدته ثم انتظار النداء عند فصل القضاء إما بالاستعداد وإما بالاشقاء فهذه أحوال وأهوال لا بد لك من معرفتها من الإيمان به على سبيل الجزم والتصديق ثم تطويل الفكر في ذلك لينبثق من قلبك دواعي الاستعداد لها وأكثرت الناس لم يدخل الإيمان باليوم الآخر صميم قلوبهم ولم يتمكن من سويدها أفئدتهم وبدل على ذلك شدة تشميرهم واستعدادهم لحر الصيف وبرد الشتاء وتهاونهم بجر جهنم وزمهر برها مع ما تكتنفه من المصائب والأهوال بل إذا استلوا عن اليوم الآخر نقطت به ألسنتهم ثم غفلت عنه قلوبهم ومن أخبر بان ما بين يديه من الطعام مسهم فقل لصاحبه الذي أخبره صدقت ثم مديده لتناوله كان مصداقاً بلسانه مكذباً بعمله وتكذيب العمل أبلغ من تكذيب اللسان وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى شتمني ابن آدم هكذا بلفظ الماضي وروى بلفظ المضارع والشم الوصف بما يقتضي النقص وهو محمول برأيه بخصوص وهم بعض بني آدم من أنكر البعث ومن ادعى ندا (وما ينبغي له أن يشتمني) أي لا يجوز له أن يصفني بما يقتضي النقص (وكذبني وما ينبغي له أن يكذبني) أي ليس له ذلك من حق مقام العبودية مع الربوبية (أما شتمه أي فيقول) وفي رواية تقوله (إن لي ولداً) لاستلزامه الامكان المتداعي للحدوث وذلك غاية النقص في حق الباري (وأما تكذيبه) أي (فقوله لن يعيدني كما بدتني) قال العراقي رواه البخاري من حديث أبي هريرة اه قلت لفظ البخاري أما شتمه أي في قوله إن لي ولداً وأنا الله الأحد الصمد لم ألد ولم أولد ولم يكن لي كفواً أحد وأما تكذيبه أي في قوله ليس يعيدني كما بدتني وليس أول الخلق باهون علي من أعاده وهكذا رواه أحمد والنسائي ولفظ البخاري في تفسيره سورة البقرة من حديث ابن عباس كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك وشتمني ولم يكن له ذلك فاما تكذيبه أي في قوله لا أقدر أن أعيده كما كان وأما شتمه أي في قوله إن لي ولداً فسبحاني إن اتخذ صاحباً أو ولداً قال الطيبي فان قيل أي الأمرين أعظم قلنا كلاهما عظيم لكن التكذيب أقدم لأن المكونات لم تكون إلا للجزاء فمن أنكر الجزاء لمزه العبت في التكوين أو أعدام السموات والأرض فينتفي جميع الصفات التي أثبتتها البشائر فيلزم منه التعطيل على أن الصفات الثبوتية إذا انتفت يُلزم منه انتفاء الذات وكذا السلبية وقال القاضي في الحديث إشارة إلى برهان تحقق المعاد وامكان الاعادة وهو أن ما يتوقف عليه تحقق البدن من مواده وأجزائه وصورته لو لم يكن وجوده ممكلاً وجدواً لا وقد وجدواً ما لم يكن ممكناً لذاته وجوده فثابتاً لا يلزم انقلاب الممكن لذاته متمتعاً لذاته وهو محال وتنبه على تمثيل برشد العاقل وهو

الذي أخبره صدقت ثم مديده لتناوله كان مصداقاً بلسانه مكذباً بعمله وتكذيب العمل أبلغ من تكذيب اللسان وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى شتمني ابن آدم وما ينبغي له أن يكذبني وما ينبغي له أن يكذبني أما شتمه أي في قوله إن لي ولداً وأما تكذيبه فقوله لن يعيدني كما بدتني

وانما فتور البواطن عن قوة اليقين والتصديق بالبعث والنشور لقلة الفهم في هذا العالم لا مثال تلك الامور ولولم يشاهد الانسان توالدا لحيوانا
وقبل له ان صانعا يصنع من النطفة القدرة مثل هذا الا دعى المعزور العاقل المتكلم المتصرف لاشد نفور باطنه عن التصديق به ولذلك قال الله
تعالى اولم ير الانسان انا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين وقال تعالى يحسب الانسان (٤٤٩) ان يترك سدا ألم يك نطفة من منى
يعنى ثم كان علقه نخلق

فما يرى في الشاهد ان من عمد الى اختراع صفة لم ير مثالا صعب ذلك عليه وتعب وافترقا الى مكابدة أفعال ومعاونة
أعداء ومرور ازمان ومع ذلك كثيرا ما لا يتم له الامر من أراد اصلاح من كسر واعادة منهدم هان عليه فيا بعشر
الغواة اتحيون اعادة ابدانكم وانكم معترفون بجواز ما هو اصعب منها بالنسبة لقدركم وأما بالنسبة لله فيستوى
عنده تكوين بعض طيار وتخليق فاك دوار وما أمرنا الا واحدة كلج بالبصر وقال الطيبي ومما في التكذيب
والشتم من الفطاعة والهول ان المكذب منكر للحشر يجعل الله كاذبا والقرآن الذي هو مشحون بآياته
مفترى ويجعل حكمة الله في خلق السموات والارض عبثا والشاتم يحاول ازالة الخلقات بأسرها ويزاول تخريب
السموات من أصلها تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا ان يدعو للرجن ولدا (وانما
فتور البواطن عن قوة اليقين والتصديق بالبعث والنشور) فانه (لقلة الفهم لا مثال تلك الامور) وعدم الفهم
بها (ولولم يشاهد الانسان توالدا لحيوانا) وقيل له ان صانعا يصنع من النطفة القدرة مثل هذا الا دعى المعزور
العاقل المتكلم المتصرف في الامور (لا شد نفور باطنه عن التصديق به ولذلك قال الله تعالى اولم ير الانسان
انا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين) فيه تسلية بتوهم ما يقولونه بالنسبة الى انكارهم الحشر وفيه تقبيح
بليغ لانكاره حيث يحب منه وجعله افراطا في الخصومة بينا ومنافة الجود والقدرة على ما هو أهون مما عمله في
بداية خلقه ومقابلة النعمة التي لا مزيد عليها وهي خلقه من أحسن شئ وأمهنة شريف ما كرم بالحقوق
والتكذيب وقيل معنى فاذا هو خصيم مبين فاذا هو بعدما كان ماعمهينا بمنزلة منطوق قادر على الخصام معرب عما
في نفسه (وقال تعالى) ألم تخلقكم من ماء مهين فجعلناه في قرار مكين الى قدر معلوم فقد رنا نعم القادرون وبل
يومئذ للمكذبن أى بقدرتنا أو على الاعادة وقال تعالى (يحسب الانسان ان يترك سدى) أى مهملا لا يكف
ولا يجازى (ألم يك نطفة من منى يعنى ثم كان علقه نخلق فسوى) أى قدره بفعله (ففي خلق الا دعى مع كثرة
عجائبه واختلاف تركيب أعضائه أعاجيب تزيد على الاعاجيب في بعثه واعادته فكيف ينكر ذلك من قدرة الله
تعالى وحكمته من يشاهد ذلك في صنعه وقدرته فان كان في ايمانك ضعف فقوى الايمان بالنظر في النشأة الاولى
فان الثانية مثلهما أو أسهل منها) كما مر في الحديث المتقدم ونيس أول الخلق باهون عليه من اعادته (وان كنت
قوى الايمان بها فاشعر قلبك تلك المخاوف والاحطار وأكثر فيها التفكير والاعتبار لتسلب عن قلبك الراحة
والقراءة تشتغل بالتشمر) والتهوؤ (للارض على الجبار) جل جلاله (وتفكر أولافيا يقرع سمع سكان
القبور من شدة نفخ الصور فانهم صيحة واحدة تنفجر بهم القبور عن رؤس الموتى فيثورون) منها (دفعه واحدة)
كما نطق به القرآن (فتوهم نفسك وقد وثبت) من القبر (مغربا بدلك من فرقك الى قدمك من تراب قبرك مهوتا)
أى متحيرا (من شدة الصعقة شاخص العين نحو النداء وقد نارا الخلق ثورة واحدة من القبور التي طال فيها
بلاؤهم وقد أزعجهم الفرع والرب مضافا الى ما كان عندهم من الغموم والهموم وشدة الانتظار لعاقبة الامر
كما قال تعالى ونفخ في الصور) يعنى المرة الاولى (فصعق من في السموات ومن في الارض) أى خرميتا أو مغشيا
عليه (الامن شاء الله) سياتى قريبا (ثم نفخ فيه أخرى) أى نفخة أخرى (فاذا هم قيام) أى قاعون من قبورهم
أو متوقفون (ينظرون) أى يقبلون أبصارهم من الجوانب كالمهوتين وينظرون ما يفعل بهم وأشار الى النفخة
الاولى بقوله فاذا نفخ في الصور نفخة واحدة وهذه النفخة عندها خراب العالم (وقال تعالى فاذا نقر) أى نفخ (في
الناقور) أى الصور فعول من النقر بمعنى التصويت وأصله القرع الذى هو سبب الصوت (فذلك يومئذ يوم

ما يرى في الشاهد ان من عمد الى اختراع صفة لم ير مثالا صعب ذلك عليه وتعب وافترقا الى مكابدة أفعال ومعاونة
أعداء ومرور ازمان ومع ذلك كثيرا ما لا يتم له الامر من أراد اصلاح من كسر واعادة منهدم هان عليه فيا بعشر
الغواة اتحيون اعادة ابدانكم وانكم معترفون بجواز ما هو اصعب منها بالنسبة لقدركم وأما بالنسبة لله فيستوى
عنده تكوين بعض طيار وتخليق فاك دوار وما أمرنا الا واحدة كلج بالبصر وقال الطيبي ومما في التكذيب
والشتم من الفطاعة والهول ان المكذب منكر للحشر يجعل الله كاذبا والقرآن الذي هو مشحون بآياته
مفترى ويجعل حكمة الله في خلق السموات والارض عبثا والشاتم يحاول ازالة الخلقات بأسرها ويزاول تخريب
السموات من أصلها تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا ان يدعو للرجن ولدا (وانما
فتور البواطن عن قوة اليقين والتصديق بالبعث والنشور) فانه (لقلة الفهم لا مثال تلك الامور) وعدم الفهم
بها (ولولم يشاهد الانسان توالدا لحيوانا) وقيل له ان صانعا يصنع من النطفة القدرة مثل هذا الا دعى المعزور
العاقل المتكلم المتصرف في الامور (لا شد نفور باطنه عن التصديق به ولذلك قال الله تعالى اولم ير الانسان
انا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين) فيه تسلية بتوهم ما يقولونه بالنسبة الى انكارهم الحشر وفيه تقبيح
بليغ لانكاره حيث يحب منه وجعله افراطا في الخصومة بينا ومنافة الجود والقدرة على ما هو أهون مما عمله في
بداية خلقه ومقابلة النعمة التي لا مزيد عليها وهي خلقه من أحسن شئ وأمهنة شريف ما كرم بالحقوق
والتكذيب وقيل معنى فاذا هو خصيم مبين فاذا هو بعدما كان ماعمهينا بمنزلة منطوق قادر على الخصام معرب عما
في نفسه (وقال تعالى) ألم تخلقكم من ماء مهين فجعلناه في قرار مكين الى قدر معلوم فقد رنا نعم القادرون وبل
يومئذ للمكذبن أى بقدرتنا أو على الاعادة وقال تعالى (يحسب الانسان ان يترك سدى) أى مهملا لا يكف
ولا يجازى (ألم يك نطفة من منى يعنى ثم كان علقه نخلق فسوى) أى قدره بفعله (ففي خلق الا دعى مع كثرة
عجائبه واختلاف تركيب أعضائه أعاجيب تزيد على الاعاجيب في بعثه واعادته فكيف ينكر ذلك من قدرة الله
تعالى وحكمته من يشاهد ذلك في صنعه وقدرته فان كان في ايمانك ضعف فقوى الايمان بالنظر في النشأة الاولى
فان الثانية مثلهما أو أسهل منها) كما مر في الحديث المتقدم ونيس أول الخلق باهون عليه من اعادته (وان كنت
قوى الايمان بها فاشعر قلبك تلك المخاوف والاحطار وأكثر فيها التفكير والاعتبار لتسلب عن قلبك الراحة
والقراءة تشتغل بالتشمر) والتهوؤ (للارض على الجبار) جل جلاله (وتفكر أولافيا يقرع سمع سكان
القبور من شدة نفخ الصور فانهم صيحة واحدة تنفجر بهم القبور عن رؤس الموتى فيثورون) منها (دفعه واحدة)
كما نطق به القرآن (فتوهم نفسك وقد وثبت) من القبر (مغربا بدلك من فرقك الى قدمك من تراب قبرك مهوتا)
أى متحيرا (من شدة الصعقة شاخص العين نحو النداء وقد نارا الخلق ثورة واحدة من القبور التي طال فيها
بلاؤهم وقد أزعجهم الفرع والرب مضافا الى ما كان عندهم من الغموم والهموم وشدة الانتظار لعاقبة الامر
كما قال تعالى ونفخ في الصور) يعنى المرة الاولى (فصعق من في السموات ومن في الارض) أى خرميتا أو مغشيا
عليه (الامن شاء الله) سياتى قريبا (ثم نفخ فيه أخرى) أى نفخة أخرى (فاذا هم قيام) أى قاعون من قبورهم
أو متوقفون (ينظرون) أى يقبلون أبصارهم من الجوانب كالمهوتين وينظرون ما يفعل بهم وأشار الى النفخة
الاولى بقوله فاذا نفخ في الصور نفخة واحدة وهذه النفخة عندها خراب العالم (وقال تعالى فاذا نقر) أى نفخ (في
الناقور) أى الصور فعول من النقر بمعنى التصويت وأصله القرع الذى هو سبب الصوت (فذلك يومئذ يوم

(٥٧) - (اتحاف السادة المتقين) - عائش

ثورة واحدة من القبور التي طال فيها بلاؤهم وقد أزعجهم الفرع والرب مضافا الى ما كان عندهم من الغموم والهموم وشدة الانتظار لعاقبة
الامر كما قال تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون وقال تعالى فاذا نقر
في الناقور فذلك يومئذ يوم عسير على الكافر بن غير يسير

وقال تعالى ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين ما ينظرون الا لصيحة واحدة تاخذهم وهم يخصمون فلا يستطيعون توصيق ولا الياهم يرجعون ونفتح في الصور فاذا هم من (٤٥٠) الاجداث الى ربهم ينسلون قالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا هذا ما وعد الرحمن

عسير) الى الكافر بن غير يسير (وقال تعالى ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين) يعنون وعد البعث (ما ينظرون) ما ينتظرون (الصيحة واحدة) هي النفخة الاولى (تاخذهم وهم يخصمون) يتخاصمون في معاملاتهم لا يخطر ببالهم امر ما (فلا يستطيعون توصية) عن شئ من امورهم (والا الى اهلهم يرجعون) فيروا حالهم بل يموتون في حيث تبغتهم (ونفتح في الصور) أي مرة ثانية (فاذا هم من الاجداث) أي القبور (الى ربهم ينسلون) يسرعون (قالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا) فيه رمز واسعار بانهم لا تخلط عقولهم يظنون انهم كانوا نياما (هذا ما وعد الرحمن) وهو من كلامهم وقيل جواب للملائكة أو المؤمنين عن سؤالهم معدول عن سننه تذكرا لكفرهم وتقربا لعلهم عليه وتنبها بان الذي هم مهم هو السؤال عن البعث دون الباعث كأنهم قالوا البعث الذي وعدكم البعث لو أرسل اليكم الرسل فصدقوكم وليس الامر كما تظنونه فانه ليس بعث النائم فهمكم السؤال عن الباعث وانما هو البعث الاكبر ذوالاهوال (فلولم يكن بين يدي الموفى الاهل تلك النفخة لكان ذلك جد برابان يتقى فانها النفخة وصيحة يصعق بها من في السموات والارض يعني يموتون بها) أو يغشى عليهم وبكل منهم ما فسرت الآية (الامن شاء الله وهو) أي المستثنى (بعض الملائكة) قيل جبريل وميكائيل واسرافيل وانهم لا يموتون بعد وقيل جملة العرش كما سيأتي قريبا (ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف انتم وصاحب الصور قد النقم القرن وحنى الجبهة) أي امالها (وأصغى بالاذن) لستمع (متى يؤمر) بالنفخ (فينفخ) قال العراقي رواه الترمذي من حديث أبي سعيد وقال حسن ورواه ابن ماجه بلفظ ان صاحبي القرن بايديهما وفي أيديهم حاققان يلاحظان النظر متى يؤمران وفي رواية ابن ماجه الحاج بن ارمطة مختلف فيه اه قلت حديث أبي سعيد رواه أيضا سعيد بن منصور وأحمد وعبد بن حنبل وأبو يعلى وابن حبان وابن خزيمة وابن المنذر وأبو الشيخ في العظمة والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في البعث والضياء في المختارة بزيادة قالوا يا رسول الله كيف نصنع قال قولوا احسبنا الله ونعم الوكيل على الله توكلنا ورواه أحمد أيضا والطبراني من حديث زيد بن أرقم وأحمد أيضا والطبراني في الاوسط والحاكم والبيهقي من حديث ابن عباس ورواه أبو نعيم في الحلية من حديث جابر وأبو الشيخ في العظمة من حديث أبي هريرة والباقردي من حديث الارقم بن الارقم وقال كذا في كتابي ولا أدري من أي حديث وقال أبو زيد بن أرقم ورواه أيضا من حديث أنس وروى الخطيب من حديث أنس بلفظ كيف أنتم وصاحب الصور قد النقم القرن وحنى ظهره ينظر تجاه العرش كان عينه كوكبان دريان لم يطرف قط مخافة ان يؤمر من قبل ذلك وأما لفظ ابن ماجه فرواه كذلك البزار وابن مردويه وقد روى نحو ذلك من حديث ابن عمر النخعي في السماء الثانية رأس أحدهما بالمشرق ورجلاه بالمغرب ينتظران متى يؤمران فينفخان رواه أحمد والحاكم (قال مقاتل) بن سليمان بن بشير الأزدي البلخي أبو بسطام صدوق فاضل روى له أبو داود في كتاب المسائل له (الصور هو القرن وذلك ان اسرافيل واضع فاه على القرن كهشة البوق ودائرة رأس القرن كعرض السموات والارض وهو شاخص بصره نحو العرش ينتظر متى يؤمر فينفخ النفخة الاولى فاذا نفخ صعق من في السموات ومن في الارض أي مات كل حيوان من شدة الفرع الامن شاء الله وهو جبريل وميكائيل واسرافيل وملاك الموت ثم يأمر ملك الموت أن يقبض روح جبريل ثم روح ميكائيل ثم روح اسرافيل ثم يأمر ملك الموت فيموت ثم يأمر الخلق بعد النفخة الاولى في البرزخ أربعين سنة ثم يحيي الله اسرافيل فيأمره ان ينفخ الثانية فذلك قوله ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون على أرجلهم ينظرون الى البعث) قوله الصور هو القرن هذا قد روى مرفوعا من حديث ابن عمر ان اعرابا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصور فقال قرن ينفخ فيه رواه ابن المبارك في الزهد وعبد بن حنبل والترمذي وحسنه والنسائي وابن المنذر وابن حبان والحاكم وصححه والبيهقي في البعث وابن مردويه وقد روى نحو ذلك

عن

الموت فيموت ثم يلبس الخلق بعد النفخة الاولى في البرزخ أربعين سنة ثم يحيي الله اسرافيل فيأمره أن ينفخ الثانية فذلك قوله تعالى ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون على أرجلهم ينظرون الى البعث

عن ابن مسعود عند عبد بن جند ومسدود وروى أبو الشيخ عن عكرمة قال الصور مع اسرافيل وفيه أرواح كل شئ
تكون فيه فينفخ فيه نفخة الصعقة فاذا نفخ فيه نفخة البعث قال الله عز وجل ابرجن كل روح الى جسده قال
ودارة منها أعظم من سبع سموات ومن الارض واسرافيل شاخص بصره الى العرش متى يؤمر بالنفخ فينفخ في
الصور واختلف في المستثنى من الصعق فقبيل جبريل وميكائيل وملك الموت رواه ابن مردويه من حديث
أنس وقيل زيادة على هؤلاء الثلاثة اسرافيل وحلة العرش رواه الفريابي وابن جرير من حديث أنس أيضا وقيل
موسى عليه السلام لانه صعد قبل رواه ابن المنذر عن جابر في المتفق عليه من حديث أبي هريرة فاكون أول من
رفع رأسه فاذا أنا بموسى أخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدري أرفع رأسه قبلي أو كان فيمن استثنى الله وقال
عكرمة الامن شاء الله هم حلة العرش رواه عبد بن جند وابن المنذر وقيل الامن شاء الله هم الشهداء ثنية الله رواه
أبو يعلى والدارقطني في الافراد ابن المنذر وابن مردويه والحاكم وصححه والبيهقي من حديث أبي هريرة ورواه
سعيد بن منصور وهناد عن سعيد بن جبيرة أخبرنا عمر بن أحمد بن عقيل أخبرني عبد الله بن سالم أخبرنا محمد بن
العلاء الحافظ عن النور على بن يحيى أخبرنا يوسف بن عبد الله أخبرنا عبد الرحمن بن أبي بكر الحافظ أخبرني عبد
الرحمن بن أحمد الفخري قراءة على أبي الحسن الدهشقي أن أبا العباس الصالح أخبرني عن جعفر بن علي عن
الحافظ أبي طاهر السلفي قال أخبرنا محمد بن الحسن أخبرنا أحمد بن عبد الله المحاملي أخبرنا محمد بن عبد الله الشافعي
قال حدثنا أبو قلابة عبد الملك بن محمد الرقاشي حدثنا أبو عاصم النبيل حدثنا اسمعيل بن رافع بن زياد عن محمد
ابن كعب القرظي عن رجل من الانصار عن أبي هريرة قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الله
ما فرغ من خلق السموات والارض خلق الصور فاعطاه اسرافيل فهو واضعه على فيه شاخص بصره الى العرش
ينتظر متى يؤمر فقلت يا رسول الله وما الصور قال القرن قلت كيف هو قال عظيم ان عظم دارة فيه كعرض السماء
والارض فينفخ فيه ثلاث نفخات الاولى نفخة الفرع والثانية نفخة الصعق والثالثة نفخة القيام لرب العالمين
فيأمر الله اسرافيل بالنفخة الاولى فيقول انفخ نفخة الفرع فينفخ فيفرع أهل السماء والارض الامن شاء الله
فيسير الله الجبال فتمركز السحاب فتكون سرايا وترتج الارض بالهلهل جافتمكون كالسفن فينفي الموقرة في البحر
تضرب الامواج أو كالقنديل المعلق بالعرش تخرج الارواح فتكمل الارض بالناس على ظهورها تدهل المراضع
وتضع الحوامل وتشيب الولدان وتطير الشياطين هاربة من الفرع حتى تأتي الاقطار فتلتقاها الملائكة فتضرب
وجوهها فترجع ويولى الناس مدبرين ينادى بعضهم بعضا فيندمهم كذلك تصدعت الارض فانصدعت من
قطر الى قطر فرأوا أمرا عظيما ثم نظروا الى السماء فاذا هي كالهلل ثم انشقت فانتشرت نجومها وانخسفت
شمسها وقرها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والاموات يومئذ لا يعلمون بشئ من ذلك قلت فمن استثنى الله في
قوله الامن شاء الله قال اولئك الشهداء فيمكثون في ذلك ما شاء الله ثم يأمر الله اسرافيل فينفخ نفخة الصعق فيصعق
أهل السموات والارض الامن شاء الله فيقول ملك الموت قد مات أهل السماء والارض الامن شئت فيقول الله
وهو أعلم فمن بقي فيقول أي رب بقيت أنت الحي الذي لا تموت وبقيت حلة العرش وبقي جبريل وميكائيل وبقيت
أنا فيقول الله تعالى فليمت جبريل وميكائيل فيموتان ثم يأتي ملك الموت الى الجبار فيقول رب قد مات جبريل
وميكائيل فيقول الله تعالى فليمت حلة العرش فيموتوا يأمر الله العرش فيقبض الصور من اسرافيل ثم يأتي
ملك الموت الى الجبار فيقول رب قد مات حلة عرشك فيقول وهو أعلم فمن بقي فيقول بقيت أنت الحي الذي لا تموت
وبقيت أنا فيقول الله تعالى أنت خلق من خلق خلقك لما رأيت فيموت فاذا لم يبق الا الله الواحد طوى
السماء والارض كطوى السجل للكتاب وقال أنا الجبار لمن الملك اليوم ثلاث مرات فلا يجيبه أحد ثم يقول لنفسه
الله الواحد القهار ويبدل الله الارض غير الارض والسموات فيسطعها ويسطحها ويدها مدام لا ادرى
فيها عوجا ولا أمثام بزجر الله الخلق زجرة واحدة فاذا هم في هذه المبدلة في مثل ما كانوا فيه من الاولى فمن كان
في بطنها كان في بطنها ومن كان على ظهرها كان على ظهرها ثم ينزل الله عليهم ماء من تحت العرش ثم يأمر

السماء ان تمطر فتمطر أو بعين يوم حتى يكون الماء فوقهم اثني عشر ذراعاً ثم يأمر الله الاجساد ان تنبت كنبات
الطرائث أو كنبات البقل حتى اذا تكاملت اجسادهم وكانت الحما كما كانت قال الله تعالى ليحيى حية
العرش فيحيون ويأمر الله اسرافيل فيأخذ الصور فيضم على فيه ثم يقول ليحيى جبريل وميكائيل ثم يدعو
الله بالارواح فيؤتى بها تنوّهج أرواح المسلمين نوراً والاخرى ظلمة فيقبضها جميعاً ثم يلقها في الصور ثم يأمر الله
اسرافيل فينفخ نفخة البعث فتخرج الارواح كأنهم النحل قدملاّت ما بين السماء والارض فيقول الله
ليرجع كل روح الى جسده فتدخل الارواح في الحياشيم ثم تمشي في الاجساد مشى السم في اللديغ ثم تنشق
الارض عنكم وأنا أول من تنشق عنه الارض الحديث بطوله في نحو ثلاثة أوراق أخرجه هكذا بطوله عبد بن
حميد وعلي بن معبد في كتاب العصيان والطاعة وابن جرير في تفسيره والطبراني في الطوال وأبو يعلى في
مسنده وأبو الحسن القطان في الطوال وأبو الشيخ في العظمة والبيهقي في البعث ومداره على اسمعيل بن رافع
وهو قاص أهل المدينة وتكلم فيه بسبب هذا الحديث وفي بعض سياقه نكارة وقيل انه جمعه من طرق
وأما كن متفرقة وساقه سيقا واحداً ورواه عنه الوليد بن مسلم وعبد بن سليمان ومكي بن ابراهيم وآخرون
واختلف عليه فيه فقيل عن محمد بن زياد عن محمد بن كعب عن رجل عن أبي هريرة ومنه من أسقط الرجل
ومنهم من زاد رجلاً من الانصار بين ابن زياد وابن كعب غير الرجل المبهم وقال أبو موسى المديني هذا الحديث
وان كان في اسناده من تكلم فيه فالذي فيه روى مفرقاً في أسانيد ثابتة والله أعلم وروى القرطبي وابن جرير
وابن مردويه من حديث أنس اذا قبض الله أرواح الخلائق قال الملك الموت من بقي وهو أعلم فيقول سبحانك
ربي بقي اسرافيل فيقول خذ نفس اسرافيل فيقول يا ملك الموت من بقي فيقول سبحانك ربي تباركت وتعاليت
ذا الجلال والاكرام بقي جبريل وميكائيل فيقول خذ نفس ميكائيل فيقع كالطود العظيم فيقول يا ملك الموت
من بقي فيقول سبحانك ربي يا ذا الجلال والاكرام بقي جبريل وهو من الله بالمكان الذي هو به فيقول يا جبريل
لا بد من موتك فيقع ساجداً يخفق بجناحيه فيقول سبحانك ربي تباركت وتعاليت ذا الجلال والاكرام أنت
الباقى وجبريل الميت الفاني فيأخذ روحه في الخلقة التي يخاف فيمأزاد ابن مردويه ثم ينادى أنا بدأت الخلق
ثم أعيدته فابن الجبارون المتكبرون فلا يحسبه أحد ثم ينادى يا ملك اليوم فلا يحسبه أحد فيقول الله الله الواحد
القهار ثم ينفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون وفي المتفق عليه من حديث أبي هريرة ينفخ في الصور والصور
كهيئة القرن فصعق من في السموات والارض وبين النفختين أربعون عاماً بطر الله في تلك الاربعين مطراً
فيأبسون من الارض كنبات البقل وروى ابن المبارك عن الحسن قال بين النفختين أربعون سنة الاولى يميت
الله بها كل حي والثانية يحيي الله بها كل ميت روى أبو الشيخ في العظمة عن أبي بكر الهذلي قال ان ملك الصور الذي
وكل به احدى قدمي ابي الارض السابعة وهو جاث على ركبته شاخص بصره الى اسرافيل ما طرف منذ خلقه
ينظر متى يشير اليه فينفخ في الصور وروى ايضا عن وهب بن منبه قال خلق الله الصور من أولوة بيضاء في صفاء
الزجاجة ثم قال للعرش خذ الصور فعلق به ثم كن فكان اسرافيل فامر ان يأخذ الصور فاحذوه به ثقب
بعدد كل روح مخلوقة ونفس منقوسة وفي وسط الصور كوة كاستدارة السماء والارض واسرافيل واضع فيه
على تلك الكرة ثم قال له الرب قد وكلت بالصور فانت للنفخة والصيحة فلم يطارف منذ خلقه الله لينظر ما يؤمر به
(وقال صلى الله عليه وسلم حين بعث الى صاحب الصور رفا هو ي به الى فهو وقدم رجلاً وآخر آخرى ينتظر
متى يؤمر بالنفخ ألاتقوا النفخة) قال العراقي لم أجده هكذا بل قد ورد ان اسرافيل من حين ابتداء الخلق
وهو كذلك كزار واما البخاري في التاريخ وأبو الشيخ في كتاب العظمة من حديث أبي هريرة ان الله تبارك وتعالى
لما فرغ من خلق السموات والارض خلق الصور فاعطاه اسرافيل فهو واضع على فيه شاخص بصره الى
العرش ينتظر متى يؤمر قال البخاري ولم يصح وفي رواية لابي الشيخ ما طرف صاحب الصور منذ وكل به مستعد
ينظر نحو العرش مخافة ان يؤمر قبل ان يرثه اليه طرفه كان عينه كوكبان دريان واسناده صحيح انتهى

وقال صلى الله عليه وسلم
حين بعث الى تبع الى
صاحب الصور رفا هو
به الى فيه وقدم رجلاً آخر
أخرى ينتظر متى يؤمر
بالنفخ ألاتقوا النفخة

فتفكر في الخلاق وذله وانكسارهم واستكانتهم عند الانبعاث خوفا من هذه الصعقة وانتظار الماي يقضى عليهم من سعادة أو شقاء
وأنت فيما بينهم منكسر كانكسارهم مخبر كخبرهم بل ان كنت في الدنيا من (٤٥٣) المترفين والاغنياء المنتعمين فلولا

الارض في ذلك اليوم
أذل أهل أرض الجمع
وأصغرهم وأحقرهم
يوطون بالاقدام مثل
الذر وعند ذلك تقبل
الوحوش من البراري
والجبال منكسرون وسها
مختلطة بالخلاق بعد
توحشها ذليلة ليوم
النشور ومن غير خطيئة
تدنست بها ولكن
حشرهم شدة الصعقة
وهول النفخة وشغلهم
ذلك عن الهرب من
الخلاق والتوحش
منهم وذلك قوله تعالى
واذا الوحوش حشرت
ثم أقبلت الشياطين
المردة بعد تمردها وعثوها
واذعنت خاشعة من
هيبة العرض على الله
تعالى تصديقا لقوله
تعالى فوربك لنحشرنهم
والشياطين ثم لنحشرنهم
حول جهنم جنبا متفكر
في حاله وحال قلبه ذلك
* (صفة أرض المحشر وأهله) *

قال بل رواه عبد بن حميد في تفسيره من حديث ابن عمر بلفظ لما بعث الى صاحب الصور فاحذره
فاهوى بيده الى فيه فقدم رجلا و آخر رجلا متي يؤمر فينفخ فأتقوا النفخة وأما حديث ما طرف صاحب الصور
الحفر واه أيضا الحاكم وصححه وابن مردويه (فتفكر في الخلاق وذله وانكسارهم واستكانتهم عند
الانبعاث خوفا من هذه الصعقة وانتظار الماي يقضى عليهم من سعادة أو شقاء وأنت فيما بينهم
(منكسرا كانكسارهم مخبرا كخبرهم بل ان كنت في الدنيا من المترفين والاغنياء المنتعمين فلولا الارض
في ذلك اليوم هم أذل أهل الجمع وأصغرهم وأحقرهم يوطون بالاقدام مثل الذر) بشرا الى مارواه أجد
والترمذي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رفعه يحشر المتكبرون يوم القيامة أمثال الذر في صور الرجال
بغشاهم الذل من كل مكان الحديث وقد تقدم (وعند ذلك يقبل الوحوش من البراري والجبال منكسة
رؤسها مختلطة بالخلاق بعد توحشها ذليلة ليوم النشور من غير خطيئة تدنست بها ولكن حشرهم شدة
الصعقة وهول النفخة وشغلهم ذلك عن الهرب من الخلاق والتوحش منهم وذلك قوله تعالى واذا الوحوش
حشرت) قال البيضاوي أي جمعت من كل جانب أو بعثت للقصاص ثم ردت ترابا أو أمنت من قولهم إذا
أجفت السنة الناس حشرتهم وقرئ بالتشديد اه وقال أبي بن كعب حشرت أي اختلطت وذلك اذا وقعت
الجبال على الارض فحسرت واضطربت فزعت الجن الى الانس والانس الى الجن واختلطت الدواب والطير
والوحش فساجوا بعضهم في بعض رواه ابن أبي الدنيا في الاحوال وابن جرير وابن أبي حاتم وقال الضحاك
حشرت أي ماتت رواه عبد بن حميد وروى عكرمة عن ابن عباس قال حشر البهايم موتها وحشر كل شيء الموت
غير الجن والانس فانهم ما توقعوا يوم القيامة رواه الحاكم وصححه وقال الربيع بن خيثم حشرت أي أتى عليها
أمر الله واه سعيد بن منصور وقال قتادة ان هذه الخلاق مواقية يوم القيامة فيقضى الله فيها ما يشاء رواه عبد
ابن حميد (ثم أقبلت الشياطين المردة بعد تمردها وعثوها وأذعنت خاشعة من هيبة العرض على الله) روى
لطبراني وغيره من حديث أبي هريرة الطويل المتقدم ذكره يباون طير الشياطين هاربة من الفزع حتى تأتي
الاقطار فتلتقاها الملائكة فتضرب وجوهها فترجع الحديث (تصديقا لقوله تعالى فوربك لنحشرنهم
والشياطين ثم لنحشرنهم حول جهنم جنبا) أي فعودا على ركبهم رواه ابن أبي حاتم عن ابن عباس وروى
البيهقي في البعث من حديث عبد الله بن باباه كافي أراكم بالكوم دون جهنم جاثين وقيل جنبا أي قريبا رواه
ابن أبي حاتم عن السدي (فتفكر في حاله وحال قلبه هنالك) كيف يكون ان كنت من المتيقظين

* (صفة أرض المحشر وأهله) *

(ثم انظر كيف يساقون بعد البعث والنشور) من قبورهم (وهي حفرة) جمع حاف (عرة) جمع عار
(غرا) جمع غار وهو الاقلف (الى أرض المحشر) وهي (بيضاء) كأنها درمكة (قاع صفصف) مستو
(لا ترى فيها عوجا ولا أمنا) العوج محركة يقال فيما يدرك بالبصر كالخشب المنصوب ونحوه بالكسر فيما يدرك
بفكر وبصيرة وقد يكون في أرض بسيط عوج يعرف تماوته بالبصر وروى الحاكم من طريق ورقاء بن
أبي نجیح عن مجاهد في قوله قاعا صفصفا قال مستويا لا ترى فيها عوجا أي تخفضا ولا أمنا أي مرتفعا (ولا ترى
عليها بوة) أي بقعة مرتفعة (يختفي الانسان وراءها ولا وهد) بقعة منخفضة (يتخفص عن الاعين فيها بل
هو صعيد واحد بسيط لا تفاوت فيه يساقون اليه زمرا) أي جماعة كما قال تعالى فتأتون أفواجا (فسبحان من
جمع الخلاق على اختلاف أصنافهم) من الانس والجن والشياطين والوحوش والطيور (من أقطار الارض)
أي جوار نهار وى الحكيم من حديث ابن عمر واذا كان يوم القيامة مدت الارض مدالديم وحشر الله الخلاق
الانس والجن والدواب والوحوش الحديث ومن حديث جابر تمدد الارض يوم القيامة مدالديم ثم لا يكون

وراءها ولا وهدا يتخفص عن الاعين فيها بل هو صعيد واحد بسيط لا تفاوت فيه يساقون اليه زمرا فسبحان من جمع الخلاق على اختلاف
أصنافهم من أقطار الارض

لابن آدم منها الاموضع قدميه (اذساقهم بالراجفة تتبعها الرادفة والراجفة هي) الواقعة التي ترجف الاجرام عندها وهي (النفخة الاولى) لانها ترجفهم وتزلزلهم عن مواضعهم (والرادفة هي) النفخة (الثانية) لانها تردفها أي تتبعها وبينهما أربعون عاما كما في حديث أبي هريرة وبه فسر قوله تعالى يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة وقيل المراد بالرادفة الاجرام الساكنة التي تشتد حركتها حينئذ كالارض والجبال لقوله تعالى يوم ترجف الارض والجبال والرادفة هي السماء والكواكب تنشق وتنشر وما ذكره المصنف هو المنقول عن أبي صالح ورواه عبد بن جيد وروى أيضا عن قتادة قال هما الصيحتان أما الاولى فتميت كل شيء باذن الله تعالى وأما الاخرى فتحي كل شيء باذن الله تعالى وروى نحوه عن الحسن وروى أبو الشيخ وابن مردويه من حديث أبي هريرة ترجف الارض رجفا وتزلزل بأهلها وهي التي يقول الله يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة يقول مثل السفينة في البحر تكفأ بأهلها أو مثل القنديل المعلق بإرجائه وروى أحمد والترمذي وحسنه والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الشعب من حديث أبي بن كعب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ذهب ربيع اليبس قال أيها الناس اذكروا الله جاءت الراجفة تتبعها الرادفة جاء الموت بما فيه وقد تقدم في أول هذا الكتاب (تحقيق لتلك القلوب ان تكون يومئذ واجفة) أي وجهه متحركة أو خائفة مضطربة من الوجيف وهو شدة الاضطراب والخفقان (ولتلك الأبصار أن تكون خاشعة) أي ذليلة من الخوف (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء عفراء كقرص النقي ليس فيها معلم لاهدال الراوي والعفرة بياض ليس بالناصع والنقي هو النقي عن القشر والخالة ومعلم أي لبناء يسترو ولا تفاوت رد البصر ولا تظن أن تلك الارض مثل أرض الدنيا بل لا تساويها الا في الاسم قال تعالى يوم تبدل الارض غير الارض والسموات قال ابن عباس مراد فيها وينقص وتذهب أشجارها وجبالها وأوديتها وما فيها وتعد مدالاديم العكاظي أرض بيضاء مثل الفضة لم يسفك عليها دم ولم يعمل عليها خطيئة والسموات تذهب شمسها وقرها ونجومها) رواه البيهقي في البعث والنشور وهكذا موقوف على ابن عباس وقد روى نحوه من حديث ابن مسعود في تفسير هذه الآية قال أرض بيضاء كأنها فضة لم يسفك فيها دم حرام ولم يعمل فيها خطيئة رواه البزار وابن المنذر والطبراني وابن مردويه والبيهقي في البعث هكذا عنه مرفوعا وروى عنه أيضا موقوفا عليه وهكذا رواه عبد الرزاق وابن أبي شيبة وعبد بن جيد وابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ في العظمة والحاكم وصححه وقال البيهقي في البعث والموقوف أصح وروى ابن جرير وابن مردويه عن زيد بن ثابت قال أتى اليهود النبي صلى الله عليه وسلم يسألونه فقال جاؤا يسألوني ساخبرهم قبل ان يسألوني يوم تبدل الارض غير الارض قال أرض بيضاء كالفضة فسألهم فقالوا أرض بيضاء كالنقي وروى الشيخان وابن جرير وابن مردويه من حديث أبي سعيد تكون الارض يوم القيامة خبزة واحدة يتكفأها الجبار بيده كما يتكفأ أحدكم خبزته في السفر الحديث وروى ابن مردويه عن أفلح مولى

اذساقهم بالراجفة تتبعها الرادفة والراجفة هي النفخة الاولى والرادفة هي الثانية وحقيق لتلك القلوب ان تكون يومئذ واجفة الابصار وتلك ان تكون خاشعة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء عفراء كقرص النقي ليس فيها معلم لاهدال الراوي والعفرة بياض ليس بالناصع والنقي هو النقي عن القشر والخالة ومعلم أي لبناء يسترو ولا تفاوت رد البصر ولا تظن أن تلك الارض مثل أرض الدنيا بل لا تساويها الا في الاسم قال تعالى يوم تبدل الارض غير الارض والسموات قال ابن عباس مراد فيها وينقص وتذهب أشجارها وجبالها وأوديتها وما فيها وتعد مدالاديم العكاظي أرض بيضاء مثل الفضة لم يسفك عليها دم ولم يعمل عليها خطيئة والسموات تذهب شمسها وقرها ونجومها

أبي أيوب ان رجلا من اليهود سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية فقال ما الذي تبدل به قال خبزة
فقال اليهودي درمكة باني أنت قال فضحك ثم قال قاتل الله اليهود هل تدرن ما الدرمة لباب الخبز وروى ابن
جرير عن سعيد بن جبير قال تبدل الارض خبزة بيضاء يأكل منها أهل الاسلام حتى يفرغوا من الحساب وروى ابن جرير
عن محمد بن كعب القرظي قال خبزة يأكل منها المؤمنون من تحت أقدامهم ومما تبدل على القول الاول ما رواه
ابن جرير وابن مردويه عن أنس قال تبدلها الله يوم القيامة بأرض من فضة لم يعمل عليها الخطايا ثم ينزل
عليها الجبار عز وجل وروى ابن أبي الدنيا في صفة الجنة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن علي قال تبدل
الارض من فضة والسماء من ذهب وروى ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد قال أرض كأنها فضة
والسموات كذلك وروى عبد بن حميد عن عكرمة قال بلغنا ان هذه الارض تطوى والى جنبها أخرى يحشر
الناس منها اليها وروى ابن جرير وابن أبي حاتم عن أبي بن كعب قال تغير السموات جنانا ويصير مكان البحر
نارا وتبدل الارض غيرها وروى ابن جرير عن ابن مسعود قال الارض كلها نار يوم القيامة (فانظر يا مسكين
في هول اليوم وشدة فانه اذا اجتمع الخلاق على هذا الصعيد تناثر من فوقهم نجوم السماء) كما قال تعالى
واذا الكواكب انتثرت أى تساقطت متفرقة (وطمس الشمس والقمر) كما قال تعالى واذا النجوم طمست
أى ذهب ضوءها وقال تعالى اذا الشمس كورت أى لف ضوءها فذهب انبساطها في الآفاق وزال أثره
(وأظلمت الارض لنجوم سراجها) وذهب ضوءه (فبينما أنت كذلك اذدارت السماء من فوق رؤسهم
وانشقت) بالغمام لقوله تعالى ويوم تشقق السماء بالغمام أول نزول الملائكة كما قال تعالى وانشقت السماء
فهى يومئذ واهية وروى ابن أبي حاتم عن علي قال تشقق السماء من الجحرة (مع غلظها وشدها خسمائة
عام) كما تقدم في كتاب التفسر (والملائكة قيام على حافئها وأرجائها) كما قال تعالى والملائكة على أرجائها أى
جوانبها وهو تخيل لخراب السماء بخراب البنين وانضواء أهاليها إلى أطرافها وحواليها (فيها هول صوت
انشقاقها في سمعك ويا هيبة ليوم تشقق فيه السماء مع صلابتها وشدها ثم تنهار وتسيل كالفضة المذابة
تخالطها صفرة فصارت ورده كالدهان) روى ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال فكانت وردة يقول جبرائيل
الدهان قال هو الاديم الاحمر وروى ابن جرير عنه قال كالدهان يقول تغير لونهما وروى الفريابي وسعيد بن
منصور وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه قال مثل لون الفرس الورد وروى عبد بن حميد وابن جرير عن الضحاک
قال جبرائيل كالذابة الورد وروى عبد بن حميد عن أبي الجوزاء فكانت وردة كالدهان قال وردة الجبل
كالدهان قال لصفاء الدهن وروى أبو الشيخ في العظمة عن عطاء قال لون السماء كلون دهن الورد في الصفرة
وروى عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن قتادة قال هي اليوم خضراء كالترون وان لها يوم
القيامة لونا آخر وروى محمد بن نصر عن لقمان بن عامر الحنفي أن النبي صلى الله عليه وسلم مر بشاب وهو يقرأ
فاذا انشقت السماء فكانت وردة كالدهان فوقف فاقشعر وخفقته العبرة فجعل يبكي ويقول ويلي من يوم
تنشق فيه السماء فقال النبي صلى الله عليه وسلم مثل ما تأتي في فوالذي نفسي بيده لقد بكت الملائكة من بكائك
(وصارت السماء كالمهل) الرصاص المذاب وروى السدي عن مرة عن ابن مسعود قال السماء تكون
ألوانا تكون كالمهل وتكون وردة كالدهان وتكون واهية وتشقق فتكون حلالا بعد حال (وصارت الجبال
كالهين) الصوف المصبوغ ألوانا لان الجبال ألوان مختلغة فاذا نسفت وتطيرت في الهواء أشبهت الهين
المنفوش اذا طيرته الريح (واشتبك الناس كالفرش المبثوث) أى المنتشر في الجؤ وكل ذلك في القرآن (وهم
عراة حفاة مشاة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعث الناس حفاة عراة غرلا قد أبلجهم العرق وبلغ شحوم
الاذان قالت سودة زوج النبي صلى الله عليه وسلم راوية الحديث) هي أم المؤمنين سودة بنت زمعة بن قيس
ابن عبد شمس القرشية العامرية وكانت أول امرأة تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد خديجة واه

فانظر يا مسكين في هول
ذلك اليوم وشدة
فانه اذا اجتمع الخلاق
على هذا الصعيد
تناثر من فوقهم نجوم
السماء وطمس الشمس
والقمر وأظلمت
الارض لنجوم سراجها
فبينما هم كذلك اذدارت
السماء من فوق رؤسهم
وانشقت مع غلظها
وشدها خسمائة عام
والملائكة قيام على
حافئها وأرجائها هول
صوت انشقاقها في سمعك
ويا هيبة ليوم تشقق
فيه السماء مع صلابتها
وشدها ثم تنهار وتسيل
كالفضة المذابة
صفرة فصارت وردة
كالدهان وصارت السماء
كالمهل وصارت الجبال
كالهين واشتبك الناس
كالفرش المبثوث وهم
حفاة عراة مشاة قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يبعث الناس
حفاة عراة غرلا قد أبلجهم
العرق وبلغ شحوم
الاذان قالت سودة زوج
النبي صلى الله عليه وسلم
راوية الحديث

ابن اسحق وهي التي جمعت يومها وليمتها عائشة توفيت سنة أربع وخمسين في قول الواقدي (قلت يا رسول الله
 واسوأناه ينظر بعضنا الى بعض فقال) صلى الله عليه وسلم (شغل الناس عن ذلك لكل امرئ منهم يومئذ شأن
 يغنيه) قال العراقي رواه النعماني والبيهقي وهو في الصحيحين من حديث عائشة وهي القائلة واسوأناه اه قلت
 وروى أيضا الطبراني والحاكم وابن مردويه والبيهقي في البعث وأما حديث عائشة قال أبو بكر بن أبي داود
 في كتاب البعث حدثنا محمد بن مصفى عن بقيقة بن الوليد قال حدثني الزبير عن الزهري عن عروة عن عائشة أن
 النبي صلى الله عليه وسلم قال يبعث الناس يوم القيامة حفاة عراة غرلا قالت عائشة يا رسول الله فكيف بالعورات
 قال لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه وأخرجه الشيخان من طريق حاتم بن أبي صعيبة عن عبد الله بن أبي
 مليكة عن القاسم بن محمد عن عائشة ورواه كذلك الحاكم وابن مردويه وروى ابن جرير وابن المنذر وابن
 مردويه عن أنس أن عائشة سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كيف يحشر الناس يوم القيامة عراة
 قالت واسوأناه قال انه قد نزل على آية لا يضرك كان عليك ثيابك أولا قالت أى آية هي قال لكل امرئ منهم
 يومئذ شأن يغنيه وروى الطبراني في الاوسط بسند صحيح من حديث أم سلمة يحشر الناس يوم القيامة عراة
 حفاة فقالت يا رسول الله واسوأناه ينظر بعضنا الى بعض فقال شغل الناس قلت ما شغلهم قال نشر الحائف
 فهم اما قبل الذر ومثاقيل الخردل وروى ابن مردويه من حديث ابن عمر يحشر الناس يوم القيامة كجولدهم
 أمهاتهم حفاة عراة غرلا قالت عائشة ينظر بعضهم الى بعض قال شغل الناس يومئذ عن النظر وسموا بابصارهم
 الى السماء موقوفون أربعين سنة لا يكون ولا يشربون وفي رواية لمسلم قالت عائشة يا رسول الله النساء
 والرجال جميعا ينظر بعضهم الى بعض قال يا عائشة الاسر أشد من ان ينظر بعضهم الى بعض وكذلك رواه الحاكم
 والبيهقي وعند الطبراني من حديث سهل بن سعد يحشر الناس يوم القيامة حفاة غرلا قيل يا رسول الله ينظر
 الرجال الى النساء فقال لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه ومن حديث الحسن بن علي يحشر الناس يوم القيامة
 حفاة عراة قالت امرأة يا رسول الله فكيف يرى بعضنا بعضا قال ان الابصار يومئذ شاحصة وروى عبد بن حديد
 والترمذي والحاكم وصحاحه وابن مردويه والبيهقي في البعث من حديث ابن عباس يحشرون حفاة عراة غرلا
 فقالت زوجته أينظر بعضنا الى عورة بعض فقال يا ذلانة لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه وروى الشيخان
 من طرق عن المغيرة بن النعمان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بوعظه فقال انكم يحشرون عراة غرلا فأول الخلائق يكسى ابراهيم وروى ابن مردويه من حديث ابن عمر
 يحشر الناس يوم القيامة كجولدهم أمهاتهم حفاة عراة غرلا قالت عائشة ينظر بعضهم الى بعض قال شغل الناس
 يومئذ عن النظر وسموا بابصارهم الى السماء موقوفون أربعين سنة لا يكون ولا يشربون وروى أحمد وأبو
 يعلى والخرازمي في مساوي الاخلاق والطبراني والحاكم والضياء من حديث عبد الله بن أنيس الانصاري
 يحشر الله عز وجل الناس يوم القيامة عراة غرلا ما قالوا وما به ما قال ليس معهم شيء ثم يناديهم بصوت
 يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب أنا الملك أنا الديان ويكون القصاص بالحسنات والسيئات (فاعظم بيوم
 تكشف فيه العورات ويؤمن فيه مع ذلك النظر والالتفات) لشغلهم عن ذلك (كيف وبعضهم يحشرون على
 بطونهم وجوههم فلا قدرة لهم على الالتفات الى غيرهم قال أبو هريرة) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يحشر الناس يوم القيامة ثلاثة أصناف كجنان ومشاة وعلى وجوههم فقال وجل يا رسول الله وكيف
 يحشرون على وجوههم قال الذي أمشاهم على أقدامهم قادر أن يحشهم على وجوههم) قال العراقي رواه الترمذي
 وحسنه وفي الصحيحين من حديث أنس أن رجلا قال يا نبي الله كيف يحشر الكافر على وجهه قال أليس الذي
 أمشاه على الرجلين في الدنيا قادر على أن يحشيه على وجهه يوم القيامة اه قلت لفظ الترمذي يحشر الناس يوم
 القيامة ثلاثة أصناف صنفا مشاة وصنفا كجنان وصنفا على وجوههم قيل يا رسول الله وكيف يحشرون على وجوههم
 قال ان الذي أمشاهم على أقدامهم قادر على أن يحشهم على وجوههم اما انهم يتقون بوجوههم كل حذب

قلت يا رسول الله واسوأناه
 أينظر بعضنا الى بعض
 فقال شغل الناس عن
 ذلك لهم لكل امرئ
 منهم يومئذ شأن يغنيه
 فاعظم بيوم تكشف
 فيه العورات ويؤمن
 فيه مع ذلك النظر
 والالتفات كيف وبعضهم
 يحشرون على بطونهم
 وجوههم فلا قدرة
 لهم على الالتفات الى
 غيرهم قال أبو هريرة
 رضى الله عنه قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 يحشر الناس يوم القيامة
 ثلاثة أصناف ربكنا
 ومشاة وعلى وجوههم
 فقال رجل يا رسول الله
 وكيف يحشرون على
 وجوههم قال الذي
 أمشاهم على أقدامهم
 قادر على أن يحشهم على
 وجوههم

في طبع الآدمي انكار كل ما لم يأنس به ولو لم يشاهد الانسان الحية وهي تمشي على بطنها كالبرق الخاطف لانكر تصور المشي على غير رجل
والمشي بالرجل ايضا مستبعد عندهم لم يشاهد ذلك فإياك أن تنكر شيأ من عجائب يوم القيامة لمخالفتة قياس ما في الدنيا فانك لو لم تكن قد
شاهدت عجائب الدنيا ثم عرضت عليك قبل المشاهدة لكنت أشد انكار الها (٤٥٧) فأحضر في قلبك صورتك وأنت واقف

عاريا مكشوفاً ذليلاً
مدحوراً متخبراً مهوناً
منتظراً لما يجري عليك
من القضاء بالسعادة أو
بالسفة وأعظم هذه
الحال فانها عظيمة
(صفة العرق) ثم
تفكر في ازدحام الخلائق
واجتماعهم حتى ازدحم
على الموقف أهل السموات
السبع والارضين السبع
من ملك وجن وانس
وشيطان وحش وسبع
وطير فاشرفت عليهم
الشمس وقد تضاعف
حرها وتبدلت عما كانت
عليه من خفة أمرها ثم
أدنت من رؤس العالمين
كقاب قوسين فلم يبق
على الارض ظل الاطل
عرش رب العالمين ولم
يمكن من الاستظلال به
الا المقر بون فن بين
مستظل بالعرش وبين
مضج لحر الشمس قد
صهرته بحرها واشتد
كربه ونغمه من وهجها ثم
تدافعت الخلائق ودفع
بعضهم بعضاً الشدة الزحام
واختلاف الاقدام
وانضاف اليه شدة النجاسة
والحياء من الافتضاح
والاختراء عند العرض

وشلو ورواه كذلك أحد وأما حديث أنس فرأه كذلك البخاري عن عبيد الله بن محمد ومسلم عن زهير بن حرب
 وغيرهم كلهم عن نونس بن محمد عن شيخان عن قتادة وعن أنس رواه الشاشي عن عبد بن حميد عن نونس به وفي
حديث أبي ذر ان الناس يحشرون على ثلاثة أفواج فوج طامعين كاسين راكبين وفوج يمشون وفوج تسحبهم
الملائكة على وجوههم وتحشر الناس من وراءهم رواه أحمد والنسائي والطبراني والبيهقي من رواه أبي الطفيل
عن حذيفة بن أسيد عن أبي ذر وهم ثلاثة صحابيون (وفي طبع الآدمي انكار كل ما لم يأنس به ولو لم يشاهد
الانسان الحية وهي تمشي على بطنها كالبرق الخاطف لانكر تصور المشي على غير رجل والمشى بالرجل أيضا
مستبعد عندهم لم يشاهد ذلك فإياك أن تنكر شيأ من عجائب يوم القيامة لمخالفتة قياس ما في الدنيا فانك لو لم
تكن قد شاهدت عجائب الدنيا ثم عرضت عليك قبل المشاهدة لكنت أشد انكار الها فأحضر في قلبك صورتك
وأنت واقف عارياً) عن اللباس (مكشوفاً ذليلاً مدحوراً متخبراً مهوناً منتظراً لما يجري عليك من القضاء
بالسعادة أو بالسفة وأعظم هذه الحال فانها عظيمة)

(صفة العرق)

وهو محرقة ما سال من بدن الانسان مما تخترجه فوهات العروق ومسامها قال ابن فارس ولم يسمع له جمع (ثم
تفكر) يامسكين (في ازدحام الخلائق واجتماعهم حتى ازدحم على الموقف أهل السموات السبع و) أهل
(الارضين السبع من ملك وجن وانس وشيطان وحش وسبع وطير) أولهم وآخهم بحيث لا يشد منهم
أحد (فاشرفت عليهم الشمس وقد تضاعف حرها) واشتد وهجها (وتبدلت عما كانت عليه من خفة أمرها ثم
أدنت من رؤس العالمين كقاب قوسين) كناية عن كمال القرب يقال انهم اتكفون منهم على ميل كما سيأتي وقد
روى نحوه هذا السياق عن سلمان رواه ابن المبارك في الزهد وابن أبي شيبة في المصنف واللفظ له بسند جيد قال
تعطى الشمس يوم القيامة عشرين ثم تدنو من جاحم الناس حتى تكون قاب قوسين فيعرقون حتى يرشح
العرق في الارض فامة ثم يرتفع حتى يغرق الرجل قال سلمان حتى يقول الرجل غرق (فلم يبق على الارض ظل
الاطل عرش رب العالمين ولم يكن من الاستظلال به الا المقر بون) أضاف الظل الى العرش لانه محل الكرامة والا
فالشمس وسائر العالم تحت العرش في القيامة حتى تدنو الشمس من رؤس الخلائق روى ابن المبارك في الزهد
عن سلمان قال بعد ان ساق كل ما ذكر قريبا ولا يضر حرها ومناولا مؤمنة قال القرطبي المراد من يكون كامل
الايان كما يدل عليه حديث المقداد وغيره انهم يتفاوتون في ذلك بحسب أعمالهم (فن بين مستظل بالعرش)
وهم أصناف ذوو وخصال متعددة كما وردت به الاخبار وقد جمعها الحافظ ابن حجر في أماليه ثم أفردهاب كتاب سماه
معرفة الخصال الموصلة الى الظلال ثم ألف في ذلك بعده الحافظ السخاوي والحافظ السيوطي ومجموعها نحو
تسعين خصلة (وبين مضج لحر الشمس قد صهرته) أي أحرقته (بحرها واشتد كربه ونغمه من وهجها) محرقة
هو شدة الالهي (ثم تدافعت الخلائق ودفع بعضهم بعضاً الشدة الزحام واختلاف الاقدام) حتى انه ما عاك أحد
منهم الاموضع قدميه كجاء في الخير (وانضاف اليه شدة النجاسة والحياء) واحترق القلوب (من الافتضاح
والاختراء عند العرض على جبار السماء) جل جلاله (فاجتمع وهج الشمس وحر الانفاس واحترق القلوب بنار
الحياء والخوف ففاض العرق) أي سال (من أصل كل شعرة حتى سال على صعيد القيامة) وهو موقوفهم (ثم
ارتفع الى أبدانهم على قدر منازلهم عند الله فبعضهم باغ العرق ركبتيه وبعضهم حقويه وبعضهم الى شحمة أذنيه
وبعضهم كاذيغب فيه قال ابن عمر) رضى الله عنهما (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم يقوم الناس لرب

(٥٨ - (انحاف السادة المتقين) - عاشر) على جبار السماء فاجتمع وهج الشمس وحر الانفاس واحترق القلوب بنار الحياء
والخوف ففاض العرق من أصل كل شعرة حتى سال على صعيد القيامة ثم ارتفع على أبدانهم على قدر منازلهم عند الله فبعضهم بلغ العرق
ركبتيه وبعضهم حقويه وبعضهم الى شحمة أذنيه وبعضهم كاذيغب فيه قال ابن عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم يقوم الناس لرب

العالمين حتى يغيب أحدهم في رشحته إلى أنصاف أذنيه) قال العراقي متفق عليه قلت رواه كذلك مالك وهناد
وعبد بن جندب والترمذي وابن المنذر وابن مردويه ورواه البخاري أيضا وابن ماجه باللفظ يقوم أحدهم في رشحته
إلى أنصاف أذنيه (وقال أبو هريرة) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف الناس يوم القيامة
حتى يذهب عرقهم في الأرض سبعين باعوا يلجمهم وهم يبلغ آذانهم كذا رواه البخاري ومسلم) كلاهما (في
الصحيح) هو كما قال وفي لفظ ذرا عايدل باعوا في آخره حتى يبلغ (وفي حديث آخر قياما شاخصة أبصارهم أربعين
سنة إلى السماء فيلجمهم العرق من شدة الكرب) قال العراقي رواه ابن عدي من حديث ابن مسعود وفيه أبو
طيبة عيسى بن سليمان الجرجاني ضعفه ابن معين وقال ابن عدي لا أظن أنه كان يتعمد الكذب لكن لعله
يشبهه عليه اه قلت ورواه البيهقي في البعث بلفظ اذا حشر الناس قاموا أربعين عاما شاخصة أبصارهم إلى
السماء لا يكاهم الله والشمس على رؤسهم حتى يلجم العرق كل بر منهم وفاجر ورواه محمد بن نصر في تعظيم قدر
الصلاة عن ابن مسعود موقوفا عليه ومن حديث أبي هريرة نحوه قلت وحديث أبي هريرة هو الاقرب لسياق
المصنف من حديث ابن مسعود ورواه البيهقي في البعث ولفظه يحشر الناس قياما شاخصة أبصارهم إلى السماء
فيلجمهم العرق من شدة الكرب (وقال عقبه بن عامر) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تدنو
الشمس من الأرض يوم القيامة فيعرق الناس من الناس من يبلغ عرقه عقبه ومنهم من يبلغ نصف ساقه ومنهم
من يبلغ ركبته ومنهم من يبلغ فخذه ومنهم من يبلغ فاه وأشار بيده فالجها فاه) هو تفسير لما أشار به يعني أنه جعل
يده في فاه كما يجعل اللجام في الفم (ومنهم من يغطيه العرق وضرب بيده على رأسه هكذا) قال العراقي رواه أحمد
وفيه ابن لهيعة اه قلت هذا السياق هو اللجام وأما سياق أحد المشار إليه في الناس من يبلغ عرقه كعبيه
ومنهم من يبلغ إلى نصف الساق ومنهم من يبلغ إلى ركبته ومنهم من يبلغ العجز ومنهم من يبلغ الخاصرة ومنهم
من يبلغ منكبيه ومنهم من يبلغ حلقه ومنهم من يلجمه ومنهم من يغمره وكذلك رواه الطبراني والحاكم أيضا من
وجه آخر وقد روي ذلك من حديث أبي أمامة والمقداد بن الأسود أما حديث أبي أمامة
فرواه أحمد وابن منبغ والطبراني تدنو الشمس يوم القيامة على قدر ميل وزاد في حواها كذا وكذا تغلى منه
الهوام كما تغلى القدور على الانافي يعرفون منها على قدر خطاياهم منهم من يبلغ كعبيه ومنهم من يبلغ إلى ساقه
ومنهم من يبلغ إلى وسطه ومنهم من يلجمه العرق والهوام جمع هامة وهي قرة الرأس وأما حديث المقداد بن
معدى كرب فرواه الطبراني في الكبير تدنو الشمس من الناس يوم القيامة حتى تكون من الناس على قدر ميلين
وزاد في حواها فيضجرهم فيكونوا في العرق بقدر أعمالهم فمنهم من يأخذه العرق إلى كعبيه ومنهم من يأخذه إلى
ركبته ومنهم من يأخذه إلى حقويه ومنهم من يلجمه الجاما وأما حديث المقداد فرواه مسلم تدنو الشمس يوم
القيامة من الخلق حتى تكون منهم كقدر ميل فيكون الناس على قدر أعمالهم في العرق فمنهم من يكون إلى
كعبيه ومنهم من يكون إلى ركبته ومنهم من يكون إلى حقويه ومنهم من يلجمه العرق الجاما وهذا ظاهر في
أنهم يستنون في وصول العرق إليهم ويتفاوتون في حصوله منهم فان قلت الشمس محلها السماء وقد قال الله تعالى
يوم نطوي السماء كطى السجل والالف واللام في السماء للجنس بدليل والسموات مطويات بيمينه فما
طريق الجمع قلت يجوز أن تقام بنفسها دانية من الناس في الحشر ليقوى هول وكريه وقال ابن أبي هبيرة طاهر
الحديث يقتضي تعميم الناس بذلك ولكن دلت الأحاديث الأخرى على أنه مخصوص ببعض وهم الأكثر
ويستثنى الأنبياء والشهداء ومن شاء الله فاشدهم الكفار ثم أصحاب الكاثر ثم من بعدهم (فتأمل يا مسكين في
عرق أهل المحشر وشدة كربهم وان فيهم من ينادى ويقول رب أرحنى من هذا الكرب والانتظار ولوالى النار)
فيؤذ أن يذهب إلى النار ولا يصطلي بنار الانتظار ومن هنا قولهم الوقوع في البلاء ولا الانتظار فيه وقولهم الانتظار
أشد من النار وروى أبو يعلى وابن حبان وصححه والطبراني من حديث ابن مسعود أن الرجل ليملجمه العرق يوم
القيامة حتى يقول يا رب أرحنى ولوالى النار وهذا صريح في أن ذلك كله في الموقف (وكل ذلك ولم يلقوا بعد

العالمين حتى يغيب أحدهم في رشحته إلى أنصاف أذنيه حتى يغيب
أحدهم في رشحته إلى
أنصاف أذنيه وقال أبو
هريرة قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم يعرف
الناس يوم القيامة حتى
يذهب عرقهم في الأرض
سبعين باعوا يلجمهم
ويبلغ آذانهم كذا رواه
البخاري ومسلم في الصحيح
وفي حديث آخر قياما
شاخصة أبصارهم
أربعين سنة إلى السماء
فيلجمهم العرق من شدة
الكرب وقال عقبه ابن
عامر قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم تدنو
الشمس من الأرض يوم
القيامة فيعرق الناس
في الناس من يبلغ عرقه
عقبه ومنهم من يبلغ
نصف ساقه ومنهم من
يبلغ ركبته ومنهم من
يبلغ فخذه ومنهم من
يبلغ خاضعته ومنهم من
يبلغ فاه وأشار بيده
فالجها فاه ومنهم من
يغطيه العرق وضرب
بيده على رأسه هكذا
فتأمل يا مسكين في
عرق أهل المحشر وشدة
كربهم وفيهم من ينادى
فيقول رب أرحنى من
هذا الكرب والانتظار
ولو إلى النار وكل ذلك
ولم يلقوا بعد

حسابا ولا عقابا فانك واحد منهم ولا تدري الى أين يبلغ بك العرق واعلم أن كل عرق لم (٤٥٩) يخرج له التعب في سبيل الله من جوجهاد

وصيام وقيام وتردد في
قضاء حاجة مسلم وتحمل
مشقة في أمر معروف

ونهي عن منكر

فسخر جه الحياء والخوف

في صعيد القيامة ويطول

فيه الكرب ولو سلم ابن

آدم من الجهل والغرور

لعلم أن تعب العرق

تحمل مصاعب الطاعات

أهون أمرا وأقصر زمانا

من عرق الكرب

والانتظار في القيامة

فانه يوم عظيمة شدته

طويلة مدته * (صفة

طول يوم القيامة) *

يوم تقف فيه الخلائق

شاحصة أبصارهم منفطرة

قلوبهم لا يكلمون ولا

ينظرون في أمورهم يقفون

ثلثمائة عام لا يأكلون

فيه أكلة ولا يشربون

فيه شربة ولا يجردون فيه

روح نسيم قال كعب

وقناعة يوم يقوم الناس

رب العالمين قال يقومون

مقدار ثلثمائة عام بل

قال عبد الله بن عمر وتلا

رسول الله صلى الله عليه

وسلم هذه الآية ثم قال

كيف بكم اذا جمعكم الله

كما تجمع النبل في الكهانة

خسبن ألف سنة لا ينظر

اليكم وقال الحسن ما

ظنك بيوم قاموا فيه

على أقدامهم مقدار

حسابا ولا عقابا) ولم يظهر لهم عاقبة الامر (فانك واحد منهم ولا تدري الى أين يبلغ بك العرق) وما أطن إلا أنه
يلجئك الجحما الآن يتدارك الله بعفوه (واعلم أن كل عرق لم يخرج له التعب في سبيل الله من جوجهاد وصيام
وقيام وتردد في قضاء حاجة مسلم وتحمل مشقة في أمر معروف ونهي عن منكر فيسخر جه الحياء والخوف) غدا
(في صعيد القيامة ويطول فيه الكرب) وتشتد المشقة (ولو سلم ابن آدم من الجهل والغرور لعلم أن تعب العرق
في تحمل مصاعب الطاعات أهون أمرا وأقصر زمانا من عرق الكرب والانتظار في القيامة فانه يوم شديد) كربه
(طويلة مدته) واليه يشير قوله تعالى ليوم عظيم * (صفة طول يوم القيامة) *

(يوم يقف فيه الخلائق) بأجمعهم جنهم وأنسهم وما يكلمهم ودوابهم ووحوشهم (شاحصة أبصارهم) الى السماء
(منفطرة قلوبهم) من الخوف والرعب (لا يكلمون) ولا يحاطبون (ولا ينظرون في أمورهم) يقفون في ذلك
الصعيد الواسع (ثلثمائة عام) كفاي الخبر الآتي (لا يأكلون فيه أكلة ولا يشربون فيه شربة) وهم في شغل
عن ذلك كما مر ذلك في حديث ابن عمر (ولا يجردون فيه روح نسيم) (قال كعب) الاحبار (وقناعة)
ابن دعامه البصري رحمه الله تعالى في قوله تعالى (يوم يقوم الناس لرب العالمين قال) كل منهم ما يقومون
مقدار ثلثمائة عام) أما قول كعب فرواه ابن المنذر بزيادة لا يؤذن لهم بالقيامة وأما قول قتادة فرواه عبد بن
جيد بلفظ سنة بدل عام وقد روى نحوه هذا عن حذيفة قال يقوم الناس على أقدامهم يوم القيامة مقدار ثلثمائة
سنة رواه ابن مردويه وروى ابن مردويه من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لبشير
الغفاري كيف أنت صانع في يوم يقوم الناس لرب العالمين مقدار ثلثمائة سنة من أيام الدنيا لا يتيسر خبر من
السماء ولا يؤمر فيهم بأمر قال بشير المستعان بالله يا رسول الله الحديث ورواه ابن النجار في تاريخه بلفظ آخر
يأتي ذكره قريبا (حتى قال عبد الله بن عمر) هكذا في النسخ وفي بعضها عبد الله بن عمرو (تلا رسول الله صلى الله
عليه وسلم هذه الآية) يعني قوله تعالى يوم يقوم الناس لرب العالمين (ثم قال كيف بكم اذا جمعكم الله كما تجمع النبل
في الكهانة خسبن ألف سنة لا ينظر اليكم) قال العراقي انما هو عبد الله بن عمرو رواه الطبراني في الكبير وفيه عبد
الرحمن بن ميسرة ولم يذكره ابن أبي حاتم راويا غير ابن وهب ولهم عبد الرحمن بن ميسرة الحضرمي أربعة هذا
أحدهم مصري والثلاثة الآخرون شاميون اه قلت وكذلك رواه أبو الشيخ والحاكم وابن مردويه والبيهقي
في البعث وعن عبد الرحمن بن ميسرة المصري يكنى ابا ميسرة مقبول مات سنة ثمان وثمانين وله سبعون سنة ولم
يخرج له في الستة شيء وعبد الرحمن بن ميسرة الحضرمي أبو سلمة الحصى مقبول أيضا روى له أبو داود وابن ماجه
وعبد الرحمن بن ميسرة الحضرمي أبو شريح مجهول روى عنه شيء من كلامه في التفسير وعبد الرحمن بن
ميسرة الكلبي أو الحضرمي أبو سليمان الدمشقي مقبول وهذا لم يرو له ما شيء في السنة وروى ابن النجار في
تاريخه من حديث أبي هريرة أن رجلا كان له من رسول الله صلى الله عليه وسلم مقعد يقال له بشير ففقدته فذكر
الحديث وفيه فكيف بيوم مقدار خمسون ألف سنة يوم يقوم الناس لرب العالمين وروى أحمد في الزهد عن
القاسم بن أبي برة قال حدثني من سمع عمر قرأ أو يل للمطففين حتى بلغ يوم يقوم الناس لرب العالمين قال بمقدار
نصف يوم من خمسين ألف سنة وروى الطبراني عن ابن عمر وانه قال يا رسول الله كم تقام الناس بين يدي رب
العالمين يوم القيامة قال ألف سنة لا يؤذن لهم وروى ابن أبي شيبة وابن أبي حاتم عن عبد الله بن العيزار قال ان
الاقدام في يوم القيامة كمثل النبل في القرن والسعيد من وجد لقدمه موضعا وروى النقاش من رواية ابن
مسعود عن علي بن أبي طالب ان في القيامة لحسن موقفا كل موقف منها ألف سنة الحديث بطوله وفيه عجائب
واسناد مظلم (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى يصف أهوال ذلك اليوم (ما ظنك في يوم قاموا فيه على
أقدامهم مقدار خمسين ألف سنة لا يأكلون فيها أكلة ولا يشربون فيها شربة حتى اذا انقطعت أعناقهم عطشا
واحترق أجوافهم جوعا انصرف بهم الى النار فسقوا من عين آنية قد آن حرها واشتد لفتحها فلما بلغ المجهود

خسبن ألف سنة لا يأكلون فيها أكلة ولا يشربون فيها شربة حتى اذا انقطعت أعناقهم عطشا واحترق أجوافهم جوعا انصرف بهم الى
النار فسقوا من عين آنية قد آن حرها واشتد لفتحها فلما بلغ المجهود

منهم ما لا طاقة لهم به كام بعضهم بعضا في طلب من يكرم على مولاه ليشفع في حقهم فلم يتعلقوا باني الادفعهم وقال دعوني نفسي نفسي شغاني
أمرى عن أمر غيري واعتذر كل واحد بشدة غضب الله تعالى وقال قد غضب اليوم ربنا غضبا لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله حتى
يشفع بيننا صلى الله عليه وسلم لمن يؤذن (١٦٠) له فيه لا يكون الشفاعة الا لمن أذن له الرحمن ورضي له قولا فتأمل في طول هذا اليوم

وشدة الانتظار فيه حتى
يحف عليك انتظار الصبر
عن المعاصي في عمرك
المختصر واعلم أن من طال
انتظاره في الدنيا للموت
لشدة مقاساته للصبر عن
الشهوات فانه يقصر
انتظاره في ذلك اليوم
خاصة قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لما
سئل عن طول ذلك اليوم
فقال والذي نفسي بيده
انه يخفف على المؤمن
حتى يكون أهون عليه
من الصلاة المكتوبة
يصلها في الدنيا فاجتهد
أن تكون من أولئك
المؤمنين فإدام يبق لك
نفس من عمرك فالامر
اليك والاستعداد بيدك
فاعمل في أيام قصار لا يام
طوال ترجع بحال لا
منتهى لسروره واستحق
عملك بل عمر الدنيا وهو
سبعة آلاف سنة فانك
لو ضربت سبعة آلاف
سنة مثلا لتخلص من يوم
مقداره نجسون ألفا
اكان رجلك كثيرا
وتعبك يسيرا

* (صفة يوم القيامة
ودراهمه واساميه) *

منهم ما لا طاقة لهم به طلب بعضهم بعضا في طلب من يكرم على مولاه ليشفع في حقهم فلم يتعلقوا باني الادفعهم
وقال دعوني نفسي نفسي شغاني أمرى عن أمر غيري واعتذر كل واحد بشدة غضب الله تعالى وقال قد غضب
اليوم ربنا غضبا لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله حتى يشفع بيننا صلى الله عليه وسلم لمن يؤذن لهم فيه
لا يكون الشفاعة الا لمن أذن له الرحمن ورضي له قولا) رواه أبو نعيم في الحلية وسيأتي بعضه مرفوعا في حديث
الشفاعة (فتأمل) يامسكين (في طول هذا اليوم وشدة الانتظار فيه حتى يحف عليك انتظار الصبر عن المعاصي)
والمخالفات (في عمرك) القصير (المختصر) واعلم ان من طال انتظاره في الدنيا للموت لشدة مقاساته للصبر عن
الشهوات فانه يقصر انتظاره في ذلك اليوم خاصة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سئل عن طول ذلك اليوم
فقال والذي نفسي بيده انه يخفف على المؤمن حتى يكون أهون عليه من الصلاة المكتوبة يصلها في الدنيا) قال
العراقي رواه أبو يعلى والبيهقي في الشعب والبعث من حديث أبي سعيد الخدري وفيه ابن لهيعة ورواه ابن وهب
عن عمرو بن الحارث بدل ابن لهيعة وهو حسن ولا يبي على من حديث أبي هريرة بأسناد جيد فهو ذلك على المؤمن
كتدلى الشمس للغروب الى أن تغرب ورواه البيهقي في الشعب الا انه قال أظنه رفعه بلفظ ان الله يخفف على
من يشاء من عباده طول ذلك اليوم كوقت صلاة مفروضة اه قال حديث أبي سعيد رواه أيضا أحمد وابن جرير
وابن حبان والضياء في المختارة بلفظ من صلاة مكتوبة وروى أحمد في الزهد عن القاسم بن أبي بزة عن سمع عمر
يقول فهو ذلك اليوم على المؤمن كتدلى الشمس من الغروب حتى تغرب وروى ابن المنذر عن كعب فاما المؤمن
فهو عليه كالصلاة وروى عبد بن حميد عن قتادة يخفف الله ذلك اليوم ويقصره على المؤمن كقدر نصف يوم
أو كصلاة مكتوبة وروى ابن مردويه عن حماد بن عيسى قال فهو ذلك اليوم على المؤمن كقدر الصلاة المكتوبة
(فاجتهد أن تكون من أولئك المؤمنين فإدام يبق لك نفس من عمرك فالامر اليك والاستعداد بيدك واعمل
في أيام قصار لا يام طوال ترجع بحال لا منتهى لسروره واستحق عملك بل عمر الدنيا وهو سبعة آلاف سنة) بالهلال
يزيد منها نحو ما تين سنة (فانك لو صبرت سبعة آلاف سنة مثلا لتخلص من يوم مقداره نجسون ألفا لكان رجلك
كثيرا وتعبك يسيرا)

* (صفة يوم القيامة ودراهمه واساميه) *

(فاستعد يامسكين لهذا اليوم العظيم شأنه المديد زمانه القاهر سلطانه) الشديده وله وحسابه وجزاؤه (القريب
أوانه) لقوله تعالى انهم يرونه بعيدا ونراه قريبا لانه أت وكل أت قريب (يوم ترى السماء فيه قد انطمرت)
أي انشقت (والكواكب من هوله قد انشترت) أي وقعت متفرقة (والنجوم الزواهر) أي المضيئة (قد
انكدرت) أي تغيرت ألوانها (والشمس قد كورت) أي لفت كاتلف العمامة وألف ضوءها فذهب أثره أو
ألقت مجتمعة (والجبال قد سبرت) عن وجه الارض أو في الجوف (والعشار قد عطلت) جمع عشاء وهي
الناقة التي أقي على جملها عشرة أشهر وعطالت أي تركت مهملة أو السحاب عطلت عن المطر (والوحوش قد
حشرت) أي جمعت من كل جانب أو بعثت للقصاص ثم ردت ترابا وأميئت من قولهم اذا أبجفت السنة
بالناس حشرتهم (والبحار قد سجرت) أي أجمعت وأجمت أو ملئت بتفجير بعضها الى بعض حتى تعود بحرا
واحدا من سحر التنوير اذا ملاها بالخطب لجميه (والنفوس الى الابدان قد ذرقت) أي قريت بها والمعنى قرن
كل منها بشكلها أو بكتاها أو بعلمها أو نفوس المؤمنين بالخور ونفوس الكافرين بالشباطين (والجحيم قد
سمرت) أو قد انيقا شديدا (والجنة قد أرلفت) قربت من المؤمنين (والجبال قد نسفت) أي جعلت
كالرمل حتى صارت قاعا مستويا (والارض قد مدت) بسطت بان تزال جبالها وأكلها (يوم ترى الارض

قد

اليوم العظيم شأنه المديد زمانه القاهر سلطانه القريب أوانه يوم ترى السماء فيه قد انطمرت والكواكب

من هوله قد انشترت والنجوم الزواهر قد انكدرت والشمس قد كورت والجبال قد سبرت والعشار قد عطلت والوحوش قد حشرت والبحار
قد سجرت والنفوس الى الابدان قد ذرقت والجحيم قد سمرت والجنة قد أرلفت والجبال قد نسفت والارض قد مدت يوم ترى الارض

قد زلزلت فيه زلازلهما وأخرجت الأرض أنثقالها يومئذ يصدر الناس أشتاتا ليروا أعمالهم يوم تحمل الأرض والجبال فدكا كد واحدة فيومئذ وقعت الواقعة وانشقت السماء فهي يومئذ واهية والملك على أرجائها ويحمل عرش ربك (١٦١) فوقهم يومئذ ثمانية يومئذ تعرضون

ولا تخفى منكم خافية
يوم تسير الجبال وتري
الأرض بارزة يوم ترج
الأرض فيه رجاء وتس
الجبال بسا فكانت
هباء مبنيا يوم يكون
الناس كالفراس المبتوث
وتكون الجبال كالعهن
المنفوش يوم تذهل فيه
مرضعة عما أرضعت وتضع
كل ذات حمل حملها وتري
الناس سكارى وما هم
بسكارى ولكن عذاب الله
شديد يوم تبدل الأرض
غير الأرض والسموات
وبرز والله الواحد القهار
يوم تنسف فيه الجبال
أنسفا فتترك أفاعصفا
لا ترى فيها عوجا ولا ممتا
يوم ترى الجبال تحسبها
جامدة وهي تمرمر
الحساب يوم تنشق فيه
السماء فتكون وردة
كالدهان فيومئذ لا يستل
عن ذنبه انس ولا جان
يوم يمنع فيه العاصي من
الكلام ولا يستل فيه
عن الاجرام بل يؤخذ
بالنواصي والاقدام يوم
تجد كل نفس ما عملت من
خير محضرا وما عملت من
سوء تود لو أن بينها وبينه
أمدا بعيدا يوم تعلم فيه
كل نفس ما أحضرت

قد زلزلت فيه زلازلهما) اضطرابهما المقدرا لها عند النفخة الاولى او الثانية أو الممكن لها أو الاثني عشر في الحكمة (وأخرجت الأرض أنثقالها) ما في جوفها من الدفائن والاموات (يومئذ يصدر الناس) من مخارجهم من القبور الى الموقف (أشتاتا) متفرقين بحسب مراتبهم (ليروا أعمالهم) أي جزاء أعمالهم (يوم تحمل الأرض والجبال فدكا كد واحدة) أي بسطة بسطة واحدة يقال كد كد أي منبسطة (فيومئذ وقعت الواقعة) أي حدث القيامة سميت واقعة لتحقيق وقوعها (وانشقت السماء) لنزول الملائكة (فهى يومئذ واهية) أي ضعيفة (والملك على أرجائها) أي أطرافها وجوانبها (ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية) وهم اليوم أربعة أقدامهم على تخوم الأرض السفلى والأرض والسموات الى حجرهم والعرش على مناكبهم لهم رجل بالسبيج كلوا ذلك في الخبر (يومئذ تعرضون لربكم) لا جـ ل الحساب (لا تخفى منكم خافية يوم تسير الجبال) أي تقلع من الأرض فتجعل هباء منثورا (وتري الأرض بارزة) بادية برزت من تحت الجبال ليس عليها ما يسترها (يوم ترج الأرض رجاء) أي تحرك تحركا شديدا بحيث ينهدم ما فوقها من بناء وجبل (وتبس الجبال بسا) أي تقفى حتى تصير كالسويق الملتوث من بس السويق اذا لثت أو تسارسير من بس الغنم اذا حاقها (فكانت هباء) غبارا (مبنيا) منشرا (يوم يكون الناس كالفراس المبتوث) في كثرتهم وانتشارهم واضطرابهم (وتكون الجبال كالعهن) أي كالصوف ذي الألوان (المنفوش) المندوف لفرق أجزائها وتطاريها في الجو (يوم تذهل فيه كل مرضعة عما أرضعت) الذهول الذهاب عن الامر بدهشة والمقصود ان هولها بحيث اذا ذهبت التي ألقت الرضيع ندمها نزعته عن فيه وذهلت (وتضع كل ذات حمل حملها) أي جنبها (وتري الناس سكارى) أي كأنهم سكارى (وما هم بسكارى) على الحقيقة (ولكن عذاب الله شديد) فأرهقهم هول بحيث طير عقولهم وأذهب تمييزهم (يوم تبدل الأرض غير الأرض) اما في الذات أو في الصفات وقد تقدم (والسموات) غير السموات (وبرز والله الواحد القهار) في أرض المحشر لاجل الحساب (يوم تنسف فيه الجبال أنسفا) أي تصير كالرمال فتتسفه الريح (فتترك أفاعصفا) مستويا (لا ترى فيها عوجا) وهذه (ولا ممتا) ولا ارتفاعا (يوم ترى الجبال تحسبها جامدة) أي ثابتة قارة (وهي تمرمر السحاب) في سرعة مرورهم (يوم تنشق فيه السماء) بالغمام (فتكون وردة) صفراء (كالدهان) الاديم الاجر أي على هيئة لونه (فيومئذ لا يستل عن ذنبه انس ولا جان) لانهم لا يعرفون بسميائهم وذلك حين يخرجون من قبورهم ويحشرون الى الموقف ذودا وذودا على اختلاف مراتبهم وأما قوله فوربك لنسألنهم أجمعين تبحر فحين يحاسبون في المجمع (يوم يمنع فيه العاصي من الكلام ولا يستل فيه عن الاجرام) جمع جرم بالضم وهو الذنب (بل يؤخذ بالنواصي والاقدام) مجموعا بينهما أو يؤخذون بالنواصي تارة وبالاقدام أخرى (يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا يوم تعلم فيه كل نفس ما أحضرت) من خير أو شر (وتشهد ما قدمت) من عمل أو صدقة (وأخوت) من سيئة أو تركه ويجوز أن يراد بالتأخير التضيق (يوم تخرس فيه اللسان) بعد ان كانت فصاحا (وتنطق الجوارح) وأول من ينطق منها الفم كذا ورد في الخبر (يوم شيب ذكروه سيد المرسلين) صلى الله عليه وسلم (اذ قال له) أبو بكر (الصديق رضى الله عنه أراك قد شئت يا رسول الله قال شيتني هو والواقعة والمرسلات وعم يتساءلون واذا الشمس كورت) رواه الترمذي وقال حسن غريب والحاكم من حديث ابن عباس ورواه الحاكم أيضا عنه عن أبي بكر وعند الطبراني وابن مردويه من حديث سهل بن سعد شيتني هو وأخوانها الواقعة والحاقة راذا الشمس كورت وقد تقدم الكلام عليه مفصلا (فيأنيها القارئ العاجز انما حفظ من قراءتك أن تجمع القرآن وتحرك به اللسان ولو كنت متفكرا فيما تقرؤه) متاملا

وتهـ دما قدمت وأخوت يوم تخرس فيه اللسان وتنطق الجوارح يوم شيب ذكروه سيد المرسلين اذ قال له الصديق رضى الله عنه أراك قد شئت يا رسول الله قال شيتني هو وأخوانها وهي الواقعة والمرسلات وعم يتساءلون واذا الشمس كورت فيأنيها القارئ العاجز انما حفظ من قراءتك أن تجمع القرآن وتحرك به اللسان ولو كنت متفكرا فيما تقرؤه

فيماني باطن ألفاظه من المعاني (لكنت جدي را بان تنشق مرارتك فيما شاب منه شعر سيد المرسلين) صلى الله عليه وسلم (واذا قنعت بحركة اللسان فقد حوت ثمرة القرآن فالقيامة أحد ما ذكر فيه وقد وصف الله بعض دواهيها) قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق عن عبد الله بن بجير عن عبد الرحمن بن يزيد الصغاني عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سره أن ينظر الى يوم القيامة رأى عين فليقرأ إذا الشمس كورت وإذا السماء انفطرت وإذا السماء انشقت ورواه الترمذي عن عباس الغنبري عن عبد الرزاق به وحسنه وقال روى هشام بن يوسف وغيره هذا الحديث بهذا الاسناد ولم يذكر واذا السماء انشقت واذا السماء انفطرت (وأكثر من أساميها) وصفنا في مواضع منه متعددة (لتقف بكثرة أساميها على كثرة معانيها فليس المقصود تكرير الاسامي واللقاب بل الغرض تنبيه أولى الابواب فتحت من أسماء القيامة سر وفي كل نعت من نعوتها معنى (غريب) فاحرص على معرفة معانيها) ان كنت من أولى الابواب المنتهين (ونحن الآن نجمع لك أساميها وهي يوم القيامة) وهو أشهر أساميها وقد ذكره الله تعالى في كتابه بهذا الاسم في مواضع كثيرة ومنها سورة مخصوصة بهذا الاسم وانما سميت بهذا المفتحها ولقوله يسأل أيان يوم القيامة ولا شئ مما هاهنا على بيان هول القيامة وهيبتها وبيان اثبات البعث وتأثير القيامة في أعيان العالم والوعيد باللقاء والرؤية والخبر عن حال السكر والرجوع الى برهان القيامة وتقرر بالقدرة على بعث الاموات وأصل القيامة قوامة قلبت الواو ياء جواز مع الكسرة والناء للصفة سمي اليوم بها لان الناس يقومون فيه أي ينتصبون لرب العالمين فلا يؤذن لهم بالعودة وقال المناوي القيامة عبارة عن قيام الساعة وأصلها ما يكون من الانسان دفعة واحدة (ويوم الحسرة) لان الناس يتحسرون فيه فليس على اساءته والمحسن على فله احسانه (ويوم الندامة) لانهم يندمون فيه على ما فاتهم من الاعمال الصالحة والحسرة الغم على ما فات والندم عليه كأنه انحسر عنه الجهل الذي حله على ما ارتكبه وعبر بعضهم بقوله الحسرة بلوغ النهاية في التلهف حتى يبقى القلب حدير الاموضع فيه لزيادات التلهف والندامة التحسرن تغير رأى في أمر فاقوت وقيل هو أن يلوم نفسه على تفریط وقع منه وقيل غم يحجب الانسان يتنى ان ما وقع منه لم يقع (ويوم المحاسبة) وهو مفاعلة من الحساب وهو استيفاء الاعداد فيها للمرء وعليه فهم يحاسبون فيه أعمالهم على القليل والكثير (ويوم المسألة) مفاعلة من السؤال وهو استدعاء معرفة أو ما يؤدى الى معرفة فهم يسألون فيه عن كل شئ جليل وحقير (ويوم المسابقة) مفاعلة من السبق لانهم بعد فراغهم من الحساب يتسابقون الى مراتبهم (ويوم المناقشة) مفاعلة من النقش وهو التدقيق في الحساب فهم يمدق عليهم في كل قليل وكثير (ويوم المنافسة) مفاعلة من النفس وحقيقتها مجاهدة النفس باللحوق الى درجات الصالحين (ويوم الزلزلة) أي الاضطراب فان الجبال والارضين تضطرب فيه فتزول عن مواضعها (ويوم الدمدمة) سمي بذلك لانه يدمدم عليهم العذاب فيه أي يطبق من قولهم ناقة مدمدمة اذا كبسها السهم (ويوم الصاعقة) لانه يصعق من في السموات والارض (ويوم الواقعة) ولا يقال الا في الشدة والمكره وأكثروا جاعى القرآن من لفظ وقع جاعى العذاب والشدة انحاء واذا وقعت الواقعة أي القيامة (ويوم القارعة) سمي باسم الساعة أو الحالة التي تفرع الناس بالاقراع والاجرام بالانقطار والانتثار (ويوم الراجفة) سمي باسم الساعة أو الحالة وهي النفخة التي ترجف الناس والاجرام أي تزلزلهم عن مواضعهم (ويوم الرادفة) سمي باسم النفخة الثانية فانها تردف الاولى أي تتبعها وبينهما أربعون سنة كما تقدم (ويوم الغاشية) سمي باسم الساعة أو الحالة التي تغشى الناس بشدائدها (ويوم الداهية) التي تهدي الناس بشدائدها وهي النابتة والنازلة والجمع الدواهي وهي اسم فاعل من دهاه الامر يدهاه اذا نزل به (ويوم الآزفة) بالمد سمي باسم الساعة القريبة لدنو هاقوقها الزفت الآزفة أي دنت القيامة وقد أرف الرحيـل كتب أرفا وأزفادنا وقرب (ويوم الحاققة) بتشديد القاف سمي باسم الساعة أو الحالة التي يحق وقوعها أو التي تحقق فيها الامور أي تعرف حقيقتها أو تقع فيه حواق الامور من

لكنت جدي را بان تنشق
مرارتك مما شاب منه
شعر سيد المرسلين واذا
قنعت بحركة اللسان
فقد حوت ثمرة القرآن
فالقيامة أحد ما ذكر
فيه وقد وصف الله بعض
دواهيها وأكثر من
أساميها لتقف بكثرة
أساميها على كثرة معانيها
فليس المقصود تكرير
الاسامي واللقاب بل الغرض
تنبيه أولى الابواب فتحت
كل اسم من أسماء
القيامة سر وفي كل نعت
من نعوتها معنى فاحرص
على معرفة معانيها ونحن
الآن نجمع لك أساميها
وهي يوم القيامة ويوم
الحسرة ويوم الندامة
ويوم المحاسبة ويوم
المسألة ويوم المسابقة
ويوم المناقشة ويوم
المنافسة ويوم الزلزلة
ويوم الدمدمة ويوم
الصاعقة ويوم الواقعة
ويوم القارعة ويوم
الراجفة ويوم الرادفة
ويوم الغاشية ويوم
الداهية ويوم الآزفة
ويوم الحاققة

والحساب والجزاء على الاسناد المجازي (ويوم الطامة) بتشديد الميم يقال طم الماء طموما غروطم الاناء ملاء
 والركبة دفنها وسواها والشيء كثر وعلا وسميت القيامة طامة لذلك (ويوم الصاخة) بتشديد الخاء وهي في
 الاصل شدة صوت ذى النطق صخ يصح صخا سميت القيامة به لانهم يصحون فيه لشدة اضطرابهم واختلاطهم
 (ويوم التلاق) وهو تفاعل من اللقي لانهم يلاقى بعضهم فيه بعضا (ويوم الفرق) لانهم يفارقون فيه ماؤلفاتهم
 (ويوم المساق) لانهم يساقون فيه الى المحشر (ويوم القصاص) لانهم يقاصون فيه حتى تقتص الشاة القرناء
 من الشاة الجماء (ويوم التناد) بخفيف الدال لانهم ينادون فيه بعضهم بعضا لشدة اضطرابهم (ويوم الحساب)
 وهو ما يحاسب عليه فيجازى بحسبه (ويوم المآتب) أى المرجع لانهم يرجعون فيه الى الله أو يرجعون الى
 احدى الدارين الجنة أو النار (ويوم العذاب) وهو كل عقوبة مؤلمة واستعير للاسناد الشاقة فانهم يعاقبون
 فيه بقدر معاصيهم (ويوم الفرار) لانه يفرض فيه المرء من أخيه وأمه وأبيه (ويوم القرار) لانهم يستقرون
 فيه أما في جنة أو في نار (ويوم اللقاء) لانهم يلاقون فيه ربه (ويوم البقاء) لانهم يثبتون فيه على أحوالهم
 التي قرروا فيها (ويوم القضاء) لانه يقضى فيه وينفذ الامر المقدر (ويوم الجزاء) لانهم يجازون فيه بأعمالهم
 (ويوم البلاء) وهو الشدة والامتحان لانهم يمتحنون فيه ويشتد عليهم الامر فيه (ويوم البكاء) لانهم يبكون
 فيه على أنفسهم حسرة وندامة (ويوم الحشر) لانه يحشر فيه ما خلق باجمعهم الى الصعيد الواسع (ويوم
 الوعيد) لانه يحقق فيه ابعادهم بالشر ويخز (ويوم العرض) لانه تعرض فيه أعمالهم على الله تعالى ويوصف
 بالا كبر فيقال يوم العرض الا كبر (ويوم الوزن) لانه توزن فيه أعمالهم بالميزان (ويوم الحق) لانه يحق فيه
 العذاب والثواب أو تحقق فيها الامور أى تعرف حقيقتها (ويوم الحكم) لان الله تعالى يحكم فيه بحكمه لا معقب
 لحكمه ولا راد له (ويوم الفصل) لانه تفصل فيه الاحكام (ويوم الجمع) لانه يجمع فيه الاولون والآخرون
 (ويوم البعث) لانه تبعث فيه الارواح فتدخل في الاجسام (ويوم الفتح) لانه يزال فيه الانغلاق والاشكال
 فتكشف الامور على حقيقتها (ويوم الخزي) لانه تظهر فيه القبايح التي يستحي من اظهارها عقوبة
 فيخلق بذلك الغم والانكسار والهوان (ويوم عظيم) اعظم هول وحسابه وجزائه (ويوم عسير) لعسره وشدة
 (ويوم الدين) أى يوم الجزاء ومنه كآدين ثدان وقيل الدين الشريع وقيل الطاعة والمعنى يوم جزاء الدين
 وتخصيص اليوم بالاضافة الى تعظيمه أو لتفرد تعالى بنفوذ الامور فيه (ويوم البقين) لانه تظهر فيه الحقائق
 ظهورا لا مجال للشك فيه (ويوم النشور) لانه تنتشر فيه الاجسام من القبور الى المواقف (ويوم المصير) أى
 المرجع الى الله تعالى (ويوم النفخة) لانه ينفخ فيه الصور (ويوم الصحة) لان الله تعالى يأمر اسرافيل في
 النفخة الاولى أن يدها ويطولها فلا يفتر وهو الذي يقول الله فيها ما ينظر هؤلاء الصيحة واحدة ما لها من فواق
 كفى خبر أبى هريرة (ويوم الرجفة) أى الاضطراب الشديد ترجف فيه الجبال والارضون (ويوم الرجة)
 ترج فيه الارض بأهلها فتبدا الناس على ظهرها (ويوم الزجرة) لان الملائكة ترجف به العماء والمذنبين
 (ويوم السكرة) لانه تسكر فيه العقول لشدة هولها (ويوم الفزع) لما يعتري لهم فيه من الانقباض والخوف
 ويقال يوم الفزع الا كبر (ويوم الجزع) لما يعتري لهم فيه من الحزن الذي يصرفهم عما هم بصدده ويقطعهم
 عنه (ويوم المنتهى) لانه ينتهى فيه الامر الى الله تعالى (ويوم المآوى) أى المرجع اما الى الجنة أو الى النار (ويوم
 الميقات) أى الوقت وهو مقدار من الزمان مفروض لامر ما فهو ميقات مقدرة غاية (ويوم الميعاد) وهو يكون
 زمانا ومكانا (ويوم الرصاد) لانه يرتقب فيه وينتظر لما يحل من الثواب والعقاب (ويوم الغلق) بحركة لانه
 تغلق فيه الامور وتغير الاحوال ويبدل السرور بالوحشة والوحشة بالسرور (ويوم العرق) بحركة لانه تسيل
 فيه الاعراق فتجتمع تحت القدمين وتفر الى فوق فمنهم من يوسطه ومنهم من يغمره كفى الخبر السابق (ويوم
 الافتقار) لانه يظهر فيه شدة الاحتياج الى المعين والشفيع (ويوم الانكدار) لانه تنكدر فيه النجوم أى يتغير
 لونها (ويوم الانتشار) لانه تنتشر فيه النجوم أى تنساق على الارض مبددة (ويوم الانشقاق) لانه تنشق فيه

ويوم الطامة ويوم
 الصاخة ويوم التلاق
 ويوم الفرار ويوم
 المساق ويوم القصاص
 ويوم التناد ويوم
 الحساب ويوم المآتب
 ويوم العذاب ويوم
 الفرار ويوم القرار
 ويوم اللقاء ويوم
 البقاء ويوم القضاء
 ويوم الجزاء ويوم
 البلاء ويوم البكاء
 ويوم الحشر ويوم
 الوعيد ويوم العرض
 ويوم الوزن ويوم الحق
 ويوم الحكم ويوم
 الفصل ويوم الجمع
 ويوم البعث ويوم الفتح
 ويوم الخزي ويوم
 عظيم ويوم عسير
 ويوم الدين
 ويوم البقين ويوم
 النشور ويوم المصير
 ويوم النفخة ويوم
 الصحة ويوم الرجفة
 ويوم الرجة ويوم الزجرة
 ويوم السكرة ويوم
 الفزع ويوم الجزع
 ويوم المنتهى ويوم
 المآوى ويوم الميقات
 ويوم الميعاد ويوم
 الرصاد ويوم الغلق
 ويوم العرق ويوم
 الافتقار ويوم الانكدار
 ويوم الانتشار
 الانشقاق

ويوم الوقوف ويوم الخروج ويوم التغابن ويوم عبوس ويوم موعود ويوم مشهود ويوم لا ريب فيه ويوم تبلى السرائر ويوم لا تجزى نفس عن نفس شيأ ويوم تشخص فيه الابصار ويوم لا يغنى مولى عن مولى شيأ ويوم لا تغلك نفس لنفس شيأ ويوم يدعون الى نار جهنم دعا ويوم لا يجزى والدن ولدن ويوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون ويوم لا مرد له من الله يوم هم بارزون يوم هم على النار يفتنون يوم لا ينفع مال ولا بنون يوم لا تنفع الظالمين معذرتهم ولا هم الملعنة ولهم سوء الدار يوم ترد فيه المعاذير وتبلى السرائر وتظهر الضمائر وتكشف الاستار يوم تشخص فيه الابصار وتسكن الاصوات ويقبل فيه الالتفات وتبرز الخفيات وتظهر الخطيئات يوم يساق العباد ومعهم الشهادو ويشيب الصغير ويسكر الكبير

السموات لنزول الملائكة (ويوم الوقوف) لانهم يقفون فيه أربعين يوما لا يؤذن لهم بالقيود (ويوم الخروج) أى البروز من مقارهم وهى القبور (ويوم الخلود) أى البقاء ما فى الجنة أو فى النار (ويوم التغابن) سمي به لظهور الغيب فى المباحة المشار اليها بقوله ومن الناس من يشترى نفسه ابتغاء مرضاة الله وقوله ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم وقوله الذين يشترى بعهده الله وأيمانهم ثمنا قليلا ففعلوا انهم قد غبنوا فيما تركوا من المبايعات وفيما تعاطوا من ذلك جميعا وسئل بعضهم عن يوم التغابن فقال تبدوا الاشياء لهم بمختلف مقام يرونهم فى الدنيا وقيل سمي بذلك لان أهل الجنة يغيبون أهل النار (ويوم عبوس) أى شديد يقال عبس اليوم اذا اشتد ومنه قولهم أعوذ بالله من ليلة عبوس ويوم عبوس (ويوم معلوم) لانهم قد علموا وأخبرهم الرسل بذلك فهو لا يتقدم ولا يتأخر (ويوم موعود) قد وعد الله بذلك وهو حق (ويوم مشهود) لانه تشهد الملائكة أولانه يشهده الأولون والآخرون (ويوم لا ريب فيه) أى لا شك ولا تردد (ويوم تبلى السرائر) أى تمنع البواطن فتكشف على جامتها (ويوم لا تجزى نفس عن نفس شيأ) لكان شغلهم بانفسهم (ويوم تشخص فيه الابصار) أى ترتفع نحو السماء لما يعتريهم من الذهول (ويوم لا يغنى مولى عن مولى شيأ ويوم لا تغلك نفس لنفس شيأ) يوم يدعون الى نار جهنم دعا أى يدعون اليها فعاشديدا (ويوم يسحبون فى النار على وجوههم) يتقون بوجوههم كل حذب وشوك (ويوم تغلب وجوههم فى النار ويوم لا يجزى والدن ولدن) ولا مولود هو جازع والدن ولدن شيأ (ويوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه) وهم الاقربون اليه فيفر منهم لشغلهم بمآذاه من الفرع روى أبو عبيدوا بن المنذر عن قتادة قال ليس شئ أشد على الانسان يوم القيامة من أن يرى من يعرفه مخافة أن يكون يطلبه بمظلمة (ويوم لا ينطقون) لغلبة الذهول عليهم (ولا يؤذن لهم) بالاعتذار (فيعتذرون) روى ابن مردويه عن عبد الله بن الصامت قال قلت لعبد الله بن عمرو أريت قول الله هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون قال ان يوم القيامة يوم له حالات وتارات فى حال لا ينطقون وفى حال يعتذرون وروى الحاكم وصححه من طريق عكرمة ان نافع بن الازرق سأل ابن عباس عن قوله يوم لا ينطقون ولا تسمع الا همسا وأقبل بعضهم على بعض يتسألون وهاتم أقرأ كتابه قال ويحك هل سألت عن هذا أحد قبلى قال لا قال انك لو كنت سالت هلكت أليس قال الله تعالى وان يوما عند ربك كالف سنة من عندنا قال بلى قال ان لكل مقدار يوم من الايام لوان من الالوان (يوم لا مرد له من الله يوم هم بارزون) أى ظاهرون من قبورهم لا يستترهم شئ (يوم هم على النار يفتنون) أى يفتنون (يوم لا ينفع مال ولا بنون يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ولهم اللعنة ولهم سوء الدار يوم ترد فيه المعاذير) جمع معذرة (وتبلى) فيه (السرائر) أى البواطن (وتظهر) فيه (الضمائر) أى ما أضمر وأخفى (وتكشف) فيه (الاستار يوم تشخص فيه الابصار) أى تذل اشده (وتسكن) فيه (الاصوات) فلا تكون الا كالهمس والسرار (ويقبل فيه الالتفات) الى عيني وشمال (وتبرز) فيه (الخفيات) الامور المكتوبة (وتظهر) فيه (الخطيئات) بعد ان كانت مكتوبة (يوم يساق العباد) الى العرض (ومعهم الاشهاد) جمع شاهد كصاحب وأصحاب والمراد بهم أعضاؤهم فانها تشهد عليهم (ويشيب) فيه (الصغير) أى يهرم (ويسكر الكبير) أى يذهل عقله كهيئة السكران ومما بقى عليه من أسمائه الساعة وهو من أشهر الاسماء وانما عبر بها عن تشبهها بذلك لسرعة حسابها كما قال تعالى وهو أسرع الحاسبين وكان به عليه بقوله كانهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار وقوله تعالى يوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة فالاولى القيامة والثانية الوقت اليسير وقبل الساعات التى هى القيامة ثلاث الساعة الكبرى وهى البعث للحساب ومنه الحديث لا تقوم الساعة حتى يظهر الفحش والتفحش وحتى يعبد الدرهم والدينار وذكر أمور المحدث فى زمانه ولا بعده والساعة الوسطى وهى موت أهل القرن الواحد وذلك نحو ما وردانه رأى صلى الله عليه وسلم عبد الله بن أنيس فقال ان يطل عمر هذا الغلام لم يمض حتى تقوم الساعة فقبل انه كان آخر من مات من الصحابة والساعة الصغرى هى موت الانسان فساعة كل انسان موته وهى المشار اليها بقوله

فيومئذ وضعت الموازين ونشرت الدواوين وبرزت الجحيم وأعلى الجحيم وزفرت النار وبش الكفار وسعرت النيران وتغيرت الألوان وخس اللسان ونطق جوارح الانسان فيأبها الانسان ما غرل بربك الكريم حيث أغلقت الابواب وأرخت الستور واستترت عن الخلائق فقارفت الفجور فاذا تفعل وقد شهدت عليك جوارحك فالويل لكل الويل لانما عاشر الغافلين (١٦٥) يرسل الله لنا سيد المرسلين وينزل عليه الكتاب المبين ويخبرنا

بهذه الصفات من نعوت يوم الدين ثم يعرفنا غفلتنا ويقول اقتراب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون ما ياتهم من ذكر من ربهم محدث الا استمعوه وهم ياعبون لاهية قلوبهم ثم يعرفنا قرب القيامة فيقول اقتربت الساعة وانشق القمر انهم يرونه بعيدا ونراه قريبا وما يدريك لعل الساعة تكون قريبا ثم يكون أحسن أحوالنا أن نتخذ دراسة هذا القرآن عملا فلا نتدبر معانيه ولا ننظر في كثرة أوصاف هذا اليوم وأساميته ولنستعد للتخلص من دواهيته فنعوذ بالله من هذه الغفلة ان لم يداركننا الله بواسع رحمته

بقوله حتى اذا جاءتهم الساعة بغتة قالوا يا احسرتنا ومعلوم ان هذه الحسرة تنال الانسان عند موته كقوله لولا أخرتني الى أجل قريب وروى انه صلى الله عليه وسلم كان اذا هبت الريح تغير لونه وقال تخوفت الساعة وقال ما أمد طري في ولا أغضها الا واطن الساعة قد قامت يعني موته صلى الله عليه وسلم والله أعلم * ومن نعوته يوم تقبل و يوم الوعد و يوم الوجد والخافضة والرافعة و يوم تغشى وجوههم النار و يوم ينفع الصادقين صدقهم (فيومئذ وضعت الموازين) ولوزن الاعمال (ونشرت الدواوين) هي صحائف الاعمال (وبرزت الجحيم) أي أظهرت (وأعلى الجحيم) أي أوقد (وزفرت النار) أي رددت نفسها (وبش الكفار وسعرت النيران) أي أججت (وتغيرت الألوان) الى صفرة ووزقة وحمرة وكدره وغبرة بحسب اختلاف الاحوال (وخس اللسان) عن النطق (ونطق الجوارح) فشهدت بالخبر والشر (فيأبها الانسان ما غرل بربك الكريم حيث أغلقت الابواب وأرخت الستور واستترت عن الخلائق فقارفت الفجور) وشققت ستر الديانة ولا يخفى حاله على الخالق (فانتهى وقد شهدت عليك جوارحك) وأبرز واملك كل ما سترته (فالويل لكل الويل لانما عاشر الغافلين يرسل الله تعالى لنا سيد المرسلين) صلى الله عليه وسلم (وينزل عليه الكتاب المبين) الفصل لكل شيء (ويخبرنا بهذه الصفات من نعوت يوم الدين ثم يعرفنا غفلتنا ويقول اقتراب للناس حسابهم) بالاضافة الى ماضى أو عتد الله أولان كل ما هو آت قريب وانما البعيد ما تقرض ومضى والمراد بالناس الكفار لتمييدهم بقوله (وهم في غفلة معرضون) عن التفكر فيه (ما يأتهم من ذكر) ينههم عن سنة الغفلة والجهالة (من ربهم محدث) تنزيله كي يتعظوا (الا استمعوه وهم ياعبون) يستهزئون منه لتناهى غفلتهم وفراط عراضهم عن النظر في الامور والتفكير في العواقب (لا هية قلوبهم) أي استمعوه جامع بين الاستهزاء والتسلي والذهول عن التفكير فيه (ثم يعرفنا قرب القيامة) بالاضافة الى ما عنده (فيقول اقتربت الساعة وانشق القمر) ويقول (انهم يرونه بعيدا ونراه قريبا) ويقول (وما يدريك لعل الساعة تكون قريبا) ويقول ويستجملونك بالعذاب وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون (ثم يكون أحسن أحوالنا أن نتخذ دراسة هذا القرآن عملا فلا نتدبر معانيه ولا ننظر في كثرة أوصاف هذا اليوم وأساميته ولنستعد للتخلص من دواهيته فنعوذ بالله من هذه الغفلة ان لم يداركننا الله بواسع رحمته وهو الموفق

(صفة المسألة)

(ثم تفكر بامسكين بعد هذه الاحوال) وما ذكر من الاحوال (فيما يتوجه عليك من السؤال شفاها) أي مشافهة (من غير ترجان) أي واسطة يترجم لك وعك (فتسئل عن القليل والكثير والنقيز والقطامير) والجليل والحقير (فيبينأنت في كرب القيامة وعرقها وشدة عظائمها اذ نزلت ملائكة من ارجاء السماء) أي جوارنها وأقطارها (باجسام عظام وأشخاص ضخام غلاظ شداد أمروا أن ياخذوا بنواصي المجرمين) جمعة الى أقدامهم (الى موقف العرض على الجبار) جل جلاله (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل ملائكة يمشرون عيني) أي طرفيها (مسيرة مائة عام) قال العراقي لم أره بهذا اللفظ ولا في داود من حديث جابر أذن لي أن أحدث عن ملائكة من ملائكة الله بين حلة العرش ان ما بين شحمة أذنيه الى عاتقه سبع مائة عام انتهى قلت وحديث جابر رواه بهذا اللفظ أيضا ابن عساكر والضياع ورواه أبو نعيم في الحلية من حديثه ومن حديث ابن عباس بلفظ أذن لي أن أحدث عن ملائكة من حلة العرش وجلاله في الارض السابعة السفلى على قرنه العرش ومن شحمة أذنه الى عاتقه خطقان الطير مسيرة مائة عام وروى أبو الشيخ في العظمة من حديث جابر بلفظ ان الله ملائكة ما بين شحمة أذن أحداهم الى ترقوته مسيرة سبع مائة عام للطير السريع الطيران ورواه ابن

(٥٩ - اتخاف السادة المتقين) - عاشر

كرب القيامة وعرقها وشدة عظائمها اذ نزلت

ملائكة من ارجاء السماء باجسام عظام وأشخاص ضخام غلاظ شداد أمروا أن ياخذوا بنواصي المجرمين الى موقف العرض على الجبار قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل ملائكة يمشرون عيني مسيرة مائة عام

لشدة اليوم مستشعر من مما بدا من

(177)

ثُمَّ لِيَأْخُذُوا إِلَى مَقَامِ الْعَرْشِ وَتَرَاهُمْ عَلَى عَظَمِ أَشْخَاصِهِمْ مِنْكَسِرِينَ
غَضِبَ الْجَبَّارُ عَلَى عِبَادِهِ وَعَنْدَرُزْ وَلَهُمْ لَا يَبْقَى نَبِيٌّ وَلَا صَدِيقٌ وَلَا صَالِحٌ إِلَّا

ويخرون لاذقأنهم خوفا
من أن يكفونواهم
الماخوذين فهـذا حال
المقرين فطافك بالعبادة
المجرمين وعند ذلك
يبادر أقوام من شدة
الفرع فيقولون للملائكة
أفيكم ربنا وذلك اعظم
موكهم وشدة هيبته
تفرزع الملائكة من
سؤالهم اجلالا لخالقهم
عـن أن يكون فيهـم
فنادوا باصواتهم منزهين
للبكهم عاتوهمه أهل
الارض وقالوا سـبحان
ربنا ما هو فينا ولكنه
أت من بعد وعند ذلك
تقوم الملائكة صفا
محدقين بالخالق من
الجوانب وعلى جميعهم
شعار الذل والخضوع
وهيئة الخوف والمهابة
لشدة اليوم وعند ذلك
يصـدق الله تعالى قوله
فلنساءن الذين أرسل
اليهم ولنساءن المرسلين
فلنقصن عليهم بعلم وما
كننا غائبين وقوله فور بك
لنساءنهم أجعين عبا
كانوا يعـملون فيهـم
سـبحانه بالانبياء يوم
يجمع الله الرسل فيقول
ماذا أجبتهم قالوا لا علم لنا
انك أنت علام الغيوب
فالشدة يوم تذهل فيه

قوله

اذ طارت منهم العقول وانمحت العلوم الى ان يقولهم الله تعالى فيدعى نوح عليه السلام فيقال له هل بلغت فيقول نعم فيقال لامته هل بلغكم فيقولون ما انا من نذري بئس عيسى عليه السلام فيقول الله تعالى له اأنت قلت (٤٦٧) للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله

فيسقى متشخطات تحت هيبته هذا السؤال سنين في العظم يوم تقام فيه السيادة على الانبياء بمثل هذا السؤال ثم تقبل الملائكة فينادون واحدا واحدا يا فلان ابن فلانة هلم الى موقف العرض وعند ذلك ترتعد الفرائص وتطرب الجوارح وتهت العقول ويتعنى أقوام أن يذهب بهم الى النار ولا تعرض قبايح أعمالهم على الجبار ولا يكشف سترهم على ملائكة الخلاق وقيل الابتداء بالسؤال يظهر نور العرش وأشرقت الارض بنورها وأيقن كل عبد باقبال الجبار لمساءلة العباد ووطن كل واحد أنه ما يراه أحد سواء بالاختذ والسؤال دون من عداه فيقول الجبار سبحانه وتعالى عند ذلك يا جبريل اتنى بالنار فيجىء لها جبريل ويقول يا جهم أجبي خالقك ومليكك فيصاذه جبريل على غيظها وغضبها فلم يلبث بعد ذلك أن تارت وفارت وزفرت الى الخلائق وشهقت وسمع الخلائق تغنيها ورقيها وانتهضت

قولهم (اذ طارت فيه العقول) وطاشت العلوم (وانمحت العلوم الى أن يقولهم الله تعالى) بتسكين قلوبهم من الرب (فيدعى نوح) عليه السلام (فيقال له هل بلغت فيقول نعم) يارب قد بلغت ما أرسلت به (فيقال لامته هل بلغكم فيقولون ما انا من نذري) يندرن من عقابك (وبئس عيسى) عليه السلام (فيقول الله تعالى أعنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله فيبقى متشخطات تحت هذا السؤال سنين) روى ابن مردويه من حديث جابر بن عبد الله اذا كان يوم القيامة جعت الامم ودعى كل أناس بامامهم قال ويدعى عيسى فيقول له يا عيسى أعنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله فيقول سبحانه ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق الآية الى قوله صدقهم وروى ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ميسرة قال لما قال الله يا عيسى اأنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله أرعد كل مفصل منه حتى وقع وروى ابن أبي حاتم عن الحسن ابن صالح قال لما قال اأنت قلت للناس الآية زال كل مفصل له عن مكانه خيفة (فيما العظم يوم تقام فيه السيادة على الانبياء بمثل هذا السؤال ثم تقبل الملائكة فينادون واحدا واحدا يا فلان ابن فلانة) ويسمونه باسمه واسم أمه (هلم الى موقف العرض وعند ذلك ترتعد الفرائص وتطرب الجوارح وتهت العقول ويتعنى أقوام أن يذهب بهم الى النار ولا تعرض قبايح أعمالهم على الجبار) جل جلاله (ولا يكشف ستره على تلك الخلائق وقيل الابتداء بالسؤال يظهر نور العرش وأشرقت الارض بنورها) وروى أبو الشيخ في العظمة والبهيق في البعث من حديث أبي هريرة الطويل المتقدم ذكر بعضه فيبين ما نحن وقوف اذ سمعنا حاسمان السماء شديدا فينزل اهل السماء الذين يمثلون في الارض من الجن والانس حتى اذا نوا من الارض أشرقت الارض بنورهم ثم ينزل اهل السماء الثانية يمثل ما نزل من الملائكة ومثل من فيها من الجن والانس حتى اذا نوا من الارض أشرقت الارض بنورهم ثم ينزل اهل السماء الثالثة يمثل من نزل من الملائكة ومثل من فيها من الجن والانس حتى اذا نوا من الارض أشرقت الارض بنورهم ثم ينزلون على قدر ذلك من التضعيف الى السموات السبع ثم ينزل الجبار في ظلم من الغمام الحديث (وأيقن كل عبد باقبال الجبار) جل جلاله (لمساءلة العباد ووطن كل واحد أنه ما يراه أحد سواء) والله المقصود بالاختذ والسؤال دون من عداه فيقول الجبار سبحانه وتعالى عند ذلك يا جبريل اتنى بالنار فجاءها جبريل (عليه السلام) وقال يا جهم أجبي خالقك ومالكك فيصاذه جبريل (عليه السلام) على غيظها وغضبها فلم يلبث بعد ذلك أن تارت وفارت وزفرت الى الخلائق وشهقت (والزفير أول صوت الجوارح والشهيق آخره ثم استعير ذلك للنار لها زفير وشهيق) وسمع الخلائق تغنيها ورقيها وانتهضت خزنتها متوثبة الى الخلائق غضبا على من عصى الله تعالى وخالف أمره) وروى ابن المنذر عن ابن جريج في قوله سمعوا الهاشمية قال صباحا وروى عبد بن حميد عن يحيى قال ان الرجل ليحجر الى النار فتشبه اليه النار شهيق البغلة الى الشهيبي ثم تفرز فرقة لا يبقى أحد الا حاف وروى هذا عن مجاهد في قوله وهي تنور قال تغور بهم كما يغور الحب القليل في الماء الكثير وروى ابن جرير عن ابن عباس في قوله تمير من الغمظ قال أي تنفر وروى ابن مردويه من حديث أبي سعيد في سبعون ألف ملك يعودونها بسبعين ألف زمام فتشرد شرده لو تركت لا حرق أهل الجمع ومن حديث علي بن نوح وروى مسلم والترمذي من حديث ابن مسعود في بئس عيسى يومئذ لها سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها (فاخطر ببالك واحضر في قلبك حالة قلوب العباد وقد امتلأت فزعا ورعبا) من مشاهدة هول ذلك الموقف (فتساقطوا حشا على الركب) كما هو شأن كل مرعوب (وولوا مدبرين) على أعقابهم (يوم ترى كل أمة جاثية) أي مسخرة توفز من على الركب قاله مجاهد وزاد الضحك عند الحساب وروى البيهقي في البعث من حديث عبد الله بن باباه كافي أراكم بالكوم دون جهنم جاثين ثم قرأ سفيان وتري كل أمة جاثية (وسقط بعضهم على الوجوه منكبين وينادي العصاة والظالمون بالويل والثبور) على أنفسهم وهم

خزنتها متوثبة الى الخلائق غضبا على من عصى الله تعالى وخالف أمره فاخطر ببالك واحضر في قلبك حالة قلوب العباد وقد امتلأت فزعا ورعبا فتساقطوا حشا على الركب وولوا مدبرين يوم ترى كل أمة جاثية وسقط بعضهم على الوجوه منكبين وينادي العصاة والظالمون بالويل والثبور

وينادي الصديقون نفسى نفسى فيبيناهم كذلك اذ فرقت النار زفرتهم الثانية فتضاعف خوفهم وتحاذلت قواهم وظنوا انهم مأخوذون ثم زفرت الثالثة فساقت الحلائق على وجوههم وشخصوا ابصارهم ينظرون من طرف خفي خاشع وانهم ضمت عند ذلك قلوب الظالمين فبلغت الحناجر كاظمين وذهلت العقول (٤٦٨) من السعداء والاشقياء أجعين وبعد ذلك اقبل الله تعالى على الرسل وقال ماذا اُجبت

فاذا راؤا ماقد أقیم من
 السياسة على الانبياء
 اشتد الفرع على العصاة
 ففر الوالد من ولده والاخ
 من أخيه والزوجة من
 زوجها وبقي كل واحد
 منظر الاسره يؤخذ
 واحدواحد فيسأله الله
 تعالى شفاها عن قليل
 عمله وكثيره وعن سره
 وعلايته وعن جميع
 جوارحه وأعضائه قال
 أبهره قالوا يا رسول
 الله هل ترى ربنا يوم
 القيامة فقال هل
 تضارون في رؤية الشمس
 في الظهيرة ليس دونها
 سحاب قالوا لا فهل
 تضارون في رؤية القمر
 ليلة البدر ليس دونه سحاب
 قالوا لا قال فوالذي نفسي
 بيده لا تضارون في رؤية
 ربكم فيلقى العبد فيقول
 له ألم أكرمك واسودك
 وأزرجك وأسخر لك
 الخيل والابل وأذرك
 ترأس وتربع فيقول
 العبد بلى فيقول أظننت
 انك ملائقي فيقول لا
 فيقول فاما أنساك كما
 نسيتني فتوهم نفسك
 مامسك وقد أخذت

اللائكة بعد ذلك وأنت واقف بين يدي الله تعالى بسألك شغافا فيقول لك ألم أنعم عليك بالشباب فقيامًا بأبليته ألم أمهل قال لك في العمر فقيامًا بأفنيته ألم أرزقك المال فنأين اكتسبته وقيامًا أنفقته ألم أكرمك بالعلم فإذ اعلمت فيما علمت فكيف ترى جباة وخبيلتك وهو بعد عليك انعامه ومعاصيك وأياديه ومساويك فإن أنكرت شهدت عليك جوارحك * قال أنس رضي الله عنه كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك ثم قال أتدرون من أضحك قلنا الله ورسوله أعلم

قال من مخاطبة العبد ربه يقول يا رب ألم تجرني من الظلم قال يقول بلى قال فيقول فاني لأجيز على نفسي الا شاهدني فيقول كفى بنفسك اليوم عليك حسيديا بالكرام الكاتبين شهودا قال فيحتم على فيه ويقال لاركانه انطق قال فتنتطق باعماله ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول لاعضائه بعد الكن وسحقا فعسكن كنت أناضل فتعوز بالله من الافتضاح على ملائحته بشهادة الاعضاء الا ان الله تعالى وعد المؤمنين بان يستر عليه ولا يطلع عليه غيره * سأل ابن عمر رجل فقال له كيف سمعت رسول الله صلى (٤٦٩) الله عليه وسلم يقول في النجوى فقال

قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم يدنو أحدكم

من ربه حتى يضع كنفه

عليه فيقول عملت كذا

وكذا فيقول نعم فيقول

عملت كذا وكذا فيقول

نعم ثم يقول اني سترها

عليك في الدنيا واني

أغفرها لك اليوم

وقد قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم من ستر

على مؤمن عورته ستر

الله عورته يوم القيامة

فهذا الخبر جري اعبدا

مؤمن ستر على الناس

عبوهم واحتمل في

حق نفسه تقصيرهم ولم

يحرك لسانه بذلك

مساوهم ولم يذكرهم

في غيبتهم بما يكرهون

وسمعه فهذا جدي بان

يجازي بمثله في القيامة

وهب انه قد ستره عن

غيرك أليس قد قرع

سمك النداء الى العرض

فيكفئك تلك الروعة

جاء عن ذنوبك اذ

بوخذ بناصيتك فتقاد

وفؤادك مضطرب

وليك طائر وفرائصك

قال من مخاطبة العبد ربه يقول يا رب ألم تجرني من الظلم قال يقول بلى قال فيقول فاني لأجيز على نفسي الا شهدا مني فيقول كفى بنفسك اليوم عليك شهيدا وبالكرام الكاتبين شهودا قال فيحتم على فيه ويقال لاركانه انطق قال فتنتطق باعماله ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول لاعضائه بعد الكن وسحقا فعسكن كنت أناضل (أى أذاع رواه أحمد ومسلم والنسائي وقال غريب وأبو عوانة وابن حبان والحاكم وقد أغفله العراقي وكانه سقط من نسخته وروى أحمد من حديث معاوية بن حيدة ان ربي داعى وسائلنى هل بلغت عبادى وانى قائل يا رب انى قد بلغتهم فلم يبلغ الشاهد منهم الغائب ثم انكم تدعون قدم أفواهكم بالقدام ان أول ما يبين عن أحدكم لفخذه وكفه (فتعوز بالله من الافتضاح على ملائحته بشهادة الاعضاء الا ان الله تعالى وعد المؤمنين بان يستر عليه ولا يطلع عليه غيره) فقد روى انه (سأل ابن عمر) رضى الله عنه (رجل فقال له كيف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في النجوى فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يدنو أحدكم من ربه حتى يضع كنفه عليه فيقول عملت كذا وكذا فيقول نعم فيقول عملت كذا وكذا فيقول نعم ثم يقول اني سترها) عليك (في الدنيا واني أغفرها لك اليوم) قال العراقي رواه مسلم انتهى قلت وفي رواية له ان الله يدنى المؤمن فيضع عليه كنفه ويستتره من الناس ويقرره بذنوبه فيقول أتعرف ذنبا كذا أتعرف ذنبا كذا فيقول نعم أى رب حتى اذا قرره بذنوبه ورأى في نفسه أنه قد هلك قال فاني قد سترتها عليك في الدنيا وانا أغفرها لك اليوم ثم يعطى كتاب حسناته فيبينه واما الكافر والمنافق فيقول الا شهادة هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين وهكذا رواه أحمد والنسائي وابن ماجه (وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ستر على مؤمن عورته ستر الله عورته يوم القيامة) رواه عبد الرزاق في مصنفه من حديث عقبة بن عامر بلغظ من ستره ومنا فى الدنيا على عورة ستره الله يوم القيامة وروى ابن ماجه من حديث ابن عباس من ستر عورة أخيه المسلم ستر الله عورته يوم القيامة وروى الخطابي في مكارم الاخلاق من حديث ابن عمر من ستر مسلما ستره الله يوم القيامة وروى أحمد من حديث رجل من الصحابة لم يسم من ستر أخاه المسلم في الدنيا ستره الله يوم القيامة وقد تقدم (فهذا الخبر جري لعبد مؤمن ستر على الناس عوراتهم) وفي نسخة عيوهم (واحتمل في حق نفسه تقصيرهم ولم يحرك لسانه بذلك كرمساوهم ولم يذكرهم في غيبتهم بما يكرهون وسمعه فهذا جدي بان يجازي بمثله في القيامة وهب انه قد ستره عن غيرك أليس قد قرع سمك النداء الى العرض فيكفئك تلك الروعة جزاء عن ذنوبك اذ بوخذ بناصيتك فتقاد وطائر وفرائصك مضطربة ولونك متغير والعالم من شدة الهول مظلم فقد روى في نفسك وأنت بهذه الصفة تتخطى الرقاب وتخرق الصفوف وتقاد كما تقاد الفرس المجنوب) أى المجزور وفى الموكب (وقد رفع الخلاق اليك أبصارهم) ينظرون اليك (فتوهم نفسك فى أيدي الموككين بك على هذه الصفة حتى انتهى بك الى عرش الرحمن فرموك من أيديهم وناداك الله سبحانه وتعالى بعظيم كلامه يا ابن آدم أدن منى فدنوت منه بقلب خافق) مضطرب (محزون وجل وطرف خاشع ذليل وفؤاد منكسر واعطيت كتابك الذى لا يغادر) أى لا يترك (صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها) ضبطها وعدّها (فكم من فاحشة نسيتا فقد كرتها وكم من طاعة غفلت عن آفاتنا فأنكشفت لك عن مساوهم فكم لك من خجل وجبن وكم لك من حصر وعجز فليت شعري باى قدم

مرتعدة وجوارحك مضطربة ولونك متغير والعالم عليك من شدة الهول مظلم فقد روى نفسك وأنت بهذه الصفة تتخطى الرقاب وتخرق الصفوف وتقاد كما تقاد الفرس المجنوب وقد رفع الخلاق اليك أبصارهم فتوهم نفسك انك فى أيدي الموككين بك على هذه الصفة حتى انتهى بك الى عرش الرحمن فرموك من أيديهم وناداك الله سبحانه وتعالى بعظيم كلامه يا ابن آدم أدن منى فدنوت منه بقلب خافق محزون وجل وطرف خاشع ذليل وفؤاد منكسر واعطيت كتابك الذى لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها فكم من فاحشة نسيتا فقد كرتها وكم من طاعة غفلت عن آفاتنا فأنكشفت لك عن مساوهم فكم لك من خجل وجبن وكم لك من حصر وعجز فليت شعري باى قدم

تقف بين يديه وبأى لسان تحجب وبأى قلب تعقل ما تقول ثم تفكر فى عظم حياثك اذا ذكرك ذنوبك شفاهاذا يقول يا عبدى أما استحييت منى فبارزتنى بالقبح واستحييت من خلقى فاطهرت لهم الجليل أ كنت أهون عليك من سائر عبادى استخففت بنظرى اليك فلم تكثرت واستعظمت نظر غيبرى ألم أنعم عليك فماذا غرك لى أظننت انى لأأرك وانك لاتلقانى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم من أحد الا وسأله

من أحد الا وسأله الله رب العالمين ليس بينه وبينه حجاب ولا ترجمان وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليقفن أحدكم بين يدى الله عز وجل ليس بينه وبينه حجاب فيقول له ألم أنعم عليك ألم أوتى مالا فيقول بلى فيقول ألم أرسل اليك رسولا فيقول بلى ثم ينظر عن يمينه فلا يرى الا النار ثم ينظر عن شماله فلا يرى الا النار فليترك أحدكم النار ولو بشق تمرة فان لم يجد فبكاه طيبة وقال ابن مسعود ما منكم من أحد الا وسأله الله عز وجل به كما يخلو أحدكم بالقمر ليلة البدر ثم يقول يا ابن آدم ما غرك لى يا ابن آدم ما علمت فيما علمت يا ابن آدم ماذا أعجبت المرسلين يا ابن آدم ألم أكن رقيباً على عيذك وأنت تنظر بها الى ما لا يحل لك ألم أكن رقيباً على أذنيك وهكذا حتى عد سائر أعضائه وقال مجاهد لا تزول قدمه يوم القيامة من بين يدى الله عز وجل حتى يسأله عن أربع خصال عن عمره فيما أفناه وعن علمه ما عمل فيه وعن جسده فيما أبلاه وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه وقد روى ذلك من حديث ابن مسعود ولفظه لا تزول قدمان آدم يوم القيامة من عند ربه حتى يسأل عن أربع خصال عن عمره فيما أفناه وعن شبابه فيما أبلاه وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه وماذا عمل فيما علم رواه الترمذى وضعفه وأبو يعلى والطبرانى وابن عدى والبيهقى وابن عساكر ورواه الطبرانى أيضاً من حديث ابن عباس نحوه مع تقديم وتأخير ومع زيادة خامسة وعن خباء أهل البيت (ع) أعظم ما مسكين بحياثك عند ذلك وبخطرك فانك بين أن يقال لك سترها عليك فى الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم فعند ذلك يعظم سرورك وفرحك ويغبطك الاولون

تقف به بين يديه وبأى لسان تحجب وبأى قلب تعقل ما تقول ثم تفكر فى عظم حياثك اذا ذكرك ذنوبك (واحد واحد) شفاهاذا يقول يا عبدى أما استحييت منى فبارزتنى بالقبح واستحييت من خلقى فاطهرت لهم الجليل أ كنت أهون عليك من سائر عبادى استخففت بنظرى اليك فلم تكثرت واستعظمت نظر غيبرى ألم أنعم عليك فماذا غرك لى أظننت انى لأأرك وانك لاتلقانى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم من أحد الا وسأله الله رب العالمين ليس بينه وبينه حجاب ولا ترجمان (قال العراقى متفق عليه من حديث عدى بن حاتم باللفظ الا سيكلمه الله الحديث اه قلت وتماه يوم القيامة ليس بينه وبينه ترجمان فينظر أين منه فلا يرى الا ما قدم وينظر أشام منه فلا يرى الا ما قدم وينظر بين يديه فلا يرى الا النار تلقاؤه وجهه فاتقوا النار ولو بشق تمرة ولو بكاه طيبة وهكذا رواه أيضاً أحمد والترمذى وابن ماجه (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليقفن أحدكم بين يدى الله عز وجل ليس بينه وبينه حجاب فيقول له ألم أنعم عليك ألم أوتى مالا فيقول بلى فيقول ألم أرسل اليك رسولا فيقول بلى ثم ينظر عن يمينه فلا يرى الا النار ثم ينظر عن شماله فلا يرى الا النار فليترك أحدكم النار ولو بشق تمرة فان لم يجد فبكاه طيبة) قال العراقى رواه البخارى من حديث عدى بن حاتم اه قلت سياق البخارى هو الذى قدمه قبل هذا الحديث وهو عند الترمذى وقال حسن غريب بقى أحدكم وجهه حراً جهنم ولو بنمرة ولو بشق تمرة فان أحدكم لاقى الله وقائل ما أقول لكم ألم أجعل لك سمعاً وبصراً فيقول بلى فيقول ألم أجعل لك مالا ولذا فيقول بلى فيقول له أين ما قدمت لنفسك فينظر قدمه وبعده وعن يمينه وعن شماله ثم لا يجد شيئاً بقى به وجهه حراً جهنم ليق أحدكم وجهه النار ولو بشق تمرة فان لم يجد فبكاه طيبة فأتى لأخاف عليكم العاقبة فان الله ناصركم ومعاًبكم حتى تسير الطائفة بين يثرب والحيرة أكثر ما يخاف على مطامعها السرقة وعند الطبرانى فى الاوسط لتصدق ذوالدينار من ديناره وذوالدرهم من درهمه وذوالبرمن بره وذوالشعير من شعيره وذوالتمر من تمره من قبل أن يأتى عليه يوم فينظر امامه فلا يرى الا النار وينظر عن يمينه فلا يرى الا النار وينظر عن شماله فلا يرى الا النار وينظر من قدمه فلا يرى الا النار (وقال ابن مسعود) رضى الله عنه (ما منكم من أحد الا سيخول الله عز وجل به كما يخلو أحدكم بالقمر ليلة البدر ثم يقول يا ابن آدم ما غرك لى يا ابن آدم ما علمت فيما علمت يا ابن آدم ماذا أعجبت المرسلين يا ابن آدم ألم أكن رقيباً على عيذك وأنت تنظر بها الى ما لا يحل لك ألم أكن رقيباً على أذنيك وهكذا حتى عد سائر أعضائه) رواه أبو نعيم فى الحلية مختصراً فقال حدثنا محمد بن أحمد بن الحسن حدثنا بشر بن موسى حدثنا يحيى بن اسحق حدثنا أبو عوانة عن هلال الوزان عن عبد الله بن حكيم قال سمعت ابن مسعود فى هذا المسجد يبدأ باليمين قبل الكلام فقال ما منكم من أحد الا ان ربه سيخول به كما يخلو أحدكم بالقمر ليلة البدر فيقول يا ابن آدم ما غرك لى يا ابن آدم ماذا أعجبت المرسلين يا ابن آدم ماذا علمت فيما علمت (وقال مجاهد) رجه الله تعالى (لا تزول قدمه يوم القيامة من بين يدى الله عز وجل حتى يسأله عن أربع خصال عن عمره فيما أفناه وعن علمه ما عمل فيه وعن جسده فيما أبلاه وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه) وقد روى ذلك من حديث ابن مسعود ولفظه لا تزول قدمان آدم يوم القيامة من عند ربه حتى يسأل عن أربع خصال عن عمره فيما أفناه وعن شبابه فيما أبلاه وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه وماذا عمل فيما علم رواه الترمذى وضعفه وأبو يعلى والطبرانى وابن عدى والبيهقى وابن عساكر ورواه الطبرانى أيضاً من حديث ابن عباس نحوه مع تقديم وتأخير ومع زيادة خامسة وعن خباء أهل البيت (ع) أعظم ما مسكين بحياثك عند ذلك وبخطرك فانك بين أن يقال لك سترها عليك فى الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم فعند ذلك يعظم سرورك وفرحك ويغبطك الاولون

يسأله عن أربع خصال عن عمره فيما أفناه وعن علمه ما عمل فيه وعن جسده فيما أبلاه وعن ماله من أين اكتسبه والا تخرون وفيما أنفقه فأعظم ما مسكين بحياثك عند ذلك وبخطرك فانك بين أن يقال لك سترها عليك فى الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم فعند ذلك يعظم سرورك وفرحك ويغبطك الاولون

والاستخرون واما أن يقال للملائكة خذوا هذا العبد السوء فغلوه (أي شدوه بالغل في عنقه) ثم الخيم صلووه
وعند ذلك لو بكت السموات والارض عليك لكان ذلك جد رابعظم مصيبتك وشدة حسرتك على ما فرطت فيه
من طاعة الله وعلى ما بعت آخرتك عن دين أدنية لم تبق معك (والله الموفق
* (صفة الميزان) *

ولما فرغ المصنف عن ذكر الموقف والحساب ذكر الميزان لان وزن الاعمال يكون بعد انقضاء الحساب اذ
الوزن للجزاء فينبغي أن يكون بعد المحاسبة فان المحاسبة لتقرر بالاعمال والوزن لاظهار مقدارها ليكون
الجزاء بحسبها فقال (ثم لا تغفل عن التفكير في الميزان) ذي الكفتين واللسان توزن فيه أعمال العباد حسنها
وسيتها والايمن به واجب وهو مذهب أهل السنة والجماعة كما تقدم في كتاب قواعد العقائد خلافا لمن أنكره
من الجهمية والقدورية وقوم من قدماء المعتزلة يقال لهم الوزنية أنكر والميزان وقالوا انما هو العدل وهو
اختيار الجهمية ومنهم من شك في ذلك لكن قال يجوز أن ينصب الله تعالى في القيامة ميزانا يجعل رجحانه علامة
لمن يدخل الجنة ونخفته علامة لمن يدخل النار وروى عن مجاهد والضحاك والاعمش ان الميزان بمعنى العدل
والقضاء قال القرطبي في التذكرة وهذا القول ليس بشئ وان كان شائعا في اللغة لاسنة الثابتة في الميزان
الحقيقي ووصفه بكفتين ولسان وان كل كفة منها طباق السموات والارض قال ولوجاز حل الميزان على ما ذكره
لجاز حل الصراط على الدين الحق والجنة والنار على ما ترد على الارواح دون الاجسام من الاخران والافراح
والشياطين والجن على الاخلاق الذمومة وهذا كله فاسد لما جاء به الصادق صلى الله عليه وسلم اه وعن كان
ينكر الميزان أبو سلمة عثمان بن مقسم البري وهو ثقة صدوق الا انه سقط الوثوق به لهذه البدعة ولذا قال أبو داود
فيه انه قدرى معتزلى وقال حنبل من أنكر الميزان فقد رد على الله سبحانه و رد على رسوله صلى الله عليه
وسلم وقد ذكر الله تعالى في كتابه الميزان بالفظ الجمع وجاءت السنة بالفظ الافراد والجمع فقيل ان صورة الافراد
محمولة على أن المراد الجنس جمعاً بين الكلامين وقال بعضهم يحتمل أن يكون تعدد هاتين العددين فيكون
هنالك موازن للعامل الواحد يوزن بكل ميزان مناصف من أعماله وذخيرة طائفة الى أنهم ميزان واحد يوزن
بهم الجميع وانما ورد في الآية بصيغة الجمع للتفخيم وليس المراد حقيقة العدد وهو نظير قوله تعالى كذبت
قوم نوح الرسلين والمراد رسول واحد وهذا هو المعتمد وعليه الأكثر والله أعلم (ثم انظر في تطار بالكتب)
هي صحف أعمال العباد التي أثبتها الكرام الكاتبون من حسن وسئ (الى الايمان والشمائل) فمنهم من
يعطى بحيفته يمينه وأولئك السعداء ومنهم من يعطى بشماله وأولئك الأشقياء (فان الناس بعد) الفراغ
من (السؤال ثلاث فرق فرقة ليس لهم حسنة فيخرج من النار عنق أسود فيلقطهم لقط الطير الحب وينطوى
عليهم ويلقهم في النار وينادى عليهم) على رؤس الاشهاد لقد شقوا (شقاة لا سعادة بعدها)
وروى أحمد والترمذي وابن مردويه والبيهقي من حديث أبي هريرة يخرج عنق النار يوم القيامة له عينان
تبصران واذا نان تسعمان ولسان ينطق يقول اني وكنت بثلاثة بكل جبار عنيد وكل من دعاه الله الها آخر
و بالمصورين وروى أحمد وعبد بن حديد وأبو يعلى من حديث أبي سعيد يخرج عنق من النار يوم القيامة فيقول
اني وكنت اليوم بكل جبار عنيد ومن جعل مع الله الها آخر فتنطوى عليهم فتنطرحهم في غمرات جهنم ورواه ابن
أبي شيبه وأبو داود وأبو يعلى أيضاً والطبراني في الاوسط والدارقطني والخرائطي في مساوي الاخلاق بالفظ
يخرج من النار يوم القيامة عنق أشد سوادا من النار فيسلك بلسان طلق ذلق لها عينان تبصر بهما ولسان
تسكاه به فتقول اني أمرت بكل جبار عنيد ومن دعاه الله الها آخر ومن قتل نفسا بغير نفس فتضمن عليهم
فتقدفهم في النار قبل الناس بخمسمائة سنة (وقسم آخر لا سيئة لهم فينادى مناد) ألا (ليقيم الجسادون لله على
كل حال فيقومون ويسرحون الى الجنة ثم يفعل ذلك باهل قيام الليل ثم عن لم تشغله تجارة الدنيا ولا
ذكر الله تعالى) يشير بذلك الى مارواه ابن ماجه وهذا في الزهد ومحمد بن نصر في الصلاة وابن أبي حاتم وابن مردويه

والاستخرون واما أن
يقال للملائكة خذوا
هذا العبد السوء فغلوه
ثم الخيم صلووه وعند
ذلك لو بكت السموات
والارض عليك لكان
ذلك جد رابعظم
مصيبتك وشدة حسرتك
على ما فرطت فيه من
طاعة الله وعلى ما بعت
آخرتك عن دين أدنية لم
تبق معك

* (صفة الميزان) *
ثم لا تغفل عن التفكير
في الميزان وتطار بالكتب
الى الايمان والشمائل
فان الناس بعد السؤال
ثلاث فرق فرقة ليس
لهم حسنة فيخرج من
النار عنق أسود فيلقطهم
لقط الطير الحب وينطوى
عليهم ويلقهم في النار
فتبطلعهم النار وينادى
عليهم شقاة لا سعادة
بعدها وقسم آخر لا سيئة
لهم فينادى مناد ليعم
الجسادون لله على كل حال
فيقومون ويسرحون
الى الجنة ثم يفعل ذلك
باهل قيام الليل ثم عن لم
تشغله تجارة الدنيا ولا
يبعها عن ذكر الله تعالى

من حديث أسماء بنت يزيد يجمع الله الناس يوم القيامة في صعيد واحد يسمعون الداعي وينفذهم البصر فيقوم
مناد فينادي أين الذين كانوا يحمدون الله في السراء والضراء فيقومون وهم قليل فيدخلون الجنة بغير حساب
ثم يعود فينادي أين الذين كانت تجافي جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعاً ويمارسون تجارتهم
ينفذون فيقومون وهم قليل فيدخلون الجنة بغير حساب ثم يعود فينادي أين الذين كانوا ياتلهم تجارتهم ولا
يبع عن ذكر الله فيقومون وهم قليل فيدخلون الجنة بغير حساب ثم يقوم سائر الناس فيحاسبون وروى
الحاكم وابن مردويه والبيهقي وأبو نعيم من حديث عتبة بن عامر يجمع الناس في صعيد واحد وينفذهم البصر
ويسمعون الداعي وينادي مناد سيعلم أهل الجمع لمن السكرم اليوم ثلاث مرات ثم يقول أين الذين كانت تجافي
جنوبهم عن المضاجع ثم يقول أين الذين كانوا ياتلهم تجارتهم ولا يبيع عن ذكر الله ثم ينادي مناد أين المادون
الذين كانوا يحمدون ربهم (وينادي عليهم) على رؤس الأشهاد قد سعدوا (سعادة لا شقاوة بعدها) ويلحق
بهم ولا عافون عن الناس روى الخطيب من حديث ابن عباس إذا كان يوم القيامة ينادي مناد من بطنان
العرش ليقيم من على الله أجره فلا يقوم إلا من عفا عن ذنب أخيه (ويبقى قسم ثالث هم الأكثر خلطاً وأعمالاً
صالحاً وأخرساً وقد يخفى عليهم ولا يخفى على الله تعالى أن الغالب حسنتهم أو سيئاتهم ولكن يابى الله الآن
يعرفهم ذلك ليبين فضله عند العفو وعذله عند العقاب) وهذا أحد أوجه الحكمة في نصب الميزان بين الخلق
والوجه الثاني أن ذلك لا متحان الخلق بالإيمان بذلك في الدنيا والثالث لاظهار علامة السعادة والشقاوة يوم
القيامة والرابع لإقامة الحجج عليهم والخامس ليعرف العباد ما لهم من خير وشر وهذه الأقوال كلها ذكرها
الحافظ ابن ناصر الدين الدمشقي في منهاج الاستقامة وما يستأنس لهذا التقسيم قول ابن عباس فيما أخرجه ابن
أبي حاتم قال يحاسب الناس يوم القيامة فمن كانت حسنته أكثر من سيئاته بواحدة دخل الجنة ومن كانت
سيئاته أكثر من حسنته بواحدة دخل النار ثم قرأ في ثقل موازينه الآيةين ثم قال إن الميزان يخف بمقابل
حسنة ويرجح ومن استوت حسنته وسيئاته كان من أصحاب الأعراف فوق قفوا على الصراط (فتطأ أركان الصراط
والكتب) هي كتب الأعمال (منظورة على الحسنات والسيئات وتنصب الميزان) واختلاف في كيفية وضعها
والذي جاء في أكثر الأخبار أن الجنة توضع عن يمين العرش والنار عن يسار العرش وتنصب الميزان بين يدي الله
تعالى فتوضع كفة الحسنات مقابل الجنة وكفة السيئات مقابل النار ذكره الحكيم في نوادر الأصول (وتشخص
الابصار إلى الكتب أن تقع في اليمين أو في الشمال ثم إلى لسان الميزان أي ميل إلى جانب السيئات أو الحسنات)
واختلاف في الموازن نفسه فالمشهور الراجح أنه توزن الصحف التي كتب فيها أعمال العباد وأقوالهم وبذلك
حديث البطاقة المشهور التي ذكره في آخر الكتاب وقال بعضهم توزن الأجسام بأن يخلق الله عز وجل بأزاء كل
عمل جسم فيحمل الأجسام التي تقابل الحسنات في كفة والأجسام التي تقابل السيئات في كفة فأي الكفتين
حصل فيها الرخا ومن وقع بها الاعتبار ومن قال إن الثواب والعقاب يصبران أجساماً وتوزن فقد أخطأ لأن من
الثواب لا نهاية له وكذلك العقاب ولا يصح وزن ما لا نهاية له وكذلك لا يثبت قول من قال إن الحسنات والسيئات
تترأى في الميزان كما يترأى الوجه في المرأة وإن لم يكن في الحقيقة فيها وهل توزن الأعمال جميعها أو بعضها ففعل
انما يوزن من الأعمال بخواتيمها فإذا أراد الله بعد خبر أختم الله له بخير عمله وإذا أراد الله به شر أختم له بشر عمله
رواه أبو نعيم في الحلية عن وهب بن منبه وروى عن وهب أيضاً أنه قال يوزن أول الأعمال وآخرها والمشهور
ما ذكرناه أولاً * (تنبيه) * قد ورد أن صاحب الميزان جبريل عليه السلام قال حنبل بن إسحاق حدثنا أبو نعيم
حدثنا يوسف بن صهيب حدثنا موسى بن أبي المختار عن بلال العبسي عن حذيفة رضي الله عنه قال صاحب
الميزان يوم القيامة جبريل عليه السلام يرد من بعضهم على بعض ورواه البخاري في تاريخه الكبير ويعقوب
وسفيان في فوائده وأبو الشيخ في كتاب السنة بخبره وفي بعض طرقه أن جبريل عليه السلام يقول له رب عز وجل
زن بينهم ورد من بعضهم على بعض وروى عن عبد الله بن سلام رضي الله عنه أنه قال إن ميزان رب العالمين

وينادي عليهم سعادة
لا شقاوة بعدها ويبقى
قسم ثالث وهم الأكثر
خلطاً وأعمالاً صالحاً
وأخرساً وقد يخفى
عليهم ولا يخفى على الله
تعالى أن الغالب
حسنتهم أو سيئاتهم
ولكن يابى الله الآن
يعرفهم ذلك ليبين فضله
عند العفو وعذله عند
العقاب فتطأ أركان الصراط
والكتب منظورة على
الحسنات والسيئات
وينصب الميزان وتشخص
الابصار إلى الكتب أن تقع
في اليمين أو في الشمال
ثم إلى لسان الميزان
أي ميل إلى جانب السيئات
أو إلى جانب الحسنات

وينصب بين الجن والانس يستقبل به العرش احدى كفتي الميزان على الجنة والاخرى على جهنم ولو وضعت
 السموات والارض في احدهما والوسعتن وجبريل عليه السلام آخذ بعموده ينظر الى لسانه (وهذه حالة هائلة
 تطاش فيها عقول الخلائق) فان قلت ان شأن الميزان ان يوضع في كفته شيء وفي الاخرى ضده فتوضع الحسنات
 في كفة والسيئات في كفة والذي يقابل شهادة التوحيد الكفر ويستحيل ان ياتي عبد واحد بالكفر والايمان
 معاً حتى يوضع الايمان في كفة والكفر في أخرى أجاب الحكيم في النوادر بانه ليس المراد وضع شهادة التوحيد
 في كفة الميزان وانما المراد وضع الحسنات المرتبة على النطاق بهذه الكلمة مع سائر الحسنات اهـ وروى النقاش
 في تفسيره عن علي رضي الله عنه قال يحشر الناس الى الميزان فيقومون عنده ألف عام في رجع ميزانه بحسناته فاز
 ونجاني طرفه عين ومن خف ميزانه من حسناته وثقلت سيئاته حبس عند الميزان ألف عام في الغم والههم والحزن
 والعذاب والجوع والعطش واسناده مظيم (وروى الحسن) البصري رحمه الله (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كان رأسه في حجر عائشة رضي الله عنها فنفسه فذكرت الآخرة فبكت حتى سالدها فنقط على خدر رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فانتبه فقال ما يبكيك يا عائشة قالت ذكرت الآخرة هل تذكرن أهليكم يوم القيامة قال
 والذي نفسي بيده في ثلاث مواطن فان أحد الايدى كرا لنفسه اذا وضعت الموازين ووزنت الاعمال حتى ينظر
 ابن آدم أتخف ميزانه أم تثقل وعند الصحف حتى ينظر أبينه ياخذ كتابه أو بشماله وعند الصراط) قال
 العراقي رواه أبو داود من رواية الحسن عنها انه ذكرت النار فبكت فقال وما يبكيك دون كون رأسه صلى الله
 عليه وسلم في حجرها وانه نفس واسناده جيد انتهى قلت وتماه عند أبي داود قالت ذكرت النار فبكت فهل
 تذكرن أهليكم يوم القيامة قال ما في ثلاث مواطن فلا يذكرك أحد اذ احييت بوضع الميزان حتى يعلم أتخف
 ميزانه أم تثقل وعند تطاير الكتب حتى يقال هاؤم افرؤا كتابيه حتى يعلم أين يقع كتابه أفي يمينه أم في شماله
 أو من وراء ظهره وعند الصراط اذا وضع بين ظهراني جهنم حافظه كلاليب كثيرة وحسبك كثيرة يحبس الله
 بهامن يشاء من خلقه حتى يعلم أنجو أم لا وهههه كذا رواه ابن أبي شيبة في المصنف وعبد بن حميد والآجزي في
 الشريعة والحاكم وصححه والبيهقي في البعث وأما سابق المصنف فرواه الحافظ عبد الغني بن سعيد المصري في
 كتاب الزهد والرفاق من طريق عصام بن طليق وهو رواه عن داود عن الشعبي عن مسروق عن عائشة قالت كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في بحري ففارت دموعي على خده فاستيقظ فقال ما يبكيك فقلت ذكرت القيامة
 وهو لها فهل تذكرن أهاليكم يا رسول الله فقال يا عائشة ثلاث مواطن لا يذكرك فيها أحد الا نفسه عند الميزان
 حتى يعلم أتخف ميزانه أم تثقل وعند الصحف حتى يأخذ صحيفة بيمينه أو بشماله وعند الصراط حتى يجاوزه
 وروى يعقوب بن سفيان في فوائده من طريق علي بن يزيد عن القاسم عن أبي امامة الباهلي قالت عائشة يا رسول
 الله كيف نكون يوم لا يغني عننا من الله شيئاً قال نعم في ثلاثة مواطن وذكر الحديث بمعنى الذي قبله واسناده واه
 وقال الامام أحمد حدثنا يحيى بن اسحق أخبرنا ابن لهيعة عن خالد بن أبي عمران عن القاسم بن محمد عن عائشة
 قالت قلت يا رسول الله هل يذكرك الحبيب حبيب يوم القيامة قال يا عائشة اما عند ثلاث فلا ما عند الميزان حتى
 تثقل أو تخف فلا وما عند تطاير الكتب فاما ان يعطى بيمينه أو يعطى بشماله فلا ثم حين يخرج عنق من النار
 فينطوي عليهم ويتغلاظ عليهم ويقول ذلك العنق وكنت بثلاثة وكنت بثلاثة وكنت بمن دعاء الله
 الها آخرو وكنت بمن لا يؤمن بيوم الحساب وكنت بكل جبار عنيد قال فينطوي عليهم ويرى بهم في غمرات جهنم
 اسناده ثقات سوى ابن لهيعة وروى عبد الرزاق وابن المنذر عن قتادة في قوله فن ثقلت موازينه فاولئك هم
 المفلحون قال قال النبي صلى الله عليه وسلم بعض أهله هل يذكرك الناس أهليكم يوم القيامة قال ما في ثلاث مواطن
 فلا عند الميزان وعند تطاير الصحف في الايدي وعند الصراط (وعن أنس) رضي الله عنه (قال يؤتى بآدم يوم
 القيامة حتى يوقف بين كفتي الميزان ويؤكل به ملك فان ثقل ميزانه نادى الملك بصوت يسمع الخلائق سعد فلان
 سعادة لا يشقى بعدها أبداً وان خفت ميزانه نادى بصوت يسمع الخلائق شقي فلان شقاوة لا يسعد بعدها أبداً

وهذه حالة هائلة تطاش
 فيها عقول الخلائق
 وروى الحسن أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 كان رأسه في حجر عائشة
 رضي الله عنها فنفس
 فذكرت الآخرة فبكت
 حتى سالدها فنقط
 على خدر رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فانتبه فقال
 ما يبكيك يا عائشة قالت
 ذكرت الآخرة هل
 تذكرن أهليكم يوم
 القيامة قال والذي
 نفسي بيده في ثلاث
 مواطن فان أحد الايدى
 كرا لنفسه اذا وضعت
 الموازين ووزنت الاعمال
 حتى ينظر ابن آدم
 أتخف ميزانه أم تثقل
 وعند الصحف حتى ينظر
 أبينه ياخذ كتابه
 أو بشماله وعند الصراط
 قال العراقي رواه أبو
 داود من رواية الحسن
 عنها انه ذكرت النار
 فبكت فقال وما يبكيك
 دون كون رأسه صلى
 الله عليه وسلم في حجرها
 وانه نفس واسناده جيد
 انتهى قلت وتماه عند
 أبي داود قالت ذكرت
 النار فبكت فهل
 تذكرن أهليكم يوم
 القيامة قال ما في
 ثلاث مواطن فلا يذكرك
 أحد اذ احييت بوضع
 الميزان حتى يعلم
 أتخف ميزانه أم تثقل
 وعند تطاير الكتب
 حتى يقال هاؤم افرؤا
 كتابيه حتى يعلم أين
 يقع كتابه أفي يمينه
 أم في شماله أو من
 وراء ظهره وعند
 الصراط اذا وضع بين
 ظهراني جهنم حافظه
 كلاليب كثيرة وحسبك
 كثيرة يحبس الله بهامن
 يشاء من خلقه حتى
 يعلم أنجو أم لا وهههه
 كذا رواه ابن أبي شيبة
 في المصنف وعبد بن حميد
 والآجزي في الشريعة
 والحاكم وصححه والبيهقي
 في البعث وأما سابق
 المصنف فرواه الحافظ
 عبد الغني بن سعيد
 المصري في كتاب الزهد
 والرفاق من طريق
 عصام بن طليق وهو
 رواه عن داود عن
 الشعبي عن مسروق
 عن عائشة قالت كان
 رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في بحري
 ففارت دموعي على
 خده فاستيقظ فقال
 ما يبكيك فقلت
 ذكرت القيامة وهو
 لها فهل تذكرن
 أهاليكم يا رسول
 الله فقال يا عائشة
 ثلاث مواطن لا
 يذكرك فيها أحد
 الا نفسه عند
 الميزان حتى
 يعلم أتخف
 ميزانه أم
 تثقل وعند
 الصحف حتى
 يأخذ صحيفة
 بيمينه أو
 بشماله وعند
 الصراط حتى
 يجاوزه وروى
 يعقوب بن سفيان
 في فوائده من
 طريق علي بن
 يزيد عن القاسم
 عن أبي امامة
 الباهلي قالت
 عائشة يا رسول
 الله كيف نكون
 يوم لا يغني
 عننا من الله
 شيئاً قال نعم
 في ثلاثة
 مواطن وذكر
 الحديث بمعنى
 الذي قبله
 واسناده واه
 وقال الامام
 أحمد حدثنا
 يحيى بن اسحق
 أخبرنا ابن
 لهيعة عن
 خالد بن أبي
 عمران عن
 القاسم بن
 محمد عن
 عائشة
 قالت قلت
 يا رسول
 الله هل
 يذكرك
 الحبيب
 حبيب يوم
 القيامة
 قال يا
 عائشة
 اما عند
 ثلاث
 فلا ما
 عند
 الميزان
 حتى
 تثقل
 أو تخف
 فلا وما
 عند
 تطاير
 الكتب
 فاما ان
 يعطى
 بيمينه
 أو يعطى
 بشماله
 فلا ثم
 حين
 يخرج
 عنق من
 النار
 فينطوي
 عليهم
 ويتغلاظ
 عليهم
 ويقول
 ذلك
 العنق
 وكنت
 بثلاثة
 وكنت
 بثلاثة
 وكنت
 بمن
 دعاء
 الله
 الها
 آخرو
 وكنت
 بمن
 لا يؤمن
 بيوم
 الحساب
 وكنت
 بكل
 جبار
 عنيد
 قال
 فينطوي
 عليهم
 ويرى
 بهم في
 غمرات
 جهنم
 اسناده
 ثقات
 سوى
 ابن
 لهيعة
 وروى
 عبد
 الرزاق
 وابن
 المنذر
 عن
 قتادة
 في
 قوله
 فن
 ثقلت
 موازينه
 فاولئك
 هم
 المفلحون
 قال
 قال
 النبي
 صلى
 الله
 عليه
 وسلم
 بعض
 أهله
 هل
 يذكرك
 الناس
 أهليكم
 يوم
 القيامة
 قال
 ما في
 ثلاث
 مواطن
 فلا
 عند
 الميزان
 وعند
 تطاير
 الصحف
 في
 الايدي
 وعند
 الصراط
 (وعن
 أنس)
 رضي
 الله
 عنه
 (قال
 يؤتى
 بآدم
 يوم
 القيامة
 حتى
 يوقف
 بين
 كفتي
 الميزان
 ويؤكل
 به
 ملك
 فان
 ثقل
 ميزانه
 نادى
 الملك
 بصوت
 يسمع
 الخلائق
 سعد
 فلان
 سعادة
 لا
 يشقى
 بعدها
 أبداً
 وان
 خفت
 ميزانه
 نادى
 بصوت
 يسمع
 الخلائق
 شقي
 فلان
 شقاوة
 لا
 يسعد
 بعدها
 أبداً

وعند خفة كفة الحسنات تقبل الزبانية وبأيديهم مقامع من حديد عليهم ثياب من نار فيأخذون نصيب النار (النار) هكذا ذكره موقوفاً على أنس وقد رواه البراء في مسنده مرفوعاً قال حدثنا سمعيل بن أبي الحرث حدثنا داود بن المحبر حدثنا صالح المري عن ثابت وجعفر بن يزيد ومنصور بن زاذان عن أنس رفعه أن ملكاً موكلاً بالميزان فيوتى بابن آدم فيوقف بين كفتي الميزان فان رجع نادى الملك بصوت يسمع الخلائق سعد فلان سعادة لا يشقى بعدها أبداً وان خف نادى الملك شقي فلان شقاوة لا يسعد بعدها أبداً قال البراء لا نعلم رواه عن ثابت عن أنس الاصلح المري ولا عن جعفر أيضاً الاصلح وأخرجه أبو نعيم في الحلية وقال تفرد به داود بن المحبر وكذلك رواه ابن مردويه والملائكة في كتاب السنة والبيهقي في البعث وقال أبو زرعة يحيى بن عبد الوهاب بن منده في فوائده أخبرني عمي أبو القاسم وأبو الحسن قالاً أخبرنا أبو علي زاهر بن أحمد النخعي كنية حدثنا أبو محمد بن عبد الملك بن محمد بن عبد الوهاب البغوي حدثنا أبو بكر إبراهيم بن محمد بن اسحق البصري حدثنا حكام بنت عثمان بن دينار قالت حدثني أبي عثمان بن دينار عن أخيه مالك بن دينار عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا وضع العبد في الميزان فرححت حسناته على سيئاته نادى مناد الا سعد فلان سعادة لا يشقى بعدها أبداً وان رحت سيئاته على حسناته نادى مناد الا شقي فلان شقاوة لا يسعد بعدها أبداً وروى ابن أبي شيبة وابن أبي حاتم عن عبد الله بن العيزار قال عند الميزان ملك ينادى فلان بن فلان ثقلت موازيني بسعد سعد فلان لم يشق بعدها أبداً الا ان فلان بن فلان خفت موازينه وشقى شقاوة لم يسعد بعدها أبداً وقال ابن أبي الدنيا في كتاب الاحوال حدثنا محمد بن العباس بن محمد حدثنا عبد الله بن صالح الجبلي حدثنا أبو الاحوص قال افتخريت قريش عند سلمان فقال سلمان لكتي خلقت من نطفة قدرة ثم أعود جيفة مثمنة ثم يوتى بالميزان فان ثقلت فانا كريم وان خفت فانا شقي قال أبو الاحوص ندرى من أي شيء نجا اذا تقبل ميزان عبد نودي في مجمع فيه الاولون والاخرون الا ان فلان بن فلان قد سعد سعادة لا يشقى بعدها أبداً واذا خف ميزانه نودي على رأس الخلائق الا ان فلان بن فلان قد شقى شقاوة لا يسعد بعدها أبداً (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم القيامة انه يوم ينادى الله تعالى فيه آدم عليه السلام فيقول قم يا آدم فابعث بعث النار فيقول وكم بعث النار فيقول من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون فلما سمع الصحابة ذلك ابأسوا حتى ما أوضحو ابضا حكمة فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عند أصحابه قال اعملوا وابشروا فوالذي نفس محمد بيده ان معكم خليفتين ما كانتا مع أحد قط الا كثرنا مع من هلك من بني آدم وبني ابليس قالوا وما هما يا رسول الله قال يأجوج ومأجوج قال فسرى عن القوم فقال اعملوا وابشروا فوالذي نفس محمد بيده ما أنتم في الناس يوم القيامة الا كالشامة في جنب البعير أو كالبقرة في ذراع الدابة) قال العراقي متفق عليه من حديث أبي سعيد ورواه البخاري من حديث أبي هريرة نحوه وقد تقدم اه قلت لفظ المتفق عليه يقول الله تعالى يا آدم فيقول ليلىك وسعيدك والخير في يدك فيقول اخرج بعث النار قال وما بعث النار قال من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين فعنده يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد قالوا يا رسول الله واين ذلك الواحد قال ابشروا فان منكم رجلاً ومن يأجوج ومأجوج ألف والذي نفسي بيده ارجوان تكونان ربع أهل الجنة ارجوان تكونان ثلث أهل الجنة ارجوان تكونان نصف أهل الجنة ما أنتم في الناس الا كالشعرية السوداء في جلد نور أبيض أو كشعرية بيضاء في جلد نور أسود أو كالرقعة في ذراع الجبار رواه كذلك أحمد وعبد بن جندور ويطبراني في الكبير من حديث أبي الدرداء يقول الله تعالى يوم القيامة يا آدم قم فجهز من ذريتك تسعمائة وتسعة وتسعين الى النار وواحد الى الجنة فكأصحابه بكوا فقال ارفعوا رؤسكم فوالذي نفسي بيده ما أنتم في الامم الا كالشعرية البيضاء في جلد الثور الأسود رواه أحمد بلطف ان الله تعالى يقول يوم القيامة لا آدم قم فجهز الحديث وفي المتفق عليه من حديث ابن مسعود والذي نفسي محمد بيده اني لارجوان تكونان نصف أهل الجنة وذلك ان الجنة لا يدخلها الا ناس مؤمنة وما أنتم في أهل الشرك الا كالشعرية البيضاء في جلد الثور الأسود أو

وعند خفة كفة الحسنات تقبل الزبانية وبأيديهم مقامع من حديد عليهم ثياب من نار فيأخذون نصيب النار (النار) هكذا ذكره موقوفاً على أنس وقد رواه البراء في مسنده مرفوعاً قال حدثنا سمعيل بن أبي الحرث حدثنا داود بن المحبر حدثنا صالح المري عن ثابت وجعفر بن يزيد ومنصور بن زاذان عن أنس رفعه أن ملكاً موكلاً بالميزان فيوتى بابن آدم فيوقف بين كفتي الميزان فان رجع نادى الملك بصوت يسمع الخلائق سعد فلان سعادة لا يشقى بعدها أبداً وان خف نادى الملك شقي فلان شقاوة لا يسعد بعدها أبداً قال البراء لا نعلم رواه عن ثابت عن أنس الاصلح المري ولا عن جعفر أيضاً الاصلح وأخرجه أبو نعيم في الحلية وقال تفرد به داود بن المحبر وكذلك رواه ابن مردويه والملائكة في كتاب السنة والبيهقي في البعث وقال أبو زرعة يحيى بن عبد الوهاب بن منده في فوائده أخبرني عمي أبو القاسم وأبو الحسن قالاً أخبرنا أبو علي زاهر بن أحمد النخعي كنية حدثنا أبو محمد بن عبد الملك بن محمد بن عبد الوهاب البغوي حدثنا أبو بكر إبراهيم بن محمد بن اسحق البصري حدثنا حكام بنت عثمان بن دينار قالت حدثني أبي عثمان بن دينار عن أخيه مالك بن دينار عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا وضع العبد في الميزان فرححت حسناته على سيئاته نادى مناد الا سعد فلان سعادة لا يشقى بعدها أبداً وان رحت سيئاته على حسناته نادى مناد الا شقي فلان شقاوة لا يسعد بعدها أبداً وروى ابن أبي شيبة وابن أبي حاتم عن عبد الله بن العيزار قال عند الميزان ملك ينادى فلان بن فلان ثقلت موازيني بسعد سعد فلان لم يشق بعدها أبداً الا ان فلان بن فلان خفت موازينه وشقى شقاوة لم يسعد بعدها أبداً وقال ابن أبي الدنيا في كتاب الاحوال حدثنا محمد بن العباس بن محمد حدثنا عبد الله بن صالح الجبلي حدثنا أبو الاحوص قال افتخريت قريش عند سلمان فقال سلمان لكتي خلقت من نطفة قدرة ثم أعود جيفة مثمنة ثم يوتى بالميزان فان ثقلت فانا كريم وان خفت فانا شقي قال أبو الاحوص ندرى من أي شيء نجا اذا تقبل ميزان عبد نودي في مجمع فيه الاولون والاخرون الا ان فلان بن فلان قد سعد سعادة لا يشقى بعدها أبداً واذا خف ميزانه نودي على رأس الخلائق الا ان فلان بن فلان قد شقى شقاوة لا يسعد بعدها أبداً (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم القيامة انه يوم ينادى الله تعالى فيه آدم عليه السلام فيقول قم يا آدم فابعث بعث النار فيقول وكم بعث النار فيقول من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون فلما سمع الصحابة ذلك ابأسوا حتى ما أوضحو ابضا حكمة فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عند أصحابه قال اعملوا وابشروا فوالذي نفس محمد بيده ان معكم خليفتين ما كانتا مع أحد قط الا كثرنا مع من هلك من بني آدم وبني ابليس قالوا وما هما يا رسول الله قال يأجوج ومأجوج قال فسرى عن القوم فقال اعملوا وابشروا فوالذي نفس محمد بيده ما أنتم في الناس يوم القيامة الا كالشامة في جنب البعير أو كالبقرة في ذراع الدابة) قال العراقي متفق عليه من حديث أبي سعيد ورواه البخاري من حديث أبي هريرة نحوه وقد تقدم اه قلت لفظ المتفق عليه يقول الله تعالى يا آدم فيقول ليلىك وسعيدك والخير في يدك فيقول اخرج بعث النار قال وما بعث النار قال من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين فعنده يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد قالوا يا رسول الله واين ذلك الواحد قال ابشروا فان منكم رجلاً ومن يأجوج ومأجوج ألف والذي نفسي بيده ارجوان تكونان ربع أهل الجنة ارجوان تكونان ثلث أهل الجنة ارجوان تكونان نصف أهل الجنة ما أنتم في الناس الا كالشعرية السوداء في جلد نور أبيض أو كشعرية بيضاء في جلد نور أسود أو كالرقعة في ذراع الجبار رواه كذلك أحمد وعبد بن جندور ويطبراني في الكبير من حديث أبي الدرداء يقول الله تعالى يوم القيامة يا آدم قم فجهز من ذريتك تسعمائة وتسعة وتسعين الى النار وواحد الى الجنة فكأصحابه بكوا فقال ارفعوا رؤسكم فوالذي نفسي بيده ما أنتم في الامم الا كالشعرية البيضاء في جلد الثور الأسود رواه أحمد بلطف ان الله تعالى يقول يوم القيامة لا آدم قم فجهز الحديث وفي المتفق عليه من حديث ابن مسعود والذي نفسي محمد بيده اني لارجوان تكونان نصف أهل الجنة وذلك ان الجنة لا يدخلها الا ناس مؤمنة وما أنتم في أهل الشرك الا كالشعرية البيضاء في جلد الثور الأسود أو

* (صفة الخصماء ورد المظالم) * قد عرفت هول الميزان وخطره وأن الاعين شاخصة الى لسان الميزان فن ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية ومن خفت موازينه فامه هاربة وما أدراك ماهية نار حامية واعلم انه لا ينجو من خطر الميزان الا من حاسب في الدنيا نفسه ووزن فيه الميزان الشرع اعماله وأقواله وخطراته ولخطاته كما قال عمر رضي الله عنه حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا وزنوا قبل أن توزنوا وانما حسابه لنفسه أن يتوب عن كل معصية قبل الموت توبة تصوحا ويتدارك ما فرط من تقصيره في فرائض الله (١٧٥) تعالى ويرد المظالم حبة بعد حبة ويستحل كل من تعرض

له بلسانه ويده وسوء ظنه بقلبه ويطيب قلوبهم حتى يموت ولم يبق عليه مظالم ولا فريضة فهذا يدخل الجنة بغير حساب وان مات قبل رد المظالم أحاط به خصم أو فهدأ يأخذ بيده وهذا يقبض على ناصيته وهذا يتعلق بلبيه هذا يقول ظلمتني وهذا يقول شتمتني وهذا يقول استهزأت بي وهذا يقول ذكرتني في الغيبة بما يسوءني وهذا يقول جاورتني فاسات جوارى وهذا يقول عاملتني فغشيتني وهذا يقول باعيتني فغبتني واخفيت عني عيب سلعك وهذا يقول كذبت في سعر متاعك وهذا رأيتني محتاجا وكنت غنيا فإما أطعمتني وهذا يقول وجدتني مظلوما وكنت قادرا على دفع الظلم عني فداهنت الظالم ومارعتني فيينا أنت كذلك وقد أنشب

* (صفة الخصماء ورد المظالم) *

كالشعر السوداء في جلد الثور والاجر

(اعلم انك قد عرفت هول الميزان وخطره وان الاعين شاخصة الى لسان الميزان) وهو عذبة (فن ثقلت موازينه) بالحسنات (فهو في عيشة راضية) أي عيش ذات رضا أي مرضية هي الجنة قاله قتادة ورواه عبد بن حميد وابن جرير (ومن خفت موازينه) عنها بان لم تكن له حسنة يعباها أو ترجحت سيئاته على حسناته (فامه هاربة) هي النار مأواهم وأمهم ومصيرهم قاله قتادة وقال عكرمة أم رأسه هاربة في جهنم ورواه ابن أبي حاتم وروى عن الواابي مثله وقال أبو صالح فهو في النار على رؤسهم ورواه ابن جرير وعند الميزان ملك ينادي الا ان فلان ابن فلان ثقلت موازينه الا ان فلان بن فلان خفت موازينه ورواه ابن أبي شيبة عن عبد الله بن العيزار كما تقدم ومما يؤيد قول من قال ان الهاوية من أسماء النار قوله (وما أدراك ماهية نار حامية) أي ذات حمى (واعلم انه لا ينجو من خطر الميزان) يوم القيامة (الا من حاسب في الدنيا نفسه ووزن فيه الميزان الشرع اعماله وأقواله وخطراته ولخطاته) كما قال عمر رضي الله عنه حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا وزنوا قبل أن توزنوا (رواه كثير بن هشام عن جعفر بن برقان ان عمر كتب الى عامل له حاسب نفسك في الرخاء قبل حساب الشدة فن فعل رجوع الى الرضا والغبطة ومن الهمة حياته وشغله أهواؤه عاد أمره الى الندامة والحسرة فتذكر ما توقعه له لكيما تنتهي عما تنتهي عنه وتكون عند الموعدة الى النسي (وانما حسابه لنفسه ان يتوب عن كل معصية قبل الموت توبة تصوحا) خالصة لا يتخللها العزم على العود (ويتدارك ما فرط من تقصيره في فرائض الله تعالى ويرد المظالم) الى أهلها (حبة بعد حبة ويستحل كل من تعرض له بلسانه) بالشم والغيبة (ويده) بالضرب والاشارة (وسوء ظنه بقلبه ويطيب قلوبهم) على قدر الامكان (حتى يموت ولم يبق عليه مظالم) لاحد (ولا فريضة) لله تعالى (فهذا يدخل الجنة بغير حساب) فهو من القسم الثاني من الاقسام الثلاثة المذكورة في أول المحاسبة (وان مات قبل رد المظالم أحاط به خصم أو فهدأ يأخذ بيده وهذا يقبض على ناصيته وهذا يتعلق بلبيه) أي بغتته (وهذا يقول ظلمتني وهذا) يقول (شتمتني وهذا يقول استهزأت بي وهذا يقول ذكرتني في الغيبة بما يسوءني وهذا يقول جاورتني فاسات جوارى وهذا يقول عاملتني فغشيتني وهذا يقول باعيتني فغبتني واخفيت عني عيب سلعك وهذا يقول كذبت في سعر متاعك وهذا يقول رأيتني محتاجا وكنت غنيا فإما أطعمتني وهذا يقول وجدتني مظلوما وكنت قادرا على دفع الظلم عني فداهنت الظالم ومارعتني فيينا أنت كذلك قد أنشب الخصماء فيك مخالبهم واحكموا في تلاييك أيديهم وأنت مهين متخير من كثيرهم حتى لم يبق في عرك أحد عاملته على درهم أو جالسته في مجلس الا وقد استحق عليك مظلة بغية أو خيانة أو نظربعين استحقار وقد ضعفت عن مقاومتهم ومددت عنق الرجاء الى سيدك ومولاك لعله يخلصك من أيديهم اذ قرع سمعك نداء الجبار جل جلاله اليوم تجزى كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم فعند ذلك يخلع قلبك من الهيبة وتوق نفسك بالبوار) أي الهلاك (وتذكر ما أنذرك الله تعالى) به (على لسان رسوله) صلى الله عليه وسلم (حيث قال ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون) قال مهون بن مهران هي تعزية المظلوم وعيد للظالم ورواه ابن جرير (انما يؤخرهم اليوم تشخص فيه الابصار مهطعين) مدعي النظر ورواه ابن جرير عن مجاهد وقال قتادة مسرعين (مقنر رؤسهم)

الخصماء فيك مخالبهم واحكموا في تلاييك أيديهم وأنت مهين متخير من كثيرهم حتى لم يبق في عرك أحد عاملته على درهم أو جالسته في مجلس الا وقد استحق عليك مظلة بغية أو خيانة أو نظربعين استحقار وقد ضعفت عن مقاومتهم ومددت عنق الرجاء الى سيدك ومولاك لعله يخلصك من أيديهم اذ قرع سمعك نداء الجبار جل جلاله اليوم تجزى كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم فعند ذلك يخلع قلبك من الهيبة وتوق نفسك بالبوار وتذكر ما أنذرك الله تعالى على لسان رسوله حيث قال ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون انما يؤخرهم اليوم تشخص فيه الابصار مهطعين مقنر رؤسهم

لا يريد اليهم طرفهم وأندتهم هو أو اندر الناس فما أشد فرحك اليوم بضمضك بأعراس الناس وتناولك أموالهم وما أشد حسراتك في ذلك اليوم إذا وقفتك على بساط العدل وشوقته بخطاب السياسة وأنت مفلس فقير عاجز مهين لا تقدر على أن ترد حقا أو تظهر عذرا فعند ذلك تؤخذ حسنتك التي تعبت فيها عمرك وتنقل إلى خصمائك عوضا عن حقوقهم قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تدرون من المفلس قلنا المفلس فينا (٤٧٦) يا رسول الله من لا درهم له ولا دينار ولا منافع قال المفلس من أمتي من يأتي يوم

أي رافعين (لا يريد اليهم طرفهم وأندتهم هو أو اندر الناس) ثم روي أنفواهم إلى خلقهم ليس لها مكان يستقر فيه ورواه ابن أبي شيبة عن سعيد بن جبيرة وقال مرة أي متخوفة لا تغني شيئا روى ابن أبي شيبة عن أبي صالح قال يحشر الناس هكذا ووضع رأسه بيمينه على شماله عند صدره (فأشدد فرحك اليوم بضمضك بأعراس الناس وتناولك أموالهم وما أشدد حسراتك في ذلك اليوم إذا وقفتك على بساط العدل وشوقته بخطاب السياسة وأنت مفلس فقير عاجز مهين) أي ذليل (لا تقدر على أن ترد حقا أو تظهر عذرا فعند ذلك تؤخذ حسنتك التي تعبت فيها عمرك وتنقل إلى خصمائك عوضا عن حقوقهم قال أبو هريرة) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تدرون من المفلس قلنا المفلس فينا يا رسول الله من لا درهم له ولا منافع قال المفلس من أمتي من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة فيأتي وقد شتم هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته وإن فنيت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار فأنظر إلى مصيبتك في مثل هذا اليوم أذ ليس يسلم لك حسنة من آفات الرياء ومكاييد الشيطان فان سأت حسنة واحدة في كل مدة طويلة ابتدوها خصماؤك وأخذوها ولعلك لو حاسبت نفسك وأنت مواظب على صيام النهار وقيام الليل لعلت أنه لا ينقص عليك يوم الا ويجري على لسانك من غيبة المسلمين ما يستوفي جميع حسناتك فكيف ببقية السيئات من أكل الحرام والشبهات والتقصير في الطاعات وكيف ترجوا خلاص من المظالم في يوم يقتص فيه للجماء هي الشاة التي لا قرن لها (من القرناء) هي التي لها قرون (قد روى أبو ذر) الغفاري رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى شاتين ينتطحان فقال يا أبا ذر أتدري فيم ينتطحان قلت لا قال ولكن الله يدري وسيقضي بينهما يوم القيامة) قال العراقي رواه أحمد من رواية أشياخ لم يسموا عن أبي ذر اه قلت ورواه كذلك الطيالسي في مسنده وروى أحمد بسند حسن من حديث أبي هريرة مرة يختصم يوم القيامة كل شيء حتى الشاتان فيما انتطحتا ومن حديث أبي سعيد الخدري والذي نفسي بيده يختصم يوم القيامة كل شيء حتى الشاتان فيما انتطحتا (وقال أبو هريرة في) تفسير (قوله عز وجل وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحه الا أمم أمثالكم يحشر الخلق كلهم يوم القيامة البهائم والدواب والطيور وكل شيء فيبلغ من عذاب) كذا في النسخ وهو غلط من النساخ والصواب من عدل (الله عز وجل أن ياخذ للجماء من القرناء ثم يقول كوني ترابا فذلك حين يقول الكافر يا ليتني كنت ترابا) رواه عبد بن جيسد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في البعث وقال يحيى بن جعدة أن أول خلق الله يحاسب يوم القيامة الدواب والهوام حتى يقضى بينهما حتى لا يذهب شيء بظلمة ثم يجعلها ترابا ثم يبعث الثقلين الجن والانس فيومشذيتهم الكافران يكون ترابا رواه الدينوري في المجالسة وقال مجاهد نقاد المنقورة من الناقرة والمركوسة من الراكضة والجماء من ذات القرنين والناس ينظرون ثم يقال كوني ترابا لاجنة ولا نارار رواه ابن المنذر وقال أبو الزناد إذا قضى بين الناس وأمر أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار قيل لساير الامم وأئمتي الجن عودوا ترابا فيعودون رواه ابن شاهين في كتاب الجحيم والغرائب (فكيف أنت يا مسكين في يوم ترى مصيبتك خالية من حسنات

القيامة بصلاة وصيام وزكاة ويأتي وقد شتم هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته وإن فنيت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار فأنظر إلى مصيبتك في مثل هذا اليوم أذ ليس يسلم لك حسنة من آفات الرياء ومكاييد الشيطان فان سأت حسنة واحدة في كل مدة طويلة ابتدوها خصماؤك وأخذوها ولعلك لو حاسبت نفسك وأنت مواظب على صيام النهار وقيام الليل لعلت أنه لا ينقص عليك يوم الا ويجري على لسانك من غيبة المسلمين ما يستوفي جميع حسناتك فكيف ببقية السيئات من أكل الحرام والشبهات والتقصير في الطاعات وكيف

ترجو خلاص من المظالم في يوم يقتص فيه للجماء من القرناء فقد روى أبو ذر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى شاتين ينتطحان فقال يا أبا ذر أتدري فيم ينتطحان قلت لا قال ولكن الله يدري وسيقضي بينهما يوم القيامة وقال أبو هريرة في قوله عز وجل وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحه الا أمم أمثالكم يحشر الخلق كلهم يوم القيامة البهائم والدواب والطيور وكل شيء فيبلغ من عذاب الله تعالى أن ياخذ للجماء من القرناء ثم يقول كوني ترابا فذلك حين يقول الكافر يا ليتني كنت ترابا فكيف أنت يا مسكين في يوم ترى مصيبتك خالية عن حسنات

عنها نصيبك واشتد بسبب الكف عنها
عناؤك فتقول يارب
هذه سينات ما فارقتها
قطا فيقال هذه سينات
القوم الذي اغتبتهم
وشتمتهم وقصدتهم
بالسوء وظلمتهم في
المباينة والمجاورة والمخاطبة
والمناظرة والمذاكرة
والمدرسة وسائر
أصناف المعاملة قال
ابن مسعود قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
ان الشيطان قد نُس
ان تعبد الاصنام بارض
العرب ولكن سبى رضى
منكم بما هودون ذلك
بالمحقرات وهى الموبقات
فاتقوا الظلم ما استطعتم
فان العبد ليجي يوم
القيامة بامثال الجبال
من الطاعات فبى انهم
سيجنيه فما يزال عبد
يجي فيقول رب ان
فلانا ظلمنى بظلمة
فيقول امح من حسناته
فما يزال كذلك حتى لا
يبقى له من حسناته شئ
وان مثل ذلك مثل سفر
نزلوا بفلاة من الارض
ليس معهم حطب فتفرق
القوم فخطبوا فلم يلبثوا
أن أعظموا نارهم
وصنعوا ما أرادوا وكذلك
الذنوب ولما نزل قوله

طال فيها ثعبانك فتقول أين حسنتي فيقال نقلت الى صحيفة خصمائك ونرى صحيفة مشكوة بسينات طال في الصبر
عنها نصيبك واشتد بسبب الكف عنها عناؤك فتقول يارب هذه سينات ما فارقتها فيقال هذه سينات القوم الذين
رغبتهم وشتمتهم وقصدتهم بالسوء وظلمتهم في المباينة والمجاورة والمخاطبة والمناظرة والمذاكرة والمدرسة وسائر
أصناف المعاملة قال ابن مسعود رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشيطان قد أس ان
تعبد الاصنام بارض العرب ولكن سبى رضى منكم بما هودون ذلك بالمحقرات وهى الموبقات فانقوا الظلم
ما استطعتم فان العبد يجي يوم القيامة بامثال الجبال من الطاعات فبى انهم سيجنيه فما يزال عبد يجي فيقول
يارب ان فلانا ظلمنى بظلمة فيقول امح من حسناته حتى ما يبقى من حسناته شئ وان مثل ذلك
مثل سفر نزلوا بفلاة من الارض ليس معهم حطب فتفرق القوم فخطبوا فلم يلبثوا أن أعظموا نارهم وصنعوا
ما أرادوا وكذلك الذنوب قال العراقي رواه أحمد والبيهقي في الشعب مقتصر على أخوه اياكم ومحقرات
الذنوب فانهم يجتمعون على الرجل حتى يهلكونه وان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب لهن مثلا الحديث
واسناده جيد اما أول الحديث فرواه مسلم مختصرا من حديث جابر ان الشيطان قد أس ان يعبد في جزيرة العرب
ولكن في التحريش بينهم اه قلت أول الحديث قدر وى من طرق منها حديث عبادة بن الصامت ان الشيطان
قد أس ان يعبد في جزيرة العرب رواه الطبراني في الكبير والاضياء في المختارة وفي لفظ الطبراني ان تعبد الاصنام
في جزيرة العرب رواه كذلك من حديث أبي الدرداء ومنها حديث ابن عباس ان الشيطان قد أس ان يعبد
بارضكم ولكن رضى ان يطاع فيما سوى ذلك مما تحقرون من أعمالكم فاحذروا الحديث رواه الحاكم ومنها
حديث العباس بن عبد المطلب ان الشيطان قد نُس ان يعبد في جزيرة العرب ولكن خفت ان يضل من يبق
منهم بالنجوم رواه الطبراني في الكبير ومنها حديث أبي هريرة ان الشيطان قد أس ان يعبد بارضكم هذه
ولكن رضى منكم بما تحقرون رواه أبو نعيم في الحلية ومنها حديث معاذ بن الشيطان قد أس ان يعبد بارضى
هذه ولكنه قدر رضى بالمحقرات من أعمالكم رواه الطبراني في الكبير وأما حديث جابر فلفظه ان الشيطان قد
أس ان يعبد المصلون ولكن في التحريش بينهم رواه أحمد ومسلم والترمذي والبخاري وهو أغرب بعض على
بعض وأما لفظ حديث ابن مسعود عند أحمد والبيهقي اياكم ومحقرات الذنوب فانهم يجتمعون على الرجل حتى
يهلكونه كرجل كان في أرض فلاة فحضر صنيع القوم فجعل الرجل يجي بالعود والرجل يجي بالعود حتى
جمعوا من ذلك سوادا وأجمعوا ناراً فانضجوا ما فيها وكذلك رواه الطبراني وقد روى نحو ذلك من حديث سهل بن
سعد اياكم ومحقرات الذنوب فانهم مثل محقرات الذنوب كمثل قوم نزلوا بطن واد وجاءوا بعود وجاءوا بعود حتى
جلاوا ما انضجوا به خبزهم وان محقرات الذنوب متى يؤخذ بها صاحبها تهلك رواه أحمد والطبراني والبيهقي
وروى الخرائطي في مساوى الاخلاق من حديث ابن مسعود اتقوا المظالم ما استطعتم فان الرجل يجي يوم
القيامة بحسنات يرى انها ستجبه فما يزال عند ذلك يقول ان الغلان قبلك مظالم فيقول امحوا من حسناته فما
تبقى له حسنة ومثل ذلك كمثل سفر نزلوا بفلاة من الارض ليس معهم حطب فتفرق القوم فاحتطبوا للنبات
وانضجوا ما أرادوا وكذلك الذنوب وهذا السياق هو الذى عنه المصنف وروى الخرائطي أيضا من حديث
أبي امامة ان العبد ليعطى كتابه يوم القيامة منشورا فيقول رب ألم أعلم حسنة يوم كذا وكذا فيقال له بحيث عنك
باغتياك الناس واسناده ضعيف (ولما نزل قوله تعالى انك ميت وانهم ميتون ثم انكم يوم القيامة عند ربكم
تختصمون قال الزبير بن العوام رضى الله عنه (بارسول الله أياكم ويكرر علينا ما كان بيننا في الدنيا مع خواص
الذنوب قال نعم ليكررن عليكم حتى تؤدوا الى كل ذى حق حقه قال الزبير والله ان الامر لشديد)
العراقي رواه أحمد واللفظه والترمذي من حديث الزبير وقال حسن صحيح اه قلت ورواه كذلك عبد
الرزاق وابن منيع وابن أبي عمير وعبد بن جيد وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه وأبو نعيم

تعالى انك ميت وانهم ميتون ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون قال الزبير بارسول الله أياكم ويكرر علينا ما كان بيننا في الدنيا مع خواص
الذنوب قال نعم ليكررن عليكم حتى تؤدوا الى كل ذى حق حقه قال الزبير والله ان الامر لشديد

في الحليقة واليه في البعث ورواه ابن جرير والطبراني وابن مردويه وأبو نعيم من حديث عبد الله بن الزبير
 مثل سياق المصنف (فأعظم بشدة يوم لا يسأح فيه بخطوة ولا يتجاوز فيه عن كلمة حتى ينتقم
 للمظلوم من الظالم قال أنس) رضى الله عنه هكذا في سائر النسخ وهو غلط صوابه عبد الله بن أنس كما سيأتي
 (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يحشر الله العباد عراة غرابهم ما قال قلنا ما جهم ما قال ليس معهم شيء
 ثم يناديهم ربهم تعالى بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب أنا الملك أنا الديان لا ينبغي لأحد من أهل
 الجنة أن يدخل الجنة ولا أحد من أهل النار عليه مظلمة حتى اقتضه منه ولا أحد من أهل النار أن يدخل النار
 ولا أحد من أهل الجنة عند مظلمة حتى اقتضه منه حتى لاطمئة قلنا وكيف وانما نأى الله عراة غرابهم ما قال
 بالحسنات والسيئات) قال العراقي ليس من حديث أنس وانما هو عبد الله بن أنس رواه أحمد بن سنان حسن
 وقال غير لا يدل بهما اه قلت ورواه أبو يعلى والخراطي في مساوي الاخلاق والطبراني في الكبير والحاكم
 والضياع ولفظهم بهما كما عند المصنف وعبد الله بن أنس جهمى حالف بنى سلمة من الانصار فلذلك يقال له
 الانصارى قال ابن يونس صلى الى القبلتين ودخل مصر وخرج الى افر يقية قلت وهو المدفون في جربة وحديثه
 هذا في القصص هو الذي رحل له جابر لسماعه منه الى مصر رواه أحمد وغيره من طريق عبد الله بن محمد بن
 عقيل عن جابر قال بلغني حديث في القصص وصاحبه بمصر فرحلت اليه مسيرة شهر فذكره وقال البخاري
 في كتاب العلم من الصحيح ورحل جابر الى عبد الله بن أنس مسيرة شهر وقال في كتاب التوحيد ويزكر عن عبد الله
 ابن أنس فذكر طرفا من الحديث أخبرنا عبد الخالق بن أبي بكر الزبيري أخبرنا محمد بن أحمد بن سعيد أخبرنا
 عبد الله بن سالم أخبرنا محمد بن العلاء الحافظ أخبرنا علي بن يحيى أخبرنا يوسف بن عبد الله الحسني أخبرنا أبو
 الفضل عبد الرحمن بن أبي بكر الحافظ أنبا محمد بن مقبل الحلبي مكاتبة عن أبي طهجة محمد بن علي بن يوسف
 الحرادي أخبرنا الحافظ شرف الدين عبد المؤمن بن خلف الدمي طي أخبرنا أبو بكر يحيى بن عبد الرحمن
 الحنبلي أخبرنا أبو طاهر الخشوعي أخبرنا أبو محمد هبة الله بن الأكتافى أخبرنا الحافظ أبو بكر أحمد بن علي بن
 ثابت الخطيب في كتابه الرحلة في طلب الحديث ما لفظه ذكر عن رجل في حديث واحد من الصحابة الاكرمين
 رضوان الله عليهم أجمعين أخبرنا أبو بكر محمد بن أحمد بن يوسف الصياد والحسن بن أبي بكر قال أخبرنا أحمد بن
 يوسف بن خلاد العطارخ وأخبرنا الحسن بن أبي بكر أخبرنا محمد بن محمد بن أحمد بن مالك الاسكافي قال حدثنا
 الحرث بن محمد بن أبي أسامة ح وأخبرنا أم الفرج فاطمة بنت هلال بن أحمد السكرخي قالت أخبرنا عثمان
 ابن أحمد بن عبد الله الدقاق حدثنا الحرث بن أبي أسامة التميمي حدثنا يزيد بن هرون أخبرنا همام بن يحيى عن
 القاسم بن عبد الواحد المكي ح وحدثني أبو القاسم عبد الله بن أحمد بن علي السوذرجاني لفظا بأصهار
 وسياق الحديث له حدثنا أبو بكر محمد بن ابراهيم بن علي المقرئ حدثنا أبو يعلى الموصلي حدثنا شيخان حدثنا همام
 حدثنا القاسم بن عبد الواحد حدثني عبد الله بن محمد بن عقيل بن أبي طالب الجابر بن عبد الله حدثه قال بلغني
 عن رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أسمع منه قال
 فابتعت بعيرا فشدت عليه رحلى فسرت اليه شهرا حتى أتيت الشام فاذا هو عبد الله بن أنس الانصارى قال
 فارسلت اليه ان جابرا على الباب قال فرجع الى الرسول فقال جابر بن عبد الله قلت نعم قال فرجع الرسول اليه
 فخرج الى فاعنته فاعتنقه قال قلت حديث بلغني أنك سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم في المظالم لم أسمع
 نفسي ان أموت أو تموت قبل ان أسمع فقلت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يحشر الله العباد أو قال
 يحشر الله الناس قال وأوما بيده الى الشام عراة غرابهم ما فاساقه مثل سياق المصنف قال الخطيب وهكذا رواه
 عبد الوارث بن سعيد عن القاسم بن عبد الواحد أخبرنا علي بن أحمد بن عمر المقرئ أخبرنا محمد بن عبد الله بن
 ابراهيم الشافعي حدثنا معاذ بن المثنى حدثنا مسدد حدثنا عبد الوارث عن القاسم بن عبد الواحد عن عبد الله بن
 محمد بن عقيل عن جابر بن عبد الله قال بلغني حديث عن رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشترت

فأعظم بشدة يوم لا
 يسأح فيه بخطوة ولا
 يتجاوز فيه عن كلمة
 حتى ينتقم
 للمظلوم من الظالم قال
 أنس سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول
 يحشر الله العباد عراة
 غرابهم ما قال قلنا ما جهم
 ما قال ليس معهم شيء
 ثم يناديهم ربهم تعالى
 بصوت يسمعه من بعد
 كما يسمعه من قرب أنا
 الملك أنا الديان لا ينبغي
 لأحد من أهل الجنة أن
 يدخل الجنة ولا أحد من
 أهل النار عليه مظلمة
 حتى اقتضه منه ولا أحد
 من أهل النار أن يدخل
 النار ولا أحد من أهل
 الجنة عند مظلمة حتى
 اقتضه منه حتى لاطمئة
 قلنا وكيف وانما نأى
 الله عراة غرابهم ما
 قال بالحسنات والسيئات

فاتقوا الله عباد الله ومظالم العباد بأخذ أموالهم والتعرض لأعراضهم وتضييق قلوبهم واساءة الخلق في معاشرتهم فان ما بين العبد وبين الله خاصة فالمغفرة اليه أسرع ومن اجتمعت عليه مظالم وقد تاب عنها وعسر عليه استحلال (٤٧٩) أرباب المظالم فليكثر من حسنة ليوم

القصاص وليس ببعض الحسنات بينه وبين الله بكمال الاخلاص بحيث لا يطاع عليه الا الله فعساه يقر به ذلك الى الله تعالى فينال به لطفه الذي ادخره لاجبيه المؤمنين في دفع مظالم العباد عنهم كما روى عن انس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال بينما رسول الله صلى الله عليه عليه وسلم جالس اذ رأيناه يضحك حتى بدت ثناياه فقال عمر ما يضحكك يا رسول الله يا أنس أنت وأمي قال رجب لان من أمتي جشابين يدي رب العزة فقال أحدهما يا رب خذني مظلمتي من أمتي فقال الله تعالى أعط أهلك مظلمته فقال يا رب لم يبق من حسناتي شيء فقال الله تعالى لا طالب كيف تمنع ولم يبق من حسناته شيء قال يا رب يتحمل عني من أوزاري قال وفاضت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبكاء ثم قال ان ذلك ليوم عظيم يوم يحتاج الناس الى أن يحمل عنهم من أوزارهم

بغير اشدت عليه رحلا ثم سرت اليه شهرا حتى قدمت مصر قال فخرج الى غلام أسود فقلت استأذن لي على فلان قال فدخل فقال ان اعرايا بالباب يستأذن فانخرج فخرج اليه فقال له من أنت قال فقال له أحد برهاني جابر بن عبد الله قال فخرج اليه فالتزم كل واحد منهما صاحبه قال فقال ما جاء بك قال حديث بلغني انك تحدث به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في القصاص ما أعلم ان أحدا يحفظه غيرك فاجبت ان تذكرني قال نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا كان يوم القيامة حشر الله عباده عراة غرلاهم ما فيناديهم بصوت يسمعه من بعد منهم كما يسمعه من قرب أنا الملك الديان لا تظلموا اليوم لا ينبغي لاحد فساد فيه قالوا يا رسول الله وكيف وانما اتى الله عراة غرلاهم فما قال من الحسنات والسيئات قال وروى عن أبي جابر ود العباسي عن جابر أخبرني عبد العزيز بن علي الازجي حدثنا علي بن عمر بن محمد الحاربي حدثنا حماد بن بلال البخاري حدثنا محمد بن عبد الله المقرئ البخاري حدثنا محمد بن النضر حدثنا عيسى بن جابر عن عمر بن الصبح عن مقاتل بن حيان عن أبي جابر ود العباسي ان جابر بن عبد الله قال بلغني حديث في القصاص او كان صاحب الحديث بهصر فاستريت بهيرا وشددت عليه رحلا ثم سرت شهرا حتى وردت مصر فسألت عن صاحب الحديث فدلت عليه فاذا هو باب لاطي فقرعت الباب فخرج الى مملوك له أسود فقلت ههنا أوفلان فسكت عني فدخلك فقال لولاه بالباب اعرايا يطالبك فقال اذهب فقل له من أنت فقلت جابر بن عبد الله صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فخرج الي فرح بي وأخذ يدي قلت حديث في القصاص لا أعلم أحدا من بقي أحفظه منك فقال أجل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يبعثكم يوم القيامة حفاة عراة غرلا وهو تعالى على عرشه ينادي بصوت له رفيع غير فظيع يسمع البعيد كما يسمع القريب يقول أنا الديان لا ظلم عندى وعزتي لا يحاورني اليوم ظلم ظالم ولوطامة ولوضرب يد على يد ولا قصص للجماع من القرنا ولا سألن الحجر لم نكسب الحجر ولا سألن العود لم خدش صاحبه في ذلك أتزل على في كتابه ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أخوف ما أخاف على أمتي من بعدى عمل قوم لوط ألا فليرقب أمتي العذاب اذا تكافأ الرجال بالرجال والنساء بالنساء (فاتقوا الله عباد الله ومظالم العباد بأخذ أموالهم والتعرض لأعراضهم وتضييق قلوبهم واساءة الخلق في معاشرتهم فان ما بين العبد وبين الله خاصة فالمغفرة اليه أسرع ومن اجتمعت عليه مظالم وقد تاب عنها وعسر عليه استحلال أرباب المظالم فليكثر من حسنة ليوم القصاص وليس ببعض الحسنات بينه وبين الله بكمال الاخلاص بحيث لا يطاع عليه الا الله فعساه يقر به ذلك الى الله تعالى فينال به لطفه الذي ادخره لاجبيه المؤمنين في دفع مظالم العباد عنهم كما روى عن انس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس اذ رأيناه يضحك حتى بدت ثناياه فقال عمر (ما يضحكك) وفي نسخة ما أضحكك (يا رسول الله يا أنس أنت وأمي قال رجب لان من أمتي جشابين يدي رب العزة فقال أحدهما يا رب خذني مظلمتي من أمتي فقال الله تعالى أعط أهلك مظلمته فقال يا رب لم يبق من حسناتي شيء فقال الله تعالى لا طالب كيف تمنع ولم يبق من حسناته شيء قال يا رب يتحمل عني من أوزاري قال وفاضت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبكاء ثم قال ان ذلك ليوم عظيم يوم يحتاج الناس الى أن يحمل عنهم من أوزارهم

قال فقال الله لا طالب ارفع رأسك فانظر في الجنان فرفع رأسه فقال يا رب أرى مدائن من فضة ورفعة وقصورا من ذهب مكالة باللؤلؤ لاى نبي هذا أولاي صديق هذا أولاي شهيد هذا قال لمن أعطاني الثمن قال يا رب ومن يملك ثمنه قال أنت تملكه قال وما هو قال عفوك عن أخيك قال يا رب انى قد عفوت

عننه قال الله تعالى خذ بيد أخيك فادخله الجنة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك اتقوا الله وأصلحو ذات بينكم فان الله يصلح بين المؤمنين وهذا تنبيه على أن ذلك انما ينال بالخلق بأخلاق الله وهو أصلح ذات البين وسائر الاخلاق فتذكر الآن في نفسك ان خلت بحقيقتك عن المظالم أو تطف لك حتى (٤٨٠) غنا عنك وأيقنت بسعادة الابد كيف يكون سرورك في منصرفك من مفصل القضاء وقد

خلع عليك خلعة الرضا وعدت بسعادة ليس بعجزها شقاء وبنعيم لا يدور بحواشيه الفناء وعند ذلك طار قلبك سرورا وفرحا وابتض وجهك واستنار وأشرق كما يشرق القمر ليلة البدر فتوهم تختل بين الخلائق رافعا رأسك خالبا عن الاوزار تظهرك ونضرة نسيم النسيم وبرد الرضا يتلأأ من جبينك وخلق الاولين والآخرين ينظرون اليك والى حالك ويغبطونك في حسنك وجمالك والملائكة يشون بين يديك ومن خلفك وينادون على رؤس الاشهاد هذا فلان بن فلان رضي الله عنه وأرضاه وقد سعد سعادة لا يشقى بعدها أبدا أفترى أن هذا المنصب ليس بأعظم من المكانة التي تنالها في قلوب الخلق في الدنيا برائتك ومدا هنتك وتصنعك وتزينك فان كنت تعلم انه خير منه بل لانسب له اليه فتوسل الى ادراك هذه المرتبة العالية بالاخلاص الصافي والنية الصادقة في معاملتك مع الله فلن تدرك ذلك الابواب وان تكن الاخرى والعباد بالله تعالى بان خرج من حقيقتك حريجة كنت تحسبها هينة وهي عند الله عظيمة (فتذكر الآن في نفسك لاجلها فقال عليك لعنتي يا عبد السوء لا أقبل منك عبادتك) بل هي مردودة عليك (فلا تسمع هذا النداء الا ويسود وجهك ثم تغضب الملائكة لغضب الله تعالى فيقولون عليك لعنتنا ولعنة الخلائق أجمعين وعند ذلك ينشال اليك الزبانية) وهم الملائكة الموكلة بالنار (وقد غضبت لغضب خالقها فاقدمت عليك بفظاظتها وذعارتها وصورها المنكرة فأخذوا بناصيتك) وأقدامك (يسحبونك على وجهك على ملائخلك وهم ينظرون الى اسوداد

عنه قال الله تعالى خذ بيد أخيك فادخله الجنة) وفي رواية فادخله الجنة (ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك اتقوا الله وأصلحو ذات بينكم فان الله يصلح بين المؤمنين) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في حسن الظن بالله والحاكم في المستدرک وقد تقدم اه قلت ورواه كذلك أبو يعلى والبيهقي في البعث وقد صححه الحاكم وتعقبه الذهبي بان في سنده عباد بن شبة الخطمي روى عنه عبد الله بن بكر السهمي ضعيف وبقيته رجاله ثقات (وهذا تنبيه على أن ذلك انما ينال بالخلق بأخلاق الله وهو أصلح ذات البين وسائر الاخلاق) وقد تقدم الكلام على معنى التخلق بأخلاق الله ونقل صاحب المواهب عن المصنف انه يؤتى برجل يوم القيامة فيأخذ حسنة يرجحها ميزانه وقد اعتدلت بالتسوية فيقول الله تعالى له راحة منه اذهب في الناس فالتمس من يعطيك حسنة أدخلك بها الجنة فيأخذ أحدا يكافئه في ذلك الامر الا قال له أنا أخرج لك منك فيأخذ فيقول له رجل لقد لقيت الله فما وجدت في حقي الا حسنة واحدة وما أظنها تغني عن شيأخذها هبة فينطلق بها فرحاً مسروراً فيقول الله له ما بالك وهو أعلم فيقول يا رب اتفق من أمرى كيت وكيت قال فينادي الله صاحبه الذي وهبه الحسنة فيقول له تعالى كرمي أوسع من كرمك خذ بيد أخيك وانطلقا الى الجنة وكذا تستوي كفتا الميزان برجل فيقول الله تعالى له لست من أهل الجنة ولا من أهل النار فيأتى الملك بصحيفة فيضعها في كفة الميزان فيها مكتوب أف فترج على الحسنات لانها كاهمة عقوق فيؤمر به الى النار قال فيطلب الرجل أن يرد الى الله فيقول الله رده فيقول له أيها العبد العاق لا شيء تطلب الرجوع الى فيقول الهى انى سائر الى النار وكنت عاقا لابي وهو سائر الى النار مثلى فضعف على العذاب وانقذه منها قال فيضحك الله ويقول عقبت في الدنيا وبررت في الآخرة خذ بيد أيسك وانطلقا الى الجنة (فتذكر الآن في نفسك ان خلت بحقيقتك عن المظالم أن تطف لك حتى عفائك وأيقنت بسعادة الابد كيف يكون سرورك في منصرفك من مفصل القضاء وقد خلع عليك خلعة الرضا وعدت بسعادة ليس بعجزها شقاء وبنعيم لا يدور بحواشيه الفناء وعند ذلك طار قلبك سرورا وفرحا وابتض وجهك واستنار وأشرق كما يشرق القمر ليلة البدر فتوهم تختل بين الخلائق رافعا رأسك خالبا عن الاوزار تظهرك ونضرة نسيم النسيم وبرد الرضا يتلأأ من جبينك وخلق الاولين والآخرين ينظرون اليك والى حالك ويغبطونك في حسنك وجمالك والملائكة يشون بين يديك ومن خلفك وينادون على رؤس الاشهاد هذا فلان بن فلان رضي الله عنه وأرضاه وقد سعد سعادة لا يشقى بعدها أبدا) وقد تقدم معنى ذلك من حديث أنس من عند صاحب الحلية وروى نحوه عن سلمان في كتاب الاحوال لابن أبي الدنيا (فتري ان هذا المنصب ليس بأعظم من المكانة التي تنالها في قلوب الخلق في الدنيا برائتك ومدا هنتك وتصنعك وتزينك فان كنت تعلم انه خير منه بل لانسب له اليه فتوسل الى ادراك هذه المرتبة العالية بالاخلاص الصافي والنية الصادقة في معاملتك مع الله تعالى فلن تدرك ذلك الابواب وان تكن الاخرى والعباد بالله تعالى بان خرج من حقيقتك حريجة كنت تحسبها هينة وهي عند الله عظيمة (فتذكر الآن في نفسك لاجلها فقال عليك لعنتي يا عبد السوء لا أقبل منك عبادتك) بل هي مردودة عليك (فلا تسمع هذا النداء الا ويسود وجهك ثم تغضب الملائكة لغضب الله تعالى فيقولون عليك لعنتنا ولعنة الخلائق أجمعين وعند ذلك ينشال اليك الزبانية) وهم الملائكة الموكلة بالنار (وقد غضبت لغضب خالقها فاقدمت عليك بفظاظتها وذعارتها وصورها المنكرة فأخذوا بناصيتك) وأقدامك (يسحبونك على وجهك على ملائخلك وهم ينظرون الى اسوداد

الصافي والنية الصادقة في معاملتك مع الله فلن تدرك ذلك الابواب وان تكن الاخرى والعباد بالله بان خرج من حقيقتك حريجة كنت تحسبها هينة وهي عند الله عظيمة فتذكر لاجلها فقال عليك لعنتي يا عبد السوء لا أقبل منك عبادتك فلا تسمع هذا النداء الا ويسود وجهك ثم تغضب الملائكة لغضب الله تعالى فيقولون عليك لعنتنا ولعنة الخلائق أجمعين وعند ذلك تنشال اليك الزبانية وقد غضبت لغضب خالقها فاقدمت عليك بفظاظتها وذعارتها وصورها المنكرة فأخذوا بناصيتك يسحبونك على وجهك على ملائخلك وهم ينظرون الى اسوداد

وجهلك والى ظهور خزيك وأنت تنادى بالويل والثبور وهم يقولون لك لاندع اليوم ثبورا واحدا وادع ثبورا كثيرا وتنادى الملائكة ويقولون هذا فلان بن فلان كشف الله عن فضائحه ومخازيه ولعنه بقباخ مساويه فشي شقاوة لا يسعد بعدها ثبورا عيا يكون ذلك بذنب اذنبته خفية من عباد الله أو طلبا للمكانة في قلوبهم أو خوفا من الافتضاح عندهم فبأعظم جهالك اذ تخترعن الافتضاح عند طائفة يسيرة من عباد الله في الدنيا المنقرضة ثم لا تخشى من الافتضاح العظيم مع التعرض لسخط الله وعقابه الايم والسباق بأبدى الزبانية الى سواء الحليم فهذه أحوالك وأنت لم تشعر بالخطر الا عظم وهو خطر الصراط (١٨١) * (صفة الصراط) * ثم تفكر بعد هذه

الاهوال التي في قول الله تعالى يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا ونسوق المجرمين الى جهنم وردا وفي قوله تعالى فاهدوهم الى صراط الحليم وقفوهم انهم مسؤولون فالتناس بعد هذه الاهوال يساقون

الى الصراط وهو جسر ممدود على متن النار أحد من السيف وأدق من الشعر فن استقام في هذا العالم على الصراط المستقيم خف على صراط الآخرة ونجا من عدل عن الاستقامة في الدنيا وأنقل ظهره بالاوزار وعصى تعثر في أول قدم من الصراط وتردى فتفكر الآن فيما يحل من الفرع بفؤادك اذا رأيت الصراط ودقته ثم وقع بصرك على سواد جهنم من تحت ثم فرغ سمعك شهيق النار وضعك عليه احدى رجليك فأحسست بحدة واضطرت الى أن ترفع القدم الثانية والخلاقي بين يديك يزلون ويتعرون وتتناولهم زبانية النار بالخطاطيف والسكاليب وأنت تنظر اليهم كيف يتنكسون فتسبل الى جهة النار رؤسهم وتعلوا أرجلهم فياله من منظرا أقطعهم ومرتقى ما أصعبه ومجاز ما أضيقه فانظر الى حالك وأنت ترحف عليه وتصد اليه وأنت لم تشعر بالخطر الا عظم وهو خطر الصراط (١٨١) * (صفة الصراط) * ثم تفكر بعد هذه

وجهلك والى ظهور خزيك وأنت تنادى بالويل والثبور وهم يقولون لاندع اليوم ثبورا واحدا وادع ثبورا كثيرا وتنادى الملائكة ويقولون هذا فلان بن فلان كشف الله عن فضائحه ومخازيه ولعنه بقباخ مساويه فشي شقاوة لا يسعد بعدها ثبورا عيا يكون ذلك بذنب اذنبته خفية من عباد الله أو طلبا للمكانة في قلوبهم أو خوفا من الافتضاح عندهم فبأعظم جهالك اذ تخترعن الافتضاح عند طائفة يسيرة من عباد الله في الدنيا المنقرضة ثم لا تخشى من الافتضاح العظيم مع التعرض لسخط الله وعقابه الايم والسباق بأبدى الزبانية الى سواء الحليم فهذه أحوالك وأنت لم تشعر بالخطر الا عظم وهو خطر الصراط (١٨١) * (صفة الصراط) * ثم تفكر بعد هذه

الاهوال التي في قول الله تعالى يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا ونسوق المجرمين الى جهنم وردا وفي قوله تعالى فاهدوهم الى صراط الحليم وقفوهم انهم مسؤولون فالتناس بعد هذه الاهوال يساقون الى الصراط وهو جسر ممدود على متن النار أحد من السيف وأدق من الشعر فن استقام في هذا العالم على الصراط المستقيم خف على صراط الآخرة ونجا من عدل عن الاستقامة في الدنيا وأنقل ظهره بالاوزار وعصى تعثر في أول قدم من الصراط وتردى فتفكر الآن فيما يحل من الفرع بفؤادك اذا رأيت الصراط ودقته ثم وقع بصرك على سواد جهنم من تحت ثم فرغ سمعك شهيق النار وضعك عليه احدى رجليك فأحسست بحدة واضطرت الى أن ترفع القدم الثانية والخلاقي بين يديك يزلون ويتعرون وتتناولهم زبانية النار بالخطاطيف والسكاليب وأنت تنظر اليهم كيف يتنكسون فتسبل الى جهة النار رؤسهم وتعلوا أرجلهم فياله من منظرا أقطعهم ومرتقى ما أصعبه ومجاز ما أضيقه فانظر الى حالك وأنت ترحف عليه وتصد اليه وأنت لم تشعر بالخطر الا عظم وهو خطر الصراط (١٨١) * (صفة الصراط) * ثم تفكر بعد هذه

(٦١ - (تحاف السادة المتقين) - عاشر)

في النار والرسول عليه السلام يقول يا رب سلم سلم والزعمات بالويل والثبور وقد ارتفعت اليك من قعر جهنم لكثرة من زل عن الصراط من الخلاق فكيف بك لو زلت قدمك ولم ينفعك ندمك فتناديت بالويل والثبور وقلت هذا ما كنت أخافه فيا ليتني قدمت لحياقي باليتني اتخذت مع الرسول سبيلا يا ويلتا ليتني لم اتخذ فلانا خليلا ليتني كنت ترابا ليتني كنت نسيا منسيا ليت أي لم تلدني وعند ذلك تحتطفك الزيران والعباد بالله وينادي المنادي اخسوا فيها ولا تسكاهون فلا يبقى سبيل الا الصياح والانين والتنفس والاستغاثة فكيف ترى الآن عقلك وهذه الاخطار بين يديك فان كنت غير (٤٨٢) مؤمن بذلك فإطول مقامك مع الكفار في دركات جهنم وان كنت به مؤمنا وعنه غافلا وبالاستعداد له

أي يتساقطون (في النار والرسول عليه السلام يقول يا رب سلم سلم) وكذلك الملائكة وهو شعار المؤمنين يومئذ كما في الخبر وسأني (والزعمات بالويل والثبور وقد ارتفعت اليك من قعر جهنم لكثرة من زل عن الصراط من الخلاق فكيف بك لو زلت قدمك ولم ينفعك ندمك فتناديت بالويل والثبور وقلت هذا ما كنت أخافه في الدنيا) فيا ليتني قدمت لحياقي باليتني اتخذت مع الرسول سبيلا يا ويلتا ليتني لم اتخذ فلانا خليلا ليتني كنت ترابا ليتني كنت نسيا منسيا ليت أي لم تلدني) والقائمون ذلك المجرمون والكفار وكورد التصريح بذلك في بعضها وفي بعضها بما يناسب السياق ويدل لذلك قوله (وعند ذلك تحتطفك الزيران والعباد بالله وينادي المنادي اخسوا فيها ولا تسكاهون فلا يبقى سبيل الى الصياح والانين والتنفس والاستغاثة فكيف ترى الآن عقلك وهذه الاخطار بين يديك فان كنت غير مؤمن بذلك فإطول مقامك مع الكفار في دركات جهنم وان كنت به مؤمنا وعنه غافلا وبالاستعداد له منها ونافيا أعظم خسرا نك وطغيانك وماذا ينفعك ايمانك اذ لم يبعثك على السعي في طلب رضا الله تعالى بطاعته وترك معاصيه فلو لم يكن بين يديك الاهول الصراط وارتباع قلبك من خطر الجواز عليه وان سلمت فناهيك به هولاء فرعا وربما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يضرب الصراط بين ظهري جهنم فاكون أول من يجيز بامته من الرسل ولا يتكلم يومئذ الا الرسل ودعوى الرسل يومئذ اللهم سلم اللهم سلم وفي جهنم كلاليب مثل شوك السعدان هل رأيتم شوك السعدان قالوا نعم يا رسول الله قال فانها مثل شوك السعدان غير أنه لا يعلم قدر عظمها الا الله تعالى تحتطف الناس بأعمالهم فمنهم من يوق بعمله ومنهم من يجردل (ثم يجو) الحديث بطوله قال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة في أثناء حديث طويل اه قات أخرجه من حديث الزهري عن عطاء بن يزيد عن أبي هريرة وعنده مسلم من حديث أبي هريرة وحديثه فيكم قائم على الصراط يقول رب سلم سلم حتى يجز أعمال العباد حتى يأتي الرجل لا يستطيع السير الا زحفا قال وفي حاشي الصراط كلاليب معلقة مأمورة بأخذ من أمرت به فمخدوش ناج ومكردس في النار وهذه الكلاليب هي الشهوات المشار اليها في الحديث حفت النار بالشهوات فالشهوات موضوعة على جوانبها في اقتحم الشهوات سقط في النار قاله ابن العربي ويؤخذ من قوله فمخدوش الخ ان المار بن على الصراط ثلاثة أصناف ناج بلاخدش وهالك من أول وهلة ومتوسط بينهما مصاب ثم يجو وفي حديث المغيرة عند الترمذي شعار المؤمنين يومئذ على الصراط رب سلم رب سلم ولا يلزم من كون هذا الكلام شعار المؤمنين أن ينطقوا به بل ينطق به الرسل بدعوى المؤمنين فيسمى ذلك شعارهم (وقال أبو سعيد الخدري) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يمر الناس على جسر جهنم وعليه حسنة وكلاليب وخطاطيف تحتطف الناس عينا وشمالا وعلى جنبه) أي على طرفي الجسر (ملائكة يقولون اللهم سلم سلم فن الناس من يمر مثل البرق ومنهم من يمر كالفرس المجري ومنهم من يسعي سعيًا ومنهم من يمشي مشيًا ومنهم من يجوب وجوبا ومنهم من يزحف زحفا فاما أهل النار الذين هم أهلها فلا يموتون ولا يحيون وأما ناس فيؤخذون بذنوب وخطايا فيحترقون فيكونون فحما ثم يؤذون في الشفاعة وذكر ال

منها ونافيا أعظم خسرا نك وطغيانك وماذا ينفعك ايمانك اذ لم يبعثك على السعي في طلب رضا الله تعالى بطاعته وترك معاصيه فلو لم يكن بين يديك الاهول الصراط وارتباع قلبك من خطر الجواز عليه وان سلمت فناهيك به هولاء فرعا وربما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يضرب الصراط بين ظهري جهنم فاكون أول من يجيز بامته من الرسل ولا يتكلم يومئذ الا الرسل ودعوى الرسل يومئذ اللهم سلم اللهم سلم وفي جهنم كلاليب مثل شوك السعدان هل رأيتم شوك السعدان قالوا نعم يا رسول الله قال فانها مثل شوك السعدان غير أنه لا يعلم قدر عظمها الا الله تعالى تحتطف الناس بأعمالهم فمنهم من يوق بعمله ومنهم من يجردل ثم يجو وقال أبو سعيد الخدري

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يمر الناس على جسر جهنم وعليه حسنة وكلاليب وخطاطيف تحتطف الناس عينا وشمالا وعلى جنبه ملائكة يقولون اللهم سلم سلم فن الناس من يمر مثل البرق ومنهم من يمر كالفرس المجري ومنهم من يسعي سعيًا ومنهم من يمشي مشيًا ومنهم من يجوب وجوبا ومنهم من يزحف زحفا فاما أهل النار الذين هم أهلها فلا يموتون ولا يحيون وأما ناس فيؤخذون بذنوب وخطايا فيحترقون فيكونون فحما ثم يؤذون في الشفاعة وذكر ال

أربعين سنة شاحصة
أبصارهم الى السماء
ينتظرون فصل القضاء
وذكر الحديث الى أن
ذكر وقت سجود المؤمنين
قال ثم يقول للمؤمنين
ارفعوا رؤسكم فيرفعون
رؤسهم فيعطيهم نورهم
على قدر أعمالهم فمنهم
من يعطى نوره مثل الجبل
العظيم يسعي بين يديه
ومنهم من يعطى نوره
أصغر من ذلك ومنهم من
يعطى نوره مثل النخلة
ومنهم من يعطى نوره
أصغر من ذلك حتى
يكون آخرهم رجلا
يعطى نوره على إبهام
قدمه فيضيء ممره ويخبر
مراة إذا أضاء قدم قدمه
فشيء وإذا أظلم قام ثم
ذكر مرورهم على
الصراط على قدر نورهم
فمنهم من يمر كطرف العين
ومنهم من يمر كالبرق
ومنهم من يمر كالسحاب
ومنهم من يمر كانهضاض
الكواكب ومنهم من
من يمر كشدة الفرس
ومنهم من يمر كشدة الرجل
حتى يمر الذي أعطى نوره
على إبهام قدمه فيضيء
وجهه ويديه ورجليه
تجر منه يد وتعلق أخرى
وتعلق رجل وتجر أخرى
وتصيب جوانبه النار
قال فلا يزال كذلك حتى

آخر الحديث) وتماه فيؤخذون ضبارات فيقذفون على نهر من أنهار الجنة فينبتون كما تنبت الحبة في جبل
السيل اما رأيت الصبغاء شجرة تنبت في الغناء فيكون في آخر من أخرج من النار جبل على شفتها فيقول يارب
اصرف وجهي عنها فيقول عهدك وذمتك لا نسأني غيرها وعلى الصراط ثلاث شجرات فيقول يارب حولني الى
هذه الشجرة آكل من ثمرها وأكون في ظلها فيقول عهدك وذمتك لا نسأني غيرها ثم يرى أخرى هي أحسن
منها فيقول يارب حولني الى هذه آكل من ثمرها وأكون في ظلها فيقول عهدك وذمتك لا نسأني غيرها ثم يرى
أخرى فيقول يارب حولني الى هذه آكل من ثمرها وأكون في ظلها ثم يرى سواد الناس ويسمع كلامهم فيقول
يا رب أدخلني الجنة فيعطى الدنيا ومثلها قال العراقي متفق عليه مع اختلاف ألفاظه اه قلت هذا السباق
تمامه لاجد وأبي يعلى وابن حبان والحاكم ولا جد وعبد بن حميد من حديث أبي سعيد وأبي هريرة معا آخر من
يخرج من النار رجلا يقول الله عز وجل لا جد هما يا ابن آدم ما أعددت لهذا اليوم هل علمت خيرا قط هل
رجوتني فيقول لا يارب فيؤمر به الى النار فهو أشد أهل النار حسرة ويقول لا استخرا يا ابن آدم ما أعددت لهذا اليوم
هل علمت خيرا قط ورجوتني فيقول لا يارب الا أني كنت أرجو لك شجرة فساق الحديث نحو السياق
المتقدم وروى مسلم من طريق جعفر بن عون أخبرنا هشام بن سعيد أخبرنا يزيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن
أبي سعيد الخدري قال قلنا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة فساق الحديث وفيه اذا كان يوم القيامة نادى
مناد لتلحق كل أمة بما كانت تعبدا فلا يبق أحدا ما كان يعبد صنما ولا وثنا ولا صورة الا ذهبوا ويتساقطون في
النار ويبقى من كان يعبد الله وحده من بر وفاجر وغبرات أهل الكتاب قال ثم تعرض جهنم كأنهم بأسراب يحطم
بعضها بعضا ثم يضرب الجسر على جهنم قلنا وما الجسر يا رسول الله بابين أو منافذ دحض مزلة له كلاب
ونخطاطيف وحسك تكون نجس يقال لها عقيقاء يقال له السعدان فيمر المؤمن كلج البرق وكالطرف وكالريح
وكالطير وكاجود الخيل والركاب فتاج مسلم ويخدوش مرسل ومكر دس في نار جهنم فوالذي نفسي بيده ما أحد
بأشد مناشدة في الحق براه مضيئاه من المؤمنين في اخوانهم وأول الحديث عند البخاري هل تمارون في القمر
ليلة البدر ليس دونه سحاب هل تمارون في رؤية الشمس ليس دونه سحاب فانكم ترونه كذلك يحشر الله الناس
يوم القيامة فساق الحديث وفيه ويضرب الصراط بين ظهراني جهنم فكون أول من يجوز من الرسل بامته ثم
ساقه كما ساق المصنف وقال بعد قوله ثم يخجوت حتى اذا فرغ الله من القضاء بين العباد وأراد أن يخرج رجنه من
أراد من أهل النار أمر الملائكة أن يخرجوا من النار من كان لا يشرك بالله شيئا من يقول لا اله الا الله فيخرجونهم
ويعرفونهم بآثار السجود الحديث بطوله وفي آخره حتى اذا انتهت به الاماني قال الله عز وجل لك مثل ذلك
وعشرة أمثاله ورواه كذلك أحمد ومسلم ورواه كذلك أحمد والشيوخان من حديث أبي هريرة الان في حديث
أبي هريرة ذلك ومثله معه (وعن ابن مسعود) رضي الله عنه (انه صلى الله عليه وسلم قال يجمع الله الاولين
والاخرين لملاقات يوم معلوم قديما أربعين سنة شاحصة أبصارهم الى السماء ينتظرون فصل القضاء وذكر
الحديث الى وقت سجود المؤمنين قال ثم يقول ارفعوا رؤسكم فيرفعون رؤسهم فيعطيهم نورهم على قدر
أعمالهم فمنهم من يعطى نوره مثل الجبل العظيم يسعي بين يديه ومنهم من يعطى نوره أصغر من ذلك ومنهم من يعطى
نوره مثل النخلة بيمينه ومنهم من يعطى نوره أصغر من ذلك حتى يكون آخرهم رجلا يعطى نوره على إبهام قدمه
فيضيء ممره ويخبر مراة إذا أضاء قدم قدمه فشيء وإذا أظلم قام ثم ذكر مرورهم على الصراط على قدر نورهم فمنهم
من يمر كطرف العين ومنهم من يمر كالبرق ومنهم من يمر كالسحاب ومنهم من يمر كانهضاض الكواكب ومنهم من
من يمر كشدة الفرس ومنهم كشدة الرجل) أي كجريه (حتى يمر الذي أعطى نوره على إبهام قدمه فيضيء وجهه
ويديه ورجليه تجر منه يد وتعلق أخرى وتعلق رجل وتجر أخرى وتصيب جوانبه النار قال فلا يزال كذلك حتى
يخلص فاذا اخلص وقف عليها ثم قال الحمد لله لقد أعطاني الله ما لم يعط أحد الا انجاني منها بعد اذ رأيتها فينطلق به
الى غد يرعد باب الجنة فيخسئ) قال العراقي ورواه ابن عدي والحاكم وقد تقدم بعضه مختصرا اه قلت هذا

يخلص فاذا اخلص وقف عليها ثم قال الحمد لله لقد أعطاني الله ما لم يعط أحد الا انجاني منها بعد اذ رأيتها فينطلق به الى غد يرعد باب الجنة فيخسئ

السياق بتمامه رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الاحوال وقد روى بعض ذلك من قول ابن مسعود روى ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والحاكم وصححه عن ابن مسعود وقال يؤتون نورهم على قدر أعمالهم يعمرون على الصراط منهم من نوره مثل الجبل ومنهم من نوره مثل النخلة وأذناهم نوراً من نوره على إيمانهم بطفاً مرة ويقدر أخرى وروى عبد الرزاق وعبد بن حنبل وابن المنذر عن قتادة قال ذكر لنا نبي الله صلى الله عليه وسلم قال ان من المؤمنين يوم القيامة من يضيء له نوره كباين المدينة الى عدن أبين الى صنعاء فدون ذلك حتى ان من المؤمنين من لا يضيء له نوره الا موضع قدميه وروى أحمد ومسلم والطبراني والبيهقي في الشعب من حديث ابن مسعود آخر من يدخل الجنة جل عشي على الصراط فهو عشي مرة ويكبر مرة وتسلم النار مرة فاذا جاوزها التفت اليها فقال تبارك الذي نجاني منك اقد اعطاني الله شيئاً ما اعطاه أحد من الاولين والاخرين فترفع له شجرة فيقول أي رب ادني مني من هذه الشجرة الحديث بطوله (وقال أنس بن مالك) رضى الله عنه (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الصراط كد السيف أو كد الشعرة وان الملائكة ينحون المؤمنين والمؤمنات وان جبريل عليه السلام لا يخطئ بحجرتي واني لا قول يارب سلم سلم فالزلازل يومئذ كثير) قال العراقي رواه البيهقي في الشعب وقال هذا اسناده ضعيف قال وروى عن زياد النميري عن أنس مرفوعاً الصراط كد الشعرة أو كد السيف قال وهى رواية صحيحة اهـ ورواه أحمد من حديث عائشة وفيه ابن لهيعة اهـ قلت وروى مسلم عن أبي سعيد قال بلغني ان الصراط أحد من السيف وأرق من الشعرة وفي رواية ابن منده من هذا الوجه قال سعيد بن هلال بلغني ووصله البيهقي عن أنس رفعه بحجرتي وما به وفي نسخة ابن وقيل انه شعرة من جفن مالك خازن النار ولم يره مستند ولابن المبارك من مرسل عبيد بن عمير ان الصراط مثل السيف ويجزيه كلاليب انه ليس بخد بالكاوب الواحد أكثر من ربيعة ومضر وأخرجه ابن أبي الدنيا من هذا الوجه وفيه الملائكة على جنبه يقولون رب سلم سلم وروى ابن عساكر عن الفضيل بن عياض قال بلغنا ان الصراط مسيرة خمس عشرة ألف سنة خمسة آلاف صمد وخمسة آلاف هبوط وخمسة آلاف مستوى أدق من الشعر وأحد من السيف على متن جهنم لا يجوز عليه الاضامر مهزول من خشية الله قال الحافظ في الفتح وهذا معضل لا يثبت قال وعن سعيد بن هلال بلغنا ان الصراط أرق من الشعرة على بعض الناس ولبعض الناس مثل الوادي الواسع رواه ابن المبارك وهو مرسل أو معضل وقد ذهب بعض الناس الى أن المراد من قوله تعالى وان منكم الاواردها الجواز على الصراط لانه مدود على النار وروى عن ابن عباس وابن مسعود وكعب الاحبار انهم قالوا الورود المرور على الصراط وقيل الورود الدخول وروى ذلك عن جابر بن عبد الله مرفوعاً رواه أحمد والبيهقي باسناد حسن وروى مرفوعاً الزلازل على الصراط كثير وأكثر من يزل عنه النساء قال ابن الجوزي في روضة المشتاق اذا صار الناس على طرفي الصراط نادى ملك من تحت العرش يا فرط الملك الجبار جوز واعلى الصراط وليقف كل عاص منكم وظالم فيا لها من ساعة ما أعظم خوفها واشد حرها يتقدم فيها من كان في الدنيا ضعيفاً مهيناً يتأخر عنهما من كان فيها عظيماً مكيناً ثم يؤذن لجميعهم بعد ذلك في الجواز على الصراط على أعمالهم فاذا عصف الصراط بامة محمد صلى الله عليه وسلم نادوا واحمداه واحمداه فينادى صلى الله عليه وسلم من شدة اشتغافه عليهم وجبريل أخذ بحجرتي فينادى رافعاً صوته رب أمتي أمتي لأسال اليوم نفسي ولا طامعة ابني والملائكة قيام عن عيني الصراط وعن يساره ينادون رب سلم وقد عظمت الاحوال واشتدت الاوجال والعصاة يتساقطون عن البين والشمال والزبانية يتلقونهم بالسلال والاعلال وينادونهم امنهم يتم عن كسب الاوزار اما أنذرتم كل الانذار اما جاءكم النبي المختار اهـ نقله صاحب المواهب وروى القرطبي عن ابن المبارك عن عبد الله بن سلام اذا كان يوم القيامة جمع الله الانبياء نبيانياً وأمة أمة مقوي يضرب الجسر على جهنم وينادي أين أحد رؤسكم فيقوم رسول الله صلى الله عليه وسلم وتتبعه أمة برها وفاجرها حتى اذا كان على الصراط طمس الله أبصار أعدائه فينهافتون في النار عينا وشمالاً ومضى النبي صلى الله عليه وسلم والصالحون بعد فتملقاهم الملائكة فيقولون هم

وقال أنس بن مالك
سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول
الصراط كد السيف
أو كد الشعرة وان
الملائكة ينحون المؤمنين
والمؤمنات وان جبريل
عليه السلام لا يخطئ
بحجرتي واني لا قول
يارب سلم سلم فالزلازل
والزلازل يومئذ كثير

فهذه أهوال الصراط وعظائمه فطول فيه ففكرتك فان أسلم الناس من أهوال يوم القيامة من طال فيها ففكره في الدنيا فان الله لا يجمع بين خوفين على عبد فمن خاف هذه الأهوال في الدنيا أمناها في الآخرة ولست أعني (٤٨٥) بالخوف رقة كرقعة النساء تدمع عينك

أو يرق قلبك حال السماع ثم تنساه على القرب وتعود الى لهولك واعبك فماذا من الخوف في شيء بل من خاف شيئاً هرب منه ومن رجا شيئاً طلبه فلا ينجيكَ الاخوف يمنعك عن معاصي الله تعالى ويحثك على طاعته وأبعد من رقة النساء خوف الحق اذا سمعوا الأهوال سبق الى ألسنتهم الاستعاذة فقال أحدهم استعنت بالله نعوذ بالله اللهم سلم وسلم وهم مع ذلك مصرون على المعاصي التي هي سبب هلاكهم فالشيطان يضل من استعذتهم كما يضل على من يقصده سبع ضار في محضه ووراءه حصن فاذا رأى أنياب السبع وصولته من بعد قال بلسانه أعوذ بهذا الحصن الحصين واستعين بشدة بنيانه وأحكام أركانه فيقول ذلك بلسانه وهو قاعد في مكانه فأنى يغني عنه ذلك من السبع وكذلك أهوال الآخرة ليس لها حصن الا قول لا اله الا الله صادقاً فمن قالها صادقا تحصن من تلك الأهوال وأمن شرها وروى ابن النجار من حديث علي قال انه عز وجل لا اله الا الله كلامي وأنا هو فمن قالها دخل حصني ومن دخل حصني أمن عقابي ورواه الشيرازي في الالقب بلفظ قال الله عز وجل اني أنا الله لا اله الا أنا من أقر لي بالتوحيد دخل حصني ومن دخل حصني أمن من عذابي وروى ابن النجار من رواية عقبة بن عامر رضي الله عنه من قال لا اله الا الله يصدق لسانه قلبه يدخل من أي أبواب الجنة الثمانية شاء وروى أحمد والبيهقي من حديث معاذ من مات وهو يشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله صادقاً من قلبه دخل الجنة (ومعنى صدقه أن لا يكون لك مقصود سوى الله تعالى ولا معبود غيره ومن اتخذ الله هو فهو بعيد عن الصدق في توحيد وأمره مخطر في نفسه) وهو المفهوم من خبر أبي سعيد من قال لا اله الا الله فخلع من الجنة ورواه البزار والطبراني في الاوسط (فان عجزت عن ذلك كله فكأن محباً لرسول الله صلى الله عليه وسلم حريصاً على تعظيم سنته ومنشوقاً الى مراعاة قلوب الصالحين من أمته ومتبركاً بأدعيبتهم ففساك أن تنال من شفاعته أو شفاعتهم فتجوز بالشفاعة ان كنت قليل البضاعة) والله الموفق

(صفة الشفاعة)

اعلم انه قد أنكر بعض المعتزلة والخواارج الشفاعة في اخراج من أدخل من المذنبين النار وتمسكوا بقوله تعالى فاستنفعهم شفاعة الشافعين وقوله تعالى ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع * وأجاب أهل السنة بأن هذه الآيات في الكفار قال القاضي عياض مذهب أهل السنة جواز الشفاعة عقلاً ووجوبها عملاً الصريح قوله تعالى يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من أذن له الرحمن ورضي له قولا وقوله ولا يشفعون الا لمن ارتضى وقوله عسى أن

مقصود سوى الله تعالى ولا معبود غيره ومن اتخذ الله هو فهو بعيد عن الصدق في توحيد وأمره مخطر في نفسه فان عجزت عن ذلك كله فكأن محباً لرسول الله صلى الله عليه وسلم حريصاً على تعظيم سنته ومنشوقاً الى مراعاة قلوب الصالحين من أمته ومتبركاً بأدعيبتهم ففساك أن تنفع من شفاعته أو شفاعتهم فتجوز بالشفاعة ان كنت قليل البضاعة * (صفة الشفاعة)

يَعْتَلِرُ بِكَ مَقَامَ مَحْمُودِ الْمُهَسَّرِ بِهَا عِنْدَ الْأَكْثَرِ مِنْ كَمَا سَيَأْتِي وَقَدْ جَاءَتْ الرِّوَايَاتُ مِنَ الْأَخْبَارِ الَّتِي بَلَغَ مَجْمُوعُهَا
النُّوَاتِرُ بِهَذِهِ الشَّفَاعَةِ فِي الْآخِرَةِ لِذَنبِي الْمُؤْمِنِينَ وَقَدْ أَسَارَ الْمَصْنُفُ إِلَى ذَلِكَ فَقَالَ (اعْلَمْ أَنَّهُ إِذَا حَقَّ دُخُولُ النَّارِ
عَلَى طَوَائِفٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى بِفَضْلِهِ يَقْبَلُ شَفَاعَةَ الْأَنْبِيَاءِ وَالصِّدِّيقِينَ بِشَفَاعَةِ الْعُلَمَاءِ وَالصَّالِحِينَ
وَكُلِّ مَنْ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ جَاهٌ وَحَسَنٌ مَعَامَلَةٌ فَإِنَّ لَهُ شَفَاعَةً فِي أَهْلِهِ وَقَرَابَتِهِ وَأَصْدِقَائِهِ وَمَعَارِفِهِ فَكُنْ حَرِيصًا عَلَى أَنْ
تَكْتَسِبَ لِنَفْسِكَ عِنْدَهُمْ رَتْبَةَ الشَّفَاعَةِ وَذَلِكَ بِأَنْ لَا تَحْقِرَ آدَمِيًّا أَصْلًا فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَبِيرٌ بِأَلَايَتِهِ فِي عِبَادِهِ فَلَعَلَّ
الَّذِي تَزِدُّ بِهِ عَيْنُكَ هُوَ وَلِيُّ اللَّهِ وَلَا تَسْتَصْغِرْ مَعْصِيَةً أَصْلًا فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَبِيرٌ بِغَضَبِهِ فِي مَعَاصِيهِ فَاعْلَمْ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ فِيهِ
وَلَا تَسْتَحْقِرْ طَاعَةَ أَصْلًا فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَبِيرٌ بِرِضَاكَ فاعْلَمْ أَنَّ رِضَا اللَّهِ فِيهِ (نَقَلَ هَذَا السِّيَاقَ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ
ابْنِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ كَيْفَى الْقُوَّةِ وَتَقَدَّمَ وَسَاقَهُ بِأَطْوَلِ مَنَازِلِهِ الرَّزْدَوِيُّ فِي كِتَابِهِ رِضَا الْعُلَمَاءِ (وَلَوْ أَنَّ الْكَلِمَةَ
الطَّيْبَةَ أَوَّالَ الْقَمَةِ) الصَّغِيرَةِ (أَوَّالِ النَّبِيَّةِ الْحَسَنَةِ أَوْ مَا يَجْرِي مَجْرَاهُ وَشَوَاهِدُ الشَّفَاعَةِ فِي الْقُرْآنِ وَالْأَخْبَارِ) الْمَرْوِيَّةُ
(كَثِيرَةٌ) وَمِنْ أَدْلَاهَا (مَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى) فِي كِتَابِهِ الْعَزَّ بِزَعْمِي أَنْ يَبْعَثَ لَكَ بِكَ مَقَامًا مَحْمُودًا اتَّفَقَ الْمُفَسِّرُونَ
عَلَى أَنَّ كَلِمَةَ عَمِي مِنَ اللَّهِ وَاجِبَةٌ قَالَ أَهْلُ الْمَعَانِي لِأَنَّ لَفْظَةَ عَمِي تَفِيدُ الْأَطْمَاعَ وَمَنْ أَطْمَعَ إِنْسَانًا فِي شَيْءٍ ثُمَّ أَحْرَمَهُ
كَانَ عَارًا وَاللَّهُ تَعَالَى أَكْرَمُ مَنْ أَنْ يَطْمَعَ أَحَدًا فِي شَيْءٍ ثُمَّ لَا يُعْطِيهِ ذَلِكَ فَقَدْ اخْتَلَفَ فِي تَفْسِيرِ الْمَقَامِ الْمَحْمُودِ عَلَى
أَقْوَالٍ أَحَدُهَا أَنَّهُ الشَّفَاعَةُ قَالَ الْوَاحِدِيُّ أَجْمَعَ الْمُفَسِّرُونَ عَلَى أَنَّهُ مَقَامُ الشَّفَاعَةِ كَمَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
هَذِهِ الْآيَةِ هُوَ الْمَقَامُ الَّذِي أَشْفَعُ فِيهِ قَالَ الْفَخْرُ الرَّازِيُّ الْفَلَفْظُ مُشْعَرٌ بِذَلِكَ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا صَبَرَ مَحْمُودًا إِذَا جَدَّ
خَامِدًا وَإِنْ جَدَّ أَنْ يَكُونَ عَلَى الْإِنْعَامِ فَهَذَا الْمَقَامُ الْمَحْمُودُ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ مَقَامًا أَنْعَمَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَى قَوْمٍ فَخَمْدُهُ عَلَى ذَلِكَ الْإِنْعَامِ وَذَلِكَ الْإِنْعَامُ لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ هُوَ تَبْلِيغُ الدِّينِ وَتَعْلِيمُهُمُ الشَّرْعَ لِأَنَّ ذَلِكَ كَانَ
حَاصِلًا فِي الْحَالِ وَقَوْلُهُ عَمِي أَنْ يَبْعَثَ لَكَ بِكَ مَقَامًا مَحْمُودًا يُدَلُّ عَلَى أَنَّهُ يَحْصُلُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ الْمَقَامِ
جَدٌّ بِالْبَلْغِ عَظِيمٍ كَامِلٌ وَمِنْ الْمَعْلُومِ أَنَّ جَدَّ الْإِنْسَانَ عَلَى سَعِيهِ فِي التَّخَاصُّصِ مِنَ الْعِقَابِ أَعْظَمُ مِنْ سَعِيهِ فِي زِيَادَةِ
الثَّوَابِ وَلَا حَاجَةَ إِلَيْهَا لِأَنَّ الْإِنْسَانَ فِي دَفْعِ الْأَلَامِ الْعَاقِبَةِ عَنِ النَّفْسِ فَوْقَ احْتِيَاجِهِ إِلَى تَحْصِيلِ الْمَنَافِعِ
الزَّائِدَةِ الَّتِي لَا حَاجَةَ إِلَيْهَا تَحْصِيلُهَا وَإِذَا ثَبَتَ هَذَا وَاجِبٌ أَنْ يَكُونَ الْمَرَادُ مِنْ قَوْلِهِ عَمِي أَنْ يَبْعَثَ لَكَ بِكَ مَقَامًا مَحْمُودًا
هُوَ الشَّفَاعَةُ فِي اسْقَاطِ الْعَذَابِ عَلَى مَا هُوَ مَذْهَبُ أَهْلِ السُّنَّةِ ثُمَّ وَرَدَتْ الْأَخْبَارُ الصَّحِيحَةُ فِي تَقَرُّرِ هَذَا الْمَعْنَى كَمَا فِي
الصَّحِيحِينَ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَمْرٍو وَغَيْرِهِ فَيَجِبُ حُلُّ الْفَلَفْظِ عَلَيْهِ وَقَالَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ الْأَكْبَرُ عَلَى أَنَّ الْمَرَادَ بِالْمَقَامِ الْمَحْمُودِ
الشَّفَاعَةُ وَأَدْعَى الْأَمَامُ نَفَرُ الدِّينِ الْإِتِّفَاقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ الثَّانِي فِي مَقَامِ الدَّعَاءِ كَمَا فِي حَدِيثِ حَذِيفَةَ عِنْدَ الطَّبْرَانِيِّ
الْقَوْلُ الثَّلَاثُ مَقَامُ تَحْمِيدِ عَاقِبَتِهِ وَضَعُفُهُمَا الْفَخْرُ الْقَوْلُ الرَّابِعُ هُوَ إِجْلَاسُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْعَرْشِ
أَوْ عَلَى الْكَرْسِيِّ وَقَدْ رَوَى ذَلِكَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَبِحَاجَةِ الْوَاحِدِيِّ جَدًّا بِالْبَلْغِ فِي رَدِّهِ وَأَجَابَ ابْنُ عَطِيَّةٍ
بِقَوْلِهِ وَهُوَ كَذَلِكَ إِذَا جَلَّ عَلَى مَا يَلِيْقُ بِهِ وَقَالَ الْخَافِضُ فِي الْفَتْحِ هُوَ غَيْرُ مَدْفُوعٍ لَامِنْ جِهَةِ النُّقْلِ وَلَامِنْ جِهَةِ النَّظَرِ
وَمِنْ شَوَاهِدِ الشَّفَاعَةِ قَوْلُهُ تَعَالَى (وَلَسَوْفَ يَعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى) قَالَ الْحَسَنُ هِيَ الشَّفَاعَةُ رَوَاهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ
وَرَوَى ابْنُ الْمُنْذِرِ وَابْنُ مَرْدُودٍ وَأَبُو نَعِيمٍ فِي الْخَلِيبَةِ مِنْ طَرِيقِ حَرْبِ بْنِ شَرِيحٍ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ
ابْنِ الْحُسَيْنِ أَرَأَيْتَ هَذِهِ الشَّفَاعَةَ الَّتِي يَخْذُلُ بِهَا أَهْلَ الْعِرَاقِ أَفَحَقُّ هِيَ قَالَ أَيْ وَاللَّهِ حَسَدْتُ نَبِيَّ عَمِّي مُحَمَّدِ بْنِ
الْحَنَفِيَّةِ عَنْ عَلِيٍّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَشْفَعُ لَأَمْتِي حَتَّى يَنَادِيَنِي رَبِّي بِرِضَايَ بِأَنْ يَجْعَلَ لِي مَقَامًا مَحْمُودًا
بَارِبِ رِضَايَ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيَّ فَقَالَ أَنْتُمْ لَتَقُولُونَ يَا مَعْشَرَ أَهْلِ الْعِرَاقِ أَنْ أَرْجِي آيَةَ فِي كِتَابِ اللَّهِ بِأَعْبَادِي الَّذِينَ
أَسْرَفُوا عَلَيَّ أَنْفُسَهُمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا قُلْتُ أَلَا تَقُولُ كَذَلِكَ قَالَ فَكُنَّا أَهْلَ الْبَيْتِ
نَقُولُ أَنْ أَرْجِي آيَةَ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَلَسَوْفَ يَعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى وَهِيَ الشَّفَاعَةُ قُلْتُ وَكَيْفَ وَكَيْفَ أَرْجِي آيَةَ فِي الْقُرْآنِ
بِأَعْبَادِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا الْآيَةَ قَدْ رَوَاهُ الشَّيْخُ الرَّازِيُّ فِي الْأَلْقَابِ وَابْنُ مَرْدُودٍ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ وَلَا تَعَارِضُ
بَيْنَ الْقَوْلَيْنِ وَقَدْ ذَكَرَ السَّيُوطِيُّ فِي الْإِتِّفَاقِ فِي أَرْجِي آيَةَ فِي الْقُرْآنِ بَضْعَةَ عَشْرَ قَوْلًا وَرَوَى ابْنُ جَرِيرٍ مِنْ
طَرِيقِ السَّنَدِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ فِي الْآيَةِ مِنْ رِضَاكَ أَنْ لَا يَدْخُلَ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ النَّارَ وَعِنْدَ الْبَيْهَقِيِّ

اعلم انه اذا حق دخول
النار على طوائف من
المؤمنين فان الله تعالى
بفضله يقبل فيهم شفاعه
الانبياء والصديقين بل
شفاعة العلماء والصالحين
وكل من له عند الله تعالى
جاءه وحسن معاملة فان
له شفاعه في اهل وقربته
واصدقائه ومعارفه
فكن حريصا على ان
تكتسب لنفسك عندهم
رتبه الشفاعه وذلك بان
لا تحقر آدميا أصلا فان
الله تعالى خبير بآيته في
عباده فاعلم الذي
تزد به عينك هو ولي
الله ولا تستصغر معصيه
أصلا فان الله تعالى خبير
بغضبه في معاصيه فاعلم
مقت الله فيه ولا تستحق
أصلا طاعة فان الله
تعالى خبير برضاه في طاعته
فاعلم رضاءه فيه ولو
الكلمه الطيبه أو اللقمه
أو النيبه الحسنه أو ما
يجري مجراه وشواهده
الشفاعه في القرآن
والاخبار كثيره قال الله
تعالى ولسوف يعطيك
ربك فترضى

في الشعب من طريق سعيد بن جبيرة عنه بلغظ رضاه ان تدخل أمتة الجنة كلهم وعند الخطيب في تلخيص المتشابه من وجه آخر عنه قال لا يرضى محمد وواحد من أمتة في النار (وروى عمرو بن العاص) رضى الله عنه كذا في نسخ الكتاب وصوابه عبد الله بن عمرو (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا قول ابراهيم عليه السلام رب انهن أضللن كثيرا من الناس فمن تبعني فإنه مني ومن عصاني فانك غفور رحيم وقول عيسى عليه السلام ان تعذبهم فأنهم هم عبادك ثم رفع يديه وقال أمتي أمتي ثم بكى فقال الله عز وجل يا جبريل اذهب الى محمد فسله ما يبكيك فاتاه فسله فآخبره والله أعلم به فقال يا جبريل اذهب الى محمد فقل له اناس رضيك في أمتك ولا نسوءك) قال العراقي ليس هو من حديث عمرو بن العاص وانما هو من حديث ابنه عبد الله بن عمرو بن العاص كذا رواه مسلم ولعله سقط من الإحياء ذكر عبد الله من بعض النسخ اهـ قلت رواه مسلم عن يونس بن عبد الأعلى حدثنا عبد الله بن وهب أخبرني عمرو بن الحارث ان بكر بن سواد حدثه عن عبد الرحمن بن جبيرة عن عبد الله بن عمر وفذ كره ورواه اللالكائي في كتاب السنة من هذا الوجه (وقال صلى الله عليه وسلم أعطيت خمسا) أي من الخصال فله في تبوك آخر غزوانه (لم يعطهن) الفعلان مبنيتان للمفعول والفاعل الله (أحد) من الانبياء (قبلي) أي لم تجتمع لاحد منهم أو كل واحدة لم تكن لاحد منهم فهي من الخصائص وليست خصائصه منحصرة في الجنس بل هي تزيد على ثلاثمائة كما بينه الأئمة والخصيص بالعدد لا ينفى الزيادة ولا مانع من كونه اطلع أو لا على البعض ثم على البقية فان قيل ذا انما يتم لو ثبت تأخر الدال على الزيادة قلنا ثبت فذاك والاحتمال على انه اخبار عن زيادة مستقبله عبر عنه بالماضى بحقيقة الوقت (نصرت بالرعب) بالضم الفرع أو الخوف مما يتوقع نزوله (مسيرة شهر) أي نصرت في الله بالقضاء الخوف في قلوب أعدائى من مسيرة شهر بينى وبينهم من سائر فواحي المدينة وجعل الغاية شهرا إشارة الى انه لم يكن بين بلده وبين أحد من أعدائه أكثر من شهر اذ ذاك فلا ينافى ان ملك أمتة يزيد على ذلك بكثير وهذا خصوصية له ولو بلا عسكر وليس المراد بالخصوصية مجرد حصول الرعب بل هو وما ينشأ عنه من الظفر بالعدو وفي اختصاص أمتة بذلك احتمالات ترجح بعضهم منها انهم رزقوا منه حظا وافرا لكن ذكر ابن جماعة انه جاء في رواية انهم مثله (وأحلت لي الغنائم) جمع غنيمة اسم لما أخذ من الكفار بقهر وغيرة فيعاقب كل منهما اذا انفرد عم الآخر والمراد بالاحلال له انه جعل له التصرف فيها كما شاء وقسمتها كما أراد أو المراد اختصاصه بها هو وأمتة دون الانبياء فان منهم من لم يؤذن بالجهاد فلم تكن له غنائم ومنهم المأذون الممنوع منها فبقي عمار فحرقه الا الذرية وريح الثانية قوله (ولم تحلل) يجوز بناؤه للفاعل وللمفعول (لاحد) من الامم السابقة وفائدة التقييد بقوله (قبلي) التنبيه على الخصص عليه من الانبياء وانه أفضلهم حيث خص بماله يخصوصا (وجعلت لي الارض) زاد أحد ولا متى (مسجدا) أي محل سجود ولو بغير مسجد فلا يختص بمحل بخلاف الامم السابقة فان الصلاة لا تصح منهم الا في مواضع مخصوصة من نحو بيعة أو كنيسة فابحت الصلاة لنا بما لم يحل كان ثم خص منه نحو حمام ومقبرة ومحل نجس على اختلاف المذاهب تحريمًا كراهة (وتراجم اظهورا) وفي رواية وتربتها اظهورا أي مطهرا ومنهم من فسره فقال أي طاهر الا أن الخصوصية هنا في التطهير لا في الطاهر به واستدل به على ان الطهور هو المطهر لغيره لان الطهور لو كان المراد به طاهر لم تثبت الخصوصية والحديث انما سبق لاثباتها وفسر المسجد بقوله (فأعمار جعل من أمتي) وفائدته بشارتهم بهذا الحكم التيسيري (أدركته الصلاة) أي صلاة كانت (فليصل) بوضوء أو تيمم كذا لا يدفع توهم انه خاص به (وأعطيت الشفاعة) العامة والخاصة الخاصتان فاللام للعهدان عهدا اختصاصا والا فلا نجس والمراد المختصة بي (وكل نبي بعث الى قومه خاصة) وهو مرجع في اختصاص عموم البعثة واستشكل بآدم فانه بعث لجميع نبيه وكذا نوح بعد خروجه من السفينة وأجيب بأجوبة أصحابها والمراد البعثة الى الاصناف والاقوام وأهل الملل المختلفة وآدم ونوح ليسا كذلك (وبعثت الى الناس عامة) وفي رواية لمسلم كافة بدل عامة والمراد ناس في زمنه فمن بعدهم الى يوم القيامة ولم يذكر الجن لان الانس أصل أو مقصود بالذات أو

وروى عمرو بن العاص
ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم تلا قول ابراهيم
عليه السلام رب انهن
أضللن كثيرا من الناس
فمن تبعني فإنه مني ومن
عصاني فانك غفور
رحيم وقول عيسى عليه
السلام ان تعذبهم
فأنهم هم عبادك ثم رفع
يديه وقال أمتي أمتي ثم
بكى فقال الله عز وجل
يا جبريل اذهب الى محمد
فسله ما يبكيك فاتاه
جبريل فسله فآخبره
والله أعلم به فقال يا جبريل
اذهب الى محمد فقل له انا
سنرضيك في أمتك ولا
نسوءك وقال صلى الله
عليه وسلم أعطيت خمسا
لم يعطهن أحد قبلي
نصرت بالرعب مسيرة
شهر وأحلت لي الغنائم
ولم تحلل أحد قبلي
وجعلت لي الارض
مسجدا وتراجم اظهورا
فأعمار جعل من أمتي
أدركته الصلاة فليصل
وأعطيت الشفاعة وكل
نبي بعث الى قومه خاصة
وبعثت الى الناس عامة

المتنازع فيه أو أكثر اعتناء أو أن الناس يشمل الثقلين بل خبر وأرسالت إلى الخلق يفيد إرساله للملائكة كما عليه السبكي قال العراقي متفق عليه من حديث جابر اه قلت روياه في الصلاة وغيره ورواه أيضاً النسائي في الطهارة والدارمي وعبد بن حميد وأبو عوانة وابن حبان ولفظهم جميعاً أعطيت خصالهم يعطهن أحد من الأنبياء قبل نصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً فإني أبعث من أمتي أدركته الصلاة فليصل وأحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي وأعطيت الشفاعة وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة وبعث للناس عامة وروى أحمد والحكيم من حديث ابن عباس أعطيت خصالهم يعطهن نبي قبلي ولا أقوله فخراً بعثت إلى الناس كافة الأجر والأجر والاسود وكان النبي يبعث إلى قومه وبعثت بالرعب أمتي مسيرة شهر وأحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً وأعطيت الشفاعة فآخرتها لأمي فهي لمن لم يشرك بالله شيئاً وعند البهيقي في البعث بلفظ جعلت لي الأرض طهوراً ومسجداً ولم يكن نبي من الأنبياء يصلي حتى يبلغ محرابه وأعطيت الرعب مسيرة شهر يكون بيني وبين المشركين مسيرة شهر فيقذف الله الرعب في قلوبهم وكان النبي يبعث إلى خاصة قومه وبعث أنا إلى الجن والإنس وكانت الأنبياء يعزلون الخس فتجي النار فتأكله وأمريت أن أقسمها في فقر أمتي ولم يبق نبي إلا أعطى سؤاله وأخرت شفاعة لأمي وروى الطيالسي وأحمد والدارمي وأبو يعلى وابن حبان والحاكم والضياء من حديث أبي ذر أعطيت خصالهم يعطهن أحد قبلي أرسلت إلى الأبيض والأسود والاحمر وجعلت لي الأرض مسجداً وأحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد كان قبلي ونصرت بالرعب في رعب العدو وهو مني مسيرة شهر وقبل لي سل تعطه فأخبت دعوتي شفاعة لأمي وهي نائلة منكم إن شاء الله تعالى من لقي الله عز وجل لا يشرك به شيئاً وروى الطبراني في الكبير من حديث ابن عباس أعطيت خصالهم يعطهن نبي قبلي أرسلت إلى الاحمر والأسود وكان النبي يرسل إلى الناس خاصة ونصرت بالرعب حتى إن العدو ليخافني من مسيرة شهر أو شهرين وأحلت لي الغنائم ولم تحل لمن قبلي وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً وقبل لي سل تعطه فادخرت دعوتي شفاعة لأمي فهي نائلة إن شاء الله تعالى لمن مات لا يشرك بالله شيئاً وروى أيضاً من حديث ابن عمر أعطيت خصالهم يعطها نبي قبلي بعثت إلى الناس كافة الأجر والأسود وإنما كان يبعث كل نبي إلى قريته ونصرت بالرعب برعب مني العدو مسيرة شهر وأعطيت المغنم وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً وأعطيت الشفاعة فآخرتها لأمي ورواه كذلك الحكيم في النوادر وروى أحمد والطبراني من حديث أبي موسى أعطيت خصالهم يعطهن نبي قبلي بعثت إلى الاحمر والأسود ونصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً وأحلت لي الغنائم ولم تحل لنبي كان قبلي وأعطيت الشفاعة وأنه ليس من نبي الا وقد سأل شفاعة وإني أخرت شفاعة ثم جعلتها لمن مات من أمتي لا يشرك بالله شيئاً (وقال صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم القيامة كنت امام النبيين وخطيبهم وصاحب شفاعتهم من غيري) قال العراقي رواه الترمذي وابن ماجه من حديث أبي بن كعب قال الترمذي حسن صحيح اه قلت ورواه كذلك أحمد وعبد بن حميد وأبو يعلى والرياني والحاكم والضياء (وقال صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم) في الدنيا والآخرة (ولانفر) حال مؤكدة أي أقول هذا ولا أنفر أي لا أنفر بذلك بل أنفر بمن أنفرني هذه الرتبة وهذا قاله للتحديث بالنعمة والاعلام لا لملامة ليعتقدوا فضله على جميع الأنبياء (وأنا أول من تنشق الأرض عنه) وفي رواية عن جعفي أي أول من يجعل الله أحياءه مبالغة في الأكرام وتجيلا الجزيل الانعام (وأنا أول شافع) يوم القيامة أو في الجنة لرفع الدرجات وقد جاء في الخبر عند مسلم أنا أول شافع في الجنة (وأول مشفع) بقبول شفاعة في جميع أقسام الشفاعة له (بيدي لواء الحمد) أي علمه يأوي تحته الأولون والآخرون وأضيف اللواء إلى الحمد الذي هو الشفاء على الله بما هو أهله لان ذلك هو منصبه في ذلك الوقت دون غيره من الأنبياء (تحت آدم فمن دونه) قال العراقي رواه الترمذي وقال حسن وابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري اه قلت سياق المصنف رواه الطبراني في الكبير من حديث عبد الله بن سلام إلا أنه قال أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا أنفر وأول من تنشق عنه الأرض ولا أنفر والباقي سواء وأما

وقال صلى الله عليه وسلم
إذا كان يوم القيامة
كنت امام النبيين
وخطيبهم وصاحب
شفاعتهم من غيري
وقال صلى الله عليه وسلم
أنا سيد ولد آدم ولا أنفر
وأنا أول من تنشق
الأرض عنه وأنا أول
شافع وأول مشفع بيدي
لواء الحمد تحت آدم فمن
دونه

وقال صلى الله عليه وسلم
لكل نبي دعوة مستجابة
فأريد أن أختبئ دعوتي
شفاعة لأمتي يوم القيامة
وقال ابن عباس رضي الله
عنهما قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ينصب
للأنبياء منابر من ذهب
فيجلسون عليها ويبقى
منبري لأجل أن علي
قائما بين يدي ربي منتصباً
مخافة أن يبعث بي إلى
الجنة وتبقى أمي بعدي
فأقول يا رب أمي فيقول
الله عز وجل يا محمد وما
تريد أن أصنع بأمك
فأقول يا رب عمل حسابهم
فما أزال أشفع حتى
أعطي صكاً كابر جال قد
بعثهم إلى النار وحتى
أن مالكا خازن النار
يقول يا محمد ما تركت
النار لغضبك في أمك
من بقية وقال صلى الله
عليه وسلم إنني لأشفع
يوم القيامة لأكثر مما
على وجه الأرض من
حجر ومدر وقال أبو هريرة
أني رسول الله صلى الله
عليه وسلم بالحجم فرفع
إليه الذراع وكانت تعجبه
فنهش منها شاة ثم قال
أنا سيد المرسلين يوم
القيامة وهل تدرون من
ذلك يجمع الله الأولين
والآخرين في صعيد
واحد يسمعونهم الداعي
وينفذهم البصر وتدنو

سابق حديث أبي سعيد عند الترمذي فهو أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا تخفوا بيدي لواء الحمد ولا تخفوا من نبي
يومئذ آدم فمن سواه الاتحت لوائي وأنا أول من تنشق عنه الأرض ولا تخفوا أنا أول شافع وأول مشفع ولا تخفوا
ورواه كذلك أحمد والترمذي من حديث أبي سعيد سيات آخر طويل أوله أنا سيد ولد آدم يوم القيامة وبيدي لواء
الحمد ولا تخفوا من نبي يومئذ آدم فمن سواه الاتحت لوائي وأنا أول من تنشق عنه الأرض ولا تخفوا فيفرغ الناس
ثلاث فرعات الحديث وسأتي تمامه ورواه كذلك ابن خزيمة في الصحيح (وقال صلى الله عليه وسلم لم لكل نبي
دعوة مستجابة فأريد أن أختبئ دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة) قال العراقي متفق عليه من حديث أنس ورواه
مسلم من حديث أبي هريرة قال قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما حديث أبي هريرة من حديث أنس ورواه
أحمد والشيخان بلفظ لكل نبي دعوة يدعوهم فأريد أن أختبئ دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة وفي رواية لمسلم
لكل نبي دعوة مستجابة يدعوهم فاستجاب له فبواها واني اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة وفي رواية
للشيخين لكل نبي دعوة دعاها في أمته فاستجاب له واني أريد أن أختبئ دعوتي شفاعة لأمتي يوم
القيامة وفي رواية لمسلم لكل نبي دعوة مستجابة فتعجل كل نبي دعوته واني اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي يوم
القيامة فهي نائلة أن شاء الله من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئاً ورواه كذلك الترمذي وابن ماجه وأما حديث
جابر فرواه أحمد ومسلم وابن خزيمة بلفظ لكل نبي دعوة فدعاهم في أمته واني اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي يوم
القيامة وأما حديث أبي سعيد الخدري فرواه عبد بن حميد وأبو يعلى وابن عساكر بلفظ كل نبي قد أعطى
عطية فتعجزها واني اختبأت عطيتي شفاعة لأمتي يوم القيامة (وقال ابن عباس) رضي الله عنه (قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم تنصب للأنبياء منابر من ذهب فيجلسون عليها ويبقى منبري) فارغاً (لأجل أن علي) لكن
أقوم (قائماً بين يدي ربي منتصباً مخافة أن يبعث بي إلى الجنة وتبقى أمي بعدي فأقول يا رب أمي فيقول الله
عز وجل يا محمد وما تريد أن أصنع بأمك فأقول يا رب عمل حسابهم - فما أزال أشفع حتى أعطى صكاً كابر جال قد
بعثهم إلى النار وحتى أن مالكا خازن النار يقول يا محمد ما تركت النار لغضبك في أمك من بقية) قال
العراقي واه الطبراني في الاوسط وفي اسناده محمد بن ثابت البناني ضعيف اه قلت هو محمد بن ثابت بن أسلم
روى له الترمذي ضعفه النسائي وغير واحد وقال الحاكم لا بأس به (وقال صلى الله عليه وسلم لم أني لأشفع يوم
القيامة لأكثر مما على وجه الأرض من حجر ومدر) قال العراقي ورواه أحمد والطبراني من حديث بريدة بسند
حسن اه قلت لكن بزيادة وشجر بعد ومدر وكذلك رواه البغوي وابن شاهين وابن قانع والطبراني في
الاوسط وأبو نعيم في الحلية من حديث أنيس الانصاري قال الطبراني هو عندي البيهقي قال الحافظ في الاصابة
روى البغوي وابن شاهين والطبراني في الاوسط من حديث عباد بن راشد عن ميمون بن سباه عن شهر بن
حوشب قال قام رجال خطباء يشتمون علياً ويعجون فيه فقام رجل من الانصار يقال له أنيس فحمد الله وأثنى
عليه ثم قال انكم قد أنتم اليوم في سب هذا الرجل وشتمه وأقسم بالله لا نأسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
أنني لأشفع يوم القيامة لأكثر مما على وجه الأرض من حجر ومدر أترون شفاعة تصل اليكم ويجوز عن
أهل بيته قال الطبراني في الاوسط لا يروى عن أنيس إلا بهذا الاسناد قال وأنيس الذي روى هذا الحديث هو
عندي البيهقي له ذكر في المغازي وتبعه أبو موسى المديني (وقال أبو هريرة) رضي الله عنه (أني رسول الله
صلى الله عليه وسلم بالحجم فرفع إليه الذراع وكانت تعجبه فنهش منها شاة) روى بالمهملة وبالمججمة وعلى الإهمال
اقتصار ابن السكيت والمعنى قبض عليها وتناولها بمقدم أسنانه وفرق بينهما المثلث وتبعه ابن القوطية وقال ثعلب
بالمهملة يكون باطراف الاسنان وبالمججمة بها وبالأضراس وتعام البحث في شرحي على القاموس (ثم قال أنا
سيد المرسلين) وفي لفظ أنا سيد الناس (يوم القيامة وهل تدرون من ذلك يجمع الله الأولين والآخرين في صعيد
واحد يسمعونهم الداعي وينفذهم البصر) وفي لفظ فيصبرهم الناظر ويسمعهم الداعي (وتدنو الشمس) أي
تقرب من جباههم كما تقدم (فيبلغ الناس من الغم والأكرب مالا يطيقون ولا يحتملون) أي لما يصيبهم من

فيقول الناس بعضهم لبعض الا ترون ما قد بلغكم الا تنظرون من يشفع لكم الى ربكم فيقول بعض الناس لبعض عليكم بآدم عليه السلام
فيا تون آدم فيقولون له أنت أبو البشر خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه وأمر الملائكة فسجدوا لك أشفع لنا الى ربك الا ترى ما نحن فيه الا
تري ما قد بلغنا فيقول لهم آدم عليه السلام ان ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله وانه قد نهاني عن الشجرة فعصيته نفسي نفسي اذهبوا
الى غيري اذهبوا الى نوح فيأتون نوحاً عليه السلام فيقولون يا نوح أنت أول الرسل الى أهل الارض وقد سمعنا الله عبد اشكروا أشفع لنا الى
ربك الا ترى ما نحن فيه فيقول ان (٤٩٠) ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله وانه قد كانت لي دعوة دعوتها

المسقة والخزي (فيقول الناس بعضهم لبعض الا ترون) الى ما أنتم فيه الا ترون (ما قد بلغكم) وفي رواية الى
ما بلغت (الا تنظرون من يشفع لكم الى ربكم فيقول بعض الناس لبعض عليكم بآدم عليه السلام) وفي رواية
اقتوا آدم (فيا تون آدم فيقولون له) يا آدم (أنت أبو البشر خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه وأمر الملائكة
فسجدوا لك) وفي رواية بزيادة وأسكنك الجنة (أشفع) وفي رواية ألا تشفع (لنا عند ربك الا ترى ما نحن فيه
ألا ترى ما قد بلغنا فيقول آدم ان ربي غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله) وفي رواية
ولا يغضب (وانه قد نهاني عن الشجرة فعصيته نفسي نفسي) (أذهبوا الى غيري اذهبوا الى نوح فيأتون
نوحاً عليه السلام فيقولون يا نوح أنت أول الرسل الى أهل الارض وقد سمعنا الله عبد اشكروا أشفع لنا الى
ربك الا ترى الى ما نحن فيه) وفي رواية الا ترى الى ما نحن فيه الا ترى الى ما بلغنا ألا تشفع لنا الى ربك (فيقول ان
ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله) ولا يغضب بعده مثله (وانه قد كانت لي دعوة دعوتها على قومي)
وفي رواية دعوتها على قومي أي فاستجيب له فلم يبق لي دعوة أخرى وفي رواية فيقول لست هناكم ويذكر
خطيئة سؤله ربه ما ليس له به علم كما قال تعالى اخبار عنه ونادى نوح ربه الآية (نفسى نفسي) (أذهبوا
الى غيري اذهبوا الى ابراهيم خليل الله فيأتون ابراهيم خليل الله عليه السلام فيقولون أنت نبي الله و خليله من
أهل الارض أشفع لنا عند ربك الا ترى ما نحن فيه فيقول لهم ان ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولا
يغضب بعده مثله وانى كنت كذبت ثلاث كذبات ويذكرها) وفي رواية قد كرها وهى قوله انى سقيم وقوله
بل فعله كبيرهم هذا وقوله لامرأته قولى لهم انى أخته (نفسى نفسي) (أذهبوا الى غيري اذهبوا الى
موسى فيأتون موسى عليه السلام فيقولون يا موسى أنت رسول الله فضلك الله برسالة) وفي رواية برسالة
(وبكلامه على الناس أشفع لنا الى ربك الا ترى ما نحن فيه فيقول ان ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله
ولن يغضب بعده مثله وانى) (قد قتلت نفساً وأمر بقتلها نفسى نفسي) (أذهبوا الى غيري اذهبوا الى
عيسى فيأتون عيسى عليه السلام فيقولون يا عيسى أنت رسول الله وكلته ألقاها الى مريم وروح منه وكلت
الناس فى المهد أشفع لنا الى ربك الا ترى ما نحن فيه فيقول عيسى ان ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب
قبله مثله ولن يغضب بعده مثله ولم يذكر ذنباً لنفسى نفسي) (أذهبوا الى محمد صلى الله عليه وسلم
فيأتون) وفي رواية فيأتون محمداً صلى الله عليه وسلم (فيقولون يا محمد أنت رسول الله وخاتم النبيين) وفي
رواية الانبياء (و قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر) أشفع لنا الى ربك الا ترى ما نحن فيه فانطلق فأتى
تحت العرش فاقع ساجد الربى ثم (يفتح الله له) وفي رواية على (من محامده وحسن الشئاع عليه شياً لم يفتح على
أحد قبلى ثم يقال يا محمد ارفع رأسك وسل تعطه) كذا فى النسخ وهكذا هو فى حديث أنس عند البخارى والرواية
هنا تعطى بلاها وهى تحتمل أن تكون هاء السكت أو ضمير أو المفعول محذوف تقديره وسل ما شئت تعط
(وأشفع تشفع) أى تقبل شفاعتك (فارفع رأسى فاقول أمتى) يارب (أمتى يارب فيقال يا محمد أدخل من أمتك

على قومي نفسي نفسي
أذهبوا الى ابراهيم خليل
الله فيأتون ابراهيم
خليل الله عليه السلام
فيقولون أنت نبي الله
و خليله من أهل الارض
أشفع لنا الى ربك الا ترى
ما نحن فيه فيقول لهم
ان ربي قد غضب اليوم
غضباً لم يغضب قبله مثله
ولا يغضب بعده مثله
وانى كنت كذبت ثلاث
كذبات ويذكرها نفسى
نفسى اذهبوا الى غيري
أذهبوا الى موسى فيأتون
موسى عليه السلام
فيقولون يا موسى أنت
رسول الله فضلك الله
وبكلامه على الناس
أشفع لنا الى ربك الا
تري ما نحن فيه فيقول
ان ربي قد غضب اليوم
غضباً لم يغضب قبله مثله
ولن يغضب بعده مثله
وانى قتلت نفساً وأمر
بقتلها نفسى نفسي
أذهبوا الى غيري اذهبوا
الى عيسى عليه السلام

من
فيأتون عيسى فيقولون يا عيسى أنت رسول الله وكلته ألقاها الى مريم وروح منه وكلت الناس فى المهد أشفع لنا
الى ربك الا ترى ما نحن فيه فيقول عيسى عليه السلام ان ربي غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله ولم يذكر ذنباً لنفسى
نفسى اذهبوا الى غيري اذهبوا الى محمد صلى الله عليه وسلم فيأتون فيقولون يا محمد أنت رسول الله وخاتم النبيين وغفر الله لك ما تقدم من
ذنبك وما تأخر أشفع لنا الى ربك الا ترى ما نحن فيه فانطلق فأتى تحت العرش فاقع ساجد الربى ثم يفتح الله له من محامده وحسن الشئاع عليه
شياً لم يفتح على أحد قبلى ثم يقال يا محمد ارفع رأسك سل تعط واشفع تشفع فارفع رأسى فاقول أمتى أمتى يارب فيقال يا محمد أدخل
من أمتك

من لاحتساب عليهم) وفي رواية عليه (من الباب الايمن من ابواب الجنة وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من
 الابواب ثم قال والذي نفسي بيده ان بين المصريين من مصاربع ابواب الجنة كباين مكة وجبى) يضم الحباء
 المهجلة وآخوه ألف مقصورة كذا في النسخ وهو تجرّف من النساخ والصواب هجر (وكباين مكة وبصرى)
 يضم الموحدة موضع بالشام وفي لفظ أوكا (وفي حديث آخر هذا السياق بعينه مع ذكر خطايا ابراهيم عليه
 السلام وهو قوله في السكوك هذا ربي وقوله لا آلهتهم بل فعله كبيرهم وقوله انى سقيم) قال العراقي متفق عليه
 وهذه الرواية الثانية أخرجهما مسلم اه قلت وقد روياه من طريق أبي هريرة ورواه كذلك أحمد
 والترمذي ولا شيخين أيضاً من حديث أنس يجمع المؤمنون يوم القيامة فيتممون لذلك فيقولون لو استشفعنا على
 ربنا فارادنا من مكاننا هذا فيأتون آدم فيقولون يا آدم أنت أبو البشر خلقك الله بيده وأسجد لك ملائكة وعلّمك
 أسماء كل شيء فاشفع لنا إلى ربك حتى يرخصنا من مكاننا هذا فيقول لهم آدم لست هنا كم ويذكر ذنبه الذي أصابه
 فيستحي ربه عز وجل من ذلك ويقول ولكن اتوا فاحفاهة أول رسول بعثه الله إلى أهل الأرض فيأتون فوحاه يقول
 لست هنا كم ويذكر لهم خطيئته سؤا له به ما ليس له به علم فيستحي ربه من ذلك ولكن اتوا ابراهيم خابيل
 الرحمن فيأتونه فيقول لست هنا كم ولكن اتوا موسى عبداً كلمه الله وأعطاه التوراة فيأتون موسى فيقول
 لست هنا كم ويذكر لهم النفس الذي قتل بغير نفس فيستحي ربه من ذلك ولكن اتوا عيسى عبد الله ورسوله
 وكلمته وروحه فيأتون عيسى فيقول لست هنا كم ولكن اتوا محمداً عبداً غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فأقوم
 فامشى بين سباطين من المؤمنين حتى استأذن على ربي فيؤذن لي فاذا رأيت ربي وقعت ساجداً للرب تبارك وتعالى
 فيدعني ما شاء أن يدعني ثم يقول ارفع محمد قل يسمع وسئل تعطه واشفع تشفع فارفع رأسي فأجده بخميد يعلمني
 ثم أشفع فيدخلني حداداً دخلهم الجنة ثم أعود إليه ادعوه الثانية فاذا رأيت ربي وقعت ساجداً للرب تبارك وتعالى
 فيدعني ما شاء الله أن يدعني ثم يقول ارفع محمد قل يسمع وسئل تعطه واشفع تشفع فارفع رأسي فأجده بخميد
 يعلمني ثم أشفع فيدخلني حداداً دخلهم الجنة ثم أعود إليه ادعوه الثالثة فاذا رأيت ربي وقعت ساجداً للرب تبارك وتعالى
 فيدعني ما شاء أن يدعني ثم يقول ارفع محمد قل يسمع وسئل تعطه واشفع تشفع فارفع رأسي فأجده بخميد يعلمني
 ثم أشفع فيدخلني حداداً دخلهم الجنة ثم أعود إليه ادعوه الرابعة فأقول يا رب ما بقى الأمن حبسه القرآن فيخرج من النار من
 قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن شعيرة ثم يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير
 ما يزن مرة ثم يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن ذرة وهكذا رواه أيضاً الطيالسي
 وأحمد وعبد بن جيد والنسائي وابن ماجه وابن خزيمة وابن حبان وروى مسلم والنسائي وابن خزيمة وأبو عوانة
 والحاكم من حديث أبي هريرة وحديثه مع ما يجمع الله الناس يوم القيامة فيقوم المؤمنون حتى نزلف لهم
 الجنة فيأتون آدم فيقولون يا أبانا استفتح لنا الجنة فيقول وهل أخرجكم من الجنة الا خطيئة أبيكم آدم لست
 بصاحب ذلك اذهبوا إلى ابراهيم خليل الله فيقول لست بصاحب ذلك انما كنت خليلاً وراءه وراة اعمدوا إلى
 موسى الذي كلمه الله تكليمه فيأتون موسى فيقول لست بصاحب ذلك اذهبوا إلى عيسى كلمة الله وروحه فيقول
 عيسى لست بصاحب ذلك اذهبوا إلى محمد فيأتون محمداً فيقوم فيؤذنه وترسل الامانة والرحم فيقومان جنبى
 الصراط يمشيا وشمالاً فيمر أولكم كالبرق ثم كمر الريح ثم كمر الطير وشد الرحال تجري بهم أعمالهم ونبىكم قائم على
 الصراط يقول يا رب سلم سلم الحديث وقد تقدم تمامه عند ذكر الصراط وروى أحمد والنسائي والدارقطني وابن خزيمة
 والضياء من حديث أنس إلى أول الناس تنشق الأرض عن جحيم يوم القيامة ولا تخروا على لواء الجند ولا تخروا
 وأنا سيد الناس يوم القيامة ولا تخروا وأنا أول من يدخل الجنة ولا تخروا في باب الجنة فاذا الجبار عز وجل مستقبلي
 فاستجد له فيقول ارفع رأسك فاذا بقي من بقى من أمي في النار قال أهل النار ما اغنى عنكم انكم كنتم تعبدون الله ولا
 تشركون به شيئاً فيقول الجبار فبعزتي لأعنتهم من النار فيخرجون وقد امتحشوا ويدخلون في نهر الحياة فينبئون
 فيه كما تنبت الحبة في غشاء السيل ويكتب بين أعينهم هؤلاء عتقاء الله عز وجل فيقول أهل الجنة هؤلاء الجنة من

من لاحتساب عليهم من
 الباب الايمن من ابواب
 الجنة وهم شركاء الناس
 فيما سوى ذلك من
 الابواب ثم قال والذي
 نفسي بيده ان بين
 المصريين من مصاربع
 الجنة كباين مكة وجبى
 أوكا بين مكة وبصرى
 وفي حديث آخر هذا
 السياق بعينه مع ذكر
 خطايا ابراهيم وهو قوله
 في السكوك هذا ربي
 وقوله لا آلهتهم بل فعله
 كبيرهم هذا وقوله انى
 سقيم

فيقول الجبار بل هؤلاء عتقاه الجبار وروى أحمد وابن خزيمة والضياع من حديثه أيضا في لقائهم أنتظر أمتي
تعب الصراط اذ جاءني عيسى فقال هذه الانبياء قد جاءتك يا محمد يسألون ويدعون الله أن يفرق بين جميع الامم
الى حيث شاء الله لغم ما هم فيه والخلق المجمعون في العرق وأما المؤمن فهو عليه كالزكاة وأما الكافر فيغشاها
الموت فقال انتظر حتى أراجع اليك فذهب نبي الله فقام تحت العرش فلقى مالم يلق ملك مصطفي ولاني مرسل
فاوحى الله الى جبريل ان اذهب الى محمد فقل له ارفع رأسك سل تعط واشفع تشفع فشفعت في أمتي أن أخرج من
كل تسعة وتسعين انسانا واحدا فزال أتري الى ربي عز وجل فلا أقوم منه مقام الا شفعت حتى أعطاني الله من
ذلك ان قال يا محمد ادخل من أمتك من خلق الله عز وجل من شهد ان لا اله الا الله يوما واحدا خلاصا ومات على ذلك
وروى أبو داود والبيهقي من حديث عامر بن سعد عن أبيه رفعه اني سألت ربي وشفعت لامتني فاعطاني ثلث أمتي
نفرت ساجدا شكري الرب ثم رفعت رأسي فسألت ربي لامتني فاعطاني ثلث أمتي نفرت ساجدا لربي شكرا
ثم رفعت رأسي فسألت ربي لامتني فاعطاني الثلث الا آخر نفرت ساجدا لربي وروى الحساكم وابن عساكر من
حديث عبادة بن الصامت اني لسيد الناس يوم القيامة غير نفرت ولا ياعو ما من الناس من أحد الا وهو تحت لوائي
يوم القيامة ينظر الفرج وان يندى للواء الحمد فامشي وبمشي الناس معه حتى اني باب الجنة فاستفتح فيقال من هذا
فاقول محمد فيقال مرحبا بمحمد فاذا رأيت ربي عز وجل خرت له ساجدا شكرا له فيقال ارفع رأسك وقل نطاع
واشفع تشفع ويخرج من النار من قد احترق بركة الله وشفاعتي وروى الترمذي وابن خزيمة من حديث أبي سعيد
أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا تخف الحديث وفيه فيفرع الناس ثلاث فزعات فيأتون آدم فيقولون أنت أبونا آدم
فاشفع لنا الى ربك فيقول اني أذنبت ذنبا أهبطت منه الى الارض ولكن اتوا نوحا فيأتون نوحا فيقول اني دعوت
على أهل الارض دعوة فاهلكوا ولكن اذهبوا الى ابراهيم فيأتون ابراهيم فيقول اني كذبت ثلاث كذبات مامنها
كذبة الا ما حل به سامع دين الله ولكن اتوا موسى فيأتون موسى فيقول اني قد قتلت نفسا ولكن اتوا عيسى
فيأتون عيسى فيقول اني عبدت من دون الله ولكن اتوا محمدا فيأتوني فانا طلق معهم فاحذ بحلقة باب الجنة
فاقعقها فيقال من هذا فاقول محمد فيفتحون لي ويرحبون فيقولون مرحبا فاجر ساجدا فيلهمني الله من الثناء
والحمد فيقال ارفع رأسك سل تعط واشفع تشفع وقل يسمع لقولك وهو المقام المحمود وروى ابن أبي شيبة من
حديث سلمان يأتون محمدا فيقولون يا نبي الله أنت فتح الله بك وختم وغفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر وحدث في
هذا اليوم وتري ما نحن فيه فقم فاشفع لنا الى ربنا فيقول أنا صاحبكم فيجوس الناس حتى ينتهي الى باب الجنة
وروى البخاري واللائلكاني في السنة من طريق أبي الاحوص عن آدم بن علي قال سمعت ابن عمر يقول الناس
يوم القيامة يصيرون جثاء كل أمة تتبع نبيها فيقول يا فلان اشفع لنا حتى تنتهي الشفاعة الى النبي صلى الله عليه
وسلم فذلك يوم يبعثه الله مقاما محمودا وروى البخاري من حديث ابن عمر ان الشمس تدفوق حتى يبلغ العرق نصف
الاذن فيبين ما كذلك استغاثوا يا نوح فيقول لست بصاحب ذلك ثم موسى فيقول كذلك ثم محمد بين الخلق فيمشي
حتى ياخذ بحلقة الجنة فيومئذ يبعثه الله مقاما محمودا وروى الطبراني من حديث عبد الله بن عمر ويدخل من أهل
هذه القبلة النار من لا يحصى عددهم الا الله بما عصوا الله واجترأوا على معصيته وخالفوا طاعته فيؤذن لي
في الشفاعة فأتني على الله ساجدا كما أتني عابيه قائما فيقال ارفع رأسك سل تعط واشفع تشفع

(فصل) * في الكلام على بعض ما يتعلق بالاختيار المقدمة قال الحافظ في الفتح قد استشكل في حديث
البخاري قولهم لنوح أنت أول الرسل من أهل الارض فان آدم نبي مرسل وكذا شيث وادريس وهم قبل نوح
وأوجب بما حاصله ان الاولية مقيدة بقوله أهل الارض لان آدم ومن ذكر معه لم يرسلوا الى أهل الارض أو ان
الثلاثة كانوا أنبياء ولم يكونوا رسلا والى هذا جرح ابن بطال في حق ي ونعقبه القاضي عياض بما صححه ابن حبان
من حديث أبي ذر فانه كالصريح في أنه كان مرسل لا وفيه التعرّيج بانزال الصحف على شيث وهو من علامات
الارسل ومن الاجوبة ان رسالة آدم كانت الى بنيه وهم موجودون ليعلمهم شريعته ونوح رسالته كانت الى

قوم كفار يدعوهم الى التوحيد وذكر المصنف رحمه الله تعالى في الدررة الفاخرة ان بين اتيان اهل الموقف آدم واتيانهم فوحا ألف سنة وكذا بين كل نبي ونبي الى نبينا صلى الله عليه وسلم قال الحافظ في الفتح ولم أقف لذلك على أصل ولقد أكره في هذا الكتاب من ايراد أحاديث لا أصول لها فلا يغتر بشئ منها ووقع في رواية حذيفة وأبي هريرة معاقول الخليل عليه السلام انما كنت خليلا من وراء وراء هو يفتح الهمزة بلا تنوين ويجوز البناء على الضم لا القطع عن الاضافة نحو من قبل ومن بعد واختاره أبو البقاء ويجوز فيه النصب والتنوين جوازا جيدا والمعنى لم أكن في التقريب والادلال بمنزلة الحبيب وقيل المراد ان الفضل الذي أعطيته كان بسفارة جبريل ولكن اثبتوا موسى الذي كلمه بلا واسطة وكرر وراء اشارة الى نبينا صلى الله عليه وسلم لانه حصلت له الرؤيا والسماع بلا واسطة فكانه قال انما من وراء موسى الذي هو وراء محمد وأما ذكره من الكلمات الثلاث فقال البيضاوي الحق انها كانت في معاراض الكلام لكن لما كانت صورتها صورة الكذب اشفق منها استقصار النفس عن الشفاعة لان من كان أعرف بالله وأقرب اليه منزلة كان أعظم خوفا وأما قوله عن عيسى انه لم يذكر ذنبا فوقع في حديث ابن عباس عند أحمد والنسائي اني اتخذت الهامن دون الله وفي حديث أنس عند أحمد وابن خزيمة اني لقائم أنظر أمتي عند الصراط الخ أفادت هذا ما لرواية تعيين موقف النبي صلى الله عليه وسلم حينئذ وان هذا الذي وصف من كلام أهل الموقف كله يقع عند نصب الصراط بعد تساقط الكفار في النار وان عيسى هو الذي يخاطب نبينا صلى الله عليه وسلم وان جميع الانبياء يسألونه في ذلك وفي حديث سلمان عند ابن أبي شيبة حتى ينتهي الى باب الجنة قد يقال ما الحكمة في انتقاله صلى الله عليه وسلم من مكانه الى الجنة أوجب بان أرض الموقف لما كانت مقام عرض وحساب كانت مكان مخافة واشفاق ومقام الشافع يناسب أن يكون في مكان اكرام وفي حديث أبي بن كعب عند أبي يعلى فاسجد له سجدة يرضى بها عني ثم أمتدحه بمدحة يرضى بها عني وفي حديث أبي بكر الصديق فينطلق اليه جبريل فيخبره ساجدا قدر جمعة فيقال يا محمد ارفع رأسك وفي حديث أنس فاوحى الله الى جبريل ان اذهب الى محمد فقل له ارفع رأسك وعلى هذا فالمعنى يقول على لسان جبريل والظاهر انه صلى الله عليه وسلم يلهم التهمة قبل سجوده وبعده وفيه ويكون في كل مكان ما يليق به فانه ورد في رواية فاقوم بين يديه فيلهمني بمحمد لا أقدر عليها ثم أخر ساجدا وفي رواية فارفع رأسي فاجدر بي بتحميد يعلمني وفي رواية فاقع ساجدا الربى ثم يفتح الله علي من حماده وحسن الثناء عليه شيئا لم يفتحه علي أحد قبلي ثم يقال ارفع رأسك يا محمد ودع عند البخاري من حديث أنس ثم اشفع فيحدي حد اقال الطيبي أي يبين لي كل طور من أطوار الشفاعة حدا أقف عنده فلا أتعدها مثل أن يقول شفعتك فبين أدخل بالجماعة ثم فبين أدخل بالصلاة ثم فبين شرب الخمر ثم فبين إزني هكذا وهكذا على هذا الاسلوب والذي يدل عليه سياق الاخبار ان المراد بها تفصيل مراتب المخرجين في الاعمال الصالحة وفي رواية ثابت عند أحمد فاقول أي رب أمتي أمتي فيقول أخرج من كان في قلبه مثقال حبة من حنطة ثم شعيرة وزاد في حديث سلمان ثم حبة خردل وفي رواية أبي سعيد عند مسلم ار جعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير قال عياض قيل معنى الخبر اليقين وأما قوله في رواية أنس عند البخاري فاخرجهم من النار فقال الداودي كان راوى هذا الحديث ركب شأ على غير أصله وذلك ان أول الحديث في الشفاعة في الراحة من كرب الموقف وفي آخره ذكر الشفاعة في الاخراج من النار يعني وذلك انما يكون بعد التحول من الموقف والمروء على الصراط وسقوط من يسقط في تلك الحالة في النار ثم تقع بعد ذلك الشفاعة في الاخراج وهو اشكال قوي وقد أحاب عنه النووي تبعه عياض بانه قد وقع في حديث حذيفة وأبي هريرة فيأتون محمد او يؤذنه في الشفاعة وترسل معه الامانة والرحم فيقومان جنب الصراط أي يقفان في ناحيته فهذا ينفصل الكلام لان الشفاعة التي لجأ الناس اليه فيها هي لراحة الناس من كرب الموقف ثم تجيء الشفاعة في الاخراج انتهى والمعنى في قيام الامانة والرحم انهم ما لعظم شأنه ما وخفاة ما يلزم العباد من رعاية حقهم ما وقفان للامين والخالن والواصل والقاطع فيحاجان عن الحق ويشهدان على المبطول وقد وقع في حديث

أبى هريرة بعد ذكر الجمع في الموقف الامر باتباع كل أمة ما كانت تعبدتم غير بين المنافقين من المؤمنين ثم حلول الشفاعة بعد وضع الصراط والمرور عليه فكان الامر باتباع كل أمة ما كانت تعبد هو أول فصل القضاء والاراحة من كرب الموقف وبهذا تجمع متون الاحاديث وتترتب معانيها وقد ظهر أنه صلى الله عليه وسلم أول ما يشفع لبعضى بين الخلق وان الشفاعة فيمن يخرج من النار ممن سقط تقع بعد ذلك وان العرض والميزان ونظار الكف يقع في هذا الموضع ثم ينادى لتتبع كل أمة ما كانت تعبد فتسقط الكفار في النار ثم غير بين المؤمنين والمنافقين بالامتحان بالسجود عند كشف الساق ثم يؤذن في نصب الصراط والمرور عليه فيطفا نور المنافقين فيسقطون في النار أيضا وعبر المؤمنين عليه الى الجنة فن العصاة من يسقط ويوقف بعض من نجى عند العقوبة للمقاصصة بينهم ثم يدخلون الجنة

*** (فصل) *** في تفصيل الشفاعات هي خمس كما قاله النووي تبع العياض * الاولى في الاراحة من هول الموقف * الثانية في ادخال قوم الجنة بغير حساب * الثالثة في ادخال قوم حوسبوا واستحقوا العذاب ان لا يعذبوا * الرابعة في اخراج من ادخل النار من العصاة * الخامسة في رفع الدرجات اه قال العراقي في شرح التقریب وانما أنكر الخوارج وبعض المعتزلة من هذه الاقسام اخراج قوم من النار بعد دخولهم فيها والشفاعة في ادخال قوم الجنة بغير حساب ولا عذاب وفي قوم حوسبوا واستوجبوا النار في عدم دخولهم اياها فهذه اقسام ثلاثة ولم ينسكروا الشفاعة العظمى للاراحة من هول الموقف وتبجيل الحساب والشفاعة في زيادة الدرجات في الجنة لاهلها اه ولكل هذه الاقسام دلائل مستنبطة من الاخبار المتقدمة فالشفاعة الاولى يدل عليها حديث أبي هريرة المتقدم وحديث أنس حتى يريحنا من مكاننا فيأتون آدم وأما الثانية فيدل عليها ما في آخر حديث أبي هريرة المتقدم فارفع رأسي فاقول آمين يا رب آمين فيقال يا محمد ادخل من أمتك من لا حساب عليهم من الباب الايمن وأما الثالثة فيدل عليها قوله في حديث حذيفة ونبىكم على الصراط يقول رب سلم وأما الرابعة في حديث عمران بن الحصين عند البخاري يخرج قوم من النار بشفاعة محمد فيدخلون الجنة ويسمون الجنة سبعين وأما الخامسة وهي في رفع الدرجات فقال النووي في الروضة انها من خصائصه صلى الله عليه وسلم ولم يذكر ذلك مستندا وقد ذكر القاضي عياض شفاعته سادسة وهي شفاعته صلى الله عليه وسلم لعمه أبي طالب في تخفيف العذاب كما في الصحيح وجدته في غمرات النار فاخرجته الى ضحاح وزاد بعضهم سابعة وهي الشفاعة لاهل المدينة لحديث كنت له شهيدا أو شفعيا يوم القيامة وتعبه الحافظ في الفتح بان متعلقها لا يخرج عن واحد من الخمس المذكورة وبانه لو عد مثل ذلك لحديث عبد الملك بن عباد رفعه أول من أشفع له أهل المدينة ثم أهل مكة ثم أهل الطائف رواه البزار وأخرى لمن زار قبره الشريف وأخرى لمن أجاب المؤذن ثم صلى عليه صلى الله عليه وسلم وأخرى في التجاوز عن تقصير الصلوات لكن هذه مندرجة في الخامسة وزاد القرطبي انه أول شافع في دخول أمة الجنة قبل الناس وزاد في الفتح أخرى فيمن استوت حسناته وسيئاته أن يدخل الجنة وهم أهل الاعراف وشفاعة أخرى وهي شفاعته صلى الله عليه وسلم فيمن قال لا اله الا الله ولم يعمل خيرا قط كما في حديث أنس قالوا ورد على الخسفة أربعة ومائة اهل لا ترد الشفاعة في التخفيف عن صاحبي القبرين وغير ذلك لكونه من جلة أحوال الدنيا فان قلت فاي شفاعته ادخرها صلى الله عليه وسلم لأمته أما الاولى فلا تختص بهم بل هي لاراحة الجميع كلهم وهي المقام المحمود كما تقدم وكذلك باقي الشفاعات الظاهر انه يشاركهم فيها بقبلة الامم والجواب أنه يحتمل ان المراد الشفاعة العظمى التي للاراحة من هول الموقف وهي وان كانت غير مختصة بهذه الامم لكنهم الاصل فيها وغيرهم تبع لهم ويحتمل أن تكون الشفاعة الثانية وهي التي في ادخال قوم الجنة بغير حساب وهي المختصة بهذه الامة فان الحديث الوارد فيها يدخل من أمتي الجنة سبعون ألفا بغير حساب ولم ينقل ذلك في قبلة الامم ويحتمل أن يكون المراد مطلق الشفاعة المشتركة بين الشفاعات الخمس وكون هذه الامة يشاركونهم فيها وفي بعضها لا ينافي أن يكون عليه السلام اخذ دعوته بشفاعته لأمته فلهذا لا يشفع لغيرهم من الامم بل يشفع لهم

أنبياءهم ويحتمل أن تكون أغبرهم تبعاً كما تقدم مثله في الشفاعة العظمى والله أعلم
 * (فصل) * ومما يدل على إثبات مطلق الشفاعة ما قال الترمذي في السنن حدثنا عبد الله بن الصباح حدثنا
 نديل بن محب حدثنا حرب بن ميمون أبو الخطاب حدثنا النضر بن أنس عن أبيه قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم
 أن يشفع لي يوم القيامة فقال أنا فاعل قال قلت يا رسول الله فإين أطلبك قال أول ما تطلبني على الصراط قال قلت
 فان لم ألقك على الصراط قال فاطلبني عند الميزان قلت فان لم ألقك عند الميزان قال فاطلبني عند الحوض فإني
 لا أخطئ هذه الثلاثة موطن قال الترمذي هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه قال الحافظ
 ابن ناصر الدين في منهاج السلامة وقد روى من وجه آخر إلى حرب ورواه القاسم بن عبد الله الروذباري فقال
 حدثنا إسحاق بن الحسن الحربي حدثني حربي بن حفص حدثنا حرب بن ميمون الأنصاري حدثنا النضر بن أنس
 عن أنس بن مالك قال قلت يا رسول الله خذني معك أنس اشفع له يوم القيامة قال أنا فاعل قلت فإين أطلبك قال
 اطلبني أول ما تطلبني عند الصراط فان وجدتني والافان عند الميزان فان وجدتني والاعند حوضي لا أخطئ
 هذه الثلاثة المواضع وحدث به ابن أبي خيثمة في تاريخه مختصراً عن حربي بن حفص وحدث به الإمام أحمد في
 مسنده عن نونس عن حرب فذكره هذا حديث رجاله ثقات سوى حرب بن ميمون ومن أحاديث الشفاعة ما رواه
 الترمذي والبيهقي من طريق عبد الرزاق عن معمر بن ثابت عن أنس رفعه شفاعتي لأهل الكبائر من أمي
 وصححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم وقال الترمذي انه حسن صحيح غريب من هذا الوجه وقال البيهقي انه
 اسناد صحيح وأخرجه أيضاً هو وأحمد وأبو داود وابن خزيمة من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أنس
 بافظ الشفاعة لأهل الكبائر من أمي وهو وحده من طريق مالك بن دينار عن أنس بزيادة وتلاهذه الآية أن
 تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه الآية ومن طريق يزيد الرقاشي عن أنس بلفظ قلنا يا رسول الله لمن تشفع قال لأهل
 الكبائر من أمي وأهل العظام وأهل الدماء ومن طريق زياد النخعي عن أنس بلفظ ان شفاعتي أو ان الشفاعة
 لأهل الكبائر وفي الباب عن جابر وكعب بن عجرة وحذيفة بن اليمان وغيرهم وقد تقدم شيء من ذلك في كتاب
 التوبة (فهذه شفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا حاد أمته من العلماء والصالحين شفاعة أيضاً حتى قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل الجنة بشفاعتي رجل من أمي أكثر من ربيعة ومضر) قال العراقي رويناه
 في جزء ابن عمر وابن السماك من حديث أبي أمامة الأله قال مثل أحد الخيين ربيعة ومضر وفيه فكان المشخة
 برون أن ذلك الرجل هو عثمان بن عفان واسناده حسن وللترمذي وابن ماجه والحاكم من حديث عبد الله
 ابن أبي الجعداء يدخل الجنة بشفاعة رجل من أمي أكثر من نعيم قالوا والي يا رسول الله قال سوى قال
 الترمذي حسن صحيح وقال الحاكم صحيح قيل أراد بالرجل أو يسا انتهى قلت سابق المصنف رواه ابن أبي
 شيبة والحاكم والبيهقي وابن عساكر عن الحسن مرسلاً قال الحسن هو أو يسا القرنى وأما حديث أبي أمامة
 فرواه شبابة بن سوار وغيره حدثنا حريز بن عثمان عن عبد الله بن ميسرة وحبيب بن عبد الرحمن عن أبي
 أمامة قال الذهبي حديث صالح السند غريب قال وروى بإسناد لا يصح عن ابن عباس مرفوعاً ليدخلن بشفاعة
 عثمان الجنة سبعون ألفاً قلت ورواه الطبراني في الكبير وأما حديث عبد الله بن أبي الجعداء فرواه الثوري
 ويزيد بن زريع عن خالد الخذاء عن عبد الله بن شقيق العقيلي قال جلست إلى نغم من أصحاب رسول الله صلى
 الله عليه وسلم منهم ابن أبي الجعداء فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليدخلن الجنة فساقه وزاد
 يزيد عن الخذاء في حديثه قال أظن الرجل عثمان ولم يسم يزيد في حديثه ابن أبي الجعداء بل قال رجل قاله
 الذهبي قلت رواه الترمذي وقال حسن صحيح غريب ورواه البيهقي في الدلائل قال وليس لابن أبي الجعداء غيره
 ورواه ابن عساكر من حديث ابن عباس ورواه أبو نعيم وابن عساكر أيضاً من حديث واثله بن الاسقع وقد
 تقدم ورواه هناد من حديث الحرث بن أقيس وليس له غيره أن من أمي من يدخل الجنة بشفاعته أكثر من
 ربيعة ومضر ورواه أحمد وأبو يعلى بلفظ لمن يشفع لا أكثر من ربيعة ومضر (وقال صلى الله عليه وسلم يقال

فهذه شفاعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 ولا حاد أمته من العلماء
 والصالحين شفاعة أيضاً
 حتى قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يدخل
 الجنة بشفاعتي رجل من
 أمي أكثر من ربيعة
 ومضر وقال صلى الله
 عليه وسلم يقال

لرجل قم يا فلان فاشفع فيقوم الرجل فيشفع للقبيلة ولاهل البيت وللرجل والرجلين على قدر عمله وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن رجلا من أهل الجنة يشرف يوم القيامة على أهل النار فيناديه رجل من أهل النار ويقول يا فلان هل تعرفني فيقول لا والله ما أعرفك من أنت فيقول أنا الذي مررت بي في الدنيا فاستسقيتني شربة ماء فسقيتك قال قد عرفت قال فاشفع لي بها عند ربك فيسأل الله تعالى ذكره ويقول اني اشرفت على اهل النار فناداني رجل من أهلها فقال هل تعرفني فقلت لا من انت فقال انا الذي

(٤٩٦)

استسقيتني في الدنيا فسقيتك فاشفع لي عند ربك فشفعني فيه فيشفعه الله فيه فيؤمر به فيخرج من النار وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أول الناس خروجا إذا بعثوا وأنا خطيبهم إذا وفدوا وأنا مبشرهم إذا يسألوا والجد يومئذ يدي وأنا أكرم ولد آدم على ربي ولا تخروا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اقوم بين يدي ربي عز وجل فاكسى حلته من حلل الجنة ثم اقوم عن عین العرش ليس احد من الخلاق يقوم ذلك المقام غيري وقال ابن عباس رضي الله عنهما جالس ناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينتظرونه فخرج حتى اذا نامهم سمعهم يتذاكرون فسمع حديثهم فقال بعضهم عجب ان الله عز وجل اتخذ من خلقه خليلا اتخذ ابراهيم خليلا وقال آخر ماذا يا عجب من كلام موسى كلمة تكلمها وقال الآخر فعسى كلمة الله وروحه وقال آخر آدم اصطفاه الله فخرج عليهم فسلم وقال قد سمعت كلامكم وعجبكم ان ابراهيم خليل الله وهو كذلك وموسى نبي الله وهو كذلك وعيسى روح الله وكلمته وهو كذلك وآدم اصطفاه الله وهو كذلك الا وانا حبيب الله ولا تخروا والجد يومئذ يدي وأنا أكرم ولد آدم على ربي ولا تخروا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اقوم بين يدي ربي عز وجل فاكسى حلته من حلل الجنة ثم اقوم عن عین العرش ليس احد من الخلاق يقوم ذلك المقام غيري وقال ابن عباس رضي الله عنهما جالس ناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينتظرونه فخرج حتى اذا نامهم سمعهم يتذاكرون فسمع حديثهم فقال بعضهم عجب ان الله عز وجل اتخذ من خلقه خليلا اتخذ ابراهيم خليلا وقال آخر ماذا يا عجب من كلام موسى كلمة تكلمها وقال الآخر فعسى كلمة الله وروحه وقال آخر آدم اصطفاه الله فخرج عليهم فسلم وقال قد سمعت كلامكم وعجبكم ان ابراهيم خليل الله وهو كذلك وموسى نبي الله وهو كذلك وعيسى روح الله وكلمته وهو كذلك وآدم اصطفاه الله وهو كذلك الا وانا حبيب الله ولا تخروا والجد يومئذ يدي وأنا أكرم ولد آدم على ربي ولا تخروا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اقوم بين يدي ربي عز وجل فاكسى حلته من حلل الجنة ثم اقوم عن عین العرش ليس احد من الخلاق يقوم ذلك المقام غيري وقال ابن عباس رضي الله عنهما جالس ناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينتظرونه فخرج حتى اذا نامهم سمعهم يتذاكرون فسمع حديثهم فقال بعضهم عجب ان الله عز وجل اتخذ من خلقه خليلا اتخذ ابراهيم خليلا وقال آخر ماذا يا عجب من كلام موسى كلمة تكلمها وقال الآخر فعسى كلمة الله وروحه وقال آخر آدم اصطفاه الله فخرج عليهم فسلم وقال قد سمعت كلامكم وعجبكم ان ابراهيم خليل الله وهو كذلك وموسى نبي الله وهو كذلك وعيسى روح الله وكلمته وهو كذلك وآدم اصطفاه الله وهو كذلك الا وانا حبيب الله ولا تخروا والجد يومئذ يدي وأنا أكرم ولد آدم على ربي ولا تخروا

استسقيتني في الدنيا فسقيتك فاشفع لي عند ربك فشفعني فيه فيشفعه الله فيه فيؤمر به فيخرج من النار وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أول الناس خروجا إذا بعثوا وأنا خطيبهم إذا وفدوا وأنا مبشرهم إذا يسألوا والجد يومئذ يدي وأنا أكرم ولد آدم على ربي ولا تخروا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اقوم بين يدي ربي عز وجل فاكسى حلته من حلل الجنة ثم اقوم عن عین العرش ليس احد من الخلاق يقوم ذلك المقام غيري وقال ابن عباس رضي الله عنهما جالس ناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينتظرونه فخرج حتى اذا نامهم سمعهم يتذاكرون فسمع حديثهم فقال بعضهم عجب ان الله عز وجل اتخذ من خلقه خليلا اتخذ ابراهيم خليلا وقال آخر ماذا يا عجب من كلام موسى كلمة تكلمها وقال الآخر فعسى كلمة الله وروحه وقال آخر آدم اصطفاه الله فخرج عليهم فسلم وقال قد سمعت كلامكم وعجبكم ان ابراهيم خليل الله وهو كذلك وموسى نبي الله وهو كذلك وعيسى روح الله وكلمته وهو كذلك وآدم اصطفاه الله وهو كذلك الا وانا حبيب الله ولا تخروا والجد يومئذ يدي وأنا أكرم ولد آدم على ربي ولا تخروا

وروحه وقال آخر آدم اصطفاه الله فخرج عليهم فسلم وقال قد سمعت كلامكم وعجبكم ان ابراهيم خليل الله وهو كذلك وموسى نبي الله وهو كذلك وعيسى روح الله وكلمته وهو كذلك وآدم اصطفاه الله وهو كذلك الا وانا حبيب الله ولا تخروا والجد يومئذ يدي وأنا أكرم ولد آدم على ربي ولا تخروا

المؤمنين ولا تغروا أنا أكرم الأولين والاخرين ولا تغروا (قال العراقي رواه الترمذي وقال غريب اه قلت لانه قال فيدخلهم ابدل فادخلها والباقي سواء ورواه الديلمي مقتصر على قوله أنا أول من يأخذ بحلقة باب الجنة فيفتحها الله لي فيدخلني الله ومعي فقراء المؤمنين وأنا سيد الأولين والاخرين من النبيين ولا تغروا روى ابن النجار من حديث أنس أنا أول من يذوق باب الجنة فلم تسمع الاذان أحسن من طنين الخلق على تلك المصاريع وروى أحمد وأبو يعلى والدارمي والترمذي من حديثه أيضاً أنا أول من يأخذ بحلقة باب الجنة فاتبعها وعند مسلم عنه أنا أكثر الانبياء تبعاء يوم القيامة وأنا أول من يقرع باب الجنة

(صفة الحوض)

(اعلم ان الحوض مكرمة عظيمة تخص الله به نبينا صلى الله عليه وسلم وقد اشتملت الاخبار على وصفه ونحن نرجو أن يرزقنا الله تعالى في الدنيا عله وفي الآخرة ذوقه فان من صفاته ان من شرب منه لم يظأ أبداً) لما فرغ المصنف من بيان أحوال الموقف من شدة الازدحام والانضمام واجتماع الانس والجان ومن يجمع معهم من سائر أصناف الحيوان وانضغاطهم وتدافعهم واختلاطهم وقرب الشمس منهم وما يزد في حرها ويضعف في وهجها ولا تطل هناك الاطل عرش ربك مع انضمام ذلك من حوائط الناس لتراحم الناس واحتراق القلوب لما غشها من الكروب ولا ريب ان هذا موجب لحصول العطش في ذلك اليوم وكثرة الانتهاء والماء ثم آخر موجود وأعظم مفقود فلا منهل مورود الا حوض صاحب المقام المحمود صلى الله عليه وسلم فذ كصفة الحوض ولا شك في كونه مكرمة عظيمة وكونه يخص به نبينا صلى الله عليه وسلم فهو المشهور والذي لا يعرف سواء قال القرطبي في المفهم مما يجب على كل مكلف أن يعلمه ويصدق به ان الله تعالى قد خص حبيبه صلى الله عليه وسلم بالحوض المصروح باسمه وصفته وشرابه في الاحاديث الصحيحة الشهيرة التي يحصل مجموعها العلم القطعي اذ روى ذلك عنه صلى الله عليه وسلم من الصحابة ما ينف على الثلاثين منهم في الصحبة ما ينف على العشرين وفي غيرها بقية ذلك كما صرح نقله واشهرت رواه ثم رواه عن المذكورين من التابعين أمثالهم ومن بعدهم أضعاف اضعافهم وهم جرا واجتمع على اثباته السلف وأهل السنة من الخلف اه ومنهم من قال ان لكل نبي حوضا كما يأتي للمصنف هنالك يوم عليه كنيته صلى الله عليه وسلم في حديث سمرة عند الترمذي ان لكل نبي حوضا كما يأتي للمصنف ورواه ابن أبي الدنيا من مرسل الحسن وزاد وهو قائم على حوضه بيده عصا يدعوه من عرف من أمته الا وانهم يتباهون أنهم أكثر تبعاء في لارجوان أن يكون أكثرهم تبعاء وروى الطبراني من حديث أبي سعيد وكل نبي يدعو أمته ولكل نبي حوض فمنهم من يأتيه الفئام ومنهم من يأتيه العصابة ومنهم من يأتيه الواحد ومنهم من يأتيه الاثنان ومنهم من لا يأتيه أحد والى أكثر الانبياء تبعاء يوم القيامة فان ثبت ما في هذه الاخبار فالتخص بنبينا صلى الله عليه وسلم الكوثر الذي يصب من مائه في حوضه فإنه لم ينقل نظيره لغيره ووقع الامتنان عليه به في سورة الكوثر كذا في الغنم وأما ما ذكر من صفاته ان من شرب منه لم يظأ أبداً فقد ثبت ذلك في أخبار الحوض ومنه ما يأتي ذكره للمصنف من حديث أنس عند البزار ومن شرب منه شربة لم يظأ أبداً ومن لم يشرب منه لم يروأبداً وزاد في حديث أبي امامة عند أحمد وابن حبان ولم يسود وجهه أبداً وفي حديث عبد الله بن عمر ومن شرب منه لا يظأ أبداً

(فصل) في تعيين محله قال القرطبي في التذكرة ذهب صاحب القوت وغيره الى ان الحوض يكون بعد الصراط وذهب آخرون الى العكس والصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم حوضين أحدهما في الموقف قبل الصراط والاخر داخل الجنة وكل منهما يسمى كوثر أو تعقبه الحافظ في الغنم بان الكوثر من داخل الجنة وماؤه يصب في الحوض ويطلق على الحوض كوثر الكونه بمد منه فغاية ما يؤخذ من كلام القرطبي أن الحوض يكون قبل الصراط لان الناس يردون الموقف وهم عطاش فيرد المؤمنون وتساقط الكفار في النار بعد ان يقولوا ربنا عطشنا فترفع لهم جهنم كأنهم اسراب فيقال ألا ترون فيظنونهم ماء فيساقطون فيها وفي حديث

المؤمنين ولا تغروا أنا
أكرم الأولين والاخرين
ولا تغروا
(صفة الحوض)
اعلم ان الحوض مكرمة
عظيمة تخص الله بها نبينا
صلى الله عليه وسلم وقد
اشتملت الاخبار على
وصفه ونحن نرجو ان
يرزقنا الله تعالى في
الدنيا عله وفي الآخرة
ذوقه فان من صفاته ان
من شرب منه لم يظأ
أبداً

أبي ذر مزارواه مسلم ان الحوض يشخب فيه ميزابان من الجنة وهو حجة على القرطبي لانه الصراط جسر جهنم وهو بين الموقف والجنة والمؤمنون يمررون عليه لدخول الجنة فلو كان الحوض دونه لحالت النار بين الماء الذي يصب من الكوثر في الحوض وظاهر الحديث ان الحوض بجانب الجنة لينصب فيه الماء من النهر الذي داخلها وقال عياض ظاهر قوله صلى الله عليه وسلم من شرب منه لم يغفر له ما قبله ولا بعده أبدا يدل على ان الشرب منه يقع بعد الحساب والنجاة من النار لان ظاهر حال من لم يظلم أن لا يعذب بالنار ولكن يحتمل ان من قدر عليه التعذيب منهم أن لا يعذب فيها بالظلم بل بغيره والله أعلم وقد شرع المصنف في ذكر الاخبار الواردة في الحوض فقال (قال أنس) رضى الله عنه (أعفى رسول الله صلى الله عليه وسلم اغفاعة فرفع رأسه متبسم فقالوا له يا رسول الله لم ضحكك فقال آية انزلت على أنفا قرأ باسم الله الرحمن الرحيم أنا أعطيتك الكوثر حتى ختمها ثم قال هل تدرون ما الكوثر قالوا الله ورسوله أعلم قال انه نهر وعدنيه ربي عز وجل في الجنة عليه خير كثير عليه حوض ترد عليه أمي يوم القيامة آنيته عدد نجوم السماء) قال العراقي رواه مسلم انتهى قلت وكذلك رواه ابن أبي شيبه وأحمد وأبو داود والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي في السنن ولفظهم جميعا انه انزلت على أنفا سورة فقرأ وفي رواية لهم آنيته عدد النكواب ولفظ ابن أبي شيبه وعدني ربي عليه خير كثير وهو حوضي ترد عليه أمي يوم القيامة آنيته عدد النجوم وعند الجميع زيادة في آخره يحتاج العبد منهم فأقول يارب انه من امتي فيقال انك لا تدري ما أحدث بعدك ورواه مسلم والبيهقي من وجه آخر بلفظ ثم رفع رأسه فقرأ الخ قال البيهقي والمشهور في ما بين أهل التفسير والمغازي ان هذه السورة مكية وهذا اللفظ لا يخالفه في شبهه أن يكون أولى قلت وكون هذه السورة مكية روى عن ابن عباس وابن الزبير وعائشة نقل ذلك ابن مردويه في التفسير وقد روى عن أنس حديث الحوض بالفاظ مختلفة منها هذا الذي ذكر ومنها قوله (قال أنس) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما أنا أسير في الجنة اذا بنهر حافتاه قباب للؤلؤ المحجوف قلت ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر الذي أعطاك ربك فضرب الملك بيده فاذا طينته مسك أذفر) قال العراقي رواه الترمذي وقال حسن صحيح ورواه البخاري من قول أنس لما عرج بالنبي صلى الله عليه وسلم الحديث وهو مرفوع وان لم يكن صريح به عن النبي صلى الله عليه وسلم اه قلت ورواه كذلك ابن حبان ولفظهم بينما أنا أسير في الجنة اذ عرض لي نهر حافتاه قباب للؤلؤ المحجوف قلت يا جبريل ما هذا قال هذا الكوثر الذي أعطاك الله ثم ضرب بيده الى طينته فاستخرج مسكا ثم رفعت لي سدرة المنتهى فرأيت عندها نوراً عظيماً وفي بعض ألفاظه دخلت الجنة فاذا أنا بنهر حافتاه خيام للؤلؤ فضربت بيدي الى ما يجري فيه الماء فاذا مسك أذفر قلت ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر الذي أعطاك الله هكذا رواه الطيالسي وابن أبي شيبة وأحمد والشيوخان والترمذي والنسائي وابن ماجه ومنها قوله (وقال) أنس أيضا (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما بين لابتي حوضي مثل ما بين المدينة وصنعاء أو مثل ما بين المدينة وعمان) صنعاء مدينة باليمن وعمان ضبطه ابن الاثير بتشديد الميم وقال انها مدينة قديمة بالشام من أرض البلقاء فاما بالضم والتخفيف فهو صقع عند البحرين اه قال العراقي رواه مسلم اه قلت ورواه أيضا الطيالسي وأحمد وابن ماجه وأبو عوانة وأبو يعلى وابن حبان ولفظهم جميعا ما بين ناحيتي حوضي كباين صنعاء والمدينة أو كباين المدينة وعمان ترى فيه أباريق الذهب والفضة كعدد نجوم السماء أو أكثر وروى أحمد وابن المنذر وابن مردويه عن أنس انه قرأ هذه الآية أنا أعطيتك الكوثر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطيت الكوثر فاذا هو نهر في الجنة يجري ولم يشق شقا واذا حافتاه قباب للؤلؤ فضربت بيدي الى تربته فاذا هو مسكة ذفرة واذا حصاره للؤلؤ فذهو وايات ثلاثة لحديث أنس وروى أحمد والترمذي وابن جرير وابن المنذر والحاكم وابن مردويه من حديثه ان رجلا قال يا رسول الله ما الكوثر قال نهر في الجنة أعطانيه ربي له واشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل فيه طيور أعناقها كاعتناق الجزر قال عمر يا رسول الله انها الناعمة قال آكلها انعم منها يا عمر ورواه هناد بلفظ الكوثر ثم ركب بين صنعاء الى آيلة من أرض

قال أنس أعفى رسول الله صلى الله عليه وسلم اغفاعة فرفع رأسه متبسم فقالوا له يا رسول الله لم ضحكك فقال آية انزلت على أنفا قرأ باسم الله الرحمن الرحيم أنا أعطيتك الكوثر حتى ختمها ثم قال هل تدرون ما الكوثر قالوا الله ورسوله أعلم قال انه نهر وعدنيه ربي عز وجل في الجنة عليه خير كثير عليه حوض ترد عليه أمي يوم القيامة آنيته عدد نجوم السماء وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما أنا أسير في الجنة اذا بنهر حافتاه قباب للؤلؤ المحجوف قلت ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر الذي أعطاك ربك فضرب الملك بيده فاذا طينته مسك أذفر وقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما بين لابتي حوضي مثل ما بين المدينة وصنعاء أو مثل ما بين المدينة وعمان

وروي ابن عمر لما
نزل قوله تعالى انا
اعطيناك الكوثر قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم هو نهر في الجنة
حافته من ذهب شرابه
اشد بياضا من اللبن
واحلى من العسل
واطيب ريحا من
المسك يجري على
جنادل الؤلؤ والمرجان
وقال ثوبان مولى رسول
الله صلى الله عليه وسلم
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان حوضي
ما بين عدن الى عمان
البلقاء ماؤه اشد بياضا
من اللبن واحلى من
العسل واكوابه عدد
نجوم السماء من شرب
منه شربة لم يظم بعدها
أبدا أول الناس ورودا
عليه فقراء المهاجرين
فقال عمر بن الخطاب عن
هم يا رسول الله قال هم
الشعير وسال الدنس
ثيابا الذين لا ينكحون
المتنعمات ولا تنفع لهم
أبواب السدد فقال عمر
ابن عبد العزيز والله لقد
نكحت المتنعمات فاطمة
بنت عبد الملك وفقت لي
أبواب السدد الآن
رجنى الله لاجرم لأدهن
رأسي حتى يشعث ولا
أغسل نوبي الذي على
جسدي حتى ينسف

السمام آتية عدد نجوم السماء برده طير لها أعناق كاعناق البخت آكلها أنعم من خاور روي ابن عمر روي عن حديثه
قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قد أعطيت الكوثر قلت يا رسول الله الكوثر قال نهر في
الجنة عرض وطوله ما بين المشرق والمغرب لا يشرب منه أحد قطما ولا يتوضأ منه أحد فيتشعث أبدا لا يشرب
منه من أخفر ذمتي ولا من قتل أهل بيتي (وروي ابن عمر رضى الله عنه انه لما نزل قوله تعالى انا أعطيناك الكوثر قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم هو نهر في الجنة حافته من ذهب شرابه اشد بياضا من اللبن واحلى من العسل واطيب
ريحان المسك يجري على جنادل الؤلؤ والمرجان) قال العراقي رواه الترمذي مع اختلاف لفظ وقال حسن
صحيح ورواه الدارمي في مسنده وهو اقرب الى لفظ المصنف اه قلت رواه الترمذي من طريق عطاء بن السائب
قال قال لي محارب بن دثار ما قال سعيد بن جبير في الكوثر قلت حدثنا عن ابن عباس انه قال هو الخير الكثير فقال
صدق والله انه للخير الكثير ولكن حدثنا ابن عمر قال نزلت انا أعطيناك الكوثر فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم الكوثر نهر في الجنة حافته من ذهب ومجره على الدر والياقوت ترتبه أطيب ريحان المسك وماؤه احلى من
العسل واشد بياضا من الثلج وهكذا رواه الطيالسي وابن أبي شيبة وأحمد ورواه ابن ماجه وابن جرير وابن المنذر
وابن مردويه وعند أحمد والطبراني من حديث ابن عمر حوضي كما بين عدن وسمان أبر من الثلج واحلى من
العسل واطيب ريحان المسك كوايه مثل نجوم السماء من شرب منه شربة لم يظم بعدها أبدا أول الناس
ورودا عليه صعايلك المهاجرين الشعير وسهم الشجبة وجوههم المدسة ثيابهم الذين لا تنفع لهم السدد ولا
ينكحون المتنعمات الذين يعطون كل الذي عليهم ولا يأخذون الذي لهم (وقال ثوبان) بن جدد (مولى رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان حوضي ما بين عدن الى عمان البلقاء ماؤه اشد بياضا
من اللبن واحلى من العسل واكوابه عدد نجوم السماء من شرب منه شربة لم يظم بعدها أبدا أول الناس
ورودا عليه فقراء المهاجرين فقال عمر بن الخطاب) رضى الله عنه (ومن هم يا رسول الله قال هم الشعير رؤسا
الدنس ثيابا الذين لا ينكحون المتنعمات ولا تنفع لهم أبواب السدد) قال العراقي رواه الترمذي وقال غريب
وابن ماجه اه قلت قال الترمذي حدثنا محمد بن اسمعيل حدثنا يحيى بن صالح حدثنا محمد بن مهاجر عن العباس
عن أبي سلام الحبشي قال بعث الى عمر بن عبد العزيز فقلت على البريد فلما دخل عليه قال يا أمير المؤمنين لقد
شق على مركبي البريد فقال يا أبا سلام ما أردت ان أشق عليك ولكن بلغني عنك حديث تحدثه عن ثوبان عن
النبي صلى الله عليه وسلم في الحوض فاحيت ان تشافهني به قال أبو سلام حدثني ثوبان عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال حوضي من عدن الى عمان البلقاء فساقه وليس فيه ذكركم عمر بن الخطاب وقال ولا تنفع لهم السدد
(فقال عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (والله لقد نكحت المتنعمات فاطمة بنت عبد الملك) بن مروان بن
الحكم (وفقت لي أبواب السدد الان رجنى الله لاجرم لأدهن رأسي حتى يشعث ولا أغسل نوبي الذي على
جسدي حتى ينسف) لفظ الترمذي قال عمر الكني نكحت المتنعمات وفقت لي السدد نكحت فاطمة بنت عبد
الملك لاجرم اني لا أغسل رأسي حتى يشعث ولا أغسل نوبي الذي على جسدي حتى ينسف قال هذا حديث
قريب من هذا الوجه وقد روي هذا الحديث عن معدان بن أبي طلحة عن ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم وأبو
سلام اسمه مطور اه وقد رواه الخليل بن أحمد في مسنده هذا اللفظ وقال ابن ماجه في سننه حدثنا محمد بن خالد الدمشقي
حدثنا مروان بن محمد حدثني العباس بن سالم الدمشقي قال نبئت عن أبي سلام الحبشي قال بعث الى عمر بن عبد
العزيز فقلت له وذكركم حديث بطوله وقد رواه أيضا الطيالسي وأحمد وأبو بكر بن أبي شيبة وابن أبي عاصم وأبو
يعلى والبلوردي والطبراني والحاكم وأبو نعيم والضياء واللفظ لا يبعلي بعث عمر بن عبد العزيز الى أبي سلام
الحبشي فحمل على البريد فلما قدم على عمر قال يا أمير المؤمنين قد شق على مجل البريد لقد أشققت على رجلي فقال
عمر ما أردنا بك المشقة يا أبا سلام ولكن بلغني عنك حديث ثوبان في الحوض فاحيت ان أشافه بك به فقال أبو
سلام سمعت ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان

حوضي من عدن الى عمان البلقاء فساقه وقالوا كواييه وفيه ذكر لعمر بن الخطاب كما ساقه المصنف وفيه
 المنعمات في الموضعين بدل المنعمات وقال ولا تنفع لهم أبواب السدد وقال يلي جلدى والبقى سواء وعند ابن أبي
 عاصم في السنة زيادة بعد قوله ولا تنفع لهم أبواب السدد الذين يعطون الحق الذي عليهم ولا يعطون الذي
 لهم (وعن أبي ذر) رضي الله عنه (قال قلت يا رسول الله ما آنية الحوض قال والذي نفس محمد بيده لا آنية أكثر
 من عدد نجوم السماء وكواكبها في الليلة المظلمة المحصية من شرب منه لم يظمأ آخر ما عليه يشخب فيه ميزاب من
 الجنة عرضه مثل طول ما بين عمان وإيلة ماؤه أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل) قال العراقي رواه مسلم
 اه قلت ورواه كذلك أحمد والترمذي وعندهم بعد قوله المحصية آنية في الجنة من شرب منها والضمير راجع الى
 الآنية وقد ساق المصنف حديث أربعة من الصحابة أنس وابن عمر وثوبان وأبي ذر وقد ورد فيه عن غيرهم منهم
 عبد الله بن عمرو بن العاص وحذيفة بن اليمان وجابر بن عبد الله وأبو هريرة وأبو سعيد الخدري وبريدة بن
 الحصيب وابن مسعود وجندب الجلي وجابر بن سمرة وأبو سمرة وأبو هريرة والأحلمى وأبو امامة الباهلي وابن
 عباس وحقبة بن عبد السلمي وحارثة بن وهب الخراعي والمستورد بن شداد الفهري وأبي بن كعب وعائشة وأبو
 ليابة والبراء بن عازب وجبير بن مطعم واسامة بن زيد وجزرة بن عبد المطلب وأم محمد خولة بنت قيس وحذيفة
 ابن أسيد وخبيب بن الارت وزيد بن أرقم وأوس بن الأرقم وزيد بن أبي أوفى وزيد بن ثابت وسويد بن عامر وأبو
 بكرة وأبو الدرداء والصنابج بن الأعسر وسهل بن سعد وأسماء بنت أبي بكر وأم سامة وعقبة بن عامر والصنابج
 وهو غير الصنابج بن الأعسر وعلي بن أبي طالب والحسن بن علي رضي الله عنهم أجمعين أما حديث عبد الله بن
 عمرو رضي الله عنه فروى الشيخان والبخاري في السنة بلفظ حوض مسيرة شهر وروايه سواء وماؤه
 أبيض من اللبن وريحه أطيب من المسك وكبرانه كنجوم السماء من شرب منها فلا يظمأ أبداً وفي رواية لهما
 الحوض مسيرة شهر والباقي سواء وفي أخرى ولا ينقص من شرب منه الا كما ينقص الخيط من الماء اذا شرب
 منه والبخاري وحده حوضي ما بين عمان واليمن فيه آنية عدد النجوم ماؤه أحلى من العسل وأبيض من اللبن
 وألين من الزبد من شرب منه ثمرة لم يظمأ بعدها أبداً والدارقطني في الأفراد الحوض عرضه مثل طول أبيض
 من الفضة وأحلى من العسل من شرب منه شر به لم يظمأ آخر ما عليه وروى ابن مردويه عن عمرو بن شعيب عن
 أبيه عن جده ان رجلاً قال يا رسول الله ما الكوثر قال نهر من أنهار الجنة أعطانيه الله عرضه ما بين إيلة وعدن قالوا
 يا رسول الله أله طين أو حال قال نعم المسلك الأبيض قال أله رضراض حصي قال نعم رضراضه الجوهر وحصاؤه
 اللاؤ أو قال أله شجر قال نعم حافته قضبان ذهب رطبة شارعة عليه قال لتلك القضبان ثم قال نعم تنبت أصناف
 الباقوت الاجر والزبرجد الاخضر فيه أكوأب وآنية وأقداح تسعى الى من أراد ان يشرب منها من شربه في وسطه
 بها كلهم الكوكب الدرري وأما حديث حذيفة بن اليمان رضي الله عنه فرواه أبو بكر بن أبي داود وقال حدثنا
 يزيد بن محمد بن المغيرة الملهبي حدثنا وهب بن جريح حدثنا أبي سمعت عاصم يحدث عن ذر عن حذيفة قال ان
 حوض محمد صلى الله عليه وسلم يوم القيامة أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل وأبرد من الثلج وأطيب ريحاً من
 المسك وان آنيته عدد نجوم السماء تابعه علي بن حرب الطائي عن وهب بن جريح بن حازم وقال عبد الله بن
 أحمد حدثني أبي حدثنا عفان حدثنا حماد عن عاصم عن ذر عن حذيفة انه قال ما بين طرفي حوض النبي صلى الله
 عليه وسلم كما بين إيلة ومضر آنيته أكثر أو مثل عدد نجوم السماء ماؤه أحلى من العسل وأشد بياضاً من اللبن
 وأبرد من الثلج وأطيب ريحاً من المسك من شرب منه لم يظمأ بعده أبداً ورواه ابن أبي عامر في كتاب السنة
 عن هدية بن خالد عن حماد بن سلمة به ورواه الطبراني في كتاب السنة عن عبد الله بن أحمد عن هدية بن وهب وقال أبو
 بكر بن أبي شيبة في المصنف حدثنا حسين بن علي عن زائدة عن عاصم عن ذر عن حذيفة قال الحوض أبيض مثل
 اللبن وأحلى من العسل وأبرد من الثلج وأطيب ريحاً من المسك آنيته عدد نجوم السماء ما بين إيلة ومضر من
 شرب منه لم يظمأ بعد ذلك أبداً وحديث به ابن أبي عاصم في كتاب السنة عن أبي بكر هو ابن أبي شيبة ومن

وعن أبي ذر قال قلت
 يا رسول الله ما آنية
 الحوض قال والذي
 نفس محمد بيده
 لا آنية أكثر من
 عدد نجوم السماء
 وكواكبها في الليلة
 المظلمة المحصية من شرب
 منه لم يظمأ آخر ما عليه
 يشخب فيه ميزاب من
 الجنة عرضه مثل طول
 ما بين عمان وإيلة ماؤه
 أشد بياضاً من اللبن
 وأحلى من العسل

طريقه رواه الطبراني في كتاب السنة فقال حدثنا عبيد بن غنم حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حسين بن علي الجعفي فذكره وهو في جميع طرقه المتنقصة موقوف لكن مثله لا يقال من قبل الرأى فهو مرفوع وقد صح ذكر الحوض من رواية حذيفة مرفوعا قال أبو بكر بن أبي شيبة في المصنف حدثنا محمد بن فضيل عن حسين بن أبي وائل عن حذيفة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليردن على حوضي أقوام فيختلجون دوني ورواه الطبراني في كتاب السنة عن عبيد بن غنم عن أبي بكر بن أبي شيبة وعلقه البخاري في صحيحه فقال وقال حسين بن أبي وائل عن حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم ووصله مسلم باختصار ممتنه فقال عقيب حديث الاعمش ومغيرة عن أبي وائل عن ابن مسعود وحدثناه سعيد بن عمرو والاشعثي أنبأنا عبيد بن محمد حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا ابن فضيل كلاهما عن حسين بن أبي وائل عن حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو حديث الاعمش ومغيرة ورواه ابن أبي خيثمة في تاريخه حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا عبد العزيز بن مسلم عن حسين بن أبي وائل عن حذيفة قال النبي صلى الله عليه وسلم ليردن على الحوض أقوام حتى إذا عرفتهم اختلجوا دوني فاقول يا رب أصحابي فيقال انك لا تدري ما أحدثوا بعدك وقال أبو بكر محمد بن مروان الروابي في مسنده حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا ابن فضيل عن حسين بن أبي وائل عن حذيفة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فساقه مثله وقال الخليلي في فوائده أخبرنا أبو سعد السالبي أخبرنا أبو الحسين أحمد بن علي المشطاحي حدثنا عبد الله بن محمد ابن عبد العزيز البغوي حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا علي بن مسهر عن سعد بن طارق عن ربعي بن حراش عن حذيفة بن اليمان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان حوضي لا بعد من ايلة وعدن والذي نفسي بيده لا آتية أكثر من عدد النجوم وماؤه أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل والذي نفسي بيده اني لا أدود عنه الرجال كما يدود الرجل الابل العربية عن حوضه قال قيل وتعرفنا بومئذ قال نعم تردون على غرابي من آتار الوضوء لبست لا حذيركم تابعه أبو طاهر محمد بن عبد الرحمن بن العباس المخلص وأبو الحسين محمد بن عبد الله بن الحسين الدقاق ابن أخي سمى فروياه عن عبد الله البغوي وعن المخلص رواه اللالكائي في كتاب السنة تابعه مسلم وابن ماجه فحدثناه في كتابيه جماعة عن عثمان بن أبي شيبة به وروى الطبراني في الاوسط عن حذيفة قال الكوفي في الجنة أجوف فيه آنية من الذهب والفضة لا يعلمها الا الله وهذا موقوف له حكم الرفع وأما حديث جابر بن عبد الله الانصاري رضي الله عنه فقال الامام أحمد حدثنا روح حدثنا زكريا بن اسحق حدثنا أبو الزبير انه سمع جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحوض مسيرة شهر وزواياه سواء يعني عرضه مثل طوله وكثيرانه مثل نجوم السماء وهو أطيب ريحا من الميثاء وأشد بياضا من اللبن من شرب منه لم يظم بعده أبد هذا الحديث على رسم مسلم فقد روى من طريق روح عن زكريا بن اسحق عن جابر ستة أحاديث غير هذا قاله الامام الضياء محمد بن عبد الواحد الحافظ وروى البزار من طريق الشعبي عن جابر رفعه اني فرطكم على الحوض وانى مكثتمكم الامم فلا ترجعوا بعدى كفارا يقتل بعضكم بعضا فقالوا جل يا رسول الله ما عرضه قال ما بين ايلة أحسبه قال الى مكة فيه مكاكى أكثر من عدد النجوم لا يتناول مؤمن منها واحدا فيضعه من يده حتى يتناول آخر قوله مكاكى جمع مكوك على البدل وهو طاس يشرب به ومكالك بالعراق قاله صاحب العين وفيه رد على ابن الانباري حيث منع ان يجمع مكوك على مكاكى وانما جمعه مكاكيل والجمعان جائزان والمكوك له معنيان كما ذكرنا الاول يفسر به الحديث وقد نهىنا عليه في شرح القاموس وقال الطبراني في كتاب السنة حدثنا العباس بن الفضل حدثنا اسمعيل بن أبي أويس حدثنا عبد الرحمن بن أبي الزناد عن موسى بن عتبة عن أبي الزبير عن جابر انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول أنا فرط لكم بين أيديكم فان لم تجدوني فأتاعلى الحوض ما بين ايلة الى مكة وسباني رجال ونساء فيطردون عنه فلا يطعمون منه شيئا وقال المحاملي حدثنا محمد بن اسمعيل البخاري حدثنا اسمعيل بن أبي أويس فساقه ولفظه وسباني رجال ونساء بقرب وآنية فلا يطعمون منه شيئا وأخرجه اللالكائي في كتاب السنة من طريق ياقين الى ابي عاصم أخبرني ابن جريح انه سمع جابر بن عبد الله يقول

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكره في أحدهما سبأ بن جبال ونساء بآنية وقر بوفى الثاني يا تونه
ثم لا يدون منه شيئاً وأما حديث أبي هريرة فرواه أبو طاهر المخلص في فوائده وعنه اللالكاني في كتاب السنة من
طريق ابن أبي الزناد عن أبيه عن موسى عن أبي عثمان عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم إنى أطمع أن يكون حوضى إن شاء الله أوسع مما بين يلة إلى الكعبة وأن فيه الأباريق لا أكثر من عدد
الكواكب وروى مسلم في صحيحه بلفظ أن حوضى أبعد من يلة من عدن لهو أشد بياضاً من الثلج وأخلى من
العسل باللبن ولا ينبت أكثر من عدد النجوم وإنى لأصد الناس عنه كما يصد الرجل أبل الناس عن حوضه قالوا
يا رسول الله أتعرفنا مؤمداً قال نعم لكم سبأ ليست لأحد من الأمم تردون على غمر المحجلين من أثر الوضوء وروى ابن
عساكر من طريق الفروزي عن أبي هريرة رفعه أن لى حوضاً كما بين يلة وعمان وأما حديث أبي سعيد
الخدري فرواه أبو القاسم البغوي فقال حدثنا محمد بن سليمان حدثنا عيسى بن يونس عن زكريا عن عطية
عن أبي سعيد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن لى حوضاً طوله ما بين الكعبة إلى بيت المقدس أشد بياضاً
من اللبن آنية عدد النجوم وكل نبي يدعو أمة لمول كل نبي حوض فمنهم من يأتيه القدام ومنهم من يأتيه العصابة
ومنهم من يأتيه النفر ومنهم من يأتيه الرجلان والرجل ومنهم من لا يأتيه أحد وإنى أشكر الأنبياء تبعاء يوم
القيامة تابعه ابن أبي الدنيا في كتاب الأحوال فقال حدثنا محمد بن سليمان الأسدي حدثنا عيسى بن يونس
فذكره بطوله ورواه اللالكاني في السنة من طريق الوليد بن القاسم حدثنا زكريا بن زائدة عن عطية العوفي
عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن لى حوضاً فذكره وفيه بهد قوله أحد فيقال قد بلغت
وإنى لا أكثر الأنبياء تبعاء يوم القيامة ورواه الأعمش عن عطية عن أبي سعيد رفعه أنى كان قد دعيت فاجبت وإنى
تأرك فيكم الثقلين أحدهما أعظم من الآخر كتاب الله جبل مدود من السماء إلى الأرض وعترتي وأنهم حاملن
بر الأجيال حتى يرد على الحوض فانظروا كيف تخلفوني فيهم ما قال محمد بن سعد في الطبقات أحمر ما أنس بن
عباس وصفوا بن عيسى ومحمد بن اسمعيل بن أبي فديك عن أنس بن أبي يحيى عن أبيه عن أبي سعيد الخدري
قال بينما نحن جلوس في المسجد إذ خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في المرض الذي توفي فيه عاصباراً سه
مخرقة فخرج حتى قام على المنبر فلما استوى عليه قال والذي نفسي بيده إنى لقائم على الحوض الساعة
الحديث وقال أبو بكر بن أبي شيبة في المصنف حدثنا محمد بن بشر حدثنا زكريا عن عطية عن أبي سعيد الخدري
رفعته أن لى حوضاً طوله ما بين الكعبة إلى بيت المقدس أبيض مثل اللبن وآنية عدد النجوم وإنى لا أكثر الأنبياء
تبعاء يوم القيامة أخرجه ابن ماجه في سننه عن أبي بكر بن أبي شيبة وأما حديث يزيد بن الحبيب رضى الله عنه
فقال اللالكاني في كتاب السنة أخبرنا محمد بن عبد الرحمن حدثنا يحيى بن محمد بن صاعد حدثنا عبد الله بن
الوضاح اللؤلؤي حدثنا يحيى بن عمار عن عائذ بن نسير عن علقمة بن مرثد عن أبي يزيد عن أبيه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم حوضى ما بين عمان واليمن فيه آنية عدد النجوم أخلى من العسل وأبيض من اللبن واللبن
من الزبد من شرب منه شربة لم يظمأ بعدها أبداً تابعه يحيى بن معين عن يحيى بن عمار أخرجه كذلك أبو يعلى فقال
حدثنا يحيى بن معين حدثنا يحيى بن عمار فذكره وأخرجه الرويانى في مسنده فقال حدثنا العباس بن محمد حدثنا
يحيى بن معين تابعه ما أبو بكر أحمد بن علي بن سعيد القاضي عن يحيى بن معين عن يحيى بن عمار ليس بالقوى
وشخه عائذ ضعفه واسم أبيه نسير يضم النون وفتح السين المهملة وابن يزيد هو عبد الله وأما حديث ابن
مسعود رضى الله عنه فرواه اللالكاني في السنة أخبرنا عيسى بن علي أنبا عبد الله بن محمد البغوي حدثنا
عبد الله العباسي حدثنا جلد بن سلمة عن عاصم عن ذر عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أنافطسكم على الحوض ورواه البخاري من طريق الأعمش عن شقيق عن عبد الله بن مسعود ورواه الطبراني
والخطيب وابن عساكر بزيادة وإنى مكثركم الأمم فلا تقتلوا بعدى ورواه أحمد والشيخان بزيادة ولا تازعن
أقواماً ثم لا غلب عليهم فاقول بآب أصحابي أصحابي فيقال إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك وأما حديث جندب بن عبد

الله الجلي رضى الله عنه فاخرجه الحافظ أبو طاهر السلفي من طريق محمد بن أبي السري البخاري عن سفيان بن
 عيينة قال سمعت عبد الملك بن عمير يقول سمعت جندب بن عبد الله يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا اني
 فرطكم على الحوض رواه كذلك الجدي عن سفيان عن عبد الملك بن عمير وفيه قال سفيان وذ كرفيه شيئا آخر
 ورواه ابن أبي شيبة في المصنف فقال حدثنا وكيع عن مسعر عن عبد الملك بن عمير عن جندب سمعت النبي صلى
 الله عليه وسلم يقول أنا فرطكم على الحوض حدث به مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة ورواه أبو الغنائم محمد بن علي
 الحافظ بالكوفة في فوائده من طريق قيس ويزيد بن عمير الهمداني وأبي كدينة يحيى بن المهلب الجلي الكوفي
 وحماد بن حجاج أنحى شعبة كلهم عن عبد الملك بن عمير بمثله وقد رواه عن عبد الملك بن عمير جماعة آخرون
 منهم زائدة عن مسلم وشعبة بن الحجاج عند البخاري وابن أبي شيبة وإبراهيم بن سليمان المؤدب عند أبي عبيد
 في كتابه غريب الحديث ونسب جندبا إلى جده سفيان فيظن انهما اثنان وهما واحد وقد تابعهم عن عبد
 الملك بن عمير جماعة منهم شعيب بن صفوان الثقفي وأبو عوانة الشكري وأبو المحيية يحيى بن يعلى التيمي الكوفي
 وأما حديث جابر بن سمرة رضى الله عنه فقال أبو يعلى الموصلي حدثنا أبو همام هو الوليد بن شجاع حدثنا أبي
 حدثني زياد بن خزيمة عن سمك بن حرب عن جابر بن سمرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اني فرطكم
 على الحوض وان بعد ما بين طرفيه كابين صنعاء وإيلة كان الاباريق فيه النجوم رواه مسلم عن الوليد بن شجاع
 باللفظ الا اني فرطكم على الحوض والباقي سواء تابعهم ما يعقوب بن سفيان عن أبي همام وقال أبو بكر بن أبي
 شيبة في المصنف حدثنا حاتم بن اسمعيل عن المهاجر بن مسمار عن عامر بن سعد قال كتبت إلى جابر بن سمرة
 أخبرني بشئ سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فكتبته إلى سمعته يقول أنا الفرط على الحوض أخرجه
 مسلم في صحيحه فقال وحدثنا قتيبة بن سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا حاتم بن اسمعيل فذكره وفيه كتبت
 إلى جابر بن سمرة مع غلغلي نافع والباقي سواء وأخرجه اللالكائي في كتاب السنة من طريق عباد بن يعقوب
 حدثنا حاتم بن اسمعيل عن مهاجر بن مسمار عن عامر بن سعد قال كتب إلى جابر بن سمرة سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول أنا فرطكم على الحوض وأما حديث أبيه سمرة بن جندادة السوائي العامري له ولابنه
 حجة فسيأتي حديثه للمصنف قريبا وأما حديث أبي برزة الأسلمي فقال اللالكائي في كتاب السنة أخبرنا
 عبد الله بن مسلم بن يحيى أخبرنا الحسين بن اسمعيل حدثنا محمد بن يزيد حدثنا روح بن أسلم حدثنا شاذان عن أبي
 الوازع قال سمعت أبا برزة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما بين جنبي حوضي ما بين إيلة إلى
 صنعاء مسيرة شهر عرضه كطوله فيه من رايان يشعبان من الجنة من ورق وذهب أبيض من اللبن وأحلى من العسل
 وأبرد من الثلج فيه أباريق عدد نجوم السماء من شرب منه لم يظمأ حتى يدخل الجنة اسناد صحيح على شرط مسلم
 وروى أبو محمد الحسن بن أحمد بن محمد الخلدی أخبرنا المؤمل بن الحسن حدثنا محمد بن يحيى حدثنا عبد الرزاق
 حدثنا معمر عن مطر الوراق عن عبد الله بن يزيد الأسلمي قال سألت عبيد الله بن زياد في الحوض وكان فيه
 حورية فقال رأيت الحوض الذي ذكر ما أراه شيئا فقال له ناس من صحابته فان ههنا رهطاً من أصحاب النبي
 صلى الله عليه وسلم فارسل إليهم فسألهم قال فأرسل إلى رجل من مريضة فسأله عن الحوض فحدثه ثم أرسل
 إلى أبي برزة الأسلمي فأناؤه عليه ثوباً حبرة وقد انتزرتز واحد وارتي بالأسحر وكان رجلاً لهما إلى القصر فلما رآه
 عبيد الله ضحك ثم قال ان محمد بن عبد الله هذا الدحداح ففهمها الشيخ فقال يا عبيد الله أراني قد بقيت في قوم يعدون
 صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم عاراً فقال له جلساء عبيد الله انما أرسل اليك الأمير ليسالك عن الحوض هل
 سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه شيئا قال نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكره في كذب
 به فلا سقاء الله منه قال ثم نفخ رداءه وانصرف غضباً وأما حديث أبي أمامة الباهلي رضى الله عنه رواه أحمد
 والطبراني وابن حبان وسمي به بلفظ حوضي مثل ما بين - - - - - وهو أوسع وأوسع فيه مشعبان من ذهب
 وفضة شرابه أبيض من اللبن وأحلى مذاقه من العسل وأطيب ريحاً من المسك من شرب منه لم يظمأ بعده ولم

بسود وجهه أبدا ورواه الطبراني والضياع بلفظ حوضي كباين عدن وعمان فيه أكاو يب عدد نجوم السماء من شرب منه لم يظلم أبدا وان من ردى على من أمى الشعتر رؤسهم الدنسة ثيابهم لا ينكحون المتعمات ولا يحضرون السدد يعني أبواب الساطن الذين يعطون كل الذى عليهم ولا يعطون كل الذى لهم والا كواو يب جمع كواو أما حديث ابن عباس رضى الله عنه فرواه الطبراني فى الكبير بلفظ حوضي مسيرة شهر زواياه سواء أكاو أو عدد نجوم السماء ماؤه أبيض من الثلج وأحلى من العسل وأطيب من المسك من شرب منه شربة لم يظلم أبدا ورواه أيضا بلفظ أنا أخذ بحجر كم عن النار أقول أياكم وجههم وأياكم والحدود فإذا تم فأنظر طمكم وموعدكم الحوض فى ورد أفلح ويأتى قوم فيؤخذ بهم ذات الشمال فأقول يا رب أمى فيقال انك لا تدري ما أحد ثوابك مرتدين على أعقابهم وروى نحوه عبد الله بن أحمد والسجزي فى الأمانة وروى ابن مردويه بلفظ أو ثبت الكوثر نبتة عدد النجوم وروى أيضا من قوله الكوثر نهر أعطاه الله محمد فى الجنة وهو موقوف له حكم الرفع ورواه ابن جرير عنه من قوله الكوثر نهر فى الجنة حافته ذهب وفضة يجرى على الباقوت والدرماؤه أبيض من الثلج وأحلى من العسل وهذا أيضا موقوف له حكم الرفع وروى ابن مردويه عنه من قوله الكوثر نهر فى الجنة عمقه سبعون ألف فرسخ ماؤه أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل شاطئاه الدر والياقوت والزبرجد خص الله به نبيه محمد صلى الله عليه وسلم دون الأنبياء وهذا أيضا له حكم الرفع وروى البخاري وابن جرير والحاكم من طريق ابن بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال الكوثر الخير الذى أعطاه الله إياه قال أبو بشر قلت لسعيد بن جبير فإن ناسا يزعمونه أنه نهر فى الجنة قال النهر الذى فى الجنة من الخير الذى أعطاه إياه وروى الطائفة فى فوائد نافع بن الأزرق سأل ابن عباس عن الكوثر فقال نهر فى بطنان العرش حافته قباب الدر والياقوت فيه أزواجه وخدمته وهذا أيضا موقوف له حكم الرفع وأما حديث عتبة بن عبد السلمي رضى الله عنه فرواه الطبراني فى الكبير بلفظ حوضي كباين البيضاء إلى بعري عدى فى الله فيه بكر أعاد لا يدري إنسان من خلق أين طرفاه وأما حديث حارثة بن وهب الخزاعي رضى الله عنه فرواه أبو بكر بن أبي داود قال حدثنا أحمد بن صالح حدثني حرمي بن عمار حدثنا شعبة عن معبد بن خالد سمعت حارثة بن وهب يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تصدقوا فيوشك الرجل أن يخرج بماله فلا يجد من يتصدق عليه ثم ذكر حوضه فقال هو ما بين كذا إلى كذا تابعه على بن المديني عن حرمي بن عمار لم يكن بينهم مسافة الحوض قال أبو نعيم فى الحلية حدثنا عبد الله بن جعفر حدثنا معبد بن عبد الله بن جعفر حدثنا حرمي حدثنا شعبة عن معبد بن خالد سمعت حارثة بن وهب يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الحوض فقال هو ما بين المدينة ومنعاه رماه البخاري عن علي بن المديني فقال حدثنا علي بن عبد الله هو ابن المديني حدثنا جرير بن عمار حدثنا شعبة عن معبد بن خالد أنه سمع حارثة بن وهب يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول وذكر الحوض فقال كباين المدينة ومنعاه وأما حديث المستورد بن شداد الفهرى رضى الله عنه فرواه البخاري معلقا وهذا القطف فى سياق حديث حارثة رضى الله عنه زاد ابن عدى عن شعبة عن معبد بن خالد عن حارثة سمع النبي صلى الله عليه وسلم قال حوض ما بين صنعاء والمدينة فقال له المستورد ألم تسمعه قال لا واني قال لا قال المستورد ترى فيه الآنية مثل الكواكب وهذا قدر واه مسلم فى صحيحه فقال حدثني محمد بن عبد الله بن بزيع حدثنا ابن أبي عدى عن شعبة عن معبد بن خالد عن حارثة أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم قال حوض ما بين صنعاء والمدينة فقال له المستورد ألم تسمعه قال لا واني قال لا فقال ترى فيه الآنية مثل الكواكب ومن هذه الطريق رواه الطبراني فى كتاب السنة فقال حدثنا زكريا بن يحيى الساجي حدثنا محمد بن عبد الله بن بزيع حدثنا محمد بن أبي عدى فذكره خالفهما بكر بن بكار عن شعبة فى المسافة ووافق ابن أبي عدى فى الزيادة وراه أبو بكر بن شاذان من طريق محمد بن مرزوق حدثنا بكر بن بكار حدثنا شعبة حدثنا معبد بن خالد سمعت حارثة رجلا من خزاعة أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول إن ما بين حوضي كباين مكة ومنعاه فقال له المستورد ما سمعت شيئا غير هذا قال لا قال المستورد

وفيه آية كاللکوا کب وأما حديث أبي بن كعب رضي الله عنه فرواه الحکيم في النوادر بلفظ أول من يدعى يوم القيامة أنا وساق الحديث وفيه يقومون غراجمجاين من آثار الوضوء فيردون على الحوض ما بين بصرى إلى صنعاء أشد بيضا من اللبن وأحلى من العسل وأطيب ريحاً من المسك فيه من الآنية عدد نجوم السماء من ورده فشرب منه لم يظما بعده أبداً ومن صرف عنه لم يره بعده أبداً وأما حديث عائشة رضي الله عنها فرواه أحمد ومسلم بلفظ أني على الحوض حتى انتظر من يرد علي منكم وسيؤخذ أنا من دوني فأقول يا رب مني ومن أمي فيقال هل شعرت بما عملوا بعدك والله ما برحوا بعدك يرجعون على أعقابهم وروى ابن مردويه بلفظ أوتيت الكوثر أنيته عدد النجوم وروى ابن أبي شيبة والخازي وابن جرير وابن مردويه أنهم استلثت عن الكوثر فقالت هو نهر أعطيت نبيكم صلى الله عليه وسلم في بطنان الجنة شاطئاه عليه در محجوف فيه من الآنية والأباريق عدد النجوم وهذا موقوفه حكم الرفع وروى هناد وابن جرير عنها قالت من أحب أن يسمع خير بالكوثر فليجعل أصبعيه في أذنيه وأما حديث أبي ليابة رضي الله عنه فقد رواه أبو طاهر محمد بن عبد الرحمن المخلص في فوائده عن أبي القاسم البغوي في أثنائه حديث أنس من طريق الحسن وقتادة عنه أوله جاعر جل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله يمنع سوادى ودما مني دخول الجنة قال لا والذي نفسي بيده ما أتيت الله وآمنت بما جاء به رسوله فذكر الحديث بطوله وفيه تزويجه بآنية حارثة بن وهب الثقفي ثم شهادته قبل أن يدخل به أو قوله صلى الله عليه وسلم فيه أنه ورد الحوض ورب الكعبة فقال أبو ليابة يا بني أنت وأمي وما الحوض قال حوض أعطانيه ربي عز وجل ما بين صنعاء إلى بصرى حافته مكال بالدرر الباقوت أنيته كعدد نجوم السماء وأشد بيضا من اللبن وأحلى من العسل من شرب منه شربة لم يظما بعدها أبداً الحديث ورجاله ثقات سوى محمد بن عمر الكلاعي فقال ابن عدي فيه أنه يحدث عن الثقات بالمناكير وقد تابع البغوي جماعة منهم الحسن بن اسحق بن يزيد الطلار وأحمد بن الجعد الوشاء ومن طريقهما أخرجه الحفاظ أبو بكر موسى المديني في كتاب التهمة وأما حديث البراء بن عازب رضي الله عنه فقال أبو القاسم البغوي حدثنا عبد الرحمن بن صالح الأزدي حدثني موسى بن عثمان الحضرمي عن أبي اسحق عن البراء بن عازب رفعه إلى أني فرطكم على الحوض ومكثت بكم اليوم القيامة وقال الحسن بن سفيان الضوي في مسنده حدثنا إبراهيم بن اسمعيل بن يحيى بن سلمة بن كهيل حدثني أبي عن أبيه عن عدي بن ثابت عن البراء بن عازب رفعه أن لي حوضاً لا ذود إلا من يوم القيامة قبل يا رسول الله كيف تعرفهم قال أن أمي غر مجلون وأن عرضه كابين أيلة وبصرى وإلى صنعاء وآنيته أكثر من عدد النجوم ولهوا طيب من ريح المسك وأحلى من العسل وأبيض من اللبن وأبرد من الثلج وروى أحمد وأبو يعلى والمحاملي من طريق شعبة عن يزيد بن أبي زياد قال سمعت ابن أبي ليلى يقول سمعت البراء يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يقول لأنصاركم ستلقون بعدى أثره قالوا فما تأمرنا قال اصبروا حتى تلقوني على الحوض وأما حديث جبير بن مطعم رضي الله عنه فقال التبرازي في مسنده حدثنا يعقوب بن حميد حدثنا إبراهيم بن محمد بن ثابت حدثنا عمرو بن أبي عمرو عن المطالب عن جبير بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني فرطكم على الحوض يوم القيامة رواه الطبراني في كتاب السنة عن عبد الله بن أحمد عن يعقوب بن حميد بن كاسب به وأما حديث أسامة بن زيد رضي الله عنه فرواه ابن جرير وابن مردويه عنه قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت حرة بن عبد المطالب يوم أظلم يجده فسأل امرأته عنه فقالت خرج أنفاً ولا تدخل يا رسول الله فدخل فقدمت إليه حبساً فأكل فقالت هنيئاً لك يا رسول الله ومريثاً لقد جئت وأنا أريد أن أتلك فاهنيك وأمريلك أخبرني أبو عمار أنك أعطيت نهر في الجنة يدعى الكوثر فقال أجل وأرضه ياقوت ومرجان وزبرجد ولؤلؤ ورواه الحسن بن سفيان في مسنده فقال حدثنا أحمد بن حسين اللهي المديني حدثنا عبد العزيز بن محمد الدراوردي عن حرام بن عثمان عن الأعرج عن المسور بن مخرمة عن أسامة بن زيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بيت حرة فذكره ورواه الطبراني في الكبير بلفظ أعطيت نهر في الجنة يدعى الكوثر وعرضه ياقوت ومرجان وزبرجد ولؤلؤ وهو والله مثل ما بين صنعاء وأيلة

فيه أباريق مثل عدد نجوم السماء هكذا أورده من حديث أسامة وأما حديث حنيفة بن عبد المطلب رضى الله عنه فهو الذى تقدم قبله وأبو عمارة كنية حنيفة ورواه محمد بن عبد الله الشافعى عن عبد الله بن محمد بن ناجية قال حدثني كعب أبو عبد الله الذارع حدثني يحيى بن عبد الحميد حدثني عبد العزيز بن محمد هو الدراوردى عن حرام ابن عثمان عن عبد الرحمن الأعرج عن المسور بن مخرمة عن أسامة بن زيد عن امرأة حنيفة بن عبد المطلب عن حنيفة بن عبد المطلب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أعطيت نهرافى الجنة الكوثر أرضه الياقوت والمرجان وأولوا وز بوجد ووصف حوضا وأما حديث أم محمد خولة بنت قيس الانصارية رضى الله عنها وهى زوجة حنيفة بن عبد المطلب فهو الذى تقدم قبله قال كعب أبو عبد الله الذارع المتقدم ذكره وحدثني يحيى بن عبد الحميد الجاني مرة أخرى فقال عن امرأة حنيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم وتقدم لفظ الحديث فى ترجمة أسامة وهو عند الطبرانى نحوه كما سقناه فى حديث أسامة وفى آخره زيادة وهى واجب وأوردها الى قومك يا ابنه فهد وهذه الزيادة تؤيدان الحديث المذكور من روايتها وقد نسبها الى الله عليه وسلم الى جدها وهى خولة بنت قيس بن قهيد بالقاف ابن قيس بن ثعلبة من الانصار وأما حديث حنيفة بن أسيد رضى الله عنه فرواه أبو عمر وعثمان بن أحمد بن السمال فى فوائده فقال أخبرنا أبو علي حنبل بن اسحق بن حنبل الشيبانى حدثنا سعيد بن سليمان حدثنا زيد بن الحسن القرشى حدثنا معروف بن خربوذ حدثنا أبو الطوفان هو عاصم بن واثلة عن حنيفة بن أسيد الغفارى قال لما صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حجة الوداع نزل الجحفة ونهسى عن شجرات ان ينزل تحتها فساق الحديث وفيه ثم قال الا انى فرطكم وانكم واردون على الحوض حوضا أعرض ما بين بصرى وصنعاء فيه عدد النجوم قدحان من فضة وانى سائلكم حين تردون على تابعه سمويه فى فوائده وغيره قال أبو نعيم الاصبهانى أخبرنا عبد الله بن جعفر حدثنا اسمعيل بن عبد الله سمويه حدثنا سعيد بن سليمان فذكره ولفظه لما صدر النبي صلى الله عليه وسلم عن حجة الوداع قال أيها الناس انى فرطكم على الحوض وانكم واردون على حوض عرض ما بين بصرى وصنعاء فيه آنية عدد النجوم وقال الطبرانى فى كتاب السنة حدثنا أحمد بن القاسم بن سادر حدثنا سعيد بن سليمان الواسطى ح وحدثنا محمد بن عبد الله الحضرمى وزكريا بن يحيى الساجى قال حدثنا نصر بن عبد الرحمن الوشاء قال حدثنا زيد بن الحسن الانماطى حدثنا معروف بن خربوذ فذكره بلفظ أيها الناس انى فرطكم وانكم واردون على الحوض حوضا أعرض ما بين بصرى وصنعاء فيه عدد نجوم السماء قدحان من فضة ورواه أبو نعيم فى الحلية فقال حدثنا محمد بن أحمد بن جدان حدثنا الحسن بن سفيان حدثني نصر بن عبد الرحمن الوشاء فذكره بلفظ أيها الناس انى فرطكم وانكم واردون على الحوض وانى سائلكم حين تردون على عن الثقلين فانظروا كيف تخافون فيهما ما الثقل الا كبركاتب الله سبب طرفه بيد الله وطرفه بأيديكم فاستمسكوا به لا تضلوا ولا تبدلوا وعترتى أهل بيتي فانه قد نبأنى اللطيف الخبير بانهم مالم يتفرقا حتى يردوا على الحوض وأما حديث خباب بن الارت رضى الله عنه فرواه أحمد وابن أبي عاصم والطبرانى كلاهما فى كتاب السنة من طريق سمك بن حرب عن عبد الله بن خباب عن أبيه رفته سيكون عليكم امرأة فلا تعينوهم على ظلمهم ولا تصدقوهم بكذبهم فان من أعانهم على ظلمهم وصدقهم بكذبهم فلن يرد على الحوض وأما حديث زيد بن الأرقم رضى الله عنه فقال أبو القاسم البغوى حدثنا عبد الرحمن بن صالح الأزدي حدثنا موسى بن عثمان الحضرمى عن أبي اسحق عن زيد بن أرقم رفته الا انى فرطكم على الحوض ومكاثركم الامم يوم القيامة وذكر الحديث وتقدم فى ترجمة البراء بن عازب ورواه أبو علي بن شاذان فى فوائده من طريق الامش عن صهيب بن ثابت عن زيد بن أرقم رفته انى كائن دعيت فاجبت وانى تارك فيكم الثقلين الحديث وقد تقدم فى ترجمة أبي سعيد الخدري قال أبو داود فى سننه حدثنا حفص بن عمر الغبري حدثنا شعبة بن عمرو بن مرة عن أبي حنيفة عن زيد بن أرقم قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلنا منزلا قال ما أنتم جزع من مائة ألف جزع من يرد على الحوض قال قلت كم كنتم يومئذ قال سبعمائة أو ثمانمائة وقال أبو بكر بن أبي خيثمة فى تاريخه حدثنا علي بن الجعد أخبرنا شعبة أخبرني عمر بن مرة قال

وابن عسا كر بلفظ أنا فرطكم على الحوض وأما حديث أبي الترداد عرضي الله عنه فرواه الطبراني في الاوسط بلفظ
 أنا فرطكم على الحوض أنتظر من يرد على منكم فلا يغني ما نوزعت في أحدكم فأقول انه من أمتي فيقال لا تدري
 ما أحدث بعدك وأما حديث الصنيع بن الاعسر رضي الله عنه فرواه أحمد والبخاري وأبو يعلى وابن حبان وابن
 قانع والطبراني والضياع بلفظ أنا فرطكم على الحوض وأني مكثت بكم الامم فلا تقتتلوا بعدي ورواه البخاري
 ونعيم بن حنبل في الفتن بلفظ أنا فرطكم على الحوض وأني مكثت بكم الامم فلا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب
 بعضكم رقاب بعض وأما حديث - هل من سدد رضي الله عنه فرواه أحمد والشيخان بلفظ أنا فرطكم على
 الحوض من ورد يشرب ومن يشرب لم يظمأ أبداً وليردن على أقوام أعرفهم ويعرفوني ثم يحال بيني وبينهم فأقول
 انهم مني فيقال انك لا تدري ما عملوا بعدك فأقول سمعنا من بدل بعدي وفي رواية اني فرطكم على الحوض من مر
 على شرب ومن شرب لم يظمأ أبداً والباقي سواء ورواه الطبراني في الكبير بلفظ ان لكل قوم فارطاً واني فرطكم
 على الحوض فمن ورد على الحوض فشراب لم يظمأ ومن لم يظمأ أدخل الجنة وأما حديث أسماء بنت أبي بكر رضي
 الله عنها فرواه الشيخان بلفظ اني على الحوض حتى أنتظر من يرد على منكم وسأخذ ثأباً مني فأقول بأرب مني
 ومن أمتي فيقال هل شعرت ما عملوا بعدك والله ما رجعت على أعقابهم ورواه اللالكائي في كتاب
 السنة مقتصر على قوله أنا فرطكم على الحوض وأما حديث أم سلمة رضي الله عنها فرواه مسلم بلفظ اني لكم
 فرط على الحوض فاي لا يأتيني أحدكم فيسب عني كما يذب البعير الضال فأقول فيم هذا فيقال لا تدري
 ما أحدثوا بعدك فأقول سمعنا وأما حديث عتبة بن عامر رضي الله عنه فرواه أحمد والشيخان بلفظ اني بين
 أيديكم فرط لكم واني شهيد عليكم وان موعدكم الحوض واني والله لا نظار الى حوضي الا أن واني قد أعطيت
 مقتات خزانة الارض واني والله ما أخاف عليكم ان تشركوا بعدي ولكن أخاف عليكم الدنيا ان تنافسوا فيها
 ورواه ابن المبارك والطبراني بخبر وفي رواية مسلم اني فرطكم على الحوض وان عرضته كما بينا بله الى الخفة
 اني لست أخشى عليكم ان تشركوا بعدي ولكن أخشى عليكم الدنيا ان تنافسوا فيها وتقتتلوا فتهلكوا كما هلك
 من كان قبلكم وأما حديث الصنيع بن الاعسر رضي الله عنه واسمه عبد الله له صحبة وهو غير الصنيع بن الاعسر المذكور
 وغير أبي عبد الله الصنيع واسمه عبد الرحمن بن عسيلة فإنه تابعي فرواه ابن ماجه وابن أبي شيبة والشيخاني
 في الاقصاب بلفظ أنا فرطكم على الحوض وأني مكثت بكم الامم فلا تقتتلوا بعدي وأما حديث علي رضي الله عنه
 فرواه الديلمي في مسند الفردوس بلفظ أول من يرد على الحوض أهل بيتي ومن أحبني من أمتي وأما حديث
 الحسن بن علي رضي الله عنهما فرواه ابن أبي عاصم في كتاب السنة من طريق علي بن أبي طلحة مولى بني أمية
 قال حج معاوية بن أبي سفيان وحج معه معاوية بن خديج فرقي في مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم فدعاه فقال له
 الحسن بن علي رضي الله عنه أنت الساب لعل رضي الله عنه أما والله لتردن عليه الحوض وما أراك ترد فتجده
 مشيراً الى أزار على ساق يذود عنه لايأتى المنافقون ذود غريبة الابل قول الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم وقد خاب
 من اقترى ورواه الطبراني في كتاب السنة من طريق أبي كثير قال قال الحسن بن علي ايا ليت بغض أمير المؤمنين
 على رضي الله عنه فأنك ان وردت عليه الحوض وما أراك ترد عليه لتجده شمر احاسر اعن ساعديه يذود المنافقين
 عن حوض رسول الله صلى الله عليه وسلم كما تذاغ غريبة الابل قول الصادق المصدوق أبي القاسم صلى الله عليه
 وسلم ورواه الخطيب هكذا في كتاب من وافقت كنيته اسم أبيه من طريق الطبراني ورواه بعضهم من
 حديث الحسن بن أبيه على رضي الله عنهما لكنه من رواية هفيان بن الليل الكوفي ولا يصح حديثه والله أعلم
 فهذا ما تبسر لي من جمع أحاديث الحوض في وقت الكتابة ولو استوفيت النظر في مجموع ما عندى من الفوائد
 والاجزاء والتعليق والتأخير ربما بلغ أكثر مما ذكرته والله الموفق والنعدي شرح كلام المصنف رحمه الله
 تعالى (ومن سمرة) بن جندب بن جهم بن زباب بن حبيب بن سواة بن عامر بن صعصعة العامري ثم
 السوائي روى له الشيخان وأبو داود والترمذي (ان لكل نبي حوضاً وانهم يتباهون بهم) أكثر واردة واني

وعن سمرة قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 ان لكل نبي حوضاً وانهم
 يتباهون بهم - م أكثر
 وارد فواني

على الانقضاء والزوال دعى التفكير فيما أنت مرتحل عنه وأصرف التفكير الى موردك فانك أخبرت بان النار مورد للجميع اذ قيل وان منكم
الواردها كان على ربك حتما مقضيا ثم نجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثافا أنت من الورود على يقين ومن النجاة في شك فاستشعر في
قلبك هول ذلك المورد فعساك تستعد للنجاة منه وتأمل في حال الخلائق وقد قاسوا من دواهي القيامة ما قاسوا فيبينما هم في كربها وأهوالها
وقوافيت نظرون حقيقة أنبائها وتشفيح (٥١٠) شعنائها اذا حاطت بالجرمين ظلمات ذات شعب وأطلت عليهم نار ذات لهب

على الانقضاء والزوال دعى التفكير فيما أنت مرتحل عنه) عن قرب وكان قد (واصرف الفكر الى موردك) أى
محل ورودك (فانك) قد (أخبرت) على لسان الصادق المصدوق (بان للنار مورد للجميع) أى مرأومدخل على
اختلاف فى معنى الورود (اذ قيل وان منكم الواردها) أى داخلها أو مار عليها أو وصلها وحاضرونها (كان
على ربك حتما مقضيا) أى كان ذلك الورود واجبا وأجبه الله على نفسه وقضى بان وعديه وعد الامكن تخلفه وقيل
اقسم عليه (ثم نجي الذين اتقوا) فيساقون الى الجنة وقرئ ثم يفتح الشاء أى هناك (ونذر الظالمين) على أنفسهم
أى نتركهم (فيها) أى فى النار (جثيا) منهاره بهم كما كانوا هودليل على ان المراد بالورود والجثوحواليها وان
المؤمنين يفارقون الفجرة الى الجنة بعد تجائبهم وتبقى الفجرة فيها منهار بهم على هياتهم (وأنت من الورود على
يقين ومن النجاة فى شك) وقد تقدم الكلام عليه فى كتاب الخوف والرجاء (فاستشعر فى قلبك هول ذلك المورد
فعساك تستعد للنجاة منه وتأمل فى حال الخلائق وقد قاسوا من دواهي القيامة ما قاسوا فيبينما هم فى كربها
وأهوالها وقوافيت نظرون حقيقة أنبائها بتشفيح شعنائها اذا حاطت بالجرمين ظلمات ذات الشعب) الثلاثة فى
مقابلة الحس والخيال والوهم (وأطلت عليهم نار ذات لهب) أى التهاب وتلك الظلمات من دخان جهنم وانما
تشعب لعظمها (وسمعوا لها زفيرا) أى تزد يد نفس (وجر جرة تفصح عن شدة الغيظ والغضب) كما قال تعالى
سمعوا لها تغيطا وزفيرا وقال تعالى تكاد تغمر من الغيظ (فعند ذلك ايقن المجرمون بالعطب) أى الهلاك (وجثت
الام على الركب) كما قال تعالى وترى كل أمة جاثية (حتى أشفق) أى خاف (البراء) جمع برى وهو من لم يذنب
(من سوء المنقلب وخرج المنادى من الزبانية) وهم خزنة النار (فاولأين فلان بن فلا المسوف نفسه فى الدنيا
بطول الامل المضيع عمره فى سوء العمل فيبادر ونه بمقامع من
حديد ويستقبلونه بعظام
التهديد ويسوقونه
الى العذاب الشديد
وينكسونه فى قعر الجحيم
ويقولون له ذق انك
أنت العزيز الكريم
فاستكنوا دارا ضيقة
الارضاء مظلة المسالك
مهمة المالك بخلد فيها
الاسير ويوقد فيها السعير
شراهم فى الجحيم
ومستقرهم الجحيم
الزبانية تقمعهم والهاوية
تجمعهم أمانهم فيها
الهلاك وماله منافكاك
قد شبت أقدامهم الى
النواصي واسودت

وجوههم من ظامة المعاصي ينادون من أكانها ويصبحون فى نواحيها واطرافها يمالك قد حق علينا الوعيد يمالك قد
أنقلنا الحديد يمالك قد نصبت منا الجلود يمالك أخرجنا منها فانا لا نعود فقول الزبانية هيهات لات حين لى من دار الهوان
فاخسوا فيها ولا تسكاهون ولو أخرجتم منها لكنتم الى ما نهيتهم عنه تعودون فعند ذلك يقفون وعلى ما فرطوا فى جنب الله يتأسفون ولا يغنيهم الندم
الندم ولا يغنيهم الاسف بل يكتبون على وجوههم مغلولين النار من فوقهم والنار من تحتهم والنار عن أيمانهم وهم غرقى فى
النار طعامهم نار وشراهم نار ولباسهم نار

نار ومهادهم نار فهم بين مقطعات النيران وسرايل القطران وضرب المقام ونقل السلاسل فهم يتجلبون في مضايقتها ويخطمون في دركاتها ويضطربون بين غواشيتها تغلي بهم النار كغلي القدور ويهتفون بالويل والعويل ومهادعوا بالنور صب من فوق رؤسهم الحميم يصهر به ماني بطونهم والجلود ولهم مقام مع حديد تمشمهم اجباهم فيتفجر الصديد من أفواههم (٥١١) وتنقطع من العطش أكبادهم وتسيل على الحدود أحداقهم

ويسقط من الوجنات لحومها ويتمتع من الاطراف شعورها بل جلودها وكلما نضجت جلودهم بدلوا جلودا غيرها قد عريت من اللحم عظامهم فبقيت الارواح منوطه بالعروق وعلائق العصب وهي تنش في الفج تلك النيران وهم مع ذلك يتمنون الموت فلا يوتون فكيف بك لو نظرت اليهم وقد سودت وجوههم وقد سودت وجوههم أشد سواد من الحميم وأعميت أبصارهم وأعميت أبصارهم وأعميت أبصارهم وقصمت ظهورهم وكسرت عظامهم وجدعت آذانهم ومزقت جلودهم وغلت أيديهم الى أعناقهم وجمع بين نواصيهم وأقدامهم وهم يشنون على النار بوجوههم ويطؤون حسل الحديد بأحداقهم فلهيب النار سار في نواطنهم وحيات الهاوية وعقاربها متشبثة بظواهرهم أعضاءهم هذه جملة أحوالهم أي بطريق الاجمال (وانظر الآن تفصيل أهوالهم وتفكر أيضا في أودية جهنم وشعابها فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم إن في جهنم سبعين ألف واد في كل واد سبعون ألف شعب في كل شعب سبعون ألف شعبان وسبعون ألف عقرب لا ينتهي الكافر والمنافق حتى يواقع ذلك كله) قال العراقي لم أجده هكذا بحملته وسيأتي بعده ما ورد في الحيات والعقارب اه قلت بل أخرجه ابن قانع في مجمع وغيره من طريق يحيى بن أبي كثير عن أبي سلام عن حجاج بن عبد الشامي وكان قد رأى النبي صلى الله عليه وسلم وشهد معه حجة الوداع ان سفيان بن عيينة بن حبيب الشامي حدثه وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في جهنم سبعة آلاف واد الحديث ووقع عند ابن قانع تخييت مصغر تحت بدل حبيب وفيه اختلاف ذكره الحافظ في الاصابة وقال ابن عبد البر في الاستيعاب لا يصح (وقال علي كرم الله وجهه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعوذ بالله من جب الحزن أو) قال (وادى الحزن) شك من الراوى (قيل يا رسول الله وما وادى الحزن أو جب الحزن قال وادى جهنم تنعوذ منه جهنم كل يوم سبعين مرة أعده الله تعالى للقراء المرائين) قال العراقي رواه ابن عدي بلفظ وادى الحزن وقال باطل وأبو نعيم الاصبهاني بسند ضعيف ورواه الترمذي وقال غريب وابن ماجه من حديث أبي هريرة بلفظ جب الحزن وضعفه ابن عدي وتقدم في ذم الجاه والرياء اه قلت لفظ الترمذي وابن ماجه تنعوذ منه جهنم كل يوم أربعين مرة يدخله القراء المرائون بأعمالهم وان من أبعض القراء الى الله الذين يزورون الامراء وكذلك رواه البخاري في التاريخ ورواه الطبراني من حديث ابن عباس

نار ومهادهم نار فهم بين مقطعات النيران) جمع مقطعة وهي الجيب الضيقة الاكلم (وسرايل القطران) جمع سرايل بالكسر قيض أو درع والقطران ما يتخلف من شجر الاجهل عند طبعه يطلى به الابل وغيرها وفيه لغتان فتح القاف وكسر الطاء به قرأ السبعة في قوله تعالى سرايلهم من قطران والثانية كسر القاف وسكون الطاء (وضرب المقام ونقل السلاسل فهم يتجلبون) أي يضطربون (في مضايقتها يخطمون) أي يتكسرون (في دركاتها) أو يدفعون (ويضطربون بين غواشيتها) أي أطرافها (تغلي بهم النار كغلي القدور) على النيران (ويهتفون بالويل والعويل ومهادعوا بالنور صب من فوق رؤسهم الحميم يصهر به ماني بطونهم والجلود ولهم مقام مع حديد تمشمهم اجباهم) أي تكسرها (فيتفجر الصديد من أفواههم وتنقطع من العطش أكبادهم وتسيل على الحدود أحداقهم ويسقط من الوجنات لحومها) الوجنة ما ارتفع من الخلد والاشهر فخر الواو وحكى التلميث والجمع وجنات كسجدة وسجدات (ويتمتع) أي يتساقط (من الاطراف شعورها بل جلودها وكلما نضجت جلودهم بدلوا جلودا غيرها) ليتضاعف العذاب مجددا (وعريت من اللحم عظامهم فبقيت الارواح منوطه بالعروق وعلائق العصب وهي تنش في الفج تلك النيران وهم مع ذلك يتمنون الموت) الذي هو أيضا هائل الخروج من تلك الاهوال والخلص منها (فكيف بك لو نظرت اليهم وقد اسودت وجوههم) من لفح تلك النيران (أشد سوادا من الحميم) أي الفحم (وأعميت أبصارهم وأعميت أبصارهم) وقصمت ظهورهم وكسرت عظامهم وجدعت) أي قطعت (آذانهم وأنوفهم ومزقت جلودهم وغلت أيديهم الى أعناقهم) بالجامعة (وجمع بين نواصيهم وأقدامهم) أي مجموعها (وهم يشنون على النار بوجوههم ويطؤون حسل الحديد بأحداقهم فلهيب النار سار في نواطنهم وحيات الهاوية وعقاربها متشبثة بظواهرهم أعضاءهم هذه جملة أحوالهم) أي بطريق الاجمال (وانظر الآن تفصيل أهوالهم وتفكر أيضا في أودية جهنم وشعابها فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم إن في جهنم سبعين ألف واد في كل واد سبعون ألف شعب في كل شعب سبعون ألف شعبان وسبعون ألف عقرب لا ينتهي الكافر والمنافق حتى يواقع ذلك كله) قال العراقي لم أجده هكذا بحملته وسيأتي بعده ما ورد في الحيات والعقارب اه قلت بل أخرجه ابن قانع في مجمع وغيره من طريق يحيى بن أبي كثير عن أبي سلام عن حجاج بن عبد الشامي وكان قد رأى النبي صلى الله عليه وسلم وشهد معه حجة الوداع ان سفيان بن عيينة بن حبيب الشامي حدثه وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في جهنم سبعة آلاف واد الحديث ووقع عند ابن قانع تخييت مصغر تحت بدل حبيب وفيه اختلاف ذكره الحافظ في الاصابة وقال ابن عبد البر في الاستيعاب لا يصح (وقال علي كرم الله وجهه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعوذ بالله من جب الحزن أو) قال (وادى الحزن) شك من الراوى (قيل يا رسول الله وما وادى الحزن أو جب الحزن قال وادى جهنم تنعوذ منه جهنم كل يوم سبعين مرة أعده الله تعالى للقراء المرائين) قال العراقي رواه ابن عدي بلفظ وادى الحزن وقال باطل وأبو نعيم الاصبهاني بسند ضعيف ورواه الترمذي وقال غريب وابن ماجه من حديث أبي هريرة بلفظ جب الحزن وضعفه ابن عدي وتقدم في ذم الجاه والرياء اه قلت لفظ الترمذي وابن ماجه تنعوذ منه جهنم كل يوم أربعين مرة يدخله القراء المرائون بأعمالهم وان من أبعض القراء الى الله الذين يزورون الامراء وكذلك رواه البخاري في التاريخ ورواه الطبراني من حديث ابن عباس

وتفكر أيضا في أودية جهنم وشعابها فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم إن في جهنم سبعين ألف واد في كل واد سبعون ألف شعب في كل شعب سبعون ألف شعبان وسبعون ألف عقرب لا ينتهي الكافر والمنافق حتى يواقع ذلك كله وقال علي كرم الله وجهه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعوذ بالله من جب الحزن أو وادى الحزن قيل يا رسول الله وما وادى الحزن أو جب الحزن قال وادى جهنم تنعوذ منه جهنم كل يوم سبعين مرة أعده الله تعالى للقراء المرائين

فهذه سعة جهنم وانشعاب أوديتها وهي (٥١٢) بحسب عدد أودية الدنيا وشهواتها وعدد أبوابها بعدد الاعضاء السبعة التي بها يعصى

العبد بعضها فوق بعض
الاعلى جهنم ثم سقر ثم لظى
ثم الحطمة ثم السعير ثم الجحيم
ثم الهاوية فانظر الآن
في عمق الهاوية فانه لا
حد لعمقها كما لا حد
لعمق شهوات الدنيا
فكما لا ينتهى أرب من
الدنيا الا الى أرب أعظم
منه فلا تنتهى هاوية
من جهنم الا الى هاوية
أعمق منها قال أبوهريرة
كلام رسول الله صلى الله
عليه وسلم فسمعنا وجبة
فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم أتدرون ما هذا
قلنا الله ورسوله أعلم قال
هذا حجر أرسل في جهنم
منذ سبعين عاما الآن
انتهى الى قعرها
ثم انظر الى تفاوت
الدركات فان الآخرة
أكبر درجات وأكبر
تفضيلا فكما ان كعب
الناس على الدنيا يتفاوت
فمن منها مستكثر
كالغريق فيها ومن
خائف فيها الى حد
محدود فكذلك تناول
النار لهم متفاوت فان
الله لا يظلم مثقال ذرة فلا
تترادف أنواع العذاب
على كل من في النار كيفما
كان بل لكل واحد حد
معلوم على قدر عصيانه
وذنبه الا ان أقلمهم عذابا لوعرضت عليه الدنيا يحذاقها لا تقدي به من شدة ما هو فيه (فقد روى أحد وعبد بن

بلفظ ان في جهنم لو اديا تستعذب جهنم من ذلك الوادى في كل يوم أربعمائة مرة أعد ذلك الوادى للمرائين من أمة
محمد صلى الله عليه وآله وللصدق في غير ذات الله وللحاج الى بيت الله وللخارج في سبيل الله ولفظ أبى نعيم من
حديث أبى هريرة ان في جهنم لو اديا يقل له ألم ان أودية جهنم لتستعذب بالله من حرقه ولفظ ابن عدى من حديث
أبى هريرة ان في جهنم واديا تستعذب جهنم منه في كل يوم سبعين مرة أعد الله للقراء المرائين بأعمالهم وان أبغض
الخلق الى الله عالم السلطان وروى البيهقي عن بكر بن محمد العابد قال سمعت سفيان الثوري يقول ان في جهنم
لجبا تستعذب منه جهنم كل يوم سبعين مرة أعد الله للقراء الزائرين للسلطان (فهذه سعة جهنم وانشعاب أوديتها
وهي بحسب عدد أودية الدنيا وشهواتها وعدد أبوابها بعدد الاعضاء السبعة التي بها يعصى العبد بعضها فوق
بعض) وهي الدركات (الاعلى جهنم ثم سقر ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم الجحيم ثم الهاوية) قال صاحب
القاموس في كتاب البصائر أصل السقر بالسين والصاد تغير اللون يقال سقرته الشمس وصقرته اذا أوجنه
وجعل سقر علم الجحيم ولما كان السقر يقتضى التلويح في الأصل نبه بقوله وما أدراك ما سقر لا تبقى ولا تذر لراحة
البشر ان ذلك يخالف لما تعرفه من أحوال السقر في الشاهد واللفظ النار وقيل لهب النار الخالص عن الدخان
ولفظ معرفة اسم جهنم ولطيف النار بالكسر لظي والتفت التفت والخطمة النار التي من شأنها ان تحطم كل
ما يطرح فيها والسعير فعل بمعنى مفعول وقد سقر النار وأسعرها وسعرها الهب والجحيم من الحطمة وهي شدة تاجع
النار وكل نار بعضها فوقها فوق بعض بحميم وبحمته وجمها وأوقدها والجحيم الجحيم الشديد الاشتعال والمكان
الشديد الحر والهاوية من هوى اذا سقط على رأسه سميت آرا لاخرة لانهم يتساقطون فيها منكوسين (فانظر
الآن في عمق الهاوية فانه لا حد لعمقها كما لا حد لعمق شهوات الدنيا كما لا ينتهى أرب من الدنيا الا الى أرب أعظم
منه فلا تنتهى هاوية من جهنم الا الى هاوية أعمق منها) وذكر صاحب القاموس في البصائر ان في بعض الآخرة
ان دركات النار سبعة هاوية للفرعنة ولظى لعبد الاوثان وسقر للعجوس والجحيم لليهود والحطمة للنصارى
والسعير للصائين وجهنم لعصاة المؤمنين قال ورد الجحيم في القرآن على وجهين أحدهما بمعنى النار التي أوقدها
نمرودا لعين للخليل عليه السلام قالوا النبوة نبينا فاقوه في الجحيم الثاني بمعنى النار التي أعدها الله للعجربين
والكفار (قال أبوهريرة) رضى الله عنه (كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعنا وجبة) أى سقطة
ومادة وجب تدل على سقوط الشيء ووقوعه (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتدرون ما هذا قلنا الله ورسوله
أعلم قال هذا حجر أرسل في جهنم منذ سبعين عاما الآن حين انتهى الى قعرها) قال العراقي رواه مسلم (ثم انظر الى
تفاوت الدركات فان الآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا فكما ان كعب الناس على الدنيا يتفاوت) تفاوتنا
مختلفا (فن منهمك) عليها (مستكثر) منها (كالغريق فيها) لا يستفيق من انهماكه (ومن خائف فيها الى
حد محدود) أى معلوم (فكذلك تناول النار لهم متفاوت فان الله لا يظلم مثقال ذرة) أى خيرا أو شرا (فلا
تترادف أنواع العذاب على كل من في النار كيف كان بل لكل واحد حد معلوم) لا يتعدى (على قدر عصيانه
وذنبه الا ان أقلمهم عذابا لوعرضت عليه الدنيا يحذاقها لا تقدي به من شدة ما هو فيه) فقد روى أحد وعبد بن
جيد ومسلم والنسائي وابن حبان والحاكم في أثناء حديث أنس يقول الله تعالى لرجل من أهل النار أتفتدى
منه بطلاع الارض ذهبافى قول أى رب نعم فيقول قد كذبت الحديث (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أدنى
أهل النار عذابا يوم القيامة يتنعل بنعلين من نار يغلي دماغه من حرارة نعليه) قال العراقي متفق عليه من حديث
النعمان بن بشير اه قلت لفظ البخارى ان أهون أهل النار عذابا يوم القيامة تلرجل بوضع في أخفى قدميه
جمرتان يغلي منهما دماغه كما يغلى الرجل بالقمقم ولفظ مسلم ان أهون أهل النار عذابا من له نعلان وشرا كان من
نار يغلي منهما دماغه كما يغلى الرجل ما يرى ان أحد أشد منه عذابا وانه لا هو منهم عذابا وروى الحاكم من حديث
أبى هريرة ان أهون أهل النار عذابا يوم القيامة رجل يحذى له نعلان من نار يغلي منهما دماغه وروى مسلم

من حديث ابن عباس ان أهول أهل النار عذاباً أبو طالب وهو متعل بنعلين من نار يغلي منهما دماغه وفي رواية مسلم من حديث أبي سعيد في حديث طويل آخره وأدنى أهل النار عذاباً ينعل من نار بنعلين يغلي دماغه من حرارة نعليه وروى هناد من مرسل عبيد بن عمير أن أدنى أهل النار عذاباً بالرجل عليه نعلان من نار يغلي منهما دماغه كأنه مرجل مسامعه جرو وأدراسه جروا شفاؤه لهيب النار تخرج احشاء جنبيه من قدميه وسائرهم كالجب القليل في الماء الكثير فهو يغور وفي الصحيح من حديث أبي سعيد في حق أبي طالب لعله تنفعه شفاعتي فيجعل في خضاح من النار يبلغ كعبه يغلي منه دماغه (فانظر الآن الى من خفف عنه واعتبر به ومن شدد عليه ومهما تشككت في شدة عذاب النار فاقرب أصبعك من النار وقس ذلك به) كما كان يفعله عمر بن الخطاب رضي الله عنه والاحنف بن قيس وقد تقدم (ثم اعلم انك أخطأت في القياس فان نار الدنيا لا تناسب نار جهنم) ولا تقار بها (ولكن لما كان أشد عذاب في الدنيا عذاب هذه النار عرف عذاب جهنم بها) تقرير بالاذهان (وهي بات لو وجد أهل الجحيم مثل هذه النار لحاضوها طائعين هرباً مما هم فيه وعن هذا عبر في بعض الاخبار حيث قيل ان نار الدنيا غسلت بسبعين ماء من مياه الرحمة حتى أطاقتها أهل الدنيا) قال العراقي ذكره ابن عبد البر من حديث ابن عباس وهذه النار قد ضربت بماء البحر سبع مرات ولولا ذلك لما انتفع بها ولابزار من حديث أنس بسند ضعيف وما وصلت اليكم حتى احسبه قال نجت مرتين بالماء لتضيء لكم اه قل قال الترمذي حدثنا عباس بن محمد الدوري أخبرنا عبيد الله بن موسى أخبرنا شيخان عن فراس عن عطية عن أبي سعيد رفعه ناركم هذه جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم لكل جزء منها حرها قال الترمذي حسن غريب وقال ابن ماجه حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير حدثنا أبي ويعلى قال حدثنا سمعيل بن أبي خالد عن نفيص بن داود عن أنس رفعه ان ناركم هذه جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم لولا انهم أطفئت بالماء مرتين ما انتفعت بها وانما التذرع الله تعالى ان لا يعيدها فيها رجالة ثقاة الانبياء ابن الحارث فانه متروك ورواه الحاكم مثله وصححه وأخرج البيهقي في البعث مثله من حديث أبي هريرة من طريق سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج عنه وعن ابن مسعود موقوفاً ورواه ابن مردويه من حديث أبي هريرة بالفظ ولولا انها ضربت في اليوم سبع مرات لما انتفع بها بنو آدم وروى مالك في الموطأ عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رفعه نار بني آدم التي يوقدون جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم فقالوا يا رسول الله ان كانت لكافية قال فانهما فضلت عليهما بتسعة وستين جزءاً وهو حديث صحيح أخرجه البخاري عن اسمعيل بن أبي أويس عن مالك ومسلم عن قتيبة عن المغيرة بن عبد الرحمن عن أبي الزناد ورواه أحمد والبيهقي في البعث مثله وقوله بتسعة وستين قال العراقي في شرح التقريب وقفت على نسخة صحيحة من التهم بتسعة وتسعين وعليها خط المصنف وصوابه وستين فهو الذي في الحديث ولعل التسعين سبق قلم من الناسخ وما قبل من ان المذكور أولاً بالنسبة للقدر والعدد وثانياً بالنسبة للعدد غير متعين والذي يظهر ان الكلام أولاً وثانياً انما هو بالنسبة للعدد ولهذا قال في الاول جزء واحد من سبعين جزءاً من نار جهنم ولا يضرت كيد الكلام وتكرره فانه صلى الله عليه وسلم لما ذكر تفضيل جهنم في الحرب هذه الاجزاء وقال الصحابة ان حر نار الدنيا كان كافياً في العقوبة والانتقام اكيد النبي صلى الله عليه وسلم ما أخبر به أولاً بعد سؤال الصحابة وقال انها فضلت عليهما هذا القدر في الجزاء والله أعلم (بل صرح رسول الله صلى الله عليه وسلم بصفة نار جهنم فقال أمر الله تعالى ان يوقد على النار ألف عام حتى احترت ثم أوقد عليها ألف عام حتى ابيضت ثم أمر الله تعالى ان يوقد على نار جهنم ألف عام حتى اسودت فهي سوداء مظلمة) قال البيهقي في الشعب أخبرنا أبو الحسن ابن عبدان حدثنا أحمد بن عبيد الصغار حدثنا السدي عن أبي هريرة عن محمد بن نونس حدثنا سهل بن حماد حدثنا مبارك بن فضالة حدثنا ثابت البناني عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية وقودها الناس والحجارة فقال أوقد عليها ألف عام حتى احترت وألف عام حتى ابيضت وألف عام حتى اسودت فهي سوداء مظلمة قال وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل أسود يهتف بالكاء فنزل جبريل عليه السلام فقال يا محمد من هذا البائس كى بين يديك قال رجل من الحبشة وأثنى عليه معروفاً قال فان الله يقول وعزني وجلالي وارفعني فوق عرشى

فانظر الآن الى من
خفف عليه واعتبر به
من شدد عليه ومهما
تشككت في شدة
عذاب النار فاقرب
أصبعك من النار وقس
ذلك به ثم اعلم انك
أخطأت في القياس فان
نار الدنيا لا تناسب نار
جهنم ولكن لما كان
أشد عذاب في الدنيا
عذاب هذه النار عرف
عذاب جهنم بها وهي بات
لو وجد أهل الجحيم مثل
هذه النار لحاضوها
طائعين هرباً مما هم
فيه وعن هذا عبر في
بعض الاخبار حيث
قيل ان نار الدنيا غسلت
بسبعين ماء من مياه
الرحمة حتى أطاقتها أهل
الدنيا بل صرح رسول
الله صلى الله عليه وسلم
بصفة نار جهنم فقال
أمر الله تعالى ان يوقد
على النار ألف عام حتى
احترت ثم أوقد عليها
ألف عام حتى ابيضت ثم
أوقد عليها ألف عام حتى
اسودت فهي سوداء
مظلمة

لا تبكي عين عبد في الدنيا من مخافتى إلا كثرت ضحكها معي في الجنّة جالها ثقات الا الكدي ولأوله شاهد قال
يعقوب بن سفيان في مسنده حدثنا العباس بن محمد الدوري حدثنا يحيى بن أبي بكر أخبرنا شريك عن عاصم
عن أبي صالح عن أبي هريرة رفعه أو قتل النار ألف سنة حتى اجرت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى ابضت ثم
أوقد عليها ألف سنة حتى أسودت فهي سوداء مظلمة أخرجه الترمذي عن العباس به وقال لا نعلم أحدا رفعه
الا يحيى عن شريك ثم رواه من طريق أخرى عن أبي هريرة موقوفا قال هذا أصح وأخرجه البيهقي في البعث
من طريق معتمر بن سليمان عن أبيه عن علقمة عن عاصم عن أبي صالح عن كعب قال هذا أصح فتبين بهذا
أنه من الأسرانيان وروى مالك عن عمه أبي سهيل بن مالك عن أبيه عن أبي هريرة أنه قال أترونها أجرا مثل
ناركم هذه التي توقدون أنها لا شدة سودا من القار هذا موقوف صحيح وأخرجه البيهقي في البعث من طريق عبد
العزیز بن سهيل مرفوعا (وقال صلى الله عليه وسلم اشتكت النار إلى ربها فقالت يارب أكل بعضى بعضا فأذن
لها في نفسها فاشتدت النار حتى لم يبق لها نفوس في الشتاء ونفس في الصيف فاشتدت ما تجدونه في الشتاء
من زهر برها وقال أنس بن مالك يؤتى بانعم الناس في الدنيا من الكفار فيقال اغمسوه في النار غمسة ثم يقال له هل رأيت نعيما قط فيقول لا ويؤتى بأشد الناس ضرا في الدنيا فيقال اغمسوه في الجنة غمسة ثم يقال له هل رأيت ضرا قط فيقول لا) رواه أحمد
وعبد بن حميد ومسلم والنسائي وابن ماجه وأبو يعلى من حديث أنس مرفوعا بلفظ يؤتى بانعم أهل الدنيا من
أهل النار يوم القيامة فيصبغ في جهنم صبغة ثم يقال له يا ابن آدم هل رأيت خيرا قط هل مر بك نعيم قط فيقول
لا والله يارب ويؤتى بأشد الناس بؤسا في الدنيا من أهل الجنة فيصبغ في الجنة صبغة فيقال له يا ابن آدم هل رأيت
بؤسا قط هل مر بك شدة قط فيقول لا والله يارب ما مر بي بؤس قط ولا رأيت شدة قط وما لم يصرح المصنف برفع علم
يتعرض له العراقي بالخريج وهو واجب التنبيه (وقال أبو هريرة) رضى الله عنه (لو كان في المسجد مائة ألف
أوزيدون ثم تنفس رجل من أهل النار لما تواجد) وهذا أيضا ذكره موقوفا وهو مرفوع من حديثه رواه البزار وأبو
يعلى والبيهقي في البعث بلفظ لو كان في هذا المسجد مائة ألف أوزيدون وفيه رجل من أهل النار فتتنفس فاصابهم
نفسه لا حرق المسجد ومن فيه وروى الديلمي من حديث أبي سعيد لو أخرج رجل من أهل النار ثم أقيم بالشرق
وأقيم رجل بالغرب لمات ذلك الرجل من تنزيمه وروى ابن مردويه عن الحسن عن أبي هريرة قال سمى من قوله
بخوه (وقد قال بعض العلماء في) تفسير قوله تعالى (تلفح وجوههم النار وهم فيها كالخيل) يقال لفحة
الشمس والسموم غيرت لونه بجرها (أنهم الفحة لفحة واحدة فأنبت لجأ على عظم الألقته عند أعقابهم)
والمراد به بعض العلماء ابن مسعود هكذا رواه صاحب الخلية ورواه ابن أبي شيبة وعبد بن حميد عن أبي الهذيل
مثله وقد روى نحوه من حديث أبي الدرداء تلفحهم لفحة فتسيل لحومهم على أعقابهم رواه ابن مردويه
والضياء في صفة النار ومن حديث أبي هريرة أن جهنم لما سبق إليها أهلها القيتم بعنف فلفحهم لفحة فلم تدع لجأ
على عظم الألقته على العروق رواه ابن أبي حاتم والطبراني في الأوسط وابن مردويه وأبو نعيم في الخلية (ثم
انظر بعد هذا في تنن الصديد الذي يسيل من أبدانهم حتى يغرقوا فيه وهو الغساق) بالتحفيف والتشديد
اسم لما يقطر من جلود أهل النار في الأساس ما يسيل من جلودهم أسود من غسقت العين وعين نحاسة إذا
أطابت وذمعت انتهت وقبل هو البارد المنسحق وقبل هو الزمهرير وروى ذلك عن أبي العالبة (قال أبو سعيد
الخدري) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أن دلو من غساق جهنم ألقي في الدنيا لانت أهل

وقال صلى الله عليه وسلم
اشتكت النار إلى ربها
فقالت يارب أكل بعضى
بعضا فاذن لها في نفسها
نفس في الشتاء ونفس
في الصيف فاشتدت ما تجدونه
في الصيف من حرها
وأشد ما تجدونه في الشتاء
من زهر برها وقال
أنس بن مالك يؤتى بانعم
الناس في الدنيا من
الكفار فيقال اغمسوه
في النار غمسة ثم يقال له
هل رأيت نعيما قط
فيقول لا ويؤتى بأشد
الناس ضرا في الدنيا
فيقال اغمسوه في الجنة
غمسة ثم يقال له هل
رأيت ضرا قط فيقول لا
وقال أبو هريرة لو كان
في المسجد مائة ألف أوزيدون
ثم تنفس رجل
من أهل النار لما تواجد
قال بعض العلماء في
قوله تلفح وجوههم
النار أنها الفحة لفحة
واحدة فأنبت لجأ على
عظم الألقته عند
أعقابهم ثم انظر بعد
هذا في تنن الصديد الذي
يسيل من أبدانهم حتى
يغرقون فيه وهو الغساق
قال أبو سعيد الخدري
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لو أن دلو
من غساق جهنم ألقي
في الدنيا لانت أهل

الارض فهـذا شرابهم اذا استغاثوا من العاص فيسقى أحدهم من ماء صديد ينجر عه ولا يكاد يسبقوه يا أيها الموت من كل مكان وما هو بميت وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه فبئس الشراب وسعت من تلقائهم انظر الى (٥١٥) طعناهم وهو الزقوم كما قال الله تعالى

ثم انكم أيها الضالون
المسك ذبون لا تكون
من شجر من زقوم فالأذن
منها البطون فشاربون
عليه من الحميم فشاربون
شرب الهيم وقال تعالى
انها شجرة تخرج في أصل
الجحيم طلعها كأنه رؤس
الشيء اطين فانهم لا تكون
منها فالأذن منها
البطون ثم ان لهم عليها
لشوبا من حميم ثم ان
مرجعهم لالى الجحيم
وقال تعالى تصلى ناراً
حامية تنسقي من عين آنية
وقال تعالى ان لدينا
أنكالا وحجيجا وطعما
ذاغصة وعذابا أليما
وقال ابن عباس قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم لو أن قطرة من
الزقوم قطرت في بحار
الدنيا أفسدت على أهل
الدنيا معا فكيف من
يكون طعامه ذلك وقال
أنس قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ارغبوا
فما رغبكم الله واحذروا
وما خافكم الله به
من عذابه وعقابه ومن
جهنم فإنه لو كان نظرة
من الجنة معكم في دنياكم
التي أنتم فيها لطيبتها لكم
ولو كانت قطرة من النار

الارض) قال العراقي رواه الترمذي وقال انما نعرفه من حديث رشدين بن سعد وفيه ضعف اه قلت وكذلك رواه أحمد وأبو يعلى وابن حبان والحاكم والبيهقي في الشعب بلفظ لو ان دلو من غساق يهراق في الدنيا لانت أهل الدنيا وصححها الحياكم وأقره عليه الذهبي وقوله أهل الارض بالرفع أى صاروا ذاتين أو تغيروا ونصب أهل غدير صواب وفي رواية للحاكم ولو ان دلو من غسلين يهراق في الدنيا لانت أهل الدنيا (فهذا شراهم اذا استغاثوا من العطش فيسقى أحدهم من ماء صديد يجرعه) أى يشربه جرعة جرعة (ولا يكاد يسبعه) أى لا يقدر أن يسهل جرعة لبشاعته (ويأتية الموت) أى أهواله وشدائده (من كل مكان وما هو بميت) اذ قد كتب الله عليهم الخلود في النار الى ما شاءه (وان يستغيثوا) من شدة العطش (يفغاثون بماء كاهل) أى الخماس المذاب أو كدردى الزيت (يشوى الوجوه) أى يحرقها اذا دنت منه (بشس الشراب) المهل (وساعت) النار (مرتقفا) متكأ وأصل الارتفاق نصب المرفق تحت الحد وهو لمقابلة قوله حسنت مرتقفا والافلا ارتفاق لاهل النار (ثم انظر الى طعامهم وهو الزقوم) اسم شجرة في جهنم مرفجة بيضة كوجه الطعم والريح (كما قال تعالى ثم انكم أيها الضالون عن الهدى) (المكذبون) بالبعث (لا تكون من شجرة من زقوم) من الاولى للابتداء والثانية للبيان (فماثلون منها البطون) أى من شدة الجوع (فشاربون عليه من الجيم) الغلبة العطش (فشاربون شرب الهيم) الابل التى يهادع الهيام وهو داء يشبه الاستسقاء جمع اهيم وهيماء وفيه لى الرمال التى لا تنماسك على انه جمع هيام كسحاب جمع على هيم كسحب ثم خفف وفعل بها ما فعل بجمع ابيض وكل من المعطوف والمعطوف عليه أى أخص من الاستحراق فلا تتحد (وقال تعالى انهم اشجرة تخرج فى أصل الجيم طلوعها كأنه رؤس الشياطين) فى غاية الفظاظة وقبح المنظر (فانهم لا تكون منها الفالئون منها البطون ثم ان لهم عليهم الشوبان من حيم) أى خلطا من ماء حار (وقال تعالى نصلى) أى ندخل (نارا حامية) متناهية فى الحر (تسقى من عين آنية) بلغت اناها فى الحر والضخيران للوجوه المتقدم ذكره قبل الآية (وقال تعالى ان لدينا انكالا) أى قبودا وانقالا (وجيما وطعاما ذائعا) ينشب فى الخاق (وعذابا ألما) أى ونوعا آخر من العذاب مؤثما لا يعرف كنهه الا الله تعالى ولما كانت العقوبات مما تشترك فيها الاشباح والارواح فان النفوس العاصية المنهكة فى الشهوات تبقى مقيدة بجمعها والتعلق عن التخلص الى عالم المجرىات مخترقة بحرقه الفرقة متجرعة غصة الهجران معذبة بالحمران عن تجلى أنوارفسر العذاب بالحمران عن لقاء الله تعالى (وقال ابن عباس) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو ان قطرة من الزقوم) الذى هو طعام أهل النار (قطرت فى دار الدنيا أفسدت على أهل الدنيا ما عابشهم فكيف بمن يكون طعامه ذلك) قال العراقي رواه الترمذي وقال حسن صحيح وابن ماجه اه قلت ورواه كذلك الطيالسى وأحمد والنسائى وابن حبان والحاكم والبيهقي (وقال أنس) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارغبوا فيما رغبتكم الله واحذروا وخافوا ما خوفكم الله به من عذابه وعقابه ومن جهنم فانه لو كانت قطرة من الجنة معكم فى دنياكم التى أنتم فيها حلتم السك ولو كانت قطرة من النار معكم فى دنياكم التى أنتم فيها خابتمها لكم) قال العراقي لم أجده اسنادا اه قلت بل أخرجه البيهقي فى البعث والنشور كذا وجدته فى هامش المعنى بخط الحافظ ابن حجر والله أعلم (وقال أبو الدرداء) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يلقي على أهل النار الجوع حتى يعدل ما هم فيه من العذاب فيستغيثون بالطعام فيغاثون بطعام من ضريح) وهو بابس الشبرق (لا يسمن ولا يغنى من جوع ويستغيثون بالطعام) ثانيا (فيغاثون بطعام ذى غصة) لا يقدر ون على اساغته (فيذكرون انهم كانوا يجيزون العصص فى الدنيا بالشراب فيستغيثون بالشراب) لاساغة ما نشب فى حلقوقهم (فيرفع) وفى نسخة فبدفع (اليهم الجيم بكلا لى الحديد فاذا دنت من وجوههم شوت وجوههم) أى

معكم في دنياكم التي أنتم فيها خبيثتها عليكم وقال أبو البرداء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يلقى على أهل النار الجوع حتى يعدل ما هم فيه من العذاب فيستغيثون بالطعام فيغاثون بطعام من ضريع لا يسمن ولا يغني من جوع ويستغيثون بالطعام فيغاثون بطعام ذي غصة فيذكرون أنهم كانوا يجيرون الغصص في الدنيا يشربون بغير فم البهم الحميم بكلاليب الحديد فاذا ذلت من وجوههم شوت وجوههم

تلك الكلاب (فإذا دخل الشراب بطونهم قطع ما في بطونهم) من الامعاء والاحشاء (فيقولون) لبعضهم
(ادعوا خزنة جهنم) قال فيردون خزنة جهنم ان ادعوا ربكم يخفف عنا يوم من العذاب فيقولون أولئك تأتيناكم
رسلكم بالبينات قالوا بلى قالوا فادعوا وادعاء الكافر من الاضيء لال قال فيقولون ادعوا مالكا (رئيس الخزنة
فيعدون فيقولون يا مالكا ليقتض علينا ربك قال فيجيئهم انكم ما كثون قال الاعمش) سليمان بن مهران
الكو في أحدر واهذا الحديث (أنبت ان بين دعائهم وبين اجابة مالكا يا هم أنعام) وهذه الجملة مدرجة
بن الاعمش في الحديث ثم رجع الى الحديث (قال فيقولون ادعوا ربكم فلا أحد خير من ربكم فيقولون ربنا
غلبت علينا شقوتنا وكافوا ماضنا لربنا أخرجننا منها فان عدنا فانا ظالمون قال فيجيئهم اخسوا فيها ولا تكلمون
قال فعند ذلك يشعرون كل خير وعند ذلك أخذوا في الزفير والحسرة والويل) قال العراقي رواه الترمذي من
رواية شهر بن عطية عن شهر بن حوشب عن أم الدرداء عن أبي الدرداء قال الدارمي والناس لا يرفعون هذا
الحديث وانما روى عن الاعمش عن شهر بن عطية عن شهر بن حوشب عن أم الدرداء عن أبي الدرداء قوله اه
قلت ورواه ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه والبيهقي في البعث مرفوعا
هكذا وروى ابن أبي شيبة وهناد وعبد بن حميد وعبد الله بن أحمد في زوائد الزهد وابن المنذر وابن أبي حاتم
والطبراني والحاكم والبيهقي عن عبد الله بن عمرو قال ان أهل جهنم ينادون ينادون مالكا يا مالكا ليقتض علينا ربك
فيذرهم أربعين عاما لا يجيبهم ثم يجيبهم انكم ما كثون ثم ينادون ربهم ربنا أخرجننا منها فان عدنا فانا ظالمون
فيذرهم مثلي الدنيا لا يجيبهم ثم يجيبهم اخسوا فيها ولا تكلمون قال فابن القوم بعدها بكعة وما هو الا الزفير
والشهيق وروى عن ابن جرير بنحو ذلك كما عدا ابن جرير وابن المنذر وروى ابن أبي الدنيا في صفة النار من
حديث حذيفة ان الله اذا قال لاهل النار اخسوا فيها ولا تكلمون عادت وجوههم قطع لحم ليس فيها آفواه
ولا مناخير يتردد النفس في أجوافهم (وقال أبو امامة) الباهلي رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم في قوله تعالى ويسقي من ماء صردي يتجرعه ولا يكاد يسيغه قال يقر بالبه) وفي رواية الى فيه (فتسكروه
فاذا أدنى منه شوى وجهه فوقع فرو رأسه) أي جلده (فاذا شربه قطع امعاءه حتى يخرج من دبره يقول
الله تعالى وسقوا ماء حيا منقطع امعاءهم وقال تعالى وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوى الوجوه) قال
العراقي رواه الترمذي وقال غريب اه قلت ورواه كذلك أحمد والنسائي وابن أبي الدنيا في صفة النار وأبو
يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وأبو نعيم في الحلية وابن مردويه والحاكم وصححه والبيهقي
في البعث والنشور وروى ابن أبي شيبة عن مغيث بن سمي قال اذا جىء بالجل الى النار قبل ان تنظر حتى تهلك
فيؤتى بكأس بسم الاسود والافاعي اذا أدناها من فيه نشرت اللحم على حدة والعظم على حدة (فهذا طعامهم
وشربهم عند جوعهم وعطشهم فانظر الآن الى حيات جهنم وعقاربها الى شدة سمومها وعظم أخطائها
وقطاطة منظرها وقد سلطت على أهلها واغريت بهم سم فهي لا تقتنع من النمش والادغ ساعة واحدة) فالنمش
للحيات والادغ للعقارب (قال أبو هريرة) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آناه الله مالا
فلم يؤدركا نه مثل له يوم القيامة شجاعا أقرع له زبيبتان يطوقه يوم القيامة ثم يأخذ بلهزمه أي اشداه فيقول
أنا مالكا انا كنزك ثم تلا قوله تعالى ولا يحسبن الذين يتخلون بما آناه الله من فضله الاية) قال العراقي رواه
بخاري من حديث أبي هريرة ومسلم من حديث جابر نحوه اه قلت وكذلك رواه النسائي ولتظهر ما

سَمِوْمَهَا وَعَظْمُ أَشْخَاصِهَا وَفِيهَا
فَهِيَ لَا تَخْشَى عَنِ النَّهْشِ وَ
شَحْمَا أَقْرَعُ لَهُ زَبْيِيتَانِ يَمِ
عَمَّا تَأْهُمُ مِنْ فَضْلِهِ الْآتِيَةِ

سومها وعظم أشخاصها وفضاطة منظرها وقد ساطت على أهلها واغريت بهم

فهى لا تغتر عن النهش والدغ ساعة واحدة وقال أبوهريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آناه الله مالا فلم يؤدز كانه مثل له يوم القيامة شجاعا أقرع له زبيبتان يطوقه يوم القيامة ثم يأخذ به ازمنة يعنى أشد اذنه فيقول أنا مالك أنا كنزك ثم تلا قوله تعالى ولا تحسبن الذين يخلون بما آتاهم من فضله الآتية

(oiv)

رسول الله صلى الله عليه وسلم يوثق بحجهم يومئذها سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف

رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤثني بحجهم يومئذها سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف

ملأ وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرسل على أهل النار البكاء فيسكون حتى تنقطع الدموع ثم يبكون الدم حتى يرى في وجوههم كهيئة الأخدود ولو أرسلت فيها السفن (٥١٨) جرت وما دام يؤذّن لهم في البكاء والشهيق والزفير والدعوة بالويل زانتبور فلهم فيه

(مالك) قال العراقي رواه مسلم من حديث ابن مسعود اه قلت وكذلك رواه الترمذي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه بزيادة يجز ونها في الآخر ورواه ابن أبي شيبة وعبد بن حميد والترمذي أيضا وعبد الله بن أحمد في زوائد الزهد وابن جرير عن ابن مسعود قال جئ بها نقاد بسبعين ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يقودونها وروى ابن مردويه من حديث أبي سعيد يجي بها سبعون ألف ملك يقودونها بسبعين ألف زمام فتشرد شردها لوركت لا حرق أهل الجمع ومن حديث علي إذا كان يوم القيامة نقاد جهنم بسبعين ألف زمام بيد سبعين ألف ملك فتشرد شردها لولان الله حبسها لا حرق السموات والأرض وروى ابن وهب في كتاب الأهل والعزل عن زيد بن أسلم مرسلارفعه نقاد جهنم بسبعين ألف زمام كل زمام يقوده سبعون ألف ملك فيبينهاهم افشردت عليهم شردها انفلتت من أيديهم فلولا أنهم أدركوها لا حرق من في الجمع فاخذوها (وقال أنس) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرسل على أهل النار البكاء فيكون حتى تنقطع الدموع ثم يكون الدم حتى يرى وجوههم كهيئة الأخدود ولورسلت فيها السفن لجرت) قال العراقي رواه ابن ماجه من رواه يزيد الرقاشي عن أنس والرقاشي ضعيف اه قلت ورواه كذلك ابن عساکر وروى الحاكم من حديث أبي موسى الأشعري أن أهل النار يبكون حتى لو أجريت السغن في دموعهم لجرت وأنهم ليبكون الدم والرقاشي غاب عليه الزهد والانفراد ومع ذلك فقد روى عنه الأعلام كالأعشى والأوزاعي وحجاج بن أرطاة وزيد العمي ومحمد بن المنكدر ووصفوا بن سليم وعطاء بن السائب والجمادان وغيرهم وقد روى له البخاري في التاريخ والترمذي وابن ماجه (ومادام يؤذن لهم في البكاء والشهيق والزفير والدعوة بالويل والثبور فلهم فيه مستراح) ومنسلي (ولكنهم ينفون أيضا من ذلك قال محمد) بن كعب القرظي المارني التابعي (لاهل النار خمس دعوات يجيبهم الله عز وجل في أربعة فإذا كانت الخامسة لم يتكلموا بعدها أبدا يقولون ربنا امتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين فاعترفنا بذنوبنا فهل إلى خروج من سبيل فيقول الله تعالى يجيبنا لهم ذالك كما بانه إذا دعى الله وحده كفرتم وإن يشرك به تؤمنوا فالحكم لله العلي الكبير ثم يقولون ربنا ابصرنا ونوعنا فأرجعنا فاعمل صالحا إننا موقنون فيجبهم الله تعالى أولم تكفروا أقسمت من قبل ما لكم من زوال فيقولون ربنا اخرجنا نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل فيجبهم الله تعالى أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير فذوقوا عذاب اللظالمين من نصير ثم يقولون ربنا غلبت علينا شقوتنا وكاف قوما صالحين ربنا اخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون فيجبهم الله تعالى اخسوا فيها ولا تكلمون فلا يتكلمون بعدها ذالك ابدا وذلك غاية شدة العذاب) رواه سعيد بن منصور وابن جرير في التفسير وابن المنذر والبيهقي في الشعب (قال مالك بن أنس) الامام رحمه الله تعالى (قال) أبو اسامة (زيد بن اسلم) العدو مولاهم التابعي الثقفي (في قوله تعالى سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص قال صبروا مائة سنة ثم جرعوا مائة سنة ثم قالوا سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص) رواه أبو نعيم في الحلية قال حدثنا محمد بن علي حدثنا أحمد بن علي بن النخعي حدثنا سعيد بن عبد الجبار حدثنا مالك بن أنس عن زيد بن أسلم فذكره ولفظه جرعوا مائة سنة وصبروا مائة سنة (وقال صلى الله عليه وسلم يؤتى بالمولود يوم القيامة كأنه كبش الملح فبذبح بين الجنة والنار ويقال يا أهل الجنة خلود لا موت ويا أهل النار خلود لا موت) قال العراقي رواه البخاري من حديث ابن عمر ومسلم من حديث أبي سعيد وقد تقدم اه قلت ورواه الطبراني من حديث ابن عمر بالفاظ يجاء بالموت يوم القيامة في صورة كبش الملح فيوقف بين الجنة والنار فيقال يا أهل الجنة هل تعرفون هذا فيشربون وينظرون ويقولون نعم ويقال يا أهل النار هل تعرفون هذا فيشربون هل تعرفون هذا فيقولون نعم هذا الموت ومربه فبذبح ثم يقال يا أهل الجنة خلود فلا موت ويا أهل النار خلود فلا

وذلك غاية شدة العذاب قال مالك بن أنس رضي الله عنه قال زيد بن أسلم في قوله تعالى سوا علينا أخرجنا من صبرنا ما النام موت
محيط قال صبروا مائة سنة ثم أخرجوا مائة سنة ثم صبروا مائة سنة ثم قالوا سوا علينا أخرجنا من صبرنا قال صلى الله عليه وسلم يؤتى بالموت يوم القيامة
كأنه كبش الملح فيخرج بين الجنة والنار ويقال يا أهل الجنة خلود بلاموت ويا أهل النار خلود بلاموت

موت وروى عن أنس مختصرا يؤتى بالموت يوم القيامة كأنه ككباش الملح هكذا رواه أبو يعلى والضمير عنه
وللترمذى من حديث أبي سعيد يؤتى بالموت كأنه ككباش الملح حتى يوقف على السور بين الجنة والنار فيقال يا أهل
الجنة فيشرئبون ويقال يا أهل النار فيشرئبون فيقال هل تعرفون هذا فيقولون نعم هذا الموت فيضجع ويذبح
فلولان الله قضى لاهل الجنة الحياة والبقاء لما توافر حالولان الله قضى لاهل النار الحياة فيها لما توافر حال
هناك وأحدوا بن ماجه والحاكم من حديث أبي هريرة يؤتى بالموت يوم القيامة فيوقف على الصراط فيقال
يا أهل الجنة فيطلعون خائفين وجلين ان يخرجوا من مكانهم الذى هم فيه ثم يقال يا أهل النار فيطلعون
مستبشرين فرحين ان يخرجوا من مكانهم الذى هم فيه فيقال هل تعرفون هذا فيقولون نعم هذا الموت فيؤمر
به فيذبح على الصراط ثم يقال للفرقيين كلا كما خلود فيما تجدون لاموت فيها أبدا وللخيارى من حديث ابن
عمر يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ثم يقوم، وذن بينهم يا أهل النار لاموت خلود يا أهل الجنة لاموت
خلود ورواه مسلم نحوه وفيه كل خالد فيما هو فيه وروى الطبرانى من حديث ابن مسعود لو قيل لاهل النار
انكم ما كثون عدد كل حصاة فى الدنيا لفرحوا بها ولو قيل لاهل الجنة انكم ما كثون عدد كل حصاة لحزنوا ولكن
جعل لهم الابد (وعن الحسن) البصرى رحمه الله تعالى (قال يخرج من النار رجل بعد ألف عام وليتني كنت
ذلك الرجل) يشير الى ما رواه أحدوا بن خزيمة والبيهقى من حديث أنس ان عبد الله بن جهم بنى ألف سنة
ياخذنا بامننا فيقول الله لجبريل اذهب فائتني بعبدى هذا فينطلق جبريل الحديث وفيه فيقول دعوا عبدى
تقدم فى كتاب الخوف والرجاء (وروى الحسين) بن على بن أبى طالب رضى الله عنهما (جالسا فى زاوية) من
زوايا البيت (وهو يبكى فقبل) له (لم تبكى فقال أخشى ان يطرحنى فى النار ولا يبالي) نزع به الى الخبر ان الله
تعالى قبض قبضة من بنى آدم فقال هؤلاء فى الجنة ولا يبالي وقبض قبضة أخرى فقال هؤلاء فى النار ولا يبالي
كما تقدم واراد المصنف هذين القولين هنا إشارة الى انه لو قيل أمر النار وانها ما تبكى ان يتصور السالك ذلك فى
نفسه ويشد خوفه (فهذه أصناف عذاب جهنم على الجملة وتفصيل عموما وأخرانها ومحضها وحسراتها الانها به
له) ومن ذلك ما رواه أبو يعلى والعقيل وابن عدى والطبرانى وأبو نعيم فى الحلية والحاكم من حديث أبى
موسى الاشعرى ان فى جهنم واديا وفى ذلك الوادى بشر يقال له هب حرق على الله ان يسكنه كل جبار وتقدم
ذلك للمصنف وروى ابن عدى وابن عساكر من حديث أنس ان فى جهنم حرا تطحن علماء السوء طحنا
ورواه ابن عساكر أيضا من حديث ابن عمر بلفظ تطحن جبابرة العلماء طحنا وفيه ابراهيم بن عبد الله بن همام
كذاب وروى الديلمي من حديث أبى هريرة ان فى جهنم أرحمة تدور بالعلماء فيشرف عليهم من كان عرفهم فى
الدنيا فيقولون ما صيركم الى هذا وانما كنا نتعلم منكم فيقولون انا كنا نأمركم بأمر ونخالفكم الى غيره وروى
الحاكم من حديث اسامة بن زيد يؤتى بالوالى الذى كان يطلع فى معصية الله فيؤمر به الى النار فيقذف فيها
فتندلق به اقبابه فيستند برؤسها كما يستند بالحجارى الرخى فيأتى على أهل طاعته من الناس فيقولون أى ذل أين
ما كنت تأمرنا فيقول كنت أأمركم بأمر وأخالفكم الى غيره وروى الجيذى والعدنى نحوه وروى مثله فى علماء
السوء من حديث أبى امامة وتقدم للمصنف وروى البزار من حديث سعد بن فى النار يحرقها قال له ويل يصعد
عليه العرفاء وينزلون فيه وروى أحدوا الترمذى وصححه والطبرانى والحاكم من حديث ابن عمر لو ان رصاصة
مثل هذه وأشار الى مثل الجمجمة أرسلت من السماء الى الارض وهى مسيرة خمسمائة سنة لبلغت الارض قبل
الليل ولو انما أرسلت من رأس السلسلة لسارت أربعين خريفا الليل والنهار قبل ان تبلغ أصلها وأقربها وروى
الطبرانى وابن مردويه من حديث أنس لو ان شررة من شرر جهنم بالشرق لوجد حرها من المغرب وفى رواية
له لو ان شررة من جهنم وقعت فى وسط الارض لانت ريجحه وشدة حره ما بين المشرق والمغرب وروى الطبرانى وابن
جرير والبيهقى من حديث أبى امامة لو ان دخيره وزنت عشر خلفات قذف بها من شفير جهنم ما بلغت فقرها
سبعين خريفا حتى ينتهى الى غي وانما قيل وماغى وانما قال بئران فى جهنم يسيل فيها صديد أهل النار ورواه

وعن الحسن قال يخرج
من النار رجل بعد ألف
عام وليتني كنت ذلك
الرجل وروى الحسن
رضي الله عنه جالسا فى
زاوية وهو يبكى فقبل
له لم تبكى فقال أخشى
أن يطرحنى فى النار
ولا يبالي فهذه أصناف
عذاب جهنم على الجملة
وتفصيل عموما وأخرانها
ومحضرها وحسراتها
لانها به له

فاعظم الامور عليهم مع ما يلاقونه من شدة العذاب حسرة قوت نعيم الجنة وقوت لقاء الله تعالى وقوت رضاهم مع علمهم بانهم باعوا كل ذلك بشمن
بخس دراهم معدودة اذ لم يبيعوا ذلك الا بشهوات حقيرة في الدنيا اياما قصيرة وكانت غير صافية بل كانت مكدرة منغصة فيقولون في أنفسهم
واحسرتاه كيف اهلكنا أنفسنا بعصيان ربنا وكيف لم نكف أنفسنا الصبر اياما قلائل ولو صبرنا لكانت قد انقضت عنا ايامه وبقينا الا في
جوار رب العالمين متنعمين بالرضا (٥٢٠) والرضوان فيا لحسرة هؤلاء وقت فاتهم ما فاتهم ولو ابا بلوا به ولم يبق معهم

الحاكم من حديث أبي هريرة بلفظ لو أخذ سبع خلفات بشحومهن فالفين من شفير جهنم ما انتهين الى آخرها
سبعين عاماد وروى ابن جرير عن ابن عمر في قوله تعالى يلقى أنما قال واد في جهنم وزاد مجاهد فقال من قبح ودم
رواه الفرير يابى وقال عكرمة أنما أودية في جهنم فيها الزنا زواها ابن جرير وقال قتادة كان يحدث انه واد في جهنم رواه
عبد بن حميد وروى ابن المبارك في الزهد عن شقي الاصمعي قال ان في جهنم واد يادعى أنما فيه حبات وعقارب في
فقار احداهن مقدار سبعين قلة من السم والعقرب منهن مثل البغلة الموكفة وروى أحمد وأبو يعلى وابن أبي
حاتم والحاكم وابن مردويه والبيهقي في البعث والضياء من حديث أبي سعيد لوان مقمعا من حديد وضع في
الارض فاجتمع له الثقلان ما أقبلوه من الارض ولو ضرب الجبل بمقمع من حديد كما يضرب أهل النار لتفتت وعاد
غبارا وروى هذا من حديث أبي موسى لوان حجرا قذف به في جهنم لهوى سبعين خريفا قبل ان يبلغ قعرها
ومن حديث أنس لوان حجرا مثل سبع خلفات التي من شفير جهنم هوى فيها سبعين خريفا لا يبلغ قعرها (فاعظم
الامور عليهم مع ما يلاقونه من شدة العذاب حسرة قوت نعيم الجنة وقوت لقاء الله تعالى وقوت رضاهم مع علمهم بانهم
باعوا كل ذلك بشمن بخس دراهم معدودة اذ لم يبيعوا ذلك الا بشهوات حقيرة في الدنيا اياما قصيرة وكانت غير
صافية بل كانت مكدرة منغصة) بشوائب الغفوم الطارقة والهجوم المترادفة (فيقولون في أنفسهم واحسرتاه
كيف اهلكنا أنفسنا بعصيان ربنا وكيف لم نكف أنفسنا الصبر اياما قلائل ولو صبرنا لكانت قد انقضت عنا
ايامه وبقينا الا في جوار رب العالمين متنعمين بالرضا والرضوان فيا لحسرة هؤلاء وقت فاتهم ما فاتهم ولو ابا
بلوا به ولم يبق شيء معهم من نعيم الدنيا ولذاتها) لانقضائها بمقارقتهم لها (ثم انهم لو لم يشاهدوا نعيم الجنة لم تعظم
حسرتهم لكنها تعرض عليهم) ويشاهدونها بالقرب منهم (فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤمر يوم
القيامة بناس من النار الى الجنة حتى اذا دنوا منها) وتقر بوالها (واستشعروا راحتها) وان راحتها التواجد
من مسيرة خمسمائة عام) ونظروا الى قصورها والى ما أعد الله لاهلها فيها فودوا أن اصرفوهم عنها لانصيب لهم
فيها فيرجعون بحسرة ما رجح الآثرون والآخرون بمثلها فيقولون يا ربنا لو أدخلتنا النار قبل ان ترينا ما أرينتنا
من ثوابك وما أعددت فيها الا وليا لك كان أهون علينا فيقول ذلك أردت منكم) يا أشقياء (كنتم اذا خلوتكم
بارزتموني بالعظام) أي بكاءكم بالمعاصي وشدة اند الخلفات (واذا القيمت الناس لقيتموهم بخبتين) أي خاشعين
(تراؤن الناس بخلاف ما تعطوني من قلوبكم هبتم الناس) أي خفتموهم (ولم تهابوني واجلالتهم الناس ولم
تجلوني وتركتم للناس ولم تتركوا لي اليوم أذيقكم العذاب الاليم) أي المؤلم الموضح (مع ما حرمتكم من الثواب
المقيم) قال العراقي رويناه في الاربعين لابي هدية عن أنس وأبو هدية ابراهيم بن هدية هالك اه قلت لكن رواه
الطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية وابن عساكر وابن الجار من حديث عدي بن حاتم وليس فيه أبو هدية
الذكور وله شاهد جيد من حديث سالم مولى أبي حذيفة عند ابن قانع يؤتى باقوام من ولد آدم يوم القيامة معهم
حسنات كالجبال حتى اذا دنوا أو أشرفوا على الجنة نودوا لانصيب لكم فيها (قال أحمد بن حرب) النيسابوري
الزاهد (ان أحدنا يؤثر الظل على الشمس ثم لا يؤثر الجنة على النار وقال عيسى عليه السلام كم من جسد صحيح
ووجه صحيح ولسان فصيح غدا بين أطباق النار يصيح (قال داود) عليه السلام في بعض متاجانه (الهي لا صبر
لي على حر شمسك فكيف صبري على حر نارك ولا صبر لي على صوت رحمتك) وهو الزعد) فكيف صبري على صوت

شيء من نعيم الدنيا
ولذاتها ثم انهم لو لم
يشاهدوا نعيم الجنة لم
تعظم حسرتهم لكنها
تعرض عليهم فقد قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يؤتى يوم القيامة
بناس من النار الى الجنة
حتى اذا دنوا منها
واستشعروا راحتها
ونظروا الى قصورها
والى ما أعد الله لاهلها
فيها فودوا أن اصرفوهم
عنها لانصيب لهم فيها
فيرجعون بحسرة
ما رجح الآثرون والآخرون
بمثلها
فيقولون يا ربنا لو أدخلتنا
النار قبل ان ترينا ما أرينتنا
من ثوابك وما أعددت
فيها الا وليا لك كان
أهون علينا فيقول
الله تعالى ذلك أردت
بكم
كنتم اذا خلوتكم
بارزتموني
بالعظام
والا لقيتم
الناس لقيتموهم
بخبتين
تراؤن الناس
بخلاف
ما تعطوني
من قلوبكم
هبتم الناس
ولم تهابوني
واجلالتهم الناس ولم

عذابك

تجلوني وتركتم للناس ولم تتركوا لي اليوم أذيقكم العذاب الاليم مع ما حرمتكم من الثواب

المقيم قال أحمد بن حرب ان أحدنا يؤثر الظل على الشمس ثم لا يؤثر الجنة على النار وقال عيسى عليه السلام كم من جسد صحيح ووجه صحيح
ولسان فصيح غدا بين أطباق النار يصيح وقال داود الهوى لا صبر لي على حر شمسك فكيف صبري على حر نارك ولا صبر لي على صوت رحمتك
فكيف على صوت

عذابك فانظر يا مسكين في هذه الاحوال واعلم ان الله تعالى خلق النار باهو الها وخلق لها أهلا لا يزيدون ولا ينقصون وان هذا امر قد قضى
وفرح منه قال الله تعالى وأنذرهم يوم الحسرة اذ قضى الامر وهم في غفلة وهم لا يؤمنون (٥٢١) ولعمري الاشارة الى يوم القيامة

بل في ازل الازل ولكن
أظهر يوم القيامة ما
سبق به القضاء فالعجب
منك حيث تفعل وتلهو
وتشتغل بمحقرات الدنيا
ولست تدري أن القضاء
بماذا سبق في حقلك فان
قلت فليت شعري ماذا
موردى والى ماذا ما الى
ومرجعي وما الذي سبق
به القضاء في حقي فلك
علامة تستأنس بها
ونصدق رجاءك بسببها
وهو أن تنظر الى
أحوالك وأعمالك فان
كلا ميسر لما خلق له
فان كان قد يسرك
سبيل الخير فابشر فانك
مبعد عن النار وان
كنت لا تقصد خيرا الا
وتحيط بك العوائق
فتدفعه ولا تقصد شرا الا
ويتسرك أسبابه فاعلم
انك مقضى عليك فان
دلالة هذا على العقوبة
كدلالة المطر على النبات
ودلالة الدخان على النار
فقد قال الله تعالى ان
الابرار في نعيم وان
الفجار في عذاب فاعرض
نفسك على الآيتين وقد
عرفت مستقرك من
الدارين والله أعلم
* (القول في صفة الجنة

عذابك) وقد خاطب به عمر بن عبد العزيز بن سليمان بن عبد الملك وهم بعرفة وقد أريدت السماء فقال له هذا
صوت روحه وقد خفت منه فكيف بصوت عذابه عدا كما في الحسرة (فانظر يا مسكين في هذه الاحوال واعلم ان
الله تعالى خلق النار باهو الها وخلق لها أهلا لا يزيدون ولا ينقصون وان هذا امر قد قضى وفرح منه) روى
الطبراني في الاوسط والصغير والخطيب في تاريخه من حديث أبي هريرة أن الله عز وجل خلق الجنة وخلق لها
أهلا بعشائرهم وقبائلهم لا يزداد فيهم ولا ينقص منهم وخلق النار وخلق لها أهلا بعشائرهم وقبائلهم لا يزداد فيهم
ولا ينقص منهم أعمالهم فكل ميسر لما خلق له وروى أحمد من حديث ابن عمر أن الله تعالى خلق خلقه ثم جعلهم
في ظلمة ثم أخذ من نورهم ما شاء فلقاه عليهم فأصاب النور من شاء أن يصيبه وأخطأ من شاء فلذلك أقول جف
القلوب عما هو كائن (قال الله تعالى وأنذرهم يوم الحسرة اذ قضى الامر وهم في غفلة وهم لا يؤمنون ولعمري الاشارة
به الى يوم القيامة) اذ يوم الحسرة هو يوم القيامة كما تقدم (بل في ازل الازل) وهو القدم الذي ليس له ابتداء
(ولكن أظهر يوم القيامة ما سبق به القضاء فالعجب منك حيث تفعل وتلهو وتشتغل بمحقرات الدنيا ولست
تدري أن القضاء بماذا سبق في حقلك) ومن كان بهذه المثابة فيحوق له أن يبكي ويحزن (فان قلت فليت شعري
ماذا موردى والى ماذا ما الى ومرجعي وما الذي سبق به القضاء في حقي فلك علامة تستأنس بها وتصدق رجاءك
بسببها وهو أن تنظر الى أحوالك وأعمالك فان كلا ميسر لما خلق له) وقد تقدم حديث أبي هريرة بقرينة
أعماله فكل امرئ ميسر لما خلق له وروى الطبراني من حديث عمران بن الحصين أعمالوا فكل ميسر لما خلق له
وفخر رواية لما يهدي له من القول وروى أحمد وابن سعد والحكيم والحاكم من حديث عبد الرحمن بن قتادة
السلمي أن الله تعالى خلق آدم ثم أخذ الخلق من ظهره فقال هؤلاء الى الجنة ولا أبالي وهؤلاء الى النار ولا أبالي
قبل يا رسول الله على ماذا تفعل قال على مواقع القدر (فان كان قد يسرك سبيل الخير فابشر فانك مبعد عن النار
وان كنت لا تقصد خيرا الا وتحيط بك العوائق) أي الموانع (فتدفعه) وتغفل عن فعله (ولا تقصد شرا الا
وتيسرك أسبابه فاعلم انك مقضى عليك) ومصدق هذا ما رواه مالك وأحمد وعبد بن حميد والخوارزمي في تاريخه
وابوداود والترمذي وحسنه والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان والاسجري في الشريعة
وأبو الشيخ وابن مردويه والحاكم والبيهقي في الاسماء والصفات والضياع من حديث عمران الله تعالى خلق
آدم ثم مسح ظهره بيمينه فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للجنة وعمل هؤلاء الجنة يعملون ثم مسح ظهره
فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للنار وعمل هؤلاء النار يعملون فقال رجل يا رسول الله فقيم العمل قال
ان الله اذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل أهل الجنة حتى يموت على عمل من أعمال أهل الجنة فيدخله الجنة واذا
خلق العبد للنار استعمله بعمل أهل النار حتى يموت على عمل من أعمال أهل النار فيدخله النار (فان دلالة هذا
على العقوبة كدلالة المطر على النبات ودلالة الدخان على النار) فانهم ادلالة قوية لا تكاد تخلف (فقد قال الله
تعالى ان الابرار في نعيم وان الفجار في عذاب فاعرض نفسك على الآيتين) المذكورتين (وقد عرفت مستقرك
من الدارين) اما دار نعيم ان كنت برا من الابرار وعملك كعملهم اودار بحجم ان كنت فاجرا من الفجار وعملك
كعملهم والله الموفق

* (القول في صفة الجنة وأصناف نعيمها)

اللهم اجعلنا من أهلها وارزقنا من نعيمها (اعلم) أجاب الله دعاءك (ان تلك الدار التي عرفت همومها ونحوها
وما فيها من الاوهال والانسداد) تقابلها دار أخرى فتأمل نعيمها وسرورها فان من بعد من احدهما استقر
للمحالة في الاخرى فاستثر الخوف من قلبك بطول الفكر في أهوال الجحيم واستثر الرجاء بطول الفكر في النعيم
المقيم الموعود لاهل الجنان وسق نفسك بسوط الخوف وقدها برام الرجاء الى الصراط المستقيم) اذا الامر منوط

(٦٦) - (اتخاف السادة المنتقين) - (عاشر) وأصناف نعيمها * اعلم ان تلك الدار التي عرفت همومها ونحوها
تقابلها دار أخرى فتأمل نعيمها وسرورها فان من بعد من احدهما لا محالة في الاخرى فاستثر الخوف من قلبك بطول الفكر في أهوال
الجحيم واستثر الرجاء بطول الفكر في النعيم المقيم الموعود لاهل الجنان وسق نفسك بسوط الخوف وقدها برام الرجاء الى الصراط المستقيم

فبذلك تنال الملك العظيم وتسلم من العذاب الاليم فتفكر في أهل الجنة وفي وجوههم نضرة النعيم يسقون من رحيق مختوم جالسين على منابر الياقوت الاحمر في خيام من اللؤلؤ الرطب الابيض فيها بسط من العبقري الاخضر متكئين على أرائك منصوبة على أطراف أنهار مطردة بالخر والعسل محفوفة بالغلمان والولدان مزينة بالخور والعين من الخيرات الحسان كأنهن الياقوت والمرجان لم يطمئنهن انس قبلهم ولا جان عشرين في درجات الجنان اذا اختالت (٥٢٢) احبدهن في مشيها جل أعطافها سبعون ألفا من الولدان عليها من طرائف الحرير

بين الخوف والرجاء (فبذلك تنال الملك العظيم) والنعيم المقيم (وتسلم من العذاب الاليم) في نار الخيم (فتفكر في أهل الجنة وفي وجوههم نضرة النعيم) أي طراوته وبهجته (يسقون من رحيق) أي من خمر الجنة (مختوم) بالمسك (جالسين على منابر الياقوت الاحمر) وهو البهرمان وهو أجود أنواعه وأعلاها ثمن في الدنيا (في خيام) منصوبة (من اللؤلؤ الرطب الابيض) كأنه ماء منعقد أي منصودة به (فيها بسط) جمع بساط هو ما يفرش (من العبقري الاخضر) منسوب إلى عبقري زعم العرب انه اسم بلد الجن فينسبون اليه كل شيء عجيب الصنعة ثم ان الاخضر انما وقع صفة للرصف في القرآن لا للعبقري (متكئين) فيها (على الارائك) جمع أريكة وهي على هيئة كرسي يقعد عليه (منصوبة) قد نصبت في مقدم المجلس (على أطراف أنهار مطردة) يقال طردت الأنهار بالتشديد أي جرت (بالخر والعسل) بدلا عن الماء (محفوفة بالغلمان والولدان مزينة بالخور العين من الخيرات الحسان) والأصل فيه الخيرات بالتشديد ثم خفف (كأنهن) في بياض لون الجسد ووجهة الحدود والشفاه (الياقوت والمرجان) وهو اللؤلؤ الابيض (لم يطمئنهن) أي لم يمسهن قط (انس ولا جان) أي لم يمس الانس-يات انس ولا الجنيات جن (اذا اختالت في مشيها جل أعطافها سبعون ألفا من الولدان عليها) أي الارائك (من طرائف الحرير الابيض) أي أنواعه المستحلحة (ما تحير فيه الابصار) أي تدعش ويحتمل عود الضمير إلى الخور (مكالات بالتيجان المرصعة باللؤلؤ والمرجان شكالات) أي ذات شكلة بالكسر أي دل (غنجات) ذات غنج (عطرات) طيبة الرائحة (آمنات من الهرم) هو الطعن في السن (والبؤس) هو ضد النعومة (مقصورات) أي مختدرات (في قصور) مبنية (من) قطع (الياقوت) الاحمر (بنيت وسطروضات الجنات قاصرات الطرف) عن غير أزواجهن (عين) جمع عيناء وهي واسعة العين (ثم يطفاف عليهم وعليهن بأكواب وأباريق وكأ من معين بياض لذة للشاربين ويطوف عليهم) يرسم الخدمة (خدام وولدان كأمثال اللؤلؤ المكنون) في صفاة لونهم (خزاةما كانوا يعملون وهم في مقام أمين) مأمون من المكدرات (في جنات وعيون في جنات ونهر في مقعد صدق عند مليك مقتدر ينظرون فيها إلى وجه الملك الكريم وقد أشرفت في وجوههم نضرة النعيم لا يرهقهم فتر ولا ذلة بل عباد مكرمون وبأنواع الخف من ربهم يتعاهدون فهم فيما اشتهت أنفسهم خالدون لا يخافون فيها ولا يحزنون وهم من رب المنون آمنون فهم فيها يتنعمون ويأكلون

الابيض ما تحير فيه الابصار مكالات بالتيجان المرصعة باللؤلؤ والمرجان شكالات غنجات عطرات آمنات من الهرم والبؤس مقصورات في الخيام في قصور من الياقوت بنيت وسطروضات الجنات قاصرات الطرف عين ثم يطفاف عليهم وعليهن بأكواب وأباريق وكأ من معين بياض لذة للشاربين ويطوف عليهم خدام وولدان كأ أمثال اللؤلؤ المكنون خزاةما كانوا يعملون في مقام أمين في جنات وعيون في جنات ونهر في مقعد صدق عند مليك مقتدر ينظرون فيها إلى وجه الملك الكريم وقد أشرفت في وجوههم نضرة النعيم لا يرهقهم فتر ولا ذلة بل عباد مكرمون وبأنواع الخف من ربهم يتعاهدون فهم فيما اشتهت أنفسهم خالدون لا يخافون فيها ولا يحزنون وهم من رب المنون آمنون فهم فيها يتنعمون ويأكلون

من أطعمتها وبشربون من أنهارها لبنا وخرا وعسلا في أنهار أرضها من فضة وحبصاؤها مرجان وعلى أرضها تراجمها مسلك أذفر ونباتها زعفران ويطفرون من سبحاب فيها من ماء النسر ين على كسبان الكافور ويؤتون بأكواب وأكواب با كواب من فضة مرصعة بالدر والياقوت والمرجان كوب فيه من الرحيق المختوم ممزوج به الساسيل العذب (كوب يشرق نوره من صفاء جوهره يبدو الشراب من ورائه برقته وجرته لم يصغه آدمي فيقص في نسو به صنعة وتحتسب صناعته في كف خادم يحكي ضياء وجهه الشمس في اشراقها

بعبث دونها والله لو لم
يكن فيها السلامة
الآبدان مع الأمن من
الموت والجوع والعطش
وسائر أصناف الخدنان
لكان جديراً بأن يهجر
الدنيا بسببها وأن لا
يؤثر عليها ما التصرم
والتنقص من ضرورته
كيف وأهلها مالوك
آمنون وفي أنواع السرور
متمعون لهم فيها كل
ما يشتهون وهم في كل
يوم يقفعا العرش يحضرون
والى وجه الله الكريم
ينظرون وينالون بالنظر
من الله ما لا ينظرون
معه الى سائر نعم الجنان
ولا يلتفتون وهم على
الدوام بين أصناف هذه
النعم يترددون وهم من
زوالها آمنون قال أبو
هريرة قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ينادى
من ناديا أهل الجنة ان
لكم أن تحبوا فلا
تسقموا أبدا وان لكم
أن تحبوا فلا تموتوا أبدا
وان لكم أن تشبوا فلا
تهرموا أبدا وان لكم
أن تنعموا فلا تبأسوا
أبدا فذلك قوله عز وجل
ونودوا أن تسلمك الجنة
أورتموها بما كرمتم

أنبري مكان البدران أفل البدر * وقوي مقام الشمس ما استأخر الفجر
فقبل من الشمس المنيرة ضوءها * وليس لها منك التبسم والثغر

نعم ملون ومهما أردت أن تعرف صفة الجنة فاقرا القرآن فليس وراء بيان الله تعالى بيان واقرا من قوله تعالى وإن خاف عاقبته ربّه جهنم ان الى آخر سورة الرحمن واقرا سورة الواقعة وغيرهما من السور وان أردت أن تعرف تفصيل صفاتها من الاخبار فتأمل الآن تفصيلها بعد ان اطلعت على جلالتها

وعظم قدر كراماتها وابتهد أبداً كرمها ثم بابوا بها واتساعها ثم في غرفها وحائطاتها وأشجارها وأنهارها ثم
 في لباسهم فيها وطعامهم وشرابهم ثم في صفة حورها ولدانها ثم في رؤية الله عز وجل فقال (وتأمل أولاً * عدد
 الجنان * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى ولمن خاف مقام ربه جنتان قال) فيما أخبرنا عبد الخالق
 ابن أبي بكر الزبيري قال أخبرنا محمد بن إبراهيم الكوفي أخبرنا الحسن بن علي بن يحيى أخبرنا أبو الحسن علي بن
 عبد القادر الطبري أخبرنا عبد الواحد بن إبراهيم الحصري أخبرنا الشريف عبد الحق بن محمد السنباطي أخبرنا
 أبو الحسن علي بن محمد بن محمد المتبولي أخبرنا أبو اسحق إبراهيم بن أحمد التنوخي أخبرنا أحمد بن أبي طالب الخزاز
 أخبرنا أبو النجاة عبد الله بن عمر بن علي البغدادي أخبرنا عبد بن أحمد بن الحسن بن البلاء أخبرنا الشريف أبو
 نصر محمد بن محمد بن علي الزبيني أخبرنا أبو بكر محمد بن عمر بن علي الوراق حدثنا أبو بكر عبد الله بن سليمان بن
 الأشعث حدثنا محمد بن بشار ونصر بن علي قال حدثنا أبو عبد الصمد العمري حدثنا أبو عمران الجوني عن أبي
 بكر بن عبد الله بن قيس عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (جنتان من ذهب آنيتهما وما فيهما
 وجنتان من فضة آنيتهما وما فيهما وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم عز وجل الارتداء الكبرياء على
 وجهه في جنة عدن) هذا حديث صحيح أخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه من هذا الوجه
 ورواه أحمد والطبراني بلفظ جنات الفردوس أربع جنتان من ذهب حلينة - ما وآنيتهما وما فيهما وجنتان من
 فضة حلينة ما وآنيتهما - ما وما فيهما وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم الارتداء الكبرياء على وجهه في جنة
 عدن وهذه الأنهار تشعب من جنة عدن ثم تصعد بعد ذلك أنهاراً ورواه الطبراني أيضاً ابن أبي حاتم بلفظ
 جنتان من ذهب للمقربين ومن دونهما جنتان من ورق لأصحاب اليمين قال الحافظ في الفتح وظاهر الحديث أن
 الجنتين من ذهب لافضة فيهما وبالعكس ويعارضه حديث أبي هريرة قلنا يا رسول الله حدثنا عن الجنة ما نأوها
 قال لينة من ذهب ولينة من فضة أخرجه أحمد والترمذي وصححه ابن حبان وجع بان الأول صفة ما في كل جنة
 من آنية وغريرها والثاني صفة حوائط الجنان اهـ وقوله الارتداء الكبرياء قال النووي لما كان تستعمل
 الاستعارات لفهمهم عبر عن مانع رؤيته تقدس براء الكبرياء فإذا تجلى الله عليهم يكون إزالة ذلك وقال غيره
 المراد أنه إذا دخل المؤمنون الجنة وتبوأوا مقاعدهم رفع ما بينهم وبين النظر إلى ربهم من الموانع والحجب التي
 منشؤها كدورة الجسم ونقص البشرية والآن - ما في الحادثة ولم يبق ما يحجزهم عن رؤيته إلا
 هيئة الجلال وسبحات الجلال وإهية الكبرياء فلا يرفع ذلك عنهم إلا برأفة ورحمة منه تفضله على عباده وقال عياض
 استعار لعظيم سلطان الله وكبريائه وعظمته وجلاله المانع لأدراك أبصار البشر مع ضعفها لذلك رداء الكبرياء
 فإذا شاء تقوية أبصارهم وقلوبهم كشف عنهم حجاب هيئته وموانع عظمته وقوله في جنة عدن راجع إلى
 القوم أي وهم في جنة عدن لا إلى الله لتنزهه عن أن تحويه الأمكنة قاله عياض وقال القرطبي يتعلق بمحذوف
 في كل الحال من القول أي كائنين في جنة عدن وقيل متعلق بمعنى الاستقرار في الظرف فيفيد انتفاء هذا
 الحصر في غير الجنة وقال الهروي بين به أن النظر لا يحصل إلا بعد الإذن لهم في الدخول في جنة عدن سميت بها
 لأنها محل قرار رؤية الله تعالى ومنه العدن المستقر الجواهر وقال الحكيم الترمذي الفردوس سرور الجنة
 ووسطها والفردوس جنات عدن فعدن كالدنية والفردوس كالقري حواها فإذا تجلى الوهاب لاهل الفردوس
 رفع الحجاب وهو المراد براء الكبرياء عن غشاها فيظنون إلى جلاله وجلاله فيضعف عليهم من إحسانه ونواله

(فصل) * اعلم أن الجنة أسماء عديدة باعتبار صفاتها ومسمياتها واحد باعتبار ذواتها فهي مترادفة من هذا
 الوجه مختلفة باعتبار صفاتها فاسم الجنة هو الاسم العام المتناول لتلك الذوات وما شملت عليهم من النعيم والسرور
 وقرة العين وهذه اللفظة مشتقة من الجن وهو السر ومنه سمي البستان جنة لأنه يسترد أخله بالأشجار والجنات
 كثيرة جداً كما جاء في الخبر أنه صلى الله عليه وسلم قال لام حارثة لما قتل ابنها حارثة في بدر يا أم حارثة انما الجنان في
 الجنة وإن ابنك قد أصاب الفردوس الأعلى وقال تعالى ومن دونهم ما جنتان فذكرهما ثم قال ومن دونهم

وتأمل أولاً

* (عدد الجنان) *
 قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في قوله تعالى
 ولمن خاف مقام ربه
 جنتان. قال جنتان من
 فضة آنيتهما وما فيهما
 وجنتان من ذهب
 آنيتهما وما فيهما وما
 بين القوم وبين أن
 ينظروا إلى ربهم الارتداء
 الكبرياء على وجهه في
 جنة عدن

جنتان وفي حديث أبي موسى عند الشيخين الذي ذكره المصنف جنتان من ذهب وجنتان من فضة فهن أربع كما دلت عليه رواية الطبراني الجنتان أربع وقال القرطبي هي سبع وعددها وأعلامهن جنة عدن وهي منازل المرسلين والشهداء والصديقين وقد ورد في الخبر أنه تعالى غرسها بيده وهي قسبة الجنة وفيه الكتيب الذي تقع فيه الرؤيا وعليها تدور غمانية أسوار بين كل سورين جنة فالتى تلي جنة عدن من الجنان جنة الفردوس وأصلها البستان وهي أوسط الجنان الذي دون جنة عدن وأفضلها ثم جنة الخلد ثم جنة النعيم ثم جنة المأوى ثم دار السلام ثم دار المقامة ومنهم من قسم الجنان بالنسبة إلى الداخلين فيها ثلاثة جنة اختصاص الهى وهي التى تدخلها الأطفال وأهل الفترة الثانية جنة ميراث ينالها كل من دخل الجنة من المؤمنين وهي الأماكن التى كانت معينة لأهل النار لدخولها الثالثة جنة الأعمال وهي التى تنزل الناس فيها بأعمالهم فمن كان أفضل من غيره فى وجوه التفاضل كان له من الجنة أكثر وسواء كان الفاضل دون المفضل أو لم يكن غير أن فضله فى هذا المقام بهذه الحالة فممن عمل من الأعمال الأولى جنة ويقع التفاضل فيها بين أصحابها بحسب ما تقتضى أحوالهم والله أعلم (ثم انظر إلى أبواب الجنة فأنها كثيرة) لا تحصر وكثرتها (بحسب أصول الطاعات كما أن أبواب النار بحسب أصول المعاصى) وقد استدلل المصنف على تعددها بالأخبار فقال (قال أبو هريرة) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أنفق زوجين من ماله فى سبيل الله دعى من أبواب الجنة كلها والجنة التى كان من أهل الصلاة دعى من باب الصلاة ومن كان من أهل الصيام دعى من باب الريا ومن كان من أهل الصدقة دعى من باب الصدقة ومن كان من أهل الجهاد دعى من باب الجهاد فقال أبو بكر رضى الله عنه والله ما على أحد من ضرورة من أمهادى فهل يدعى أحد منها كلها قال نعم وأرجو أن تكون منهم) رواه مالك والشيخان والترمذى والنسائى وابن حبان ولفظه هم من أنفق زوجين فى سبيل الله فودى من أبواب الجنة يا عبد الله هذا خير فمن كان من أهل الصلاة الخ ولفظ ابن حبان من أنفق زوجين من شئ من الأشياء فى سبيل الله دعى من أبواب الجنة يا عبد الله هذا خير وللجنة أبواب الخ وفى لفظ فقال أبو بكر بابى أنت وأنى يا رسول الله ما على من دعى من تلك الأبواب من ضرورة فهل يدعى أحد من تلك الأبواب كلها فهذا الحديث دال على أن كثرة الأبواب بحسب أصول الطاعات والمشهور أن أبواب الجنة ثمانية واستدل عليه بما رواه ابن زنجويه وابن أبي الدنيا وأبو يعلى والطبراني والحاكم من حديث ابن مسعود للجنة ثمانية أبواب سبعة مغلقة وباب مفتوح للتوبة حتى تطلع الشمس من نحورها وروى البخارى من حديث سهل بن سعد أن للجنة ثمانية أبواب منها باب يسمى الريان لا يدخله إلا الصائمون فإذا دخل أحدهم أغلق فلا يدخل منه أحد وما فى الصحيح من حديث عمر ما منكم من أحد يتوضأ فيسبغ الوضوء ثم قال أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله إلا افتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء ورواه الترمذى بنحوه إلا أنه قال من أبواب الجنة بزيادة من قال القرطبي وهو يدل على أن أبواب الجنة أكثر من ثمانية وفى خبر آخر عن عبد الله بن ماجه ما من مسلم يتوفى له ثلاثة أولاد لم يبلغوا الجنة إلا تلقوه من أبواب الجنة الثمانية من أيها شاء دخل ومن أبواب الجنة الباب الايمن تقدم ذكره فى حديث أبي هريرة وباب هذه الأمة فقدرى ابن أبي شيبة من حديث أبي هريرة أن ناسا من جبريل فاختبى به دى وأراني باب الجنة الذى يدخل منه أمي فقال أبو بكر يا رسول الله وددت أن أكون معك حتى أنظر إليه فقال صلى الله عليه وسلم أما أنى يا أبا بكر أول من يدخل الجنة من أمي وقد دل هذا على أن لهذه الأمة بابا مختصا يدخلون منه الجنة دون سائر الأمم وباب محمد صلى الله عليه وسلم وهو باب الرحمة وباب التوبة وباب الضحى وقد روى الديلمى من حديث أبي هريرة أن للجنة بابا يقال له الضحى لا يدخل منه إلا أصحاب صلاة الضحى فهذه خمسة أبواب تضاف على الثمانية فتبلغ ثلاثة عشر بابا ولعل القرطبي لحظ إلى هذا فقال وانتهى عددها إلى ثلاثة عشر بابا والله أعلم (وعن عاصم بن ضمرة) السكوى الكوفى صدوق مات سنة أربع وسبعين روى له الأربعة (عن علي كرم الله وجهه أنه ذكر النوافع عظم أمرها ذكر الأخطأ ثم قال وسبق الذين اتقوا بهم إلى الجنة زمرا) حتى

ثم انظر إلى أبواب الجنة
فأنها كثيرة بحسب
أصول الطاعات كما أن
أبواب النار بحسب
أصول المعاصى قال أبو
هريرة قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من
أنفق زوجين من ماله فى
سبيل الله دعى من أبواب
الجنة كلها وللجنة
ثمانية أبواب فمن كان
من أهل الصلاة دعى من
باب الصلاة ومن كان
من أهل الصيام دعى
من باب الصيام ومن
كان من أهل الصدقة
دعى من باب الصدقة ومن
كان من أهل الجهاد دعى
من باب الجهاد فقال أبو
بكر رضى الله عنه والله
ما على أحد من ضرورة
من أمهادى فهل يدعى
أحد منها كلها قال
نعم وأرجو أن تكون
منهم وعن عاصم بن
ضمرة عن علي كرم
الله وجهه أنه ذكر النار
فعظم أمرها ذكر الأخطأ
ثم قال وسبق
الذين اتقوا بهم إلى
الجنة زمرا

حتى اذا انتهوا الى باب من ابوابها (٥٢٦) وجدوا عنده شجرة يخرج من تحت ساقها عيينان تجريان فعمدوا الى احدهما كما امروا

به ففسروا منها فاذهب
مافي بطونهم من اذى
أوباس ثم عمدا الى
الآخرى فطهروا منها
فجرت عليهم نصرة النعيم
فلم تتغير أشعارهم بعدها
أبدوا لتشعث رؤسهم
كأنما دهنوا بالدهان ثم
انتهوا الى الجنة فقال
لهم خزنتها سلام عليكم
طبت فادخلوها خالدين
ثم تلقاهم الولدان
يطيفون بهم كيطيف
ولدان أهل الدنيا
بالحبيب يقدم عليهم
من غيبة يقولون له أبشر
أعد الله لك من الكرامة
كذا قال فينطلق غلام
من أولئك الولدان الى
بعض أزواجه من الحور
العين فيقول قد جاء فلان
باسمه الذى كان يدعى
به فى الدنيا فتقول أنت
وأيتيه فيقول أنا رأيتيه
وهو بأثرى فيستخنها
الفرح حتى تقوم الى
أسكنة بابها فاذا انتهى
الى منزله نظر الى أساس
بنيانه فاذا جندل اللؤلؤ فوقه
وأخضر وأصفر من كل لون ثم
يرفع رأسه فينظر الى
سقفه فاذا مثل البرق ولولان الله تعالى قدره
لا لم ان يذهب بصره
ثم يطأ طي رأسه فاذا

اذا جاورها فتحت أبوابها الايات وهذا بعد ان قال وسبق الذين كفر والى جهنم زمرا فلا جرم ان المراد بالمتقين
هنا الموحدون الان الموحد الكامل يتقى المعاصى كما يتقى الشرك (حتى اذا انتهوا الى باب من أبوابها وجدوا
عنده شجرة يخرج من تحت ساقها عيينان تجريان فعمدوا) أى قصدوا (الى احدهما كما امروا به ففسروا منها
فاذهب مافي بطونهم من اذى أو بأس ثم عمدا الى الاخرى فطهروا منها فجرت عليهم نصرة النعيم فلم تتغير
أشعارهم بعدها أبدوا لتشعث رؤسهم كأنما دهنوا بالدهان ثم انتهوا الى خزنة (الجنة فقالوا سلام عليكم طبت
فادخلوها خالدين ثم تلقاهم الولدان يطيفون بهم كيطيف ولدان أهل الدنيا بالحبيب) أى القريب (يقدم عليهم
من غيبة) أى من سفر غاب فيه (يقولون له أبشر) فقد أعد الله لك من الكرامة كذا فينطلق غلام من أولئك
ولدان الى بعض أزواجه من الحور العين فيقول قد جاء فلان باسمه الذى كان يدعى به فى الدنيا فتقول أنت
وأيتيه فيقول أنا رأيتيه وهو بأثرى) أى خلفي يتبعنى (فيستخنها الفرحة حتى تقدم الى أسكنة بابها فاذا انتهى
الى منزله نظر الى أساس بنيانه فاذا جندل اللؤلؤ فوقه صرح أخضر وأصفر ومن كل لون ثم يرفع رأسه
فينظر الى سقفه فاذا مثل البرق ولولان الله تعالى قدره) أى أمسكه بقدرته (لا لم) أى لقرب وكاد (أن يذهب
بصره) من شعاع السقف (ثم يطأ طي رأسه فاذا ازواجه وأكواب موضوعة وغمارق مصفوفة وزرابى مبثوثة
ثم اتسكا) على أرائك كما فقال الجد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله ثم ينادى مناد تحيون
فلا تموتون أبدا وتقيمون فلا تقاطعون أبدا وتصحون فلا تعرضون أبدا) هكذا أورد موقوفا عن على رضى الله
عنه أخرجه ابن المبارك فى الزهد وعبد الرزاق وابن أبي شيبة وعبد بن حميد والبيهقى فى الجعديات وابن أبي
الدنيا فى صفة الجنة وابن أبي حاتم وابن مردويه وأبو نعيم فى صفة الجنة والبيهقى فى الشعب والضيياء كلهم من
طريق اسراييل عن أبي اسحق عن عاصم بن عمارة وسياق المصنف هو سياق أبي بكر بن أبي شيبة ورواه عن
وكيع عن اسراييل عن أبي اسحق ولفظ بعضهم يساق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمرا حتى اذا انتهوا الى باب
من أبوابها وجدوا عنده شجرة يخرج من تحت ساقها عيينان تجريان فعمدوا الى احدهما ففسروا منها فجرت
عليهم نصرة النعيم فلن تعرفوا أبدا منهم بعدها أبدوا لتشعث أشعارهم كأنما دهنوا بالدهان ثم انتهوا الى خزنة الجنة
ثم ساقوه مثل سياق المصنف وقال الشيخ ناصر الدين بن الميلى الشاذلى فى كتابه حادى القلوب الى لقاء المحبوب
ما قصه روى ابن أبي الدنيا بسنده الى على بن أبي طالب رضى الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن هذه الآية يوم تحشر المتقين الى الرجن وقد قال قلت يا رسول الله ما الوفا لاركب قال النبي صلى الله عليه وسلم
والذى نفسى بيده انهم اذا خرجوا من قبورهم استقبلوا بنوق بيض لها أجنحة عليها رجال الذهب شرك نعالهم
نور يتلأل كل خطوة منهم مثل مد البصر وينتهون الى باب الجنة فاذا حلقة من ياقوتة جراء على صفائح
الذهب واذا شجرة على باب الجنة تنبع من أصلها عيينان فاذا شربوا من احدهما جرت فى وجوههم نصرة النعيم
واذا توضؤا من الاخرى لم تشعث أشعارهم أبدافىضربون الحلقة بالصفحة فلو سمعت طنين الحلقة فيبلغ كل
حوراء ان زوجه قد أقبل فتستخنها العجلة فتبعث فيمها فيفتح له الباب فلولا ان الله عز وجل عرفه نفسه لخره
ساجدا لما يرى من النور والبهاء فيقول أنا قميل الذى وكلت بامرئ فيتبعه فيقفوا أثره فيأتى زوجته فتستخنها
العجلة فتخرج من الخيمة تعانقه وتقول أنت حبي وأنا حبيبك وأنا الراضية فلا أسخط أبدا وأنا الناعمة فلا أبأس
أبدا وأنا الخالدة فلا أطمعن أبدا فدخل بيتا من أساسه الى سقفه مائة ألف ذراع مبنى على جندل اللؤلؤ والياقوت
طرائق حرو وطرائق خضر وطرائق صفر ما منها طريقة تشاكل صاحبته فيأتى الازليكة فاذا عليها سرى على
السر يسبعون فراشا عليها سبعون زوجة على كل زوجة سبعون حلة يرى نوح ساقها من باطن الجلد يقضى
جناهن فى مقدار ليلة تجرى من تحتهم انهار مطردة من معاصف غير آسن ليس فيه كدر وأنهار من غسل معنى
لم يخرج من بطن النخل وأنهار من خريدة للشاربين لم تعصره الرجال باقدامهم وأنهار من لبن لم يتغير طعمه لم

أزواجه وأكواب موضوعة وغمارق مصفوفة وزرابى مبثوثة ثم اتسكا فقال الجد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدي
لولا أن هدانا الله ثم ينادى مناد تحيون فلا تموتون أبدا وتقيمون فلا تقاطعون أبدا وتصحون فلا تعرضون أبدا

يخرج •

يخرج من بطن الماشية فاذا اشتوا الطعام جاءتهم طير بيض فترفع أجنحتها فكلون من جنوبهم من أي
اللون شاؤوا ثم تطير فتذهب وفيها غمار مدلاة اذا اشتوها انبعث الغصن اليهم فكلون من أي الثمار شاؤوا
ان شاؤوا فائمن وان شاؤوا نياما وان شاؤوا متكئين وذلك قوله تعالى وجنات الجنة تدان وبين أيديهم - مخدم كاللؤلؤ
قلت هذا السباق رواه ابن أبي الدنيا في صفة الجنة وابن أبي حاتم وابن مردويه من طرق عن علي ورواه ابن أبي
حاتم من طريق سلمة بن جعفر الجبلي قال سمعت أبا معاذ البصري ان عليا قال قال النبي صلى الله عليه وسلم والذي
نفسى بيده انهم اذا خرجوا من قبورهم يس - متقبلون بنوق بيض الخ قال ابن المياق وهذا الحديث وان كان
اسناده ضعيفا والمعروف انه موقوف على علي رضي الله عنه فله شواهد من الاحاديث الصحيحة وهو جامع لكثير
من أمور الجنة قال وقوله وجدوا بابا فيه حلقة من ياقوتة جرة على صفايح الذهب فهو محمول على الباب الكبير
الشامل لجميع جنات المؤمنين الذي هو باب الجنة الكبرى فان ذلك الباب يفتح للنبي صلى الله عليه وسلم أولا ثم
يصبر مقتوحا للمؤمنين (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم آتى يوم القيامة باب الجنة) كذا في النسخ وفي لفظ
بفتح الهمزة على يوم القيامة والمعنى أحى بعد الانصراف من الحشر للحساب الى أعظم المنافذ التي يتوصل
منها الى دار الثواب وهو باب الرحمة أو باب التوبة وفي اشارة لفظ الاتيان اشعار بان محبته يكون بصفته من البس
خامسة الرضوان فجاء على تمهل وأمان من غير نصب في الاتيان اذا الاتيان هو المحي بسهولة والمحي أعظم كإيثاره في
شرح القاموس (فاستفتح) أي أطلب انفرجه وازالة غلقه بالقرع لا بالصوت لما في الخبر آخذ بحلقة الباب
فاقرع وفي خبر آخر أنا أول من يدق باب الجنة والقاء سبيبة أي تسبب عن الاتيان الاستفتاح أول التبعيب وهو
الوجه وفيه اشارة الى أن الله سبحانه قد صان نبيه صلى الله عليه وسلم عن ذل الوقوف وأذن له في الدخول ابتداء
بمحبة صار الخازن مأموره منتظرا قدومه (فيقول الخازن) أي الموكل بحفظ الجنة وهم كثيرون ومقدمهم
رضوان عليهم السلام (من أنت) أجاب بالاستفهام وأكده بالخطاب تلذذا بمنجاة والافاقواب الجنة شفافة
وهو العلم الذي لا يشبهه والمميز الذي لا يلتبس وقد رآه الخازن قبل ذلك وعرفه أتم معرفة ومن ثم اكنفى بقوله
(فاقول محمد) وان كان المسمى به كثيرا ولم يقل أنا لانه مع ما فيه من الاشعار بتعظيم المرء نفسه وهو - مد
التواضعين (فيقول) الخازن (بك أمرت) الباء متعلقة بالفعل بعد هاء هي اما سبيبة قدمت للتخصيص أي
بسببك خاصة أو صلة للفعل وأمرت بالبناء للمفعول والفاعل الله (أن لا أفتح لاحد) من الخلق (قبلك) أي
أمرت بفتح الباب لك قبل غيرك من الانبياء وقوله أن لا أفتح هكذا في نسخ الكتاب ومثله في الجامعين الص - غير
والكبير للسيوطي قال المناوي والذي وقف عليه في نسخ صحيح مسلم المصححة المقررة لا أفتح باسقاط ان قال
العراقي رواه مسلم من حديث أنس اه قلت وكذلك رواه أحمد وعبد بن حديد وابن منيع وروى الحاكم من
حديث معاذ آتى باب الجنة فاستفتح فيقال من هذا فاقول محمد فيقال مرحبا بمحمد فاذا رأيت ربي خور له
ساجدا أنظر اليه قال الحاكم على شرطهما وتعب بان فيه انقطاعا وروى ابن النجار من حديث ابن
عباس آتى يوم القيامة باب الجنة فيفتح لي فأرى ربي وهو على كرسية فيتجلى لي فأخر ساجدا

(فصل) وحيث ذكر المصنف أبواب الجنة وما يتلوق بها فلنذكر اتساعها وروى أحمد من حديث معاوية بن
حيدة مابين مصرعين من مصاريع الجنة أو بعون علما وليأتين عليه يوم وانه لكظيظ وفي رواية له باب أمي الذين
يدخلون منه الجنة عرض مسيرة الزاكب ثلاثا ثم انهم لا يضغطون عليه حتى تكاد منا كبهم نزول وللشيخين من
حديث أبي هريرة والذي نفس محمد بيده ان مابين المصرعين من مصاريع الجنة كباين مكة وهجر وفي رواية
لكباين مكة وهجر أو كباين مكة وبصري وتقدم للمصنف وروى ابن أبي شيبة عن عتبة بن غزوان انه خطب فقال
ان مابين المصرعين من أبواب الجنة لمسيرة أربعين وليأتين على أبواب الجنة يوم وليس منها باب الا وهو كظيظ وعن
كعب الاحبار قال مابين مصرعي الجنة أربعين خريفا للراكب المجذول يأتين عليهم يوم وهو كظيظ الزحام قال
صاحب حادي القلوب ان أبواب الجنة بعض - هافوق بعض كما ان الجنان بعضها فوق بعض وقد مر ح على رضى

وقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم آتى يوم
القيامة باب الجنة فاستفتح
فيقول الخازن من أنت
فاقول محمد فيقول بك
أمرت ان لا أفتح لاحد
قبلك

ثم تأمل الآت في
 غرف الجنة واختلاف
 درجات العسلو فيها
 فان الآخرة أكبر
 درجات وأكبر تفضيلاً
 وكما ان بين الناس في
 الطاعات الظاهرة
 والاخلاق الباطنة
 المحمودة تفاوتاً ظاهراً
 فكذلك فيما يجازون
 به تفاوت ظاهراً
 كنت تطلب أعلى الدرجات
 فاجتهد أن لا يسبقك
 أحداً بطاعة الله تعالى
 فقد أمرك الله بالمسابقة
 والمنافسة فيها فقال تعالى
 سابقوا الى مغفرة من
 ربكم وقال تعالى وفي
 ذلك فليتنافس المتنافسون
 والعجب انه لو تقدم عليك
 اقرانك أو جيرانك بزيادة
 درهم أو بعلو بناء ثقل
 عليك ذلك وضاق به صدرك
 وتنغص بسبب الحسد
 عينك وأحسن أحوالك
 أن تستقر في الجنة وأنت
 لا تسلم فيها من أقوام
 يسبقونك بطوائف
 لا توازيهم الدنيا بحذاقها
 فقد قال أبو سعيد
 الخدرى قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان
 أهل الجنة ليرتاعون أهل
 الغرف فوقهم كما يرتاعون
 الكوكب الغائر في الأفق
 من المشرق والمغرب
 لتفاضل ما بينهم قالوا
 يا رسول الله تلك منازل

الله عنه في ارتفاع أبواب الجنة بان بعضها فوق بعض وإذا كان كذلك فالظاهر كما نبه عليه بعضهم ان باب الجنة
 المرتفعة أوسع من الجنة التي تحتها والله أعلم (ثم تأمل الآت في غرف الجنة واختلاف درجات العسلو فيها فان
 الآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلاً) كما قال تعالى في كتابه العزيز انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض
 وللآخرة أكبر تفضيلاً وأكبر تفضيلاً أي التفاوت في الآخرة أكبر لان التفاوت فيها بالجنة ودرجاتها والنار
 ودرجاتها وروى ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض أي في الدنيا
 وللآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلاً وان المؤمنين في الجنة منازل وان لهم فضائل بأعمالهم وذكروا ان
 النبي صلى الله عليه وسلم قال ان بين أعلى أهل الجنة وأسفلهم درجة كالنجم يرى في مشارق الارض ومغاربها
 وروى ابن المنذر وابن أبي حاتم عن الضحاك قال ان أهل الجنة بعضهم فوق بعض درجات الاعلى يرى فضله على
 من هو أسفل منه والاسفل لا يرى ان فوقه أحداً وروى الطبراني وأبو نعيم في الحلية وابن مردويه من حديث
 سلمان مامن عبد يري ان يرتفع في الدنيا درجته فارتفع الاوضاع في الآخرة درجة أكبر منها وأطول ثم قرأ
 هذه الآية وروى سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وأحمد في الزهد وابن أبي الدنيا في صفة الجنة عن ابن عمر قال
 لا يصيب عبد من الدنيا شيئاً الا نقص من درجته عند الله تعالى وان كان عليه كرم (وكما ان بين الناس في
 الطاعات الظاهرة والاخلاق الباطنة المحمودة تفاوتاً ظاهراً فكذلك فيما يجازون به) في الآخرة تفاوتاً ظاهراً
 فان كنت تطلب أعلى الدرجات فاجتهد أن لا يسبقك أحد بطاعة الله تعالى فقد أمرك الله بالمسابقة والمنافسة
 فيها فقال سابقوا الى مغفرة من ربكم (وجنة عرضها كعرض السماء والارض) وقال تعالى وفي ذلك فليتنافس
 المتنافسون (أي ليترغب فيه الراغبون على وجه المباراة) والعجب انه لو يقدم عليك أقرانك أو جيرانك بزيادة
 درهم أو بعلو بناء ثقل عليك ذلك وضاق به صدرك وتنغص بسبب الحسد عينك وأحسن أحوالك أن تستقر
 في الجنة وأنت لا تسلم فيها من أقوام يسبقونك بطوائف لا توازيهم الدنيا بحذاقها) أي يحملونها (فقد قال أبو
 سعيد الخدرى) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أهل الجنة ليرتاعون) الترائى تفاعل من
 الرؤى وهو على وجه يقال تراءى القوم اذا رآى بعضهم بعضاً وتراءى لى الشئ ظهر لى حتى رأيت به وتراءى
 القوم الهلال اذا رآه بأجمعهم (أهل الغرف) أي ينظرونها والغرف جمع غرفة وهي بيت صغير يكون فوق
 الدار والمراد هنا القصور العالية في الجنة من (فوقهم كما يرتاعون) أتم يا أهل الدنيا (الكوكب الغائر) أي الباقي
 في الأفق بعد انتشار الفجر وحينئذ يرى أضواء (في الأفق) أي ناحية السماء (من المشرق والمغرب) وفي لفظ أو
 المغرب شبه رؤى الرائي في الجنة صاحب الغرفة برؤى الرائي الكوكب المضيء في جانب الشرق والغرب في
 الاضاءة مع البعد (لتفاضل ما بينهم) يعني يرى أهل الغرف كذلك ليرتاعون درجاتهم على من عداهم وانما قال من
 المشرق والمغرب ولم يقل في السماء أي في كبرها لانه لو قيل في السماء كان القصد الاول بيان الرفعة ويلزم
 منه البعد وفي ذكر المشرق والمغرب القصد الاول منه البعد وتلزم منه الرفعة وفيه شبهة من معنى التقصير بخلاف
 الاول فان فيه نوع اعتذار ذكره الطيبي (قالوا يا رسول الله تلك منازل الانبياء لا يبلغها غيرهم قال بلى والذي
 نفسي بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين) رواه أحمد والداري والشيخان وابن حبان هكذا من حديث
 أبي سعيد كما ذكره المصنف ورواه ابن حبان أيضاً من حديث سهل بن سعد ورواه أحمد أيضاً والترمذي من
 حديث أبي هريرة ولفظ الكل الكوكب الذي الغابر ووقع في الموطأ الغابر بالهمز بدل الموحدة بمعنى
 الساقط الذاهب الذي قد تبدل للغروب وديانته وانحط الى الجانب الغربي ووقع عند الترمذي الغارب بتقديم
 الراء على الموحدة وفي التمثيل به دون بقية الكواكب المسماة للرأس وهي أعلى فائدتان احدهما بعده عن
 العميون والثانية ان الجنة درجات بعضها أعلى من بعض وان لم تسامت العليا السفلى كالساقين الممتدة من رأس
 الجبل الى ذيله ذكره ابن القيم وبه يعرف ان ما زعمه التوريشي من ان روايه الهـمز تصحيف لما فيه من
 الركاكة لان الساق في الأفق لا يراه الا بعض الناس وأهل الجنة يراهم جميعاً أهلها غفلة عن هذا التوجيه

وقال أيضا ان أهل

الدرجات العلى ليراهم

من تحتهم كاترون النجم

الطالع في أفق من آفاق

السماء وان أبا بكر

وعمر منهم وأنعمما

وقال جابر قال لئارسول

الله صلى الله عليه وسلم

ألا أحدثكم بغرف

الجنة قال قلت بلى

يارسول الله صلى الله

عليك يا بينا أنت وأمتنا

قال ان في الجنة غرفا من

أصناف الجوهر كله يرى

ظاهرها من باطنها

وباطنهما من ظاهرها

وفيهما من النعيم واللذات

والسرور وما لا عين رأت

ولا أذن سمعت ولا خطر

على قلب بشر قال قلت

يارسول الله ولئن هذه

الغرف قال ان أفشى

السلام وأطعم الطعام

وادام الصيام وصلى

بالليل والناس نيام قال

قلنا يارسول الله ومن

يطيق ذلك قال أمتي

تطيع ذلك وسأخبركم

عن ذلك من لقي أخاه فسلم

عليه أو ردد عليه فقد

أفشى السلام ومن

أطعم أهله وعياله من

الطعام حتى يشبعهم

فقد أطعم الطعام ومن

صام شهر رمضان ومن

كل شهر ثلاثة أيام فقد

أدلم الصيام ومن صلى

العشاء الآخرة وصلى

الغداة في جماعة فقد

الوجه وبما يصرح برده ما رواه أجدان أهل الجنة ليتراءون في الجنة كاتراءون أو ترون الكوكب الدرى
 الغارب في الأفق الطالع في الدرجات فقوله الطالع صفة الكوكب وصفه بكونه غاربا بكونه طالعاً وصرح في
 خبر أبي هريرة عن ابن المبارك ان أهل الجنة ليتراءون في الغرف كما يرى الكوكب الشرقى والكوكب الغربى
 في الأفق في تماثل الدرجات قاله المناوى وروى أجدان والدارمى والشيخان من حديث سهل بن سعد ان أهل
 الجنة ليتراءون أهل الغرف في الجنة كاتراءون الكوكب في السماء والمعنى انهم يضيئون لاهل الجنة اضاءة
 الكواكب لاهل الارض (وقال) صلى الله عليه وسلم (أيضا ان أهل الدرجات العلى ليراهم من تحتهم) منزلة (كما
 ترون النجم الطالع في أفق من آفاق السماء وان أبا بكر وعمر) رضى الله عنهما (منهم وأنعمما) أى زادنى الرتبة
 وتجاوزا تلك المنزلة فقوله وأنعمما عطف على المقدر في منهم أى انهما استقرامهم وأنعمما وقيل أراد بانعمما زادانى
 النعيم وفي الفائق للزخشرى كلمة نعم استعملت في حمد كل شئ واستجدادته وتفضيله على جنسه ثم قيل اذا عملت عملا
 فأنعمه أى فاجده وجى به على وجه يثنى عليه به بنعم العمل هذا ومنه دق الدواء فانعماده فأنعمه ومنه
 قوله هنا وأنعمما أى فضلا وزادا على كونهما من جملة أهل عِلين قال العراقي واه الترمذى وحسنه وابن ماجه
 من حديث أبي سعيد اه قلت وكذلك رواه أحمد وعبد بن جبر وأبو يعلى وابن حبان والفظهم ابراهيم من هو
 أسفل منهم كاترون الكوكب الطالع في أفق السماء والباقي سواء وعند بعضهم الدرى بدل الطالع وهو منسوب
 الى الدر لصفاء لونه وخلوص نوره ورواه الطبرانى والبغوى وابن عساكر من حديث جابر بن سمرة ورواه ابن
 النجار من حديث أنس وابن عساكر أيضا من حديث أبي هريرة وقد روى حديث أبي سعيد بلفظ آخر ان أهل
 عِلين ليسرف أحدهم على الجنة فيضى وجهه لاهل الجنة كما يضى القمر ليلة البدر لاهل الدنيا وان أبا بكر وعمر
 منهم وأنعمما رواه أبو اسحق المزكى وابن عساكر وفيه اشعار بان أصل ألوان أهل الجنة البياض كما سيأتى
 وقد روى الطبرانى من حديث ابن عمر انه جاء رجل من الحبشة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال فضلتكم بالصور
 والالوان والنبوة أفرأيت ان آمنت بمثل ما آمنت به وعملت بمثل ما عملت به انى لك ان معلن في الجنة قال نعم والذي
 نفسى بيده انه ليرى بياض الاسود في الجنة من مسيرة ألف عام وروى ابن عساكر من حديث ابن عمر ان أهل
 الدرجات العلى لينظر اليهم من هو أسفل منهم كما ينظر أحدكم الى الكوكب الدرى الغارب في أفق من آفاق
 السماء وان أبا بكر وعمر منهم وأنعمما (وقال جابر) بن عبد الله الانصارى رضى الله عنه (قال لئارسول الله صلى
 الله عليه وسلم ألا أحدثكم بغرف الجنة قال قلت بلى يارسول الله صلى الله عليه وسلم يا بينا أنت وأمتنا قال ان في الجنة
 غرفا من أصناف الجوهر كله) فبعضها من اللؤلؤ وبعضها من الياقوت بأنواعه وبعضها من الزمرد وبعضها من
 المساس وغير ذلك من أصناف الجواهر (يرى) بالبناء للمفعول أى يرى أهل الجنة (ظاهرها من باطنها وباطنها
 من ظاهرها) لكونها شاففة لا تحجب ما وراءها (وفيهما من النعيم واللذات والسرور وما لا عين رأت) في الدنيا
 (ولا اذن سمعت) فيها (قال) جابر (قلت يارسول الله ولئن هذه الغرف فقال لمن أفشى السلام) أى على من
 عرف ومن لم يعرف (وأطعم الطعام) للعيال والفقراء والاضيف والاخوان (وادام الصيام) وفى رواية تابع
 وفى أخرى واصل قال الشيخ اكبر قدس سره عني به الصيام المعروف كرمضان والايام المشهود لها بالفضل
 على الوجه المشرع ومع بقاء القوة دون استيفاء الزمان كله ولا استيفاء القوة بأسرها وانما تكسر الشهوة مع
 بقاء القوة وقال بعض الصوفية الصيام هنا الامساك عن كل مكروه فبمسك قلبه عن اعتقاد الباطل ولسانه عن
 القول الفاسد وبه عن الفعل المذموم (وصلى بالليل والناس نيام) أى تهجد فيه (قال) جابر (قلنا يارسول
 الله ومن يطيق ذلك قال أمتي تطيق ذلك وسأخبركم عن ذلك من لقي أخاه فسلم عليه أو ردد عليه فقد أفشى السلام
 ومن أطعم أهله وعياله من الطعام حتى يشبعهم فقد أطعم الطعام ومن صام شهر رمضان ومن كل شهر ثلاثة
 أيام) الأبيض أو مفرقا (فقد أدام الصيام ومن صلى العشاء الآخرة وصلى الغداة في جماعة فقد صلى بالليل
 والناس نيام يعنى اليهود والنصارى والمجوس) قال العراقي واه أبو نعيم من رواه الحسن عن جابر اه قلت

صلى بالليل والناس نيام يعنى اليهود والنصارى والمجوس

(٦٧ - (تحاف السادة المتقين) - عاشر)

ورويناه في جزء ابن السمعك ورواه البيهقي وضاعفه ابن عدى لكن أقام له ابن القيم شواهد يعتضدها وقال صاحب حادي القلوب بعد أن أوردته من فوائد ابن السمعك هذا الحديث وإن كان ضعيفا إلا أنه روي من طرق يقوى بعضها بعضا قلت ومع ملاحظته لا يمكن التفسير بغيره ومن شواهد ما روى الخطيب من حديث ابن عباس أن في الجنة لغرفا إذا كان ساكنها فيها لم يخف عليه مناخا وجها وإذا خرج منها لم يخف عليه ما فيها قيل لمن هي يا رسول الله قال لمن أطاب الكلام وأدام الصيام وأطعم الطعام وأفشى السلام وصلى بالليل والناس نيام قيل يا رسول الله وما طيب الكلام قال سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولله الحمد انما تأتي يوم القيامة ولها مقدمات ومعقبات ومجئيات قبل فساد امة الصيام قال من أدركه رمضان فصامه ثم أدركه رمضان فصامه قبل فساد طعام الطعام قال كل من فات عياله وأطعمهم قبل فساد قضاء السلام قال مصالحة أخيك إذا لقيته وتجنبته قبل فساد الصلاة والناس نيام قال صلاة عشاء الآخرة واليهود والنصارى نيام ورواه الخطيب في مكارم الاخلاق الى قوله والناس نيام وروى عن أبي مالك الاشعري أن في الجنة غرفا يرى ظاهرها من باطنها وباطنهما من ظاهرها أعدّها الله لمن أطعم الطعام وآلان الكلام وتاب الصيام وصلى بالليل والناس نيام ورواه أحمد وابن خزيمة وابن حبان والطبراني والبيهقي ورواه هناد والترمذي وعبد الله بن أحمد في زوائد الزهد وابن السني والبيهقي من حديث علي ورواه أحمد ومحمد بن نصر والطبراني والحاكم والبيهقي من حديث عبد الله بن عمرو (وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله عز وجل (ومساكن طيبة في جنت عدن قال قصور من لؤلؤ في كل قصر سبعون دارا من ياقوتة جرافي كل دار سبعون بيتا من زمرد أخضر في كل بيت سرير على كل سرير سبعون فراشا من كل لون على كل فراش زوجة من الحور العين في كل بيت سبعون مائدة على كل مائدة سبعون لوانا من الطعام في كل بيت سبعون وصيفة ويعطى المؤمن في كل غداة يعني من القوة ما يأتي على ذلك أجمع) قال العراقي رواه أبو الشيخ في العظمة والآخري في كتاب الصحبة من رواه الحسن بن خليفة عن الحسن قال سألت أبا هريرة وعمران بن حصين عن هذه الآية ولا يصح والحسن بن خليفة لم يعرفه ابن أبي حاتم والحسن البصري لم يسمع من أبي هريرة على قول الجمهور اه قلت وفي كتاب الآخري زيادة بما هنا في كل بيت سبعون سريرا وفي كل بيت سبعون وصيفا ووصيفة

(صفة حائط الجنة وأرضها وأشجارها وأنهارها) *

(تأمل) هذا الله تعالى (في صورة الجنة وتفكر في غبطة ساكنها وفي حسرة من حرمها القناعتة بالدنيا) الغاية (عوضا عنها فقد قال أبو هريرة) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن حائط الجنة لبنة من فضة ولبنة من ذهب تراها زعفران وطينها مسك) قال العراقي رواه الترمذي باللفظ وبلاطها المسك وقال ليس اسناده بذلك القوي وليس عندي بم متصل ورواه البرازن من رواية أبي سعيد باسناد فيه مقال ورواه موقفا عليه باسناد صحيح اه قلت سياق المصنف أورد البيهقي في البعث من طريق يزيد بن زريع عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن العلاء بن زياد عن أبي هريرة ومن هذا الطريق أخرجه البرازن في مسنده وفي الغيلانيات حدثنا أبو بكر الشافعي حدثنا أحمد بن محمد بن عبيدة حدثنا أحمد بن حفص حدثني أبي حدثنا إبراهيم عن مطر ابن طهمان عن العلاء بن زياد عن أبي هريرة رفعه حائط الجنة لبنة من ذهب ولبنة من فضة ومحاورهم اللؤلؤ وأمشاطهم الذهب رجال هذا السند رجال الصحيح أخرجه البيهقي في البعث عن أبي الحسن العلوي عن أبي حامد البرازن عن أحمد بن حفص به مختصر اهكذا وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا فاروق وجيب في جماعة قالوا حدثنا أبو مسلم الكشي حدثنا عمرو بن مرزوق حدثنا عمران القطان عن قتادة عن العلاء بن زياد عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الجنة لبنة من ذهب ولبنة من فضة رواه سعيد بن أبي عروبة عن قتادة مثله وزاد تراها الزعفران وطينها المسك حدثنا أبو عمرو بن جلدان حدثنا الحسن بن سفيان حدثنا محمد بن الهيثم حدثنا يزيد بن زريع عن سعيد بن عطاء عن العلاء بن زياد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله ومساكن طيبة في جنت عدن قال قصور من لؤلؤ وفي كل قصر سبعون دارا من ياقوت أحمر في كل دار سبعون بيتا من زمرد أخضر في كل بيت سرير على كل سرير سبعون فراشا من كل لون على كل فراش زوجة من الحور العين في كل بيت سبعون مائدة على كل مائدة سبعون لوانا من الطعام في كل بيت سبعون وصيفة ويعطى المؤمن في كل غداة يعني من القوة ما يأتي على ذلك أجمع (صفة حائط الجنة وأرضها وأشجارها وأنهارها) *

تأمل في صورة الجنة وتفكر في غبطة ساكنها وفي حسرة من حرمها لقناعتة بالدنيا عوضا عنها فقد قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن حائط الجنة لبنة من فضة ولبنة من ذهب تراها زعفران وطينها مسك

قال الجنة لبنة من ذهب ولبنة من فضة وتراجم الزعفران وطينها المسك رواه معمر عن قتادة عن العلاء عن أبي هريرة موقوفاً رزجها الباقوت ورضراض أنهارها اللؤلؤ وتراجم الزعفران قلت رواه ابن المبارك في الزهد وابن أبي الدنيا في صفة الجنة نحوه وأخبرنا عبد الخالق بن أبي بكر المزججي قال أخبرنا أبو عبد الله محمد بن أحمد بن سعيد المكي وأبو طاهر محمد بن إبراهيم المدني قال أخبرنا الحسن بن علي بن يحيى أخبرنا علي بن عبد القادر الطبري أخبرنا والذي أخبرنا جدي إمام المقام يحيى بن مكرم الطبري أخبرنا الحافظ أبو الخير محمد بن عبد الرحمن السخاوي أخبرنا الحافظ شهاب الدين أبو الفضل العسقلاني أخبرنا إبراهيم بن أحمد البجلي أخبرنا أحمد بن أبي طالب أخبرنا عبد الله بن عمر أخبرنا أبو الوقيت عبد الأول بن عيسى أخبرنا أبو الحسن الداودي أخبرنا أبو محمد السرخسي أخبرنا إبراهيم بن خريم أخبرنا عبد بن جند قال حدثنا سليمان بن داود عن زهير بن معاوية حدثنا سعد أبو مجاهد الطائي حدثني أبو المدة أنه سمع أبا هريرة يقول قلنا يا رسول الله حدثنا عن الجنة ما بناؤها قال لبنة من ذهب ولبنة من فضة وحصاؤها اللؤلؤ والياقوت وملاطها المسك وتراجم الزعفران من يدخلها ينعم لا يبأس ويخلد لا يموت لا تبلى ثيابه ولا يفتنى شبابه هذا حديث حسن ورجاله رجال الصحيح إلا أبا المدة مولى عائشة واسمه عبيد الله وقد وثقه ابن حبان رواه أحمد وهذا في الزهد وابن حبان والبيهقي في البعث من هذا الوجه وأخرجه الترمذي من طريق حمزة الزيات عن زياد الطائي عن أبي هريرة وقال ليس أسناده بالقوي ولا بالمستدل له إسناد آخر إلى أبي هريرة أنه وكأني بشير إلى ما تقدم من رواية العلاء بن زياد عن أبي هريرة وله شاهد آخر بالسند السابق إلى الحافظ العسقلاني عن مريم بنت أحمد الأزرعية عن نونس بن إبراهيم قال أنبأنا أبو الحسن بن المقير أخبرنا أبو الفضل بن ناصر في كتابه عن أبي القسم بن منده قال أخبرنا أحمد بن علي الأصماني أخبرنا أبو عمرو بن حمدان أخبرنا الحسن بن سفيان حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا معاوية بن هشام حدثنا علي بن صالح عن عمرو بن ربيعة عن الحسن بن علي بن عمر قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الجنة كيف هي قال من يدخل الجنة يحبها لا يموت وينعم لا يبأس لا تبلى ثيابه ولا يفتنى شبابه قيل يا رسول الله كيف بناؤها قال لبنة من فضة ولبنة من ذهب وملاطها مسك وأذفر وحصاؤها اللؤلؤ والياقوت وتراجم الزعفران رجاله رجال الصحيح إلا عمرو بن ربيعة ومن هذا الوجه رواه ابن أبي شيبة وابن أبي الدنيا في صفة الجنة والطبراني وابن مردويه وأما قول العراقي ورواه البرزاني حديث أبي سعيد الخدري قال البعث في البعث أخبرنا علي بن أحمد بن حمدان أخبرنا أحمد بن عبيد الصغار حدثنا محمد بن نونس حدثنا سهل بن بكار حدثنا وهب بن خالد عن الجريري عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله أحاط حائط الجنة لبنة من ذهب ولبنة من فضة ثم شقق فيها الأنهار غرس فيها الأشجار فلما نظرت الملائكة إلى حسن ما وزعها قالت طوبى لمنزال المولى محمد بن نونس هو السكدي حافظ لكنه منهم بالوضع لكن لم ينفرد به فقد أخرجه البرزاني عن محمد بن المثني عن حجاج عن حماد بن سلمة عن الجريري موقوفاً عن بشر بن آدم عن نونس بن عبيد الله عن عدي بن الفضل عن الجريري مرفوعاً وقال لا أعلم أحداً رفعه إلا عدي وليس بالحافظ قال الحافظ السيوطي في أمال الليرة أن وهب بن خالد تابعه على رفعه اه قلت ورواه من هذا الوجه الطبراني وابن مردويه والله أعلم (وسئل صلى الله عليه وسلم عن تربة الجنة فقال درمكة بيضاء مسك خالص) قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي سعيد أن ابن مسعود سأله النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فذكره اه قلت وكذلك رواه ابن أبي شيبة وأحمد وروى ابن أبي الدنيا في صفة الجنة من حديث أبي هريرة أرض الجنة بيضاء عرصاتها صفو والكافور وقد أحاط به المسك على كتبان الرمل فيها أنهار مطردة فيجتمع فيها أهل الجنة أولهم وآخرهم فيتعارفون فيبغض الله ريح الزجة فيهمج عليهم المسك فيرجع الرجل إلى زوجته وقد ازداد حسناً وطيباً فيقول لقد خرجت من عندي وأنا بك معجبة وأنا بك الآن أشد إعجاباً وأخرج أبو نعيم في الحلية عن سعيد بن جبيرة قال أرض الجنة فضة وأخرج ابن أبي الدنيا في صفة الجنة وأبو الشيخ في العظمة عن أبي زميل أنه سأل ابن عباس ما أرض الجنة قال مرة بيضاء من فضة كأنها مرآة قال ما نورها

وسئل صلى الله عليه
وسلم عن تربة الجنة فقال
درمكة بيضاء مسك
خالص

قال ما ريت الساعة التي تطلع فيها الشمس فذلك نورها الا انه ليس فيها شمس ولا زهر بر قال ما نهارها في اخدود
قال لا ولا لكم تفيض على وجه الارض لا تفيض ههنا ولا ههنا قال فما حالها قال فيها الشجر فيها غمر كأنه الرمان
فاذا ارادولى الله منها كسوة انحدرت اليه من اغصانها فانقلعت له عن سبعين حلة الوا نهارا بعد الوان ثم تنطبق
فترجع كما كانت وروى البزار من حديث ابن عباس ان الله خلق الجنة بيضاء (وقال ابو هريرة) رضى الله عنه
(قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سره ان يسقيه الله عز وجل الخمر في الآخرة فليترك كها في الدنيا ومن سره
ان يكسوه الله الخمر بر في الآخرة فليترك كها في الدنيا) قال العراقي رواه الطبراني في الاوسط باسناد حسن
والنسائي باسناد صحيح من لابس الخمر بر في الدنيا لم يلبسه في الآخرة ومن شرب الخمر في الدنيا لم يشربها في الآخرة
اه قلت فهم الحافظ العراقي ان الحديث تم الى هنا فلذا احتاج ان يورد عن الطبراني والنسائي ما في معناه ثم قال
حديث (انهار الجنة تفجر من تحت تلأل) المسك (او) قال (تحت جبال المسك) شك من الراوى رواه العقيلي
في الضعفاء من حديث ابي هريرة ثم قال حديث (لو كان ادنى اهل الجنة حلية عدلت بحلية اهل الدنيا جميعها
لكان ما بحلية الله عز وجل به في الآخرة افضل من حلية الدنيا جميعها) رواه الطبراني في الاوسط من حديث ابي
هريرة باسناد حسن انتهى وانما هو كحديث واحد من رواية ابي هريرة من اول قوله من سره الى قوله
جميعها وهكذا رواه البيهقي في البعث والنشور وابن عساكر في التاريخ مجموعا في متن واحد من حديث ابي هريرة
وقال تحت تلأل المسك وقال عدلت الحلية اهل الدنيا جميعها والباقي سواء ولو كان مراد المصنف تفريق الحديث
اي كل قطعة منه على عادته بقوله وقال صلى الله عليه وسلم فانهم وامام رواه عن الطبراني والنسائي فقد رواه
ايضا الحاكم وابن عساكر بلفظ لم يكسبه في الآخرة وفيه زيادة ومن شرب في آنية الذهب والفضة لم يشرب
بهما في الآخرة لباس اهل الجنة وشرب اهل الجنة وآنية اهل الجنة وامام قوله انهار الجنة تفجر من تحت تلأل
أو جبال المسك فقد رواه ابن أبي حاتم وابن حبان والطبراني والحاكم وابن مردويه والبيهقي في البعث من
حديث ابي هريرة انهار الجنة من جبال مسك ورواه ابن أبي شيبة وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن حبان في
التفسير والبيهقي في البعث وصححه عن ابن مسعود قال ان انهار الجنة تفجر من جبل مسك وقال صاحب حادى
القلوب وأما انهار الجنة فقد مدحها القرآن الكريم قال الله تعالى مثل الجنة التي وعد المتقون فيها انهار من
ماء غير آسن وانهار من لبن لم يتغير طعمه وانهار من خمر لذة للشاربين وانهار من عسل مصفى وثبت في الصحيح
ان انهار الجنة تفجر من الفردوس وان الفردوس وسط الجنة وأعلىها وثبت ايضا ان الكوثر من رعى الجنة
وتقدم وصفه عند ذكر الحوض وروى الترمذي وصححه انه صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة بحر الماء و بحر
العسل وبحر اللبن وبحر الخمر ثم تشق الانهار بعدد روى ابن أبي الدنيا عن أنس قال أطعمكم تظنون ان انهار
الجنة اخدود في الارض لا والله انها السائمة على وجه الارض احدى حافتيها اللؤلؤ والاخر الباقوت وطينه
المسك الاذفر قال والاذفر الذي لا خلط معه وقد ذكر الله سبحانه عيون الجنة في مواضع من كتابه العزيز قال تعالى
ان الماتقين في جنات وعيون وقال تعالى عينا يشرب بها عباد الله يفجرونها فجرا وقال تعالى عينا فيها تسمى
سلسيلا وقال تعالى فيها عينا تجريان وقال تعالى فيها عينا نضاختان ومشارب الجنة متنوعة منها ما نبيه
عابسه قوله تعالى يسقون من رحيق مخخوم ختامه مسك وقوله تعالى يطاف عليهم بكاس من معين الآية وقوله
تعالى وكاسا دهاقا وقوله تعالى ويطوف عليهم ولدان مخلدون با كواب وأباريق الآية وبالجملة فانهار الجنة
وعيونها وجميع ما فيها فوق ما تبالغه الاماني من الحسن والكمال اه قلت ما رواه عن الترمذي وصححه فهو من
رواية كيم بن معاوية بن حيدة عن أبيه رفعه وكذلك رواه أحمد والطبراني وما أورده موقوفا على أنس من رواية
ابن أبي الدنيا فقد رواه ابن مردويه وأبو نعيم والضيياء المقدسي كلاهما في صفة الجنة عن أنس مرفوعا وفيه
لعلكم تظنون وفيه قلت يا رسول الله ما الاذفر قال الذي لا خلط معه وروى ابن أبي الدنيا وابن مردويه والضيياء
عن حديث أبي موسى ان انهار الجنة تشخب من جنة عدن من جوب ثم تصدع بعد انهار وروى أحمد في الزهد

وقال ابو هريرة قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
من سره أن يسقيه الله
عز وجل الخمر في الآخرة
فليترك كها في الدنيا ومن
يسره أن يكسوه الله
الخمر بر في الآخرة
فليترك كها في الدنيا انهار
الجنة تفجر من تحت
تلأل أو تحت جبال المسك
ولو كان أدنى أهل
الجنة حلية عدلت بحلية
أهل الدنيا جميعها لكان
ما بحلية الله عز وجل به
في الآخرة أفضل من
حلية الدنيا جميعها

والدارقطني في المذبح عن المعتمر بن سليمان قال ان في الجنة نهر ايسب الجوازي الابكار وروى بن عباس كرم
حديث أنس في الجنة نهر يقال له الريان عليه مدينة من مرجان لها سبعون ألف باب من ذهب وفضة لحامل
القرآن فيه كثير بن سليم متروك وروى ابن المبارك وابن أبي شيبة وهناد وابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ
والبهيقي في البعث عن مسروق قال أنها الجنة تجري في غير أشدود ونخل الجنة تضيد من أصلها إلى فرعها
وغيرها أمثال الفلال كل فرغت ثمرة عادت كما كانت مكانها أخرى والعنقود اثنا عشر ذراعا وروى أبو الشيخ
في العظمة والحماكم في التاريخ والديلمي من حديث أبي سعيد ان في الجنة نهر اما يدخله جبريل من دخله فيخرج
منه فيمنهض الا خلق الله عز وجل من كل قطرة تقطر منه ملكا ومن جله أنهم ارا الجنة نهر يقال له جبرور وروى
في الخبر ان في الجنة نهر يقال له رجب ماؤه أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل من صام يوما من رجب سقاه
الله من ذلك النهر رواء الشيرازي في الاقصاب وأبو الشيخ في العظمة وابن شاهين في الترغيب وأبو الشيخ في الثواب
والبهيقي والخليل بن عبد الجبار القزويني في كتاب فضائل رجب وشعبان ورمضان وابن الفجار من طريق عن
أنس مرفوعا ومن أنهم ارا الجنة نهر يقال له البذخ سيأتي ذكره للمصنف بعد وما فرغ من ذكر أنهار الجنة شرع
في ذكر أشجارها فقال (وقال أبو هريرة) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الجنة شجرة)
قبل هي شجرة طوبى وقيل غيرها والشجر من النبات ما قام على ساق او ما سببه صدق لوجله (يسير الراكب في
ظلها مائة عام لا يقطعها) واستشكل بانه من اين هذا الظل والشمس قد كورت وايس في الجنة شمس واجاب
السبكي بانه لا يلزم من تكوير الشمس عدم الظل وانما الناصر الفوا ان الظل ما تنسفه الشمس وليس كذلك بل
الظل مخلوق لله تعالى وليس بعدم بل هو امر وجودي له نفع في الابدان وغيرها (اقرؤا ان شتم وظل عمود) قال
العراقي منفق عليه من حديث أبي هريرة اه قلت ورواه كذلك عبد الرزاق وابن أبي شيبة وهناد وعبد بن حميد
والترمذي وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه زاد ابن أبي شيبة بعد ان رواه عن يعلى بن عبيد عن اسمعيل بن
أبي خالد عن زياد مولى بني مخزوم عن أبي هريرة قال فبلغ ذلك كعبا فقال صدق والذي أنزل التوراة على
لسان موسى والقرآن على لسان محمد صلى الله عليه وسلم لو أن رجلا ركب حقة أو جذعة ثم أدار باهل تلك
الشجرة ما بلغها حتى يسقط هرامان الله غرسها بيده ونفع فيها من روحه وان أفنانها من وراعه سور الجنة وما في
الجنة نهر الا يخرج من أصل تلك الشجرة وروى أحمد والخارقي والترمذي وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه
من حديث أنس ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها وان شتم فاقربوا وظل عمود وماء
مستكوب وروى ابن مردويه من حديث أبي سعيد في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها
وذلك الظل للمدود وروى ان في الجنة شجرة يسير الراكب الجواد المضمر السريع في ظلها مائة عام ما يقطعها
رواه كذلك أحمد وعبد بن حميد والخارقي والترمذي من حديث أنس والشيخان من حديث سهل بن سعد
وأحمد وهناد والترمذي وابن ماجه من حديث أبي هريرة وأحمد وهناد والترمذي من حديث أبي سعيد
والجواد هو الفرس الفائق السابق الجيد والمضمر للمضى قلل علفه ندر يحال يشد جيده قال الزركشي هو نصب
الجواد وفتح الميم الثانية من المضمر ونصب الراءت لمفعول الراكب وضبطه الإصميلي بضم المضمر والجواد صفة
للاراكب فيكون على هذا بكسر الميم الثانية وقد يكون على البدل اه وروى ابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن
عباس قال الظل المدود شجرة في الجنة على ساق ظلها على قدر ما يسير الراكب في كل فواحيها مائة عام فيخرج
البناء أهل الجنة أهل الغرف وغيرهم فيحدثون في ظلها فيشتمى بعضهم ويذكر لها الدنيا فيرسل الله ربحا من
الجنة فتحرك تلك الشجرة بكل لهو في الدنيا وروى ابن أبي الدنيا عن ابن عباس قال في الجنة شجرة لا تحمل
يستظل به وروى عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن عمرو بن ميمون وظل مدود قال مسيرة سبعين ألف
سنة (وقال أبو امامة) الباهلي رضي الله عنه (كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون ان الله عز وجل
ينفعنا بالاعراب) وهم سكان البادية الاجلاف (ومسائلهم) أي جرائعهم على السؤال عن كل شيء يخاف

وقال أبو هريرة قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان في الجنة شجرة
يسير الراكب في ظلها
مائة عام لا يقطعها اقربوا
ان شتم وظل مدود
وقال أبو امامة كان
أصحاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقولون
ان الله عز وجل ينفعنا
بالاعراب ومسائلهم

أقبل اعرابي فقال
يا رسول الله قد ذكر الله
في القرآن شجرة مؤذية
وما كنت أدري ان في
الجنة شجرة تؤذي
صاحبها فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما هي
قال السدر فان لها شوكة
فقال قد قال الله تعالى
في سدر مخضود مخضد
الله شوكة فيعمل مكان
كل شوكة ثم تنفق
الثمرة منها عن اثنين
وسبعين لوانم الطعام
ما منهلون يشبه الآخر
وقال جرير بن عبد الله
نزلنا الصفا فاذا رجل
فأثم تحت شجرة قد كادت
الشمس أن تبلغه فقلت
للغلام انطلق بهذا النطع
فاطله فانطلق فاطله فلما
استيقظ فاذا هو سلمان
فاتته أسلم عليه فقال
يا جرير توضع لله فان
من توضع لله في الدنيا
رفعه الله يوم القيامة هل
تدري ما الظلمات يوم
القيامة قلت لا أدري
قال ظلم الناس بعضهم
قال ظلم الناس بعضهم
بعضا ثم أخذ عويدا
أ كاد أراه من صغره فقال
يا جرير لو طلبت مثل
هذا في الجنة لم تجده قلت
يا أبا عبد الله فان النخل
والشجر قال أصولها
اللولؤ والذهب وأغلاها
التمر

ببالحكم من غير محاشاة ولا التزام أدب بخلاف الصحابة المستميرين لمشاهدته صلى الله عليه وسلم ما كانوا يجترئون
عليه في السؤال لاستغراقهم وكلهم أدبهم ومن ذلك انه (أقبل اعرابي) من البداية (فقال يا رسول الله قد ذكر
الله في القرآن شجرة مؤذية وما كنت أدري ان في الجنة شجرة تؤذي صاحبها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما هي قال السدر فان لها شوكة فقال) صلى الله عليه وسلم (قد قال الله تعالى في سدر مخضود) أي (مخضد الله
شوكة) أي يكسره (فيجعل مكان كل شوكة ثمرة ثم تنفق الثمرة منها عن اثنين وسبعين لوانم طعام ما منهلون
بشبه الآخر) قال العراقي رواه ابن المبارك في الزهد عن صفوان بن عمرو وعن سليمان بن عامر مرسلان غير ذكر
لابي امامة اه قلت سيبان المصنف أو رده الحاكم في المستدرک وصححه والبيهقي في البعث وروى أبو بكر بن
أبي داود في البعث والطبراني وأبو نعيم في الحلية وابن مردويه عن عتبة بن عبد السلمي قال كنت جالسا مع
النبي صلى الله عليه وسلم فجاءه اعرابي فقال يا رسول الله اسمعك نذكر في الجنة شجرة لا أعلم شجرة أكثر شوكة
منها يعني الطلع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يجعل مكان كل شوكة منها ثمرة مثل خصبة
التيس الملبود يعني المخصى فيها سبعون لوانم الطعام لا يشبه لوان الآخر (وقال جرير بن عبد الله) العجلي
رضي الله عنه (نزلنا الصفا) اسم موضع (فاذا رجلا نائم تحت شجرة قد كادت الشمس أن تبلغه فقلت
للغلام انطلق بهذا النطع فاطله فلما استيقظ فاذا هو سلمان فاتته أسلم عليه فقال يا جرير توضع لله فان من
توضع لله في الدنيا رفعه الله يوم القيامة هل تدري ما الظلمات يوم القيامة قلت لا أدري قال ظلم الناس بينهم ثم أخذ
عويدا لا كاد أراه من صغره فقال يا جرير لو طلبت مثل هذا في الجنة لم تجده قلت يا أبا عبد الله وهي كنية سلمان
(فأين النخل والشجر قال أصولها اللؤلؤ والذهب وأغلاها التمر) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا عبد الله بن محمد
حدثنا عبد الرحمن بن محمد بن سلم حدثنا هناد بن السري حدثنا يوم معاوية عن الأعشى عن أبي طبيان عن
جرير قال قال سلمان توضع لله فانه من توضع لله في الدنيا رفعه الله يوم القيامة يا جرير هل تدري ما الظلمات يوم
القيامة قلت لا أدري قال ظلم الناس بينهم في الدنيا قال ثم أخذ عويدا لا كاد أن أراه بين أصبعيه قال يا جرير
لو طلبت في الجنة مثل هذا لم تجده قال قلت يا أبا عبد الله وأين النخل والشجر قال أصولها اللؤلؤ والذهب
وأغلاها التمر رواه جرير عن قابوس بن أبي طبيان عن أبيه نحوه وقال أبو بكر بن أبي شيبة في المصنف حدثنا
وكيع عن الأعشى عن أبي طبيان عن جرير عن سلمان قال الشجر والنخل أصولها وسوقها اللؤلؤ والذهب
وأغلاها التمر وهذا السند قال الشجر والنخل أصولها وسوقها اللؤلؤ ورواه البيهقي مثل ذلك وروى ابن
مردويه من حديث أبي عبد الله صلى الله عليه وسلم سئل عن نخل الجنة فقال أصولها فستة وجزوعها ذهب
وسعفها حلل وحمل الرطب أشد بياضا من اللبن وأحلى من الشهد وألين من الزبد ومما يناسب إرادته في هذا
الفصل ما رواه الطبراني من حديث سمرة أن في الجنة شجرة مستقلة على ساق واحدة وعرض ساقها سبعة وسبعين
سنة وروى أيضا من حديث الحسن بن علي بسند ضعيف ان في الجنة شجرة يقال لها شجرة البلوى يؤتى بأهل
البلاء يوم القيامة فلا يرفع لهم ديوان ولا ينصب لهم ميزان يصب عليهم الاجر صبا وقرأ انما يؤتى الصابرون
أجرهم بغير حساب وروى أبو الشيخ في العظمة والطيب من حديث علي أن في الجنة شجرة يخرج من أغلاها
الحلل ومن أسفلها خيل يلق من ذهب مسرجة ملجمة بالدر والياقوت لا تروث ولا تبول ذوات أجحة فيجاس
عليها أولياء الله قطير بهم حيث شاؤوا فيقول الذين أسفل منهم يا أهل الجنة ناصفونا يا أرباب ما بلغهم هؤلاء هذه
الكرامة فقال الله انهم كانوا صومون وكنتم تغفرون وكانوا يقومون الليل وكنتم تتلون وكانوا ينفقون
وكنتم تجلون وكانوا يجاهدون العدو وكنتم تحبون وقال ابن أبي شيبة في المصنف حدثنا أبو خالد الاسخري عن
جندب عن أنس رفعه لما انتهت الى السدرة اذا ورقتها أمثال آذان الدابة واذا نبتها أمثال القلال فلما غشها من
أمر الله ما غشها تحولت فذكرت الياقوت حدثنا يوم معاوية عن الأعشى عن حسان عن معتب بن نجعي في
قوله طوي قال هي شجرة في الجنة ليس من أهل الجنة دار الا يظلمهم غصن من أغصانها فيهل من ألوان التمر الحديث

حدثنا أبو أسامة عن الأعمش عن أبي صالح قال طوي شجرة في الجنة لو أن رجاكب جذعة أو حقة فاطاف
بها ما بلغ الموضع الذي يركب فيه حتى يدركه الهرم حدثنا مروان بن معاوية عن علي بن أبي الوليد قال سئل
مجاهد هل في الجنة سماع قال إن في الجنة لشجر الها سماع لم يسمع السامعون إلى مثله وفي حادي القلوب روى
أحمد في مسنده مرفوعا أن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها سبعين عاما أو مائة سنة هي شجرة الخلد وروى
طوي شجرة في الجنة مسيرة مائة سنة ثياب أهل الجنة تخرج من أكمامها وإذا تقرر أن الراكب يسير في ظل
هذه الشجرة مائة عام فيحتمل أن يكون المراد بالسيرا المذكور السير في ظلها حول أصلها بدل عليه ما في مسند
أحمد من بعض حديث أنه صلى الله عليه وسلم قال لا عرابي الذي سأله عن طوي لوار تحت جذعة من أجل
أهلك ما أحاطت بأصلها حتى تنكسر فوقتها هرما روى ابن المبارك في الزهد عن ابن عباس قال نخل الجنة
جذوعها من زمرد أخضر وكرها من ذهب أحمر وسعفها كسوة لاهل الجنة منها مقعاتهم وحللهم وغرثها
أمثال القلال والدلاء أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل وألين من الزبد ليس فيه عجم والكرب بحركة
أصول السعف وروى الترمذي حديثا مرفوعا ما في الجنة شجرة الاوساقها من ذهب وفي بعض المسانيد في ذكر
سدرة المنتهى يسير الراكب في ظل الفين منها مائة سنة أو قال يستظل في الفين منها مائة سنة فيها فراش
الذهب كان ثمرها القلال وروى ابن المبارك عن مجاهد قال أصل الجنة من ورق وتراجم مسك وأصول
أشجارها ذهب وورق وأغصانها لؤلؤ ورجد وياقوت والورق والثمر تحت ذلك فنأكل فأنما لم يؤذه ومن
أكل جالس لم يؤذه ومن أكل مضطجعا لم يؤذه وذلك قطوفها تذليل

(صفة لباس أهل الجنة وفرشهم وسررهم)

وأراذكهم وخيامهم قال الله تعالى يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير وكان ابن الزبير
يقول من عند نفسه حين يروى الحديث من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة أن من لم يلبسه في الآخرة
لم يدخل الجنة فإن الله تعالى يقول ولباسهم فيها حرير وهو استدلال حسن وأحسن منه ما رواه أبو سعيد
الخدري عن ابن حبان وإن دخل الجنة لبسه أهل الجنة ولم يلبسه هو (والآيات في تفصيل ذلك كثيرة وإنما
تفصيله في الاخبار فقد روى أبو هريرة) رضى الله عنه (أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من يدخل الجنة ينعم ولا
يباس لا تبلى ثيابه ولا يفنى شبابه في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر) قال العراقي رواه
مسلم دون قوله في الجنة ما لا عين رأت الخ واتفق عليه الشيخان في حديث آخر لابي هريرة قال قال الله تعالى أعددت
لعبادي ما لا عين رأت الحديث اه قلت أول الحديث رواه ابن أبي شيبة وابن عساكر من حديث ابن عمر
من يدخل الجنة يحيا فيها لا يموت وينعم لا يباس لا تبلى ثيابه ولا يفنى شبابه الحديث وقد تقدم في صفة بناء
الجنة قريبا ورواه عبد بن حميد والبيهقي في البعث من طريق أبي المدهل مولى عائشة عن أبي هريرة من يدخلها
ينعم فلا يباس ولا يحل ولا يموت لا تبلى ثيابه ولا يفنى شبابه ورواه الترمذي من طريق زياد الطائي عن أبي هريرة
وكل ذلك تقدم في صفة بناء الجنة وروى الطبراني من طريق عبد المهيمن بن عباس بن سهل بن سعد عن أبيه
عن جده مرفوعا أن في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (وقال رجل يا رسول الله أخبرنا
عن ثياب أهل الجنة أخلق تخلق أم نسج تنسج) وفي نسخة أخلق خلقا أم تنسج نسجا (فسكت رسول الله
صلى الله عليه وسلم وضحك بعض القوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نضحك من جاهل سأله عما
ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل ينسج عنها ثمر الجنة مرتين) قال العراقي رواه النسائي من حديث
عبد الله بن عمرو اه قلت ورواه أحمد في المسند بلفظ آخر جالسا لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن ثياب
الجنة تخلق خلقا أم تنسج نسجا فضحك بعض القوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتعجبون من جاهل
سأل عما فسكت النبي صلى الله عليه وسلم ساعة ثم قال ابن السائل عن ثياب الجنة قال ها هو ذا يا رسول الله قال
بل ينسج عنها ثمر الجنة ثلاث مرار وفي كتاب حادي القلوب روى ابن أبي الدنيا أنه صلى الله عليه وسلم قال ما منكم

*(صفة لباس أهل الجنة)

وفرشهم وسررهم

وأراذكهم وخيامهم *

قال الله تعالى يحلون

فيها من أساور من ذهب

ولؤلؤ ولباسهم فيها

حرير والآيات في ذلك

كثيرة وإنما تفصيله في

الاخبار فقد روى أبو

هريرة أن النبي صلى الله

عليه وسلم قال من يدخل

الجنة ينعم لا يباس

لا تبلى ثيابه ولا يفنى

شبابه في الجنة ما لا عين

رأت ولا أذن سمعت ولا

خطر على قلب بشر وقال

رجل يا رسول الله أخبرنا

عن ثياب أهل الجنة

أخلق تخلق أم نسج تنسج

فسكت رسول الله صلى

الله عليه وسلم وضحك

بعض القوم فقال رسول

الله صلى الله عليه وسلم ثم

نضحك من جاهل

سأل عما ثم قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم

بل ينسج عنها ثمر الجنة

مرتين

من أحد يدخل الجنة الا انطلق به الى طوبى فتفتح له أكلها فبأخذ من أى ذلك شاء ان شاء ابيض وان شاء
 احمر وان شاء اخضر وان شاء اصفر وان شاء اسود مثل شقائق النعمان وأرق وأحسن وروى ايضا عن ابن
 عباس قيل له ما حمل الجنة قال فيها شجرة فيها ثمر كأنه الرمان فاذا أرادولى الله كسوة انحدرت اليه من غصونها
 فانفلقت عن سبعين حلة ألوان بعد ألوان ثم تنطبق فترجع كما كانت وتقدم في ذلك شجرة طوبى ان ثياب
 أهل الجنة تخرج من أكلها وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال دار المؤمن في الجنة لؤلؤة فيها شجرة تنبت الحلال
 فيأخذ الزجل بأصبعيه وأشار بالسبابة والابهام سبعين حلة منطقة باللؤلؤ والمرجان (وقال أبو هريرة) رضى
 الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أول زمرة تلج الجنة صورهم على صورة القمر ليلة البدر) الزمرة
 الجماعة والزمر الافواج المنفرقة بعضها أربعماء وليلة البدر ليلة تمامه وكاله وهى ليلة أربع عشرة بذلك
 سمى القمر بدر فى تلك الليلة وروى البخارى من حديث سهل بن سعد ليدخلن من أمى سبعون ألفا الجنة
 أو سبع مائة ألف لا يدخل أولهم حتى يدخل آخرهم وجوههم على صورة القمر ليلة البدر فقتبت بهذه الرواية
 عدد هذه الزمرة وفيه أنهم يدخلون الجنة جماعة بعد جماعة وقد صرح به فى قوله تعالى وسبق الذين اتقوا ربهم
 الى الجنة زمرا وذلك بحسب الفضل وتفاوت الدرجات فمن كان أفضل كان الى الجنة أسبق وأول من يدخل الجنة
 نبينا صلى الله عليه وسلم كائنت فى الصحيح آتى باب الجنة يوم القيامة فاستفتح الحديث وتقدم وأما من يدخلها أولا
 بعده صلى الله عليه وسلم فأبو بكر فقد روى أبو داود فى السنن ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لا يكرأما انك يا أبا
 بكر أول من يدخل الجنة من أمى ثم هؤلاء الزمرة المذكورون فى حديث سهل بن سعد جماعة وثبت أيضا
 أول من يدعى الى الجنة يوم القيامة المسادون وأيضاً عرض على أول ثلاثة من أمى يدخلون الجنة الشهيد وبعد
 ملوك لم يشغلهم رقى الدنيا عن طاعة ربه وفقير عفيف ذو عيال فالاولية تسمية كما لا يخفى وقوله على صورة القمر
 أى أنهم فى اشراق وجوههم على صفة القمر ليلة تمامه وقد ورد فى هذا المعنى ما يقتضى ما هو أبغ من ذلك
 فروى الترمذى من حديث سعد بن أبي وقاص لو أن رجلاً من أهل الجنة اطلع فبدا ساوره لطمس ضوء
 الشمس كما تطمس الشمس النجوم قاله العراقى فى شرح التقرىب وقد يقال أنهم يكونون على صورة القمر
 عند دخولهم الجنة ثم يزداد اشراق أنوارهم فيها أو أن المذكور هنا اشراق وجوههم من غير حلى والمذكور
 ثم اشراق حللهم (لا يصفون فيها ولا يخطون) فيها (ولا يتعقون) فيها وهى صفة أهل الجنة مطلقاً ولا
 يختص ذلك بالزمرة الاولى (آنيهم وأمشاطهم من الذهب والفضة) وفى رواية بحذف من وهو يحتمل ان
 لكل واحد منهم النوعين ويحتمل ان لبعضهم الذهب وبعضهم الفضة قال أبو العباس القرطبي أى حاجة فى
 الجنة لا لمشاط ولا تتلبس شعورهم ولا تتسخ ويحجب عن ذلك بان نعيم أهل الجنة ليس عن دفع ما عتراه
 فليس أكلهم عن جوع ولا شرابهم عن ظمأ ولا تطيبهم من نتن وانما هى لذات متوالية ونعم متتابعة وحكمة
 ذلك ان الله تعالى نعمهم فى الجنة بما كانوا يتنعمون به فى الدنيا وزاد على ذلك ما لا يعلمه الا الله (ورشحهم)
 بفتح فسكون أى ان العرق الذى يترشح منهم (المسك) أى رائحته كرائحة المسك وهو قائم مقام النعوط والبول
 من غيرهم كما قال فى حديث آخر لا يبولون ولا يتعقون وانما هو عرق يجري من اعراضهم مثل المسك يعنى
 من أبدانهم ولما كانت أغذية الجنة فى غاية اللطافة والاعتدال لا يحتمل لها ولا تغل لم تكن لها فضلة تستغنى
 بل تستطاب وتستلذ فعب عنها بالمسك الذى هو أطيب طيب الدنيا (لكل واحد منهم زوجتان) هكذا هو فى
 هذه الرواية فى جميع الطرق بالنساء وهى لغة منكثرة فى الاحاديث وكلام العرب والاشهر حذفها به جاء القرآن
 العزيز وأكثر الاحاديث وفى بعض الروايات زيادة اثنتان وهولنا كيد التكثير لا للتجديد لطبر أدنى أهل
 الجنة الذى له ثنتان وسبعون زوجة بهذا الحديث استدلالاً به أبو هريرة رضى الله عنه على ان النساء فى
 الجنة أكثر من الرجال وفيه خلاف بين العلماء ولا يعارضه الحديث الاخرانى رأيتكن أكثر أهل النار فأن
 أكثرنا كنى الجهتين معاً أكثرهن (برى مخ ساقه من وراء اللجم من الحسن) وفى رواية ساقهما يعنى من

وقال أبو هريرة قال
 رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان أول زمرة
 تلج الجنة صورهم على
 صورة القمر ليلة البدر لا
 يصفون فيها ولا يخطون
 ولا يتعقون آنيهم
 وأمشاطهم من الذهب
 والفضة ورشحهم المسك
 لكل واحد منهم زوجتان
 برى مخ ساقه من وراء
 اللجم من الحسن

شدة صفاء لحم الساقين كما يرى السالك في جوف الدرة الصافية (لا اختلاف بينهم ولا تباعض قلوبهم على قلب واحد) بالإضافة وترك التنويع أي على قلب شخص واحد يريدانهم مطهرون عن مذموم الاحلاق مكملون بحسنتهم (يسبحون الله بكثرة وعشبة) أي بقدرهما فأوقات الجنة من الايام والساعات تقديرات فان ذلك انما يحجب عن اختلاف الليل والنهار وسير الشمس والقمر وليس في الجنة شيء من ذلك قال أبو العباس القرطبي هذا التسبيح ليس عن تكليف والزام لان الجنة ليست محل تكليف وانما هي محل جزاء وانما هو تيسير والهام كما قال في الرواية الاخرى يلهمون التسبيح والتحميد والتكبير كما يلهمون النفس ووجه الشبه ان تنفس الانسان لا بد له منه ولا كلفة ولا مشقة في فعله واحاد التنفسات مكنسبة للانسان وجانتها ضرورية في حقه اذ يتكلم من جميعها فكذلك يكون ذكر الله تعالى على السنة أهل الجنة وسر ذلك ان قلوبهم قد تنورت بعرفته وأبصارهم قد تمتعت برؤيته وقد غرهم سوا بغير نعمه وامتلات أفئدتهم بحبته ومخالته فألسنتهم لازمة ذكره ورهينة شكره فان من أحب شيئاً أكثر من ذكره اه وهذا الحديث رواه مسلم من طريق عبد الرزاق عن معمر عن همام عن أبي هريرة بزيادة ومجاورهم من ألوة بعد قوله الذهب والفضة ورواه البخاري والترمذي من طريق ابن المبارك عن معمر عن همام واتفق عليه الشيخان من طريق عمار بن القعقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة وزاد بعد قوله ليلة البدر ثم الذين يلهونهم على أشد كوكب دري في السماء اضاءة وابس فيه قوله والكل واحد منهم زوجتان وانما فيه وأزواجهم الحور العين على خاق رجل واحد على صورة أبيهم آدم ستون ذراعاً في السماء ورواه البخاري أيضاً من طريق شعيب بن أبي حمزة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة وفيه والذين على أترهم كاشد كوكب اضاءة ورواه مسلم أيضاً من طريق أئوب السخيتاني عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة وفيه والتي تليها على أضواء كوكب دري في السماء ومن طريق الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة بلفظ أول زمرة تلج الجنة من أمي على صورة القمر ليلة البدر ثم الذين يلهونهم على أشد نجم في السماء اضاءة ثم هم بعد ذلك منازل الحديث وذكر عن شيخه أبي بكر بن أبي شيبة على خاق رجل أي يضم الخاء واللام وعن شيخه أبي كريب على خاق رجل أي يفتح الخاء وسكون اللام وفي صحيح مسلم عن محمد بن سيرين قال أما تفاخروا وأما تذاكروا الرجال أكثر في الجنة أم النساء فقال أبو هريرة أولم يقل أبو القاسم صلى الله عليه وسلم ان أول زمرة تلج الجنة على صورة القمر ليلة البدر والتي تليها على أضواء كوكب دري في السماء لكل امرئ منهم زوجتان اثنتان يرى مخ سوقهما من وراء اللحم وما في الجنة أعزب وفي رواية له اختصم الرجال والنساء أيهم في الجنة أكثر فمثل أبو هريرة فذكره (وفي رواية على كل زوجة سبعون حلة) روى ذلك من حديث ابن مسعود وأبي سعيد الخدري أما حديث ابن مسعود فرواه الطبراني ولفظه أول زمرة يدخلون الجنة كان وجوههم ضوء القمر ليلة البدر والزمرة الثانية على لون أحسن كوكب دري في السماء لكل رجل منهم زوجتان من الحور العين على كل زوجة سبعون حلة يرى مخ سوقها من وراء لحومها وحلها كما يرى الشراب الاخر في الزجاجة البيضاء وأما حديث أبي سعيد فرواه أحمد والترمذي وقال حسن صحيح وأبو الشيخ في العظمة ولفظه أول زمرة تدخل الجنة يوم القيامة صورة وجوههم على صورة القمر ليلة البدر والثانية على لون أحسن كوكب دري في السماء لكل رجل منهم زوجتان على كل زوجة سبعون حلة يبدو مخ ساقها من وراءها (وقال صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى) جنات عدن يدخلونها (يحلون فيها من أساور من ذهب قال ان عليهم التيجان ان أدنى لؤلؤة فيها نضيء ما بين المشرق والمغرب) قال العراقي رواه الترمذي من حديث أبي سعيد دون ذكر الآية وقال لا نعرفه الا من حديث رشدين بن سعد اه قلت وكذلك رواه الحاكم ولفظها ما قبلها فيها ورشدين فيه ضعف والحديث أبي سعيد سيق أنهم من هذا سيأتي قريبا للمصنف (وقال صلى الله عليه وسلم واحدة الخيام في قوله تعالى حور مقصورات في الخيام هي) ذرة بحوفة طولها في السماء ستون ميلا في كل زاوية منها المؤمن أهل لا يراه الآخرون رواه البخاري في الصحيح) من حديث أبي بكر بن أبي موسى

لا اختلاف بينهم ولا تباعض قلوبهم على قلب واحد يسبحون الله بكثرة وعشبة وفي رواية على كل زوجة سبعون حلة وقال صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى يحلون فيها من أساور من ذهب قال ان عليهم التيجان ان أدنى لؤلؤة فيها نضيء ما بين المشرق والمغرب وقال صلى الله عليه وسلم الخيمة ذرة بحوفة طولها في السماء ستون ميلا في كل زاوية منها المؤمن أهل لا يراه الآخرون رواه البخاري في الصحيح

الاشعري عن أبيه مرفوعا ورواه كذلك ابن أبي شيبة وعبد بن حميد ومسلم والترمذي وابن مردويه والبيهقي في البعث وفي آخره عند بعضهم يطوف عليهم المؤمن (قال ابن عباس) رضى الله عنه (الخيمة) المذكورة في الآية (درة مجوفة فرسخ في فرسخ لها أربعة آلاف مصراع من ذهب) رواه ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن أبي الدنيا في صفة الجنة وابن أبي حاتم والبيهقي في البعث وفي رواية بعضهم لؤلؤة واحدة مجوفة أربعة فراسخ وروى ابن أبي شيبة وابن أبي الدنيا في صفة الجنة وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن مسعود قال لكل مسلم خيرة ولكل خيرة خيمة ولكل خيمة أربعة أبواب يدخل عليها كل يوم من الله تحفة وكرامة وهذه لم تكن قبل ذلك لا مراحات ولا طماحات ولا تجرات ولا ذفات حور عين كأنهن بيض مكنون وأخرج ابن مردويه من وجه آخر عن ابن عباس مرفوعا وروى عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال الخيام بيوت اللؤلؤ وروى الاقلاق عن الحسن قال الخيام الدرام المجوف ومن طريق أبي الاحوص قال قال عمر أتدرون ما حور مقصورات في الخيام درججوف وروى ابن أبي حاتم من حديث ابن مسعود الخيام درججوف ورواه ابن أبي شيبة من حديث أبي مخلد مثله وروى عبد الرزاق وعبد الله بن أحمد في زوائد الزهد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي الدرداء قال الخيمة لؤلؤة واحدة لها سبعون بابا من در وروى ابن أبي شيبة وهناد عن عبيد بن عمير مرسل أن أدنى أهل الجنة منزلة رجل له دار من لؤلؤة واحدة منها غر فيها أبوابها وروى ابن أبي شيبة عن أبي هريرة قال دار المؤمن في الجنة من لؤلؤة فيها أربعون بيتا في وسطها شجرة تثبت الحلال فيأتيها فيأخذ بها سبعين حلة منطقة باللؤلؤ والمرجان وقيل الخيام الخيال ورواه ابن أبي شيبة وابن جرير عن محمد بن كعب القرظي (وقال أبو سعيد الخدري) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى وفرش مرفوعة قال ما بين الفراش كباين السماء والأرض) قال العراقي رواه الترمذي بلفظ ارتفاعها الكباين السماء والأرض خمسمائة سنة وقال غريب لا نعرفه الا من حديث رشدين بن سعد اه قلت وكذلك رواه أحمد والنسائي وابن أبي الدنيا في صفة الجنة وابن حبان وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه وأبو الشيخ في العظمة والبيهقي في البعث وقد روي في الآية عن أبي امامة وابن عباس والحسن البصري اما أبو امامة فروى عنه مرفوعا وموقوفا المرفوع مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الفرش المرفوعة قال لو طرح فراش من اعلاها الهوى الى قرارها ما تخرىف والموقوف لفظه لو ان اعلاها سقط ما بلغ أسفلها خريفا رواه هكذا ابن أبي شيبة وهناد وابن أبي الدنيا في صفة الجنة واما ابن عباس فروى عنه مرفوعا لو طرح من اعلاها شيء ما بلغ قرارها مائة خريف رواه ابن مردويه واما الحسن فقال ارتفاع فراش أهل الجنة مسيرة ثمانين سنة هكذا رواه هناد في الزهد وقد بقي على المصنف في هذا الفصل بقية ذكر حلية أهل الجنة وسرهم واراتهم وفرشهم فاعلم ان أهل الجنة يحلون كما صرح به في القرآن يحلون فيها من أساور من ذهب وروى ابن أبي الدنيا في صفة الجنة عن كعب قال ان الله ملكا من خلق يصوغ حلل أهل الجنة الى أن تقوم الساعة ولان قلبا من حلل أهل الجنة أخرج للذهب بضوء شعاع الشمس فلا تسألوا بعد هذا عن حلل أهل الجنة وروى الترمذي من حديث سعد لو أن رجلا من أهل الجنة اطلع فبدا سواره لطمس ضوء الشمس كطلمس الشمس ضوء النجوم وفي خبر آخر انه صلى الله عليه وسلم قال في صفة أهل الجنة مسطورون بالذهب والفضة مكالون بالدرع عليهم أكاليل من درر ياقوت متواصلة وعليهم تاج كتاج الملوكة شباب جرد مكحلون ولما ذكر سبحانه الفرش المرفوعة ذكر ان السرر مرفوعة أيضا ولا يخفى ان ارتفاع السرر أكثر من ارتفاع الفرش قال ابن عباس في قوله تعالى فيها سرر مرفوعة ألواحهم من ذهب مكاله بالزبرجند والدر والياقوت والسرر كباين مكة واية وعن الكلبي قال ان طول السرر في السما عمامة عام وان السرر مرفوعة مالم يجئ أهلها فاذا أراد أن يجلس عليها تواضعت له حتى يجلس عليها ثم ترتفع الى موضعها وقال تعالى متكئين على سرر مرفوعة اعلاها بتقاربها وحسن ترتيبها وعدم تدابرها وكما تقابلها وقال تعالى على سرر موضونة متكئين عليها متقابلين والموضونة المرتبة المنضودة التي هي على نسج واحد

قال ابن عباس الخيمة
درة مجوفة فرسخ في فرسخ
لها أربعة آلاف مصراع
من ذهب وقال أبو سعيد
الخدري قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم في
قوله تعالى وفرش مرفوعة
قال ما بين الفراش كباين
بين السماء والأرض

واذا تأملت ارتفاع الفسح وارتفاع الاسرة ظهر لك من ذلك ان ارتفاع العصور والغرف التي تكون فيها هذه الاسرة لا يكاد يحاط به وما الظن بارتفاع الغرف التي بعضها فوق بعض قال الله تعالى لكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف مبنية تجري من تحتها الانهار واما الارائك فهي السرر التي تكون في الخجال والجلال هي البشاحين وواحدة الارائك اريكة وقال الجوهرى في صحاحه الاربيكة سرر متخذ من زينة في قبة أو بيت ومقتضى كلام الجوهرى هذا ان الاربيكة مجموعة من ثلاثة أشياء وهي السرر والفرش والقبة أو البيت وبه صرح غيره وقد جاء ذكر الارائك في القرآن متكئين فيها على الارائك لا يرون فيها شمس ولا زهر يراون قال تعالى متكئين على رفرف خضر وعبقري حسان قال سعيد بن جبيرة الرفرف رياض الجنة والعبقري عتاق الزرابي وجع الرفرف رفارف وقال الحسن ومقاتل هي البسط وقال قتادة والضحالك هي محابس خضر فوق الفرش وقال ابن كيسان هي المرافق وقال ابن عيينة هي الزرابي والزرابي هي البسط العربية بضمة ذات الالوان تشبهها الهاربر زرابي البنات وهي ألوانه قال بعضهم الزرابي البسط المحملة التي لها أهداب في اثناء قيامها والجنات وقيل ثوب عربى عنده العرب يسمى رفرفاً وأما العبقري فقال ابن عباس هي البسط الطنافس وقرئ بـ من قول السكبي انها البسط المحملة وقال قتادة هي عتاق الزرابي وقال مجاهد هي من الديباج الغليظ وقال تعالى فيها سرر مرفوعة وكواب موضوعة ونمارق مصفوفة وزرابي مبثوثة

(صفة طعام أهل الجنة)

(صفة طعام أهل الجنة)

بيان طعام أهل الجنة

مذكور في القرآن من

الفواكه والطيور السمك

والمن والسلوى والعسل

واللبن وأصناف كثيرة

لا تحصى قال الله تعالى

كما رزقوا منها من ثمرة

رزقوا قالوا هذا الذي رزقنا

من قبل واتوا به متشابهاً

اعلم ان (بيان طعام أهل الجنة مذكور في القرآن من الفواكه) الحسان (والطيور والسمك والمن والسلوى والعسل واللبن وأصناف كثيرة لا تحصى قال الله تعالى كما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا) قال البيضاوى صفة ثمانية لجنات أو خبر مبتدأ محذوف أو جملة مستأنفة كأنه لما قيل ان لهم جنات وقع في خلد السامع آثارها مثل ثمار الدنيا أو أجناس مختلفة أخفرا يج بذلك وكلما نصب على الظرف ورزقوا مفعول به ومن الاولى والثانية لا ابتداء واقعتان موقع الحال وأصل الكلام ومعناه كل حين ورزقوا مرزوقا مبتدأ من ثمرة قبل الرزق بكونه مبتدأ من الجنات فابتداء منها بابتداء من ثمرة فصاحب الحال الاول رزقوا وصاحب الحال الثاني ضميره المستكن في الحال ويحتمل أن يكون من ثمرة بيانا تقدم كما في قولك رأيت منك أسدا وهذا إشارة الى نوع ما رزقوا كقولك مشير الى نهر جار هذا الماء لا ينقطع فانك لا تعني به العين المشاهدة منه بل النوع المعلوم المستمر بتعاقب جريانه وان كانت الإشارة الى عينه فالمعنى هذا مثل الذي ولكن لما استحكم التشبه بينهما جعل ذاته ذاته كقولك أبو يوسف أبو حنيفة (من قبل) هذا في الدنيا جعل ثمرة الجنة كثر الدنيا أي من جنسه لتمثيل النفس اليه أول ما ترى فان الثمار ماثلة الى المألوف منفرد عن غيره وتبين لها مزية وكنه النعمة فيه اذ لو كان جنسا لم يعد ظن انه لا يكون الا كذلك أو في الجنة لان طعامها متشابه الصورة كما حكى عن الحسن ان أحدهم يؤتى بالصفحة فيأكل منها ثم يؤتى بأخرى فيراها مثل الاولى فيقول ذلك فتقول الملائكة كل فاللون واحد والطعم مختلف أو كما روى انه صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بحمد بيده ان الرجل من أهل الجنة ليتناول الثمرة لبا كلها فها هي واصلة الى فيه حتى يبدل الله مكانها مثلهما فلهم اذار أو هاء الى الهيئة الاولى قالوا ذلك والاول أطهر لها فظنته على عموم كلما فانه يدل على ترددهم هذا القول كل مرة رزقوا والداعي الى ذلك فرط استغرابهم وتبجحهم بما وجدوا من التفاوت العظيم في اللذة والتشابه البليغ في الصورة (وأقرب متشابهها) اعتراض يقر بذلك والضمير على الاول راجع الى ما رزقوا في الدارين وعلى الثاني الى الرزق فان قيل التشابه هو التماثل في الصفة وهو مفقود بين ثمرة الدنيا والآخرة قلت التشابه بينهما حاصل في الصورة التي هي مناط الاسم دون المقدار والطعم وهو كاف في اطلاق التشابه هذا وان لآية تجملا آخر وهو ان مسئلة ذات أهل الجنة في مقابلة ما رزقوا في الدنيا من المعارف والطاعات متفاوتة في اللذة بحسب تفاوتها فيكون المراد من هذا الذي رزقناه ثوابه ومن تشابههما تماثلهما في الشرف والرتبة وعلو الطبقة فيكون هذا في الوعد نظيره قوله تعالى ذوقوا ما كنتم تعملون في الوعد

وذكر الله تعالى شراب أهل الجنة في مواضع كثيرة وقد قال ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت قائماً عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءه خبر من أحبار اليهود فذكر أسأله إلى أن قال فبن أول اجازة يعنى قال فبن أول اجازة يعنى على الصراط فقال فقراء المهاجرين قال اليهودي فأتهم حين يدخلون الجنة قال زيادة كبد الحوت قال فساغذاؤهم على أترها قال ينخرلهم ثور الجنة الذي كان يأكل في أطرافها قال فاشربهم عابه قال من عين فيها تسمى سلسبيل فقال صدقت وقال زيد بن أرقم جاء رجل من اليهود إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا أبا القاسم أأنت تزعمن أن أهل الجنة يأكلون فيها أو قال لا صحابه ان أقرلى بها خصمته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بلى والذي نفسي بيده ان أحدهم ليعطى قوة مائة رجل في المطعم والمشرى والجماع فقال اليهودي فان الذى يأكل ويشرب يكون له الحاجة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم حاجتهم عرق يفيض من جلودهم مثل المسك فاذا البطن قد ضم

(وذكر الله تعالى شراب أهل الجنة في مواضع كثيرة) ومشاربهم متنوعة منها ما نبه عليه قوله تعالى يسقون من رحيق مختوم ختامه مسك وقوله تعالى يطاف عليهم بكأس من معين الآية وقوله تعالى وكأس ساهها فأى متتابعة وقيل صافية وقيل منوعة وقوله تعالى ويطوف عليهم ولدان مخلدون با كواب الآية فهم يأكلون مما يشتهون ويشربون مما يشتهون ولا يبولون ولا يصقون ولا يتخطون كما ثبت في صحيح مسلم يأكل أهل الجنة ويشربون ولا يتخطون ولا يبولون طعامهم ذلك جشاء كرشع المسك يلهمون التسبيح والتكبير كما يلهمون النفس وفي رواية قالوا فما بال الطعام قال جشاء وشرع كرشع المسك يلهمون التسبيح والحمد (وقال ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت قائماً عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء خبر من أحبار اليهود فذكر أسأله إلى أن قال فبن أول اجازة يعنى على الصراط فقال فقراء المهاجرين قال اليهودي فأتهم حين يدخلون الجنة فقال زيادة كبد الحوت قال فساغذاؤهم على أترها قال ينخرلهم ثور الجنة الذي كان يأكل في أطرافها قال فاشربهم عابه قال من عين فيها تسمى سلسبيل فقال صدقت) قال العراقي روى مسلم زيادة في أوله وآخره اه وقال ابن أبي شيبة حدثنا زيد بن هرون أخبرنا حميد عن أنس ان عبد الله بن سلام أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقدمه المدينة فسأله ما أول ما يأكل أهل الجنة فقال أخبرني حميد بن أنس أن أول ما يأكل أهل الجنة زيادة كبد حوت اه والسلسبيل إحدى عيون الجنة الأربع قال الضحاك هي عين الخمرة (وعن زيد بن الأرقم) رضى الله عنه قال (جاء رجل من اليهود إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا أبا القاسم أأنت تزعمن أن أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون وقال لا صحابه ان أقرلى بها خصمته) أى غلبته بالحجة (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بلى والذي نفسي بيده ان أحدهم ليعطى قوة مائة رجل في المطعم والمشرى والجماع فقال اليهودي فان الذى يأكل ويشرب يكون له الحاجة) أى إلى البراز (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم حاجتهم عرق يفيض من جلودهم مثل المسك فاذا البطن قد ضم) كذا في النسخ والرواية قد ضم قال العراقي روى النسائي في الكبرى باسناد صحيح اه قالت ورواه كذلك أحمد ولفظهما ان رجلاً من أهل الكتاب جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا أبا القاسم تزعمن أن أهل الجنة يأكلون ويشربون قال نعم والذي نفس محمد بيده فساغداؤهم وفيه بعد قوله يكون له الحاجة وليس في الجنة أذى قال يكون حاجة أحدهم رشحاً يفيض من جلودهم كرشع المسك فيضم بطنه ورواه كذلك ابن أبي شيبة وهناد وعبد بن حيد وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في البعث وروى عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر عن أبي قلابة في قوله وسقاؤهم رشحاً شرباً طهوراً قال اذا أكلوا وشربوا ما شاء الله من الطعام والشراب دعوا الشراب الطهور فيشربون فيطهرهم فيكون مأكلوا وشربوا جشاء مريح مسك يفيض من جلودهم ويضم لذلك بطونهم وروى هناد وعبد بن حيد وابن المنذر عن إبراهيم التيمي في هذه الآية قال عرق يفيض من أعراضهم مثل ريح المسك وروى ابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر عن إبراهيم التيمي قال بلغني انه يقسم للرجل من أهل الجنة شهوة مائة رجل من أهل الدنيا فاذا أكل سقى شرباً طهوراً يخرج من جلده رشحاً كرشع المسك ثم تعود شهوته وروى ابن عساكر في التاريخ من طريق رجاء بن حيوة عن خالد بن زيد بن معاوية بن أبي سفيان قال بينما أنا أسير في أرض الجزيرة اذ مروى برهبان وقسيسين واساقفة فسلمت فردوا السلام فقلت أين تريدون قالوا نريد ارباباً في هذا الدار نأتيه في كل عام فيخبرنا بما يكون في ذلك العام حتى نلته من قابل فقلت لا تبين هذا الراهب فلا نظرم معه فدهو كفت معنيا بالسكت فأتيته على باب ديرة فسلمت فردوا السلام ثم قال فن أنت فقلت من المسلمين قال امن أمة أحمد فقلت نعم قال من علمائهم أنت أم من جهالهم قلت ما أنا من علمائهم ولا من جهالهم قال فانكم تزعمون انكم تدخلون الجنة فتأكلون مما طعمها وتشربون من شرابها ولا تبولون فيها ولا تتغوطون فقلت نحن نقول ذلك وهو كذلك قال فان له مشلا في الدنيا فاخبرني ما هو قلت مثله كمثل الجنين في بطن امه انه يأتمر برزق الله في بطنها ولا يبول ولا يتغوط قال فتر بد وجهه ثم قال لي اما أخبرني انك لست من علمائهم قلت ما كذبتك قال فانكم تزعمون انكم تدخلون الجنة فتأكلون

فتأ كاون من طعامها وتشر بون من شرايها ولا ينقص ذلك منها شيأ قلت نعم نقول ذلك وهو كذلك قال فان له مثلاً في الدنيا فأنخبرني ما هو قلت مثله في الدنيا كذل الحكمة لو تعلم منها خلق الله أجمعون لم ينقص ذلك منها شيئاً فترد وجهه ثم قال اما أخبرني انك لست من علمائهم قلت ما كذبتك ما أنا من علمائهم ولا أنا من جهالهم (وقال ابن مسعود) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك لتتظر الى الطير في الجنة فتشبهه فيخبر بين يديك مشوياً) قال العراقي رواه البزار بسند فيه ضعف اه قلت ورواه كذلك ابن أبي الدنيا في صفة الجنة وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي في البعث وفيه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره وروى ابن أبي الدنيا عن ميمونة رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الرجل ليشتهي الطير في الجنة فيجبي مثل البخت حتى يقع على خوانه لم يصبه دخان ولم تمسه نار فبدأ كل منه حتى يشبع ثم يطير وروى عبد بن حميد وابن المنذر عن الحسن في قوله ولحم طير مما يشتهون قال لا يشتهي منها شيئاً الا صار بين يديه فيصيب منه حاجته ثم يطير فيذهب وروى ابن أبي شيبة وهناد عن الحسن مرسلان في الجنة طيرا كامثال البخت تأتي الرجل فيصيب منها ثم تذهب كان لم ينقص منها شيئاً وروى ابن مردويه من حديث ابن مسعود ان في الجنة طير اله سبعون ألف ريشة فاذا وضع الخوان قدام ولي الله جاء الطير فسقط عليه فانتفض فخرج من كل ريشة لون ألون السهد وألوان من الزبد وأحلى من العسل ثم يطير ورواه هناد من حديث أبي سعيد الخدري مثله (وقال حذيفة) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الجنة طير امثال البختي) جمع بختي وهو الجمل العظيم (قال أبو بكر رضي الله عنه انهم الناعم يارسل الله قال أنعم منهم يا كاهيا وأنت يا كاهيا يا بكر) قال العراقي غريب من حديث حذيفة ولا حدم من حديث أنس باسناد صحيح ان طير الجنة كامثال البخت ترمي في الشجر قال أبو بكر يارسل الله ان هذه الطير ناعمة قال آ كاهيا أنعم منها قالها تانا واني أرجو أن تكون من يا كل منها وهو عند الترمذي من وجه آخر ذكر فيه من الكوثر وقال فيه طير اعناقها كاعناق الجزر قال عمران هذه لناعمة الحديث وليس فيه ذكر لابي بكر وقال حسن اه قلت سياق المصنف عند البيهقي في كتاب البعث وعزاه صاحب حادي القلوب الى الحاكم ورواه ابن أبي حاتم في التفسير موقوفا على قتادة وحديث أنس عند الترمذي تقدم ذكره عند بحث الحوض وروى ابن جرير عن أبي امامة قال ان الرجل من أهل الجنة يشتهي الطائر وهو يطير فيقع منقلبه انضجافي كفه فيأكل منه ما تشتهي نفسه ثم يطير ويشتهي الشراب فيقع الابرق في يده فيشرب ما يريد ثم يرجع الى مكانه (وقال عبد الله بن عمرو) رضي الله عنهما (في قوله تعالى) بطاف عليهم بصاف من ذهب (قال بطاف) عليهم (بسبعين صحيفة من ذهب كل صحيفة فيها لون ليس في الاخرى) ورواه الحاكم في المستدرک وصححه وروى ابن المبارك في الزهد وابن أبي الدنيا في صفة الجنة والطبراني في الاوسط بسند رجاله ثقات عن أنس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أسفل أهل الجنة أجمعين درجة ثلثين يقوم على رأسه عشرة آلاف بيد كل واحد صحفتان من ذهب والاخرى من فضة في كل واحدة لون ليس في الاخرى مثله يا كل من آخرها مثل مايا كل من أولها يجذ لا تحرقها من اللذة والطيب مثل الذي يجذ لاؤلها ثم يكون ذلك ربح المسلك الاذفرو لا يبولون ولا يتغوطون ولا يتخطون اخوانا على سرر متقابلين وروى ابن أبي شيبة عن كعب قال ان أدنى أهل الجنة منزلة ان له لسبع درجات وهو على السادسة وفوقه الثامنة وان له ثلاثمائة خادم يغدي عليه و يراح كل يوم ثلاثمائة صحيفة من ذهب في كل صحيفة لون ليس في الاخرى وانه ليلذ أوله كما يذ آخره وانه يقول يا رب لو أذنت لي لأطعمت أهل الجنة وسقيتهم لم ينقص مما عندى وان له من الخور العين لاثنتين وسبعين زوجة سوى أزواجه من الدنيا وان الواحدة منهن لتأخذ مقعدا عبر ميل من الارض وروى عبد بن حميد عن عكرمة ان أدنى أهل الجنة منزلة وأسلمهم درجة لرجل دخل الجنة لا يدخل بعده أحد يفسح له في بصره مسيرة عام في قصور من ذهب وعظيم من أولو ومافيهام موضع شرب الامعوز يغدي عليه كل يوم و يراح بسبعين ألف صحيفة من ذهب ليس فيها صحيفة الاذفرو لون ليس في الاخرى مثله شهوته في آخرها كشهوته في أولها لوزل جميع أهل الدنيا لوزج عليهم مما

وقال ابن مسعود
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم انك لتتظر الى
الطير في الجنة فتشبهه
فيخبر بين يديك مشوياً
وقال حذيفة قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
ان في الجنة طيرا أمثال
البختي قال أبو بكر رضي
الله عنه انهم الناعم يارسل
الله قال أنعم منهم يا
كاهيا وأنت يا كاهيا
يا كاهيا يا بكر وقال
عبد الله بن عمرو في قوله
تعالى بطاف عليهم
بصاف قال بطاف عليهم
بسبعين صحيفة من ذهب
كل صحيفة فيها لون ليس
في الاخرى

أعطى لا يفتقر ذلك مما أوفى شيا (وقال ابن مسعود) رضى الله عنه في قوله تعالى (ومزاجه من تسنيم قال يمزج
 لأصحاب اليمين وبشرهم المقر بون صرفا) رواه ابن أبي شيبة وابن المبارك وسعيد بن منصور وهناد وعبد بن حميد
 وابن المنذر وابن أبي حاتم ولفظه عندهم عين في الجنة يمزج لأصحاب اليمين وبشرهم المقر بون صرفا وقد روى
 نحوه عن ابن عباس قال تسنيم أشرف شراب أهل الجنة وهو صرف للمقر بين يمين يمزج لأصحاب اليمين رواه عبد
 الرزاق وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي وروى البيهقي عن عطاء قال
 التسنيم اسم العين التي يمزج بها الخمر وروى ابن أبي شيبة وعبد بن حميد عن مالك بن الحارث قال تسنيم عين
 في الجنة يشربها المقر بون صرفا يمزج لساكن أهل الجنة وروى عن قتادة مثله رواه عبد الرزاق وروى
 ابن المنذر عن حذيفة بن اليمان رضى الله عنه قال تسنيم عين في عدن يشربها المقر بون في عدن صرفا ويجرى
 تحتهم أسفل منهم إلى أصحاب اليمين فتمزج أشربتهم كلها الماء والخمر واللبن والعسل يطيب بها أشربتهم وروى
 عبد الرزاق وابن المنذر عن الكلبى قال تسنيم عين تبعا لهم من فوق وهو شراب المقر بين (وقال أبو الدرداء)
 رضى الله عنه (في قوله تعالى ختامه مسك قال هو شراب أبيض مثل الفضة يخبثون به آخر شرابهم
 لو أن رجلا من أهل الدنيا أدخل يده فيها ثم أخرجها لم يبق ذور روح الا وجد ريج طيبها
 ثم أخرجها لم يبق ذور روح الا وجد ريج طيبها
 * (صفة الحور العين والولدان) *

الحور بالضم جمع الاحور والحواء والحور محركة ظهور قليل من البياض في العين من بين السواد وقد احورت
 عينه وذلك نهاية الحسن من العين والعين بالاسم صفة للحور جمع العباء وهي الواسعة مشق العين وفي المصباح
 حورت العين حورا من باب تعب اشتد بياض بياضها وسواد سوادها ويقال الحور اسوداد المقلة كلها كعيون
 الظباء قالوا وليس في الانسان حور وانما قيل ذلك في النساء على التشبيه وفي مختصر العيني ولا يقال للمرأة
 حوراء الا للبيضاء مع حورها قال الله تعالى وزوجنا هم بحور عين قال قتادة بياض عين رواه ابن جرير وقيل
 الحوراء هي الشابة الجميلة الفاتكة في حسنها وقال مجاهد الحوراء هي التي يحار فيها الطرف بادثار واه الفريابي
 وروى عن زيد بن اسلم مثله وروى الطسفي في فوائده ان بافع بن الازرق سأل ابن عباس عن قوله حور عين قال
 الحوراء البيضاء المنعمة قال وهل تعرف العرب ذلك قال نعم أما سمعت الاعشى يقول
 وحور كما مثال الدمى ومناصف * وماء وريحان وراح يصفق

وقال عطاء حور عين سودا الحدة عظيمة العين رواه البيهقي في البعث (قد تكررت في القرآن أوصافهم ووردت
 الاخبار بزيادة شرح فيه) واختلف في خلقتهن فقال زيد بن اسلم ان الله لم يخلق الحور العين من تراب انما خلقهن
 من مسك وكافور وزعفران رواه ابن المبارك ومنهم من قال انهن خلقن من الزعفران وحده ورواه ابن أبي حاتم
 والطبراني من حديث أبي امامة وابن مردويه والخطيب من حديث أنس وروى ابن جرير عن ليث بن أبي سليم
 قال باغنى ان الحور العين خلقن من الزعفران ورواه ابن جرير عن مجاهد وقيل انهن خلقن من تسبيح الملائكة
 رواه ابن مردويه من حديث عائشة (روى أنس) رضى الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال غدوة
 في سبيل الله أو روضة خير من الدنيا وما فيها ولقاب قوس أحدكم أو موضع قدمه من الجنة خير من الدنيا وما
 فيها ولو ان امرأة من نساء أهل الجنة اطلعت الى الارض لاضاعت ولما ت
 ما ينهم ماراثحة ولنصفها
 هلى رأسها خير من الدين
 بما فيها يعنى الخمار

وقال عبد الله بن مسعود
 رضى الله عنه ومزاجه
 من تسنيم قال يمزج
 لأصحاب اليمين وبشر به
 المقر بون صرفا وقال أبو
 الدرداء رضى الله عنه
 في قوله تعالى ختامه
 مسك قال هو شراب
 أبيض مثل الفضة
 يخبثون به آخر شرابهم
 لو أن رجلا من أهل
 الدنيا أدخل يده فيه
 ثم أخرجها لم يبق ذور
 روح الا وجد ريج طيبها
 * (صفة الحور العين
 والولدان) *

قد تكررت في القرآن
 وصفهم ووردت الاخبار
 بزيادة شرح فيه روى
 أنس رضى الله عنه أن
 رسول الله صلى الله صلى
 الله عليه وسلم قال غدوة
 في سبيل الله أو روضة
 خير من الدنيا وما فيها
 ولقاب قوس أحدكم
 أو موضع قدمه من الجنة
 خير من الدنيا وما فيها
 ولو ان امرأة من نساء
 أهل الجنة اطلعت الى
 الارض لاضاعت ولما ت
 ما ينهم ماراثحة ولنصفها
 هلى رأسها خير من الدين
 بما فيها يعنى الخمار

والشطر الاول من الحديث رواه الطيالسي وعبد الله بن أحمد والطبراني من حديث ابن عمر وفي رواية لا أحد
والشيخين وابن ماجه وابن حبان من حديث أنس غدوة في سبيل الله أور وحة خبر من الدنيا وما فيها ورواه
هكذا الطيالسي والترمذي من حديث ابن عباس ومسلم والترمذي والنسائي من حديث سهل بن سعد ومسلم
وابن ماجه من حديث أبي هريرة وأبو يعلى والضياء من حديث الزبير وأحمد والطبراني من حديث معاوية بن
خديج وروى أحمد والنسائي من حديث أبي أيوب بلقظ خبر مما طلعت عليه الشمس وغيره وروى ابن قانع
من حديث سليمان بن وهب الخولاني غدوة في سبيل الله خبر من الدنيا وما فيها وحة في سبيل الله خبر من الدنيا
وما فيها وروى أحمد من حديث أبي هريرة لقيد سوط أحدكم من الجنة خير مما بين السماء والأرض وروى
ابن أبي شيبة وهناد وابن ماجه من حديث أبي سعيد لشبر في الجنة خير من الدنيا وما فيها وروى أحمد والشيخان
والترمذي وابن ماجه من حديث سهل موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها وروى الترمذي من حديث
سعد لو ان ما يقل ظفر من في الجنة بد الترخف له ما بين خواقف السموات والأرض (وقال أبو سعيد الخدري)
رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى كأنهن الياقوت والمرجان قال ينظر إلى وجهها في
خدرها أصفى من المرأة وان أدنى لؤلؤة عليها تنضي عما بين المشرق والمغرب وانه يكون عليها سبعون ثوبا
ينفذها بصره حتى يرى خفاقها من وراء ذلك) قال العراقي رواه أبو يعلى من رواية أبي الهيثم عن أبي سعيد
باسناد حسن ورواه أحمد وفيه ابن الهيثم ورواه ابن المبارك في الزهد والرفائق من رواية أبي الهيثم عن النبي صلى
الله عليه وسلم مرسل دون ذكر أبي سعيد والترمذي من حديث ابن مسعود ان المرأة من نساء أهل الجنة ليري
بياض خفاقها من وراء سبعين حلة الحديث ورواه عنه موقوف قال وهذا أصح وفي الصحيحين من حديث أبي
هريرة لكل امرئ منهم زوجتان يرى خفاقهما من وراء اللحم اه قلت سياق المصنف رواه أيضا ابن حبان
والحاكم ومحمد والبيهقي في البعث وفي رواية لا أحد وأبو يعلى وابن جرير بسند حسن عن أبي سعيد رفعه ان
الرجل ليتكفى في الجنة سبعين سنة قبل أن يتحول ثم تأتيه امرأته فتضرب على منكبه فينظر وجهه في خدرها
أصفى من المرأة وان أدنى لؤلؤة عليها تنضي عما بين المشرق والمغرب فتسلم عليه فيرد عليها السلام ويسالها من
أنت فتقول أنا من المزيدي وانه ليكون عليها سبعون حلة فينفذها بصره حتى يرى خفاقها من وراء ذلك وان عليها
التيجان ان أدنى لؤلؤة منها تنضي عما بين المشرق والمغرب وتقدم للمصنف عند قوله وفي رواية على كل زوجة
سبعون حلة ذكر حديث أبي سعيد وابن مسعود (وقال أنس) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لما أسرى بي دخلت الجنة موضعا يسمى البديخ) كيدروا الدال مهملة وآخره خاء معجمة اسم نهر في الجنة (عليه
خبام اللؤلؤ والزبرجد الاخضر والياقوت الاحرققان السلام عليك يا رسول الله فقلت يا جبريل ما هذا النداء قال
هؤلاء المقصورات في الخيام استأذن ربهن في السلام عليك فاذن لهن فطفق يقطن نحن الراضيات فلا نسخط أبدا
ونحن الخالدات فلا نطفن أبدا وقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله تعالى حور مقصورات في الخيام قال العراقي
لم أجده هكذا بتمامه والترمذي من حديث علي ان في الجنة لمحتمل الجوار العين رفعن أصواتا لم تسمع الخلاتق
مثلها قال يقطن نحن الخالدات فلا نطفن ونحن الراضيات فلا نسخط طوبى ان كان لنا
وكنا له وقال غريب ولا في الشيخ في العظمة من حديث ابن أبي أوفى بسند ضعيف فيجتمع في كل سبعة أيام
فيقطن بأصوات الحديث انتهى قلت بل ساقه بتمامه ابن مردويه والبيهقي في البعث وفيه فأتيت على خبر يسمى
البديخ وفيه فتوديت السلام عليك يا رسول الله فقلت يا جبريل ما هذا النداء عوفي لفظ ونحن المقيمات بدل
الخالدات والباقي سواء وأما حديث علي عند الترمذي فقد رواه أيضا هناد في الزهد وعبد الله بن أحمد في زوائد
الزهد وأما حديث ابن أبي أوفى فقد رواه أيضا أبو نعيم في صفة الجنة وروى ابن أبي الدنيا في صفة الجنة عن ابن
عباس قال ان في الجنة نهر يقال له البديخ عليه قباب من ياقوت تحته جوار نابتات يقول أهل الجنة انطلقوا
بنالي البديخ فيجئون فيه صفحون تلك الجوارى فاذا عجبوا جل منهم بجارية مس معهمها فتبعته وتنت مكانها

وقال أبو سعيد الخدري
قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم في قوله
تعالى كأنهن الياقوت
والمرجان قال ينظر
إلى وجهها في خدرها
أصفى من المرأة
وان أدنى لؤلؤة عليها
تنضي عما بين المشرق
والمغرب وانه يكون
عليها سبعون ثوبا ينفذها
بصره حتى يرى خفاقها
من وراء ذلك وقال أنس
قال رسول الله عليه وسلم
لما أسرى بي دخلت الجنة
موضعا يسمى البديخ
عليه خيام اللؤلؤ
والزبرجد الاخضر
والياقوت الاحرققان
السلام عليك يا رسول
الله فقلت يا جبريل
ما هذا النداء قال هؤلاء
المقصورات في الخيام
استأذن ربهن في السلام
عليك فاذن لهن فطفقن
يقطن نحن الراضيات
فلا نسخط أبدا ونحن
الخالدات فلا نطفن أبدا
وقرأ رسول الله صلى الله
عليه وسلم قوله تعالى
حور مقصورات في الخيام

أخرى وروى ابن جرير الطبراني وابن مردويه عن أم سلمة رضي الله عنها قالت قلت يا رسول الله أخبرني عن قول الله عز وجل خور عين خور عين خور عين ضخم العينون شعر الحور بمنزلة جناح النسر وفي لفظ لابن مردويه شعر الجفون بمنزلة جناح النسر قلت يا رسول الله أخبرني عن قول الله تعالى كأنهم لؤلؤ مكنون قال صفواؤهم كصفاء الدر الذي في الاصداف الذي لم تمسه الايدي قلت فاعبرني عن قول الله عز وجل فيهن خيرات حسان قال خيرات الاخلاق حسان الوجوه قلت فاعبرني عن قول الله عز وجل عرايا قال هن اللواتي قبضن في دار الدنيا بمجانز ومصائب ما خلقهن الله بعد الكبر فخلقهن عذارى عرايا بمتعشات متحبيبات عرايا على ميلاد واحد قلت يا رسول الله أنساء الدنيا أفضل أم الحور العين قال نساء الدنيا أفضل من الحور العين كفضل الظهارة على البطانة قلت يا رسول الله وبم ذلك قال بصلاتهن وصيامهن وعبادتهن لله تعالى ألبس الله وجوههن النور وأجسادهن الحرير بيض اللون خضر الشباب صهر الخلى مجامرهن الدروأ مشاطهن الذهب يقان ألأحن الخالدات فلا غوث أبدا ألأحن الراضيات فلا نخط أبدا طوبى لمن كناله وكان لنا قلت يا رسول الله المرأة تنزوح الزوجين والثلاثة والاربعة في الدنيا ثم تودخل الجنة ويدخلون معها من يكون زوجها منهم قال انهم اتخير فتختار أحسنهم خلقا فتقول يا رب ان هذا كان أحسنهم معي خلقا في دار الدنيا فزوجهني يا أم سلمة ذهب حسن الخلق بخير الدنيا والآخرة وقد وصفهن الله تعالى في كتابه العزيز بأوصاف كثيرة منها قوله تعالى فيهن قاصرات الطرف أي قصرن أطرافهن على أزواجهن فلا يطعنن الى غيرهم وقيل قصرن أطراف أزواجهن عليهن بحسنهن فلا يدعن في أطراف أزواجهن فضله استحسن لغيرهن ومنها قوله تعالى لم يطعنهن انس قبلهم ولا جان أي لم يمسهن وقيل لم يقتضهن أي لم يأخذ قضاتهن وهي البكارة واختلف في المراد بهن فقيل الحور اللواتي نشان في الجنة وقيل نساء الدنيا أيضا من أهل الجنة وان كن في الدنيا ثيبات لان الله تعالى انشأهن في الجنة انشاء آخر كما قال تعالى انا انشأناهن انشاء الآتية وقيل هن اللواتي من وهن أبكار وبالجملة فلا شك في أن نساء الجنة من الآدميات والحور في أكل الصور جمالا وحسناء ور يحاط بهما وصفاء وضياء لما تقدم من الاخبار وروى أبو يعلى في مسنده الى النبي صلى الله عليه وسلم حديثا فيه أنه صلى الله عليه وسلم قال في حق الداخلين الى الجنة فيدخل رجل منهم على اثنين وسبعين زوجة مما ينشئ الله وثنتين من ولد آدم لهما فضل على من انشأ الله بعبادتهما الله في الدنيا يدخل على الاولى منها في غرفة من ياقوتة على سرير من ذهب مكمل باللؤلؤ عليه سبعون حلة من سندس واستبرق وانه ليضع يده بين كتفهما ثم ينظر الى صدرهما من وراء ثيابهما ووجداهما والجمها وانه لينظر الى فخساقهما كما ينظر أحدكم الى السلك في قصبة الباقوت كبده لهما امرأة وكبدها له امرأة فينبه ما هو عندها لا يعلمها ولا تعلمه ولا يأتيا من مرة الا ووجداهما نذرا ما يفتز كره ولا يشتكي قبلها فينبه ما هو كذلك اذ نودي ان قد عرفنا انك لاتعلم ولا تعلم الا أنه لا مني ولا منية الا أن يكون لك أزواج غيرهما فيخرج فيأتين واحدة واحدة كلأجاء واحدة قالت والله ما في الجنة شيء أحسن منك وما في الجنة شيء أحب الي منك وروى عبد بن حميد عن مجاهد في قوله حور مقصورات في الخيام قال لا يخرجن من بيوتهن وقال الحسن أي محبوسات ليس بطوافات في الطرق رواه ابن جرير وقال مجاهد أيضا مقصورات قلوبهن وأبصارهن وأنفسهن على أزواجهن في خيام اللؤلؤ لا يردن غيرهن رواه ابن أبي شيبة وهناد وروى ابن مردويه عن أنس قال حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حدثني جبريل قال يدخل الرجل على الحوراء فتستقبله بالمعانقة والمصافحة لو ان بعض ثيابها ابد الغلق ضوءه ضوء الشمس والقمر ولو ان طاقة من شعرها بدت للآت ما بين المشرق والمغرب من طيب ريحها فينبه ما هو متكى عليها مع أن يكتنه اذ أشرف عليه نور من فوقه فيظن ان الله تعالى قد أشرف على خلقه فاذا حوراء تناديه يا ولي الله أمانا فيك من دولة فيقول ومن أنت يا هذه فيقول أنا من اللواتي قال الله ولدينا من يريد فيتحول اليها فاذا عندها من الجمال والكمال ما ليس مع الاولى فينبه ما هو متكى معها على أن يكتنه اذ أشرف عليه نور من فوقه فاذا حوراء أخرى تناديه يا ولي الله أمانا فيك من دولة فيقول ومن أنت يا هذه فتقول أنا من اللواتي قال الله فلا تعلم نفس

ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون فلا يزال يتحول من زوجة إلى زوجة وروى ابن أبي الدنيا في صفة الجنة وابن أبي حاتم من حديث أنس لو أن حوراء تزقت في بحر لحى العذب ذلك البحر من عذوبة زيتها وروى ابن أبي الدنيا عن ابن عمر وقال لشفر المرأة أطول من جناح النسر وعن ابن عباس قال لو أن حوراء أخرجت كفهابين السماء والأرض لافتن الخلائق بحسنها ولو أخرجت معهما لكأن الشمس عند حسنه مثل القتيلة في الشمس لا ضوء لها ولو أخرجت وجهها لضاء حسنها ما بين السماء والأرض وروى ابن أبي شيبة عن مجاهد قال إنه ليوجد ربح المرأة من الحور العين من مسبرة خمسمائة سنة (وقال مجاهد) رحمه الله تعالى (في قوله تعالى وأزواج مطهرة قال من الحيض والغائط والبول والبصاق والخامة والمني والولد) رواه وكيع وعبد الرزاق وهناد وعبد بن جيد وابن جرير وروى نحوه عن عطاء قال لا يحضن ولا ينعين ولا يلدن ولا يتغوطن ولا يبلن ولا يبتزرن رواه وكيع وهناد وروى الحاكم وصححه وابن مردويه من حديث أبي سعيد الخدري في قوله وألهم فيها أزواج مطهرة قال من الحيض والغائط والخامة والبزاق وروى ابن جرير وابن أبي حاتم وابن المنذر عن ابن عباس قال مطهرة من القذر والأذى وروى ابن جرير عن ابن مسعود قال لا يحضن ولا يحدثن ولا يتخمن وروى عبد الرزاق وعبد بن جيد وابن جرير عن قتادة قال طهرهن الله من كل بول وغائط وقذر ومأثم هذا مجموع ما قبل في الآية وحاصل ذلك أنهن طاهرات مطهرات الأبدان من كل ما يستغذركا الحيض والنفاس والمذي والمني والبصاق والمخاط والصنان والعمش والبكاء وطول الأنفطار وشعث الإبرار ونحو ذلك ومطهرات الأخلاق عن كل سوء ومطهرات في جميع عوالمهن ومعالمهن من كل أثم وقبيح (وقال الأوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو الدمشقي القتيبة رحمه الله تعالى في قوله تعالى أن أصحاب الجنة اليوم (في شغل فاكهون قال شغلهم اقتضاض الإبرار) هذا القول قد نقل عن ابن عباس كثر رواه ابن أبي شيبة وابن أبي الدنيا في كتاب صفة الجنة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه من طرق وقدرى عن ابن مسعود بلفظ العذارى بدل الإبرار رواه عبد بن جيد وابن أبي الدنيا وعبد الله بن أحمد وابن جرير وابن المنذر وروى عبد بن جيد عن عكرمة وقتادة مثله (وقال رجل يار رسول الله أياض أهل الجنة قال يعطى الرجل منهم من القوة في اليوم الواحد أفضل من سبعين منكم) قال العراقي رواه الترمذي وصححه وابن حبان من حديث أنس يعطى المؤمن في الجنة قوة كذا وكذا من الجساع فقبل أو تقنون ذلك قال يعطى قوة مائة أه قلت سياق المنة انفارده ابن السكن وابن منده وأبو نعيم كلهم في المعرفة واليهيقي في البعث والخطيب في المؤلف والمختلف وابن عساكر في التاريخ كلهم من طريق سعيد بن سنان عن ربيعة بن يزيد قال حدثني خارجة بن جزء العذري سمعت رجلا يقول يوم تبوك يار رسول الله أياض أهل الجنة الحديث وفي رواية الخطيب عن ربيعة الجرشي حدثني خارجة سمعت رجلا يقول يار رسول الله يار رسول الله فذكره وفي الأسناد ضعف وأما حديث أنس فرواه أيضا الطيالسي والضياء ولفظه قوة مائة من النساء وقال الترمذي صحيح غير يوروى أبو يعلى والطبراني وابن عدي في الكامل والبيهقي في البعث عن أبي امامة أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم هل يتناكح أهل الجنة قال دحاما دحاما لا منى ولا منية وروى البراء والطبراني والخطيب عن أبي هريرة قال قيل يار رسول الله هل تصل إلى نسائك في الجنة فقال إن الرجل ليصل في اليوم إلى مائة عذراء وروى أبو يعلى والبيهقي في البعث عن ابن عباس قال قيل يار رسول الله أنفضي إلى نسائك في الجنة كأنه قضى البين في الدنيا قال والذي نفسي بيده ليفضى في الغداة الواحدة إلى مائة عذراء وروى ابن أبي حاتم والطبراني عن أبي امامة قال حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يتناكح أهل الجنة فقال نعم بفرج لا يمل وذكر لا يثني وشهوة لا تنقطع دحاد وروى عبد بن جيد وابن أبي الدنيا والبراء عن أبي هريرة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم هل يحس أهل الجنة أزواجهم قال نعم بذكر لا يمل وفرج لا يثني وشهوة لا تنقطع وروى الحارث بن أبي أسامة وابن أبي حاتم عن سليم بن عامر واليهيقي الطائي أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن البضع في الجنة قال نعم يقبل شهسى وذكر لا يمل وإن الرجل لينكح فيها المتكأ مقدار أربعين

وقال مجاهد في قوله تعالى
وأزواج مطهرة قال من
الحيض والغائط والبصاق
والخامة والمني والولد
وقال الأوزاعي في شغل
فاكهون قال شغلهم
اقتضاض الإبرار وقال
رجل يار رسول الله أياض
أهل الجنة قال يعطى
الرجل منهم من القوة
في اليوم الواحد أفضل
من سبعين منكم

سنة لا يقول عنه ولا يعلل بآتيه فيه ما شتمه نفسه ولذت عينه وروى الطبراني عن زيد بن أرقم رفعه ان البول والجنابة عرق يسيل من تحت ذواتهم الى اقدامهم مسكورا وروى عبد الرزاق وعبد بن حميد والاصمهاني في الترغيب عن أبي الدرداء قال ليس في الجنة منى ولا منية انما يدحرجون من دحرار وروى عبد الرزاق وعبد بن حميد عن طائوس قال أهل الجنة ينكحون النساء ولا يلدن ليس فيهم منى ولا منية ورواه عن عطاء الخراساني من له وروى وكيع وعبد الرزاق وهناد وابن أبي شيبة وعبد بن حميد عن ابراهيم النخعي قال في الجنة جاع ما شئت ولا ولد قال فيلقت فينظر النظرة فتشأله الشهوة ثم ينظر النظرة فتشأله شهوة أخرى وروى الضياء المقدسي في صفة الجنة عن أبي هريرة قال أنطأ في الجنة يارسول الله قال نعم والذي نفسي بيده دحرجا فإذا قام عنهار جعت مطهرة بكرا وروى البزار والطبراني في الصغير وأبو الشيخ في العظمة من حديث أبي سعيد الخدري أهل الجنة اذا جامعوا نساءهم عادوا أبكارا وروى عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد وابن المنذر عن عبد الله بن عمر وقال ان المؤمن كلما أراد زوجته وجدها عنده وروى ابن أبي شيبة عن سعيد بن جبيرة قال طول الرجل من أهل الجنة تسعون ميلا وطول المرأة ثلاثون ميلا ومقعدا حريبا وان شهوته لتجري في جسدها سبعين عاما تجد اللذة (وقال عبد الله بن عمر) رضي الله عنهما (ان أدنى أهل الجنة منزلة من يسى معه ألف خادم كل خادم على عمل ليس عليه صاحبه) وهذا موقوف وحكمه حكم الرفوع وقد روى مرفوعا بلفظ ان أدنى أهل الجنة منزلة لينظر في ملكه ألفي سنة يرى أقصاه كما يرى أدناه ينظر أزواجه وخدمته وسريره وان أفضلهم منزلة ان ينظر في وجه الله تبارك وتعالى كل يوم مرتين رواه هكذا أحمد وأبو الشيخ في العظمة والحاكم ورواه الترمذي والطبراني بلفظ ان أدنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر الى جفانه وأزواجه ونعيمه وخدمته وسريره مسيرة ألف سنة وأكرمهم على الله من ينظر الى وجهه غدوة وعشية ثم قرأ جوهرا مؤثرا في ربه ما نظره وروى ابن أبي شيبة وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال أحسن أهل الجنة منزلة لا سبعون ألف خادم مع كل خادم صحفة من ذهب لو نزل به أهل الارض جميعهم لأوصلهم لا يستعين عليهم بشئ من غيره وذلك في قوله تعالى وفيها ما تشبه الانفس وروى أحمد من حديث أبي هريرة أن أدنى أهل الجنة منزلة لمن له سبع درجات وهو على السادسة وفوقه السابعة وان له ثلاثمائة خادم الحديث (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل من أهل الجنة ليتزوج كذا في النسخ والرواية ليتزوج (خمسمائة حورا وأربعة آلاف بكر وثمانية آلاف ثيبا يعانق كل واحد منهم مقدار عمره في الدنيا) قال العراقي رواه أبو الشيخ في كتاب طبقات المحدثين وفي كتاب العظمة من حديث ابن أبي أوفى الا انه قال مائة حورا ولم يذكر فيه عناق لهم واسناده ضعيف وتقدم قبله بحديث اه قلت سياق المصنف أورده البيهقي في كتاب البعث وأما لفظ أبي الشيخ في كتاب العظمة بزواج كل رجل من أهل الجنة بأربعة آلاف بكر وثمانية آلاف أيم ومائة حورا فيجتمعون في كل سبعة أيام فيقبلن بأصوات حسان لم تسمع الخلاق بمثلهما نحن الخالدات فلانبيد الحديث وفي آخره طوبى لمن كان لنا وكاله ورواه هكذا أبو نعيم في صفة الجنة وهذا هو الذي أشار اليه العراقي انه تقدم قبله بحديث ورواه أبو الشيخ في العظمة أيضا عن عبد الرحمن بن سابط قال ان الرجل من أهل الجنة يتزوج خمسمائة حورا وأربعة آلاف بكر وثمانية آلاف ثيبا يعانقها عمر الدنيا كلها لا يجمع واحد منهم ما عن صاحب الحديث (وقال النبي صلى الله عليه وسلم ان في الجنة سوقا) وفي لفظ لسوقايد كروثوث والتأنيث أفصح والمراد به هنا مجتمع فيه أهل الجنة وقد حفته الملائكة بما لا يخاطر بقلب بشر يأخذون ما يشتهون وهذا نوع من الاستلزام كما قال (ما فيها يسع ولا شراء الا الصور من الرجال والنساء فاذا اشتبهى الرجل صورة دخل فيها وان فيها المجتمع) كذا في النسخ والرواية لمجتمعها (لحور العين برفعن بأصوات لم تسمع الخلاق مثلهما يقبلن نحن الخالدات فلانبيد ونحن الناعمات فلانبيد) فلانبيد ونحن الراغبات فلانبيد فطوبى لمن كان لنا وكاله) قال العراقي رواه الترمذي فرقه في موضعين من حديث علي وقد تقدم قبل هذا بحديثين اه قلت الحديث الاول الى قوله دخل فيها رواه الترمذي وقال غريب وعبد الله بن أحمد في

وقال عبد الله بن عمر أدنى أهل الجنة منزلة من يسى له ألف خادم كل خادم على عمل ليس عليه صاحبه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل من أهل الجنة ليتزوج خمسمائة حورا وأربعة آلاف بكر وثمانية آلاف ثيب يعانق كل واحد منهم مقدار عمره في الدنيا وقال النبي صلى الله عليه وسلم ان في الجنة سوقا ما فيها يسع ولا شراء الا الصور من الرجال والنساء فاذا اشتبهى الرجل صورة دخل فيها وان فيها المجتمع الحور العين برفعن بأصوات لم تسمع الخلاق مثلهما يقبلن نحن الخالدات فلانبيد ونحن الناعمات فلانبيد ونحن الراغبات فلانبيد فطوبى لمن كان لنا وكاله

زوائد الزهد والحديث الثاني كذلك رواه المذكورون هكذا مفرقا كل منهم على حدة وليس رأى المصنف
 سندهما واداد كرهما في سياق واحد قال ابن أبي شيبة حدثنا أبو معاوية عن عبد الرحمن بن اسحق عن
 النعمان بن سعد عن علي بن فضال عن الحارث بن عوف عن أبي بصير عن عبد الرحمن بن اسحق
 قال المذاهبي ضعفه وأورد ابن الجوزي في الموضوعات وحدثني عليه الحافظ ابن حجر ثم قال وفي القلب منه شيء
 وتبعه السيوطي ومحصل كلامه أنه شواهد قلت ومن جملة شواهد ما قال أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عثمان
 حدثنا جاد بن سلمة أخبرنا ثابت عن أنس رفعه أن لاهل الجنة سواقيا توفوا كل جمعة فيها كتمان المسك فإذا
 خرجوا إليها تبرج قال جاد أحسبه قال شملاً ثملاً وجوههم ونباههم وبيوتهم مسكاً وزادون حسناً وجالاً
 قال فيأتون أهلهم فيقولون لهن لقد ازددت بعدنا حسناً وجالاً وبقين لهن وأتم قد ازددت بعدنا حسناً وجالاً
 وأراد بالصورة في الحديث الأول الشكل والهيئة أي تتغير أوصافه بأوصاف شبيهة تلك الصورة فإنه دخول بجوار
 عن ذلك أو أراد به التزين بالخلي والخلل وعليه ما في التغير الصفة الذاتية كره الطيبي ونورع بما لا يجدى وذكر
 الشيخ الأكبر قدس سره ما نصه حدثني أبو عبد الله الكرماني قال كنت أخدم شيخاً وأنا شاب ففرض بالبطن
 وكان في محارة فلما وصلنا تكريت قلت يا سيدي أتركني أطلب لك دواء من صاحب المارستان فلما رأى احترافي
 قال روح اليه فرحت له فاذا هو قاعد في خيمته وورجال قائمون بين يديه ولا يعرفني فرأيت واقفاً بين الناس فقام إلى
 وأخذ بيدي وأكرماني وأعطاني الدواء وخرج معي في خدمتي فبغت الشيخ وأعطيت الدواء وكنت له كرامة
 أمير المارستان فقال يا ولدي اني أشفقت عليك لما رأيت من احتراقل من أجل فإذنت لك ثم خنت أن تخذلك
 الأمير بعدم اقباله عليك فخررت عن هيكلتي ودخلت في هيكل ذلك الأمير وقد كنت في محله فلما جئت أكرمته
 وفعلت معك ما رأيت ثم عدت إلى هيكلتي هذا ولا حاجة لي في هذا الدواء (وقال أنس) رضى الله عنه (قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم إن الحور في الجنة يتغنين نحن الحور الحسنات خيماً) وفي نسخة خيماً وفي أخرى خلقت
 وفي أخرى خلقنا (لازواج كرام) قال العراقي رواه الطبراني في الأوسط وفيه الحسن بن داود المنكدرى قال
 البخاري يتكلمون فيه وقال ابن عدى أرجو أنه لا بأس به اه قلت ورواه أيضاً من هذا الطريق سمويه في
 فوائد الحسن بن داود بن محمد بن المنكدر أبو محمد المدني روى عن عبد الرزاق والمعمري روى له النسائي وابن
 ماجه وقد تكلم في سماعه عن المعمرات سنة سبع وأربعين وقال أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا شعابة بن سوار عن
 ابن أبي ذئب عن سمع أنس يقول إن الحور العين في الجنة ليغنين يقرن نحن الحور الحسنات خيماً لا زواج كرام
 (وقال يحيى بن كثير) هكذا في سائر النسخ والمسمى بهذا الاسم ثلاثة يحيى بن كثير بن درهم الغبري مولاهم
 البصري أبو غسان ثقة روى له الجماعة مات سنة ست ومائتين ويحيى بن كثير الكاهلي الكوفي في الحديث روى
 له البخاري في جزء القراءة وأبو داود ويحيى بن كثير أبو النصر صاحب البصري ضعيف روى له ابن ماجه ثم رأيت
 في المصنف لابن بكر بن أبي شيبة قال حدثنا عيسى بن يونس عن الأزاعي عن يحيى بن أبي كثير (في قوله تعالى في
 روضة يجرون) قال الخبر (السماع في الجنة) ويحيى بن أبي كثير الطائفي روى له الجماعة وأصل الخبر السرور
 والبهجة اظهور أثره على صاحبه وعزاه القشيري في الرسالة إلى مجاهد ولفظه السماع من الحور العين بأصوات
 شبيهة نحن الخالدات فلا نموت أبداً ونحن الناعمات فلا نبأس أبداً روى ابن أبي حاتم نحو ذلك في تفسير قوله تعالى
 في شغل فاكهون أي ضرب الأوتار وعزاه لابن عباس وقال هو خطأ في السمع والصواب اقتضاض الأبكار
 (وقال أبو أمامة الباهلي) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من عبد يدخل الجنة إلا ويجلس
 عند رأسه وعند رجله ثنتان من الحور العين تغنيانه بأحسن صوت سمعه الانس والجن وليس بمزمار الشيطان
 ولكن بهجد الله) وفي رواية بهجد الله (وتقدسه) قال العراقي رواه الطبراني بإسناد حسن اه قلت
 ورواه كذلك أبو نصر المجزي في الأمانة وابن عساكر في التاريخ اعلم أن في الأحاديث الواردة ما يدل على أن
 سماع أهل الجنة يكون بآلة من الحور وتارة من أصوات الأنهار وتارة من أصوات الأشجار وتارة من أسرافيل

وقال أنس رضى الله عنه
 قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم إن الحور في
 الجنة يتغنين نحن الحور
 الحسنات خيماً لا زواج
 كرام وقال يحيى بن كثير
 في قوله تعالى في روضة
 يجرون قال السماع في
 الجنة وقال أبو أمامة
 الباهلي قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما من
 عبد يدخل الجنة إلا
 ويجلس عند رأسه وعند
 رجله ثنتان من الحور
 العين يغنيانه بأحسن
 صوت سمعه الانس
 والجن وليس بمزمار
 الشيطان ولكن بهجد
 الله وتقديسه

الابل فقال يا اعرابي ان ادخلك الله الجنة أصبت قهما ما اشتبهت نفسك ولنت عينك وروى الترمذي وضعفه والطبراني من حديث أبي أيوب بلغظ ان ادخلت الجنة لا تبث بفرس من ياقوته جناحان فحملت عليه ثم طار بك حيث شئت وروى من حديث عبد الرحمن بن ساعدة رواه الطبراني وابن قانع بلغظ ان ادخلك الله الجنة يا عبد الرحمن كان لك فيها فرس من ياقوته جناحان يطير بك حيث شئت ويا من طريق خنيس بن الحرث عن علقمة بن مرثد عن عبد الرحمن بن ساعدة وهو ساعدي محباني وقال أبو موسى في الذيل هذا الحديث قد اختلف فيه على علقمة فقبل عنه هكذا أي عن عبد الرحمن بن سابط وقيل عن عبد الرحمن بن ساعدة وقيل عنه عن عبد ابن ساعدة (وقال أبو سعيد الخدري) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل من أهل الجنة ليولد له الولد كما يشتهي يكون حله وفصاله وشبابه) وفي نسخة ونشانه (في ساعة واحدة) قال العراقي رواه ابن ماجه والترمذي وقال حسن غريب قال وقد اختلف أهل العلم في هذا فقال بعضهم يكون في الجنة جماع ولا يكون ولد اه ولا جدم من حديث أبي رزين يلذوا بك مثل لذاتكم في الدنيا ويلذذون بكم غير أن لا تولد اه قلت وكذلك رواه أحمد وهناد والدارمي وعبد بن حيد وابن المنذر وابن حبان والبيهقي في البعث ولفظهم قلنا يا رسول الله ان الولد من قرة العين وتعام السرور فهل يولد لأهل الجنة فقال ان المؤمن اذا اشتبه الولد في الجنة كان حله ووضعه وشبهه في ساعة كما يشتهي وروى ابن أبي شيبة والترمذي عن ابن عباس انه سئل في الجنة ولد قال ان شأوا ومما يلحق بهذا ما رواه أبو الشيخ في العظمة من حديث أبي هريرة اذا دخل أهل الجنة الجنة من رجل فقال يارب ائذن لي في الزرع فأذن له فينذر حبه فلا يلتفت حتى يبيد وكل سنبلة طولها ثنتا عشرة ذراعا ثم لا يبرح مكانه حتى يكون منه أكمام مثل الجبال (وقال صلى الله عليه وسلم اذا استقر أهل الجنة في الجنة اشتاق الاخوان الى الاخوان فيسير سر برهذا الى سر برهذا فيلقين ويتحدثان ما كان بينهما في دار الدنيا فيقول يا أخى تذكر يوم كذا في مجلس كذا فدعونا الله عز وجل فغفر لنا) قال العراقي رواه البرازم من رواية الربيع بن صبيح عن الحسن عن أنس وقال لنعلمه بروى عن النبي صلى الله عليه وسلم الا بهذا الاسناد تفرد به أنس اه والربيع بن صبيح ضعيف جدا ورواه الاصبهاني في الترغيب والترهيب مرسل دون ذكر أنس اه قلت ورواه أبو الشيخ في العظمة وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في البعث والطبيب وابن عساكر من حديث أنس وفيه سعيد بن عبد الله ابن دينار الدمشقي مجهول ولفظهم اذا استقر أهل الجنة في الجنة اشتاق الاخوان بعضهم الى بعض فيسير سر برذا الى سر برذا وروى الى سر برذا حتى يلتقيان فيسكن ذوا يتكئ ذافيتحدثان ما كان بينهما في دار الدنيا فيقول يا أخى تذكر يوم كذا في دار الدنيا في مجلس كذا فدعونا الله عز وجل فغفر لنا وروى ابن مردويه من حديث أبي أمامة سئل النبي صلى الله عليه وسلم هل تنزاور أهل الجنة قال أي والذي بعثني بالحق انهم ليتزاورون على النوق الرمل عليها حشايا الديناج يزور الاعلون الاسفلين ولا يزور الاسفلون الاعلون قال هم درجات الحديث (وقال صلى الله عليه وسلم أهل الجنة جرد) جمع أجرد من لا شعر له على بدنه (مرد) جمع أمرد من لا لحية له (بيض) الالوان (جمع) جمع جعد وهو المجتمع الخلق (مكحول) أي على أجفانهم سواد خلق (أبناء ثلاث وثلاثين على خلق آدم طولهم ستون ذراعا في عرض سبعة أذرع) قال العراقي رواه الترمذي من حديث معاذ وخسنة دون قوله بيض جماد ودون قوله على خلق آدم الخ ورواه أيضا من حديث أبي هريرة مختصرا أهل الجنة جرد مرد كل وقال غريب وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة على صورة أبيهم آدم ستون ذراعا اه قلت سياق المتن لا يبي بكون أبي شيبة قال حدثنا يزيد بن هرون عن جاد بن سلمة عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يدخل أهل الجنة الجنة جردا مردا بيضا جمادا مكحولين أبناء ثلاث وثلاثين على خلق آدم طولهم ستون ذراعا في عرض سبعة أذرع ومن هذا الوجه رواه أحمد وأبو الشيخ في العظمة ورواه ابن مسعود في الطبقات عن سعيد بن المسيب مرسل أو ما لفظ الترمذي مختصرا أهل الجنة جرد مرد كل وقال فيه انه غريب فقد زاد فيه بعد قوله كل لا يعني شبابهم ولا تبلى ثيابهم وأما حديث معاذ عنده

وعن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل من أهل الجنة ليولد له الولد كما يشتهي يكون حله وفصاله وشبابه في ساعة واحدة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استقر أهل الجنة في الجنة اشتاق الاخوان الى الاخوان فيسير سر برهذا الى سر برهذا يلتقيان ويتحدثان ما كان بينهما في دار الدنيا فيقول يا أخى تذكر يوم كذا في مجلس كذا فدعونا الله عز وجل فغفر لنا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أهل الجنة جرد مرد بيض جماد مكحولون أبناء ثلاث وثلاثين على خلق آدم طولهم ستون ذراعا في عرض سبعة أذرع

الذي أشار له العراقي فلفظه يدخل أهل الجنة الجنة جردا مكللين أبناء ثلاث وثلاثين ورواه كذلك أحمد والطبراني وروى الطبراني من حديث ابن مسعود بسند ضعيف أهل الجنة جرد مردا لا موسى عليه السلام فان له الجنة تضرب إلى سرتة ورواه أيضا الديلمي من حديث جابر وروى ابن منيع من حديث أبي هريرة بسند صحيح أهل الجنة أخلاقهم على خاق رجل واحد على طول أبيهم ستين ذراعا وروى الطبراني والضياع من حديث أنس يدخل أهل الجنة الجنة جردا مكللين (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أدنى أهل الجنة) أي منزلة (الذي له ثمانون ألف خادم واثنتان وسبعون زوجه وتصب له قبة من أولو وزوج بدو ياقوت كباين الجابية وصنعاء) وفي نسخة إلى صنعاء وهما موضعان بدمشق أو المراد بصنعاء صنعاء اليمن (وان عليهم التيجان وان أدنى لؤلؤة منها النضي ما بين المشرق والمغرب) قال العراقي واه الترمذي من حديث أبي سعيد مقطوعا من أوله إلى قوله وان عليهم التيجان منفردا ومن هنا بسناد أيضا وقال لا نعرفه الا من حديث رشدين بن سعد اه قلت لفظ الترمذي أدنى أهل الجنة منزلة الذي له ثمانون ألف خادم واثنتان وسبعون زوجه وتصب له قبة من أولو وزوج بدو ياقوت كباين الجابية وصنعاء وهكذا رواه أحمد وابن حبان وأبو يعلى والضياع في صفة الجنة وأما قوله وان عليهم التيجان الخ فرواه الترمذي والحاكم بما سنا فيه رشدين المذكور وقد تقدم للمصنف في ذكر لباس أهل الجنة وروى مثل ذلك عنه في وصف الخور العين رواه أحمد وابن حبان والحاكم والبيهقي في البعث وتقدم ذلك أيضا (وقال صلى الله عليه وسلم نظرت إلى الجنة فاذا الرمان من رمانها كجلف البعير المقتب) الجلف بكسر الجيم جلد الشاة والبعير نعله ابن الأنباري عن الأصمعي وقيل هو الدن الفارغ والمقتب العظيم القتب وفي بعض النسخ كباد (واذا طيرها كالنخ) جمع نخي بالضم وهي العظيمة من الابل (واذا فيها جارية فقلت يا جارية لمن أنت فقالت لزيد بن حارثة واذا في الجنة تما لا عين رأيت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر) قال العراقي رواه الثعالبي في تفسيره من رواية أبي هريرة العبدى عن أبي سعيد وأبو هريرة اسمه عمارة ابن جوين ضعيف جدا وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة يقول الله تعالى أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر اه قلت عمارة بن جوين روى له البخاري في خاق أفعال العباد والترمذي وابن ماجه متروك ومنهم من كذبه ما سنه أربع وثلاثين وهذا السياق يتم له رواه من هذا الوجه ابن عساكر في التاريخ ولفظه نظرت إلى الجنة فاذا الرمان من رمانها كباد البعير المقتب الخ ورواه ابن أبي حاتم مختصرا ولفظه كثل البعير المقتب وروى ابن السني في الطب من حديث ابن عباس ما من رمانة من رمانكم هذه الا وهي تلقي بحبة من رمان الجنة وروى الطبراني والبيهقي في الشعب عن ابن عباس انه كان يأخذ الحبة من الرمان فيأكلها فقل لم تفعل هـ اذا قال بلغني انه ليس في الارض رمانة تالقي الا بحبة من الجنة ففعلها هذه وروى الروياني وابن عساكر والضياع من رواية عبد الله بن بريدة عن أبيه رفعه دخلت الجنة فاستقبلني جارية شابة فقالت ان أنت قالت لزيد بن حارثة وقوله واذا في الجنة تما لا عين رأيت الخ رواه الطبراني من حديث سهل بن سعدان في الجنة ما لا عين رأيت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب أحد (وقال كعب) الاحبار رجع الله تعالى (خلق الله تعالى آدم بيده وكتب التوراة بيده وغرس الجنة بيده ثم قال لها تكلمي فقالت قد أفلح المؤمنون) رواه عبد الرزاق وابن جرير عن قتادة قال قال كعب لم يخلق الله بيده الا ثلاثة خلق آدم بيده وكتب التوراة بيده وغرس جنة عدن بيده ثم قال لها تكلمي فقالت قد أفلح المؤمنون لما علمت فيها من الكرامة وقدر روى ذلك مرفوعا من حديث أنس خلق الله جنة عدن وغرس أشجارها بيده وقال لها تكلمي فقالت قد أفلح المؤمنون رواه ابن عدي والحاكم والبيهقي في الاسماء والصفات ورواه الطبراني في السنة وابن مردويه من حديث ابن عباس مثله وروى الديلمي من حديث الحرث بن نوفل خلق الله ثلاثة أشياء بيده خلق آدم بيده وكتب التوراة بيده وغرس الفردوس بيده وروى الطبراني في السنة وتتمام ابن عساكر من حديث ابن عباس خلق الله جنة عدن بيده خلق فيها ما لا عين رأيت ولا خطر على قلب بشر ثم قال لها تكلمي فقالت قد أفلح المؤمنون

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أدنى أهل الجنة الذي له ثمانون ألف خادم واثنتان وسبعون زوجه وتصب له قبة من أولو وزوج بدو ياقوت كباين الجابية إلى صنعاء وان عليهم التيجان وان أدنى لؤلؤة منها النضي ما بين المشرق والمغرب وقال صلى الله عليه وسلم نظرت إلى الجنة فاذا الرمان من رمانها كجلف البعير المقتب واذا طيرها كالنخ واذا فيها جارية فقلت يا جارية لمن أنت فقالت لزيد بن حارثة واذا في الجنة ما لا عين رأيت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وقال كعب خلق الله تعالى آدم عليه السلام بيده وكتب التوراة بيده وغرس الجنة بيده ثم قال لها تكلمي فقالت قد أفلح المؤمنون

ذ كرها جلة ثم نقلناها
تفصيلا وقد ذكر الحسن
البصري رحمه الله جملتها
فقال ان رمانها مثل
الدلاء وان أنهارها من
ماء غير آسن وأنهار من
لبن لم يتغير طعمه وأنهار
من عسل مصفى لم يصفه
الرجال وأنهار من خر
لذة للشاربين لا تسفه
الاحلام ولا تصدع منها
الرؤس وان فيها مالا عين
رأت ولا أذن سمعت ولا
خطر على قلب بشر ملوك
ناجمون أبناء ثلاث
وثلاثين في سن واحد
طولهم ستون ذراعا في
السماء كل جرد مرد
قد أمنوا العذاب
وأطمانت بهم الدار
وان أنهارها تجري على
رضراض من ياقوت
وزبرجد وان عروقها
ونخلها وكرمها للؤلؤ
ونمارها لا يعلم علمها الا
الله تعالى وان ريحها
ليوجد من مسيرة
خمس مائة سنة وان لهم
فيها خيلا وابلا هفاة
رجالها وأزمتها وسروجها
من ياقوت يتزاورون
فيها وأز واجهم الخور
العين كأنهم بيض
مكنون وان المرأة لتأخذ
بين أصبعيها سبعين حلة
فتلبسها فري نخ ساقها
من وراء تلك السبعين حلة

المؤمنون فقال وعزني لا يجاورني فيك تخيل وروى ابن جرير عن مجاهد قال لما غرس الله الجنة نظر إليها فقال
قد أفلح المؤمنون وعن أبي العالية قال لما خلق الله الجنة قال قد أفلح المؤمنون وأنزل الله به قرآنا (فهذه صفات
الجنة ذ كرها) أولا (جلة ثم نقلناها تفصيلا وقد ذكر الحسن البصري رحمه الله تعالى جملتها) فيمارواه
ابن جرير بسنده اليه (فقال ان رمانها مثل الدلاء) جمع الدلورواه ابن أبي حاتم وابن عساكر من حديث
أبي سعيد بلطف كجد البعير المقتب وكجلف البعير المقتب وتقدم قريبا وروى نحو ذلك في حبة العنب فروى
أحمد في مسنده حديث الاعرابي الذي سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الجنة هل فيها عنب قال نعم قال ما عظم
العنب قد قال مسيرة شهر للغراب لا يقع ولا يفتر قال فسا عظم الحبة قال هل ذبح أبوك تيسا من غنمه قط عظيم قال
نعم قال فسلخ اهابه فاعطاه أمك وقال اتخذى لنا منه دلو قال نعم قال الاعرابي فان تلك الحبة تشبه عني وأهل بيتي
قال نعم وعامة عشيرتك وفي حديث سدره المفتح في فها فراش الذهب كان غرها القلال وقد تقدم (وان أنهارها
من ماء غير آسن) أي غير متغير ليس كماء الدنيا (وأنهار من لبن لم يتغير طعمه) أي ذوقه (وأنهار من عسل
مصفى) أي مخلص من الاوساخ (لم يضعه الرجال) بل خلقه الله تعالى هكذا في الجنة (وأنهار من خمر لذة للشاربين
لا تسفه الاحلام) أي لا تضعف العقول (ولا تصدع منه الرؤس) كما أخبر الله بذلك في كتابه العزيز فقال مثل
الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من خمر لذة للشاربين
وأنهار من عسل مصفى قال تعالى لا فيها غول ولا هم عنها يزفون والغول الاغتبال أي ان الخمر المذكورة لا تغتال
عقولهم ولا تغلب عليها وقيل الغول وجع البطن وقيل الصداق وقيل الائم وقوله تعالى ولا هم عنها يزفون
على قراءة من فزع الزاي هو السكر أيضا ومن كسر الزاي فعناه لا ينفذ شرابهم (وان فيها مالا عين رأت ولا أذن
سمعت ولا خطر على قلب بشر) رواه الطبراني من حديث سهل بن سعد والشيخان من حديث أبي هريرة نحوه
وقد تقدم (ملوك ناجمون) رواه ابن وهب عن الحسن بن مسلان أدنى أهل الجنة منزلة الذي ركب في ألف
ألف من خد من الولدان المخلصين على خيل من ياقوت أحمر لها أجنحة من ذهب واذا رأيت ثم رأيت نعيمها
وملكا كبيرا (أبناء ثلاث وثلاثين في سن واحد طولهم ستون ذراعا في السماء) رواه ابن أبي شيبة من حديث
أبي هريرة وقد تقدم (كل جرد مرد) رواه الترمذي من حديث أبي هريرة وقد تقدم (قد أمنوا العذاب
وأطمانت بهم الدار) وذلك قوله تعالى ان المتقين في مقام أمين (وان أنهارها تجري على رضراض من ياقوت
وزبرجد) وبعضها على المسك الاذفر رواه معمر بن قتادة عن العلاء عن أبي هريرة موقوفا درجها الباقوت
ورضراض أنهارها للؤلؤ قاله أبو نعيم في الحلية (وان عروقها ونخلها وكرمها للؤلؤ ونمارها لا يعلم علمها الا الله
تعالى) رواه ابن أبي شيبة من حديث سلمان نحوه وقد تقدم وروى ابن المبارك عن ابن عباس قال نخل الجنة
جذوعها من زمرد أخضر وكرمها من ذهب أحمر وسعفها كسوة لاهل الجنة وغرها أمثال القلال والدلاء الحديث
وتقدم والكراب محررة أصول السعف (وان ريحها ليوجد من مسيرة خمسمائة سنة) رواه ابن أبي شيبة عن
مجاهد الا أنه قال انه ليوجد من مسيرة خمسمائة سنة وأما ريح الجنة فقد ثبت في صحيح
بخاري انها تنشق من مسيرة أربعين عاما وفي رواية للترمذي من مسيرة سبعين خريفا وفي رواية للطبراني
مسيرة مائة عام ويحتمل هذا الاختلاف أن يكون بحسب اختلاف ادراك أهل الجنة وتفاوت مراتبهم فمن كان
أعلى رتبة نشق من مسيرة خمسمائة عام ويحتمل غير ذلك والله أعلم (وان لهم فيها خيلا وابلا هفاة) أي سريعة
السير (رجالها وأزمتها) وهذا راجع للابل (وسروجها) وهذا راجع للخيل (من ياقوت يتزاورون فيها) بعضهم
بعض رواه عبد بن حيدو الترمذي وابن جرير بن مرسل عبد الرحمن بن سابط وأبو الشيخ في العظمة من حديث
علي وقد تقدم (وأز واجهم) فيها (الخور العين) كأنهم بيض مكنون) كما في الكتاب العزيز (وان المرأة لتأخذ
بين أصبعيها سبعين حلة فتلبسها فري نخ ساقها من وراء تلك السبعين حلة) رواه ابن أبي شيبة من حديث أبي
هريرة فلو لفظ الصحيحين يرى نخ ساقها من وراء اللحم ورواه أحمد من حديث أبي سعيد بلطف حتى يرى نخ ساقها من

وراء ذلك (قد طهر الله الاخلاق من السوء والاجساد من الموت) كما قال تعالى واهم فيها أزواج مطهرة وهم فيها خالدون (لا يخطون فيها ولا يبولون ولا يتغوطون وانما هو حشاه ورشع مسك) كما رواه الشيخان من حديث أبي هريرة وتقدم (لهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) بغدي عليهم وراح كما هو في الكتاب العزيز (اما انه ليس بكر الغدق على الروح والروح على الغدق) تقدم الكلام عليه (وان آخرون يدخل الجنة وأذنانهم منزلة) أي بالنسبة الى غيره والا فلا أدنى في الجنة (ليدله في بصره وملكه مسيرة مائة عام في قصور من الذهب والفضة وخيام الاولو ويفسح له في بصره حتى ينظر الى أقصاه كما ينظر الى أذناه) رواه أحمد من حديث ابن عمر بنحوه كما سياتي قريبا (بغدي عليهم بسبعين ألف صحيفة من ذهب وراح عليهم بمثلها في كل صحيفة لون ليس في الاخرى) رواه الحاكم وصححه عن عبد الله بن عمر ووقد تقدم (ويجد طعم آخره كما يجد طعم أوله) ورواه من أول قوله وان آخرون يدخل الى هنا عبد بن حماد عن عكرمة وتقدم (وان في الجنة لياقوتة فيها سبعمائة ألف دار في كل دار سبعون ألف بيت ليس فيها صدع ولا نقب) رواه ابن أبي شيبة عن يزيد بن هرون عن هشام عن جيسد بن هلال عن بشير بن كعب قال قال كعب ان في الجنة لياقوتة ليس فيها صدع ولا وصل فيها سبعون ألف دار في كل دار سبعون ألفا من الحور والعين لا يدخلها الا نبي أو صديق أو شهيد أو امام عادل أو محكم في نفسه قال فلما بنا كعب وما المحكم في نفسه قال الرجل يا أخذا العدو فيحككمونه بين أن يكفر أو يلزم الاسلام وهذا أخر سابق الحسن البصري رحمه الله تعالى (وقال مجاهد) رحمه الله (أدنى أهل الجنة منزلة لمن يسير في ملكه ألف سنة يرى أقصاه كما يرى أذناه وأرفعهم) منزلة (الذي ينظر الى ربه) عز وجل (بالغداة والعشي) روى نحوه هذا مرفوعا من حديث ابن عمر بلفظ ان أدنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر في ملكه ألفي سنة يرى أقصاه كما يرى أذناه ينظر أزواجه وخدمه وسرره وان أفضلهم منزلة لمن ينظر في وجه الله تبارك وتعالى كل يوم مرتين رواه أحمد وأبو الشيخ في العظمة والحاكم ورواه الترمذي والطبراني بلفظ ان أدنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر الى جنانه وأزواجه ونعيمه وخدمه وسرره مسيرة ألف سنة وأكرمهم على الله من ينظر الى وجهه غدوة وعشبة ثم قرأ وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة (وقال سعيد بن المسيب) رحمه الله تعالى في قوله تعالى يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا (ليس أحد من أهل الجنة الا في يده ثلاثة أساور من ذهب وسوار من لؤلؤ وسوار من فضة) رواه ابن أبي الدنيا في صفة الجنة (وقال أبو هريرة) رضي الله عنه (ان في الجنة حوراء يقال لها العيناة اذا مشى مشى عن يمينها ويسارها سبعون ألف وصيفة وهي تقول أين الآمرون بالعرف والنساءهون عن المنكر) وقد جاء ذكر العيناة في كتاب الزهد لنادب السري فروى بسنده الى ثابت البناني قال كنت عند أنس ابن مالك فقدم عليه ابن له من غزاة يقال له أبو بكر فسأله ثم قال ألا أخبرك عن صاحبنا فلان بيننا نحن في غزاتنا اذا نازوهو يقول وأهلآه وأهلآه فترت اليه وطننا ان عارضنا عرض له فقلنا له فقال اني كنت أحدث نفسي أن لا أتزوج حتى أستشهد فيزوجهني الله من الحور العين فلما طالت على الشهادة حدثت نفسي في سفرى ان أتا رجعت تزوجت فأتاني ان في منامى فقال أنت القائل ان أتا رجعت تزوجت فقم فان الله قد تزوجك العيناة فانطلق بي الى روضة خضراء معشبة فيها عشر جواريد كل واحدة صنعة تصنعها أم أمثلهن في الحسن والجمال قلت فيكن العيناة فان نحن من خدمها وهى أمامك فانطلقت فاذا بروضة أعشب من الاولى وأحسن فيها عشر من جارية في يد كل واحدة صنعة تصنعها ليس العشر النهن بشئ من الحسن والجمال قلت فيكن العيناة قلن لا نحن من خدمها وهى أمامك فانطلقت فاذا انابا قوتة مجوفة فيها سبعة وعشرون ألفا من الذهب والفضة فقلت أنت العيناة قالت نعم مر جبا وذهبت لاضم يدى عليها فقالت مه ان فيك شيأ من الروح بعد ولكن فطارك عندي الاله فافترغ الرجل من حديثه حتى نادى مناديا خبيل الله اركبى ففعلت انظر الى الرجل وانظر الى الشمس ونحن مصافو العبد واذكر حديثه فما أدري أيهما بدر رأسه أو الشمس سقطت أو لا فقال أنس رحمه الله (وقال يحيى بن معاذ) الرازي رحمه الله تعالى (ترك الله نياشيد وفوت الجنة أشد وترك الدنيا ماهر الاخرة وقال)

رزقهم فيها بكرة وعشيا
اما انه ليس بكر الغدق
على الروح والروح
على الغدق وان آخرون
يدخل الجنة وأذنانهم
منزلة ليدله في بصره
وملكه مسيرة مائة عام
في قصور من الذهب
والفضة وخيام الاولو
ويفسح له في بصره حتى
ينظر الى أقصاه كما ينظر
الى أذناه بغدي عليهم
بسبعين ألف صحيفة من
ذهب وراح عليهم بمثلها
في كل صحيفة لون ليس في
الاخرى ويجد طعم آخره
كما يجد طعم أوله وان في
الجنة لياقوتة فيها سبعون
ألف دار في كل دار
سبعون ألف بيت ليس
فيها صدع ولا نقب وقال
مجاهد ان أدنى أهل الجنة
منزلة ان يسير في ملكه
ألف سنة يرى أقصاه كما
يرى أذناه وأرفعهم
الذي ينظر الى ربه
بالغداة والعشي وقال
سعيد بن المسيب ليس
أحد من أهل الجنة الا
وفي يده ثلاثة أساور
سوار من ذهب وسوار
من لؤلؤ وسوار من فضة
وقال أبو هريرة رضي الله
عنه ان في الجنة حوراء
يقال لها العيناة اذا
مشى مشى عن يمينها
ويسارها سبعون ألف
وصيفة وهي تقول أين
الآمرون بالعرف والنساءهون

رحمه الله) أيضا في طلب الدنيا وفي طلب الجنة عز النفوس فيباغيمان يختار المذلة في طلب ما يغني
ويترك العز في طلب ما يبق (قال صاحب حادي القلوب وعلى كل حال فأهل الجنة ملوك وأي ملوك كما قال الله
سبحانه وتعالى وإذا رأيته ثم رأيت نعيمًا وملاكا كبيرا أفستغنى هذا الملك بما فيه ما لا تصل اليه إلا ما في ولا تبلغه
الشهوات ببذل الروح بالموت لا والله هذا والله هو المطلب الاعز والوصل الاخص والقرب الانفس كيف لك أيتها
المؤمن وقد أخذت مداركك كلها ما ربهما على حسنها وانتهيت الى حضرة المواصله وثبت منها ما على رتبها
وحصلت على رضا محبوبك غلبك على الدوام وبلغت ما لم تبلغ حصرة المبالغات ولا تحيط بكنهه الاحلام لقد
حق لي ان أقول شرا مثل هذا الوصل بالموت لا يغلو * وكل غناء دون هذا المنى يحلو
إذا كانت العتيبي وصلا وقربة * ووداوتك كرم عفا كل عفا سهل
اه قلت وزاد الشيخ موفق الدين بالحلة على هذين فقال

وأى عنايقي إذا انكشف الغطاء * وقد زالت الآلام واتسع الفضل
وشاهدت من بهواه قلبي جهرة * وبالا هل والاحباب قد جع الشمل
فلمست أحاف الموت كلا وأنه * لقصدي من الرحمن كي يصل الوصل
(صفة الرؤية والنظر الى وجه الله تبارك وتعالى) *

(قال الله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) ولا يرهق وجوههم فتر ولا ذلة أولئك أصحاب الجنة هم فيها
خالدون (وهذه الزيادة) على الحسنى (هي النظر الى وجه الله تعالى وهي اللذة الكبرى التي ينسى فيها نعيم
أهل الجنة) وذلك إذا أشرف عليهم الحق وقال لهم سلام عليكم يا أهل الجنة ورويته عيانا فهذا أجل ما يرد عليهم
من المنح النفيسة في الجنة إذ يدعون الى حضرة قربه ومشهد قدسه وتنصب لهم منابر بين يديه ويشاهدونه كما
يشاهد أحدنا القمر ليلة البدر وتشتنف أسماعهم بكلامه سبحانه لهم وقراءة عليهم وتودده اليهم وقد روى
الشافعي في مسنده حديثا في فضل يوم الجمعة ذكر فيه ان جبريل صلى يوم الجمعة يوم المريدان النبي صلى الله عليه
وسلم قال يا جبريل وما يوم المريد قال ان ربك اتخذ في الفردوس وادنا أرفع فيه كتب المسلك فإذا كان يوم الجمعة
أنزل الله تبارك وتعالى ما شاء من الملائكة وحوله منابر من نور عليها مقاعد النبيين وحفت تلك المنابر بمنابر من
ذهب مكاله بالباقيات والزبرجد عليها الشهداء والصديقون فجلسوا من على تلك الكتب فيقول الله أنا
ربكم قد صدقتم وعدى فسلوني أعطيكم فيقولون ربنا نسألك لرضوانك فيقول قد رضيت عنكم ولستم على ما تختمتم
ولدي مزيد ففهم يحبون يوم الجمعة ما يعطيه فيهم من ربه من الخير وروى أبو نعيم بسنده اذا سكن أهل الجنة الجنة
أناهم ملك فيقول ان الله يأمركم أن تزروه فيجتمعون فيأمر الله تعالى داود عليه السلام فيرفع صوته بالتسبيح
والتهليل ثم يوضع مائدة الخلد قالوا يا رسول الله وما مائدة الخلد قال زاوية من زواياها أوسع مما بين المشرق والمغرب
فيطعمون ثم يسقون ثم يكسون فيقولون لم يبق الا النظر في وجهه ربنا عز وجل فيعجل لهم فيجرون سجدا فيقال
لهم لستم في دار عمل انما أنتم في دار جزاء (وقد ذكرنا حقيقة كتابها في كتاب المحبة وقد شهد لها الكتاب والسنة على
خلاف ما يعتقد أهل البدعة) من المعتزلة والجهمية أما الكتاب فقوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة
وقوله تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون اخبر فيه عن الكفار انهم محجوبون عن رؤيته فدل على ان
المؤمنين ينظرون الى الله تعالى وانهم غير محجوبون عن رؤيته وقوله تعالى تحببهم يوم يلقونه سلام ومعلوم ان
اللقاء ههنا لا يكون الا عن معانية براهم الله ورويته وسلم عليهم ويكلمهم ويكلمونه وغير ذلك وأما السنة فقد
أشار اليه بقوله (قال جرير بن عبد الله البجلي) يوسف هذه الامة رضى الله عنه (كنا جالوسا عند رسول الله صلى
الله عليه وسلم فرأى القمر ليلة البدر) أي ليلة تمامه وكاله وهي ليلة أربع عشرة من الشهر (فقال انكم ترون
ربكم كما ترون هذا القمر لا تضامون) بضم الميم المشددة وروى بالتخفيف (في رؤيته فان استطعتم ان لا تغلبوا
على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا) هم صلاة الغداة والعصر (ثم قرأ فسبح بحمد ربك قبل طلوع

أيضا في طلب الدنيا
ذل النفوس وفي طلب
الاسترخاء عز النفوس
فيباغيمان يختار المذلة
في طلب ما يغني ويترك
العز في طلب ما يبق
(صفة الرؤية والنظر
الى وجه الله تبارك
وتعالى) *

قال الله تعالى لا الذين
أحسنوا الحسنى وزيادة
وهذه الزيادة هي النظر
الى وجه الله تعالى وهي
اللذة الكبرى التي ينسى
فيها نعيم أهل الجنة وقد
ذكرنا حقيقة كتابها في
المحبة وقد شهد لها
الكتاب والسنة على
خلاف ما يعتقد أهل
البدعة قال جرير بن
عبد الله البجلي كنا جالوسا
عند رسول الله صلى الله
عليه وسلم فرأى القمر ليلة
البدر فقال انكم ترون
ربكم كما ترون هذا
القمر لا تضامون في
رؤيته فان استطعتم ان
لا تغلبوا على صلاة قبل
طلوع الشمس وقبل غروبها
فافعلوا ثم قرأ
فسبح بحمد ربك قبل
طلوع

الشمس وقيل غروبها وهو يخرج في الصحيحين) وكذا لا يرواه أحد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن خزيمة وابن حبان ولفظ الجميع سترون ورواه الطبراني في معجمه وألفظه انكم سترون وبكم يوم القيامة عينا قال الطبراني ولفظه عينا زائدة تفرد بها أبو شهاب الحنابلة وهو حافظ متقن من ثقات المسلمين وقال أبو بكر محمد بن الحسين الآجري في كتاب الشريعة حدثنا أبو جعفر أحمد بن يحيى الحلواني حدثنا محمد بن الصباح حدثنا وكيع بن الجراح حدثنا اسمعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن جرير بن عبد الله البجلي قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر الى القمر ليلة البدر فقال انكم ستعصفون علي وبكم عز وجل فترونه كما ترون هذا القمر لا تضارون في رؤيته فان استطعتم ان لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا حدثنا أبو بكر ابن أبي داود حدثنا أحمد بن سنان حدثنا يزيد بن هرون ويحيى ومحمد بن عبد الله الطنافسي عن اسمعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن جرير بن عبد الله البجلي قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة البدر فقال انكم سترون بكم عز وجل كما ترون هذا القمر لا تضارون في رؤيته فان استطعتم ان لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها حدثنا أبو بكر النيسابوري حدثنا أبو الأزهر حدثنا روح حدثنا شعبة قال سمعت اسمعيل بن أبي خالد سمعت قيس بن أبي حازم سمعت جرير بن عبد الله يقول كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة البدر فقال انكم سترون بكم عز وجل كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته ان استطعتم ان لا تغلبوا على هاتين الصلاتين قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ثم تلا هذه الآية فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها حدثنا أبو بكر بن أبي داود حدثنا عبدة بن عبد الله حدثنا حنين الجعفي عن زائدة بن قدامة عن يمان عن قيس بن أبي حازم حدثنا جرير بن عبد الله قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة البدر قال ونظر الى القمر فقال انكم ترون بكم عز وجل يوم القيامة كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته (وروى مسلم في الصحيح عن صهيب) بن سنان رضى الله عنه (قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله تعالى الذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال اذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار نادى مناد يا أهل الجنة ان لكم موعدا بربدان ينجز كموه قالوا ما هذا الموعد ألم يشغل موازيننا ويبيض وجوهنا ويدخلنا الجنة ويخرجنا من النار قال بغير رفع الحجاب وينظرون الى وجوههم الله عز وجل فما أعطوا شيئا أحب اليهم من النظر اليه) ورواه كذلك الطيالسي وهناد وأحمد والترمذي وابن ماجه وابن خزيمة وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والدارقطني في الرواية وابن مردويه والبيهقي في الاسماء والصفات وعند بعضهم فوالله ما أعطاهم شيئا أحب اليهم من النظر اليه ولا أقر لآعينهم ورواه الآجري في الشريعة من طريق الطيالسي وهناد وعندة ناد بعد قوله من النظر اليه وهى الزيادة وعند الطيالسي قال فيتحلى لهم فينظرون اليه (وقد روى حديث الرواية جماعة من الصحابة) رضوان الله عليهم ومن بعدهم من الاتباع وأتباعهم حتى وصل الينا بذلك وقبلها العلماء منهم أحسن القبول كما قبلوا عنهم علم الطهارة والصلاة والزكاة والسيام والنجى والجهاد وعلم الحلال والحرام كذا قبلوا منهم الاخبار ان المؤمنين يرون الله عز وجل لا يشكون في ذلك ثم قالوا من رده هذه الاخبار فقد كفر قال الآجري في الشريعة حدثنا أبو حفص عمر بن أيوب السقطي حدثنا محمد بن سليمان لوين قال قيل لسفيان بن عيينة هذه الاحاديث التى تروى في الرواية فقال حق على ما سمعناها من ثقبه وحدثنا جعفر بن محمد الصفدي حدثنا الفضل بن زياد سمعت أبا عبد الله أحمد بن حنبل وبلغه عن رجل انه قال ان الله عز وجل لا يرى فى الآخرة فغضب غضبا شديدا ثم قال من قال ان الله عز وجل لا يرى فى الآخرة فقد كفر عليه لعنة الله وغضبه من كان من الناس أليس الله عز وجل قال وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ورواه أبو داود عن أحمد بن حنبل نحو ذلك وقال أبو عبد القاسم ابن سلام وذكر عنده أحاديث الرواية هذه عندنا حق نقلها الناس بعضهم عن بعض (وهذه) أى الرواية (غاية الحسنى ونهاية النعماء وكل ما فصلناه من التمتع) لاهل الجنة فى الجنة (عند هذه النعمة ينسى) ويتلذذ (وليس لسرور أهل الجنة عند سعادة اللقاء منتهى بل لانسبة اشئ من لذات الجنة الى لذة اللقاء وقد

الشمس وقبل غروبها
وهو يخرج في الصبح
وروى مسلم في الصحيح
عن صهيب قال قرأ
رسول الله صلى الله
عليه وسلم قوله تعالى
لاذين أحسنوا الحسنى
وزيادة قال اذا دخل
أهل الجنة الجنة وأهل
النار النار نادى مناديا
أهل الجنة ان لكم عند
الله موعدا يريدان
أن يخرجكم فوالوا ما هذا
الوعد ألم يشق موازينه
ويبيض وجوهنا
ويدخلنا الجنة ويخرجنا
من النار قال فبرقع الحجاب
وينظرون الى وجه
الله عز وجل فما أعطوا
شيأ أحب اليهم من
النظر اليه وقدرى
حديث الرؤية جماعة
من الصحابة وهذه هي
غاية الحسنى ونهاية
النعمى وكل ما فصلناه
من التمتع عن هذه
النعمة ينسى وليس
لسرور أهل الجنة عند
سعادة الآلاء منتهى
بل لانسبة لشي من لذات
الجنة الى لذة اللقاء وقد

أوجزنا في الكلام ههنا لما فصلناه في كتاب المحبة والرضا) فاكثفنا به (فلا ينبغي أن تكون همة العبد من الجنة بشئ سوى لقاء المولى) جل وعز (فأما سائر نعم الجنة فانه يشارك فيه البهيمة المشرحة في المرى) ولقد كرم من روى في اثبات الرؤية والقاع والنظر اليه أعالي في دار الآخرة للمؤمنين من الصحابة ومن بعدهم من أتباعهم ومن جاء بعدهم من الأئمة فاعلم أن أحاديث الرؤية رواها جله من الصحابة رضي الله عنهم منهم جابر بن عبد الله وصهيب بن سنان وأبو هريرة وأبو سعيد الخدري وأبو رز بن العقيلي وأبو موسى الأشعري وابن عباس وأنس بن مالك وابن عمر وعدي بن حاتم وكعب بن عجرة وأبي بن كعب بحديث جابر وصهيب ذكره المصنف واقتصر على الحديثين المذكورين لكونهم مافي الصحيحين وحديث أبي هريرة رواه الفريابي وأبو بكر بن أبي داود والآخرى وأبو الشيخ وحديث أبي سعيد وأبي رز بن واهما أبو بكر بن أبي داود والآخرى وحديث أبي موسى الأشعري رواه ابن جرير وابن أبي حاتم والدارقطني في الرؤية وابن مردويه وله سياق آخر سيأتي للمصنف في آخر الكتاب وحديث ابن مسعود رواه الآخرى وحديث ابن عباس رواه أبو بكر بن أبي داود والآخرى وحديث أنس رواه الشافعي في المسند وأبو الشيخ وابن منده في الرد على الجهمية والدارقطني والآخرى وابن مردويه والخطيب وابن الجار وحديث ابن عمر هو حديث النخوي قد تقدم للمصنف وحديث عدي بن حاتم تقدم للمصنف أيضاً وفي آخره اتقوا النار ولو بشق تمرة وحديث كعب بن عجرة رواه ابن جرير وابن مردويه واللالكا في السنة والبيهقي في كتاب الرؤية وحديث أبي بن كعب رواه ابن جرير وابن أبي حاتم والدارقطني في الرؤية وابن مردويه واللالكا والبيهقي وأما آثار الصحابة في ذلك عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال في الآية الحسنى الجنة والزيادة النظر إلى وجه الله رواه ابن أبي شيبة وابن جرير وابن خزيمة وابن المنذر وأبو الشيخ والدارقطني وابن منده وابن مردويه واللالكا والآخرى والبيهقي كلهم من طريق عامر بن سعد الجعفي عنه وعن علي رضي الله عنه مثل ذلك رواه ابن مردويه من طريق الحارث عنه وعن حذيفة رضي الله عنه مثل ذلك رواه ابن أبي شيبة وهناد وابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ والدارقطني واللالكا والآخرى والبيهقي من طريق مسلم بن نذير عنه وعن ابن عباس رضي الله عنه مثل ذلك رواه ابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي وعن ابن مسعود رضي الله عنه مثل ذلك رواه ابن أبي حاتم واللالكا وإمامنا بعدهم فقد روى عن محمد بن كعب القرظي أنه قال في قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة قال نضرها الله تعالى وحسنها النظر إليه رواه أبو بكر بن أبي داود والآخرى من طريق موسى بن عبيدة عنه وقال الحسن البصري أي نظرت إلى ربها عز وجل فنضرت لنوره رواه أبو بكر بن أبي داود من طريق المبارك عنه وقال عكرمة تنظر إلى ربها عز وجل نظار رواه الآخرى من طريق يزيد النخوي عنه وقال قتادة في الآية الزيادة النظر إلى وجه الله رواه أبو الشيخ وروى عنه أنه قال وأما الزيادة فهي النظر إلى وجه الرحمن قال فينجي لهم حتى ينظروا إليه رواه ابن جرير والدارقطني وقال عامر بن سعد الجعفي الزيادة النظر إلى وجه الله عز وجل رواه ابن جرير والدارقطني وقال عبد الرحمن بن أبي ليلى الزيادة نظرهم إلى ربهم عز وجل رواه ابن جرير والدارقطني وقال أبو القاسم البغوي حدثنا عبيد الله بن عمر القواريري حدثني مضر القاري حدثنا عبد الواحد بن زيد قال سمعت الحسن يقول لو علم العابدون أنهم لا يرون ربهم عز وجل لذابت أنفسهم في الدنيا وروى الآخرى من طريق هشام بن خسان عن الحسن قال إن الله عز وجل لينجي لأهل الجنة فإذا رآه أهل الجنة تسوا نعيم الجنة وروى أبو بكر بن أبي داود من طريق عبد الله بن الحارث عن كعب الأحبار قال ما نظر الله عز وجل إلى الجنة قط الا قال طيبى لاهلاك فزادت ضمه على ما كانت حتى يأتيا أهلها وما من يوم كان لهم عيد في الدنيا الا ينخرجون في مقدار فيرى باض الجنة فيبرز لهم الرب عز وجل فينظرون إليه وتسفي عليهم الريح بالمسك والطيب ولا يسألون ربهم شيئاً الا أعطاهم الحديث وقال أبو بكر بن أبي داود حدثنا أحمد بن صالح حدثنا عبد الله بن وهب قال قال مالك بن أنس رحمه الله الناس ينظرون إلى الله عز وجل يوم القيامة باعينهم وقال الآخرى حدثنا أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبد الحميد

أوجزنا في الكلام هنا
لما فصلناه في كتاب
المحبة والسوق والرضا
فلا ينبغي أن تكون
همة العبد من الجنة
بشئ سوى لقاء المولى
وأما سائر نعم الجنة فانه
يشارك فيه البهيمة
المشرحة في المرى

*) (تختتم الكتاب بيباب في سبعة وثمنا لله تعالى على سبيل التفاؤل بذلك) فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الفأل وليس لغامن الاعمال ما ترجوه المغفرة فنقدي (٥٥٦) رسول الله صلى الله عليه وسلم في التفاؤل ونرجو ان يختتم عاقبتنا بالخير في الدنيا والآخرة

كما ختمنا الكتاب بذلك
رحمة الله تعالى فقد قال
الله تعالى ان الله لا يغفر
أن يشرك به ويغفر
مادون ذلك ان يشاء
وقال تعالى قل يا عبادي
الذين أسرفوا على أنفسهم
لا تقنطوا من رحمة الله
ان الله يغفر الذنوب
جميعا انه هو الغفور
الرحيم وقال تعالى ومن
يعمل سوءا أو يظلم نفسه
ثم يستغفر الله يجد الله
غفورا رحيما ونحن
نستغفر الله تعالى من كل
ما زلت به القدم أو طغى
به القلم في كتابنا هذا
وفي سائر كتبنا ونستغفره
من أقوالنا التي لا توافقها
أعمالنا ونستغفره مما
ادعينا وأظهرناه من
العلم والبصيرة بدين الله
تعالى مع التقصير فيه
ونستغفره من كل علم
وعمل قصده به وجهه
الكريم ثم حاله غير
ونستغفره من كل وعد
وعدناه به من أنفسنا ثم
قصرنا في الوفاء به
ونستغفره من كل نعمة
أنعم بها علينا فاستعملناها
في معصيته ونستغفره
من كل تصريح وتعرض
بنقصان ناقص وتقصير

الواسطي حدثنا عبد الوهاب الوراق قال قلت لاسود بن سالم هذه الآثار التي تروى في معاني النظر الى الله عز وجل ونحوها من الاخبار فقال تخالف عليها بالطلاق وان شئ قال عبد الوهاب معناه تصديقهم او قال أبو القاسم البغوي حدثنا حنبل بن اسحق بن حنبل قال سمعت أبا عبد الله أحمد بن حنبل يقول قالت الجهمية ان الله عز وجل لا يرى في الآخرة وقال الله عز وجل كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ولا يكون هذا الا ان الله عز وجل يرى وقال عز وجل وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة فهذا النظر الى الله عز وجل والا حديث روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انكم سترون ربكم بروايات صحيحة وأسانيد غير مدفوعة والقرآن شاهد ان الله عز وجل يرى في الآخرة قال الآخري فمن رغب عما كان عليه هؤلاء الأئمة وخالف الكتاب والسنة ورضي بقول جهم وبشر المرئسي وأشباههم فهو كافر بأمور كثيرة مما يجب عليه الايمان به والله أعلم

*) (تختتم الكتاب بيباب في ذكر سعة رحمة الله تعالى)

(على سبيل التفاؤل بذلك فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الفأل) وهو مهموز ويجوز التخفيف هو ان نسمع كلاما حسنا فنتبين به وان كان قبيحا فهو الطيرة وجعل أبو زيد الفأل في سماع الكلامين قال العراقي متفق عليه من حديث أنس في أثناء حديث ويحبنى الفأل الصالح الكلمة الحسنة ولها من حديث أبي هريرة وخبرها الفأل قالوا وما الفأل قال الكلمة الصالحة يسميها أحدكم اه قال الحلبي الفرق بين الفأل والطيرة ان الطيرة سوغظن بالله من غير سبب طاهر يرجع الظن اليه والتمين بالفأل حسن ظن بالله وتعليل تجدد الامل به وذلك بالاطلاق محمود وروى ابن ماجه وابن حبان من حديث أبي هريرة كان يحبه الفأل الحسن ويكره الطيرة قال الحافظ في الفتح اسناده حسن وروى أبو داود من طريق وهيب بن سهيل عن رجل عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع كلمة فاجبته فقال أخذنا ذلك من فيك وروى العسكري في الامثال والخلعي في فوائده من طريق محمد بن نونس حدثنا عن بن عمارة حدثنا السري بن يحيى عن الحسن بن سمره بن جندب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحبه الفأل الحسن فسمع عليا يوما يقول هذه خضرة فقال لبيك قد أخذنا فالك من فيك فاخر جوابنا الى خضرة قال فخرجها الى خير فاسل فيها سيف الاسيف على بن أبي طالب رضي الله عنه زاد العسكري حتى فتحها الله عز وجل ومن كلمات الصوفية ألسنة الخلق أقلام الحق ومن قول العامة مصر بأقوالها (وليس لنا من الاعمال ما ترجوه المغفرة) لذو بنا وتقصير اتنا (فنقدي برسول الله صلى الله عليه وسلم في التفاؤل) فقد روي أحمد والطبراني من حديث ابن عباس كان يتفأل ولا يتطير وكان يحب الاسم الحسن (ونرجو ان يختتم عاقبتنا بالخير في الدنيا والآخرة كما ختمنا الكتاب بذلك) كرامة الله تعالى فقد قال الله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر مادون ذلك لمن يشاء وقال تعالى قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم وقال تعالى ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيما ونحن نستغفر الله تعالى من كل ما زلت به القدم أو طغى به القلم في كتابنا هذا (وفي سائر كتبنا) التي ألفناها قبل هذا أو سنؤلف فيها بعد (ونستغفره من أقوالنا التي لا توافقها أعمالنا ونستغفره مما ادعينا وأظهرناه من العلم والبصيرة بدين الله تعالى مع التقصير فيه ونستغفره من كل علم وعمل قصده به وجهه الكريم ثم حاله غير ونستغفره من كل وعد وعدناه به من أنفسنا ثم قصرنا في الوفاء به ونستغفره من كل نعمة أنعم بها علينا فاستعملناها في معصيته ونستغفره من كل تصريح وتعرض بنقصان ناقص وتقصير مقصر كما متصفين به ونستغفره من كل خطرة دعشنا الى تصنع وتكاف تزيينا للناس في كتاب سطرناه وأكلام نظمناه أو علم أفدناه أو استفدناه ونرجو بعد الاستغفار من جميع ذلك كله لنا ولين طالع كتابنا هذا) مطالعة استفادة واعتبار (أو كتبته) لنفسه أو لغيره (أو سمعته) من لسان آخر في تدريس أو مذاكرة ويدخل في قوله أو كتبته

من مقصر كما متصفين به ونستغفره من كل خطرة دعشنا الى تصنع وتكاف تزيينا للناس في كتاب سطرناه وأكلام نظمناه أو علم أفدناه أو استفدناه ونرجو بعد الاستغفار من جميع ذلك كله لنا ولين طالع كتابنا هذا أو كتبته أو سمعته

من خدمه بغير حج أخباره وآثاره وشرح كاهنه وفكره ورازه أو بحسن ترتيبه واختصاره (أن يكرم بالمغفرة والرحمة والتجاوز عن جميع السيئات ظاهرا وباطنا) وقد شملتنا بحمد الله تعالى هذه الدعوة الطاهرة وأرجو من الله تعالى أن يكون من جملة من عني به المصنف وقد كان بحاج الدعوة مقبول الشفاعة وذو كرم غير واحد من توسل به إلى الله تعالى في حاجة قضيت له وهما أنا متوسل به إلى المولى جل شأنه أن يعيد علي وعلى سائر المؤمنين من بركات هذا الكتاب ومؤلفه ويمتنع على كلمة الاخلاص وأن يغفر لنا ذنوبنا ما تقدم منها وما تأخر ورحم فقرنا ويحبر كسرنا ويؤقر قبورنا ويثمننا على السؤال ويؤنسنا في وحشة القبور ويؤمننا يوم البعث والنشور ويوفقنا لحسن طاعته ويدخلنا في شفاعة حبيبه محمد صلى الله عليه وسلم وشفاعة خواص أمته وأن يدخلنا الجنة ويزجج درجاتنا فيها ويجمع شملنا هناك يا حبايبنا ويا عينا براضنا ويا رينا وجهه الكريم (فإن الكرم عظيم والرحمة واسعة والجلود على أصناف الخلاق فائض ونحن خلق الله لا وسيلة لنا إليه الا فضله وكرمه فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى مائة رجة أنزل منها رجة واحدة بين الجن والانس والطير والبهائم والهوماء فيها يتعاطفون ويهايتراجون وأخر تسع وتسعين رجة برحمهم لعبادته يوم القيامة) قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي هريرة وسلمان اه قلت وكذلك رواه ابن ماجه من حديث أبي هريرة وفيه بعد قوله يتراجون ويهايتراجون على ولدها والباقي سواء ورواه البيهقي من حديث أبي هريرة بلفظ أن الله تعالى مائة رجة قسم منها رجة في دار الدنيا ثم يعطى الرجل على ولده والطير على فراخه فإذا كان يوم القيامة صيرها مائة رجة فعادهم على الخلق ورواه الحاكم بلفظ أن الله تعالى مائة رجة قسم منها رجة بين أهل الدنيا فالتسعة والتسعين فيكملها مائة رجة لاوليائه وان الله قابض تلك الرجة التي قسمها بين أهل الدنيا إلى التسع والتسعين فيكملها مائة رجة لاوليائه يوم القيامة وروى مسنده في حديث سلمان بلفظ أن الله تعالى مائة رجة منها رجة تراحمهم الخلق وتسعة وتسعين ليوم القيامة ورواه ثقات وقال أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الرحيم بن سليمان عن داود عن أبي عثمان عن سلمان قال خلق الله مائة رجة فجعل منها رجة بين الخلاق كل رجة أعظم مما بين السماء والارض فيها تعطف الوداة على ولدها ويأشرب الطير والوحش الماء فإذا كان يوم القيامة قبضها الله من الخلاق فجعلها التسع والتسعين للمتقين فذلك قوله ورحمتي وسعت كل شيء نسأ كتبها للذين يتقون هكذا رواه موقوف ورواه الحاكم بنحوه من حديث أبي هريرة ورواه الشيخان من حديث أبي هريرة خلق الله مائة رجة فوضع رجة واحدة بين خلقه يتراجون بها وخباع عنده مائة الواحدة وقال ابن أبي شيبة حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله خلق يوم خلق السموات والارض مائة رجة فجعل في الارض منها رجة فيها تعطف الوداة على ولدها والبهائم بعضها على بعض وأخر تسع وتسعين إلى يوم القيامة فإذا كان يوم القيامة أكملها هذه الرجة مائة رجة ومن هذا الوجه رواه أحمد وابن ماجه والضياع ورواه أحمد ومسلم وابن حبان من حديث أبي هريرة بزيادة كل رجة طباق ما بين السماء والارض والباقي سواء وروى الشيخان من حديث أبي هريرة أن الله عز وجل خلق الرجة يوم خلقها مائة رجة فامسك عنده تسع وتسعين رجة أرسل في خلقه كلهم رجة واحدة فلو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرجة لم يباس من الجنة ولو يعلم المؤمن بالذي عند الله من العذاب لم يأمن من النار وروى الطبراني من حديث ابن عباس أن الله تعالى خلق مائة رجة منها قسمها بين الخلاق وأخر تسعة وتسعين إلى يوم القيامة وروى تمام في فوائده وابن عساكر عن حمزة بن حكيم عن أبيه عن جده رفعه أن الله خلق مائة رجة فبث بين خلقه رجة واحدة فهم يتراجون بها وادخر عنده لاوليائه تسعة وتسعين ورواه الطبراني بنحوه (تنبيه) قال التوريشي رجة الله تعالى غير متناهية فلا يتصورها التفسير والتجزيئة وإنما قصد من ذكره ضرب المثل للامة ليعرفوا التفاوت بين القسطين فقط أهل الايمان منها في الآخرة وقسط كافة المرء بين في الاولى فجعل مقدار حظ الفتنين من الرجة في الدارين على الاقسام المذكورة تنبيه على المستعجب ونحوه فاعلى المستفهم ولم يرد به

أن تكرم بالمغفرة والرحمة
والتجاوز عن جميع
السيئات ظاهرا وباطنا
فإن الكرم عظيم والرحمة
واسعة والجلود على أصناف
الخلاق فائض ونحن
خلق من خلق الله عز
وجل لا وسيلة لنا إليه
الا فضله وكرمه فقد قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم إن الله تعالى مائة
رجة أنزل منها رجة واحدة
بين الجن والانس
والطير والبهائم والهوماء
فيها يتعاطفون ويهايتراجون
وأخر تسع وتسعين رجة برحمهم
لعبادته يوم القيامة

تجدد ما قد جمل عن الحد أو تعدد ما تجاوز الحد اه وقال المهلب الرحمة رحمتان رحمة من صفة الذات وهي لا تعدد ورحمة من صفة الفعل وهي هذه وقال العارف البرقي رحمه الله تعالى الذات واحدة ورحمة المتعددة متعددة وهي كافي هذا الخبر مائة في الارض منها واحدة يقع بها الارتباط بين الانواع وبها يكون حسن الطباع والميل بين الجن والانس والبهائم كل شكل الى شكله والتسعة والتسعون حظ الانسان يوم القيامة تتصل بهذه الرحمة فتشكل مائة فصعد بهم الى صرح الجنة حتى يرى ذات الرحيم ويشاهد رحمة الذاتية (ويروى انه اذا كان يوم القيامة أخرج الله تعالى كتابا من تحت العرش فيه ان رحمتي سبقت غضبي وأنا أرحم الراحمين فيخرج مثلاً أهل الجنة) قال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة لما قضى الله الخلق كتب عنده فوق العرش ان رحمتي سبقت غضبي لفظ البخاري وقال مسلم كتب في كتابه على نفسه ان رحمتي تغلب غضبي اه قلت ولفظ البخاري رواه أيضاً أحد والدارقطني في الصفات وفي رواية كتب في كتابه فهو عنده وفي أخرى غلبت بدل سبقت وقدر راه مسلم كذلك وروى الدارقطني بلفظ لما خلق الله الخلق كتب بيده على نفسه ان رحمتي تغلب غضبي وفي المقاصد للسخاوي ان رحمتي تغلب غضبي متفق عليه من حديث المغيرة بن عبد الرحمن الخزازي عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رفعه قال لما قضى ولفظ آخر لمسلم لما خلق الله الخلق كتب في كتاب فهو عنده فوق العرش ان رحمتي غلبت غضبي ولفظ مسلم تغلب غضبي وهو عند البخاري فقط من حديث مالك عن أبي الزناد بلفظ ان رحمتي سبقت غضبي وعند مسلم من حديث ابن عيينة عن أبي الزناد بلفظ قال الله سبقت رحمتي غضبي وعن رواه عن أبي هريرة أن صالحاً وعطاء بن مينا اه وروى الديلمي من حديث معاذ ان الله تعالى ينادي يوم القيامة بصوت رفيع غير قطيع باعادي أنا الله لا اله الا أنا أرحم الراحمين وأحكم الحاكمين وأسرع الحاكمين يا عبادي لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون الحديث (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يتجلى الله عز وجل لنا يوم القيامة ضاحكاً فيقول ابشروا معشر المسلمين فانه ليس منكم أحد الا وقد جعلت مكانه في النار بهودياً أو نصرانياً) قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي موسى اذا كان يوم القيامة دفع الله الى كل مسلم بهودياً أو نصرانياً فيقول هذا قد أولئك من النار ولا يبي داود أمي أمة مرحومة لا عذاب عليها في الآخرة الحديث فاما أول الحديث فرواه الطبراني من حديث أبي موسى أيضاً يتجلى الله بنا لنا ضاحكاً يوم القيامة حتى ينظروا الى وجهه فيخرون له سجداً فيقول ارفعوا رؤسكم فليس هذا يوم عبادة وفيه على من زيد بن جعدان اه قلت لفظ مسلم اذا كان يوم القيامة أعطى الله كل رجل من هذه الأمة رجلاً من الكفار فيقال له هذا قد أولئك من النار وسبأني للمصنف ولفظ الطبراني في الكبير والوسط اذا كان يوم القيامة أعطى الله الى كل مؤمن من ملكا معه كافر فيقول الملك للمؤمن هالك هذا الكافر فهذا قد أولئك من النار وكذلك رواه الحاكم في الكشي وأما أول الحديث فرواه الطبراني في الكبير والدارقطني في الصفات يتجلى لنار بنا ضاحكاً يوم القيامة واما تمام الحديث فاخرجه أبو بكر الأثرى في كتاب الشريعة فقال حدثنا أبو الفضل جعفر بن محمد الصندلي حدثنا زهير بن محمد المزروعي حدثنا الحسن بن موسى حدثنا جاد بن سلمة عن علي بن زيد عن عمارة القرشي عن أبي بردة عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع الله عز وجل الخلق يوم القيامة في صعيد واحد فاذا يداله ان يصعد بين خلقه مثل لكل قوم ما كانوا يعملون فينبعونهم حتى يجمعوهم النار ثم ياتينار بناتبارك وتعالى ونحن على مكان رفيع فيقول من أنتم فيقول نحن المسلمون فيقول ما تنتظرون فيقولون نتنظر بنا عز وجل فيقول هل تعرفونه اذا رأيتموه فيقولون نعم فيقول كيف تعرفونه ولم تروه فيقولون انه لا عدل له فيجلى لهم ضاحكاً فيقول ابشروا معشر المسلمين فانه ليس منكم أحد الا وقد جعلت مكانه في النار بهودياً أو نصرانياً وهكذا رواه أحمد وعلي بن زيد وهو ابن جعدان فهذا الذي سنده هو الاقرب الى سياق المصنف من الحديث الذي ساقه العراقي من عند الطبراني وقوله ولا يبي داود أمي أمة مرحومة الحديث قلت الذي رواه أبو داود من حديث أبي موسى أمي هذه أمة مرحومة ليس عليها عذاب في الآخرة انما عذابها في الدنيا الغن والزال والقتل والبلايا وكذلك رواه

ويروى انه اذا كان يوم
القيامة أخرج الله تعالى
كتابا من تحت العرش فيه
ان رحمتي سبقت غضبي وأنا
أرحم الراحمين فيخرج
من النار مثلاً أهل الجنة
وقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم يتجلى الله
عز وجل لنا يوم القيامة
ضاحكاً فيقول ابشروا
معشر المسلمين فانه ليس
منكم أحد الا وقد جعلت
مكانه في النار بهودياً
أو نصرانياً

وقال النبي صلى الله عليه

وسلم يشفع الله تعالى

آدم يوم القيامة من

جميع أذنيه في مائة

ألف ألف وعشرة آلاف

ألف وقال صلى الله عليه

وسلم إن الله عز وجل

يقول يوم القيامة

للمؤمنين هل أحببت

لقائى فيقولون نعم

إنا بنافيقول لم فيقولون

رجونا عفوك ومغفرتك

فيقول قد أوجبت لكم

مغفرتى وقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم

يقول الله عز وجل يوم

القيامة أخرجوا من النار

من ذكرنى يوما أو

خافنى في مقام وقال

رسول الله صلى الله عليه

وسلم إذا اجتمع أهل

النار في النار ومن شاء الله

معهم من أهل القبلة قال

الكفار للمسلمين ألم

تكونوا مسلمين قالوا بلى

فيقولون ما أغنى عنكم

إسلامكم إذا أنتم معناني

النار فيقولون كانت

لنا ذنوب فأخذنا بها

فيسمع الله عز وجل

ما قالوا فيأمر بأخراج

من كان في النار من أهل

القبلة فيخرجون فإذا

رأى ذلك الكفار قالوا

يا ليتنا كنا مسلمين

فنتخرج كما أخرجوا ثم

قرأ رسول الله صلى الله

عليه وسلم بما يؤذون الذين

كفروا وكانوا مسلمين

الطبراني والحاكم ولا يخفى أن هذا السياق لا يناسب هنا وإنما المناسب ما رواه الخطيب في المتفق والمفروق وابن
النجار من حديث ابن عباس بسند ضعيف أمي أمة مرحومة لا عذاب عليها في الآخرة إذا كان يوم القيامة
أعطى الله كل رجل من أمتي رجلا من أهل الأديان فكان فداه من النار والحديث الذي ساقه العراقي
من عند الطبراني فقد روى أيضا من حديث جابر بنحوه أخرجه الآخري في الشريعة من طريق الحسن عنه
وفيه فيجعل لهم الجبار جل وعز فاذا رأوه خروا له سجدا فيقول لهم الجبار عز وجل أرفعوا رؤسكم ليس هذا يوم
عمل انما هو يوم نعيم وكرامة الحديث وفي رواية له ثم يأتون الجبار عز وجل فاذا تجلى لهم خروا له سجدا فيقول
لهم الجبار عز وجل يا أهل الجنة أرفعوا رؤسكم فان هذه ليست بدار عمل انما هي دار مقام ودار نعيم الحديث
(وقال النبي صلى الله عليه وسلم يشفع الله آدم يوم القيامة من جميع ذريته في مائة ألف ألف وعشرة آلاف
ألف) قال العراقي رواه الطبراني من حديث أنس باسناد ضعيف انتهى قلت وروى الطبراني أيضا من
طريق يزيد الرقاشي عن أبي هريرة رفعه آدم أكرم البشر فيعذر الله تعالى اليه يوم القيامة بثلاثة معاذير
فساقه وفيه ويقول له يا آدم قد جعلتك حكا بيني وبين ذريتك قم عند الميزان وانظر الى ما رفع اليك من
أعمالهم فمن رجع خيره مثقال ذرة فله الجنة الحديث ورواه ابن عساكر من رواية الفضل بن عيسى الرقاشي
عن الحسن عن أبي هريرة يعذر الله الى آدم يوم القيامة ثلاث معاذير الحديث ويزيد الفضل ضعيفان
وزاد ابن عساكر أيضا عن سعيد بن أنس عن الحسن قوله (وقال صلى الله عليه وسلم إن الله عز وجل يقول
يوم القيامة للمؤمنين هل أحببت لقائى فيقولون نعم يا ربنا فيقول لم فيقولون رجونا عفوك ومغفرتك فيقول
قد أوجبت لكم مغفرتى) قال العراقي رواه أحمد والطبراني من حديث معاذ بن يسلمة (وقال صلى الله
عليه وسلم يقول الله عز وجل يوم القيامة أخرجوا من النار من ذكرنى يوما أو خافنى في مقام) قال العراقي رواه
الترمذي من حديث أنس وقال حسن غريب اه قلت وكذلك رواه ابن خزيمة والحاكم ولفظهم في مقامى
ورواه ابن شاهين في الترغيب في الذكر والبيهقي وقال في مقام ولم يقلوا يوم القيامة وفيه مبارك بن فضالة
وثقه جماعة وضعفه النسائي (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اجتمع أهل النار في النار ومن شاء الله
معهم من أهل القبلة قال الكفار للمسلمين ألم تكونوا مسلمين قالوا بلى فيقولون ما أغنى عنكم إسلامكم إذا أنتم
معناني النار فيقولون كانت لنا ذنوب فأخذنا بها فيسمع الله عز وجل ما قالوا فيأمر بأخراج من كان في النار
من أهل القبلة فيخرجون فإذا رأى ذلك الكفار قالوا يا ليتنا كنا مسلمين فنتخرج كما أخرجوا ثم قرأ رسول الله
صلى الله عليه وسلم بما يؤذون الذين كفروا وكانوا مسلمين) قال العراقي رواه النسائي في الكبرى من حديث
جابر بنحوه باسناد صحيح اه قلت سياق المصنف رواه ابن أبي عاصم في السنة وابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني
وابن مردويه والحاكم وصححه والبيهقي في البعث من حديث أبي موسى الأشعري وفيه ما أغنى عنكم الإسلام
وقد صرح وفيه ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم أعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم الر
تلك آيات الكتاب وقرآن مبين ربما يؤذون الذين كفروا وكانوا مسلمين والباقي سواء وقد أخرجه كذلك الطبراني
في الأوسط وابن مردويه بسند صحيح وأما حديث جابر الذي أشار اليه فلفظه ان أنا من أمتي يعذبون بذنوبهم
فيكونون في النار ما شاء الله أن يكونوا ثم يعبروهم أهل الشرك فيقولون ما ترى ما كنتم فيه من تصديقكم
نفكم فلا يبقى موحد الاخرجه الله من النار ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ربما يؤذون الذين كفروا وكانوا
مسلمين وقد روى ذلك من حديث أبي سعيد وعلى بن أبي طالب وأنس بن مالك في حديث أبي سعيد رواه اسحق
ابن راهويه وابن حبان والطبراني وابن مردويه انه سئل هل سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه
الآية شيئا ربما يؤذون الذين كفروا وكانوا مسلمين قال نعم سمعته يقول يخرج الله ناسا من المؤمنين من النار بعد
ما يأخذ نفعتهم منهم لما أدخلهم الله مع المشركين قال لهم المشركون ألسنتم كنتم تزعمون انكم أولياء الله في
الدنيا فإباليكم معناني النار فإذا سمع الله ذلك منهم اذن في الشفاعة لهم فيشفع الملائكة والنبيون والمؤمنون

حتى يخرجوا باذن الله فاذا رأى المشركون ذلك قالوا يا ليتنا كنا مثلهم فتدركنا الشفاعة فيخرج معهم فذلك قول الله تعالى ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين قال فيسمون في الجنة الجنة من من أجل سواد في وجوههم فيقولون ربنا اذهب عنا هذا الاسم فيأمرهم فيغتسلون في نهر الجنة فيذهب ذلك الاسم عنهم وأما حديث علي ابن أبي طالب فرواه ابن أبي حاتم وابن شاهين في السنة ولفظه ان أصحاب الكفار من موحدي الاسم كلها الذين ماتوا على كبارهم غير ناديين ولا تائبين من دخل منهم جهنم لا ترزق أعينهم ولا تسود وجوههم ولا يقرنون بالشياطين ولا يغفلون بالسلاسل ولا يجردون بالحجيم ولا يلبسون القماران حرم الله أجسادهم على الخبيثين من أجل التوحيد وصورهم على النار من أجل السجود فنهضهم من تأخذه النار الى قدميه ومنهم من تأخذه الى عنقه على قدر ذنوبهم وأعمالهم ومنهم من يكف في شهايرهم ثم يخرج منها ومنهم من يكف في شهايرهم ثم يخرج منها وأطولهم فيها مكثا بقدر الدنيا منذ يوم خلقت الى أن تغنى فاذا أراد الله أن يخرجهم منها قالت اليهود والنصارى ومن في النار من أهل الآديان والأوثان لمن في النار من أهل التوحيد أمتم بالله وكتبه ورسله فتحن وأنتم اليوم في النار سواء فيغضب الله لهم غضبا لم يغضبه بشئ فيما مضى فيخرجهم الى عين عين الجنة والاصراط فينبتون فيها نبات الطرائث في جبل السيل ثم يدخلون الجنة مكتوب في جباههم هؤلاء الجنة من عتقه الرحمن فيمكثون في الجنة ما شاء الله ان يمكثوا ثم يسألون الله أن يمحو ذلك الاسم عنهم فيبعث الله ملكا فيمحوه ثم يبعث الله ملائكة معهم مسامير من نار فيطبونها على من بقى فيها يسمر ونهاياتك المسامير فينساها الله على عرشه ويستعمل عنهم أهل الجنة بنعيمهم وإذا نهم ذلك قوله تعالى ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين وأما حديث أنس فأخرجه هناد والمبراني في الاوسط وأبو نعيم في الحلية ولفظه ان ناسا من أهل لاله الا الله يدخلون النار بذنوبهم فيقول لهم أهل الآلات والعزى ما أغنى عنكم قول لاله الا الله وأنتم معناني النار فيغضب الله لهم فيخرجهم فيلقبهم في نهر الحياة فيبرؤن من حدقهم كما يبرأ القمر من خسوفه فيدخلون الجنة ويسمون فيها الجنة من قول الله تعالى ما نزال الله يشفع ويدخل الجنة ويشفع ويرحم حتى يقول من كان مسلما فليدخل الجنة فذلك قوله تعالى ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين رواه سعيد بن منصور وهناد وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقي في البعث وروى عنه انه تذاكر وأنس هذه الآية فقال هذا حديث يجمع الله بين أهل الخطايا من المسلمين والمشركين في النار فيقول المشركون المشركون ما أغنى عنكم ما كنتم تعبدون فيغضب الله لهم فيخرجهم بفضل رحمة رواه ابن المبارك في الزهد وابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر والبيهقي في البعث وعن مجاهد في قوله ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين قال اذا خرج من النار من قال لاله الا الله رواه هناد بن السري في الزهد وروى الحاكم في الكنى عن حماد قال سألت ابراهيم عن هذه الآية فقال حدثت ان أهل الشرك قالوا لمن دخل النار من أهل الاسلام ما أغنى عنكم ما كنتم تعبدون فيغضب الله لهم فيقول لاله الا الله والنيبين اشنعوا لهم فيشفعون لهم فيخرجون حتى ان ابليس ليتناول رجاء ان يدخل معهم فعند ذلك يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين (وقال صلى الله عليه وسلم الله أرحم بعبد المؤمن من الوالد الشفيع بولدها) قال العراقي متفق عليه من حديث عمر بن الخطاب وفي أوله قصة المرأة من السبي اذ وجدت جنينا في السبي فأخذته فألصقته ببطنها وأرضعته انتهى قلت وهو آخر حديث ختم المصنف به هذا الكتاب وسيأتي الكلام عليه (وقال جابر بن عبد الله) رضى الله عنه (من زادت حسناته على سيئاته يوم القيامة فذلك يدخل الجنة بغير حساب ومن استوت حسناته وسيئاته فذلك يحاسب حسابا يسيرا ثم يدخل الجنة وانما شفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن أوبق نفسه) أي أهالكها بارتكاب المخالفات (وأثقل ظهره) بالمعاصي أخرجه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم في صحاحهم والبيهقي من طريق زهير بن محمد بن جعفر بن محمد عن أبيه محمد بن علي بن الحسين عنه مرفوعا شفاعة لاهل الكفار من أمي رواه عن زهير بن محمد بن أبي سلمة ومحمد بن ثابت البنان في زادنا في رواية الطيالسي فقال جابر من لم

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله أرحم بعبد المؤمن من الوالد الشفيع بولدها وقال جابر بن عبد الله من زادت حسناته على سيئاته يوم القيامة فذلك الذي يدخل الجنة بغير حساب ومن استوت حسناته وسيئاته فذلك الذي يحاسب حسابا يسيرا ثم يدخل الجنة وانما شفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن أوبق نفسه وأثقل ظهره

لا غتمته وعفوت عنه
وقال سعد بن بلال يؤمر
يوم القيامة باخراج رجلين
من النار فيقول الله تبارك
وتعالى ذلك بما قدمت
أيديكما وما أنا بظلام
للعبيد ويأمر بردهما
الى النار فيعدوا أحدهما
في سلاسله حتى يقتحمهما
ويتلصقا الآخر فيؤمر
بردهما ويسألهما عن
فعلهما فيقول الذى عدا
الى النار قد حذرت من
وبال المعصية فلم أكن
لا تعرض لسخطك ثانية
ويقول الذى تلصقا
حسن ظنى بك كان
يشعرنى أن لا تردنى
إلها بعد ما أخرجتني
منها فإمرهم الى
الجنة وقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ينادى
مناد تحت العرش يوم
القيامة يا أمة محمد أما
ما كان لى قبلكم فقد
وهبته لكم وبقيت
التبعات فتواهبوها
وادخلوا الجنة برحمتى
و يروى ان اعرابيا سمع
ابن عباس يقرأ وكنتم
على شفا حفرة من النار
فانقذكم منها فقال
الاعرابي والله ما أنقذكم
منها هو يريد أن يوقعكم
فيها فقال ابن عباس
خذوها من غير فقيه
وقال الصنابحي دخلت
على عبادة بن الصامت

يكن من أهل البكاثر فإله وللشفاعة توراد الوليد بن مسلم في روايته له عن زهير فقلت ما هذا يا جابر قال نعم يا محمد
انه من زادت حسناته على سيئاته فذكره كسباق المصنف الا أنه قال لمن أبقى نفسه أو علق ظهره وروى البيهقي
في البعث من طريق أبي مالك الاشجعي عن ربعي بن حراش عن حذيفة بن اليمان انه سمع رجلا يقول اللهم
اجعلني فيمن تصييه شفاعته محمد صلى الله عليه وسلم قال ان الله يغني المؤمنين عن شفاعته محمد صلى الله عليه وسلم
ولكن الشفاعه للمذنبين المؤمنين والمسلمين ورواه ابن أبي شيبة عن وكيع عن زياد بن خيثمة عن نعيم بن أبي
هند عن ربعي عن حذيفة قال المؤمنون مستغنون عن الشفاعه انما هي للمذنبين وروى البيهقي من طريق
يزيد القاشي قلنا يا رسول الله لمن تشفع قال لاهل السكاكر من أمي وأهل العظام وأهل الدماء (و يروى أن الله
عز وجل قال لموسى عليه السلام يا موسى استغاث بك قارون فلم تغتمو عزى وجلالى لو استغاثت بي لا غتمته
وعفوت عنه وقال سعد بن بلال) كذا في النسخ وفي بعضها سعد بن بلال وكل منهما خطأ والصواب بلال بن سعد
هو ابن نعيم الاشعري أو الكندي أبو عمرو أو أبو زرعة الدمشقي العابد الفاضل مات في خلافة هشام روى له
البخاري في الأدب المفرد وأبو داود في كتاب القدر والنسائي (يؤمر يوم القيامة باخراج رجلين من النار فيقول
الله تعالى ذلك بما قدمت أيديكما وما أنا بظلام للعبيد ويأمر بردهما الى النار فيعدوا أحدهما في سلاسله حتى
يقتحمهما) أي يدخلها (ويتلصقا الآخر) أي يتباطأ (فيؤمر بردهما ويسألهما عن فعلهما فيقول الذى
عدا الى النار قد حذرت من وبال المعصية ما لم أكن لا تعرض لسخطك ثانية ويقول الذى تلصقا حسن ظنى بك
كان يشعرنى) أي يعلمنى (ان لا تردنى إلها بعد ما أخرجتني منها فإمرهم الى الجنة) رواه الصابوني في
المباينتين فقال أخبرنا أبو العباس عبد الصمد بن عبد الله المعمرى حدثنا أبو أحمد بن أبي أسامة حدثنا محمد بن
ابراهيم بن سعيد العبدى حدثنا سليم بن منصور بن عمار حدثني أبي عن المعقل بن زياد عن الأوزاعي عن بلال
ابن سعد قال يا مرام الله عز وجل باخراج رجلين من النار فيخرجان بسلاسلهما وأغلالهما فبقوا بين يديه
فيسألهم ويقول لهم ما كيف وجدتما مقابلكما ومصيركما فيقولان يا رب شر مقبل وأسوأ مصير قال فيأمر
بردهما الى النار فاما أحدهما فيمضى بسلاسله وأغلاله حتى يقتحمها وأما الآخر فيمضى وهو يلتفت قال فيأمر
بردهما فيقول للذى مضى بسلاسله وأغلاله الى النار حتى اقتحمها ما جعلك على ما صنعت وقد اخترت برئما فيقول
رب ذقت من وبال معصيتك ما لم أكن لا تعرض لسخطك ثانية ويقول للذى مضى وهو يلتفت ما جعلك على
ما صنعت فيقول رب ما كان ظنى بك هذا فيقول وما كان ظنك فيقول انك حين أخرجتني منها ظننت ان لا تعيدنى
إلها قال فيقول الله فاني عند ما ظننت فيأمر بصرهما الى الجنة (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينادى مناد
من تحت العرش يوم القيامة يا أمة محمد اما ما كان لى قبلكم فقد وهبته لكم وبقيت التبعات) أي حقوق الناس
(فتواهبوها) أي اطلبوا ما ساحتها (بينكم وادخلوا الجنة برحمتى) وهذا يدل على ان حق الخلق مبنى على المشاحة
قال العراقي رويناه في سباعات أبي الاسعد القشيري من حديث أنس وفيه الحسن بن داود البلخي قال الخطيب
ليس بشقة اه قلت قال الذهبي في دوان الضعفاء الحسين بن داود أبو علي البلخي يروى عنه أبو بكر الشافعي
قال الخطيب حديثه موضوع وانهم الخاكم وغيره (و يروى ان اعرابيا سمع ابن عباس) رضى الله عنه
(يقرأ) قوله تعالى (وكنتم على شفا حفرة من النار) أي على جانبها (فانقذكم منها) أي خلاصكم ونجاكم
(فقال الاعرابي والله ما أنقذكم منها هو يريد أن يوقعكم فيها فقال ابن عباس) رضى الله عنه (خذوها) أي
كلامة الحكمة (من غير فقيه) وذلك لان الاعراب الغالب على طبعهم عدم الادراك للطوائف المعاني (وقال
الصنابحي) عبد الرحمن بن عسيلة بهمليتين مصغر المرادى أبو عبد الله ثقة من كبار التابعين قدم المدينة بعد
موت النبي صلى الله عليه وسلم بخمسة أيام مات في خلافة عبد الملك روى له الجماعة وقد تقدم له ذكر في أحاديث
الحوض (دخلت على عبادة بن الصامت) بن قيس الانصاري أبي الوليد دخلت رجلي المديني أحد النقباء بدرى
شهر رضى الله عنه مات بالرملة سنة أربع وثلاثين عن اثنتين وسبعين سنة وقيل عاش الى خلافة معاوية قال

سعيد بن عفير كان طوله عشرة أشبار روى له الجماعة (وهو في مرض الموت فبكيت فقال مهلام تبكي فوالله ما من
حديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لكم فيه خير الا حديثكموه الا حديثا واحدا وسوف
اليوم وقد أحبط بنفسى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من شهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول
الله حرم الله عليه النار) قال العمري روى عنه مسلم من هذا الوجه واتفق عليه من غير رواية الصنابحي بلفظ آخر
انتهى قلت ومن الوجه المذكور روى كذلك أحمد والترمذي وابن خزيمة وابن حبان ولفظ المتفق عليه من
غير رواية الصنابحي من شهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله وأن عيسى عبد الله
ورسوله وابن أمته وكلمته ألقاها الى صميم روح منه وان الجنة تخفق وان النار تحق وان البعث حق أدخله
الله الجنة على ما كان من عمل من أي أبواب الجنة الثمانية شاء وكذلك روى أحمد وابن حبان (وقال عبد الله بن
عمر بن العاص) رضى الله عنهما أحدا السابقين المكثرين من الصحابة واحد العبادة الذقها مات في ليالي
الحرارة على الاصح بالطائف على الراجح روى له الجماعة (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يستخلص رجلا
من أمي على رؤس الخلائق يوم القيامة) وذلك عند الميزان (فينشر عليه تسعة وتسعين سجلا) أي دفتر فيه
أعماله (كل سجل منها مثل مد البصر ثم يقول أنت كرم من هذا شيئا أظلمت ككتبي الحافظون فيقول لا يارب
فيقول أفلك عذر فيقول لا يارب فيقول بلى ان لك عندنا حسنة وانه لا ظلم علينا اليوم فيخرج بطاقة) بالكسر
أي رقعة صغيرة (فيها) مكتوب (أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فيقول يارب ماهذه البطاقة
مع هذه السجلات فيقال انك لا تطعم قال فتوضع السجلات في كفة) الميزان (والبطاقة في كفة) أخرى (قال
فطاشت السجلات) أي ارتفعت ونخفت (ونقلت البطاقة فلا ينقل مع) اسم (الله شيء) وهذا الحديث يعرف
بحديث البطاقة مشهور عند المحدثين مذكور في مسلاتهم وقوله في أول الحديث ان الله الى قوله يوم القيامة
هو سياق الترمذي ولفظه سيخلص وقال ابن ماجه يصاح برجل من أمي على رؤس الخلائق ثم اتفقا الى آخره
عند قوله ونقلت البطاقة مع زيادة قوله فيقول احضر وزنك بعد قوله أن محمدا رسول الله وقوله فلا ينقل مع
اسم الله شيء هو من زيادة الترمذي وقد وقع لنا مسالا بالمصريين من شيوخنا الى منتهاه الاحكام فانه سكن مصر
مع أبيه وأقام بعده مدة يسيرة ثم تحول منها الى الطائف أخبرناه القطب أبو المكارم محمد بن سالم بن أحمد الحفني
الشافعي رحمه الله تعالى والشهاب أحمد بن الحسن بن عبد الكريم الخالدي في آخره قالوا أخبرنا الشمس محمد
ابن منصور الاطفيحي أخبرنا محمد بن العلاء الحافظ أخبرنا النجم محمد بن أحمد بن علي الغيطي أخبرنا الشرف عبد
الحق بن محمد السنباطي أخبرنا المشايخ الخمسة البدر أبو محمد الحسن بن محمد بن أيوب الحسن النسيبة والزين عبد
الرحمن بن محمد بن عمر الفاقوسي والنور أبو الحسن علي بن أبي الحسن البليبيسي وأبو عبد الله محمد بن عبد السلام
المنوفي وأم الفضل هاجرانية الشرف القدسي المصريون سمعنا عنهم قال الاول أنبأنا عيسى البلخي الحسن بن محمد
الحسن النسيبة وقال الثاني أخبرنا السراج عمر بن الملقن وقال الآخرون أخبرنا السراج عمر بن رسلان البلخي
قالوا ثلاثتهم أخبرنا الصدر أبو الفتح محمد بن محمد الميمني أخبرنا أبو عيسى عبد الله بن عبد الواحد بن علاق
ح وأخبرنا به أبو المعالي الحسن بن علي بن محمد المنطوي والشهاب أحمد بن محمد بن شاهين في آخره قالوا
أخبرنا عبد بن علي بن عساكر النمرسي أخبرنا الامام المحدث محمد بن عبد الباقي الزرقاني أخبرنا الضياء
علي بن علي الشيرازي أخبرنا أبو محمد عبد الرؤف بن زين العابدين المناوي أخبرنا الشمس محمد بن أحمد الرملي
أخبرنا القاضي أبو يحيى زكريا بن محمد الانصاري أخبرنا الحافظ شهاب الدين أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر
قال قرأت على عبد الله بن عمر السعدي وعبد الرحمن بن أحمد بن المبارك وقلت ليكل منهما أخبرك جماعة منهم
أبو محمد ابراهيم بن علي الحبيشي فاق به قال أخبرنا الحافظ رشيد الدين أبو الحسن يحيى بن علي القرشي العطار قال
هو وابن علاق أخبرنا أبو القاسم هبة الله بن علي بن مسعود بن ثابت الجوهري قال حدثنا أبو صادق مرشد بن
يحيى المديني أخبرنا أبو الحسن علي بن عمر الصواف الحراني ح وأخبرنا المسند أحمد بن عبد الفتاح بن يوسف

فقال مهلام تبكي فوالله ما من حديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لك فيه خير الا حديثكموه الا حديثا واحدا وسوف أحديثكموه اليوم وقد أحبط بنفسى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من شهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله حرم الله عليه النار وقال عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما أحدا السابقين المكثرين من الصحابة واحد العبادة الذقها مات في ليالي الحرارة على الاصح بالطائف على الراجح روى له الجماعة (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يستخلص رجلا من أمي على رؤس الخلائق يوم القيامة) وذلك عند الميزان (فينشر عليه تسعة وتسعين سجلا كل سجل منها مثل مد البصر ثم يقول أنت كرم من هذا شيئا أظلمت ككتبي الحافظون فيقول لا يارب فيقول أفلك عذر فيقول لا يارب فيقول بلى ان لك عندنا حسنة وانه لا ظلم علينا اليوم فيخرج بطاقة فيها أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فيقول يارب ماهذه البطاقة مع هذه السجلات فيقول انك لا تطعم قال فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة فطاشت السجلات ونقلت البطاقة فلا ينقل مع اسم الله شيء

الملوي والبدر محمد بن أحمد بن حجازي العثماني في آخره قالوا أخبرنا المحدث أبو العز محمد بن الشهاب الجمي
 أخبرنا والدي أخبرنا النور علي بن يحيى الزيادي أخبرنا الشهاب أحمد بن حنيفة الرملي أخبرنا الحافظ شمس الدين
 أبو الخير السخاوي أخبرنا عبد الرحيم بن محمد بن الفرات أخبرنا عبد العزيز بن بجاعة أخبرنا الخطيب أبو
 عبد الله محمد بن الحسين العبدى أخبرنا محمد بن عمار الحراني المصري أخبرنا أبو محمد عبد الله بن رفاعه بن غدر
 السعدي قاضي الخيرة أخبرنا أبو الحسن علي بن الحسن بن الحسين الخليلي في فوائده قال أخبرنا أبو العباس أحمد
 ابن محمد بن الحاج الأشبيلي المصري الشاهد قال هو والحراني حدثنا أبو القاسم حنيفة بن محمد الكوفي الحافظ
 أخبرنا عمران بن موسى بن حميد الطائفي قال حدثني يحيى بن عبد الله بن بكير قال حدثني الليث بن سعد عن عامر
 ابن يحيى الماعري عن أبي عبد الرحمن الحبلي قال سمعت عبد الله بن عمرو يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يصاح برجل من أمي على رؤس الخلائق يوم القيامة فتشتره تسعة وتسعون سجلا كل سجل منها مائة ألف درهم
 يقول الله تعالى أتتكم من هذا شيئا فيقول لا يا رب فيقول ألك عذرا أو حسنة فيها العبد فيقول لا يا رب فيقول
 الله عز وجل بلى إن لك عندي حسنة وأنه لا ظلم عليك اليوم فيخرج الله بطاقة فيها أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد
 أن محمدا عبده ورسوله فيقول يا رب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات فيقول إنك لا تظلم فتوضع السجلات في
 كفة والبطاقة في كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة وقال الحافظ أبو عبد الله محمد بن أبي بكر الشهير بابن
 ناصر الدين الدمشقي رحمه الله تعالى في كتابه منهاج السلامة في ميزان الاستقامة أخبرنا أبوهريرة عبد الرحمن
 ابن الحافظ أبي عبد الله الذهبي بقرا عني عليه في بيع الأحر سنة ثمان وتسعين وسبع مائة بمنزله بكفر بطنا
 أخبرنا أحمد بن عبد الرحمن بن يوسف البعلبكي وأحمد بن علي بن مسعود الكوفي ومحمد بن أحمد بن أبي الهيثم بن
 الزناد محمد بن إبراهيم بن موسى بن ربيعة وأحمد بن إبراهيم بن عبد الله المقدسي وأحمد بن الطنبلي بن الحليم
 المقرئ وأبو بكر بن يوسف الحريري ومحمد بن المحب عبد الله بن أحمد وعبد الرحمن بن اسمعيل المرادي
 وعبد الرحمن بن عبد الخالق بن محمد بن السري ومحمد بن علي بن سالم المزنيان وفاطمة بنت محمد بن عبد الله بن عمر
 ابن عوض وحبيبة بنت عبد الرحمن بن أبي بكر ح وأخبرنا أبوهريرة والمعمري أبو الحسن يوسف بن عثمان
 ابن عمر بن مسلم الموصلي وأم عبد الله زينب بنت العباد أبي بكر بن أحمد بن محمد بن أبي بكر بن عباس بن جعوان
 الانصاري قالوا أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الرحمن القطان قراءة عليه قالت بنت جعوان وأنا حاضرة في الرابعة قال
 الأولان ونحن نسمع وقالوا أيضا أخبرتنا المسندة أم عبد الله زينب بنت السكال أحمد بن عبد الرحيم وقالت بنت
 جعوان وأبوهريرة أيضا أخبرنا أبو العباس أحمد بن محمد بن أبي المعالي الزبدي قالت بنت جعوان وأنا شاهدة
 وقال أبوهريرة وأنا نسمع وقال العوفي وأخبرنا أيضا القاضي أبو محمد عبد الله بن الحسن بن عبد الله بن الحافظ
 عبد الغني المقدسي وأحمد بن عبد الرحمن بن إبراهيم الصرخدي ح وأخبرنا المسند أبو حفص عمر بن محمد بن
 أحمد الباسي وزينب بنت جعوان قالوا أخبرنا الملك أسد الدين عبد القادر بن عبد العزيز بن المعظم عيسى قراءة
 عليه ونحن نسمع حاضرا في الرابعة ح وأخبرنا أبو عمر وعثمان بن محمد بن عثمان الانصاري بقرا عني عليه
 بجامع دمشق وغير واحد قالوا أخبرنا أبو العباس أحمد بن علي بن الحسين الجزري قالوا كلهم وهم ثمانية عشر
 نفسا أخبرنا أبو عبد الله محمد بن اسمعيل بن أحمد المقدسي الخطيب قراءة عليه قال المزنيان والقطان وابن المحب
 والجزري ونحن حاضرون وقال الباقر ونحن نسمع ح وأخبرنا أبو حفص عمر بن محمد بن أبي العباس
 الصالحى أخبرنا أبو محمد القاسم بن محمد الحافظ وأنا شاهد أنبأنا المعين أحمد بن علي بن يوسف الدمشقي وأبو عيسى
 عبد الله بن عبد الواحد الزبدي قالوا أنبأناهم أخبرنا أبو القاسم هبة الله بن علي بن مسعود البصري قراءة عليه
 ونحن نسمع بمصر أخبرنا أبو صادق مرشد بن يحيى المديني ح وأخبرنا أبوهريرة بن الذهبي وابنه أبو عبد الله
 محمد يوم الأربعاء القعدة سنة ٧٩٨ بمنزله بكفر بطنا قالوا أخبرنا النجم أبو بكر بن محمد بن أحمد بن عترة
 السلمي أخبرنا أبو القاسم عبد الرحمن بن مكي بن الحاسب ح وأخبرنا أبوهريرة أخبرنا الأمين محمد بن أبي بكر

ابن أجد الاسدي سمعا والمرضى ابراهيم بن محمد بن ابراهيم الطبري اجازة من مكة شرفها الله تعالى قال أخبرنا
شعيب بن يحيى سمعا وأنبا ثابا أبوهريرة أنبا ثابا أبو الفضل ساجان بن حجرة الخاكم أخبرنا أبو الحسن علي بن هبة
الله الشافعي سمعا حينئذ وأخبرنا أبوهريرة عن اسمعيل بن يوسف السويدي وأبي الحسن علي بن عمر الكردى
ان أبا الحسن علي بن محمد بن عبد الصمد السخاوى أخبرهما قالوا أربعتهم أخبرنا أبو طاهر أحمد بن محمد بن أحمد
الحافظ أخبرنا أبو عبد الله محمد بن أحمد بن ابراهيم الرازى المعدل بالاسكندرية وغيرها قال هو وأبو صادق المدينى
أخبرنا أبو الحسن علي بن عمر بن حصة الحرانى الصواف بمصر حدثنا أبو القاسم حجرة بن محمد بن علي الككافى الحافظ
املاء بالجامع العتيق بمصر يوم الجمعة لاربعة بقين من شهر ربيع الاول سنة ٣٥٧ أخبرنا عمران بن موسى بن
جميل الطبيب حدثنا يحيى بن عبد الله بن بكير حدثني الليث بن سعد عن عامر بن يحيى المعافى عن أبي عبد الرحمن
الحبلى انه قال سمعت عبد الله بن عمر ويقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يصاح برجل من أمتي على رؤس
الخلايق يوم القيامة فذكره الخ وبالاسناد الى أبي الحسن الحرانى قال لما أُملى علينا حجة هذا الحديث صاح
غريب من الحلقة صحبة فاضت نفسه معها وأمانى حضر جنازته وصلى عليه رحمه الله تعالى قلت وللفظ الاشيلي
لما أُملى علينا حجة هذا الحديث في الجامع العتيق كان في الناس رجل جبار فلما سمع صاح صحبة وتوفي قال
الحافظ السخاوى في الجواهر المكالة وكذا رواه أبو الحسن علي بن محمد القاسم عن حجة وقال انه لما انتهى
في املائه الى قوله فطاشت السجالات شق رجل شهقة فلما تم المجلس اذا هو ميت فغسل وكفن وصلى عليه وهذا
حديث جيد الاسناد عظيم الموضع رواه الخاكم في صحيحه فقال حدثنا علي بن عشاء المعدل حدثنا عبد بن شريك
وأحمد بن ابراهيم بن المحان قال حدثنا يحيى بن عبد الله بن بكير فذكره وقال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه
وفي نسخة من المستدرک هذا حديث صحيح على شرط مسلم قال الحافظ بن ناصر الدين قلنا ان عامر بن يحيى بن
جشيب المعافى المصرى انفرد به مسلم وقد وثقه أبو داود وصار في جاه الصحيح لكنه من أفراد الحبلى عن عبد الله
ابن عمر واه قلت عامر بن يحيى بن جشيب بن مالك بن سبيع المعافى الشرعى أبو خنيس بالخاء المعجمة
والنون والسين المهملة المصرى قال أبو داود والنسائي ثقة وذكره ابن حبان في كتاب الثقات قال أبو سعيد بن
يونس توفي قبل سنة عشرين ومائة روى له مسلم والترمذى وابن ماجه وأبو عبد الرحمن الحبلى بضم الخاء والموحدة
عبد الله بن زيد المعافى ثقة مات سنة مائة بآخر يقة وروى له البخارى في الادب المفرد ومسلم والاربعة ثم قال
الحافظ بن ناصر الدين وخرجه الترمذى في جامعه فقال أخبرنا سويد بن نصر أخبرنا عبد الله عن ليث بن سعد
فذكره بنحوه وقال هذا حديث حسن غريب قلت عبد الله هو ابن المبارك وحدث به أبو القاسم الطبراني عن أبي
يزيد القراطيسى حدثنا نعيم بن حماد حدثنا ابن المبارك تابعهما عبد الله بن صالح كاتب الليث وسعيد بن عفیر
وسعيد بن أبي مريم ويونس بن محمد المؤدب وآخرون عن الليث وخرجه أبو حاتم بن حبان في صحيحه فقال أخبرنا
محمد بن عبد الله بن الجنيد حدثنا عبد الوارث بن عبد الله بن عبد الله بن عمر أخبرنا الليث بن سعد فذكره وعبد
الله بن عمر الخراسانى له منا كبير فيما قاله ابن عدى والحديث قد عرف بالليث حتى قال الحافظ أبو القاسم حجرة
الككافى فيمار ونيه عنه بالاسناد المذكور لا اعلم روى هذا الحديث غير الليث وهو من احسن الحديث قلت قد
اجاد بقوله لا اعلم وبالله التوفيق قال الترمذى عقب رواية حديث ابن المبارك عن الليث حدثنا قتيبة حدثنا
ابن لهيعة عن عامر بن يحيى بهذا الاسناد نحوه اه فقد تابعه ابن لهيعة وحدثه وروىناه من حديث ابى العباس
محمد بن اسحق الثقفى السراج حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ابن لهيعة عن عامر بن يحيى عن ابى عبد الرحمن الحبلى
عن عبد الله بن عمر وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوضع الميزان يوم القيامة فيؤتى بالرجل فيوضع في كفة
ويوضع في كفة مما احصى عليه فتميل الميزان قال فيبعث به الى النار قال فاذا ادبر صاح صائح من عند الرحمن
عز وجل يقول لا تعجلوا فانه قد بقي له فيؤتى ببطاقة فيها اشهد ان لا اله الا الله فتوضع مع الرجل في كفة حتى تميل
الميزان خالفه عمرو بن الحارث بن يعقوب بن عبد الله الاشجى البوامية الانصارى المصرى الحافظ فرويناه عن بكر

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في آخر حديث طويل يصف فيه القيامة والاصراط ان الله يقول للملائكة من وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير فاخرجوه من النار فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون يا ربنا لم نذرفها احد من امرتنا ثم يقولون ارجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال نصف دينار من خير فاخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون يا ربنا لم نذرفها احد من (٥٦٥) امرتنا ثم يقولون ارجعوا فن وجدتم

في قلبه مثقال ذرة من خير
فاخرجوه فيخرجون خلقا
كثيرا ثم يقولون يا ربنا لم
نذرفها احد من امرتنا
به فكان اوسع يقول
ان لم تصدقوني به هذا
الحديث فاقرأوا ان
شتم ان الله لا يظلم مثقال
ذرة وان تلك حسنة
بضاعته و يؤت من
لذنه اجر اعظم قال
فيقول الله تعالى شفعت
الملائكة وشفع النبيون
وشفع المؤمنون ولم يبق
الا رحم الراحمين فيقبض
قبضة فيخرج منها قومالم
يعملوا خيرا قط قد
عادوا حمافلقبهم في
نهر في أفواه الجنة يقال
له نهر الحياة فيخرجون
منها كما تخرج الحبة في
جبل السيل الأثرونها
تكون مما يلي الحجر
والشجر ما يكون الى
الشمس أصفر وأبيض
وما يكون منها الى الظل
أبيض قالوا يا رسول الله
كانت كنت ترى
بالبادية قال فيخرجون
كاللؤلؤ رقابهم
الخواتيم يعرفهم أهل
الجنة يقولون هؤلاء
عتقاء الرحمن الذين

ابن مضر عنه عن عامر بن يحيى عن أبي عبد الرحمن الحبلي عن عبد الله بن عمر رفته والحكم لابن لهيعة في رفعه
لان الليث وهو امام كبير حافظ رفعه وابزار وينا من طريق أبي عبد الرحمن عبد الله بن يزيد المقرئ حدثنا
عبد الرحمن بن زياد عن عبد الله بن يزيد وهو الحبلي عن عبد الله بن عمر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتى
برجل يوم القيامة ثم يؤتى بالميزان ثم يؤتى بنسمة وتسعين سجلا كل سجل منها مائة البصر فيها ذنوبه وخطايا
فتوضع في كفة الميزان ويؤتى بقرطاس مثل هذا وأشار بيده وامسك ايمانه فيها شهد ان لا اله الا الله وان محمدا
رسول الله فتوضع في الكفة الاخرى فترجح بخطاياها وذنوبه ورواه عن المقرئ عبد بن حميد في مسنده والحارث بن
أبي اسامة وعبد الصمد بن الفضل ومحمد بن احمد بن الجنيده وهر وبن ملول ويعقوب بن سفيان تابعه اسمعيل
ابن عياش ويعلى بن عبيد عن عبد الرحمن بن زياد عن فوعة بنحوه ورواه عن اسمعيل الحسن بن عرفة بن يزيد
العبدى وعن يعلى بن بكر احمد بن البراء المديني المقرئ والحديث له طرق وهو في سنن ابن ماجه وغيره وله شواهد
ومنها ما قال ابو نعيم في الحلية حدثنا سليم بن احمد حدثنا فضيل بن محمد الملقب حدثنا موسى بن داود حدثنا
الهيثم بن جزار عن ثابت عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتى بعمل العبد يوم القيامة فيوضع في
كفة الميزان فلا يرجح حتى يؤتى بصحيفة مختومة من يد الرحمن عز وجل فتوضع في كفة الميزان فترجح وهو لاله
الا الله غريب من حديث ثابت تفرد به الهيثم بن جزار وهو بصري قاص قاله ابو نعيم (وقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم في آخر حديث يصف فيه القيامة والاصراط ان الله يقول للملائكة من وجدتم في قلبه مثقال نصف
دينار من خير فاخرجوه من النار فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون يا ربنا لم نذرفها احد من امرتنا ثم يقولون
ارجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال نصف دينار من خير فاخرجوه) من النار (فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون
يا ربنا لم نذرفها احد من امرتنا ثم يقولون ارجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال نصف ذرة من خير فاخرجوه) من
النار (فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون يا ربنا لم نذرفها احد من امرتنا ثم يقولون ارجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال نصف ذرة من خير فاخرجوه) من
الله عنه (يقول ان لم تصدقوني بهذا الحديث فاقرأوا ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تلك حسنة
بضاعته و يؤت من لذنه اجر اعظم قال فيقول الله تعالى شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق
الا رحم الراحمين فيقبض قبضة فيخرج منها قومالم يعملوا خيرا قط قد عادوا حمافلقبهم في نهر في أفواه الجنة يقال
له نهر الحياة فيخرجون منها كما تخرج الحبة في جبل السيل الأثرونها تكون مما يلي الحجر والشجر ما يكون الى
الشمس أصفر وأبيض وما يكون منها الى الظل أبيض قالوا يا رسول الله كانت كنت ترى بالبادية قال فيخرجون
كاللؤلؤ رقابهم الخواتيم يعرفهم أهل الجنة يقولون هؤلاء عتقاء الرحمن الذين

أدخلهم الجنة بغير عمل عملوه ولا خير قدموه ثم يقول ادخلوا الجنة فسا رأيتكم فهو لكم فيقولون ربنا أعطينا ما لم تعط أحد من العالمين فيقول الله
تعالى ان لكم عندي ما هو أفضل من هذا فيقولون يا ربنا أى شئ أفضل من هذا فيقول رضائى عنكم فلا أسخط عليكم بعده أبدارواه البخارى
ومسلم في صحيحهما

والاصنام الايتساقطون في النار حتى اذا لم يبق الا من كان يعبد الله من يروا حروغها هل السكاب فيدعي اليهود
فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد عزير ابن الله فيقال كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فاذا تبغون
قالوا عطشنا يا ربنا فاسقنا فيشار اليهم الا تردون فيحشرون الى النار كانهم اسراب يحطم بعضها بعضا فيساقطون في
النار ثم يدعي النصارى فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد المسيح ابن الله فيقال لهم كذبتم ما اتخذ الله من
صاحبة ولا ولد فيقال لهم ماذا تبغون فيقولون عطشنا يا ربنا فاسقنا فيشار اليهم الا تردون فيحشرون الى جهنم
كانهم اسراب يحطم بعضها بعضا فيساقطون في النار حتى اذا لم يبق الا من كان يعبد الله من يروا حروغها هل السكاب فيدعي
العالمين في اوفى صورة من التي راوهم فيها قال فما تنتظرون تنبش كل أمتا كانت تعبد قالوا يا ربنا فارقنا الناس في
الدنيا أفقر ما كنا اليهم ولم نصاحبهم فيقول أنار بكم فيقولون نعوذ بالله منك لا نشرك بالله شيئا مرتين أو ثلاثا حتى
ان بعضهم ليكاد أن ينقلب فيقول هل بينكم وبينه آية فتعترفونهم فيقولون نعم السابق فيكشف عن سابق فلا
يبقى من كان يسجد لله من تلقاء نفسه الا أذن الله له بالسجود ولا يبقى من كان يسجد اتقاء أو رياء الا جعل الله
ظهوره طبقة واحدة كلما أراد ان يسجد خر على قفاه ثم رفع روعهم وقد تحول في الصورة التي راوه فيها أول
مرة فيقول أنار بكم فيقولون أنت ربنا ثم يضرب الجسر على جهنم وتحمل الشفاعة ويقولون اللهم سلم سلم قيل
يا رسول الله وما الجسر قال دحض منزلة فيمخطاطيف وكلايب وحسكة تكون بخد فمياشويكة يقال لها
السعدان فيمر المؤمنون كطرف العين وكالبرق وكالريح وكالطير وكالجاو يد الخيل والركاب فنج مسلم ومخدوش
مرسل ومكدوس في نار جهنم حتى اذا خلاص المؤمنون من النار فوالذي نفسي بيده ما من أحد منكم بأشد
مناشد لله في استيفاء الحق من المؤمنين لله يوم القيامة لاخوانهم الذين في النار يقولون ربنا كانوا يصومون معنا
ويصلون ويحجون فيقال لهم اخرجوا فخرم صورهم على النار فيخرجون خلقا كثيرا قد أخذت النار الى نصف
ساقه والى ركبته فيقولون ربنا ما بقي فيها أحد من أمرتنا به فيقول عز وجل ارجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال
دينار من خير فاخرجوه ثم ساقاه الى آخر الحديث كاذ كره المصنف ورأه البخاري في كتاب الايمان من
الصحاح فقال حدثنا اسمعيل حدثني مالك عن عمرو بن يحيى المازني عن أبيه عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ثم يقول الله تبارك وتعالى اخرجوا من
كان في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان فخرجون منها قد اسودوا فيلقون في نهر الحياة أو الحياة تلك مالكة
فينبتون كما تنبت الحبة في جانب السيل ألم تراهم اخرج صغرا ملتوية قال وهيب حدثنا حماد بن عمار قال حدثنا
خير ورواه في صفة الجنة والنار هكذا أيضا مختصرا عن موسى عن وهيب عن عمرو بن يحيى المازني وعن مجاهد بن
الساعر عن عمرو بن عوف عن خالد بن عبد الله بن وهب عن عبد الله بن وهب وعن عيسى عن مالك بن عيسى هوني
الموطأ وقال الدارقطني هو غريب صحيح وفي رواية الدارقطني من طريق اسمعيل بدخل الله وما أورده البخاري
هنا تليقا أخرجه مسندا في كتاب الرقاق عن موسى بن اسمعيل عن وهيب عن عمرو بن يحيى عن أبيه عن أبي سعيد
به وساقه أنهم من سياق مالك لكنه قال من خردل من ايمان كرواية مالك ورأه أبو بكر بن أبي شيبة في مسنده
عن عفان بن مسلم عن وهيب فقال من خردل من خير كما علقه البخاري وقال البخاري في كتاب الايمان حدثنا
مسلم بن ابراهيم حدثنا هشام حدثنا قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يخرج من النار من قال
لا اله الا الله وفي قلبه وزن شعيرة من خير ويخرج من النار من قال لا اله الا الله وفي قلبه وزن ذرة من خير ويخرج
من النار من قال لا اله الا الله وفي قلبه وزن ذرة من خير قال البخاري قال أبان حدثنا قتادة حدثنا أنس عن النبي
صلى الله عليه وسلم من ايمان مكان من خير (وروي البخاري أيضا عن ابن عباس) رضي الله عنهما (قال خرج
النار رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال عرضت على الامم عمر النبي ومعه الرجل والنبي ومعه الرجلان
والنبي ليس معه أحد والنبي معه الرهط فرأيت سوادا كثيرا فخرجون أن يكون أمتي فقبل لي هذا موسى وقومه
ثم قبل انظر فرأيت سوادا كثيرا قد سد الاق فقبل لي انظر هكذا وهكذا فرأيت سوادا كثيرا فقبل لي هؤلاء

وروي البخاري أيضا
عن ابن عباس رضي الله
عنهما قال خرج علينا
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ذات يوم فقال
عرضت على الامم عمر النبي
ومعه الرجل والنبي
ومعه الرجلان والنبي
ليس معه أحد والنبي معه
الرهط فرأيت سوادا
كثيرا فخرجون أن
تكون أمتي فقبل لي
هذا موسى وقومه ثم
قبل لي انظر فرأيت
سوادا كثيرا قد سد
الاق فقبل لي انظر هكذا
وهكذا فرأيت سوادا
كثيرا فقبل لي هؤلاء

ربي ما جذا واجدا كرم فاعطاني مع كل واحد من السبعين ألفا قال قلت يا رب وتبلغ أمتي هذا قال
 اكمل لك العدد من الاعراب قال العراقي رواه البيهقي في البعث ولاحد وأبي يعلى من حديث أبي بكر فزادني
 مع كل واحد سبعين ألفا وفيه رجل لم يسم ولا جذا والطبراني في الاوسط من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر فقال
 عرفه لا استزده فقال قد استزده فاعطاني مع كل رجل سبعين ألفا قال عمر فها لا استزده قال قد استزده فاعطاني
 مع كل رجل سبعين ألفا قال عمر فها لا استزده قال قد استزده قال اعطاني هكذا فخرج عبدالله بن بكر بين يديه
 قال عبدالله وبسط باعيه وحشي عبدالله وفيه موسى بن عبيدة الربدي ضعيف اه قلت سياق المصنف رواه
 الطبراني من طريق سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أبي يزيد المدني عن عامر بن عمير النميري قال أتيت النبي
 صلى الله عليه وسلم ثلاثا لا يخرج الا صلاة مكتوبة الحديث الخ قال الحافظ في الاصابة وهذا يختلف فيه على
 ثابت ثم على سليمان فاما ثابت فقال جاز بن سلمة عنه عن عمرو بن عمير الانصاري وقال عبارة بن زاذان عن ثابت
 عن عبارة بن عمير وقال الضحاك بن نبراس الازدي البصري عنه عن عمرو بن خزم وأما سليمان فقل عنه أيضا عمرو
 أو عامر على الشك وقد اختلف في صحابي هذا المتن فقيل عمرو والانصاري وقيل عمرو بن بلال وقيل عمرو بن عمرو
 اه قلت وحديث عمرو بن عمير أخرجه البغوي من طريق جاز بن سلمة عن ثابت عن أبي يزيد المدني عن عمرو
 ابن عمير الانصاري قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غيب عن أصحابه ثلاثا لارونه الا في صلاة فقال وعدني
 ربي ان يدخل الجنة من أمتي سبعين ألفا بغير حساب ورواه سليمان بن المغيرة عن ثابت بالشك قال عن عمرو بن
 عمير أو عامر بن عمير أشار اليه الحافظ في ترجمة عمرو بن عمير وروى ابن سعد في الطبقات من حديث عمرو بن
 عمير بلفظ وعدني ربي ان يدخل من أمتي الجنة سبعين ألفا بغير حساب هم الذين لا يسترقون ولا يتطرون ولا
 يكتدون وعلى ربهم يتوكلون قلت أي رب زدني قال لك بكل واحد من السبعين ألفا سبعين ألفا قلت أي رب
 انهم لا يكملون قال اذا تكملهم لك من الاعراب وروى نحو ذلك من حديث عدة من الصحابة منهم أبو امامة
 الباهلي رضى الله عنه ولفظه وعدني ربي ان يدخل الجنة من أمتي سبعين ألفا لا حساب عليهم ولا عذاب مع كل
 ألف سبعين ألفا وثلاث حشيات من حشيات ربي رواه الترمذي وقال حسن غريب وابن ماجه والطبراني وابن
 حبان والدارقطني في الضعفاء والضعفاء ومنهم أبو سعد الخير رضى الله عنه ولفظه ان ربي عز وجل وعدني ان
 يدخل الجنة من أمتي سبعين ألفا بغير حساب ويشفع كل ألف لسبعين ألفا ثم يحشي ربي ثلاث حشيات بكفيتها ان
 شاء الله مستوعب مهاجرة أمتي ووفيني الله بشي من اعراسنا رواه البغوي والطبراني وابن عساكر وقدر روى
 البغوي هذا المتن بعينه من حديث أبي سعيد الزرقاني رضى الله عنه بلفظ ان الله وعدني والباقي سواء ومنهم عتبة
 ابن عبد السلام رضى الله عنه ولفظه ان ربي تعالى وعدني ان يدخل الجنة من أمتي سبعين ألفا بغير حساب ثم
 يشفع كل ألف لسبعين ألفا ثم يحشي لي وبكفيتها ثلاث حشيات رواه الطبراني في الكبير زاد ابن الملق في حادي
 القلوب فكبر عمر رضى الله عنه وقال ان السبعين الاولين يشفعهم الله في آياتهم وأبنائهم وعشائرهم وارحو الله
 ان يجعلني في احدى الحشيات الا وخر ومنهم أبو أيوب الانصاري رضى الله عنه ولفظه ان ربي خيرني بين سبعين
 ألفا يدخلون الجنة بغير حساب وبين الحشية عنده ان ربي زادني يتبع كل ألف سبعون ألفا والحشية عنده رواه أبو
 نعيم في الحلية ورواه أحمد والطبراني بلفظ ان ربكم والباقي سواء ومنهم حذيفة بن اليمان رضى الله عنه ولفظه
 ان ربي استشارني في أمتي ماذا أفعل بهم فقلت ما شئت يا رب هم خلقك وعبادك فاستشارني في الثانية فقلت له
 كذلك فاستشارني الثالثة فقلت له كذلك فقال تعالى اني لن أخزيك في أمتك يا أجدو بشرني ان أول من يدخل
 الجنة معي من أمتي سبعون ألفا مع كل ألف سبعون ألفا ليس عليهم حساب ثم أرسل الى ادع تحب وسل تعط
 الحديث رواه أحمد وابن عساكر ومنهم ثوبان رضى الله عنه ولفظه ان ربي عز وجل وعدني من أمتي سبعين
 ألفا لا يحاسبون مع كل ألف سبعون ألفا رواه الطبراني في الكبير ومنهم عبد الرحمن بن أبي بكر رضى الله

ربي ما جذا واجدا
 كرم فاعطاني مع
 كل واحد من السبعين
 ألفا سبعين ألفا قال
 قلت يا رب وتبلغ أمتي
 هذا قال اكمل لك
 العدد من الاعراب

وقال أبوذر قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
عزض لي جبريل في
جانب الحجرة فقال بشر
أمتك أنه من مات لا يترك
بالله شيئاً دخل الجنة
فقلت يا جبريل وان
سرق وان زني قال نعم
وان سرق وان زني قلت
وان سرق وان زني قال
وان سرق وان زني قلت
وان سرق وان زني قال
شرب الخمر وقال أبو
الدرداء قرأ رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولمن
خاف مقامه به جنتان
فقلت وان سرق وان زني
بارسول الله فقال
ولمن خاف مقامه به
جنتان فقلت وان سرق
وان زني فقال ولين خاف
مقامه به جنتان فقلت
وان سرق وان زني
يارسول قال وان رغم
أنف أبي الدرداء وقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا كان يوم
القيامة دفع الى كل مؤمن
رجل من أهل الملل
فقيل له هذا فدأوك من
النار وروى مسلم في
الصحيح عن أبي بردة

موسى الاشعري اسمه الحارث ويقال عامر ويقال اسمه كنيته تابعي فقيه من أهل الكوفة وولى القضاء بها فعمله
الحجاج وولى مكانه أخاه ابا بكر ذكره ابن سعد في الطبقة الثانية من أهل الكوفة وقال كان ثقة كثير الحديث
وقال الجلي كوفي تابعي ثقة وقال عبد الله بن عياش عن أبيه لما ولى يزيد بن المهلب خراسان قال دلوني على رجل
كامل لخصال الخير فدلني على أبي بردة فلما جاءه رآه رجلا فاقفا فلما كلمه رأى من مخبرته أفضل من مرآته قال انى
وليتك كذا وكذا من على فاستمع فاه فابى ان يعفيه فقال أيها الأمير ألا أخبرك بشئ حدثنيته أبي انه سمعته من
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هاته قال انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من تولى عملا وهو يعلم انه
ليس لذلك العمل باهل فليتبوأ عقوبته من النار وأنا أشهد أيها الأمير انى استبأه اهل لما دعوتني اليه فقال له
يزيد ما زدت على ان حرضت على نفسك ورغبتنا فيك فاخرج الى عهدك فاني غير معفيك فخرج ثم أقام فيهم ما شاء
الله ان يقيم فاستأذنه بالقدوم عليه فاذا له فقال أيها الأمير ألا أحدثك بشئ حدثنيته أبي انه سمعته من رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال هاته قال قال ملعون من سئل بوجه الله ومعاون من سئل بوجه الله ثم منع سائله ما لم
يسأله هجر او قال أنا أسألك بوجه الله الاما أعفيتني أيها الأمير من ذلك فاعفاه قال على بن المديني عن صفيان بن
عينة قال عمر بن عبد العزيز لا يردكم أي علمك قال أشد ان غائب سنة وفي طريق آخر قال أشد ان يغيب
أربعين وأربعين قال الواقدي مات سنة ثلاث ومائة بالكوفة وقيل سنة أربع وقيل سنة سبع وروى له الجماعة
(انه حدث عمر بن عبد العزيز) ٧ بن عبد الملك بن مروان بن الحكم الاموي (عن أبيه أبي موسى) عبد الله بن
قيس الاشعري رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يموت رجل مسلم الا أدخل الله تعالى مكانه النار
يهوديا أو نصرانيا فاستخلفه عمر بن عبد العزيز بالله الذي لا اله الا هو ثلاث مرات ان أباه حدثه عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم لخالفه) وهو كذا كره المصنف رواه مسلم في الصحيح بهذا السياق وكذلك رواه ابن حبان
في الصحيح والطبراني في الكبير وقال أبو بكر محمد بن الحسين الأتجري في كتاب الشريعة حدثنا أبو القاسم عبد
الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي حدثنا هبة بن خالد حدثنا جاد بن سلمة عن علي بن زيد عن عبارة القرشي عن
أبي بردة عن أبي موسى قال وفدت الى الوليد بن عبد الملك وكان الذي يعمل في حوائجي عمر بن عبد العزيز
فلما قضيت حوائجي أتيت به فدعوتني وسلمت عليه ثم مضيت فذكرت حديثا حدثني به أبي انه سمعته من رسول الله
صلى الله عليه وسلم فاحببت ان أحدثه به لما أولاني في قضاء حوائجي فرجعت اليه فلما رأني قال لقد رددت الشئ
حاجة فلما قربت منه قال ما رددك أليس قد قضيت حوائجك قلت بلى ولكن حدثنا سمعته من أبي سمعته من رسول
الله صلى الله عليه وسلم فاحببت ان أحدثك به لما أوليتني قال وما هو قلت حدثني أبي قال سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول اذا كان يوم القيامة مثل لعل قوم ما كانوا يبعدون في الدنيا فيذهب كل قوم الى ما كانوا
يبدون في الدنيا ويبقى أهل التوحيد فيقال لهم وما تنتظرون وقد ذهب الناس فيقولون ان لنا رباً كأنه عبده
في الدنيا انما رآه قال وتعرفونه اذا رأيتموه فيقولون نعم فيقال لهم وكيف تعرفونه ولم تروه قالوا انه لا شبه له
فيكشف لهم الحجاب فينظرون الى الله عز وجل فيخرون له سجدا ويبقى قوم في ظهورهم مثل صياحى البقر
فيردون السجود فلا يستطيعون فذلك قول الله عز وجل يوم يكشف عن ساق ويدعون الى السجود فلا
يستطيعون فيقول الله عز وجل ارفعوا رؤسكم قد جعلت بدل كل رجل منكم رجلاً من اليهود والنصارى في
النار فقال عمر بن عبد العزيز بالله الذي لا اله الا هو لحدثك أنوك هذا الحديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه
وسلم لخالفه ثلاثة ايمان على ذلك فقال عمر بن عبد العزيز بالله الذي لا اله الا هو لحدثك أنوك هذا الحديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه
هذا وقد رواه بسند آخر من طريق الحسن بن موسى عن جاد بن سلمة وليس فيه هذه الزيادة ولغظه فيجلى
لهم ضاحكاً فيقول ابشر ومعاشر المسلمين فانه ليس منكم أحد الا قد جعلت مكانه في النار يهوديا أو نصرانيا وقد
تقدم هذا قريباً رواه أبو نعيم في الحلية بلغة فيجلى لهم فيخرون سجوداً فيقال لهم يا أهل التوحيد ارفعوا
رؤسكم فقد أوجب الله لكم الجنة وجعل مكان كل رجل منهم يهوديا أو نصرانيا في النار ورواه أحمد بإلفاظ اذا

انه حدث عمر بن عبد
العزيز عن أبيه أبي
موسى عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال لا يموت
رجل مسلم الا أدخل
الله تعالى مكانه النار
يهوديا أو نصرانيا
فاستخلفه عمر بن عبد
العزيز بالله الذي لا اله
الا هو ثلاث مرات أن
أباه حدثه عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
خالفه

كان يوم القيامة لم يبق مؤمن الا انى يهودى أو نصرانى حتى يدفع اليه فيقال له هذا فداؤك من النار ورواه الطبراني في الكبير والاوسط والحاكم في السكتي بلفظ اذا كان يوم القيامة بعث الله الى كل مؤمن ما دامعه كافر فيقول الملك للمؤمن يا مؤمن هالك هذا الكافر فهذا فداؤك من النار (وروى) في الاخبار الصحيحة (انه وقف صبي في بعض المغازي ينادى عليه فبين يزيد) أى في الثمن وذلك (في يوم صائف شديد الحر فصرت به امرأة في خباء القوم فاقبلت تشتد واقبل أصحابها خلفها حتى أخذت الصبي والصقته الى صدرها ثم القت ظهرها على البطء ووجهه على بطنها تقيمه الحر وقالت ابني ابني فبكى الناس وتركوهم فيه فاقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى وقف عليهم فاخبروه الخبر ففسر برحمتهم ثم بشرهم فقال اعجبتم من رحمة هذه لانبها قالوا نعم قال صلى الله عليه وسلم فان الله تبارك وتعالى ارحم بكم جميعا من هذه بابنها فتفرق المسامون على أفضل السرور واعظم البشارة) قال العراقي متفق عليه مختصرا مع اختلاف من حديث عمر بن الخطاب قال قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم بسى فاذا امرأة من السبي تسعى اذ وجدت صبياني السبي أخذته فاصقته ببطنها واراضته فقال لارسول الله صلى الله عليه وسلم أترون هذه المرأة طارحة ولدها في النار قلنا لا والله وهى تقدر على ان لا تطرحه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله ارحم بعباده من هذه بولدها لفظ مسلم وقال البخارى فاذا امرأة من السبي قد تحلب نديها تسعى اذ وجدت صبي الحديث انتهى قلت ورواه عبد بن حديد من حديث عبد الله بن أبي أوفى بلفظ أترون هذه رحمة بولدها والذي نفسى بيده الله ارحم بالمؤمنين من هذه بولدها وقد ختم المصنف كتابه بهذا الحديث العظيم الوقع في القلوب لامور منها اتفاق البخارى ومسلم على اخراجه في كتابيهما فغلبه نوع ترك ومنها انه أعظم دليل على سعة رحمة الله تعالى والله در القائل

لم لأرجى العفو من ربنا * أم كيف لانطمع في حمله
وفي الصبح من أنى أنه * بعيدة أرواف من أمه

ومنها حصول ذلك لعامة المؤمنين كما دلت بذلك رواية عبد بن حميد وألعامة الخلق وقد روى الطبراني والبيهقي في البعث من حديث حمزة رضي الله عنه والذي نفسى بيده ليدخل الجنة الفاجر في دينه الا حق في معيشتة والذي نفسى بيده ليدخل الجنة الذي قد محشته النار بذنبه والذي نفسى بيده ليعفون الله يوم القيامة مغفرة ما خطرت على قلب بشر والذي نفسى بيده ليعفون الله يوم القيامة مغفرة يتناول لها بليس رجاء أن تصيحه ومنها التلميح بقوله ففرق المسلمون الى ختم الكتاب فانه اذا فرغ من شئ تفرق عنه ومنها حسن التناول بقوله أفضل السرور وأعظم البشارة فيكون حال مطالع هذا الكتاب وكاتبه وخدامه محتتما بافضل السرور ومنتهيا باعظم البشارة (فهذه الاحاديث وما أوردنا في كتاب الرجاء يبشرنا بسعة رحمة الله تعالى فترجو من الله تعالى أن لا يعامنا بما نستحقه) أي نستوجب له الكمال تقصيرنا (ويتفضل علينا بما هو أهله عنه) أي عطائه (وسعة جوده ورحمته) وبه انتهى الكتاب ووجد في بعض النسخ زيادة الحمد لله أولا وآخرا وظاهرا وباطنا قال جامعهم ومهذه العبد الفقير المعترف بالعجز والتقصير أبو الفيض محمد بن تقي بن محمد بن محمد الحسيني الواسطي خديم علم الحديث بمصر غفر الله ذنوبه وسر في الدارين عيوبه بمنه وكرمه آمين * هذا آخر ما جرى به قلم المدد في تهذيب شرح احياء علوم الدين وسطرته يد الفيض من سوانح لوامع الاتحاف لاسادة المتقين ولم آل جهدي في توضيح مرامه في عباراته وتبيين رموزه واسارته ولا أدعي فيه البراعة من الغلط والنسيان والمقر بذنبه بسأل الصفح والغفران فان أصبت فبتوقيق الله عز وجل وان أخطأت فن عوائد البشر الخطأ والخطى ولما لم انته من هذا الكتاب الى غاية ارضاء خافت الفتوساقت بباراه الموت وذلك وان كثر لقليل ونزر يسير في جنب ما خص به من الجمع الوافي لمقاصد العلوم الكافل ببارز مافي المنطوق والمفهوم ولو تنبعت مظانها لما وسعت بعض بعضه الدفاتر * وكنت دون مرماه الاقلام وجفت الحمار سائلا لمن وقف عليه من الافاضل ومن كل كامل أنا،

وروي انه وقف صبي
في بعض المغازي ينادي
عليه فيمن يزيد في يوم
صائف شديد الحر
فبصرت به امرأة في خباء
القوم فاقبلت تشتم
واقبل أعصابها خلفها
حتى أخذت الصبي
والصقته الى صدرها ثم
ألقته ظهرها على البطحاء
وجعلته على بطنها تقيه
الحر وقالت ابني ابني
فبكى الناس وتركوا
ما هم فيه فاقبل رسول
الله صلى الله عليه وسلم
حتى وقف عليهم فأنبروه
الخبر فسر برحمتهم ثم
بشروهم فقال أعجبتم من
رحمة هذه لانيها قالوا نعم
قال صلى الله عليه وسلم
فان الله تبارك وتعالى
ارحم بكم جميعا من هذه
بابنها تفرق المسلمون
على أفضل السرور
وأعظم البشارة فهذه
الاحاديث وما أوردناه
في كتاب الرجاء يبشرنا
بسعة رحمة الله تعالى
فترجون الله تعالى
أن لا يعامنا بما نسحقه
ويفضل علينا بما هو
أهل به من وسعة جوده
ورحمته

الله به - برته وجبل على الانصاف سر برته أن يصح مع بحلمه عن عثاري وزللي ويسد بسداد فضله خطي
 وخللي فالكريم يقبل العثار ويقبل الاعتذار خصوصاً قدر منلي مع قصر باعة في الصناعة وكساد سوقه
 بماله من مفرجة البضاعة لكن أخذت غفلان الظلام الغاسق والليل الواسق فسرقت من أيدي العوانق
 والليل كما قيل بعين السارق واستفتحت مغالي المعاني بمفاتيح الفتوحات الالهية واستخرجت من مطالب
 كنوز الفيوضات نفائس الفوائد الهية حامداً لله على ما أنعم وألهم وعلم ما لم أكن أعلم مصلياً مسلماً على رسوله محمد
 أشير أنبيائه وأفضل منلغ لانبائه وعلى آله وأصحابه وأحبابه وخلفائه صلاة لا ينقطع عبدها ولا ينفي
 أمدها والله أسأل أن يعمر به النفع وينصبه للجزم بالرفع ويجعله كاص - له ويصله بوصله وان ينفع به جيل بعد
 جيل وحسن الله ونعم الوكيل وان يجعله خالصاً لوجهه الكريم مخلصاً من شوائب الرياء ودواعي التعظيم
 وأن يبرزني الانابة والتوفيق لما يحبه ويرضاه ويبلغني مع سائر أحبائي غاية ما أتمناه وان يطيل عمري في طاعته
 ويلبسي أثواب عافيته ويجمع لي وللمسلمين بين خبري الدنيا والآخرة ويصرف عنا سوء ما يؤذيهم بما
 منح به عباده الصالحين مع رضوانه ويمتنعنا بلذة النظر الى وجهه الكريم من غير عذاب يسبق وأستودع الله

تعالى نفسي وديني ونحواتي على وما أنعم به علي ربّي - هذا الكتاب فانه سبحانه اذا استودع

شيأ حفظه والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وحزبه وسلم تسليماً

كثيراً كثيراً ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وكانت مدة املائه مع شواغل

الدهور واللائه احدى عشر عاماً الاياما آخرها في الخامسة من نهار الاحد

خامس جمادى الثانية من شهر رنة احدى بعد المائتين وألف

من هجرة من له العز والشرف وذلك بتزلي في سويقة

للا بدينسة مصر حرسها الله تعالى وسائر بلاد

الاسلام والحمد لله في البدء والختام

ما كرت الدهور ومرت الاعوام

وصلى الله على نبيه

وآله الكرام

وسلم

* (يقول راجي غفران المساوي * مصححه محمد الزهري الغمراوي) *

نحمدك اللهم جعلت مطلع شمس عرفانك قلوب أصفيائك وأثرت بأشعتها الأرواح وجعلت مسقط أنوارها قلوب أوليائك فلك الحمد ذلت السبيل لمعرفةك بما أفضته على قلوب المتقين وأزحت الشكوك وأكدت الحجج بما ألهمت به أفئدة أهل معالمك المخاصين ولما الشكر أنزلت الحكمة وجعلت مقرها أهل الصفاء من المقربين وانغلت أبواب الفيض على من لم يتبع سبيلهم ولودأب في الطلب من السنين مشين ونصلي ونسلم على سيدنا محمد المختار لشرح الحقائق المكمل لكارم الأخلاق للخلائق المختص بفضائل الكرامات والمصطفى لمحاسن الرسائل وعلى آله الانجم الهداة وأصحابه الكرام النقاء * (أما بعد) * فقد تم بحمده تعالى طبع كتاب تحاف السادة المتقين بشرح أسرار أحياء علوم الدين لخاتمة المحققين وعمدة ذوي الفضائل من المدققين العلامة السيد محمد بن محمد الحسيني الزبيدي الشهير بمرتضى رحمه الله وأتابه من فيض فضله جزيل الرضا وهو كتاب أشرف شمس تحقيقاته عمالم بسبقه في ميدانه مناضل وسطعت أنوار مجيئه عن محاسن لم يتحل به السان قائل فتح كنوز الأحياء فظفر بجواهر أباح عز زها من متع الطرف بمحاسن تلك الصفحات وغاص لجسة عبايه فاستخرج الدرر فنظمه في عقودها تيك المجلدات فنه در مؤلفه لقد فتح بابا طاملا تشوقت نفوس الأكارل لولوجه فاحجمت خوفا من إقفاله وسلك طريقا عسرت على الهداة معالمه فانارها بصباح أقواله اذ لا يخفى على كل بصير خلاء عن داء الحسد والعصية واتجهت وجهته الى استطلاع الحق ونهذبت نفسه الابه ان الأحياء قد اشتمل على أجاديث وآثار لم يكن لها سند وبعض عوصات هي منزلة قدم ومعض يد فجاء هذا الشرح بنبراس تحرير بجانته وبيانه وبين أحوال الرجال ومدلهمات المسائل فانحلت نبرات الأرجاء بعد طول الخفاء وبعد زمانه أبان عن سعة اطلاع تنبي أنه البحر المحيط وعن ذكاء خاطر يوقفك على ماله من الفضل لذى بالأسرار ينط فكان تيمما لدواء القلوب التي أضحت سقيمة ومنترها تبريض فيه الأرواح ونستمتع به القلوب المستقيمة خصوصا وقد بذلنا غاية الجهد في تصحيحه وكانت مقابلة معظمه على نسخة بخط المؤلف رحمه الله محضرة من خزانة السادات الوفاية بمصر واضحة صحيحة فجزاه الله على ذلك المساعي خير جزاء وأتابه من جزيل احسانه أكرم اعطاء هذا وقد تحلت من هذا الشرح غرره وتوشط طرره بكتاب الأحياء المذكور للإمام الغزالي وبتكابه الاملاء في الاجوبة عن الأحياء وبتكابه تعريف الأحياء بفضائل الأحياء للعلامة الشيخ عبد القادر الشهير بالعيدروس باعلوى رحم الله الجميع وأتابهم من حظائر القدس المكان الرفيع فجاء روض علم أينعت ثماره وضوءه نهار كثر أنواره وذلك بالمطبعة الميمنية بمصر المحروسة المحمية بجوار سيدي أحمد الدردير قريبا من الجامع الأزهر المنير ادارة المفتقر لعفوره القدير أحمد البابي الحلبي ذي العجز والتقصر

وذلك في شهر رمضان سنة ١٣١١

هجرية على صاحبها أركى

الصلاة وأتم التحية

آمين آمين

آمين

صحيحة	صحيحة
١١١ المربطة الثالثة محاسبة النفس بعد العمل	٢ كتاب النية والاخلاص والصدق
١١٣ بيان حقيقة المحاسبة بعد العمل	٤ الباب الأول في النية
١١٥ المربطة الرابعة في معاقبة النفس	٤ بيان فضيلة النية
١١٩ المربطة الخامسة المجاهدة	١٢ بيان حقيقة النية
١٤٨ المربطة السادسة في توبيح النفس ومعاتبتها	١٥ بيان سر قوله ﷺ نية المؤمن خير من عمله
١٦٠ كتاب التفكير	٢٠ بيان تفضيل الاعمال المتعلقة بالنية
١٦١ فضيلة التفكير	٢٩ بيان ان النية غير داخلة تحت الاختيار
١٦٧ فصل وأما التفكير ففضله عظيم	٣٦ فصل في حد النية
١٦٧ بيان حقيقة الفكر وثمرته	٣٨ فصل سئل الامام الغزالي عن قول الفقهاء
١٧٠ بيان مجاري الفكر	بوجوب مقارنة النية للتكبير وكيف
١٨٣ بيان التفكير في خلق الله تعالى	يكلف المرء بذلك
٢١٧ فصل في ذكر ما ورد في الاخبار من ذكر	٣٩ فصل قال السيوطي الخ
ملائكة الملكوت الأعلى	٤٠ فصل قال الشهاب القرافي الخ
٢٢٠ كتاب ذكر الموت وما بعده	٤١ فصل في ألفاظ وردت عن السلف طبق
٢٢٣ الباب الاول في ذكر الموت	ما ذكره المصنف
٢٢٣ بيان فضيلة ذكر الموت كيفما كان	٤٢ الباب الثاني في الاخلاص
٢٢٣ فصل في جواز تمني الموت والدعاء به لخوف	٤٢ فضيلة الاخلاص
الفتنة في الدين	٤٩ بيان حقيقة الاخلاص
٢٢٣ فصل فيما ورد في النهي عن تمني الموت	٥٤ بيان أقاويل الشيوخ في الاخلاص
٢٢٤ فصل في فضل طول الحياة في طاعة الله تعالى	٥٧ بيان درجات الشوائب والآفات المكدره
٢٣٤ بيان الطريق في تحقيق ذكر الموت في القلب	للإخلاص
٢٣٦ الباب الثاني في طول الأمل وفضيلة قصر الأمل	٦٠ بيان حكم العمل المشوب واستحقاقه الثواب به
٢٣٦ فضيلة قصر الأمل	٦٧ الباب الثالث في الصدق وفضيلته وحقيقته
٢٤٩ بيان السبب في طول الأمل وعلاجه	٦٧ فضيلة الصدق
٢٥١ بيان مراتب الناس في طول الأمل وقصره	٧١ بيان حقيقة الصدق ومعناه ومراتبه
٢٥٢ بيان المبادرة الى العمل وحذر آفات التأخير	٨٧ كتاب المراقبة والمحاسبة
٢٥٨ الباب الثالث في سكرات الموت وشدة	٩٠ المقام الاول من المربطة المراقبة
وما يستحب من الأحوال عنده	٩٤ المربطة الثانية المراقبة
٢٧٠ فصل في نذير الموت	٩٩ بيان حقيقة المراقبة ودرجاتها
فصل فيمن دنا أجله وكيفية الموت وشدة	١١١ فصل في شروط المراقبة وآدابها
فصل فيما يتعلق بدواهي الموت الثلاثة	١١١ فصل قالوا المراقبة من أقرب الطرق الى
	الله تعالى

٢٧٣ بيان ما يستحب من أحوال المحتضر عند الموت
فصل في علامات خاتمة الخير
٢٧٨ فصل في بيان ما يقرأ عند الميت وما يقال
إذا مات وغمض
٢٧٩ بيان الحسرة عند لقاء الموت بحكايات يعرب
لسان الحال عنها
٢٨٤ الباب الرابع في وفاة رسول الله ﷺ
وفاة رسول الله ﷺ
٣٠٦ وفاة أبي بكر الصديق رضي الله عنه
٣١٠ وفاة عمر رضي الله عنه
٣١٥ وفاة عثمان رضي الله عنه
٣١٨ وفاة علي كرم الله وجهه
٣٢١ الباب الخامس في كلام المحتضرين من الخلفاء
والامراء والصالحين رضي الله عنهم
٣٢٨ بيان أقاويل جماعة من خصوص الصالحين
من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من أهل
التصوف رضي الله عنهم أجمعين
٣٤٨ الباب السادس في أقاويل العارفين على
الجنائز والمقابر وحكم زيارة القبور
٣٥١ بيان حال القبر وأقاويلهم عند القبور
٣٥٩ بيان أقاويلهم عند موت الولد
٣٦١ بيان زيارة القبور والدعاء للميت وما يتعلق به
٣٧٥ الباب السابع في حقيقة الموت وما يلقيه
الميت في القبر
بيان حقيقة الموت
٣٨٨ فصل في أرواح الشهداء
٣٩٥ بيان كلام القبر للميت
٣٩٨ بيان عذاب القبر وسؤال منكر ونكير
٤١٢ بيان سؤال منكير وصورتهما وضغطة القبر
وبقية القول في عذاب القبر

٤١٩ فصل في فوائد متشورة تتعلق بالسؤال
٤٢٤ الباب الثامن فيما عرف من أحوال الموتى
٤٢٨ بيان منامات تكشف عن أحوال الموتى
والاعمال النافعة في الآخرة
٤٣٢ بيان منامات المشايخ رحمة الله عليهم أجمعين
٤٤٧ الشطر الثاني من كتاب ذكر الموت في أحوال
الميت من وقت نفخه الصور إلى آخر الاستقرار
في الجنة أو النار وتفصيل ما بين يديه من
الاهوال والاختار وفيه بيانه نفخة الصور
٤٤٨ صفة نفخ الصور
٤٥٣ صفة أرض المحشر وأهله
٤٥٧ صفة العرق
٤٥٩ صفة طول يوم القيامة
٤٦٠ صفة يوم القيامة ودواهيها وأسمايها
٤٦٥ صفة المسألة
٤٧١ صفة الميزان
٤٧٥ صفة الخصماء ورد المظالم
٤٨١ صفة الصراط
٤٨٥ صفة الشفاعة
٤٩٧ صفة الحوض
فصل في تعيين محله
٥٠٩ القول في صفة جهنم وأهوالها وأنكالها
٥٢١ القول في صفة الجنة وأصناف نعيمها
٥٣٠ صفة حائط الجنة وأرضها وأشجارها وأنهارها
٥٣٥ صفة لباس أهل الجنة وفرشهم وسررهم
وأرائكهم وخيامهم
٥٣٩ صفة طعام أهل الجنة
٥٤٢ صفة الحور العين والولدان
٥٤٨ بيان جملة مفرقة من أوصاف أهل الجنة
٥٥٣ صفة الرؤيا والنظر إلى وجه الله تبارك وتعالى
٥٥٦ ختم الكتاب بباب سعة رحمة الله تعالى

صحيفة	صحيفة
١١١ الرابطة الثالثة محاسبة النفس بعد العمل	٢ كتاب النية والاخلاص والصدق
١١٣ بيان حقيقة المحاسبة بعد العمل	٤ الباب الأول في النية
١١٥ الرابطة الرابعة في معاقبة النفس	٤ بيان فضيلة النية
١١٩ الرابطة الخامسة المجاهدة	١٢ بيان حقيقة النية
١٤٨ الرابطة السادسة في توبيخ النفس ومعاتبتها	١٥ بيان سر قوله ﷺ نية المؤمن خير من عمله
١٦٠ كتاب التفكير	٢٠ بيان تفضيل الاعمال المتعلقة بالنية
١٦١ فضيلة التفكير	٢٩ بيان ان النية غير داخلة تحت الاختيار
١٦٧ فصل وأما التفكير ففضله عظيم	٣٦ فصل في حد النية
١٦٧ بيان حقيقة الفكر وثمرته	٣٨ فصل سئل الامام الغزالي عن قول الفقهاء
١٧٠ بيان مجاري الفكر	بوجوب مقارنة النية للتكبير وكيف
١٨٣ بيان التفكير في خلق الله تعالى	يكلف المرء بذلك
٢١٧ فصل في ذكر ما ورد في الاخبار من ذكر	٣٩ فصل قال السيوطي الخ
ملائكة الملكوت الأعلى	٤٠ فصل قال الشهاب القرافي الخ
٢٢٠ كتاب ذكر الموت وما بعده	٤١ فصل في ألفاظ وردت عن السلف طبق
٢٢٣ الباب الاول في ذكر الموت	ما ذكره المصنف
٢٢٣ بيان فضيلة ذكر الموت كيفما كان	٤٢ الباب الثاني في الاخلاص
٢٢٣ فصل في جواز تمني الموت والدعاء به لخوف	٤٢ فضيلة الاخلاص
الفتنة في الدين	٤٩ بيان حقيقة الاخلاص
٢٢٣ فصل فيما ورد في النهي عن تمني الموت	٥٤ بيان أقاويل الشيوخ في الاخلاص
٢٢٤ فصل في فضل طول الحياة في طاعة الله تعالى	٥٧ بيان درجات الشوائب والآفات المكندة
٢٣٤ بيان الطريق في تحقيق ذكر الموت في القلب	للاخلاص
٢٣٦ الباب الثاني في طول الامل وفضيلة قصر الامل	٦٠ بيان حكم العمل المشوب واستحقاقه الثواب به
٢٣٦ فضيلة قصر الامل	٦٧ الباب الثالث في الصدق وفضيلته وحقيقته
٢٤٩ بيان السبب في طول الامل وعلاجه	٦٧ فضيلة الصدق
٢٥١ بيان مراتب الناس في طول الامل وقصره	٧١ بيان حقيقة الصدق ومعناه ومراتبه
٢٥٢ بيان المبادرة الى العمل وحذر آفات التأخير	٨٧ كتاب المراقبة والمحاسبة
٢٥٨ الباب الثالث في سكرات الموت وشدة	٩٠ المقام الاول من المراقبة المشاركة
وما يستحب من الاحوال عنده	٩٤ الرابطة الثانية المراقبة
٢٧٠ فصل في نذير الموت	٩٩ بيان حقيقة المراقبة ودرجاتها
فصل فيمن دنا أجله وكيفية الموت وشدة	١١١ فصل في شروط المراقبة وآدابها
٢٧١ فصل فيما يتعلق بدواهي الموت الثلاثة	١١١ فصل قالوا المراقبة من أقرب الطرق الى
	الله تعالى

٢٧٣ بيان ما يستحب من أحوال المحتضر عند الموت
فصل في علامات خاتمة الخير
٢٧٨ فصل في بيان ما يقرأ عند الميت وما يقال
إذا مات وغمض
٢٧٩ بيان الحسرة عند لقاء الموت بحكايات يعرب
لسان الحال عنها
٢٨٤ الباب الرابع في وفاة رسول الله ﷺ
وفاة رسول الله ﷺ
٣٠٦ وفاة أبي بكر الصديق رضي الله عنه
٣١٠ وفاة عمر رضي الله عنه
٣١٥ وفاة عثمان رضي الله عنه
٣١٨ وفاة علي كرم الله وجهه
٣٢١ الباب الخامس في كلام المحتضرين من الخلفاء
والأمراء والصالحين رضي الله عنهم
٣٢٨ بيان أقاويل جماعة من خصوص الصالحين
من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من أهل
التصوف رضي الله عنهم أجمعين
٣٤٨ الباب السادس في أقاويل العارفين على
الجنائز والمقابر وحكم زيارة القبور
٣٥١ بيان حال القبر وأقاويلهم عند القبور
٣٥٩ بيان أقاويلهم عند موت الولد
٣٦١ بيان زيارة القبور والدعاء للميت وما يتعلق به
٣٧٥ الباب السابع في حقيقة الموت وما يلقيه
الميت في القبر
بيان حقيقة الموت
٣٨٨ فصل في أرواح الشهداء
٣٩٥ بيان كلام القبر للميت
٣٩٨ بيان عذاب القبر وسؤال منكر ونكير
٤١٢ بيان سؤال منكير وصورتهما وضغطة القبر
وبقية القول في عذاب القبر

٤١٩ فصل في فوائد متشورة تتعلق بالسؤال
٤٢٤ الباب الثامن فيما عرف من أحوال الموتى
٤٢٨ بيان منامات تكشف عن أحوال الموتى
والاعمال النافعة في الآخرة
٤٣٢ بيان منامات المشايخ رحمة الله عليهم أجمعين
٤٤٧ الشطر الثاني من كتاب ذكر الموت في أحوال
الميت من وقت نفخ الصور إلى آخر الاستقرار
في الجنة أو النار وتفصيل ما بين يديه من
الاهوال والاختار وفيه بيانه نفخة الصور
٤٤٨ صفة نفخ الصور
٤٥٣ صفة أرض المحشر وأهله
٤٥٧ صفة العرق
٤٥٩ صفة طول يوم القيامة
٤٦٠ صفة يوم القيامة ودواهيها وأساميها
٤٦٥ صفة المساءلة
٤٧١ صفة الميزان
٤٧٥ صفة الخصماء ورد المظالم
٤٨١ صفة الصراط
٤٨٥ صفة الشفاعة
٤٩٧ صفة الحوض
فصل في تعيين محله
٥٠٩ القول في صفة جهنم وأهوالها وأنكالها
٥٢١ القول في صفة الجنة وأصناف نعيمها
٥٣٠ صفة حائط الجنة وأرضها وأشجارها وأنهارها
٥٣٥ صفة لباس أهل الجنة وفرشهم وسررهم
وأرائكهم وخيامهم
٥٣٩ صفة طعام أهل الجنة
٥٤٢ صفة الحور العين والولدان
٥٤٨ بيان جملة مفرقة من أوصاف أهل الجنة
٥٥٣ صفة الرؤيا والنظر إلى وجه الله تبارك وتعالى
٥٥٦ ختم الكتاب بباب سعة رحمة الله تعالى

صفحة	صفحة
١١١	٢ كتاب النية والاخلاص والصدق
١١٣	٤ الباب الأول في النية
١١٥	٤ بيان فضيلة النية
١١٩	١٢ بيان حقيقة النية
١٤٨	١٥ بيان سر قوله ﷺ نية المؤمن خير من عمله
١٦٠	٢٠ بيان تفضيل الاعمال المتعلقة بالنية
١٦١	٢٩ بيان ان النية غير داخلة تحت الاختيار
١٦٧	٣٦ فصل في حد النية
١٦٧	٣٨ فصل سئل الامام الغزالي عن قول الفقهاء
١٧٠	بوجوب مقارنة النية للتكبير وكيف
١٨٣	يكلف المرء بذلك
٢١٧	٣٩ فصل قال السيوطي الخ
ملائكة الملكوت الأعلى	٤٠ فصل قال الشهاب القرافي الخ
٢٢٠	٤١ فصل في ألفاظ وردت عن السلف طبق
٢٢٣	ما ذكره المصنف
٢٢٣	٤٢ الباب الثاني في الاخلاص
٢٢٣	٤٢ فضيلة الاخلاص
٢٢٣	٤٩ بيان حقيقة الاخلاص
٢٢٣	٥٤ بيان أقاويل الشيوخ في الاخلاص
٢٢٣	٥٧ بيان درجات الشوائب والآفات المكدره
٢٢٣	للاخلاص
٢٢٣	٦٠ بيان حكم العمل المشوب واستحقاقه الثواب به
٢٢٣	٦٧ الباب الثالث في الصدق وفضيلته وحقيقته
٢٢٣	٦٧ فضيلة الصدق
٢٤٩	٧١ بيان حقيقة الصدق ومعناه ومراتبه
٢٥١	٨٧ كتاب المراقبة والمحاسبة
٢٥٢	٩٠ المقام الاول من المراقبة المشاركة
٢٥٨	٩٤ المراقبة الثانية المراقبة
وما يستحب من الاحوال عنده	٩٩ بيان حقيقة المراقبة ودرجاتها
٢٧٠	١١١ فصل في شروط المراقبة وآدابها
فصل فيمن دنا أجله وكيفية الموت وشدة	١١١ فصل قالوا المراقبة من أقرب الطرق الى
٢٧١	الله تعالى

- ٢٧٣ بيان ما يستعجب من أحوال المحتضر عند الموت
فصل في علامات خاتمة الخير
٢٧٨ فصل في بيان ما يقرأ عند الميت وما يقال
إذا مات ونمض
٢٧٩ بيان الحسرة عند لقاء الموت بحكايات يعرب
لسان الحال عنها
٢٨٤ الباب الرابع في وفاة رسول الله ﷺ
وفاته رسول الله ﷺ
٣٠٦ وفاة أبي بكر الصديق رضي الله عنه
٣١٠ وفاة عمر رضي الله عنه
٣١٥ وفاة عثمان رضي الله عنه
٣١٨ وفاة علي كرم الله وجهه
٣٢١ الباب الخامس في كلام المحتضرين من الخلفاء
والأمراء والصالحين رضي الله عنهم
٣٢٨ بيان أقاويل جماعة من خصوص الصالحين
من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من أهل
التصوف رضي الله عنهم أجمعين
٣٤٨ الباب السادس في أقاويل العارفين على
الجنائز والمقابر وحكم زيارة القبور
٣٥١ بيان حال القبر وأقاويلهم عند القبور
٣٥٩ بيان أقاويلهم عند موت الولد
٣٦١ بيان زيارة القبور والدعاء للميت وما يتعلق به
٣٧٥ الباب السابع في حقيقة الموت وما يلقيه
الميت في القبر
بيان حقيقة الموت
٣٨٨ فصل في أرواح الشهداء
٣٩٥ بيان كلام القبر للميت
٣٩٨ بيان عذاب القبر وسؤال منكر ونكير
٤١٢ بيان سؤال منكر وصورتها وضغطة القبر
وبقية القول في عذاب القبر

- ٤١٩ فصل في فوائد متشورة تتعلق بالسؤال
٤٢٤ الباب الثامن فيما عرف من أحوال الموتى
٤٢٨ بيان منامات تكشف عن أحوال الموتى
والاعمال النافعة في الآخرة
٤٣٢ بيان منامات المشايخ رحمة الله عليهم أجمعين
٤٤٧ الشطر الثاني من كتاب ذكر الموت في أحوال
الميت من وقت نفخه الصور إلى آخر الاستقرار
في الجنة أو النار وتفصيل ما بين يديه من
الاهوال والاختار وفيه بيانه نفخة الصور
٤٤٨ صفة نفخ الصور
٤٥٣ صفة أرض المحشر وأهله
٤٥٧ صفة العرق
٤٥٩ صفة طول يوم القيامة
٤٦٠ صفة يوم القيامة ودواهيها وأساميها
٤٦٥ صفة المسألة
٤٧١ صفة الميزان
٤٧٥ صفة الخصماء ورد المظالم
٤٨١ صفة الصراط
٤٨٥ صفة الشفاعة
٤٩٧ صفة الحوض
فصل في تعيين محله
٥٠٩ القول في صفة جهنم وأهوالها وأنكالها
٥٢١ القول في صفة الجنة وأصناف نعيمها
٥٣٠ صفة حائط الجنة وأرضها وأشجارها وأنهارها
٥٣٥ صفة لباس أهل الجنة وفرشهم وسررهم
وأرائكهم وخيامهم
٥٣٩ صفة طعام أهل الجنة
٥٤٢ صفة الحور العين والولدان
٥٤٨ بيان جملة مفرقة من أوصاف أهل الجنة
٥٥٣ صفة الرؤيا والنظر إلى وجه الله تبارك وتعالى
٥٥٦ ختم الكتاب بباب سعة رحمة الله تعالى

